גיטין פרק שמיני 'הזורק'

משנה:

הזורק גט לאשתו והיא בתוך ביתה או בתוך חצרה (של נכסי מלוג, וזרקו לה על גבי קרקע) - הרי זו מגורשת (דקנתה לה חצרה, כאילו נתנו בידה, כדמפרש בגמרא);

זרקו לה בתוך ביתו או בתוך חצרו - אפילו הוא עמה במטה - אינה מגורשת;

לתוך חיקה או לתוך קלתה ('קלתה': סל שהנשים נותנות לתוכו מחטין וצנוריות) (ואפילו היא בתוך ביתו) - הרי זו מגורשת (וטעמא מפרש בגמרא).

גמרא:

מנא הני מילי?

דתנו רבנן: '[דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה, והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר, וכתב לה ספר כריתת] *ונתן בְּיָדָהּ* [ושלחה מביתו]*;*

*אין לי אלא ידהּ, גגהּ חצרהּ וקרפיפהּ* [שטח מגודר, בדרך כלל משמש מחסן] *מנין?*

*תלמוד לומר: 'ונתן' - מכל מקום*' (ודרשינן ליה באנפי נפשיה, מדלא כתיב 'ובידה יתננו' - משמע לן נתינה כל דהוא, ו'ידה' דכתב רחמנא - דבעינן דומיא דיָדָהּ, דמשתמרת לדעתה, כדמפרש לקמיה);

ותניא נמי הכי גבי גנב: 'ידו [שמות כב,ג אם המצא תמצא בידו הגנבה משור עד חמור עד שה חיים, שנים ישלם]*; אין לי אלא ידו, גגו חצרו וקרפיפו מנין?*

*תלמוד לומר: 'המצא תמצא' מכל מקום*';

וצריכא: דאי אשמועינן גט - משום דבעל כרחה מגרשה (כלומר: דכי יהיב ליה נמי בידה - על כרחה היא, ואפילו הכי אמר רחמנא דתתגרש, הלכך חצרה נמי קני לה), אבל גנב, דליתיה [שאינו צריך לשלם שנים] בעל כורחיה (דלא מיחייב אי שדייה איניש על כרחיה), אימא לא (מדעתיה נמי לא תיקני ליה חצרו אם לא משך, כגון נכנסה לחצרו ונעל בפניה); ואי אשמועינן גנב - משום דקנסיה רחמנא, אבל גט אימא לא – צריכא.

'*חצרה*'? מה שקנתה אשה קנה בעלה (לפירות להשתמש בה; ואכתי לא נפיק גט מידיה דבעל)?

אמר רבי אלעזר: בכותב לה 'דין ודברים אין לי בנכסיך' (השתא משמע דכתב לה כן לאחר שכנסה).

וכי כתב לה הכי מאי הוי? והתניא: '*האומר לחבירו "דין ודברים אין לי על שדה זו"* (שהיתה לו עמו שותפות בה)*, ו"אין לי עסק בה", ו"ידי מסולקת הימנה"* (אחת מכל לשונות הללו) *- לא אמר כלום*' (דמאחר שהיא שלו - צריך לכתוב לשון מתנה)!?

אמרי דבי רבי ינאי: בכותב לה ועודה ארוסה (קודם שזכה בנכסים, ואין צריך לכתוב לשון מַתָנָה, דיכול להַתנוֹת), וכדרב כהנא, דאמר רב כהנא: נחלה הבאה לו לאדם ממקום אחר (שאינה ירושת אבותיו מן התורה) - אדם מתנה עליה (קודם שזכה) שלא ירשנה; וכדרבא, דאמר רבא: האומר

(גיטין עז,ב)

"אי אפשי בתקנת חכמים" - כגון זו (אמילתא אחריתי אמרה רבא) שומעין לו (הואיל והתקנה לצורכו נעשית, יכול לומר: "כלום עשו אלא להנאתי? אני אי אפשי בהנאה זו").

מאי 'כגון זו' (אהייא אמרה רבא)?

כדרב הונא אמר רב, דאמר רב הונא אמר רב: יכולה אשה שתאמר לבעלה "איני ניזונית (משל בעלי) ואיני עושה (לו מלאכה)" (דכי תקון רבנן מזוני - להנאתה תקון: זמנין דלא ספקה במעשה ידיה; ואחר כך תקנו מעשה ידיה לבעלה, משום איבה; הלכך יכולה לומר "אי אפשי".)

רבא אמר: (לעולם בדלא כתב לה 'דין ודברים'; ודקשיא לך 'מה שקנתה אשה קנה בעלה') אטו ידה - מי לא קניא ליה לבעל (ולקמיה פריך מאי היא)? אלא גיטה וידה באין כאחד (על ידי הגט באה ידה לה עם נתינתו); הכא נמי: גיטה וחצרה באין כאחד.

אמר ליה רבינא לרב אשי: רבא (דקשיא ליה לעיל: אטו ידה מי לא קניא ליה לבעל) - יד דאשה קא קשיא ליה (בתמיה)? נהי דקני ליה למעשה ידיה - ידה גופה מי קני ליה (וכיון דגופא לא קני ליה - מכי יהב גיטא לידה נפק לה גט מרשותיה, ולא משום דגיטה וידה באין כאחד! הלכך גבי חצר דקניא ליה - היכי מיגרשא)?

אמר ליה: רבא - יד העבד קא קשיא ליה (שגופו קנוי ומקבל שחרורו בעצמו): למאן דאמר (ב'האשה נקנית' (קדושין כב,ב)) 'בשטר - על ידי עצמו (כלומר: בקבלת עצמו)' (שהעבד קונה עצמו בשטר שיחרור) - יד עבד כיד רבו דמיא!? אלא גטו וידו באין כאחד - הכא נמי גיטה וחצירה באין כאחד.

ההוא שכיב מרע דכתב לה גיטא לדביתהו בהדי פניא דמעלי שבתא, ולא הספיק למיתביה לה; למחר תקף ליה עלמא (והיה ירא פן ימות ותזקק ליבם ואסור לטלטל גט בשבת ולמוסרו לה).

אתו לקמיה דרבא, אמר להו: זילו אמרו ליה ליקניה (הבעל) ניהלה לההוא דוכתא דיתיב ביה גיטא (לדוכתא דמחית ביה גיטא לאשה בחֲזָקָה, דקרקע נקנה בחזקה), ותיזל איהי ותיחוד ותפתח (תסגור דלת החדר שיקנה לה) ותחזיק ביה (לשום חזקה), דתנן [בבא בתרא פ"ג מ"ג]: '*נעל* (דלת)*,* (או) *גדר* (פרצה)*,* (או) *פרץ* (גדר) *כל שהוא - הרי זו חזקה* (לקנות; שאין המוכר יכול לחזור בו, דהשתא קא יהיב לה חצר וגיטה בתוכו, ותנן: 'נכסים שאין להם אחריות נקנין עם נכסים שיש להן אחריות, בכסף בשטר ובחזקה').

אמר ליה רב עיליש לרבא: מה שקנתה אשה קנה בעלה!?

איכסיף.

לסוף איגלי מילתא דארוסה הואי.

אמר רבא: אם אמרו בנשואה (שהבעל יזכה בנכסים) יאמרו בארוסה (והך מילתא דרבא אתמר מקמי ההיא דאמר רבא לעיל: גיטה וחצרה באין כאחד, דבתר הכי הדר ביה רבא ואמר 'לא שנא ארוסה ולא שנא נשואה כו' כדמפרש ואזיל)?

הדר אמר רבא: לא שנא ארוסה ולא שנא נשואה: גיטה וחצירה באין כאחד.

והא אמרה רבא (לעיל, ואמאי איכסיף כי פרכה רב עיליש להא מילתא)?

מעיקרא כי אמרה רבא (לההוא תירוצא דלעיל) - אהאי מעשה אמרה (בתר דהדר סברה, ואמר דגיטה וידה באין כאחד ).

והיא בתוך ביתה [או בתוך חצרה - הרי זו מגורשת]:

אמר עולא: והוא שעומדת בצד ביתה ובצד חצרה.

רבי אושעיא אמר: אפילו היא בטבריא וחצרה בציפורי, היא בציפורי וחצרה בטבריא – מגורשת.

והא '*היא בתוך ביתה ובתוך חצרה*' קתני?

הכי קאמר: והיא כמי שבתוך ביתה, והיא כמי שבתוך חצרה (כאילו היא בתוך ביתה): דכיון דחצר משתמרת לדעתה היא (ומאי היא דבעינן דתיהוי? 'חצרה משתמרת לדעתה', כלומר: על פיה ועל צוויה, לאפוקי הא דאמרינן בפרקין לקמן (עח,א): נתן גט ביד עבדה - ניעור אינו גט, דהויא לה חצר המשתמרת שלא לדעתה: שהוא משמר עצמו מדעתו) – מתגרשת.

לימא בהא קמיפלגי: דמר סבר חצר משום ידה אתרבאי (הלכך סמוכה לה בעינן, דומיא דידה), ומר סבר חצר משום שליחות אתרבאי!?

לא, דכולי עלמא חצר משום ידה איתרבאי: מר סבר 'כידה': מה ידה בסמוכה - אף חצרה בסמוכה; ואידך: אי מה ידה בדבוקה אף חצרה בדבוקה! אלא 'כידה': מה ידה משתמרת לדעתה אף חצרה המשתמרת לדעתה, לאפוקי חצר המשתמרת שלא לדעתה.

ההוא גברא דזרק לה גיטא לדביתהו, הוה קיימא בחצר, אזל גיטא נפל בפיסלא (על גבי חתיכת עץ [משטח עץ גדול]).

אמר רב יוסף: חזינן: אי הויא ארבע אמות על ארבע אמות - פלג ליה רשותא לנפשיה (ואינו בטל לגבי חצר, ואינה מגורשת; ולקמיה פריך היכי דמי), ואי לא - חדא רשותא היא.

במאי עסקינן? אילימא בחצר דידה (דאשה) - כי הוי ארבע אמות מאי הוי (הרי שניהם שלה)? אלא בחצר דידיה - כי לא הוי ארבע אמות מאי הוי?

לא, צריכא דאושלה (השאילה) מקום (בחצרו לקנות בו גט): דחד מקום מושלי אינשי תרי מקומות לא מושלי אינשי; ולא אמרן אלא דלא גבוה עשרה [שאינו מונח בגובה עשרה טפחים], אבל גבוה עשרה - אף על גב דלא הוי ארבע אמות; ולא אמרן אלא דלית ליה

(גיטין עח,א)

שם לווי (כולהו 'פיסלא' מיקרו [ולא, למשל 'לוח השולחן']), אבל אית ליה (ואי הוי להאי) שם לווי (שם לעצמו) - אף על גב דלא גבוה עשרה ואף על גב דלא הוי ארבע אמות (הוה ליה חשוב, ולא בטיל).

[זרקו לה בתוך ביתו או בתוך חצרו -] אפילו הוא עמה במטה [אינה מגורשת]:

אמר רבא: לא שנו אלא במטה שלו, אבל במטה שלה (אף על פי שבתוך ביתו) – מגורשת (וקא סלקא דעתין טעמא משום דקסבר כליו של לוקח ברשות מוכר קונה חפץ הנתון לתוכו לבעליו, ופלוגתא היא בבבא בתרא (פה,ב)).

תניא נמי הכי: '*רבי אליעזר אומר: במטה שלו אינה מגורשת, במטה שלה מגורשת.*'

ובמטה שלה מגורשת? כליו של לוקח ברשות מוכר הוא!? שמעת מינה כליו של לוקח ברשות מוכר - קנה לוקח!?

לא, צריכא: דגבוה [המטה] עשרה (דהוי רשותא לנפשיה, ולא חשיב ההוא אוירא [שמעל המטה, שעליו נפל הגט] רשות מוכר, לבטל את רשות הכלי).

והאיכא מקום כרעי (שמונחים לארץ)? [## אולי כוונת השאלה: שהמקום מתחת למטה שבין רגלי המטה המונחים על קרקע החדר – שהוא של הבעל – נחשבים כחלק מרשות הבעל, ואם כן החולק של האשה הוא פחות מגובה עשרה, ולפכן הוא אינו מקום עצמאי אלא נחשב לרשות הבעל, ושוב ניתן להסיק שכליו של לוקח ברשות מוכר – קנה לוקח!]

אמקום כרעי לא קפדי אינשי (הואיל וגבוה מן הארץ עשרה, שנוחה להשתמש תחתיה)[[1]](#footnote-1).

לתוך חיקה או לתוך קלתה - מגורשת:

אמאי? כליו של לוקח ברשות מוכר הוא?

אמר רב יהודה אמר שמואל: כגון שהיתה קלתה תלויה בה; וכן אמר רבי אלעזר אמר רבי אושעיא: כגון שהיתה קלתה תלויה בה; ורבי שמעון בן לקיש אמר: קשורה, אף על פי שאינה תלויה (אלא נגררת בקרקע, וקשור בה; ולא גרסינן 'תלויה אע"פ שאינה קשורה').

רב אדא בר אהבה אמר: כגון שהיתה קלתה מונחת לה בין ירכותיה (ואף על פי שמונח בקרקע - אין אדם מקפיד על כל מקום מושב אשתו, ועד עכשיו היה אותו מקום קנוי לה).

רב משרשיא בר רב דימי אמר: כגון שהיה בעלה מוכר קלתות (לכך אינו מקפיד על מקומה שיש לו בית לכך).

רבי יוחנן אמר: מקום חיקה קנוי לה - מקום קלתה קנוי לה.

אמר רבא: מאי טעמא דרבי יוחנן? - לפי שאין אדם מקפיד לא על מקום חיקה ולא על מקום קלתה.

תניא נמי הכי (דמשום דאינו מקפיד הוא): '*זרקו לה לתוך חיקה או לתוך קלתה או לתוך כל דבר שהוא כקלתה - הרי זו מגורשת*'; '*כל דבר שהוא כקלתה*' לאיתויי מאי? - לאיתויי טסקא (טשק"א בלע"ז) דאכלה בה תמרי (מדקתני '*או בכל דבר שהוא כקלתה*' - שמיוחד לתשמישה תמיד; שהמכניס אשתו לתוך ביתו - על מנת להיות כלי תשמישיה קטנים עמה הוא מכניסה).

משנה:

אמר לה "כנסי שטר חוב זה" או שמצאתו מאחוריו, קוראה והרי הוא גיטה - אינו גט עד שיאמר לה "הא גיטיך" (ואפילו לאחר שבא לידה אומר לה כן, ודיו).

נתן בידה והיא ישנה, ניעורה קוראה והרי הוא גיטה (כשהיא קוראה בו רואה שהוא גיטה) - אינו גט עד שיאמר לה "הא גיטיך".

גמרא:

כי אמר לה "הא גיטיך" - מאי הוי? הוה ליה "טלי גיטיך מעל גבי קרקע", ואמר רבא "טלי גיטיך מעל גבי קרקע" לא אמר כלום (דבעינן ונתן)!?

אימא ששלפתו מאחוריו (שהיה תחוב בין חגורו למתניו, ושלפתו משם);

שלפתו נמי - הא בעינא 'ונתן בידה' [דברים כד,א] וליכא?

לא, צריכא דערק לה חרציה (עקם לה מתניו להקריב לה הגט) ושלפתיה ('שלפתו' גרס בברייתא).

תניא נמי הכי: '*אמר לה "כנסי שטר חוב זה", או ששלפתו מאחוריו, קראתו והרי הוא גיטה - אינו גט עד שיאמר לה "הא גיטיך" - דברי רבי; רבי שמעון בן אלעזר אומר: לעולם אינו גט* (הואיל ובא לידה שלא בהכשר -) *עד שיטלנו הימנה ויחזור ויתננו לה, ויאמר לה "הא גיטיך"; נתנו בידה והיא ישנה ניעורה וקוראה והרי הוא גיטה - אינו גט עד שיאמר לה "הא גיטיך" - דברי רבי; רבי שמעון בן אלעזר אומר: עד שיטלנו הימנה ויחזור ויתננו לה ויאמר לה "הא גיטיך"*'

וצריכא: דאי איתמר בהך קמייתא - בההיא קאמר רבי, משום דבת איגרושי היא (שהרי ניעורה, ולא מיחסרא אלא אמירת "הי גיטך"; הלכך כי אמר לה בתר הכי - שפיר דמי, שקבלתה הוגנת), אבל נתן בידה והיא ישנה - דלאו בת איגרושי היא - אימא מודי ליה לרבי שמעון בן אלעזר; ואי איתמר בהא, בהא קאמר רבי שמעון בן אלעזר, אבל בהך אימא מודי ליה לרבי – צריכא.

אמר רבא: כתב לה גט ונתנו ביד עבדה ישֵן, ומשמרתו - הרי זה גט (דהוי חצרה המשתמרת לדעתה הואיל והוא ישן אינו משתמר אלא על ידה) ; ניעור - אינו גט (שהעבד משמר את עצמו ואת מה שבידו), דהויא ליה חצר המשתמרת שלא לדעתה;

'ישן ומשמרתו הרי זה גט' - אמאי?: חצר מהלכת היא, וחצר מהלכת לא קנה (רבא גופיה אמרה ב'שנים אוחזין בטלית')!? וכי תימא 'ישֵן שאני' - והא אמר רבא [בבא מציעא ט,ב]: 'כל שאילו מהלך לא קנה, עומד ויושב לא קנה' (רבא נמי אמרה התם : היה מהלך בספינה וקפצו דגים לתוך הספינה כו' [לא קנה])?

והלכתא בכפות (שאינו ראוי להלך - בההוא קאמר רבא דהוי גט).

משנה:

היתה עומדת ברשות הרבים וזרקו לה: קרוב לה (מפרש בגמרא) – מגורשת; קרוב לו - אינה מגורשת; מחצה על מחצה - מגורשת ואינה מגורשת;

וכן לענין קדושין וכן לענין החוב: אמר לו בעל חובו (מלוה ללוה): "זרוק לי חובי (ברשות הרבים)" וזרקו לו (ואבד): קרוב למלוה - זכה המלוה, קרוב ללוה - הלוה חייב; מחצה על מחצה - שניהם יחלוקו.

גמרא:

היכי דמי '*קרוב לה*' והיכי דמי '*קרוב לו*'?

אמר רב: ארבע אמות שלה - זהו '*קרוב לה*'; ארבע אמות שלו (שאין בינו לגט ארבע אמות, דאמרינן ב'שנים אוחזין' (בבא מציעא י,א) דארבע אמות של אדם קונות לו) - זהו '*קרוב לו*'.

היכי דמי 'מחצה על מחצה'?

אמר רבי שמואל בר רב יצחק: כגון שהיו שניהן עומדין בארבע אמות (לגט, זו מכאן וזה מכאן: שכל הגט מונח בתוך ארבע אמות שלו ובתוך ארבע אמות שלה. ולא גרסינן 'מצומצמות').

וליחזי הי מינייהו קדים (לבא במעמדו? אם קדם הוא לבא - זכה בכל ארבע אמות, ואם קדמה היא לבא - זכתה בכל ארבע אמות הסמוכות לה, ושוב לא נכנסה זכותו לתוכו)? וכי תימא דאתו תרוייהו בהדי הדדי - והא אי אפשר לצמצם (שלא יקדים האחר)?

אלא אמר רב כהנא: הכא - בשמונה אמות מצומצמות עסקינן (שהיו שניהם עומדים בשמונה אמות מצומצמות: לא פחות ולא יותר יש בין שניהם),

(גיטין עח,ב)

וגט יוצא מארבע אמות שלו לארבע אמות שלה (מאלו לאלו: מקצתו בארבע אמות שלה ומקצתו בארבע אמות שלו).

והא אגיד גביה (עדיין הגט ברשותו קצת, ואנן 'ונתן בידה' [דברים כד,א] בעינן: עד שיהא כולו ברשותה)?

אלא רבה ורב יוסף, דאמרי תרוייהו: הכא - בשתי כיתי עדים עסקינן: אחת אומרת קרוב לו ואחת אומרת קרוב לה.

רבי יוחנן אומר: '*קרוב לה*' שנינו: אפילו מאה אמה, ו'*קרוב לו*' שנינו, אפילו מאה אמה.

[לרבי יוחנן] היכי דמי '*מחצה על מחצה*'?

אמר רב שמן בר אבא: לדידי מיפרשא לה מיניה דרבי יוחנן:

הוא יכול לשומרו והיא אינה יכולה לשומרו - זהו '*קרוב לו*'; היא יכולה לשומרו והוא אינו יכול לשומרו - זהו '*קרוב לה*'; שניהם יכולין לשומרו, שניהם אין יכולין - זהו '*מחצה על מחצה*'.

אמרוה (להאי פירושא דמתניתין) רבנן קמיה דרבי יוחנן משמיה דרבי יונתן הכי (כדפרשה רבי יוחנן: ביכולין לשומרו; רבי יונתן מבבל הוה ועלה לארץ ישראל), אמר: ידעין חברין בבלאי לפרושי כי האי טעמא!?

תניא נמי הכי (ד'קורבה' דמתניתין - שמירה היא): '*רבי אליעזר אומר: כל שהוא קרוב לה מִלוֹ* (השתא משמע: אף על פי שקרוב לה יותר ממנו) *ובא כלב ונטלו אינה מגורשת*';

'*אינה מגורשת*'? (וקשיא לן בה: אמאי אינה מגורשת? מכי אתא לקורבה דידה - איגרשה לה, ומאי איכפת לן אם נטלו כלב?) כל היכי תינטריה ותיזיל (וכי כל הימים צריכה לשומרו)? אלא לאו הכי קאמר: כל שקרוב לה מלו, ואילו בא כלב ונטלו והוא יכול לשומרו והיא אינה יכולה לשומרו - אינה מגורשת (אף על פי שקרוב לה מלו, אם יש הפסק נהר או גבשושית בינה לגט, שאילו היה בא כלב ונטלו - אינה יכולה לשומרו הימנו, אבל הוא יכול לשומרו - אינה מגורשת)!

אמר ליה שמואל לרב יהודה: שיננא! כדי שתשוח ותטלנו (הוא דהויא קורבה דמתניתין), ו(אפילו הכי) את לא תעביד עובדא (להתירה לינשא) עד דמטי גיטא לידה (גזירה שמא יאמרו על רחוק שהוא קרוב)!

אמר ליה רב מרדכי לרב אשי: הוה עובדא הכי (שזרקו קרוב לה ומת) ואצרכוה חליצה.

תוספות גיטין דף עח,ב

ד"ה שניהם אין יכולים זה הוא מחצה על מחצה - פי' אין יכולין לשומרו כל אחד לבדו אלא שניהם יחד אבל אם אין יכולין לשומרו כלל פשיטא דאינה מגורשת כלל כל עיקר:

 ד"ה ואת לא תעביד עובדא עד דמטי גט לידה - והיינו דוקא ברה"ר אבל בחצרה אין צריך שיגיע לידה כדאמר לעיל תיזיל איהי ותחוד ותפתח ומיהו בערוך בערך גט כתב קבלנו מרבותינו אפי' זרקו לה בתוך חצרה לא משתריא לעלמא עד דמטא גיטא לידה ומייתי מהא דאמר בירושלמי המחמיר שבכולן עד שיתננו לידה ואינה ראיה דאיכא למימר דמיירי ברה"ר דבהדיא מסיק לה אקרוב לו וקרוב לה ומסתמא לא אתא לאפוקי חצרה:

וכן לענין קדושין [וכן לענין החוב: אמר לו בעל חובו: "זרוק לי חובי" וזרקו לו: קרוב למלוה - זכה המלוה, קרוב ללוה - הלוה חייב; מחצה על מחצה - שניהם יחלוקו]:

אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: לגיטין אמרו (דמשום קורבה מגורשת) ולא לדבר אחר (כגון אם זרק לו חוב קרוב לו, ואבד; דגט הוא דבעל כרחה קנויה לה, הלכך לאלתר הוי גיטא, אבל בעלמא - לא).

איתיביה רבי אבא לרבי אסי: '*וכן לענין קדושין*'!?

שאני התם, דכתיב (דברים כד,ב) ויצאה [מביתו, והלכה] והיתה [לאיש אחר].

איתיביה: '*וכן לענין החוב:* [אמר לו בעל חובו:] *"זרוק לי חובי", וזרקו לו קרוב למלוה - זכה הלוה, קרוב ללוה - הלוה חייב, מחצה על מחצה - שניהם יחלוקו*'?

הכא במאי עסקינן? דאמר ליה: "זרוק לי חובי ותיפטר" (דהא פטריה; אבל "זרוק לי חובי" סתמא – "זרוק ושומרו" קאמר).

אי הכי - מאי למימרא [פשיטא]?

תוספות גיטין דף עח,ב ד"ה אי הכי מאי למימרא - וא"ת אדרבה תקשי ליה אמאי קרוב ללוה חייב לוה כיון דאמר זרוק חובי ותפטר קרוב ללוה נמי ליפטר

וי"ל דמיירי מסתמא דמפרש לו שיזרוק לו למקום שיוכל לשומרו הוא:

לא, צריכא: דאמר ליה "זרוק לי חובי בתורת גיטין".

ואכתי מאי למימרא?

מהו דתימא 'מצי אמר ליה "משטה אני בך"' - קא משמע לן.

אמר רב חסדא: גט בידה (שנתנו לה) ומשיחה (חוט שהגט קשור בו; ליצי"ל בלע"ז) בידו (וראש המשיחה עדיין בידו): אם יכול לנתקו ולהביאו אצלו - אינה מגורשת, ואם לאו מגורשת.

מאי טעמא?

בעינן כריתות, וליכא.

אמר רב יהודה: היתה ידה עשויה כקטפרס (מדרון: ראשי אצבעותיה מטין לקרקע, שלא פשטה ידה זקופה כדרך פושטי יד) וזרקו לה - אף על פי שהגיע גט לידה אינה מגורשת.

(ופרכינן) אמאי? הא - כי נפיל - בארבע אמות דידה קא נפיל (ומה לי אי אין ידה ראויה לקבל בפשיטתה)?

בדלא נח (לארץ, אלא: כשנפל מתוך ידה – נשרף, וקבלה שבא לידה - לאו קבלה היא).

(ופריך: וכי לא נח מאי הוי?) ותיגרש מאוירא דארבע אמות (מכי מטא לתוך ארבע אמות שלה - תיגרש מאויריהן)? (ומדקאמר 'אינה מגורשת') - תפשוט (פשוט דאין להן אויר; והיא בעיא דרבי אלעזר:) דבעי רבי אלעזר: ארבע אמות שאמרו - יש להן אויר או אין להן אויר? תפשוט דאין להן אויר!

הכא במאי עסקינן? - בעומדת על גב הנהר, דמעיקרא לאיבוד קאי (דאויר שאינו ראוי לנוח - לא קני).

(גיטין עט,א)

משנה:

היתה עומדת על ראש הגג וּזְרָקוֹ לה - כיון שהגיע לאויר הגג הרי זו מגורשת.

הוא מלמעלה והיא מלמטה, וּזְרָקוֹ לה - כיון שיצא מרשות הגג, נמחק או נשרף - הרי זו מגורשת.

גמרא:

והא לא מינטר (אויר הגג, דאתי זיקא [רוח] ושדי ליה מקמי דלינח; וכי לא שדיה זיקא ואירע לו דבר אחר: שבא כלב וקלטו, או גשמים מחקוהו - אמאי קתני 'מגורשת' מן האויר? הא בעינן אויר שסופו לנוח)?

אמר רב יהודה אמר שמואל: בגג שיש לו מעקה עסקינן.

עולא בר מנשיא משמיה דאבימי אמר: הכא (אויר דמתניתין - בהכי עסקינן:) בפחות משלשה סמוך לגג עסקינן, דכל פחות משלשה סמוך לגג - כגג דמי (דהוי כמאן דנח, והלכך קנאתו בהנחתו; דכיון דהגג - גבוה עשרה הוא - הויא לה חצר המשתמרת לכל דנייח בגויה).

הוא מלמעלה:

והא לא מינטר (דקא סלקא דעתיה שהגג גבוה מחומת החצר, והיכי קתני '*כיון שיצא מרשות הגג ... מגורשת*'? הא אין סופו לנוח, אפילו לא באת דליקה, דאתי זיקא [רוח] ודחי ליה חוץ למחיצות)?

אמר רב יהודה אמר שמואל: כגון שהיו מחיצות התחתונות (של חצר) עודפות על העליונות (על מעקה של גג, דכי נפיק מגג מטא לאויר מחיצות חצר, ומשום הכי בעינן 'עודפות': דהאי דקאי בתוך מחיצות מעקת הגג, וזרקו כלפי מעלה כדי שיעבור את המעקה - יפול לחצר); וכן אמר רבי אלעזר אמר רבי אושעיא: כגון שהיו מחיצות התחתונות עודפות על העליונות; וכן אמר עולא אמר רבי יוחנן: כגון שהיו מחיצות התחתונות עודפות על העליונות.

אמר ליה רבי אבא לעולא: כמאן? - כרבי, דאמר 'קלוטה (בתוך האויר) - כמי שהונחה (לארץ) דמיא' (דתניא: '*הזורק בשבת מרשות הרבים לרשות הרבים, ורשות היחיד באמצע: רבי מחייב וחכמים פוטרים*' [שבת ז,ב; הלכה זו נמסרה גם בשם רבי עקיבא בשבת ד,א ובשבת צז,א])!

אמר ליה: אפילו תימא רבנן; עד כאן לא פליגי רבנן עליה דרבי אלא לענין שבת, אבל הכא - משום אינטורי הוא, והא קא מינטר! וכן אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: כגון שהיו מחיצות התחתונות עודפות על העליונות, ואמר ליה רבי זירא לרבי אסי (גרסינן בה: כדשני עולא): כמאן? - כרבי, דאמר קלוטה כמי שהונחה דמיא;

אמר ליה: אפילו תימא רבנן: עד כאן לא פליגי רבנן עליה דרבי אלא לענין שבת, אבל הכא - משום אינטורי הוא, והא קא מינטר.

נמחק:

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: לא שנו אלא שנמחק דרך ירידה (כשזרקו כלפי מעלה כדי להעבירו את המעקה - לא נמחק, עד שהגיע לחזור ולירד), אבל נמחק דרך עלייה (אף על פי שיצא מאויר הגג לאויר חצר, ומחיצות התחתונות עודפות) – לא (דדרך סילוקו לא מיקרי נתינה אלא דרך הנחתו לבא לרשותה);

מאי טעמא?

מעיקרא לא למינח קאי.

נשרף:

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: לא שנו אלא שקדם גט לדליקה (שקדמה זריקת הגט בחצר קודם שתהא הדליקה באויר החצר), אבל קדמה דליקה לגט – לא;

מאי טעמא?

מעיקרא לשריפה קאזיל.

אמר רב חסדא: רשויות חלוקות בגיטין (אם השאילה הבעל מקום בחצירו לקבלת גיטה - לא השאילה גגו או ביתו, ולא אמרינן 'לא קפיד', דתרי מקומות לא מושלי.

משום דמייתי עלה ראיה ממתניתין נקט לה הכא).

אמר ליה רמי בר חמא לרבא: מנא ליה לסבא הא?

אמר ליה: מתניתין היא: '*היתה עומדת על ראש הגג, וּזְרָקוֹ לה - כיון שהגיע גט לאויר הגג הרי זו מגורשת*' - במאי עסקינן?: אילימא בגג דידה וחצר דידה - למה לי אויר הגג [כבר באויר החצר הרי הוא ברשותה, ותהא מגורשת עוד לפני שהגיע לאויר הגג]? אלא בגג דידיה וחצר דידיה - כי הגיע לאויר הגג מאי הוי [הרי לא הגיע לרשותה]!? אלא פשיטא בגג דידה וחצר דידיה; אימא סיפא: '*הוא מלמעלה והיא מלמטה, וּזְרָקוֹ לה - כיון שיצא מרשות הגג, נמחק או נשרף - הרי זו מגורשת*' ואי בגג דידה וחצר דידיה - אמאי מגורשת [דוקא כשהגיע לאויר רשותו? היתה צריכה להיות מגורשת קודם לכן, כאשר הגט יוצא מידו לאויר הגג, שהוא רשותה]!? אלא בגג דידיה וחצר דידה; רישא בגג דידה וחצר דידיה, סיפא בגג דידיה וחצר דידה? אלא לאו - דאושלה [שהשאיל לה] מקום, דחד מקום מושלי אינשי, תרי מקומות לא מושלי אינשי!?

אמר ליה: מידי איריא? דלמא הא כדאיתא והא כדאיתא: רישא בגג דידה וחצר דידיה (ובעינן אויר הגג), סיפא בגג דידיה וחצר דידה (מיגרשא באויר חצר; אבל אי תרוייהו דידיה, ואושלה מקום - אימא לך דלא קפיד).

אמר רבא: שלש מדות בגיטין (חלוקות מדין שאר איסורין):

הא דאמר רבי 'קלוטה כמי שהונחה', ופליגי רבנן עליה - הני מילי (דפליגי רבנן) לענין שבת, אבל הכא - משום אינטורי הוא והא מינטר;

והא דאמר רב חסדא 'נעץ קנה ברשות היחיד (בחצר, [והקנה] גבוה ממחיצת החצר), ובראשו טרסקל, וזרק (מרשות הרבים) ונח על גביו - אפילו גבוה מאה אמה חייב (דהויא לה הנחה ברשות היחיד, שאויר רשות היחיד עולה עד לרקיע אף על גב דאויר רשות הרבים אינו למעלה מעשרה, כדאמרינן במסכת שבת (ז,ב; ח,א)), לפי שרשות היחיד עולה עד לרקיע' - הני מילי (דהוי כמונח לארץ) לענין שבת, אבל הכא (אם היה חצר של אשה וקנה נעוץ גבוה מן המחיצות - אינה מגורשת, שאין סופו לנוח לארץ, דרמי ליה זיקא חוץ למחיצות), (וטעמא דגיטא) משום אינטורי הוא (משום חצר המשתמרת הוא, דומיא דיָדָהּ), והא לא מינטר;

(גיטין עט,ב)

והא דאמר רב יהודה אמר שמואל 'לא יעמוד אדם בגג זה ויקלוט מי גשמים מגגו של חבירו (הצפין על גגו של חבירו, דהוי מוציא מרשות לרשות אם לא עירבו), שכשם שדיורין חלוקין מלמטה כך דיורין חלוקין מלמעלה' (שאף על פי שאינם דרים על הגגות - שייך נמי בהו איסור חילוק רשות) - הני מילי (דחלוקת רשויות גגין כרשויות בתים) לענין שבת, אבל לענין גט (היו לו שני גגין סמוכין זה לזה, והשאילה מקום בזה לקבל את גיטה, וקיבלתו בזה) - (לא אמרינן הכא 'רשויות חלוקות', דהא דאמרן לעיל 'תרי מקומות לא מושלי אינשי' -) משום קפידא הוא (יש משאיל חצרו ומקפיד על ביתו), וכולי האי (גגין סמוכין ואין תשמיש רגיל בהן) - לא קפדי אינשי.

אמר אביי: שתי חצרות זו לפנים מזו, פנימית שלה וחיצונה שלו, ומחיצות החיצונות עודפות על הפנימיות, וּזְרָקוֹ לה - כיון שהגיע לאויר מחיצות החיצונה - הרי זו מגורשת;

מאי טעמא?

פנימית גופה במחיצות החיצונה קא מינטרה (רגילה להשתמר, הלכך משועבדות הן לה וקנו לה),

מה שאין כן בקופות: שתי קופות, זו בתוך זו, פנימית שלה וחיצונה שלו, וּזְרָקוֹ לה - אפילו הגיע לאויר פנימית אינה מגורשת;

מאי טעמא?

דהא לא נח (ואין מחיצות כלי עשוין לאוירן לשמור, דאין כלי עשוי אלא להניח בתוכו).

וכי נח מאי הוי? כליו של לוקח ברשות מוכר הוא?

הכא במאי עסקינן: בקופה [החיצונה] שאין לה שוליים (פונ"ץ: דפנימית מונחת על גבי קרקע [ולא נחשבת כבתוך החיצונה]).

משנה [במשניות: משנה ד]:

בית שמאי אומרים: פוטר אדם אשתו בגט ישן; ובית הלל אוסרין. ואיזהו גט ישן? כל שנתייחד עמה מאחר שכתבו לה[[2]](#footnote-2).

גמרא:

במאי קמיפלגי?

בית שמאי סברי: לא אמרינן גזרה שמא יאמרו 'גיטה קודם לבנה' (שמא ישהה את הגט שנתים ושלש בין כתיבה לנתינה, ויהיו לה בנים ממנו בתוך הזמן, ואחר כך יגרשנה בו, ולימים - כשישתכח הדבר - יראו זמן הגט קודם ללידת הבן, ויהו סבורין שניתן לה משעת כתיבה, ויאמרו 'מן הפנויה נולד, משגרשה' - והוי פגם), ובית הלל סברי: אמרינן גזרה שמא יאמרו 'גיטה קודם לבנה'.

אמר רב אבא אמר שמואל: אם נישאת - לא תצא;

ואיכא דאמרי: אמר רב אבא אמר שמואל: אם נתגרשה (בגט ישן והלך בעלה למדינת הים) - תינשא לכתחלה.

משנה [במשניות: משנה ה]:

כתב לשום מלכות שאינה הוגנת (מי שהיה בבבל וכתב 'בשנת כך וכך' למלכות אחרת; ובגמרא מפרש אמאי קרי לה 'שאינה הוגנת'), (או שכתב) לשום מלכות מדי (לפי שצריך לכתוב לשם מלכות שנכתב בה כדמפרש בגמרא), לשום מלכות יון, לבנין הבית, לחורבן הבית (פסול מפני שלא כתב לשם **ה**מלכות [ששולטת במקום ששם כתבו]), היה במזרח וכתב 'במערב', במערב וכתב 'במזרח', (אם ניסת בגט זה)

תצא מזה ומזה (תצא מן הראשון ומן השני),

וצריכה גט מזה ומזה (וצריכה גט שני מן הראשון וגט מן השני - ואף על פי שקדושי שני לא הוו קדושין; וביבמות (פח,ב) מפרש טעמא: גזרה שמא יאמרו: גירש ראשון גט גמור, ונשא שני, ונמצאת אשת איש יוצאה בלא גט);

ואין לה לא כתובה, ולא פירות (דין פירות שתקנו לה לאשה: פירקונה משביה תחת פירות; ועל אלו אין לה כלום), ולא מזונות, ולא בלאות (הקיימים מבגדים שהכניסה לו; וקנסא הוא דקנסוה, כדמפש ביבמות (צא,ב): דאיבעי לה אקרויה לגיטא), לא על זה ולא על זה; אם נטלה מזה ומזה – תחזיר;

והולד ממזר מזה ומזה (אם החזירה הראשון וילדה לו בן - הוי ממזר מדרבנן; וביבמות (פט,ב) אמרינן דאסור בממזרת, הואיל וכשר מן התורה);

ולא זה וזה מטמאין לה (אם כהנים הם),

ולא זה וזה זכאין לא במציאתה ולא במעשה ידיה ולא בהפרת נדריה;

היתה בת ישראל נפסלת מן הכהונה (דזונה היא; דסתם 'זונה' היינו אשת איש שמזנה תחת בעלה לאחרים, דהיינו 'נפקת ברא');

(גיטין פ,א)

[המשך המשנה]

בת לוי - מן המעשר (קנסא הוא כדמפרש התם (יבמות צא,א));

בת כהן - מן התרומה (כדאמרינן בסוטה (כח,א) מ'ונטמאה' 'ונטמאה' שלש פעמים: אחד לבעל, ואחד לבועל, ואחד לתרומה);

ואין יורשין של זה ויורשין של זה (בנים שהיו לה ממנו) יורשים כתובתה;

(ביבמות (צא,א) פרכינן: 'כתובה' - מאי עבידתה? הא קתני 'אין לה כתובה'? ומשני: כתובת בנין דיכרין: שתקנו חכמים שירשו בניה 'יתר על חולקיהון דעם אחוהון' כשמתה בחיי בעלה; ואף על פי שבעלה יורשה - הכא לא שקלי, דקנסא קנסו);

ואם מתו - אחיו של זה ואחיו של זה חולצין (של שני חולץ מדרבנן, כדפירשנו גבי גט: שמא יאמרו 'גירש זה ונשא זה'; ואחיו של ראשון צריך לחלוץ מן התורה) ולא מייבמין (משום קנסא).

שינה שמו ושמה שם עירו ושם עירה (בגט) - תצא מזה ומזה, וכל הדרכים האלו (המפורשים למעלה במשנתינו) בה.

[במשניות: משנה ו] כל עריות שאמרו 'צרותיהן מותרות' (חמש עשרה עריות שאמרו חכמים שצרותיהן מותרות לינשא לשוק, בלא חליצה, כשמתו בעליהן בלא בנים) - הלכו הצרות האלו (של עריות) ונישאו, ונמצאו אלו (העריות) איילונית (ואיגלאי מילתא שהיו קדושי המת בטעות, ונמצאו שלא היו אלו צרותיהן, ולא פטרום העריות האלו מן החליצה) - תצא מזה (מבעל שנישאת לו) ומזה (מן היבם), וכל הדרכים האלו בה. (וביבמות (צב,א) מוקמינן לה כרבי עקיבא, דאמר: יש ממזר מחייבי לאוין.)

[במשניות: משנה ז] הכונס את יבמתו והלכה צרתה ונישאת לאחר (וקיימא לן ביאת האחת פוטרת צרתה), ונמצאת זו (שנתייבמה) שהיתה איילונית (ואין לה יבומים, שהרי לא אשת המת היתה; ונמצא שלא נפטרה צרתה, ונישאת לשוק בלא חליצה) - תצא מזה ומזה (מבעל זה ומיבמה הראשון), וכל הדרכים האלו בה.

[במשניות: משנה ח] כתב סופר (אחד) גט לאיש (לגרש בו אשתו) ושובר לאשה (לאשתו שתמסור לבעל כשיפרע לה כתובתה), וטעה (כשמסר להן השטרות:) ונתן גט לאשה ושובר לאיש, ונתנו זה לזה (והם מסרו זה לזה, והלכה זו ונישאת, כסבורה שזה גט שמסר לה בעלה, וזה סבור שמסרה לו אשתו שובר) ולאחר זמן הרי הגט יוצא מיד האיש (שמוציאו לפנינו להראות שוברו, והרי הוא גט) ושובר מיד האשה - תצא מזה ומזה וכל הדרכים האלו בה.

רבי אלעזר אומר: אם לאלתר (בגמרא מפרש) יצא - אין זה גט; אם לאחר זמן יצא - הרי זה גט; לא כל הימנו (אין הכל כדבריו להאמינו) מן הראשון לאבד זכותו של שני (שנשאה, דאמרינן: קנוניא היא ביניהם, והחליפו השטרות לאחר שניסת).

גמרא:

מאי '*מלכות שאינה הוגנת*'? - מלכות הרומיים; ואמאי קרי לה '*מלכות שאינה הוגנת*'? - משום דאין להם לא כתב ולא לשון (אלא משל אומה אחרת).

אמר עולא: מפני מה תקינו מלכות בגיטין? - משום שלום מלכות (שיהא לנו שלום עמהם שיאמרו חשובים אנו בעיניהם שכותבים שטרותיהם בשמינו).

ומשום שלום מלכות תצא והולד ממזר (בתמיה)?

אִין, רבי מאיר לטעמיה (סתם משנה; ולקמן נמי אמרינן 'זו דברי רבי מאיר'), דאמר רב המנונא משמיה דעולא: אומר היה רבי מאיר: כל המשנה ממטבע שטבעו חכמים בגיטין - הולד ממזר.

לשום מלכות יון:

וצריכא: דאי אשמועינן '*מלכות שאינה הוגנת*' - משום דמליכא (עכשיו היא מולכת; לפיכך יתקנא בה המלך של מלכות זו, ויקפיד עמנו), אבל '*מלכות מדי*' ו'*מלכות יון*' - מאי דהוה הוה (כבר עברו ואבדה קנאתם, שאין מתקנא בהן; דהא דקתני מתניתין 'לשום מלכות מדי ויון' - שמונה למנין שהתחילה מָדַי למלוך בימי דריוש, או למנין שהתחילה יון למלוך)! ואי אשמעינן '*מלכות מדי*' ו'*מלכות יון*' - משום דמלכותא הוו (דאיכא שם מלכות; הלכך חיישינן דלמא קפיד המלך הזה); אבל '*בנין הבית*' - מאי דהוה הוה! ואי אשמעינן בנין הבית - דאמרי 'קמדכרי שבחייהו', אבל 'חורבן הבית', דצערא הוא - אימא לא, צריכא.

היה במזרח וכתב 'במערב':

מאן [מי 'היה במזרח']? אילימא בעל - היינו 'שינה שמו ושמה, שם עירו ושם עירה'! אלא לאו – סופר, כדאמר להו רב לספריה, וכן אמר להו רב הונא לספריה: כי יתביתו בשילי [שם מקום] - כתובו 'בשילי', ואף על גב דמימסרן לכו מילי בהיני [שם מקום]; וכי יתביתו בהיני (לכתוב שטר) כתובו (בתוכו) 'בהיני' (שבהיני נכתב) ואף על גב דמימסרן לכו מילי בשילי.

אמר רב יהודה אמר שמואל:

(גיטין פ,ב)

זו (דגט נפסל משום שלום מלכות) דברי רבי מאיר, אבל חכמים אומרים: אפילו לא כתב אלא לשם סנטר (מפרש בבבא בתרא (סח,א): בר מחווניא: זקן הממונה להיות בקי בנחלת גבול שדה כל איש ואיש) שבעיר - הרי זו מגורשת.

ההוא גיטא דהוה כתיב ביה לשם איסטנדרא דבַּשְכַּר (שלטון של 'בַּשְכַּר', עבדו של מלך); שלחה רב נחמן בר רב חסדא לקמיה דרבה: כי האי גוונא מאי?

שלח ליה: בהא אפילו רבי מאיר מודי; מאי טעמא? מאותה מלכות הוא.

ומאי שנא מסנטר שבעיר (דשמעינן לרבי מאיר דפליג)?

התם זילא להו מילתא (שאין שולטנות גרועה מזו, ובושת הוא למלך שנזכר זה והניחוּ כל שאר משרתיו), הכא שביחא להו מילתא (לפי ששולטנותו חשובה).

אמר ר' אבא אמר רב הונא אמר רב: זו (א'שלום מלכות' קאי) דברי רבי מאיר, אבל חכמים אומרים: הולד כשר; ומודים חכמים לרבי מאיר, שאם שינה שמו ושמה שם עירו ושם עירה - שהולד ממזר.

אמר רב אשי: אף אנן נמי תנינא: '*שינה שמו ושמה שם עירו ושם עירה - תצא מזה ומזה, וכל הדרכים האלו בה*' הא - מאן קתני לה? אילימא רבי מאיר - ליערבינהו וליתנינהו (בהדי מְשַנֶה שם מלכות, דחד פסולא הוא)! אלא שמע מינה רבנן - שמע מינה.

כל עריות שאמרו ['צרותיהן מותרות' - הלכו הצרות האלו ונישאו, ונמצאו אלו איילונית - תצא מזה ומזה, וכל הדרכים האלו בה]:

'*נישאו*' – אין, זינו – לא (אינה אסורה להתייבם, ד'נישאו' חמור, שמא יאמרו 'חלץ לה וניסת וחזר לכונסה משנתגרשה', והוה ליה נושא את חלוצתו' דקם ליה ב'לא יבנה')? לימא תיהוי תיובתא דרב המנונא, דאמר רב המנונא: 'שומרת יבם שזינתה - אסורה ליבמה'?

לא, '*נישאו*' - והוא הדין לזינו, והאי דקתני 'נישאו' - לישנא מעליא נקט.

ואיכא דאמרי [שכך נלמדת הסוגיא]: '*נישאו*' - והוא הדין לזינו; לימא מסייע ליה לרב המנונא, דאמר רב המנונא 'שומרת יבם שזינתה אסורה ליבמה'?

לא, 'נישאו' דווקא, משום דמיחלפא באשה שהלך בעלה למדינת הים (ובאו ואמרו לה מת בעליך, וניסת, דאסרינן לה למיהדר, ואף על פי שבאונס, משום 'שמא יאמרו גירש ראשון ונשא זה וחזר הראשון והחזירה לאחר גירושי שני', ונמצא מחזיר גרושתו משניסת; הכי נמי אמרינן הכא: שמא יאמרו חלץ זה ונשא זה כו'; אבל זנות - לית ליה קלא כולי האי, ומידע ידעי דפריצותא הואי, ולא חשדי לה בחלוצה).

הכונס את יבמתו [הכונס את יבמתו והלכה צרתה ונישאת לאחר, ונמצאת זו שהיתה איילונית - תצא מזה ומזה, וכל הדרכים האלו בה]:

וצריכא: דאי אשמעינן בהך קמייתא [כל עריות שאמרו 'צרותיהן מותרות' - הלכו הצרות האלו ונישאו, ונמצאו אלו איילונית - תצא מזה ומזה, וכל הדרכים האלו בה] - משום דלא איקיים מצות יבום (שעל ידי הערוה נישאת הצרה לשוק; הילכך כי אגלאי דלאו צרת ערוה הואי - קנסינן לה משום דלא המתינה, ואסרינן לה איבם), אבל הכא (סיפא), דאיקיים מצות יבום (כשניסת זו לשוק על ידי שנתיבמה צרתה) - אימא (תו לא הוה לה לאמתוני) לא (ולא נקנסה); ואי (תנא סיפא) אשמעינן הכא - משום דקא רמיא קמיה (שתיהן נפלו תחילה להתייבם כאחת וכשנתייבמה האחת קודם שתביא שתי שערות היה לה לצרתה להמתין עד שתראה שיהו יבומי חברתה כשרין דכיון דאתרמאי קמיה צריכה לצאת מידי זיקתו ביבומין ודאין), אבל התם (צרת ערוה), דלא רמיא קמיה (מתחילת נפילתן היתה הצרה הזו סבורה דלא רמיא קמיה ליבום, שהרי הערוה מוציאתה מידי זיקתו) - אימא לא (הלכך לא הוה לה לאסוקי אדעתא ולאמתוני שמא תמצא הערוה איילונית, הואיל ומסולקת היא ממנו - לא מסקא אדעתא ולא ליקנסה מלהתייבם ומליטול כתובה, דהא אנוסה היא), צריכא (קא משמע לן).

כתב הסופר [גט לאיש ושובר לאשה] וטעה ונתן גט לאשה ושובר [לאיש, ונתנו זה לזה ולאחר זמן הרי הגט יוצא מיד האיש ושובר מיד האשה - תצא מזה ומזה וכל הדרכים האלו בה] ר"א אומר אם לאלתר יצא [אין זה גט; אם לאחר זמן יצא - הרי זה גט; לא כל הימנו מן הראשון לאבד זכותו של שני]:

היכי דמי '*לאלתר*' והיכי דמי '*לאחר זמן*'?

אמר רב יהודה אמר שמואל: כל זמן שיושבין ועסוקין באותו ענין (בדברי גירושיה) זהו '*לאלתר*'; עמדו - זהו '*לאחר זמן*';

ורב אדא בר אהבה אמר: לא נישאת - זהו 'לאלתר'; נישאת - זהו 'לאחר זמן'.

תנן '*לא כל הימנו מן הראשון לאבד זכותו של שני*':

בשלמא לרב אדא בר אהבה היינו דקתני '*שני*', אלא לשמואל מאי 'שני'?

(גיטין פא,א)

זכות הראויה לשני (משיצאתה מלפני העדים בחזקת מגורשת - זכתה לינשא לשני).

משנה:

כתב לגרש את אשתו ונמלך:

בית שמאי אומרים: פסלה מן הכהונה[[3]](#footnote-3), ובית הלל אומרים: אף על פי שנתנו לה על תנאי ולא נעשה התנאי - לא פסלה מן הכהונה.

גמרא:

שלח ליה רב יוסף בריה דרב מנשה מדויל (מעשה בא לפניו שכתב כהן לגרש את אשתו ויצא קול בעיר על כך שכתב לה גט) לשמואל: ילמדנו רבינו: יצא עליו קול 'איש פלוני כהן כתב גט לאשתו ויושבת תחתיו ומשמשתו' – מהו (מי מפקינן לה מיניה משום קלא שלא יאמרו 'גירשה והחזירה' ונמצא כהן מחזיר גרושתו)?

שלח ליה: תצא (מפני הקול), והדבר צריך בדיקה (קודם שנוציאנה ממנו).

מאי היא [הבדיקה]?

אילימא דאי מבטלינן קלא (אם נוכל לשתק בני העיר ולהוציאה מן הקול הזה לא תצא מבעלה) או לא מבטלינן.

והא נהרדעא אתריה דשמואל היא, ובנהרדעא לא מבטלי קלא (לא היו נוהגין דייני העיר לשתקם מפני החשד: שלא יוציאו קול, שמחזיקים ידי עוברי עבירה; דהכי אמרינן ב'המגרש': בסורא מבטלי קלא, בנהרדעא לא מבטלי קלא)!?

אלא דאי קרו לנתינה 'כתיבה' (אם רגילין בעיר לקרות לנתינה 'כתיבה' - הוי קול, שהרי אומרים ש'כתב לה' והאי 'כתב' - נתן הוא, דהא קרו לנתינה 'כתיבה'; ואי לא קרו לנתינה 'כתיבה' - אין זה קול, ולא יחשדוהו במחזיר גרושתו, שהרי לא יצא קול שנתן אלא שכתב).

(ופרכינן:) וכי קרו לנתינה 'כתיבה' (נהי נמי דקרו לנתינה 'כתיבה' - אמאי מפקינן לה בהכי?) - לכתיבה גופה מי לא קרו לה 'כתיבה' (וכי לכתיבה גופה מי לא קרו לה 'כתיבה', ומאן לימא לן דהאי 'כתב' דקא אמרי - נתן הוא? דלמא כתיבה בעלמא הוא)?

(ומשנינן:) אין: דאי מיגליא מילתא דקרו לנתינה 'כתיבה' (שרגילין בני העיר לקרות לנתינה 'כתיבה' אע"ג דלכתיבה לחודא נמי קרו כתיבה) - דלמא 'נתן' קאמרי (מחמרינן למיחש לקלא, ואמרינן: כתב ונתן קאמרי), תצא (ותצא מפני חשד הקול).

והא אמר רב אשי: (אף על פי ששנינו ב'המגרש' דחיישינן לקלא, דתנן: 'יצא שמה בעיר "מקודשת לפלוני" - מקודשת ואסורה לינשא לאחר עד שיתן לה אותו פלוני גט') כל קלא דבתר נישואין לא חיישינן ליה (הני מילי כשיצא הקול קודם שתנשא לאחר, אבל יצא לאחר נשואין - לא חיישינן ליה)!

מאי 'תצא' נמי - תצא משני (אם מת כהן זה, ונשאה כהן אחר – תצא, שהרי יצא עליה קול גרושה זה כמה שנים).

(ופרכינן:) אם כן אתה מוציא לעז על בניו של ראשון (לומר חללים הם, שהרי הוציאוה מן השני שבדקו אחר הדברים ונמצאו אמת)!

כיון דמשני הוא דמפקינן לה ומראשון לא מפקינן לה (וזו נשואה ועומדת לכהן זה הרי ימים ושנים; ומפני שיצא עליה קול גירושין - נוציאנה מתחתיו? הא קלא דבתר נשואין הוא) - אתי למימר: סמוך למיתה גרשה (הראשון, לפיכך חכמים מוציאים אותה מן השני, ולא אתי לאחזוקי קלא קמא בהכי, הואיל ומראשון לא אפקוה, ואין לעז).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן משום רבי יהודה בר אילעי: בא וראה שלא כדורות הראשונים דורות האחרונים: דורות הראשונים - בית שמאי (שהיו מחמירים בקדושת יוחסין: שאוסרין אותה לכהונה מפני כתיבת הגט), דורות האחרונים - רבי דוסא, דתניא: '*שבוייה אוכלת בתרומה - דברי רבי דוסא; אמר רבי דוסא: וכי מה עשה לה ערבי זה? מפני שמיעך לה בין דדיה* (ששחק עמה לא חיישינן שמא בא עליה) *פסלה מן הכהונה?*'

ואמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן משום רבי יהודה בר אילעי: בא וראה שלא כדורות הראשונים דורות האחרונים: דורות הראשונים מכניסין פירותיהן דרך טרקסמון (דרך הכבושה מחוץ ליכנס לפנים; ודומה לי שהוא לשון יוני כמו 'טרקסין' (מדות פ"ד מ"ז; יומא נא,ב)) כדי לחייבן במעשר (דקיימא לן: 'אין הטבל מתחייב במעשר עד שיראה פני הבית' ודעייל ליה דרך שער, לאפוקי דרך חצרות ודרך גגות – דלא; ויליף מ'ואכלו בשעריך' [דברים כו,יב] בבבא מציעא ב'השוכר' (פח,א)) , דורות האחרונים מכניסין פירותיהן דרך גגות ודרך קרפיפות כדי לפוטרן מן המעשר, דאמר רבי ינאי: אין הטבל מתחייב במעשר עד שיראה פני הבית, שנאמר [דברים כו,יג: ואמרת לפני ה' אלקיך] בערתי הקדש מן הבית [וגם נתתיו ללוי ולגר ליתום ולאלמנה, ככל מצותך אשר צויתני, לא עברתי ממצותיך ולא שכחתי];

ורבי יוחנן אמר: אפילו חצר קובעת, שנאמר [דברים כו,יב: כי תכלה לעשר את כל מעשר תבואתך בשנה השלישת שנת המעשר: ונתתה ללוי לגר ליתום ולאלמנה] ואכלו בשעריך ושבעו.

משנה:

המגרש את אשתו ולנה עמו בפונדקי: בית שמאי אומרים: אינה צריכה הימנו גט שני (מפרש בגמרא)[[4]](#footnote-4),

ובית הלל אומרים: צריכה הימנו גט שני;

- אימתי? בזמן שנתגרשה מן הנשואין; ומודים בנתגרשה מן האירוסין שאינה צריכה הימנו גט שני, מפני שאין לבו גס בה (פריוו"ץ בלע"ז).

גמרא:

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: מחלוקת בשראוה שנבעלה,

(גיטין פא,ב)

דבית שמאי סברי: אדם עושה בעילתו בעילת זנות (וכל כמה דלא אמר "הריני בועל לשם קדושין" לא אמרינן לשם קדושין בעל), ובית הלל סברי: אין אדם עושה בעילתו בעילת זנות; אבל לא ראוה שנבעלה - דברי הכל אינה צריכה הימנו גט שני.

תנן: '*ומודים בנתגרשה מן האירוסין שאינה צריכה הימנו גט שני שאין לבו גס בה*', ואי בשראוה שנבעלה - מה לי מן האירוסין (הא חזינן דבעל, ואין אדם בועל את אשתו בזנות לבית הלל) ומה לי מן הנשואין?

אלא מתניתין בשלא ראוה שנבעלה (והא דמצרכיניה גט שני - משום דאמרינן: כיון דלבו גס בה - ודאי בעל, ואין אדם בועל בעילת זנות, ואיכא קדושין);

ורבי יוחנן דאמר - כי האי תנא, דתניא: '*אמר רבי שמעון בן אלעזר: לא נחלקו בית שמאי ובית הלל על שלא ראוה שנבעלה, שאינה צריכה הימנו גט שני; על מה נחלקו? - על שראוה שנבעלה, שבית שמאי אומרים: אדם עושה בעילתו בעילת זנות, ובית הלל אומרים: אין אדם עושה בעילתו בעילת זנות*';

ומתניתין, דאוקימנא בלא ראוה שנבעלה - במאי פליגי?

דאיכא עדי יחוד וליכא עדי ביאה: בית שמאי סברי: לא אמרינן 'הן הן עדי יחוד והן הן עדי ביאה', ובית הלל סברי: אמרינן 'הן הן עדי יחוד והן הן עדי ביאה (כלומר: כיון דראו שנתייחדו - אין צריך עדות של ביאה גדול מזה: ודאי אנן סהדי כיון דגייסי אהדדי - לא פרשו זה מזה)'; ומודים בנתגרשה מן האירוסין שאינה צריכה הימנו גט שני, דכיון דאין לבו גס בה (דכל כמה דלא חזינן לא אמרינן 'בָּעַל' דהא לא גייסי אהדדי) לא אמרינן 'הן הן עדי ביאה'.

ומי אמר רבי יוחנן הכי (כדלעיל: דהיכא דלא ראוה שנבעלה לא בעי גט)? והאמר רבי יוחנן 'הלכה כסתם משנה', ואוקימנא למתניתין בשלא ראוה שנבעלה?

אמוראי נינהו ואליבא דרבי יוחנן.

משנה:

כנסה בגט קרח - תצא מזה ומזה, וכל הדרכים האלו בה. ('גט קרח' מפרש בסיפא במתניתין: שקשריו מרובין מעדיו; בבבא בתרא (קס,ב) אמרינן דתקון רבנן גט מקושר משום כהנים קפדנים: שהיו כותבין גט פתאום לנשותיהן, ומתחרטין לאחר זמן, ואין יכולים להחזירן; ותקנו להם גט מקושר, שאינו נוח ליכתב מהרה, שמא בתוך כך יתפייס; וחותמין עדיו מבחוץ וכותב שיטה או שתים, וכורכן על החלק, ותופר, ועד אחד חותם על הכרך מבחוץ, וחוזר וכותב שני שיטין או יותר מבפנים, וכורכן על החלק, וחותם עד שני על הכרך מבחוץ, וכן עד שלישי; ואם יש קשר כרוך ואין עד חתום מאחוריו - זה 'קרח', ופסול, כדמפרש בגמרא: משום 'כולכם': דמסתמא למנין קשריו היו עדיו מתחלה, וחיישינן דלמא אמר להו 'כולכם חתומו' והרי אחד שלא חתם.)

גט קרח - הכל משלימין עליו [חותמים עליו חתימה אחרונה] (ואפילו פסולין, דליתא להא 'השלמה' אלא משום חששא בעלמא: שמא כשיצא לאחר זמן בבית דין – יפסלוהו, שיהו סבורים שהזמין הבעל עדיו למנין קשריו, ולא חתמו בו כולם), דברי בן ננס;

רבי עקיבא אומר: אין משלימין עליו אלא קרובים הראויין להעיד במקום אחר (בעדות אחרת, שאין עליו פסול עדות אלא קורבה; אבל גנב וגזלן – לא; וטעמא מפרש בגמרא); ואיזהו 'גט קרח'? כל שקשריו מרובין מעדיו.

גמרא:

מאי טעמא דגט קרח?

גזירה משום 'כולכם'.

גט קרח הכל משלימין עליו:

ורבי עקיבא – עֶבֶד, מאי טעמא לא? דאתו למימר 'כשר לעדות'?

קרוב נמי אתו למימר 'כשר לעדות' (אלא מדמכשר בקרוב, שמע מינה בקיאי אינשי בהלכות עדות, ולא אתו לאכשורי פסולים וקרובים)?

אלא (לעולם טעמא משום דאתי לאכשורי לעדות; ודקשיא לך 'קרוב נמי'? - לא דמי:) עֶבֶד - היינו טעמא: דדלמא אתו לאסוקיה ליוחסין (דאמרי: מדאחתמוהו בגיטא - לאו עבד הוא, ויהבי ליה בת ישראל).

גזלן דבר יוחסין הוא – ליתכשר! אלמה תנן: '*רבי עקיבא אומר: אין משלימין עליו אלא קרובים הראויין להעיד במקום אחר*' - קרוב אִין, גזלן לא!?

אלא עֶבֶד היינו טעמא: דאתו למימר 'שחרורי שחרריה' (אפילו המכירים אותו שהוא עבד, ובקיאין בהלכות עדות - אתו לאכשוריה לעדות, דאמרי: מדאחתמוהו - שמע מינה שחרריה מריה).

גזלן נמי אתו למימר 'תשובה עָבַד' (וכן גזלן אתו למימר: מדאחתמוהו - שמע מינה תשובה עבד)!?

קרוב מאי איכא למימר?

קרוב - כולי עלמא ידעי דקרוב הוא.

אמר רבי זירא אמר רבה בר שאילתא אמר רב המנונא סבא אמר רב אדא בר אהבה: גט קרח - קשריו שבעה (כלומר: שקשריו שבעה) ועדיו ששה; ששה - ועדיו חמשה; חמשה - ועדיו ארבעה; ארבעה - ועדיו שלשה; עד כאן מחלוקת בן ננס ורבי עקיבא (שאם השלים עבד כו'), אבל קשריו שלשה ועדיו שנים - דברי הכל אין משלימין עליו (שלישי פסול) אלא קרוב (אלא כשר או קרוב: דגט מקושר צריך שלשה עדים, כדאמרינן בפרק 'גט פשוט': דרבנן תקון שמא בתוך כך שלא ימצא שלשה עדים ינוח כעסו);

אמר ליה רבי זירא לרבה בר שאילתא: מכדי כל שלשה במקושר (כיון דעיקרו בשלשה) - כשנים בפשוט דמי: מה התם קרוב לא - אף הכא נמי קרוב לא (ואמאי מכשרת קרוב)?!

אמר ליה: אף לדידי קשיא לי, ושאילתיה לרב המנונא, ורב המנונא לרב אדא בר אהבה, ואמר ליה: הנח לשלשה במקושר, דלאו דאורייתא.

תניא נמי הכי: '*גט קרח - קשריו שבעה ועדיו ששה, ששה - ועדיו חמשה, חמשה - ועדיו ארבעה, ארבעה - ועדיו שלשה; עד כאן מחלוקת בן ננס ורבי עקיבא; השלים עליו עבד: בן ננס אומר: הולד כשר, ורבי עקיבא אומר: הולד ממזר; אבל קשריו שלשה ועדיו שנים - דברי הכל אין משלימין עליו אלא קרוב.*'

רב יוסף מתני 'כשר' (במילתיה דרבי זירא אמר רבה בר שאילתא: אבל קשריו שלשה ועדיו שנים - אין משלימין עליו אלא כשר).

והתניא '*קרוב*'?

אמר רב פפא: תני '*כשר*'.

אמר רבי יוחנן: לא הוכשרו בו (אם היה קרח) אלא עד אחד קרוב בלבד (דבשני קשרים אין משלימין בו שני קרובים אלא אחד קרוב ואחד כשר, ואפילו היו חתומים בו כבר שלשה כשרים), אבל תרי – לא, דלמא אתי לקיומי בתרי קרובים וחד כשר (היום, ולמחר - אם יקרא עליו ערעור לפוסלו, ויביאוהו לבית דין, ואין העדים בפנינו, ויבאו עדים מן השוק שיכירו שלש מן החתימות הללו, ויקיימוהו בכך - ושמא לא יכירו אלא חתימת שני הקרובים ואחד מן הכשרים, ובית דין אינן יודעין שהן קרובים, ויקיימוהו בעדות פסולה).

אמר רב אשי: מתניתא (הך ברייתא דקתני 'קשריו שבעה ועדיו ששה או קשריו ששה ועדיו חמשה כו') - נמי דיקא,

(גיטין פב,א)

דקא מדלג ותני חד חד (שהולך ומחסר העדים מן הקשרים אחד אחד: בכל דילוג ודילוג שֶמָנָה במשנתנו לא דילג אלא אחד במנין הקשרים; לא אישתמיט ותנא בחד מינייהו שני קרחות, כגון 'קשריו חמשה ועדיו שלשה') - שמע מינה (לא פליגי בה, דאפילו קרוב לא מיתכשר).

אמר אביי: שמע מינה [מהברייתא]: האי קרוב חתים - אי בעי בין בתחילה (קודם לכשרים) בין באמצע בין בסוף; ממאי? מדלא קבע ליה מקום (לקרחה במתניתא);

ושמע מינה (מדלא קבע מקום): (דכל גיטין ושטרות מקושרים היוצאין בבית דין להעיד על חתימת העדים לקיימו) מכל תלתא (סהדי דחתימי ביה שיכירו עדי השוק את חתימתן) מקיימינן (ליה לגיטא, ואפילו הן מפוזרין, כגון אם יש בו עשרה עדים, ועדי השוק מכירין את כתב הראשון והשלישי והחמישי), ולא בעינן רצופין (שיכירו אותן שלשה רצופין); דאי סלקא דעתך בעינן רצופין (אמאי לא הוכשרו בו אלא השלמת קרוב אחד? ומשום דלמא אתי לקיומיה בשני קרובים וחד כשר, כדאמרינן לעיל) - לקבע ליה מקום (להשלמת קרובים): להאי קרוב בתחילה (קודם לשנים הכשרים בכל שלשה ושלשה החתומין בו) או באמצע (כל שלשה ושלשה חתומין - יכשיר קרוב אחד, כגון: כשר וקרוב וכשר, וחוזר וחותם כשר וקרוב וכשר, וכן לעולם) או בסוף (כל שלשה ושלשה יקבע מקומו), ולכשר ביה (קרובים) טובא (וליכא למיחש דלמא אתי לקיומיה בשני קרובים וחד כשר, דהא לא משכחת שני קרובין בכל שלשה רצופין שבו, שאין לך בו שנים קרובים שלא יהא הפסק שנים כשרים ביניהם)! (אלא מדלא אשכח תקנתא להשלמת שני קרובים בקביעות מקום - שמע מינה: לא בעינן רצופין; הלכך חיישינן דלמא מקיים ליה בקרובין מפוזרין.)

כי אתו לקמיה דרבי אמי (גט מקושר שלא הזמין לו עדים למנין קשריו, והסופר והעדים בפנינו, ועדיין לא נמסר לה) אמר ליה: צא והשלים עליו עבד מן השוק (כבן ננס).

(כן הוא עיקרה של סוגיא זו, ולא שמעתיה כן, אלא כביאורה בקונטרס מורי הזקן.)

הדרן עלך הזורק

1. Gitin 078: Kelav Shel Loke'ach

Yeshayahu HaKohen Hollander asked:

The Mishna says: EVEN THOUGH HE IS WITH HER ON THE SAME BED SHE IS NOT
THEREBY DIVORCED.Rava says: If it is on his bed she is not divorced, but on
her bed - she is divorced. And a Baraita says: Rabbi Eliezer says:  If it is
on his bed she is not divorced, but on her bed - she is divorced.
The Gemara asks: Indeed? Is it not the case of a vessel of the purchaser in
the domain of the vendor? and if so then we could infer that in the case of
a vessel of the purchaser in the domain of the vendor - the purchased
acquires possession [which is under debate in Baba Bathra, hence we cannot
assume that the law is so clearly established here]?
The Gemara answers: No, we cannot prove the general rule from here; we may
interpret the Mishna as applying to a case where the bed is ten tefachim
high [in which case all agree that the purchaser acquires
possesssion,because it is a separate domain?]
The Gemara asks: But there is the place of the legs?
The Gemara answers: People are not particular of the place [of the legs of
the bed]
I do not understand the question regarding the place of the legs:
If the Gemara is referring to a case where the GET fell on the surface of
the bed, which is ten tefachim high - what is the relevance of the legs of
the bed? They are, after all, under the surface of the bed?
If the Gemara is referring to a case where the GET fell under the bed, and
nevertheless considers this area to belong to the domain of the owner of the
bed - again: why ask about the legs of the bed? Why not claim that even if
the bed is a separate domain - the ground under the bed still belongs to the
owner of the house! And if it is clear that this area is also considered to
have been rented to the bed-owner - surely the place where the legs of the
bed rest on the floor is also considered to be rented to the bed-owner?

Perhaps a hint can be found later in the Gemara, just before the Mishna, in
the explanaiton of Rashi of the Baraita supporting Rabbi Yohanan, where
Rashi explains: A person who has his wife come into his house - on the
understanding that she comes with the tools and instruments which serve
her". In this Rashi is explaining that tyhe place of these utensils "Kanui
La", in other words: she has the right to use this necessary area, AND THAT
IS ENOUGH!

----------------------------------------------
The Kollel replies:

The Rishonim (Rashba, Ritva, Meiri) are bothered by a similar question and
they explain as follows. Although above ten can be considered a separate
domain, still if the Kli needs to use the domain of the Mocher it would not
be Koneh. (The Rashba adds that the Reshus of the Mocher extends till the
sky). However, the bed is high, and therefore it does not impede the use of
the ground below it, and thus surely the Mocher is not Makpid, and so goes
for the insignificant place of the legs.

D. Zupnik
 [↑](#footnote-ref-1)
2. והוא כשיטת בית שמאי במשנה האחרונה במסכת: 'בית שמאי אומרים: לא יגרש אדם את אשתו אלא אם כן מצא בה דבר ערוה'; ואם כן לפי זה אין גט ישן שכיחא, ולא שייך לגזור; ועוד: שהיות וגרשה – הוציא לעז על בניה. וכם בפירוש נאמר בירושלמי גיטין דף מח,א פרק ח הלכה ט: אמר רבי מנא: בית שמאי כדעתהון: בית שמאי, דאינון אמרין 'פוטר אדם את אשתו בגט ישן' - אינון דאמרין אינה צריכה הימנו גט שני; ובית הלל דאינון אמרין 'אינו פוטר בגט ישן' - אינון דאמרין 'צריכה הימנו גט שני'.

אמר רבי יוסי בר בון: בית שמאי כדעתהון ובית הלל כדעתהון: בית שמאי, דאינון אמרין: לא יגרש אדם את אשתו אלא אם כן מצא בה ערוה' - אינון דאמרין: מזוהמת היא מלפניו, ואינו חשוד עליה, לפיכך אינה צריכה ממנו גט שני; בית הלל, דאינון אמרין 'אפילו הקדיחה תבשילו' - אינון דאמרין: אינה מזוהמת מלפניו, והוא חשוד עליה, לפיכך צריכה ממנו גט שני. [↑](#footnote-ref-2)
3. גם המנשה כאן כשיטת בית שמאי במשנה האחרונה במסכת: בית שמאי אומרים: לא יגרש אדם את אשתו אלא אם כן מצא בה דבר ערוה; ולפי זה אם האשה חשודה שדינה דין זונה, הרי היא אסורה לכהונה! ועיין הערה 5 לעיל בסוף המשנה בדף עט,ב בענין גט ישן. [↑](#footnote-ref-3)
4. שאינו חשוד שבא עליה, וכן בפירוש נאמר בירושלמי גיטין דף מח,א פרק ח הלכה ט: אמר רבי מנא: בית שמאי כדעתהון: בית שמאי, דאינון אמרין 'פוטר אדם את אשתו בגט ישן' - אינון דאמרין אינה צריכה הימנו גט שני; ובית הלל דאינון אמרין 'אינו פוטר בגט ישן' - אינון דאמרין 'צריכה הימנו גט שני'.

אמר רבי יוסי בר בון: בית שמאי כדעתהון ובית הלל כדעתהון: בית שמאי, דאינון אמרין: לא יגרש אדם את אשתו אלא אם כן מצא בה ערוה' - אינון דאמרין: מזוהמת היא מלפניו, ואינו חשוד עליה, לפיכך אינה צריכה ממנו גט שני; בית הלל, דאינון אמרין 'אפילו הקדיחה תבשילו' - אינון דאמרין: אינה מזוהמת מלפניו, והוא חשוד עליה, לפיכך צריכה ממנו גט שני. [↑](#footnote-ref-4)