בבא מציעא פרק חמישי 'איזהו נשך' (ס,ב)

שמות כב,כד: אִם כֶּסֶף תַּלְוֶה אֶת עַמִּי אֶת הֶעָנִי עִמָּךְ לֹא תִהְיֶה לוֹ כְּנֹשֶׁה לֹא תְשִׂימוּן עָלָיו נֶשֶׁךְ

ויקרא כה,לו: אַל תִּקַּח מֵאִתּוֹ נֶשֶׁךְ וְתַרְבִּית וְיָרֵאתָ מֵאֱלֹהֶיךָ וְחֵי אָחִיךָ עִמָּךְ

ויקרא כה,לז: אֶת כַּסְפְּךָ לֹא תִתֵּן לוֹ בְּנֶשֶׁךְ וּבְמַרְבִּית לֹא תִתֵּן אָכְלֶךָ

דברים כג,כ: לֹא תַשִּׁיךְ לְאָחִיךָ נֶשֶׁךְ כֶּסֶף נֶשֶׁךְ אֹכֶל נֶשֶׁךְ כָּל דָּבָר אֲשֶׁר יִשָּׁךְ

דברים כג,כא: לַנָּכְרִי תַשִּׁיךְ וּלְאָחִיךָ לֹא תַשִּׁיךְ לְמַעַן יְבָרֶכְךָ ה' אֱלֹהֶיךָ בְּכֹל מִשְׁלַח יָדֶךָ עַל הָאָרֶץ אֲשֶׁר אַתָּה בָא שָׁמָּה לְרִשְׁתָּהּ

משנה:

איזהו 'נשך' ואיזהו 'תרבית'?

איזהו 'נשך': המלוה סלע בחמשה דינרין; סאתים חטין בשלש - אסור מפני שהוא נושך (שהוא נושך: דשקל מיניה מאי דלא יהיב ליה)

ואיזהו 'תרבית': המרבה בפירות (המרבה שכר לעצמו בפירות; ובגמרא מפרש: דבהלוואת כסף או פירות נמי הוי 'תרבית', שהרי מתרבה ממונו!?);

כיצד?

(והכא - ריבית דרבנן קמפרש, דרך מקח וממכר:)

לקח הימנו חטין בדינר זהב (כ"ה דינר כסף) הכור, וכן השער (כך היו נמכרין בעיר, והותר לו לתת מעות עכשיו על מנת ליתן לו זה חטין כל ימות השנה בדמים הללו, כשיעור מעותיו, ואף על פי שעכשיו אין לו חטין, דתנן בפירקין (דף עב,ב) '*יצא השער – פוסקין, ואף על פי שאין לזה - יש לזה*', ויכול המוכר הלז לקנותם עתה במעות הללו);

עמדו חטין (לאחר זמן) בשלשים דינרין, אמר לו "תן לי חטיי שאני רוצה למוכרן וליקח בהן יין"; אמר לו "הרי חטיך עשויות עלי בשלשים, והרי לך אצלי בהן יין", ויין אין לו – אסור [הב"ח] (אמר לו "תן לי חטיי" - וזו מותרת היא אם נתן לו חטין, אבל פִסוק היין שפוסק לו לתת בהן – אסור, הואיל ואין לו, שמא יוקיר היין; ואף על פי שפוסק עמו כשער היין של עכשיו, וכבר יצא השער; ובגמרא מפרש טעמא).

גמרא:

מדשביק לריבית דאורייתא (רבית דאורייתא - דרך הלואה משמע, כדכתיב (משלי כח,ח) מרבה הונו בנשך ובתרבית), וקא מפרש דרבנן - מכלל דאורייתא דנשך ותרבית חדא מלתא היא!?

והא קראי כתיבי נשך כסף וריבית אוכל [ויקרא כה,לז: את כספך לא תתן לו בנשך; ובמרבית לא תתן אכלך] (ומדחלקו לשני לאוין - תרתי נינהו!)?

ותיסברא דאיכא נשך בלא תרבית (שנושך את חבירו ואין ממונו מתרבה), ותרבית בלא נשך (ומי איכא תרבית שיהא מלוה נשכר, ולא יהא לוה נשוך)?

'נשך בלא תרבית' היכי דמי (היכי מדמינן ליה)? - אי דאוזפיה מאה (פרוטות) במאה ועשרים - מעיקרא קיימי מאה בדנקא ולבסוף קיימי מאה ועשרים בדנקא – 'נשך' איכא: דקא נכית ליה (נושך ומחסרו): דקא שקיל מיניה מידי דלא יהיב, ו'תרבית' ליכא: דלית ליה רווחא: דדנקא אוזפיה (הלווהו) ודנקא קא שקיל מיניה!?

סוף סוף אי בתר מעיקרא (כשמלווהו) אזלת - הרי 'נשך' והרי 'תרבית'; אי בתר בסוף (כשמשלם) אזלת - לא 'נשך' איכא ולא 'תרבית' איכא!? ותו: 'תרבית בלא נשך' היכי דמי? אי דאוזיף מאה במאה, מעיקרא קיימי מאה בדנקא (במעה כסף, שהוא שתות לדינר), ולבסוף מאה בחומשא (יכול ליקח בהן כסף חומש דינר, שהוא יותר על שתות); אי בתר מעיקרא אזלת (אי חשבת להני פרוטות השתא כדמעיקרא) - לא 'נשך' איכא (שהלוה יכול לקנותם במעה, וזה - שוה מעה הלוהו) ולא 'תרבית' איכא!? אי בתר סוף אזלת הרי 'נשך' והרי 'תרבית' (שהוא יכול ליקח בהם מעה במאה ונשכר עשרים)!?

אלא אמר רבא: אי אתה מוצא לא נשך בלא תרבית ולא תרבית בלא נשך, ולא חלקן הכתוב אלא לעבור עליו בשני לאוין.

תנו רבנן: '(ויקרא כה,לז) *את כספך לא תתן לו בנשך, ובמרבית לא תתן אכלך; אין לי* (שיהא עובר) *אלא* (על לאו של) *נשך בכסף וריבית באוכל* (ועל לאו של ריבית באוכל)*; נשך באוכל מנין* (מנין שהוא עובר על הלוואת פירות אף משום לאו ד'נשך')*? - תלמוד לומר:* [דברים כג,כ: לא תשיך לאחיך נשך כסף] *נשך אוכל* [נשך כל דבר אשר ישך] (ומקרא זה בלוה נאמר, מדלא כתיב לא 'תשוך לאחיך'; והראשון נאמר במלוה, דכתיב לעיל מיניה 'אל תקח מאתו וגו'; ומיהו שמעת מינה מיהא דשייך לשון 'נשך' באוכל)*; ריבית בכסף מנין* (שעובר אף בלאו שני של רבית)*?*

*תלמוד לומר* (שם, בלוה) *נשך כסף;*

(בבא מציעא סא,א)

*אם אינו ענין לנשך כסף* (אם אינו ענין לגופו לחייבו על לאו של נשך) *- שהרי כבר נאמר* (בראש המקרא) *'לא תשיך לאחיך'* (ובסופו נאמר 'כל דבר אשר ישך') *- תנהו ענין לרבית כסף* (והשתא דשמעינן מ'לא תשיך' בין כסף ובין אוכל - אייתרו תרוייהו: 'נשך כסף' ו'נשך אוכל' - לחייב את הלוה על לאו של רבית על שניהן)*;*

*אין לי* (שעובר על שני לאוין, בין בכסף ובין באוכל) *אלא בלוֶה, במַלוֶה מנין?*

*נאמר נשך בלוה ונאמר נשך במלוה: מה נשך האמור בלוה, לא חלקת בו בין בכסף בין באוכל בין בנשך בין ברבית - אף נשך האמור במלוה לא תחלוק בו בין בכסף בין באוכל, בין בנשך בין ברבית;*

*מנין לרבות כל דבר?*

*תלמוד לומר:* נשך כל דבר אשר ישך' [ומהו דבר אשר לא ישך? תוספות ד"ה אם: קרקעות ופחות משוה פרוטה].

תוספות מסכת בבא מציעא דף סא עמוד א ד"ה אם אינו ענין לנשך כסף שכבר נאמר לא תשיך – פירוש: אפילו אי לא כתב אלא 'לא תשיך לאחיך כסף אוכל' הוי ידעינן נשך בכסף ואוכל, ואי כתב 'לא תשיך לאחיך נשך כסף אוכל' הוי ידעינן נמי רבית כסף ואוכל באם אינו ענין, ו'נשך אוכל' אתי לג"ש, ו'נשך כל דבר' אתי לאוקמי נשך במלוה באם אינו ענין ללוה, והויא ג"ש מופנה משני צדדים! והיינו דקאמר בסמוך '*מה לוה לא חלקת* כו' דהכל כתב בלוה, וכי קאמר 'נשך באוכל מנין? - תלמוד לומר: נשך אוכל' - לאו מ'נשך' מפיק, אלא מ'אוכל' גרידא, דקאי א'לא תשיך', והכי קאמר: '*תלמוד לומר: נשך אוכל*' בלוה, ובג"ש מפיק ליה במלוה; וא"ת: 'כיון דכתיב 'כל דבר' אפילו לרבות עצים ואבנים!?' - אם כן 'כסף' 'אוכל' למה לי? - וי"ל למדרש כלל ופרט וכלל: לא תשיך – כלל; כסף אוכל – פרט; כל דבר - חזר וכלל: מה הפרט מפורש דבר המטלטל וגופו ממון כו' יצאו קרקעות שאין מטלטלין ויצא פחות מש"פ שאינו ממון; וכן משמע פרק 'נערה' (כתובות דף מו,א ושם ד"ה אתיא) דקתני: '*רבי יהודה אומר אינו חייב* [על הוצאת שם רע] *עד שישכור [עדים]*', דאתיא שימא שימא [ושם לה עלילות דברים [דברים כב,יד], לא תשימון עליו נשך [שמות כב,כד]]; *בעי ר' ירמיה: שכרם בקרקע מהו? או בפחות מש"פ מהו?*' ואי שייך רבית בקרקע או בפחות מש"פ מאי בעי? אלא ודאי פטור, ובעי: כיון דגמר מרבית, מה להלן פטור אף כאן פטור!? או דילמא לא!? והדאמר בערכין (דף לא,א ושם) גבי בתי ערי חומה [*המוכר בית בבתי ערי חומה - הרי זה גואל מיד וגואל כל שנים עשר חדש, הרי זה כמין רבית ואינו רבית.*] - רבית גמורה היא, והתורה התירה התם הלוה מעות על הקרקע, אבל קרקע בקרקע אפשר דשרי מן התורה.

רבינא אמר: לא נשך באוכל, ולא רבית בכסף צריכי קרא (למיגמר במלוה מן הלוה, דבגופו כתיבי, כדמפרש ואזיל); דאי כתיב את 'כספך לא תתן לו בנשך ואכלך במרבית' – כדקאמרת ('נשך' קאי אכסף, ו'מרבית' אאוכל); השתא דכתיב 'את כספך לא תתן לו בנשך ובמרבית לא תתן אכלך' קרי ביה הכי: את כספך לא תתן לו בנשך ובמרבית, ובנשך ובמרבית לא תתן אכלך'.

והא תנא 'נאמר' 'נאמר' קאמר (ומגזרה שוה נפקא ליה, והיכי פליג אמורא אתנא ואמר דמגופיה יליף)?

הכי קאמר: אילו לא נאמר קרא (בדרך הנשמע לשניהם), (אף על פי כן) הייתי אומר גזירה שוה (הייתי לומדו בגזירה שוה); עכשיו (והשתא) שנאמר קרא - גזירה שוה לא צריך (להכי); אלא גזירה שוה למה לי? ל'נשך כל דבר אשר ישך' דלא כתב במלוה.

אמר רבא: למה לי דכתב רחמנא לאו ברבית, לאו בגזל, לאו באונאה (ילמדו זה מזה שבכולן חסרון ממון שמחסר את חבירו)? – צריכי: דאי כתב רחמנא לאו ברבית - משום דחידוש הוא: דאפילו בלוה אסרה רחמנא (וגזר עליו שלא יתננו, ואיכא למימר: חידוש הוא שחידשה תורה בזו, ולא שאסר לחסר את חבירו בדרך אחרת, דהא אזהרת לוה - לאו משום דמחסר הוא); ואי כתב רחמנא לאו בגזל - משום דבעל כרחיה; אבל אונאה - אימא לא? ואי כתב רחמנא לאו באונאה - משום דלא ידע דמחיל.

חדא מחדא לא אתיא, תיתי חדא מתרתי? - הי תיתי?

לא לכתוב רחמנא לאו ברבית, ותיתי מהנך?

- מה להנך שכן שלא מדעת (גירסת רש"י: דלא מדעתיה: אונאה לא ידעי ביה, גזל על כרחיה שקל), תאמר ברבית דמדעתיה (דמדעתו נותן לו)!

לא לכתוב רחמנא לאו באונאה, ותיתי מהנך?

- מה להנך שכן אין דרך מקח וממכר בכך (תאמר באונאה, שהיא דרך מקח וממכר, ויש בני אדם שצריכין לחפץ, וקונין ביותר משוויו)!

אלא לא לכתוב רחמנא לאו בגזל, ותיתי מהנך: דמאי פרכת? - מה לרבית שכן חידוש (- תאמר בגזל)? - אונאה תוכיח; - מה לאונאה שכן לא ידע ומחיל (תאמר בגזל: דידע, ואיכא למימר דמייאש ומחיל)? - רבית תוכיח, וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה ולא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן: שכן גוזלו (שמחסרו ממון) - אף אני אביא גזל!

אמרי: הכי נמי;

אלא לאו בגזל למה לי? - לכובש שכר שכיר (דלא מטא לידיה, ולא מחסר ליה)!

'כובש שכר שכיר'? בהדיא כתיב ביה: (דברים כד,יד) לא תעשוק שכיר עני ואביון [מאחיך או מגרך אשר בארצך בשעריך]?

לעבור עליו בשני לאוין.

ולוקמה ברבית ואונאה, ולעבור עליו בשני לאוין?

דבר הלמד מעניינו,

(בבא מציעא סא,ב)

ובעניינא דשכיר כתיב (לאו דגזל: (ויקרא יט,יג) לא תעשק [את רעך] ולא תגזל; לא תלין פעלת שכיר אתך עד בקר] וכל 'עושק' - כבישת שכר שכיר הוא).

(ויקרא יט,יא) לא תגנובו [ולא תכחשו ולא תשקרו איש בעמיתו] דכתב רחמנא למה לי?

לכדתניא: '*לא תגנוב[ו] על מנת למיקט* (לצער)*, לא תגנוב[ו] על מנת לשלם תשלומי כפל* (שרוצה לההנותו ויודע בו שלא יקבל)'.

אמר ליה רב יימר לרב אשי: לאו דכתב רחמנא במשקלות (ויקרא יט,לה) לא תעשה עול [במשפט במדה במשקל ובמשורה]) - למה לי (לילף מרבית ואונאה, שהרי מחסרו ממון; 'לא תגנוב' דעשרת הדברות לא קמיבעיא ליה, דאזהרה לגונב נפשות הוא, כדאמרינן בסנהדרין (דף פו,א))?

אמר ליה: לטומן משקלותיו (המנה או הפרס) במלח (להכבידו, וכשהוא לוקח במשקל - לוקח באלו).

היינו גזל מעליא הוא?

לעבור עליו משעת עשייה (משעת הטמנה ואפילו לא שקל בהן).

תנו רבנן: '(ויקרא יט,לה) *לא תעשו עול במשפט במדה במשקל ובמשורה:*

*'במדה' - זו מדידת קרקע:* (אחין הבאין לחלוק את השדה:) *שלא ימדוד* (המודד) *לאחד בימות החמה ולאחד בימות הגשמים* (באותו החבל, מפני שהחבל לח בימות הגשמים ומתפשט כל צרכו, ובימות החמה - מתוך יובשו - הוא נגמד וכויץ)*;*

*'במשקל' - שלא יטמין משקלותיו במלח;*

*'ובמשורה'* (מדת הלח היא) *- שלא ירתיח* (אשקומ"א בלעז: שממלא את המדה כשמוציא את היין, ולאחר זמן נמצאת חסרה)*;*

*והלא דברים קל וחומר: ומה משורה שהיא אחד משלשים וששה בלוג הקפידה עליו תורה - קל וחומר להין וחצי הין ושלישית ההין ורביעית ההין ולוג וחצי לוג ורביעית הלוג!*'

אמר רבא: למה לי דכתב רחמנא יציאת מצרים ברבית (בפרשת 'בהר סיני'), יציאת מצרים גבי ציצית, יציאת מצרים במשקלות (ב'קדושים תהיו')? - אמר הקב"ה: אני הוא שהבחנתי במצרים בין טפה של בכור לטפה שאינה של בכור (הרי שבאו עשרה רווקים על מצרית אחת, ונתעברה מהן בעשר עבורין, עשר בכורות שהן בכורות של אביהן - כולן מתו), אני הוא שעתיד ליפרע ממי שתולה מעותיו בנכרי ומלוה אותם לישראל ברבית (ואומר "של נכרי הם"), וממי שטומן משקלותיו במלח, וממי שתולה קלא אילן בבגדו ואומר "תכלת הוא" ('קלא אילן': צבע הדומה לתכלת, ורחמנא אמר (במדבר טו,לח) 'פתיל תכלת', ותכלת - דמיו יקרים, שצבוע בדם חלזון שאינו עולה מן הים אלא אחת לשבעים שנה).

רבינא איקלע לסורא דפרת (סורא היושבת על נהר פרת, ואין זו 'סורא' סתם). אמר ליה רב חנינא מסורא דפרת לרבינא: יציאת מצרים דכתב רחמנא גבי שרצים (ב'ויהי ביום השמיני': 'כי אני ה' המעלה אתכם מארץ מצרים' [ויקרא יא,מה]) - למה לי?

אמר ליה: אמר הקב"ה: אני הוא שהבחנתי בין טפה של בכור לטפה שאינה של בכור - אני עתיד ליפרע ממי שמערב קרבי דגים טמאין בקרבי דגים טהורין ומוכרן לישראל.

אמר ליה: אנא - 'המעלה' קא קשיא לי; מאי שנא הכא 'המעלה' דכתב רחמנא?

אמר ליה: לכדתנא דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '*אמר הקב"ה: אילמלא* <לא> *העליתי את ישראל ממצרים אלא בשביל דבר זה* (כדמפרש לקמיה: שהן מעולים ונאים ואינן נמאסים בשקצים הללו) *- שאין מטמאין בשרצים – דיי* (להכי כתב לשון עילוי: שמעלה גדולה היא אצלם)!'

אמר ליה: ומי נפיש אגרייהו טפי מרבית ומציצית וממשקלות?

אמר ליה: אף על גב דלא נפיש אגרייהו - טפי מאיסי למכלינהו.

ואיזהו 'תרבית'? - המרבה בפירות; כיצד? לקח הימנו חטים בדינר זהב [הכור, וכן השער; עמדו חטין בשלשים דינרין, אמר לו "תן לי חטיי שאני רוצה למוכרן וליקח בהן יין"; אמר לו "הרי חטיך עשויות עלי בשלשים, והרי לך אצלי בהן יין", ויין אין לו – אסור]:

אטו כל הני דאמרינן עד השתא (המלוה סלע בחמשה דינר) - לאו רבית הוא?

אמר רבי אבהו: עד כאן של תורה (דרך הלואה), מכאן ואילך של דבריהם; וכן אמר רבא: עד כאן של תורה, מכאן ואילך של דבריהם; עד כאן [איוב כז,יז: יכין וצדיק ילבש וכסף נקי יחלוק] יכין רשע, וילבש צדיק (שאם מת והניח לבניו מעות של רבית - אין חייבין להחזיר, ועל זה נאמר 'יכין רשע וילבש צדיק'; והכי תניא לה בתוספתא)!

'עד כאן' ותו לא (בתמיה: כל שכן דרבית דרבנן אין הבן חייב להחזיר)?

אלא אפילו עד כאן (דרבית דאורייתא הוא) יכין רשע וילבש צדיק (יכין האב שהוא רשע וימות ולא יהנה והבן שהוא צדיק אינו חייב להחזיר); עד כאן רבית קצוצה (וכופין אותו בית דין להחזיר אם תובעו בחייו), מכאן ואילך אבק רבית.

אמר רבי אלעזר: רבית קצוצה יוצאה בדיינין, אבק רבית אינה יוצאה בדיינין.

רבי יוחנן אמר: אפילו רבית קצוצה נמי אינה יוצאה בדיינין.

אמר רבי יצחק: מאי טעמא דרבי יוחנן? דאמר קרא (יחזקאל יח,יג) בנשך נתן ותרבית לקח וחי לא יחיה את כל התועבות האלה עשה (סיפיה דקרא: מות יומת דמיו בו יהיה) - למיתה ניתן, ולא להשבון.

רב אדא בר אהבה אמר: אמר קרא (ויקרא כה,לו) אל תקח מאתו נשך ותרבית ויראת מאלהיך [וחי אחיך עמך] - למורא ניתן, ולא להשבון.

רבא אמר: מגופיה דקרא (ד'בנשך נתן' דיחזקאל) שמיע ליה (נפקא ליה בהדיא) (שם) 'מות יומת דמיו בו יהיה': (מדכתיב 'דמיו בו יהיה') הוקשו מלוי רבית לשופכי דמים (כלומר: דמים ששפך: שהעני את חבירו ומת ברעב - עליו ישובו): מה שופכי דמים לא ניתנו להשבון אף מלוי רבית לא ניתנו להשבון.

אמר רב נחמן בר יצחק: מאי טעמא דרבי אלעזר?

דאמר קרא:

(בבא מציעא סב,א)

[ויקרא כה,לו: אל תקח מאתו נשך ותרבית ויראת מאלקיך] וחֶי אחיך עמך; אהדר ליה כי היכי דניחי (רישיה דקרא ברבית קאי: אל תקח מאתו וגו').

ורבי יוחנן - האי 'וחי אחיך עמך' מאי עביד ליה?

מבעי ליה לכדתניא: '*שנים שהיו מהלכין בדרך וביד אחד מהן קיתון של מים, אם שותין שניהם – מתים* (בצמא, שאין מספיק לשניהם)*, ואם שותה אחד מהן - מגיע לישוב* (וימצא מים)*: דרש בן פטורא: מוטב שישתו שניהם וימותו ואל יראה אחד מהם במיתתו של חבירו; עד שבא רבי עקיבא ולימד 'וחי אחיך עמך': חייך קודמים לחיי חבירך.'*

מיתיבי: *'הניח להם אביהם מעות של רבית: אף על פי שיודעים שהן של רבית - אינן חייבין להחזירן'* (אינהו הוא דאין חייבין להחזיר, כדתרצה רבה ב'הגוזל בתרא' (בבא קמא דף קיב,א) 'וחי אחיך עמך':לדידיה הוא דאזהריה רחמנא 'אהדר ליה דניחי בהדך', דסיפיה דקרא - ארישיה קאי: אל תקח, ואם לקחת – החזר; אבל לבריה לא אזהר) הא אביהן חייב להחזיר!

בדין הוא דאבוהון נמי לא מיחייב להחזיר (כרבי יוחנן: דהאי 'וחי אחיך' – לכדרבי עקיבא), ואיידי דקא בעי למתני סיפא '*הניח להן אביהם פרה וטלית וכל דבר המסוים* (שניכר שהוא גזל ואביהם נזכר בה לקלון) *- חייבין להחזיר מפני כבוד אביהם*' - תני נמי רישא בדידהו.

והני [יורשי דבר המסויים] - מפני כבוד אביהם מי מיחייבי? קרי כאן [שמות כב,כז: אלהים לא תקלל] ונשיא בעמך לא תאר - בעושה מעשה עמך!?

כדאמר רבי פנחס (בסוף 'חומר בקודש' (חגיגה דף כו,א)) משמיה דרבא: בשעשה תשובה; הכא נמי בשעשה תשובה.

אי עשה תשובה - מאי בעי גביה?

שלא הספיק להחזיר עד שמת.

מיתיבי: '*הגזלנין ומלוי רבית, אף על פי שגבו – מחזירין*'

גזלנין - מאי '*אף על פי שגבו*' איכא? אי גזול – גזול, אי לא גזול, 'גזלנין' קרית להו (בתמיה)?

אלא אימא 'גזלנין - מאי ניהו? מלוי רבית; אף על פי שגבו – מחזירין' [מכל מקום קשיא לרבי יוחנן].

תנאי היא [עיין תוספות], דתניא: '*רבי נחמיה ורבי אליעזר בן יעקב פוטרין את המלוה ואת הערב* (מן לא תעשה ומלקות) *מפני שיש בהן קום עשה* (והוה ליה לאו הניתק לעשה)'; מאי '*קום עשה*'?: לאו משום דאמרינן להו 'קומו אהדורו (מה שגביתם; וזהו 'נתקו לעשה', כדאמרינן: אל תקח, ואם לקחת – החזר: וחי אחיך)', מכלל דתנא קמא סבר לאו בני אהדורי נינהו ('וחי אחיך' לכדרבי עקיבא)?

לא (לעולם אימא לך: אם גבה - דברי הכל אינו מתוקן בחזרה מן המלקות, דאין כאן 'ניתק לעשה')! מאי 'קום עשה' - לקרוע שטרא [עיין תוספות]. (והאי דתני 'פטורין בשלא גבו' דהתם - לא הואי אלא שומא בעלמא: ששמו עליו נשך על ידי תנאי, ואתו רבי נחמיה ורבי אלעזר למימר ד'לא תשימון עליו נשך' דקאמר רחמנא - לאו אשומא גרידתא קפיד, אלא אשומא הבא לידי גיבוי, וכל כמה שלא גבו - איכא 'קום עשה' לקרועי שטרא.)

(והשתא קפריך ואזיל לפרושי שינויא:) מאי קסבר? אי קסבר 'שטר העומד לגבות כגבוי דמי (שהרי שיעבד לו קרקעותיו על הקרן ועל הרבית)' - והא עבדו איסורייהו (וקריעתו הויא השבתו, ואם גבו נמי הוו מיחייבי ליה לאהדורי)! ואי לאו כגבוי דמי - הא לא עבוד ולא כלום (ומאן פליג עלייהו)?

לעולם קסבר 'שטר העומד לגבות לאו כגבוי דמי', והא קא משמע לן: דשומא [שימת רבית (מלשון: לא תשימון עליו נשך – (שמות כד,כב): הההסכם לשלם רבית, ואפילו טרם גבית הרבית] מילתא היא (ואשומא גרידתא מחייב ליה תנא קמא).

הכי נמי מסתברא, דתנן: '*ואלו עוברים בלא תעשה: המלוה, והלוה, הערב, והעדים*' (ואי אמרת לא מחייבי עד דגבו) בשלמא כולהו עבוד מעשה (בגבייתו מלוה גובה מן הערב, והערב מן הלוה, הלוה נתן ביד המלוה ועבר ב'לא תשיך' (דברים כג, כ-כא)); אלא עדים מאי עבוד? אלא לאו (משום שומא; הלכך מלוה וערב נמי מתחילתן חייבין משום שומא) שמע מינה דשומא מילתא היא?

שמע מינה.

אמר רב ספרא: כל שאילו בדיניהם (של אומות שלא נאסר להם רבית) מוציאים מלוה למלוה (אם אין לו משכון על ידי תנאי שביניהם, כגון רבית קצוצה) - בדינינו מחזירין (אם גבה) ממלוה ללוה (כרבי אלעזר; ולקמיה פריך ליה מאבק רבית דבדיניהם מוציאין ובדינינו אין מחזירין); כל שאילו בדיניהם אין מוציאין מלוה למלוה (מפרש לקמן) - בדינינו אין מחזירין ממלוה ללוה.

אמר ליה אביי לרב יוסף: וכללא הוא? והרי סאה בסאה, דבדיניהם מוציאין מלוה למלוה, ובדינינו אין מחזירין ממלוה ללוה (את העודף: ביוקר שהוקירו החטים בשעת תשלומין, דהא אבק רבית הוא)?

אמר ליה: אינהו (כי מגבו סאה בסאה מן הלוה למלוה) - (לאו בתורת רבית קא מגבו ליה אלא) בתורת פקדון אתא לידיה (בתורת פקדון הוא בעיניהם, דהא סאה מסר לו בידו; וכי אמר רב ספרא למילתיה - הכי אמרה: כל שבדיניהם מוציאין בתורת רבית - בדינינו מחזירין).

אמר ליה רבינא לרב אשי: והרי משכנתא בלא נכייתא (מלוה מעות על הכרם, ואוכל את הפירות, ואינו פוסק לנכות לו מן החוב כלום בשביל אכילתו, ואוכל בתורת רבית) דבדיניהם מוציאין מלוה למלוה (אם אכל הלוה הפירות משמשכנה),

(בבא מציעא סב,ב)

ובדינינו אין מחזירין ממלוה ללוה (דאבק רבית הוא, כיון דזימנין שאין עושים פירות: שהכרמים לוקין - אין זו רבית קצוצה)?

אמר ליה: אינהו - (סברי) בתורת זביני אתא לידייהו (אתו הנך פירות לידיה דלוקח; דכל זמן שלא פרע לו מעותיו - הכרם מכור לו עד זמן שפסקו ביניהם שיכול לפדותה.) (והוא הדין דמצי לאתוביה נמי מאבק רבית: ד'המרבה בפירות' דמתניתין; אלא הא שינויא נמי אית ליה לשנויי 'בתורת זביני אתו לידיה'.)

אלא 'כל שאילו בדיניהן' דקאמר רב ספרא - מאי אתא לאשמועינן (הי נינהו דבדיניהם אין מוציאין והוא רבית, ובדינינו אין מחזירין)?

הכי אתא לאשמועינן: 'כל שאילו בדיניהן מוציאין מלוה למלוה - בדינינו מחזירין ממלוה ללוה' ומאי ניהו? - ברבית קצוצה, וכדרבי אלעזר; 'כל שאילו בדיניהם אין מוציאין - בדינינו אין מחזירין' - רבית מוקדמת רבית מאוחרת (בשילהי מתניתין (דף עה,ב) קתני לה; והא בתורת רבית יהיב ליה; ובדיניהם - אם לא נתן - אין מוציאין, שהרי לא פסק עמו).

כיצד? - לקח הימנו חטים בדינר זהב הכור וכן השער [עמדו חטין בשלשים דינרין, אמר לו "תן לי חטיי שאני רוצה למוכרן וליקח בהן יין"; אמר לו "הרי חטיך עשויות עלי בשלשים, והרי לך אצלי בהן יין", ויין אין לו - אסור]:

וכי אין לו יין מאי הוי (אחר שיצא השער ליין, והוא חייב לו החטין או המעות - הרי הוא כפוסק עמו עכשיו על היין)? והתנן [בבא מציעא פ"ה מ"ז, דף עב,ב]: '*אין פוסקין על הפירות* (ליתן לו מעות בכור חטין, ולומר לו "תנהו לי לסוף זמן גדול"; ואפילו יש שנותנין אותו עכשיו בכך בתחילת הקציר - אין זה שער) *עד שיצא השער* (עד שיצא שער מפורסם וקבוע בשוקי העיר בכך)*; יצא השער – פוסקין: אף על פי שאין לזה* (המוכר) *- יש לזה* (לאיש אחר, ויכול לקנותו עכשיו בדמים שקיבל)'!

אמר רבה: מתניתין - בבא לחוב בדמיהן עסקינן (שלא נתן לו זה המוכר ללוקח דמי החטין שחייב לו שיחזור ויקבלם הימנו בשביל היין, אלא בא לעשות עליו דמי החטין חוב, ולפסוק על החוב – יין; וכך אמר לו "אני מקבל עלי חיטך בשלשים דינר, כמו שאתה יכול למוכרן, והרי לך אצלי בהן יין כשער של עכשיו": דאי הוה ליה יין - הוה קנוי לו מעכשיו, ואי אייקר - ברשותיה אייקר; אבל אין לו והוא לא קיבל עכשיו מעות שנוכל לומר 'יכול הוא לקנותו בדמים שקיבל' - נמצא שאינם אצלו אלא בהלואה בעלמא), וכדתניא (שיש הפרש בין נותן מעות לבא עליו בחובו): '*הרי שהיה נושה בחבירו מנה, והלך ועמד על גורנו ואומר "תן לי מעותי שאני רוצה ליקח בהם חטים"; אמר לו "חטים יש לי שאני נותן לך, צא ועשה עלי כשער של עכשיו ואני אעלה לך* (החטים) *כל שנים עשר חדש* (אף אם יתעלו דמיהן - אקבל עלי העילוי, ואתנם לך בדמים הללו)*" – אסור*', דלאו כ’איסָרוֹ הבא לידו’ דמי (שאין זה דומה לנותן איסר בשעה שפוסק, דאיכא למימר 'יקנה לו עכשיו בשוק במעות שקיבל').

אמר ליה אביי: אי דלא כ’איסָרוֹ הבא לידו’ - מאי איריא 'אין לו'? אפילו יש לו נמי (דהאי תנא – ב'עומד על גורנו' קאמר: דיש לו חטין, ואפילו הכי אסר)!?

אלא אמר אביי: מתניתין - כדתני רב ספרא (ולא בפוסק עמו בתחילה על החטין): ב'רבית דבי רבי חייא', דתני רב ספרא ב'רבית דבי רבי חייא': '*יש דברים שהם מותרין, ואסורין מפני הערמת רבית; כיצד? אמר לו "הלויני מנה* [= עשרים וחמשה סלעים]*", אמר לו: "מנה - אין לי, חטין במנה יש לי, שאני נותן לך* (כשער של עכשיו)*"; נתן לו חטין במנה, וחזר ולקחן הימנו בעשרים וארבע סלע* (דאוזיל גביה סלע: שהמנה = כ"ה סלעים, והוא היה דחוק למעות ולא יכול להמתין ליום השוק) *– מותר* [מן התורה] (שהרי לא העלה לו דמי החטים יותר מדמיהן בשכר המתנת המעות, והאי - הוא דאוזיל גביה)*, ואסור לעשות כן מפני הערמת רבית.*' הכא [במשנתנו] נמי, כגון דאמר "הלויני שלשים דינרים" אמר ליה "שלשים דינרים אין לי, חטין בשלשים דינרים יש לי, שאני נותן לך!", נתן לו חטין בשלשים דינרים, וחזר ולקחם הימנו בדינר זהב [= עשרים וחמשה דינרי כסף] (מתניתין כי קאמר 'לקח הימנו חטים' - במלוה קאי, וכשבא לתובעו אמר לו "תן לי מעותי שאני לוקח בהן היין" אמר לו "הרי מעותיך עשויות עלי בדמי שלשים דינרין יין" ויין אין לו): אי אית ליה חמרא ללוה (זוזי יהיב ליה מעיקרא) דיהיב ליה בשלשים דינר - פירא הוא דקא שקיל מיניה, ולית לן בה (ולא דמי לרבית; אבל משקל מיניה זוזי – אסור, דדינר זהב יהיב ליה וקא שקיל מיניה תלתין), ואי לא - כיון דלית ליה חמרא - ודאי משקל זוזי מיניה, מחזי כרבית.

אמר ליה רבא: אי הכי '*"תן לי חיטי"*'? "דמי חיטי" מבעי ליה?!

תני "דמי חיטי".

'*"שאני מוכרן"*'? – "שמכרתים לך" מבעיא ליה!?

תני "שמכרתים לך".

'*"הרי חטיך עשויות עלי בשלשים דינרין"*'? מעיקרא נמי הכי אוקמינהו עילויה!?

הכי קאמר ליה: "בדמי חטיך שעשית עלי בשלשים דינר - הרי לך אצלי בהן יין", ויין אין לו;

והא "בדינר זהב הכור, וכן השער" קתני (ואם כדבריך - כשלקחן בדינר זהב היה השער שלשים, והאי דאוזיל גביה, דאי השער בדינר זהב וזה העלם עליו שלשים דינר - מעיקרא אוקמינהו ברבית בשביל המתנתו)!

אלא אמר רבא: כי שכיבנא (כשאמות) - רבי אושעיא נפק לוותי (רבי אושעיא יצא לקראתי),

(בבא מציעא סג,א)

דמתרצנא מתניתין כוותיה (שאני רגיל לתרץ משניות שסתם רבי - כברייתא שסתם הוא, ודכוותיה אמר רבא ב'הגוזל בתרא' (בבא קמא דף קיא,ב)); דתני רבי אושעיא: '*הרי שהיה נושה בחבירו מנה, והלך ועמד על גורנו, ואמר "תן לי מעותי, שאני רוצה ליקח בהן חטין" ואמר לו "חטין יש לי שאני נותן לך; צא ועשאן עלי כשער של עכשיו"; הגיע זמן חטין למכור* (שנתייקרו, ודרך אוצרותיהן למוכרן מעתה)*, אמר לו "תן לי חטין, שאני רוצה למוכרן וליקח בהן יין" אמר לו "יש לי יין שאני נותן לך; צא ועשאן עלי כשער של עכשיו"; הגיע זמן יין למכור, ואמר לו "תן לי ייני, שאני רוצה למוכרו וליקח בו שמן" אמר לו "שמן יש לי שאני נותן לך; צא ועשהו עלי כשער של עכשיו" – כולם: אם יש לו – מותר* (ולא אמרינן דלאו כ’איסָרוֹ הבא לידו’ היכא דיש לו, דזכי בהו האי מהשתא ואף על גב דלא משיך, כי מוקרי - ברשותיה מוקרי, ולא הוי רבית: הואיל ואם בא לחזור קאי עלייהו ב'מי שפרע'; ומיהו היכא דאין לו - לאו כ’איסָרוֹ הבא לידו’ הוא: דהיכא דיהיב ליה זוזי – פוסק, ואף על גב שאין לו: דיכול זה לקנותו במעות שקיבל, דחטין מצויין לו, הואיל ויצא השער; אבל זה - אין בידו במה יקנה, ודמי לרבית)*, אין לו – אסור*';

ומאי '*לקח*' (דקתני במתניתין)? - לקח בהלואתו (שהיה נושה בו דינר זהב.

ולי נראה דלא גרסינן ליה, ופירוש משובש הוא שנפלה בספר, לפי שראה ברבי אושעיא 'נושה בחבירו מנה', דשמעינן מינה: דאי הוה יהיב ליה השתא זוזי - אפילו אין לו נמי שרי!? שִבֵּש מתניתין ופירשה בלוקח בהלואתו!

ולא היא: לא מבעי לשבושי מתניתין בהכי, דרבי אושעיא - משום חטין קמאי נקיט ליה, ולמימר דיש לו - מותר אף על גב דלאו כ’איסָרוֹ הבא לידו’, וכי אין לו – אסור, הואיל ולא בא איסרו לידו;

אבל מתניתין - כי תנא 'אין לו' גבי יין תנא: שמחמת הלואה בא עליו, שהיו כבר דמי החטין מלוה עליו, אבל גבי חטין - לא תנא איסורא, ואפילו אין לו שרי, דאיסרו בא לידו, ושפיר תני בה 'לקח').

אמר רבא: שמע מינה - מדרבי אושעיא - תלת:

שמע מינה דמעמידין מלוה (שיש לו על חבירו) על גבי פירות (לפסוק עליהם פירות כשער של עכשיו כל ימות השנה) ולא אמרינן דלא כ'איסָרו הבא לידו' הוא (כדתניא לעיל: אפילו יש לו - אסור);

ושמע מינה: הוא דיש לו; (אבל אין לו - אין מעמידין מלוה, אבל פוסקין על ידי נתינת מעות, כדקתני מתניתין (לקמן דף עב:): 'יצא השער – פוסקין', ואוקימנא מתניתין כדתני רבי אושעיא;)

ושמע מינה (מדקתני הגיע זמן חטין למכור - שם לו החטין בדמים בשער של עכשיו ביוקר, ופוסק יין כשער של עכשיו – בזול): איתא לדרבי ינאי, דאמר רבי ינאי: (פסק על הפירות והגיע זמנו למכור, ובא ותבעו ואין לו - מקבל הימנו הדמים כשער של עכשיו:) מה לי הן מה לי דמיהן (דמה לי מקבל הן עצמן, ומה לי דמיהן)! דאתמר: רב אמר: 'עושין אמנה בפירות (נותנין מעות באמנה כשער של עכשיו שיוצא בשוק על מנת לקבל פירות אפילו יוקירו חטין), ואין עושין אמנה בדמים (ואין עושין אמנה לפסוק על הפירות כדי לקבל דמים לכשיוקירו,)' (דכיון דזוזי יהיב וזוזי שקיל - מחזי כרביתא [וגזרו חכמים]), ורבי ינאי אמר: 'מה לי הן ומה לי דמיהן?' [ולא גזרו חכמים]!

מיתיבי (מהא דרבי אושעיא קא מותיב): '*כולם אם יש לו מותר*' (והכא - דמים קא מקבל: ששׂם עליו דמי החטין, ומקבל היין ששוה יותר ממה שנתן, ומתחילה לא קנה יין ממנו, והרי הוא כמקבל מעות דמי החטים)!

אמר רב הונא: אמר רב [רב היה יכול לענות] 'בשמשך (הימנו החטים מתחילה)' (דדְמֵי החטין דידיה קא מקבל, דברשותיה אייקר: דמשעה שמשך - כלתה לה תורת הלואה וקיבל חובו; וכן בכולן).

אי בשמשך - צריכא למימר?

אלא: כגון שיחד לו קרן זוית (ואשמעינן דיחוד מילתא היא).

ושמואל אמר: הא [דברי רבי יאשיה] מני (דקתני 'יש לו מותר')? - רבי יהודה היא, דאמר: צד אחד ברבית מותר[[1]](#footnote-1); (רבית שאינה על ידי הלואה אלא על ידי מכר, ופעמים שבאה על ידי רבית, כגון זו: אם יוקרו הפירות וישלם דמים - יש כאן רבית; ואם לא ישלם דמים, אלא פירות שפסק הוא עימו - אין כאן רבית - היינו 'צד אחד ברבית': פעמים יש רבית ופעמים אין רבית, שהרי אינו פוסק עמו על מנת לשלם דמים אלא פירות;) -

דתניא: '*הרי שהיה נושה בחבירו מנה, ועשה לו שדהו מכר* ("אם אין אני נותן לך מכאן עד יום פלוני - הרי השדה שלך")*: בזמן שהמוכר אוכל פירות* (בתוך הזמן) *– מותר, לוקח אוכל פירות – אסור* (שמא לא יבוא לידי מכר: שיחזיר לו מעותיו, ונמצא שבהלואה היו אצלו, וזה אוכל פירות ברבית)*; רבי יהודה אומר: אף בזמן שהלוקח אוכל פירות מותר.*

*אמר להם רבי יהודה: מעשה בביתוס בן זונין שעשה שדהו מכר על פי רבי אלעזר בן עזריה ולוקח אוכל פירות היה!? אמרו לו: משם ראיה? מוכר אוכל פירות היה, ולא לוקח.*'

[להבנת סוגיא זו עיין עוד בדף סה,ב]

מאי בינייהו (במאי קמיפלגי)?

אמר אביי: צד אחד ברבית איכא בינייהו (כי האי גוונא: שמא יבוא לידי רבית, שמא לא יבא; צד הפדייה בא לידי רבית, צד המכר אינו בא לידי רבית).

רבא אמר: רבית על מנת להחזיר איכא בינייהו (דרבי יהודה גופיה לא שרי אלא על מנת להחזיר: שאם לא יהיה מכר - יחזיר לו פירות שאכל; ואפילו הכי אסר תנא קמא דבשעת אכילה קאכיל רבית ועבדיה לאיסור).

אמר רבא: השתא דאמר רבי ינאי (גבי פרעון: 'הן ודמיהן שוין': דכי היכי דהן מותר - דמיהן נמי מותר) -

(בבא מציעא סג,ב)

'מה לי הן ומה לי דמיהן' אמרינן (מה לי טוב אם הם מקבל יותר ממה שדמיהן מקבל), - 'מה לי דמיהן ומה לי הן' נמי אמרינן (בתחלת התנאי נמי: משיצא השער - פוסק עמו, ואף על פי שאין פירות בידו, ובלבד שיתן לו זה מעות, דכי היכי דאם היו דמי המעות הללו בידו, והיינו 'הפירות הוי מותר' - הכי נמי כי הוו המעות בידו – מותר, שהמעות ודמיהן שוין, דמה לי טוב אם היו החטין - שהם דמים למעות הללו – בידו, מעכשיו שהם עצמן בידו? אף הוא יכול ליקח בהן פירות!),

*ופוסקין על שער שבשוק, ואף על פי שאין לו'.*

(ומן הטעם הזה פוסקין על סמך שער שבשוק, והוא 'שער היוצא' על ידי חמרין המביאין תבואה לשוק בכרכים, ואף על פי שאין פירות לזה.

ואם תאמר: משנתינו היא זו (לקמן דף עב,ב): 'יצא השער פוסקין'!? איכא למאן דאמר לקמן 'אין פוסקין על שער שבשוק', ומוקי למתניתין באכלבאי וארבי, דמתניתין - לאו שער שבשוק תנן, אלא יצא השער סתמא.

הא דמפיך לישנא ונקט למימר 'מה לי דמיהן מה לי הן' - משום דבשעת פרעון הוו המעות שמשלם לו דמי הפירות, ושייך למימר 'מה טוב הן מדמיהן':- כי היכי דהן שרו - דמיהן נמי שרו.

ובשעת הפיסוק נותן לו זה מעות לקבל חטין בדמי המעות, ומיקרו הפירות 'דמיהן של מעות', ושייך למימר 'מה טוב דמיהן של מעות מהן': כי היכי דדמיהן שרו - אם היו הפירות בידו - הן נמי: כי הוו הן בידו – שרי.

קצרו של דבר: לשון ה'פסקה' נמשך אצל לוקח, לשון ה'פרעון' נמשך אחר המוכר; גבי תנאי ראשון פוסק ונותן לו דמים לקבל כנגדו חטין; הלכך החטין קרוין 'דמים' אצל לוקח: 'דמי מעותיו', וגבי מעות – 'פרעון': המעות שזה פורע הוו דמי החטין שזה חייב לו.)

איתיביה רב פפא ורב הונא בריה דרב יהושע לרבא: (בהא דרבי אושעיא) '*כולם: אם יש לו – מותר, אם אין לו - אסור*'!?

אמר להו: התם - הלואה, הכא – זביני.

רבה ורב יוסף, דאמרי תרוייהו: מאי טעמא אמרו רבנן '*פוסקין על שער שבשוק ואף על פי שאין לו*'? - דאמר ליה: שקילא טיבותיך ושדייא אחיזרי, מאי אהנית לי? אי הוו לי זוזי בידי הוה מזבנינא בהיני ובשילי בזולא ('היני' ו'שילי': מקומות הן שהיו סמוכין לפומבדיתא שהיו רבה ורב יוסף יושבין בה; כלומר: בכל מקום הוא מוצא סביבותיו בדמים הללו)!

אמר ליה אביי לרב יוסף: אלא מעתה מותר ללות סאה בסאה, משום דמצי אמר ליה "שקילא טיבותיך ושדייא אחיזרי", דאמר ליה "חטי דקדחי באכלבאי (בתמיה: וכי אם הנחתי חטים שלי באוצרי - כלום היו גשמים יורדין עליהן שיהיו צומחות בהן צמחין להתקלקל? לישנא אחרינא 'דקדחי' לשון חמימות, כמו (ישעיה סד) כקדח אש)"?

אמר ליה: התם - הלואה, הכא - זביני.

אמר ליה אדא בר אבא לרבא: (היכי אמרינן מאי אהני לפסוק על שער שבשוק?) והא (אהני ד)בעי למיתב זוזי לספסירא (סרסור שמבקש למוכרי חטין נמצא משתכר זוזי בהקדמת המעות)!?

אמר ליה (ומשני): דקא יהיב ליה נמי (צריך הלוקח ליתן למוכר דמי הסרסור).

רב אשי אמר: (לא צריך:) זוזי דאינשי אינהו עבדי ליה ספסירותיה (החמרין הולכין אצל בעלי המעות להוליך לו תבואה).

רבה ורב יוסף, דאמרי תרוייהו: האי מאן דיהיב זוזי אתרעא חריפא (הפוסק על הפירות עד שלא יצא השער הברור, אלא שער הבכיר שהיא סמוך לקציר, שהלקוטות מוכרין בזולא: זה סאה וזה סאתים, ותנן מתניתין (דף עב,ב) דאם יש לו - מותר לפסוק ואף על פי שלא יצא השער, דקתני '*היה הוא תחילה לקוצרים - פוסק עמו על הגדיש*') צריך (הלוקח) לאתחזויי לבי דרי (של מוכר, כשהוא דש וזורה תבואתו בגורן)'. (ולהכי נקיט 'תרעא חריפא': שאין פוסקין עליו אלא למי שיש לו גורן, דאילו שער הברור - פוסקים אף למי שאין לו.)

למאי (מיבעי האי דמתחזי)? אי למקנא (ממש שלא יוכל המוכר לחזור) - הא לא קני (בהכי אלא אם כן משך)!? אי לקבולי עליה 'מי שפרע' (אם יחזיר) - כי לא מיתחזי נמי מקבל עליה 'מי שפרע'?

לעולם לקבולי עליה 'מי שפרע', ומאן דיהיב זוזי אתרעא [חריפא] לבי תרי תלתא יהיב; אי מיתחזי ליה - סמכא דעתיה (דכל חד וחד, וידע דעליה קא סמיך האי לוקח, וסחורה מקויימת היא, ואין דעתו לחזור; הלכך אם חזר בו מוכר - איכא למילטייה במי שפרע), ואי לא - אמר ליה: אמינא דאשכחת פירי דשפירי מדידי, ושקלת.

אמר רב אשי: השתא דאמרת משום מסמך דעתא (דאי מיתחזי מיסמך דעתא הוא) - אפילו (לא מיתחזי אבי דרי נמי, אלא) אשכחיה בשוקא (לאחר זמן), ואמר ליה ("חזי דעלך סמכינא") - סמכא דעתיה (איכא מי שפרע).

אמר רב נחמן: כללא דרביתא: כל אגר נטר ליה (שכר המתנה: אי מוזיל גבי משום המתנה שמקדים לו המעות והמקח אין לו למוכר עכשיו) – אסור.

ואמר רב נחמן: האי מאן דיהיב זוזי לקיראה (מוכר שעוה), וקא אזלי ארבע ארבע (חלות שעוה בזוזא), ואמר ליה: יהיבנא לך חמש חמש (לזמן פלוני, והקדים לו המעות עכשיו): יהיבנא לך חמש חמש (לזמן פלוני, והקדים לו המעות עכשיו): איתנהו גביה (אם בידו) – שרי, ליתנהו גביה – אסור, (אבל אינם בעיר או אבד המפתח, והוא דחוק למעות – שרי, דהוי ליה "הלויני עד שיבא בני", דתנן במתניתין (דף עה,א) דמותר!)

פשיטא!?

לא, צריכא דאית ליה אשראי במתא (המוכר הזה - אף הוא נתן מעות, ופסק עם אחרים על שעוה); מהו דתימא כיון דאית ליה אשראי במתא – כ'עד שיבא בני' או 'עד שאמצא מפתח' דמי? - קא משמע לן: כיון דמחסרי גוביינא - כמאן דליתנהו דמי.

ואמר רב נחמן: 'האי מאן דאוזיף פשיטי מחבריה, ואשכח ביה טופיינא (זה שקיבל המעות - מצא בהן יותר ממה שאמר לו חבירו): אי בכדי שהדעת טועה (דאיכא למימר: טעה המלוה בחשבון, ולא ידע בהן) - מיחייב לאהדוריה ליה (חייב זה להחזירו לו), ואי לאו - מתנה בעלמא הוא דיהיב ליה'.

היכי דמי 'בכדי שהדעת טועה'?

אמר רב אחא בריה דרב יוסף:

(בבא מציעא סד,א)

בעישורייתא וחומשייתא (אם יש לחלקם למעות העודפות להוציאן עשרה עשרה או חמשה חמשה, ואין אחד או שנים עודפות שאין באות לכלל חמשה - יש לומר שטעה בחשבונו: אם עישורייתא נינהו - טעה בין חמשים לארבעים, או בין ארבעים לשלשים, ואם אינן עשיריות וישנן חמישיות: יש שהיו רגילין למנות חמש חמש; ואם היו עודפות הרבה, כגון נ"ה - טעה בעשיריות כדפירשתי, ויש כאן טעות של חמשים בדילוג אחד, ובחמשת העודפות טעה בין שלש לארבע; או אם עודפות ט"ו או כ"ה - טעה שלש פעמים או חמש פעמים בחשבון של חמש; אבל אם עודפות על החמישיות אחת או שתים או שלש וארבע שאינן מגיעות לחמש - לא טעה כלום, וכולם מתנה).

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: ואי איניש תקיפא הוא (זה שנתנם לו אדם קשה הוא), דלא יהיב מתנה (שאינו רגיל לגמול חסדים ולתת מתנת חנם) – מאי (במה יתלה זה לעכבם בידו)?

אמר ליה: (כיון דליכא למימר טעה בחשבון - תלינן למימר) דלמא מיגזל גזליה (זה ימים רבים וזה לא ידע והשתא מלאו לבו להשיבו) ואבלע ליה בחשבון, דתניא: '*הגוזל את חבירו והבליע לו בחשבון – יצא*'.

ואי איניש דאתי מעלמא דלא שקיל וטרי בהדיה (לא נשא ונתן עמו מעולם) – מאי?

אמר ליה: דלמא איניש אחרינא גזליה, ואמר ליה: כי יזיף פלוני פשיטי מינך - אבלע ליה בחשבון.

אמר רב כהנא: הוה יתיבנא בשילהי פרקי דרב (כשסיים לדרוש באתי ולא שמעתי תחילת דבריו) ושמעית דקאמר "קרי" "קרי" (שמעתי דורש ומזכיר דלועין תמיד) ולא ידענא מאי קאמר; בתר דקם רב אמרי להו: מאי "קרי" "קרי" דקאמר רב? אמרו לי: הכי קאמר רב: האי מאן דיהיב זוזי לגינאה אקרי, וקא אזלי עשרה קרי בני זרתא [בגודל זרת], ואמר ליה: "יהבינא לך (לאחר זמן) בני גרמידא ([בגודל] אמה)": איתנהו (אם יש לו בגנו גדולות בני אמה) – שרי, ליתנהו (ועודן קטנות הן) – אסור.

פשיטא?

מהו דתימא כיון דממילא קא רבו שפיר דמי - קא משמע לן.

כמאן?

כי האי תנא, דתניא: '*ההולך לחלוב את עזיו, ולגזוז את רחליו, ולרדות את כוורתו* (על שם שעשויות חלות חלות ודבוקות מדופן אל דופן - קרי ליה 'רדייה' כרדיית פת מדובקת בתנור)*; מצאו חבירו ואמר לו "מה שעזי חולבות מָכוּר לך* (בכך וכך זוז אם מעט אם רב - יגיעך)*", "מה שרחלי גוזזות מָכוּר לך", "מה שכוורתי רודה מָכוּר לך" – מותר* (שהרי קיבל עליו הפסד ושכר; הלכך אפילו ימצא יותר משוה הדמים - אין כאן אגר נטר ליה, דאי הוה בציר מדמים - נמי הוה שקיל)*; אבל אם אמר לו "מה שעזי חולבות כך וכך* (סאין) *מָכוּר לך"* (ואוזיל גביה בשכר הקדמת המעות)*, "מה שרחלי גוזזות כך וכך מָכוּר לך", "מה שכוורתי רודה כך וכך מָכוּר לך" – אסור.*' - ואף על גב דממילא קא רבו: כיון דליתנהו בההיא שעתא – אסור.

איכא דאמרי (גבי קרי) אמר רבא: כיון דממילא קא רבו - שפיר דמי. והתניא '"*כך וכך" - אסור*' (גבי גיזה וחלב)?

התם - לאו מיניה קא רבו (חלב הבא לאחר זמן - אינו גדל מכח חלב שהיה בבהמה בשעת מכר): דשקלי ליה להאי ואתי אחרינא בדוכתיה (דהא כי שקיל להאי כוליה לגמרי - אתי אחרינא); (אבל) הכא (הנוסף על הדלועים קטנים ונעשו גדולות) - מיניה קא רבו (מכח הקטנות בא, והקטנות כבר היו בשעת מכר; ומדידיה הוא דקא משבח ואזיל): דכי שקלי ליה להאי (בוצינא זוטרתי) - לא אתי אחרינא בדוכתיה (שמע מינה מגופיה קרבו).

אמר אביי: שרי ליה לאיניש למימר ליה לחבריה "הילך ארבעה זוזי אחביתא דחמרא (שיש בידך); אי תקפה (אם מחמצת) – ברשותך; אי יקרא אי זילא - ברשותי".

אמר ליה רב שרביא לאביי:

(בבא מציעא סד,ב)

האי (אם יקרא) – 'קרוב לשכר ורחוק להפסד' הוא (אם תקפה - לא מקבל עליה; ותניא בפירקין (דף ע,א) '*קרוב לשכר ורחוק להפסד – רשע*': דשקיל רבית: דכיון דאינו מקבל עליו אחריות המקח - נמצא שאין זה מכר, ומעות הלואה הן אצלו, וקריבת השכר - מחמת רבית הוא)!?

אמר ליה :כיון דמקבל עליה זולא – 'קרוב לזה ולזה' הוא.

משנה:

המלוה את חבירו - לא ידור בחצרו חנם, ולא ישכור ממנו בפחות, מפני שהוא רבית.

גמרא:

אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: אף על פי שאמרו (בבבא קמא פרק שני דף כא,ב) '*הדר בחצר חבירו שלא מדעתו - אינו צריך להעלות לו שכר*' (ואוקימנא בחצר דלא קיימא לאגרא, אבל האי גברא שדר בה עביד למיגר בית לדירתו, דהוה ליה 'זה נהנה וזה לא חסר'), הִלְוָהוּ ודר בחצרו - צריך להעלות לו שכר.

מאי קא משמע לן? תנינא: '*המלוה את חבירו לא ידור בחצירו חנם, ולא ישכור ממנו בפחות, מפני שהוא רבית*'?

אי ממתניתין, הוה אמינא הני מילי בחצר דקיימא לאגרא וגברא דעביד למיגר (המלוה הזה היה שוכר אחרת אם לא מצא זה, דהוה ליה הוא 'נהנה' ובעל חצר 'חסר', דהא קיימא להכי: שהיה משכירה לאחרים), אבל חצר דלא קיימא לאגרא (דהוה ליה 'זה לא חסר'), וגברא דלא עביד למיגר (דהוה ליה 'זה לא נהנה', דבלאו הכי נמי לא הוה מיגר: שיש לו אחרות) - אימא לא? קא משמע לן (דמיחזיא כרבית).

(ויש ללמוד מכאן שאסור להלוות על בית ולדור בו אפילו בנכייתא, דתנן: '*לא ישכור ממנו בפחות*'; ולא דמי למשכונא של כרם (לקמן דף עב,א); דהתם - זימנין דלא שקיל ביה מידי, ואפילו הכי מנכי ליה, והוה ליה 'קונה את הפירות' בנכייתא זו על הספק; אבל כאן: זה נהנה תמיד, ואין כאן ספק; נמצא שוכרה בפחות.)

איכא דאמרי: אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: אף על פי שאמרו '*הדר בחצר חבירו שלא מדעתו אינו צריך להעלות לו שכר*', "הַלְוֵינִי ודור בחצרי" - צריך להעלות לו שכר.

מאן דאמר 'הִלְוָהוּ' (ולא קצץ עמו 'על מנת לדור', ואפילו הכי אסור) - כל שכן 'הַלְוֵינִי' (דקצץ לו דירת הבית בתורת רבית), ומאן דאמר 'הַלְוֵינִי' - אבל 'הִלְוָהוּ' לא (ומתניתין: בדקצץ ליה, או בשעת מתן מעות או לאחר כן); מאי טעמא? כיון דמעיקרא לאו אדעתא דהכי אוזפיה - לית לן בה.

רב יוסף בר חמא תקיף עבדי דאינשי דמסיק בהו זוזי (מחזיק בעבדיהם של בעלי חובות שלו), ועביד בהו עבידתא (וכופם לעשות מלאכתו).

אמר ליה רבא בריה: מאי טעמא עביד מר הכי?

אמר ליה: אנא כרב נחמן סבירא לי, דאמר רב נחמן: עבדא - נהום כריסיה (לחם מאכלו) לא שוי (והריני זנו ביום מלאכתו).

אמר ליה: אימור דאמר רב נחמן - כגון דארי (כך שמו) עבדיה, דמרקיד בי כובי (ליצן היה ומרקד בחנויות לשתות יין); עבדי אחריני מי אמר?

אמר ליה: אנא כי הא דרב דניאל בר רב קטינא אמר רב סבירא לי, דאמר: התוקף עבדו של חבירו ועשה בו מלאכה – פטור,

(בבא מציעא סה,א)

דניחא ליה דלא נסתרי עבדיה (שלא ירגיל להיות בטל ויתעצל).

('נסתרי': התי"ו משמשת כדרך המתפעלים, בתיבת שי"ן וסמ"ך, כאשר יתפעל 'שר' ויאמר 'תשתרר': שהתי"ו מתמצעת להפסיק אותיות השורש, וכאשר יאמר בגיזרת 'סף': הסתופף; מגיזרת 'שח': השתוחח; וכן בלשון גמרא: 'משתרי' 'מיסתמיך' 'אשתהי' 'אישתקיל'.)

אמר ליה: הני מילי היכא דלא מסיק ביה זוזי; מר - כיון דמסיק בהו זוזי - מיחזי כרבית, דאמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: 'אף על פי שאמרו '*הדר בחצר חבירו שלא מדעתו אינו צריך להעלות לו שכר*' - הלוהו ודר בחצירו צריך להעלות לו שכר.

אמר ליה: הדרי בי.

אמר אביי: האי מאן דמסיק זוזי דריביתא בחבריה, וקא אזלי חטי ארבעה גריוי בזוזא בשוקא, ויהיב ליה איהו חמשה; כי מפקינן מיניה (הרבית שלקח, כדרבי אלעזר דאמר 'רבית קצוצה יוצאה בדיינים', דקיימא לן כוותיה לקמן (עמוד ב')) - ארבעה מפקינן מיניה; אידך אוזולי הוא דקא מוזיל גביה.

רבא אמר: חמשה מפקינן מיניה, דמעיקרא בתורת ריביתא אתאי לידיה.

ואמר אביי: האי מאן דמסיק ארבעה זוזי דריביתא בחבריה, ויהיב ליה גלימא בגוייהו, כי מפקינן מיניה - ארבעה מפקינן מיניה, גלימא לא מפקינן מיניה (מקחו קיים, וקציצת הרבית יחזיר לבעליו).

רבא אמר: גלימא מפקינן מיניה; מאי טעמא? - כי היכי דלא לימרו 'גלימא דמכסי וקאי - גלימא דריביתא הוא'.

אמר רבא: האי מאן דמסיק תריסר זוזי דריביתא בחבריה, ואגר ליה חצר דמתגרא בעשרה ואוגריה נהליה בתריסר, כי מפקינן מיניה - תריסר מפקינן מיניה.

אמר ליה רב אחא מדפתי לרבינא: ולימא ליה: "כי אגרא הכי (כששכרתיה אני בדמים יקרים הללו) - דהוה קא משתרשי לי (בריוח היתה באה אלי); השתא דלא משתרשי לי - כדאגרי כולי עלמא הוא דאגרנא"!?

משום דאמר ליה: סברת וקבלת.

משנה:

מרבין על השכר (בשכר המתנת מעות השכירות) ואין מרבין על המכר (בשכר המתנת המקח; ובגמרא מפרש טעמא).

כיצד?

השכיר לו את חצרו ואמר לו "אם מעכשיו אתה נותן לי - הרי הוא לך בעשר סלעים לשנה, ואם של חודש בחודש (ואם תתן לי שכר כל חדש בחדשו שלא תקדים לי שכר כל השנה יחד) - (תתן לי) סלע לחודש" – מותר; מכר לו את שדהו, ואמר לו "אם מעכשיו אתה נותן לי - הרי היא שלך באלף זוז; אם לגורן (ואם אמתין לך עד הגורן שתמכור מתבואתך ותתן לי מעותי) - בשנים עשר מנה" – אסור.

גמרא:

מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא?

רבה ורב יוסף, דאמרי תרוייהו: שכירות אינה משתלמת (מן הדין) אלא בסוף (לסוף הזמן; הלכך: כי שקיל מיניה סלע בחדש, דהוו להו שנים עשר סלעים - אין זה שכר המתנת מעות, שהרי לא נתחייב לו לשלם שכירות עד סוף החדש! והאי דאמר ליה "אם מעכשיו תתן לי הרי היא לך בעשר סלעים" - אי הוה מקדים ליה הוא מחיל ליה מדמי השכירות ומוגר ליה בפחות משוייה; אבל סיפא גבי מכר: משמשך המקח דינו ליתן המעות, וכי אמר ליה "אם מעכשיו תתן הרי היא לך באלף" הן הן דמיה, וכי מיטפי עלייהו לגורן - שכר המתנת מעות הוא); והאי - כיון דלא מטא זמניה למיגב - לאו אגר נטר ליה: משווא הוא דהכי שויא [אולי: מעריך הוא שכך שוויו]; והאי דקאמר ליה "אם מעכשיו אתה נותן לי הרי הוא לך בעשר סלעים לשנה" - אוזולי הוא דקא מוזיל גביה; סיפא - כיון דזביני נינהו, ובעי למישקל דמי מעכשיו, הלכך אגר נטר ליה הוא, ואסור.

אמר רבא: דקו בה רבנן (חיפשו אחריה עד שמצאו בה מקרא לסמוך) בהא מילתא (דתשלומי שכירות לבסוף) ואוקמוה אקרא (ויקרא כה,נג) כשכיר שנה בשנה [יהיה עמו לא ירדנו בפרך לעיניך] - שכירות של שנה זו אינה משתלמת אלא בשנה אחרת.

ואם לגורן בשנים עשר מנה - אסור:

אמר רב נחמן: טרשא שרי (למכור סחורה בהמתנה ביותר מדמיה). (ובלבד שלא יפרש לו "אם מעכשיו הרי הוא לך בפחות", אלא ימכור סתם: בכך וכך ליום פלוני.)

איתיביה רמי בר חמא לרב נחמן, ואמרי לה רב עוקבא בר חמא לרב נחמן: '"*ואם לגורן בשנים עשר מנה" - אסור*'

אמר ליה: התם - קץ ליה ("אם מעכשיו הרי הוא לך בפחות", דבהדיא פריש ליה דשכר המתנה הוא נוטל), הכא - לא קץ ליה.

אמר רב פפא (עושה שכר תמרים היה): טרשא דידי שרי (ומוכר לו בזמן הזול: בתשרי, כשער של ניסן, וממתין לו עד ניסן) מאי טעמא? שכראי לא פסיד (אינו מתקלקל והייתי יכול להצניעו עד ניסן), זוזי לא צריכנא (שאני עשיר ואיני דחוק למכור כשער של עכשיו); אנא הוא דקא עבידנא מילתא [אני הוא העושה טובה] גבי לוקח [שאני מסכים למכור לו כבר עכשיו, והוא יודע מהיכן תהיה לו סחורה למכור בניסן].

אמר ליה רב ששת בריה דרב אידי לרב פפא: מאי חזי מר דקא אזלת בתר דידך? זיל בתר דידהו (אחרי הלקוחות, דאינהו ודאי אגר נטר יהבו ליה למר): דאילו הוו להו זוזי - הוו שקלי כי השתא (הוה שכיח להו שיכרא טובא כשער של עכשיו); השתא דלית להו זוזי - שקלי כיוקרא דלקמיה!

אמר רב חמא: טרשא דידי ודאי שרי (מוכר פרקמטיא היה מוכר במקום הזול כשער שהוא נמכר במקום היוקר, וממתין להן, והן מעלין אותו למקום היוקר, והוא מקבל עליו אחריות דרך בהליכה, והלקוחות משתכרים בפרקמטיא שלוקחין שם במעותיו, ומביאין לכאן, ואחריות החזרה עליהם; וכיון דלא מקבלי עלייהו אחריות - לא הויא מלוה גבייהו עד שהפרקמטיא נמכרת והן מקבלין המעות; ואותן המעות נעשין עליהם מלוה, ואין כאן רבית); מאי טעמא? ניחא להו דליקו ברשותי, דכל היכא דקא אזלי - שבקי להו מכסא [כי הסחורה של רב חמא הוא, והוא תלמיד חכם, ופטור ממסי הקהילה] ונקוט להו שוקא (מכריזין שלא יהא אדם רשאי למכור עד שימכרו הם [כי סחורה של תלמיד חכם נמכרת בראשונה]). [ברא"ש סימן כב,כג: זה המקור להיתר עיסקא.]

(בבא מציעא סה,ב)

והלכתא כרב חמא, והלכתא כרבי אלעזר (דרבית קצוצה יוצאה בדיינין), והלכתא כרבי ינאי, דאמר 'מה לי הן ומה לי דמיהן'. [עיין תוספות ד"ה והלכתא: לפי רבנו תם הלכתא נמי כרב נחמן בטרשא.]

משנה:

מכר לו את השדה ונתן לו מקצת דמים, ואמר לו "אימתי שתרצה הבא (מוֹתר ה)מעות (שעליך) וטול את (שדה) שלך" – אסור (אסור לעשות כן). (ודוקא דאמר ליה "לכי מייתית מוֹתר המעות - קנה מעכשיו" - לפיכך אסור לעשות כן, שאם יאכל מוכר פירות בתוך כך לכשיביא זה המעות - נמצא שהשדה קנויה לו מיום המכר, וזה אכל הפירות בשכר המתנת מעותיו! ואם יאכל לוקח פירות מעכשיו - שמא לא יביא מותר המעות, ויחזור לו זה מה שקיבל, ונמצא שלא היתה שדה קנויה לו, דהא "לכי מייתית - קני מעכשיו" אמר ליה, והא לא אייתי, ומעות הראשונות - כמִלוה בעלמא היו אצל מוכר, וזה אכל פירות בשכרו.)

הלוהו על שדהו, ואמר לו: "אם אי אתה נותן לי מכאן ועד שלש שנים - הרי היא שלי" - הרי היא שלו; וכך היה ביתוס בן זונין עושה על פי חכמים.

גמרא:

(מכר וקבל מקצת:) מי אוכל פירות (בתוך כך)?

רב הונא אמר: מוכר אוכל פירות (לקמיה מוקי לה שפיר, כדמפרש: ולא פליגי כו');

רב ענן אמר: משלשין את הפירות (מפקידין אותו ביד שליש: אם יגמור מקחו - יתנם ללוקח, ואם לא - יחזיר המוכר מה שקיבל ויטול פירותיו).

ולא פליגי: הא [רב הונא] דאמר "לכי מייתית - קני" (מוכר אוכל פירות: שאין השדה קנויה לו אלא מכאן [מעת השלמת התשלום כולו] ולהבא, ועד השתא - דידיה אכל [המוכר]); הא [רב ענן, שאמר 'משלשין'] דאמר "לכי מייתית - קני מעכשיו" (אין זה אלא תנאי, שאם יקיים תנאו - יהא השדה קנוי לו מן היום, ואם קיים תנאו - נמצא שאכל המוכר פירות של לוקח עד עכשיו בשכר המתנת מעותיו).

תני רב ספרא ברבית דבי רבי חייא: '*פעמים ששניהם מותרין, פעמים ששניהם אסורין, ופעמים שהמוכר מותר ולוקח אסור, ופעמים שהלוקח מותר ומוכר אסור*' (ולא היה מפורש במשנה [של דבי רבי חייא] מתי שניהן מותרין ומתי אסורין):

עני רבא בתריה (ופירש רבא מסברא): פעמים ששניהם מותרין: דאמר ליה "קני (מהשתא) כשיעור זוזך (והשאר - לכי מייתית קני)" (- זה אוכל פירות קרקע המגיע לדמים שנתן, והמוכר אוכל השאר); פעמים ששניהם אסורין: דאמר ליה "לכי מייתית - קני (הכל) מעכשיו" (שניהם אסורין, כדפרישית לעיל); פעמים מוכר מותר ולוקח אסור: דאמר ליה "לכי מייתית – קני" (עד דמייתי - שדה של מוכר הוא); פעמים שהלוקח מותר ומוכר אסור: דאמר ליה "קני מעכשיו וזוזאי ליהוו הלואה גבך (כיון דאקנייה מעכשיו - הרי היא של לוקח, ואם יאכל מוכר פירות - בשכר המתנת מעות יאכלם).

מאן תנא '*שניהם אסורין*'?

אמר רב הונא בריה דרב יהושע: דלא כרבי יהודה, דאי רבי יהודה - הא אמר 'צד אחד ברבית (דלמא אתי לידי רבית דלמא לא אתי; כיצד: אם מוכר אוכלם, ולא גמר לוקח מקחו - אין כאן רבית; גמר - יש כאן רבית) - מותר' (הלכך דלא כרבי יהודה; אבל סיפא קתני 'מוכר מותר ולוקח אסור, לוקח מותר מוכר אסור' - אפילו רבי יהודה מודה: דהתם ודאי איכא רבית, דכי אמר ליה "לכי מייתית - קני" אין לו עכשיו בה כלום, ואפילו גמר; הלכך פירי דהשתא - רבית הן אצלו; והיכא דאמר ליה "קני מעכשיו, וזוזי ניהוו הלוואה גבך" - הרי קנויה לו מעכשיו, ואם יאכל מוכר פירות - הרי הוא רבית.)

[רב הונא בריה דרבי יהושע מסביר את רבי יהודה כאביי [לעיל סג,א]; אבל רבא מפרש שרבי יהודה אינו מתיר בצד אחד ברבית, אלא שרבי יהודה סובר ב'רבית על מנת להחזיר': שמותר רק אם יחזיר מי שכל את הפירות כאשר נתברר למפרע שהשדה בזמן שאכל היה שייך לשני; וכן להלן:]

(ברייתא היא:) '*משכן לו בית, משכן לו שדה, ואמר* [המַלוה] *לו* [ללוה]*: "לכשתרצה למוכרם - לא תמכרם אלא לי בדמים הללו"* (פסק לו דמים מועטים [מחיר זול ממחיר השוק] להוסיף לו על מעות הלואה, להצמיתה לו אם בא למוכרה) *– אסור; בשוייהן – מותר.*'

מאן תנא '*בדמים הללו – אסור*'?

אמר רב הונא בריה דרב יהושע: דלא כרבי יהודה, דאי רבי יהודה - האמר 'צד אחד ברבית מותר' (האי נמי: דלמא לא אתי לידי רבית: דלא ירצה למוכרה לעולם; ולרבי יהודה, אם ירצה למוכרה - מותר לזה לקבלה בדמים שפסק, דמתחילת התנאי 'צד אחד' הוא דהוה ברבית).

'*מכר לו בית, מכר לו שדה* (ונתן לו כל דמיו)*, ואמר לו* (מוכר)*:* (על מנת כן אני מוכר לך:) *לכשיהיו לי מעות - החזירם לי* (וטול מעותיך)*" – אסור* (דנמצא שאין זה מכר, וכשאכל פירות - שכר מעותיו עומד ונוטל)*; "לכשיהיו לך מעות - אחזירם לך"* (הלוקח אמר לו מאליו כן) *– מותר* (ולקמיה מפרש טעמא)'.

מאן תנא (אאיסור קאי)?

אמר רב הונא בריה דרב יהושע: דלא כרבי יהודה, דאי רבי יהודה - האמר 'צד אחד בריבית מותר'.

מאי שנא רישא ['אסור'] ומאי שנא סיפא ['מותר']?

אמר רבא: רישא דלא אמר ליה [הקונה] מדעתיה, סיפא דאמר ליה [הקונה] ("אם ארצה אחזירם ולא שתתבעני בדין") מדעתיה (הלכך מותר; דאי נמי חזר וקיבל מעותיו, עד עכשיו שלו היתה, וחוזר ומוכרה לו; אבל רישא – שעל כרחו צריך להחזיר - מעיקרא לאו מכר הוא).

ההוא גברא דזבין ליה ארעא לחבריה שלא באחריות ("שאם יטרפנה בעל חוב שלי - לא אחזיר לך כלום", וכגון דפריש ליה הכי בהדיא בשטרא; דאי מסתמא הא מוקמינא (לעיל דף טו,ב) כשמואל, דאמר 'אחריות טעות סופר'); חזייה דהוה קא עציב; אמר ליה: "אמאי עציבת? אי טרפו לה מינך - מגבינא לך שופרא (מעידית שבנכסי אפרע לך) שבחא (אף את השבח שתשביח) ופירי"! (והפירות שיטרפו ממך)"!

[יש להשוות לשמואל שאמר שעל הסופר לשאול את הצדדים אם לכתוב תנאים אלה בשטר]

אמר אמימר:

(בבא מציעא סו,א)

פטומי מילי בעלמא הוא (אין אלו אלא דברי תנחומין בעלמא, לפטם את לבו).

תוספות מסכת בבא מציעא דף סו עמוד א ד"ה פטומי מילי בעלמא הוא - דוקא הכא שכבר עמדו על סוף לקנות שלא באחריות והיה מצטער הלוקח שלא היה מתרצה המוכר למוכרה באחריות, והוא לא היה רוצה להניח מלקנותה בשביל כך; ולהכי הוי 'פטומי מילי בעלמא', אבל אם בתחילת הדברים פתח המוכר "קני לך שדי דאי טרפי לה מינך" כו' לא הוי פטומי מילי אלא תנאי גמור, כי בודאי לא נתכוון ללוקחו אלא באחריות כמו שפתח לו המוכר; ונפקא מיניה למ"ד [אחריות] לאו טעות סופר הוא, או לשאר תנאים, וכן בסמוך מיירי שנתרצה וגמר בדעתו ובפיו לגרש בלא תנאי, והיא באתה לנחמו בדבריה.

אמר ליה רב אשי לאמימר: טעמא מאי? כיון דלוקח בעי לאתנויי והכא מוכר קא מתני, אמרת "פטומי מילי בעלמא הוא"; אלא מתניתא דקתני '*לכשיהיו לך מעות אחזיר לך" – מותר*' דמוכר הוא דבעי לאתנויי, מוכר לא אתני ולוקח קא מתני, ואמרינן: "מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא?", ואמר רבא "סיפא דאמר ליה מדעתיה", - טעמא דאמר ליה מדעתיה, הא לא אמר ליה מדעתיה (אסור; אלמא על כרחיה מקיים תנאה, לפיכך אינו מכר, והוה ליה כרבית) - (ו)לא אמרינן פטומי מילי בעלמא הוא (הואיל ולא אתני מוכר)!

אמר ליה: (הא דרבא) 'נעשה כמאן דאמר ליה מדעתיה' אתמר (הכי אמר רבא לעיל: 'מאי שנא רישא מאי שנא סיפא? אמר רבא: סיפא - כיון דבעי מוכר אתנויי ולא אתני, והלוקח קאמר ליה מנפשיה - נעשה כאומר ליה מדעתיה "אחזירנה אם ארצה", ואף על גב דלא פריש "מדעתיה" - כמאן דפירש דמי, ואין עליו לכופו; הלכך אי נמי אהדרינהו - השתא הוא דהדר זבין להו).

ההוא שכיב מרע דכתב לה גיטא לדביתהו (שלא תזקק ליבום, ולא כתב לה על תנאי "אם מַתִּי"), ואתנח [נאנק] ואתנח [ונאנח]. אמרה ליה: אמאי קא מתנחת? אי קיימת - דידך אנא!

אמר רב זביד: פטומי מילי בעלמא הוא (אין אמירה זו קבלת תנאי, אלא לנחמו; ואם תרצה - תנשא לאחר).

אמר ליה רב אחא מדפתי לרבינא: ואי לאו פטומי מילי (ואף אם אמרה באמת ובקבלת שבועה גמורה) מאי? בדידה קיימא למישדי תנאה בגיטא? בדידיה קיימא למשדי תנאה (בתמיה: הגט אינו אלא מדעת האיש, וצריך למוסרו לה על התנאי, ואם לא התנה בשעת נתינה - תנאי שלה אינו כלום, ואפילו אמרה קודם לכן; ולא דמי לממון, דמשעבד נפשיה בדיבוריה)?

מהו דתימא הוא גופיה אדעתא דידה קא גמיר ויהיב גיטא - קא משמע לן.

הִלוָהו על שדהו [ואמר לו: "אם אי אתה נותן לי מכאן ועד שלש שנים - הרי היא שלי" - הרי היא שלו; וכך היה ביתוס בן זונין עושה על פי חכמים]:

אמר רב הונא: בשעת מתן מעות (התנה "על מנת כן") - קנה הכל; לאחר מתן מעות (התנה) - (אין בדבריו כלום:) לא קנה אלא כנגד מעותיו.

ורב נחמן אמר: אפילו לאחר מתן מעות קנה הכל.

עבד רב נחמן עובדא גבי ריש גלותא כשמעתיה; קרעיה רב יהודה לשטריה. אמר ליה ריש גלותא: רב יהודה קרע לשטרך!

אמר ליה: דרדקא קרעיה (בתמיה: וכי לא אדם גדול הוא)? גברא רבה קרעיה; חזא ביה טעמא וקרעיה (לא קרעו בלא טעם)!

איכא דאמרי: אמר ליה: דרדקא קרעיה, דכולי עלמא לגבי דידי בדינא דרדקי נינהו.

הדר אמר רב נחמן: אפילו בשעת מתן מעות לא קנה ולא כלום.

איתיביה רבא לרב נחמן: '*"אם אי אתה נותן לי מכאן ועד שלש שנים הרי היא שלי" - הרי היא שלו*'!?

אמר ליה: אני אומר אסמכתא קניא (הייתי רגיל לומר 'קנה הכל', דאסמכתא קניא), ומניומי אמר אסמכתא לא קניא (אבל מניומי חלוק עלי, והחזירני מדברי; והא 'אסמכתא' היא הבטחה בעלמא, לסמוך על דבריו, שאם לא ימלא דבריו - יתן לו שוה מאתים במנה) [עיין תוספות].

ולמניומי קשיא מתניתין [שאמרה 'הרי הן שלו']?

איבעית אימא: מתניתין - רבי יוסי היא, דאמר 'אסמכתא קניא' (בפרק 'גט פשוט' (בבא בתרא דף קסח,א) 'מי שפרע מקצת חובו והשליש את שטרו כו').

(בבא מציעא סו,ב)

איבעית אימא: דאמר ליה "קני מעכשיו (אם לא אתן לך עד שלש שנים)" (דלאו אסמכתא היא, אלא קנין גמור היא, שעל מנת מכר גמור החזיק בה מעכשיו בדמים הללו, ואזולי אוזיל גביה, וזה קיבל עליו שאם יחזיר לו מעותיו עד שלש שנים – יקבלם; והפירות: לרבי יהודה לוקח אוכלן, ולרבנן משלשין אותן).

אמר ליה מר ינוקא ומר קשישא בני דרב חסדא לרב אשי: הכי אמרי נהרדעאי משמיה דרב נחמן: האי אסמכתא - בזמניה קניא (קסלקא דעתיה: הגיע זמן ולא נתן לו מעותיו), בלא זמניה (קודם שהגיע) לא קניא.

אמר ליה: כל מידי בזמניה קני, בלא זמניה לא קני!? דלמא הכי קאמריתו: 'אשכחיה (לוה) בגו זמניה, ואמר ליה: "קְני (לא אפדנה עוד)" – קָני (דגמר ואקני; דאי לא - למה ליה למימר ליה? הלא אין יכול עכשיו לתובעו!); בתר זמניה ואמר ליה "קני" - לא קָני.' מאי טעמא [אמר לו 'קני']? מחמת כיסופא הוא דקאמר ליה; ולא היא: דאפילו בגו זמניה נמי לא קני, והאי דקאמר ליה "קני" - קא סבר כי מטי זמניה לא ליתי ליטרדן (ולדחייה בעלמא, משום כיסופא).

אמר רב פפא: האי אסמכתא - זימנין קניא וזימנין לא קניא; אשכחיה (ביום הזמן) דקא שתי שכרא (בחנות - אין זה עצב לחזור אחר פדיון שדהו, ודעתו לשקעה) - קני; דקא מהפך אזוזי - לא קני.

אמר ליה רב אחא מדפתי לרבינא: דלמא לפכוחי פחדיה קא שתי (להפיג דאגתו שדואג על המעות, דכתיב (תהלים קד) ויין ישמח)? אי נמי איניש אחרינא אסמכיה אזוזי?

אלא אמר רבינא: אי קפיד בדמי (אם מקפיד במכירת חפציו שלא לפחות משוויין) - ודאי קני (אינו חש אם תשקע שדהו).

אמר ליה רב אחא מדפתי לרבינא: דלמא סבר 'כי היכי דלא תיתזיל ארעיה' (שאם יראה אותו מחזר אחרי מעות ומוכר נכסיו בפחות - מוזיל קרקעותיו, ולעולם אנוס הוא, ולא גמר ומקני)?

אלא אמר רב פפא: אי קפיד בארעא (שלא ימכור שום קרקע אפילו בשווייו) - ודאי קני.

ואמר רב פפא: אף על גב דאמור רבנן 'אסמכתא לא קניא', אפותיקי הויא למיגבא מינה (קונה בה כנגד מעותיו; ואם בא לפרוע המעות לאחר זמן - לא יקבלם).

אמר ליה רב הונא בריה דרב נתן לרב פפא: מי קאמר ליה 'קני' – לגוביינא?

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב מרי לרבינא: ואי אמר 'קני למיגבא מיניה' – קני? סוף סוף אסמכתא היא (דלא אמר ליה "'קני לגוביינא אלא אם איני נותן לך מכאן ועד שלש שנים" הדר הויא לה אסמכתא דכל 'דאי' - אסמכתא הוא) ואסמכתא לא קניא!?

אלא 'אפותיקי' דקאמר רב פפא (דגבי אסמכתא: תיהוי אפותיקי) - מאי היא?

דאמר ליה "לא יהא לך פרעון (אף בתוך שלש שנים) אלא מזו (ואם אין אני נותן לך מגופה כנגד מעותיך עד שלש שנים - תהא כולה שלך)" (בהא אמר רב פפא דאף על גב דלא קניא למיהוי כוליה דידיה לאחר שלש - אפותיקי הוי למגבי מיניה, דבלאו אסמכתא נמי שווייה אפותיקי).

ההוא גברא דזבין ליה ארעא לחבריה באחריות; אמר ליה: "אי טרפו ליה מנאי - מגבית לי (כנגד מעותי) מעידי עידית דאית לך"! אמר ליה "מעידי עידית לא מגבינא לך, דבעינן למיקם קמאי, אלא מגבינא לך מעידית אחרים דאית לי". לסוף טרפוה מיניה. אתא בדקא (שטף נהר) שקיל לעידי עידית (שטפהּ לעידי עידית; וכשבא זה לגבות מן העידית כפי תנאו - אמר לו "לא תיגבי אלא מבינונית אחרת שיש לי").

סבר רב פפא למימר מעידית; אמר ליה: והא קיימא!

א"ל רב אחא מדפתי לרבינא: ולימא ליה "כי אמרי לך אנא 'מגבינא לך' (לגבות מעידית) - דהוה עידי עידית קיימא, השתא קיימא ליה עידית במקום עידי עידית"!

רב בר שבא הוה מסיק ביה רב כהנא זוזי; אמר ליה: "אי לא פרענא לך ליום פלוני - גבי מהאי חמרא" (ופסק דמים, ולבסוף אייקר).

סבר רב פפא למימר: כי אמרינן 'אסמכתא לא קניא' - הני מילי בארעא, דלאו לזבוני קיימא, אבל חמרא - כיון דלזבוני קאי - כזוזי דמי!

אמר ליה רב הונא בריה דרב יהושע לרב פפא: הכי אמרינן משמיה דרבה: כל 'דאי' - לא קני.

אמר רב נחמן: השתא דאמור רבנן 'אסמכתא לא קניא' - הדר ארעא והדרי פירי (לאחר שלש אם אכלן לוקח).

למימרא דסבר רב נחמן 'מחילה בטעות (כי האי: דהמוכר סבר שהיא קנויה ללוקח, ומן הדין אוכל פירות, ומוחל על אכילתו) - לא הויא מחילה'? והאיתמר: 'המוכר פירות דקל לחבירו (קודם שחנטו פירותיו): אמר רב הונא: עד שלא באו לעולם (אם בא לחזור בו קודם שחנטו פירותיו) יכול לחזור בו (דאפילו למאן דאמר 'אדם מקנה דבר שלא בא לעולם' (יבמות דף צג,א) - הני מילי שבא לחזור אחר שבא לעולם), משבאו לעולם - אין יכול לחזור בו' (דקסבר: אדם מקנה דבר שלא בא לעולם בשעת המכר, שיהיה המכר חל לכשיבא לעולם);

ורב נחמן אמר: אף משבאו לעולם - יכול לחזור בו; (דאין אדם מקנה דבר שלא בא לעולם); ואמר רב נחמן: מודינא דאי שמיט ואכיל - לא מפקינן מיניה'!? (שהרי כל זמן שלא חזר - מחל על אכילתו; ואף על פי שבטעות: שלא היה יודע שיוכל לחזור - מחילה היא!)

התם זביני, הכא הלואה (ומיחזי כרבית: שמתחילה בהלואה בא לו, וכרבית קצוצה דמי, ואין 'אבק רבית' בדבר הלואה אלא בדבר מכר, כגון 'המרבה בפירות' דמתניתין (לעיל ס:)).

אמר רבא:

(בבא מציעא סז,א)

הוה יתיבנא קמיה דרב נחמן (כי אמר 'ומודינא דאי שמיט ואכיל כו'), ובעי לאותביה 'אונאה' (דתנן (לעיל דף נא,א) דמחזיר לו אונאה, ואף על גב דמדעת נתן לו, הואיל וטעה; אלמא מחילה בטעות לאו מחילה היא), ואודיק (השגיח בי, וראה שהיה בדעתי להשיב על דבריו) חזיתן איילונית (קדמני להראותי טעמא לדבריו מאיילונית, כדלקמן): והרי אונאה - דמחילה בטעות היא, ולא הויא מחילה; ואודיק חזיתן איילונית: הרי איילונית, דמחילה בטעות היא, והויא מחילה, דתנן [כתובות פ"יא מ"ו]: '*הממאנת והשנייה והאיילונית - אין להן לא כתובה* ((**הממאנת:** קטנה יתומה שהשיאתה אמה לדעתה; אמרו חכמים: יכולה למאן, דמן התורה אין מעשה קטנה כלום, ואמה אינה זוכה בה לקדשה, ורבנן הוא דתקון נשואין ליתומים: שלא ינהגו בה מנהג הפקר, וישמרנה בעלה; והם אמרו דסגי לה במיאון; ואף מה שהכניסה לו בנדונייתה ושמאתן בכתובתה, וכל שכן מאתים שתיקנו לאשה, משום דב'על כרחיה' נפקא; **השניה:** שניות לעריות שגזרו חכמים בפרק שני דיבמות (דף כ,א): אין לה כתובה, דקנסא הוא דקנסינן לה, מפני שמרגילתו עליה, כדאמרינן ביבמות (דף פה,ב); **האיילונית:** דוכרניתא, דלא ילדה; לשון 'איל'; אין לה כתובה, שמקחו טעות: דלאו אדעתא דהכי נסבה; ואף על גב דכי מחלה היא נדונייה דילה למוסרה בידו טעות הואי, מחילה בטעות הויא מחילה)*, ולא פירות* (נכסים שנפלו לה בירושה אחר שנשאת - תיקנו חכמים שהבעל אוכל פירות, ולה תיקנו תחתיהן שאם נשבית - חייב לפדותה משלו; ואלו - אף על פי שאין להם תקנת פירות: שאם נשבית לא יפדנה, דלא קרינא בה 'ואותבינך לאינתו' - אפילו הכי לכשתצא - לא יחזיר לה פירות שאכל)*, ולא מזונות, ולא בלאות* (הכניסה לו בגדים בנדונייתה, אפילו יש מהם קיימים - לא יחזיר בלאותיהן; אלמא מחילת אכילת פירות - אף על פי שבטעות מחלה לו - מחילה היא)'.

ולא היא: לא אונאה הויא תיובתיה, ולא איילונית מסייע ליה: לא אונאה תיובתיה: דלא ידע דאיתיה אונאה דמחיל גביה (דלא ידע שנתאנה, דליחול; הלכך אין כאן מחילה ואפילו בטעות); ולא איילונית מסייע ליה: דניחא לה דתיפוק עלה שמא דאישות (ואפילו יודעת שאין נשואיה נשואין - רצונה להאכילו).

ההיא איתתא דאמרה ליה לההוא גברא "זיל זבין לי ארעא מקריביי"; אזל זבן לה. אמר ליה (מוכר לשליח): "אי הוו לי זוזי - מהדרת לה ניהלי (רוצה אני שתקבל מעותי)". אמר ליה: "את ונוולא אחי (אתה והיא קרובים אתם, ותתרצו ביניכם)". ('ונוולא' לשון ארמי, בין בזכר בין בנקבה כשרוצה לומר 'אתה והוא' או 'אתה והיא' כך ראיתי בתשובת הגאונים; ואני אומר שזה שמה.)

אמר רבה בר רב הונא: כל 'את ונוולא אחי' אמר - סמכא דעתיה ולא גמר ומקני; ארעא הדרה; פירי מאי? רבית קצוצה הוו, ויוצאין בדיינין? או דילמא כי אבק רבית הוו, ואין יוצאין?

אמר רבה בר רב הונא: מסתברא כי אבק רבית הוו, ואין יוצאין בדיינין.

וכן אמר רבה: כי אבק רבית הוו, ואין יוצאין בדיינין.

אמר ליה אביי לרבה: משכנתא מאי (משכן לו שדה, ולא קץ עמו לאכול פירות לשם רבית, אלא סתם, והוא ירד ועשה ואכל)? התם טעמא מאי - משום דלא קץ ליה (ופליג אדרב נחמן דאמר לעיל 'הדרא ארעא והדרי פירי')? הכא נמי לא קץ ליה!? או דילמא התם – זביני, הכא הלואה?

אמר ליה: התם טעמא מאי - משום דלא קץ ליה, הכא נמי לא קץ ליה.

אמר רב פפי: עבד רבינא עובדא וחשיב (כמה אכל פירות) ואפיק פירי (ואפקינהו מיניה), דלא כרבה בר רב הונא.

אמר מר בריה דרב יוסף משמיה דרבא: הא משכנתא באתרא דמסלקי (במקום שנהגו להלוות סתם, ומלוה אוכל פירות, ולא פסק עמו בנכייתא, כדלקמן, ונהגו לסלק את המלוה ממנה בכל עת שתשיג יד הלוה למעות): אכל שיעור זוזי (כפי מה שנמכרין הפירות בשוק, ובא הלוה לפנינו ותבע ואמר "איני רוצה שיאכל פירותי ברבית" - ישומו פירות שאכל, ויטלם בחובו; [משום טענת הלווה:] "אילו הוו לי זוזי - לא מסלקינן ליה? השתא נמי פירי אכל, זוזי דידי נינהו") - מסלקינן ליה (ואף על גב דאבק רבית הוא, ואינה יוצאה בדיינין - הני מילי לבתר דשקליה, אבל זה - זריז הוא, ואינו מניחו לאכול אלא כדי הקרן), אכל טפי לא מפקינן מיניה (דאבק ריבית הוא ואינה יוצאה בדיינין); ולא מחשבינן משטרא לשטרא (אם חייב לו מעות בשטר אחר - אין העודף בזה שאכל פרעון לחוב השטר האחר, דהאי 'אפקינן מיניה' הוא מה שאכל כבר); ובדיתמי (אם שדה זו של יתומים היא): אכל שיעור זוזי מסלקינן ליה, אכל טפי מפקינן מיניה (שבית דין שבעיר - אביהן של יתומים, והרי הם שליטים לעשות משפט, והם לא מחלו על העודף שאכל, והוה ליה כמאן דסלקוה משעתא דאכל שיעור זוזי) ומחשבינן משטרא לשטרא.

אמר רב אשי: השתא דאמרת 'אכל טפי לא מפקינן מיניה' - אכל שיעור זוזי נמי לא מסלקינן ליה בלא זוזי (עד שיתן לו כל שיעור מעות הלואתו); מאי טעמא? (וכיון דכי אכלינהו להך - לאו בתורת פרעון אכלינהו, הוה ליה אבק רבית משעת אכילה, ואינה יוצאה בדיינין) סלוקי בלא זוזי (וכי סלקוהו משדה זו בלא זוזי) - אפוקי מיניה הוא הוי אבק רבית (אפוקי מניה אבק רבית שאכל הוא), ואבק רבית אינה יוצאה בדיינין (והאי דנקט לעיל 'אתרא דמסלקי': דאילו אתרא דלא מסלקי - שנהגו לאכול המשכונא שנים הקצובות למנהגן, ואילו הוו ליה זוזי לא מצי מסלק ליה - הכל מודים דכל אותן השנים כמכר הוא אצלו, ואי נמי אכל שיעור זוזי - לא מסלקינן ליה).

עבד רב אשי עובדא ביתומים קטנים

(בבא מציעא סז,ב)

כגדולים (ואף על גב דאכל שיעור זוזי - לא מסלקינן ליה, דקסבר: מתחילת אכילתן - אבק רבית הוא, ואין כח בדיינין להוציאו).

אמר רבא בריה דרב יוסף משמיה דרבא: האי משכנתא באתרא דמסלקי לא ניכול אלא בנכייתא (שינכה לו מן החוב דבר קצוב לשנה, דנראה כמוכרו לו ויורד בספק: דאפילו תלקה ולא יהו בה פירות - ינכה לו אותה קצבה, הלכך כי שקיל מיניה טפי - לאו רבית הוא; ודווקא באתרא דמסלקי, אבל באתרא דלא מסלקי - כל ימי הזמן הוי כמכירה אצלו, ובלא נכייתא נמי אכול), וצורבא מדרבנן (שצריך לישר דרכיו ולהתקדש אף במותר לו פן ילמדו ממנו לזלזל באיסורין) - אפילו בנכייתא לא ניכול; אלא במאי ניכול? בקיצותא (לקמן מפרש).

הניחא למאן דאמר קיצותא שריא, אלא למאן דאמר קיצותא אסירא - מאי איכא למימר? דאתמר: קיצותא: פליגא בה רב אחא ורבינא: חד אמר קיצותא שריא, וחד אמר קיצותא אסירא.

היכי דמי קיצותא?

דאמר ליה: עד חמש שנין אכילנא לה בלא נכייתא, מכאן ואילך שיימנא לך כולהו פירי.

איכא דאמרי: כל 'בלא נכייתא' – אסור, אבל היכי דמי קיצותא? - דאמר ליה: עד חמש שנין אכילנא בנכייתא, מכאן ואילך שיימנא לך כולהו פירי.

מאן דאסר בקמייתא (ללישנא קמא, דאמר: באוכל בלא נכייתא פליגי) - שרי בבתרייתא (סבר בבתרייתא כולי עלמא שרי); מאן דאסר בבתרייתא (ללישנא בתרא: דאמרינן אפילו כי אכל חמש שנים קמאי בנכייתא - פליגי דחד מינייהו אסר) - היכי שרי למיכל?

שרי כי משכנתא דסורא, דכתבי בה הכי 'במשלם שניא אילין תיפוק ארעא דא בלא כסף' (דלא מיחזי כהלואה אלא כלוקח הימנו פירות השנים האלו במעות הללו).

תוספות מסכת בבא מציעא דף סז עמוד ב ד"ה במישלם שניא אילין תיפוק ארעא דא בלא כסף - תימה מה בין זה לנכיית' דע"כ יכול לסלקו, דאם לא היה יכול לסלקו אם כן בלא נכייתא נמי שרי, כדמשמע לעיל דקאמר באתרא דמסלקי לא ניכול אלא בנכייתא משמע אבל באתרא דלא מסלקי אכלי אפילו בלא נכייתא, וזה דוחק לומר, דבנכייתא אין דרך לנכות אלא דבר מועט, אבל במשכנתא דסורא רגילים היו לשום כדי שויו, דמשמע דמשום דכתיבי הכי שרי! וי"ל דמאחר שמפרש כן לא מיחזי כהלואה אלא כלוקח ממנו פירות של השנים הללו באותן דמים, אבל כשאינו כותב לו כך אלא מנכה כל שנה ושנה בפני עצמה - נראה כאילו מוזיל גביה פירות אותה שנה בשכר מותר המלוה, כדתנן (לעיל ד' סד,ב) '*לא ישכור הימנו בפחות*'; ואפילו אם נאמר שלא יוכל לייקר לו פירות של שנה אחרת, דמסתמא אין באין לעשות תנאי חדש בכל שנה - מכל מקום הואיל ולא קצבו סכום כל השנים לפרש בשטר במישלם שניא אילין תיפוק מיחזי כהלואה.

רב פפא ורב הונא בריה דרב יהושע אמרי תרוייהו: האי משכנתא: באתרא דמסלקי - (אם מת המלוה ונפלה לפני בניו) אין בעל חוב גובה הימנה (דאין להם לאביהם בגופה של קרקע כלום, ומטלטלי בעלמא נינהו, ומטלטלי דיתמי לא משתעבדי לבעל חוב: דבשלמא בעודו קיים גבי אפילו מגלימא דעל כתפיה, שהרי לו הלוה מעותיו ונשתעבד, והתורה אמרה יבא שליח בית דין ויכנס לביתו ויטול משכונו, דכתיב (דברים כד) 'והאיש אשר אתה נושה בו וגו', ואמרינן לקמן (דף קיג,א): זה שליח בית דין; אבל היכא דמית - בהדי יתמי מאי עבידתיה דתבע? הרי לא לוו ממנו?! ואי ירתי קרקעות - משתעבדי נכסיה מחיים, ומיחייב מדין ערב: דנכסייהו דבר איניש - אינון ערבון ביה, דכי אוזפיה - עלייהו סמך, אבל מטלטלי - אפילו דין ערב ליכא, דלאו עלייהו סמיך מלוה, הואיל ובידו להצניען ולאבדן), ואין הבכור נוטל בה פי שנים (למאן דאמר בבבא בתרא (דף קכד:) דאין הבכור נוטל פי שנים במלוה - הא נמי: הואיל ואתרא דמסלקין - מלוה בעלמא הוא, דאין השדה לפניו אלא לשעבוד פירות, והוה ליה 'ראוי' ואין בכור נוטל בראוי לבא לפניהם לאחר מיתה לחלוק כבמוחזק ביד אביו דכתיב (דברים כא) 'בכל אשר ימצא לו'), ושביעית משמטתה (כשאר מלוה בשטר, שנכסי לוה משועבדין להן, ושביעית משמטתן: דאין זה מלוה על המשכון שאין שביעית משמטתו, דהתם - במשכון של מטלטלין קיימינן; וטעמא משום דבעל חוב קונה משכון שבידו, דילפינן (לקמן דף פב.) מ'ולך תהיה צדקה', והוה ליה כגבוי); ובאתרא דלא מסלקי: בעל חוב גובה הימנו (דמכר הוא אצלו; והיינו טעמא דכולהו), ובכור נוטל בו פי שנים, ואין שביעית משמטתה.

ואמר מר זוטרא משמיה דרב פפא: האי משכנתא באתרא דמסלקי: מסלקי ליה ואפילו מתמרי דאבודיא (כשגודרין תמרים שוטחין מחצלות תחת הדקלין, ונופלים התמרים עליהם; ואם בא ושילם לו מעותיו - מסלקו אף מן התמרים התלושין שעל המחצלות), ואי אגבהנהו (כבר) בסיסני (שנתנן בתוך סלים כשנטלן מן המחצלות) קננהו (קנה אותם בהגבהה קודם שקיבל מעותיו - והרי הן שלו); ולמאן דאמר (בבבא בתרא דף פה,ב) 'כליו של לוקח ברשות מוכר (ואפילו הוא ברשות של מוכר) קנה לוקח' אפילו דלא אגבהנהו בסיסני קננהו (לפי שקנו לו מחצלותיו שהן כליו).

פשיטא באתרא דמסלקי ואמר "לא מסתלקנא" (בשעת מתן מעות התנה "על מנת שלא תוכל לסלקני עד כך וכך שנים כו' - ועל מנת כן נתן מעותיה, וקרקע נקנה בכסף בין דרך מקח בין דרך שכירות בין בכל הדרכים כפי התנאי) - הא קאמר דלא מסתלקנא; אלא באתרא דלא מסלקי, ואמר "מסתלקנא" – מאי? צריך למקנא מיניה (דאי לא קני מיניה -דיבורא בעלמא הוא, ויכול לומר "לא אשנה מן המנהג") או לא?

רב פפא אמר: לא צריך למקנא מיניה; רב ששת בריה דרב אידי אמר: צריך למקנא מיניה.

והלכתא: צריך למקנא מיניה.

אמר "איזיל ואייתי זוזי (ואשלם לך, ומעתה אל תאכל פירות עוד)" - לא אכיל (הואיל והמעות מוכנים לו, ולא נתנו לו רשות להיות שומט ואוכל; ובאתרא דמסלקי קאי); "איזיל ואטרח ואייתי זוזי": רבינא אמר: אכיל, ומר זוטרא בריה דרב מרי אמר: לא אכיל.

והלכתא: לא אכיל.

רב כהנא ורב פפא ורב אשי לא אכלי בנכייתא;

רבינא אכיל בנכייתא.

אמר מר זוטרא: מאי טעמא דמאן דאכיל בנכייתא? מידי דהוה אשדה אחוזה (ושדה אחוזה שאמרה תורה (ויקרא כז) לפדותה מן ההקדש לפי השנים שעד היובל, סלע ופונדיון לשנה כפי חשבון: חמשים שקל לבית זרע חומר שעורים לארבעים ותשע שנות היובל): שדה אחוזה - לאו אף על גב דקא אכיל (הקדש) פירי טובא (ששוין פירות של כל השנה הרבה) אמר רחמנא

(בבא מציעא סח,א)

קא פריק לה בארבעה זוזי (דהיינו סלע)? הכא נמי לא שנא (דהא חזינן דהיכא דיורד לספק ונותן מעות סלע לשנה: ספק יהיו בה פירות ספק לא יהיו בה פירות - הוו זביני מעיקרא, ומיפרק בהכי). ומאן דאסר אמר לך: שדה אחוזה - הקדש היא (לאו הלואה), ורחמנא אוקמיה אפדיון (בפדיון תליא מילתא ורחמנא אוקמיה אהאי פדיון, ואמר בהכי נפרוק); הכא - הלואה היא ומיחזי כרבית.

אמר רב אשי: אמרו לי סבי דמתא מחסיא: סתם משכנתא – שתא.

למאי נפקא מינה?

דאי אכיל לה שתא - מצי מסלק ליה, ואי לא - לא מצי מסלק ליה (דלא מצי מסלק ליה כל שנתו ואפילו באתרא דמסלקי).

ואמר רב אשי: אמרו לי סבי דמתא מחסיא: מאי 'משכנתא'? - דשכונה גביה (אין שכן קרוב ממנו).

למאי נפקא מינה?

לדינא דבר מצרא (אם בא הלוה למוכרה - אין בבעל מצריה שכן טוב לקנותה כזה).

אמר רבא: לית הלכתא לא כטרשי פפונאי, ולא כשטרי מחוזנאי (בני מחוזא), ולא כחכירי נרשאי.

'כטרשי פפונאי': כטרשי דרב פפא (דאמר לעיל (דף סה.) שכראי לא פסיד וכו' - לית הלכתא כוותיה, כדאמרן: מאי חזית דאזלת בתר דידך? זיל בתר דידהו!).

'שטרי מחוזנאי': דזקפי ליה לרווחא אקרנא (שקונים פרגמטיא בעלי בתים, ונותנין לתגרים למחצית שכר, ושמין 'כך וכך שכר יהיה בהן', וזוקפין מחצית השכר עם הקרן), וכתבי ליה בשטרא (וכותבין בשטר 'פלוני חייב לפלוני כך וכך לזמן פלוני') - מי יימר דהוה רווחא?

אמר ליה מר בר אמימר לרב אשי: אבא עביד הכי וכי אתו לקמיה (ואמרי ליה "לא הוה רווחא") מהימן להו.

אמר ליה: תינח היכא דאיתיה לדידיה (אם יהא אביך קיים לזמן הפרעון, שהוא חסיד ומאמינם); אי שכיב ונפל שטרא קמי יתמי - מאי הוי (ומה אם ימות - היורשין יגבו הכל)!?

[היות ודיבר על אפשרות מותו של אמימר, הרי זה] [קהלת י,ה: יש רעה ראיתי תחת השמש] כשגגה שיוצא מלפני השליט - ונח נפשיה דאמימר.

'חכירי (המקבל שדה מחבירו בעשרה כורין לשנה בין תעשה הרבה בין תעשה מעט) נרשאי' (שהיו בעלי בתים מלוים מעות לעניים על שדותיהן, וחוזרים וחוכרים אותם להם בכך וכך כורין לשנה): דכתבי הכי: 'משכן ליה פלניא ארעיה לפלניא, והדר חכרה מיניה'; - אימת קנאה (מַלוה להך שדה) דאקנייה נהליה (לבעלים בתורת חכירות? נמצא נוטל רבית קצוצה, שהרי אין טורח בה; ואף אם תִלקֶה - לא יפסיד מחכירותו כלום)?

והאידנא דקא כתבי הכי 'קנינא מיניה, ושהינא כמה עידני (ביד המלוה, ועשה הוא, ואכל בנכייתא) והדר חכרה (מיניה) כדי שלא תנעול דלת בפני לווין - שפיר דמי (דכיון דשהייה גביה ואכל תלת שנין - מה לי עבד בה איהו ומה לי חכריה?).

ולאו מלתא היא (דאפילו שהייה נמי אסור, דרבית גמורה היא: שאין כאן ספק כעושה ואוכל, שפעמים שמוציא ואינו נוטל).

משנה:

אין מושיבין חנוני למחצית שכר (לא יאמר בעל הבית לחנוני "הרי פירות נמכרים בשוק ארבע סאים בסלע, ואתה מוכרן בחנות פרוטה פרוטה, ומשתכר סאה; הילך פירות, ושב ומכור תמיד, והריוח נחלוק"; וטעמא דמילתא משום דאמרינן לקמן (דף קד,ב): הך עיסקא - פלגא מלוה ופלגא פקדון: סתם המקבל פרגמטיא למחצית שכר - מקבל עליו אחריות חצי הקרן באונסין וזולא; הלכך ההיא פלגא - כיון דמיחייב באונסין - מלוה הוא אצלו, שהרי שומא היא אצלו במעות כשער השוק, ודינו ליטול חצי שכר; נמצא מתעסק בחציו של בעל הבית שהוא פקדון אצלו בשכר המתנת מעות המלוה; לפיכך אסור), ולא יתן מעות ליקח בהן פירות למחצית שכר אלא אם כן נותן לו שכרו (שכר עמלו בחצי) כפועל.

אין מושיבין תרנגולין למחצה (לשום ביצים בדמים לבעל התרנגולת, להושיבה עליהם לגדל אפרוחים למחצית שכר: מה שיהיו האפרוחים שוין יותר על דמי הביצים, דהואיל וזה מקבל עליו אחריות חצי דמי הביצים אם יתקלקלו או אם ימותו - הוה ליה פלגא מלוה, שהרי נישומין עליו בדמים: מעכשיו דמיהן עליו במלוה, ונמצא זה מגדל את חציו השני בשכר המתנת מעותיו), ואין שמין עגלין וסייחין למחצה ("עכשיו הן שוין כך וכך; קבלם עליך לגדלם שנתיים למחצית שכר ולמחצית הפסד אם ימותו"), אלא אם כן נותן לו שכר עמלו ומזונו (מזון שהוא מוציא באפרוחים); אבל מקבלין עגלין וסייחין (קטנים) למחצה (בלא שומא: שאם ימותו - לא ישלם כלום, ואם יחיו יחלקו ביניהם) ומגדלין אותן עד שיהו משולשין (לכשיעמדו על שליש גדילתן: שליש שור ושליש סוס - אז יחלקו); וחמור - (מגדלה) עד שתהא טוענת (עד שתהא טוענת משאוי; כך היה מנהגם: לגדלם קודם חלוקה).

גמרא:

תנא: '*כפועל בטל*' (ובמתניתין לא גרסינן 'בטל'; משמע כמה אדם רוצה ליטול ולישב בטל).

מאי '*כפועל בטל*' (הלא אין יושב ובטל, שהרי טורח להוליך ולהביא פירות לחנות ולמכור ולקבל מעות ולמדוד הפירות)?

(בבא מציעא סח,ב)

אמר אביי: כפועל בטל של אותה מלאכה דבטל מינה (אם היה נגר או נפח: כמה אדם רוצה ליטול ליבטל ממלאכה כבידה כזו, ולעשות מלאכה קלה).

וצריכא: דאי תנא 'חנוני' – [הוה אמינא] חנוני הוא דסגי ליה כפועל בטל, משום דלא נפיש טרחיה, אבל מעות ליקח בהן פירות - דנפיש טרחיה - אימא לא סגי ליה כפועל בטל! ואי תנא 'מעות ליקח בהן פירות' הוה אמינא: התם הוא דבעי כפועל בטל, משום דנפיש טרחיה, אבל חנוני - דלא נפיש טרחיה - אימא סגי ליה במשהו בעלמא, דאפילו לא טבל עמו אלא בציר ולא אכל עמו אלא גרוגרת אחת - זהו שכרו!? - צריכא.

<כמה עיזי ותרנגולין מעלין סימן>

תנו רבנן: '*כמה הוא שכרו? בין מרובה ובין מועט - דברי רבי מאיר;*

*רבי יהודה אומר: אפילו לא טבל עמו אלא בציר, ולא אכל עמו אלא גרוגרת* (תאנה יבשה) *אחת - זהו שכרו;* (רבי יהודה מיקל טפי מדרבי מאיר: דרבי מאיר בעי שיפסוק לשום שכר, ומיהו בכל מה שיאות לקבל עליו בשכרו - בין רב בין מעט - הא קביל עליה; ורבי יהודה לא בעי שיפסוק לשום שכר, אלא יטבול עמו בציר כאחד מן השוק;)

*רבי שמעון בן יוחאי אומר: נותן לו שכרו מֻשלם*' (כפועל בטל).

תנו רבנן: '*אין שמין לא את העזים, ולא את הרחלים - ולא כל דבר שאינו עושה ואוכל - למחצה* (אבל עושה ואוכל, כגון פרה החורשת, וחמור הטוענת משאוי - פעולתן הוא שכר עמל ומזון)*;*

*רבי יוסי ברבי יהודה אומר: שמין את העזים מפני שחולבות, ואת הרחלים מפני שגוזזות ושוטפות* (כשעוברין בנהר המים שוטפין מן הגיזה, והוא נוטלה) *ומורטות* (כשעוברות בין הקוצים)*, ואת התרנגולת מפני שהיא עושה ואוכלת*'.

ותנא קמא - (בתמיה:) (וכי) גיזה (של רחלים) וחלב (העיזים) לא ספק לשכר עמלו ומזונו (אינו מספיק לשכר עמל ומזון)?

בגיזה וחלב - כולי עלמא לא פליגי (אם נאות בעל הבהמה שלא לחלוק בהן); כי פליגי בנסיובי (מי פסולת החלב שקורין משג"א) ותותרי (שטיפת ומריטת הרחלים; 'תותרי' תרגום של נושרין, דנתרי על ידי שטיפה ומריטה): תנא קמא סבר לה כרבי שמעון בן יוחי, דאמר: '*נותן לו שכרו משלם*'; רבי יוסי ברבי יהודה סבר לה כאבוה, דאמר: '*אפילו לא טבל עמו אלא בציר ולא אכל עמו אלא גרוגרת אחת - זהו שכרו*'.

תנו רבנן: '*משכרת אשה לחברתה תרנגולת בשני אפרוחין* (לשנה; אשה שיש לה תרנגולת מותרת לומר לבעלת הביצים בלשון שכירות: "תני לי ביצים ואושיב תרנגולת עליהם ואטרח באפרוחים ואטול שני אפרוחים בשכרי")*;*

*(אבל בלשון חלוקה:) אשה שאמרה לחברתה "תרנגולת שלי וביצים שליכי, ואני ואת נחלוק באפרוחין": רבי יהודה מתיר, רבי שמעון אוסר*' (פליגי בה, וקאסר רבי שמעון: דכל לשון 'חלוקה' - עסקא היא, וקרובה להפסד כשכר; וכיון דאחריות חצי ביצים עליה - אשתכח פלגא מלוה; אבל בלשון שכירות - אין אחריות הביצים על בעלת התרנגולת).

ורבי יהודה לא בעי שכר עמלו ומזונו?

איכא ביצים מוזרות (שאינן קולטות אפרוח, ונוטלתן בשכרה, והן מותרות באכילה, דאמרינן ב'שחיטת חולין' (חולין דף סד,ב): 'ביצים מוזרות - נפש היפה תאכלם'; ורבי יהודה לטעמיה, דאמר: אפילו טבל עמו בציר - זהו שכרו; ורבי שמעון לטעמיה, דאמר '*נוטל שכרו משלם*').

תנו רבנן: '*מקום שנהגו להעלות שכר כַּתָּף למעות לבהמה* (שהשׂם עגלים וסייחים קטנים למחצה לחבירו נותן לו מעות בשכר שמוציאן ומכניסן על כתיפו) *- מעלין; ואין משנין ממנהג המדינה.*

*רבן שמעון בן גמליאל אומר: שמין עגל עם אמו וסיח עם אמו* (דליכא טרחא לאפוקי ולעיולי, לפי שנמשך אחר אמו, ובלא עמל ומזון, כי אמו עושה ואוכלת, ואין צריך להעלות לו שכר כתף)*, ואפילו במקום שנהגו להעלות* (לעגלים וסייחים הנישומין לבדם) *שכר כתף למעות*'.

ורבן שמעון בן גמליאל לא בעי שכר עמלו ומזונו?

איכא גללים.

ואידך?

גללים אפקורי מפקיר להו.

אמר רב נחמן: הלכה כרבי יהודה (בטבל עמו בציר), והלכה כרבי יוסי ברבי יהודה (בנסיובי ותותרי), והלכה כרבן שמעון בן גמליאל.

בני רב עיליש - נפק עלייהו ההוא שטרא (שקיבל אביהם עסקא) דהוה כתיב ביה 'פלגא באגר פלגא בהפסד'.

אמר רבא: רב עיליש - גברא רבה הוא, ואיסורא לאינשי לא הוי ספי (לא היה מאכיל רבית לבעל הבית; דאי קביל עליה הכי - ריביתא הוא: דקטרח בפלגא דפקדון משום פלגא דמלוה, אלא ודאי שטרא הכי מפרשיה ללישניה:) מה נפשך (שקיבל עליו איזו מהם שירצה): אי פלגא [עיין תוספות] (יקבל הנותן) באגר (באגרא - יקבל עליו אחריות ההפסד יותר ממחצית, כגון) תרי תילתי בהפסד (תרי תילתי דהשתא - ליכא רבית, דהשתא ליכא אלא תילתא מלוה, דלא קיבל עליה רב עיליש אלא תילתא באחריותו, וקשקיל פלגא באגרא, והוה מאי דשקיל באגרא טפי מתילתא, שכר עמלו לטרוח [אולי צ"ל 'לטורח'] שהוא עוסק בשני שלישי פקדון);

(בבא מציעא סט,א)

אי פלגא בהפסד - תרי תילתי באגר (כלומר: פלגא בהפסד דכתב בשטרא - הכי קאמר: דאם ירצה רב עיליש יטול תרי תילתי באגר ויקבל עליו חצי ההפסד דאיכא שכר עמלו במאי דשקיל טפי באגרא ממה שמגיע לחלק פלגא דמלוה).

אמר רב כהנא: אמריתא לשמעתא קמיה דרב זביד מנהרדעא, ואמר לי: דלמא רב עיליש 'טובל עמו בציר' הוה, ואמר רב נחמן: הלכה כרבי יהודה.

אמר ליה: לאו 'הלכתא' איתמר אלא 'שיטה' איתמר [עיין תוספות] (הכי אמר רב נחמן: רבי יהודה, ורבי יוסי בנו, ורבן שמעון - כולן בשיטה אחת אמרו דבריהם); הכי נמי מסתברא: דאי לא תימא הכי - למה ליה למיחשב ולמימר 'הלכה' 'הלכה'? לימא: 'הלכה כרבי יהודה, דמיקל מכולהו!?

אמר רב: (השׂם עגל למחצה בשכר ובהפסד, ואמר לו:) "מוֹתר שליש (מה שיביא יותר על שליש דמיו של עכשיו) - (טול) בשכרך (וכל השאר נחלוק בשוה)" - הרי זה מוּתר (דהא קיבל עליה מספק, ואף על גב דזימנין דליכא מוֹתר שליש).

ושמואל אמר: לא מצא מוֹתר שליש - ילך לביתו ריקן? אלא אמר שמואל: קוצץ לו דינר.

וסבר רב אין קוצצין לו דינר? והאמר רב: ריש עגלא - לפטומא (המקבל עגל לפטמו למחצית, הראש יטול כולו לחלקו, בשכר עמלו ומזונו, והשאר חולקין בשוה)! מאי לאו דאמר ליה "מותר שליש בשכרך" (ואשמועינן רב דאי ליכא מותר שליש נשקול ריש עגלא)?

לא, דקאמר ליה "אי מותר - שליש, אי ריש עגלא לפטומא".

איבעית אימא: כי קאמר רב '"מותר שליש בשכרך" - מותר' (אף על גב דזמנין ליכא מוֹתר שליש)' - כגון דאית ליה (למקבל) בהמה לדידיה (דיש עליו לטרוח לפני בהמותיו, ובשביל בהמה אחת עמהם אין טרחו נוסף), דאמרי אינשי [עיין תוספות] 'גביל לתורא גביל לתורי (באותו טורח שאתה מגבל סובין ושעורין לפני שור אחד - אתה יכול לגבל לפני שנים)'.

רבי אלעזר מהגרוניא זבין בהמה ויהיב ליה לאריסיה (למחצה בשכר והפסד). מפטים ליה, ויהיב ליה רישא באגריה, ויהיב פלגא רווחא.

אמרה ליה דביתהו: אי משתתפת בהדיה (אילו נתת חצי המעות והיית שותף בבהמה) - יהיב לך נמי אליתא (היה נותן לך אף האליה כולה לחלקך).

אזל, זבין בהדיה, פליג ליה מאליתא (כשבאו לחלוק חלק רבי אלעזר את האליה).

אמר ליה: תא נפלגיה לרישא.

אמר ליה (אריסיה): השתא - כמעיקרא נמי לא (עכשיו לא תתן הראש כולו כמו שנתת בראשונה)?

אמר ליה: עד האידנא זוזי דידי הוו (וכי קבילת עלך פלגא בהפסד הוו זוזי מלוה גבך); אי לא הוה יהיבנא לך טפי פורתא - מיחזי כרבית (אשתכח דקא טרחת בפלגא פקדון משום פלגא מלוה)! השתא שותפי אנן; מאי קאמרת 'טרחנא טפי פורתא (להכניס ולהוציא)'? (דאילו מזון אם הוצרך לסובין או שעורין קנית לאמצע כדרך שותפין;) אמרי אינשי: סתם אריסא - למרי ארעא קמשעבד נפשיה, לאתויי ליה רעיא (מִרעֶה לבהמות: שאינו צריך לקנות [בעל הבהמה] בשוק, שיש עליו [האריס] לטרוח בשבילו).

תנו רבנן: '*השָׂם בהמה לחבירו - עד מתי חייב לטפל בה?*

*סומכוס אומר: באתונות - שמונה עשר חדש; בגודרות* (בהמה דקה, לשון 'גדרות צאן' (במדבר לב,טז)) *- כ"ד חדש; ואם בא* (המקבל) *לחלוק בתוך זמנו* (בתוך הזמן הזה) *- חברו* (בעל הבהמה) *מעכב עליו; אבל אינו דומה טיפולה של שנה זו לטיפולה של שנה אחרת* (שצריכה בשניה למזונות מרובים יותר מן הראשונה)'.

<אבל מאי קאמר> [מאי 'אבל' דקאמר] (כל שכן דהיינו טעמא דמעכב עליו)!?

אלא (הכי קאמר:) לפי שאינו דומה טיפולה של שנה זו לטיפולה של שנה אחרת (וכיון דכך מנהג המקבלין - חבירו מעכב עליו).

(ואני שמעתי איפכא: אם בא בעל הבהמה לחלוק בתוך זמנו - המקבל מעכב עליו, לפי שאינו דומה טיפולה כו': שטיפול שנה ראשונה קשה משל שניה: מפני שהיא דקה - טיפולה מרובה, להכניס ולהוציא, אבל טיפול השניה – קל, ושבחה מרובה.

וקשיא לי: אי טיפולה של שניה קלה משל ראשונה - מאי לשון 'חייב לטפל בה' דקתני רישא? משמע דעל כרחו חייב לטפל בה כל הזמן הזה).

תניא אידך: '*השׂם בהמה לחבירו - עד מתי חייב לטפל בולדות* (שאף הן נחלקין למחצה, שהן שכר, והמקבל בא לומר "חלוק אותו מיד שלא אעסוק בחלק שלך, שאיני נוטל בו כלום")*?*

*בדקה שלשים יום, ובגסה חמישים יום* (כדרך שפרט לך הכתוב בטיפול הבכור שחייב ישראל לטפל בו בדקה שלשים ובגסה חמשים, ואחר כך נותנו לכהן, דיליף ליה בבכורות (דף כו,ב) מקראי)*;*

*רבי יוסי אומר: בדקה שלשה חדשים, מפני שטיפולה מרובה;*

מאי 'טיפולה מרובה'?

מפני ששיניה דקות (וצריכה לאמה ולאדם הרגיל בכך).

*מכאן ואילך נוטל מחצה שלו וחצי מחצה בשל חבירו'* (מכאן ואילך יטול המקבל מחצה שלם בשביל חלקו, שהרי חציו - שלו הן; ובמחצה השני של חבירו - יטול מחצה בשבח, כדרך שנוטל באִמהּ מחצית שכר; ושכר עמל ומזון ליכא. ואף על גב דחצי אחריות של מחצית חבירו עליו, כיון דבעי למיטרח בה משום מחצה שלו - שהוא קרן גמור ואינו מלוה, וכי טרח - משום דידיה קא טרח, ולא מיחזי כריביתא).

רב מנשיא בר גדא שקל מחצה שלו וחצי מחצה בשל חבירו; אתא לקמיה דאביי, אמר ליה: מאן פלג לך (מי שׁם אותה? שמא לא נישומית יפה)?

ועוד: 'מקום שנהגו לגדל' הוא, ותנן: *מקום שנהגו לגדל - יגדילו* (יגדילו הולדות עד שיהו גדולים, ואינו נוטל בשל חבירו כלום)!

הנהו תרי כותאי דעבוד עסקא בהדי הדדי; אזיל חד מנייהו, פליג זוזי בלא דעתיה דחבריה.

אתו לקמיה דרב פפא, אמר ליה: מאי נפקא מינה? הכי אמר רב נחמן: זוזי - כמאן דפליגי דמו!?

לשנה [אחרת] זבון חמרא בהדי הדדי; קם אידך פליג ליה בלא דעתיה דחבריה.

אתו לקמיה דרב פפא, אמר ליה: מאן פלג לך?

אמר ליה: קא חזינא דבתר דידי קא אתי מר!

אמר רב פפא:

(בבא מציעא סט,ב)

כהאי גוונא ודאי צריך לאודועיה; זוזי - מי שקיל טבי ושביק חסרי?

אמר ליה: לא!

אמר ליה: חמרא - כולי עלמא ידעי דאיכא דבסים ואיכא דלא בסים!

גופא: אמר רב נחמן: זוזי - כמאן דפליגי דמו.

הני מילי טבי וטבי, תקולי ותקולי ('טבי' ו'תקולי': יש זוזי שמשקלם קל וצורתם יוצאת בהוצאה, והורגלו בה, וטובים בהוצאה יותר מצורה אחרת של זוזי שמשקלן יתר; ואותן שמשקלן יתר - חביבין למי ששוקל כסף: מנה, או פרס, במאזנים; הלכך טבי וטבי, אי נמי תקולי ותקולי - כמאן דפליגי דמי, דאלו שהניח טובים כאלו שנטל) אבל טבי ותקולי (אי נמי שקל תקולי ושבק טבי) – לא.

רב חמא הוה מוגר זוזי בפשיטא ביומא (בלשון שכירות ולא בלשון הלואה: "הנני משכיר לך זוז היום בפשוט", דהיינו זוז מדינה דהיינו שמינית שבצורי; [תוספות: מקבל היה עליו אחריות אונסין, להכי סלקא דעתא דשרי); כלו זוזי דרב חמא (ירדו לטימיון, כדאמרינן לקמן (דף עא,ב): שהמלוין ברבית - נכסיהן מתמוטטין).

הוא סבר: 'מאי שנא ממרא (פושויי"ר בלע"ז [את חפירה] - הלא רשאי אני להשכיר את כֵּלַי)' ולא היא: מרא הדרא בעינא (אותו כלי חוזר בעצמו בעין, ואינו הלואה אצלו בדמים, ואין אחריותו עליו אם נאנס או נשבר מחמת מלאכה; הלכך אין שכרו רבית), (ועוד:) וידיע פחתיה (שניכר פגמו: שהוא נפגם ומתקלקל מחמת מלאכה); זוזי לא הדרי בעינייהו (שהרי מוציאם; ולפיכך אחריותו עליו, ושכרו רבית אף על גב דאמר בלשון שכירות), (ועוד: אי נמי אהדר ליה בעיניה) ולא ידיע פחתיה (נמצא שכרו חנם ברבית).

אמר רבא: שרי ליה לאיניש למימר ליה לחבריה "הילך ארבעה זוזי ואוזפיה [ותן הלואה בסכום גדול] לפלניא [וארבעת הזוז יהיו שכרך]": זוזי לא אסרה תורה אלא רבית הבאה מִלּוֶה למַלְוה.

ואמר רבא: שרי ליה לאיניש למימר ליה לחבריה "שקיל לך ארבעה זוזי ואמור ליה לפלוני לאוזפן [לי] זוזי"; מאי טעמא? שכר אמירה קא שקיל, כי הא: דאבא מר בריה דרב פפא הוה שקיל אוגנא דקירא (חלות הנתכות בכלים קטנים עגולים כאגנות) מקיראי (תגרי שעוה), ואמר ליה לאבוה: אוזפינהו זוזי.

אמרו ליה רבנן לרב פפא: אכיל בריה דמר רביתא!

אמר להו: כל כי האי רביתא – ניכול: לא אסרה תורה אלא רבית הבאה מִלּוֶה למַלְוה; הכא - שכר אמירה קא שקיל, ושרי.

משנה:

שָׁמין פרה (גדולה) וחמור (גדול) (שראוין למלאכה, ומלאכתם כולה של מקבל), וכל דבר שהוא עושה ואוכל למחצה (לחלוק שבח שישביחו בדמים ובוולדות).

מקום שנהגו לחלוק את הולדות מיד (כשתבא שנת חלוקתן, כדאמרן לעיל: בדקה - שלשים, ובגסה - חמשים יום) – חולקין; מקום שנהגו לגדל – יגדילו.

רבן שמעון בן גמליאל אומר: שמין עגל עם אמו (ואין צריך ליתן שכר עמל ומזון לעגל אלא לאם), וסיח עם אמו, ומפריז על שדהו (גירסת רש"י: 'מפרי**ן** על שדהו': לשון 'פרה ורבה'; ובגמרא מפרש כיצד מפרין; ולי נראה 'מפריז' בזיי"ן, לשון מרחיב ומגדיל כמו (זכריה ב,ח) 'פרזות תשב ירושלם' וכן מצינו בנדה (דף ד,ב) '*לא כהלל שהפריז על מדותיו*' וכן יסד רבינו משולם בפיוט 'חכמי מדות מפריזים' [שאומרים יום שני של פסח]), ואינו חושש משום רבית.

גמרא:

תנו רבנן: '*'מפריז על שדהו ואינו חושש משום רבית' – כיצד?*

*השוכר את השדה מחבירו בעשרה כורים חטין לשנה, ואומר לו "תן לי מאתים זוז* (הלויני מאתים זוז) *ואפרנסנה* (ואוציאם בשדה לזבל לקצור ולזרוע ולחרוש, כל צרכה; כל דבר קרוי 'פרנסה')*, ואני אעלה* (בחכירותיה) *לך שנים עשר כורין* (של חטין) *לשנה* (ואחזיר מעותיך)*" – מותר* (ואין זו רבית שכר מעות, אלא שחוכר ממנו שדה משובחת ומעלה לו בחכירות שדה טובה יותר משדה רעה; מאתים זוז - שני כורים חטין)*; אבל אין מפריז לא על* (שכר) *חנות, ולא על* (שכר) *ספינה* (שאם שכר ממנו חנות או ספינה - אסור ללות הימנו מעות לקנות פירות ולמכור בחנות, או פרקמטיא להוליך בספינה, ויעלה לו על דמי שכירותו, כיון דלא בגופה דחנות וספינה קא מפיק להו להנך זוזי להשביח החנות או הספינה - אין תוספת השכר בשביל חנות וספינה אלא בשביל שכר מעות).

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: פעמים שמפריז על חנות: לצור בה צורה, ספינה - לעשות לה איסקריא (וילון [מפרשׂ] ושאר כלי הספינה כגון תורן):

'חנות לצור בה צורתא' - (שתהא נאה) דצבו בה אינשי (והכל רצין לתוכה לקנות ולאכול שם) והוי אגרא טפי; 'ספינה לעשות לה איסקריא' - כיון דשפירא איסקריא טפי - אגרא טפי ספינתא.

אמר רב: אגרא ופגרא (מותר להשכירה על מנת שאם תישבר - ישלם אותה השוכר).

אמרו ליה רב כהנא ורב אסי לרב: אי אגרא (כיון דנוטל שכר) - לא פגרא (אין לו לתבוע דמי שבירתה), אי פגרא (מאחר ששמאה בדמים שאם תישבר יש לה דמים) - לא אגרא (הויא ליה [הספינה] מלוה גביה, והויא שכרה רבית)!?

שתיק רב.

אמר רב ששת: מאי טעמא שתיק רב? לא שמיעא ליה הא דתניא: '*אף על פי שאמרו 'אין מקבלין צאן ברזל* (עסקא שאדם מקבל מחבירו, ומקבל אחריות: שאם מתו - מתו לו, ואם אבדו - אבדו לו, והשכר יחלוקו; והיינו 'צאן ברזל': שקשה כברזל: שקיים אצל בעליו, ואינו פוחת אצלם. ונראה לי שרוב המקבלים - כך היו נוהגים לקבל בהמה דקה; להכי קרי להו 'צאן') *מישראל' אבל מקבלין צאן ברזל מן הנכרים; אבל אמרו: השׂם פרה לחבירו ואמר לו "הרי פרתך עשויה עלי בשלשים דינר* (אם לא אשיבנה לך)*, ואני אעלה לך סלע בחדש* (בשכר שאחרוש בה)*" – מותר* (ואין זה רבית, כדמפרש)*: לפי שלא עשאה דמים*'.

ולא עשאה?

אמר רב ששת: לא עשאה דמים מחיים, אלא לאחר מיתה (שאם יוזלו פרות בשוק ויעמדו דמיה על עשרים - לא ישלם, אלא לאחר מיתה: שאם תמות או אם תישבר; אלמא כל כמה דלא קביל עליה זולא - לאו מלוה היא גביה; וגבי ספינה נמי לא קביל עליה זולא).

אמר רב פפא: הלכתא: ספינה - אגרא ופגרא;

(בבא מציעא ע,א)

ונהגו בני כופרא (בעלי ספינה קרי 'בני כופרא' לפי שזופתין אותם בזפת) אגרא בשעת משיכה (נותנין אותם מיד), פגרא בשעת שבירה (ואף על פי שקיבל שכרה - נותן לו פגרא לכשתשבר).

אטו במנהגא תליא מילתא (היכי שבקינן להו לקבל שכר, הואיל וסופו לקנותה כולה)?

משום דמתניתא תניא (דמותר, כדקתני '*שלא עשאה דמים מחיים*', אלא לאחר מיתה) - (נהוג) מנהגא.

אמר רב ענן אמר שמואל: מעות של יתומים - מותר להלוותן ברבית.

אמר ליה רב נחמן: משום דיתמי נינהו - ספינא להו איסורא!? יתמי דאכלי דלאו דידהו - ליזלו בתר שבקייהו (אחר אביהן לבית הקברות)!

אמר ליה: אימא לי איזו: גופא דעובדא (שראית את מר שמואל נוהג כן שהעדת זאת בשמו) היכי הוה (הא ודאי פשיטא דלא שמעתא איתמר הכי בפירוש, אלא מכלל שראית אותו נוהג העדת כן)?

אמר ליה: ההוא דוּדא (קלחת שקורין קלדיר"א) דבני מר עוקבא (יתומים היו), דהוה בי מר שמואל, תקיל ויהיב ליה, תקיל ושקיל ליה (היה משכירה לאחרים ושקלה כשהוא מוסרה להם, וחוזר ומקבלה במשקל) שקיל אגרא ושקיל פחתא (אם חסר נחושתה - משלמין לו דמי חסרונה, ויהיב ליה דמי אגר); אי אגרא - לא פחתא (חסרון נחושתה; ואי סלקא דעתא 'אסור להלוותן בריבית' - אי אגרא לא פחתא: למה נותנין שכר, הואיל ומקבלין עליהם השוכרין פחת נחושתה), ואי פחתא - לא אגרא [ולכן הבין רב ענן שיש היתר להלוות מעות יתומים]!

אמר ליה: כי הא - אפילו בדקנני (ביתומים גדולים שנתמלא זקנם ואינן קרויים 'יתומים') נמי שרי למיעבד: דהא מקבלי עלייהו חוסכא דנחשא (פחת דמי הנחשת שנשאר, כדמפרש ואזיל:) דכמה דמקלי נחשא בציר דמיה (אף על פי שמשלמין את חוסר המשקל - יש פחת בנחשת הנותר בו הנשרף באור, וכל נחשת שרוף - דמיו פחותים).

אמר רבה בר שילא אמר רב חסדא, ואמרי לה אמר רב יוסף בר חמא אמר רב ששת: מעות של יתומים - מותר להלוותן קרוב לשכר ורחוק להפסד (שהיו יתומים נוטלין חלק בשכר ואין נוטלין חלק בהפסד, אבל רבית ממש – לא; אלא מה שישתכרו מעותיהם – יחלוקו; ואף על גב דבדיקנני אסור - לאו רבית ממש הוא, אלא אבק רבית הוא, ומדרבנן, וביתמי לא גזור, שלא יִכלו מעותיהם להאכילם פרוטה אחר פרוטה).

תנו רבנן: '*קרוב לשכר ורחוק להפסד – רשע; קרוב להפסד ורחוק לשכר – חסיד; קרוב לזה ולזה, רחוק מזה ומזה - זו היא מדת כל אדם.*'

אמר ליה רבה לרב יוסף: הני זוזי דיתמי - היכי עבדינן להו?

אמר ליה: מותבינן להו בי דינא, ויהבינן להו זוזא זוזא (לסעודת אכילתם).

אמר ליה: והא קא כליא קרנא?

אמר ליה: מר - היכי עביד?

אמר ליה: בדקינן גברא דאית ליה דהבא פריכא (גרוטאות של זהב; דודאי שלו הן, ואינן פקדון, דלא עבידי אינשי דמפקדי דהבא פריכא בפקדון) ונקטינן דהבא מיניה (וכיון דעשיר הוא, ויש לו לגבות ממנו אם יאבדו מעותיו -) ויהבינן להו [את מעות היתומים] ניהליה קרוב לשכר ורחוק להפסד; אבל דבר מסוים – לא, דלמא פקדון נינהו, ואתי מריה יהיב סימנין ושקיל ליה.

אמר רב אשי: תינח אי משתכח גברא דאית ליה דהבא פריכא; אי לא משתכח גברא דאית ליה דהבא פריכא ניכלו זוזי דיתמי?

אלא אמר רב אשי: חזינן גברא דמשפו נכסיה (שנכסיו שקֵטִין אצלו, ואין ערעור על קרקעותיו; 'דמשפו' כמו (ישעיה יג,ב) 'על הר נשפה שאו נס', ומתרגמינן 'על טורא שליוא') ומהימן, ושמע דינא דאורייתא, ולא מקבל שמתא דרבנן, ויהבינן להו ניהליה בבי דינא (בפני בית דין שיש להם כח להפקיר נכסי המקבל אצל היתומים, ולהתנות עמו קרוב לשכר ורחוק להפסד).

(בבא מציעא ע,ב)

משנה:

אין מקבלין צאן ברזל מישראל (כל אחריות הנכסים על המקבל ושָׁם אותם עליו במעות, וכל זמן שאין נותן לו מעותיו - חולקין השכר), מפני שהוא רבית (ואף על גב דמשנה יתירא היא, דהא תנא ליה (לעיל פ"ה מ"ד; דף סח,א) '*אין מושיבין חנווני למחצית שכר*' משום דמקבל עליו פלגא בהפסד, וכל שכן הכא דקיבל כל האחריות עליו - נקט ליה משום סיפא '*אבל מקבלין צאן ברזל מן העכו"ם*');

אבל מקבלין צאן ברזל מן העכו"ם, ולוין מהן, ומלוין אותן ברבית;

וכן בגר תושב.

מלוה ישראל מעותיו של נכרי [על פי הגירסה להלן בגמרא עא,ב] מדעת נכרי (מפרש בגמרא), אבל לא מדעת ישראל.

גמרא:

למימרא (דסתם צאן ברזל -) דברשותא דמקבל קיימא (ובאחריותו, מדקתני 'שהוא רבית')? ורמינהו: '*המקבל צאן ברזל מן הנכרים - ולדות פטורין מן הבכורה*'!?(לא מיבעיא אמהות דפטורות מן הבכורה: שאם ילדה בכור - אינו קדוש, שהרי הן עצמן של נכרי, והתורה אמרה '[כל בכור] בישראל [מאדם עד בהמה]' [במדבר ג,יג] - ולא באחרים [תוס]פתא בכורות פ"א הוה אמינא [צוקרמאנדל]]! אלא אפילו ולדות, שחציים של ישראל: אותן המגיעין לחלק ישראל - פטורין מן הבכורה כשיתעברו וילדו)' (אלמא ברשותא דנותן קיימי, דאי באחריות דמקבל קיימי - אמאי פטורין)?

אמר אביי: לא קשיא: הא (מתניתא דבכורות) - (כגון) דמקבל עליה (נכרי) אונסא וזולא, הא (ומתניתין דהכא) - דלא קביל עליה אונסא וזולא.

אמר ליה רבא: אי דקביל עליה מרה (נכרי) אונסא וזולא – 'צאן ברזל' קרית ליה (הלא הם פוחתים אצלו)? ועוד (אי איתא דהיכא דקביל עליה אונסא וזולא קרית ליה 'צאן ברזל'): אדתני סיפא (דמתניתין:) '*אבל מקבלין צאן ברזל מן העכו"ם*' - ליפלוג בדידיה (בישראל): 'במה דברים אמורים? - דלא קביל עליה אונסא וזולא, אבל קביל מרה אונסא וזולא - שפיר דמי'!?

אלא אמר רבא: אידי ואידי דלא קביל עליה מרה (בעל הבהמות) אונסא וזולא (וברשותא דמקבל קיימי), וגבי בכורות - היינו טעם דולדות פטורין מן הבכורה: כיון דאי (אתי נכרי, תבע זוזי כמו ששמאן עליו, ו)לא יהיב זוזי - אתי נכרי תפיס לה לבהמה (הראשונה שהיתה שלו), ואי לא משכח לה לבהמה תפיס להו לולדות (המגיעין לחלקו של ישראל), והוי ליה 'יד נכרי באמצע', וכל 'יד נכרי באמצע (יש לו כח בולדות)' - פטור מן הבכורה (הלכך אף הן פטורין מן הבכורה).

(משלי כח,ח) מַרְבֶּה הוֹנוֹ בְּנֶשֶׁךְ ובתרבית וְתַרְבִּית לְחוֹנֵן דַּלִּים יִקְבְּצֶנּוּ; מאי 'לחונן דלים'?

אמר רב: כגון שבור מלכא (מלך פרס היה, ונוטל ממון מישראל וחונן בהם דלים: נכרים, שהם דלים מן המצות).

אמר רב נחמן: אמר לי הונא: לא נצרכא אלא דאפילו רבית דעובד כוכבים (שישראל נוטל מן הנכרי - יורד לטימיון).

איתיביה רבא לרב נחמן: (דברים כג,כא) לנכרי תשיך [ולאחיך לא תשיך למען יברכך ה' אלקיך בכל משלח ידך על הארץ אשר אתה בא שמה לרשתה]; מאי 'תשיך'? לאו 'תשוֹך' (שמותר אתה ליקח הימנו נשך)?

לא, 'תשיך' (דוקא קאמר: אתה תן לו רבית).

לא סגי דלאו הכי (וכי בא הכתוב לצוות עלינו ליתן רבית לעכו"ם? דאילו להתיר קאמר – פשיטא! מהיכי תיתי ליה למיסרי)?

לאפוקי אחיך, דלא.

'אחיך'? בהדיא כתב ביה: 'ולאחיך לא תשיך'!?

לעבור עליו בעשה ולא תעשה.

איתיביה: '*לוֹין מהן, ומַלוין אותם ברבית; וכן בגר תושב*'!

אמר רב חייא בריה דרב הונא: לא נצרכא אלא

(בבא מציעא עא,א)

בכדי חייו ('בכדי חייו' התירו לו, ויותר מכאן אסור מדרבנן, דלמא אתי למיסרך).

רבינא אמר: הכא (מתניתין, דקתני 'מלוין אותן ברבית') - בתלמידי חכמים עסקינן; טעמא מאי גזור רבנן (אמרו רבנן 'רבית נכרי אסור') - שמא (ירגיל הנכרי אצלו, ו)ילמוד ממעשיו (לא גרסינן 'דלמא אתי למיסרך'), וכיון דתלמיד חכם הוא - לא ילמוד ממעשיו.

תוספות לעיל בבא מציעא דף ע,ב ד"ה תשיך: ... ומה שנהגו עתה להלוות לנכרים, אומר רבנו תם: משום דבשל סופרים הלך אחר המיקל, וקי"ל כאידך לישנא דמתני הא דרב הונא אברייתא דרב יוסף, ולא אסרו מעולם רב נחמן ורב הונא רבית דנכרי; ואפילו ללישנא קמא יש להתיר, לפי שיש עלינו מס מלך ושרים, והכל הוי 'כדי חיינו'; ועוד שאנו שרויין בין האומות ואי אפשר לנו להשתכר בשום דבר אם לא נישא וניתן עמהם, הלכך אין לאסור רבית שמא ילמוד ממעשיו יותר משאר משא ומתן. ע"כ.

איכא דמתני לה להא דרב הונא אהא: דתני רב יוסף: '(שמות כב,כד) *אם כסף תלוה את עמי את העני עִמָּך* [לא תהיה לו כנשה; לא תשימון עליו נשך]*; עמי ונכרי* (באין ללוות) *- עמי קודם* (אם כסף תלוה את עמי)*; עני ועשיר - עני קודם; ענייך* (עניים שהם קרובין וממשפחתך) *ועניי עירך - ענייך קודמין* (דכתיב 'עמָך': הקרובין לך)*; עניי עירך ועניי עיר אחרת - עניי עירך קודמין* (דהנך הוו 'עמך' טפי).

אמר מר: '*עמי ונכרי - עמי קודם*' – פשיטא? אמר רב נחמן: אמר לי הונא: לא נצרכא, דאפילו לנכרי ברבית ולישראל בחנם.

תניא: '*אמר רבי יוסי: בא וראה סמיות עיניהם של מלוי ברבית: אדם קורא לחבירו 'רשע', יורד עמו לחייו* (רגיל להתקוטט עמו כאילו הכהו וכאילו בא להורגו; ואני שמעתי: רשאי לירד לתוך אומנותו של חבירו ולמעט מזונותיו של חבירו, וקשה בעיני שיתירו חכמים לישראל להנקם ולגמול רעה; ועוד: דאמרינן בכתובות (דף נ,א) 'עד שתים עשרה שנה מתגלגל אדם עם בנו, מכאן ואילך יורד עמו לחייו' ומאי 'יורד לתוך אומנותו' איכא? הא לייסרו ולכופו לתורה קאמר!)*, והם מביאין עדים ולבלר וקולמוס ודיו וכותבין וחותמין 'פלוני זה כפר באלהי ישראל* (שהלוה ישראל ברבית)'.

תניא: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: כל מי שיש לו מעות ומלוה אותם שלא ברבית - עליו הכתוב אומר* (תהלים טו,ה) *כַּסְפּוֹ לֹא נָתַן בְּנֶשֶׁךְ וְשֹׁחַד עַל נָקִי לֹא לָקָח עֹשֵׂה אֵלֶּה לֹא יִמּוֹט לְעוֹלָם - הא למדת שכל המלוה ברבית - נכסיו מתמוטטין*' (דוק הכי: עושה אלה לא ימוט - הא אם נתן בנשך ימוט).

והא קא חזינן דלא מוזפי ברבית וקא מתמוטטין?

אמר רבי אלעזר: הללו מתמוטטין ועולין (והכי משמע קרא: 'כל עושה אלה - לא ימוט לעולם' כלומר: ואם ימוט אין מוטתו מוטת עולם), והללו מתמוטטין ואינן עולין (אבל הנותן בנשך ימוט לעולם).

[חבקוק א,יג: טְהוֹר עֵינַיִם מֵרְאוֹת רָע וְהַבִּיט אֶל עָמָל לֹא תוּכָל] לָמָּה תַבִּיט בּוֹגְדִים תַּחֲרִישׁ בְּבַלַּע רָשָׁע צַדִּיק מִמֶּנּוּ; אמר רב הונא: צדיק ממנו – בולע, צדיק גמור - אינו בולע (ואף על פי שמתמוטט - עולה ואינו נבלע לעולם).

תניא: '*רבי אומר: גר צדק האמור לענין מכירה, וגר תושב האמור לענין רבית - איני יודע מה הוא; גר צדק האמור לענין מכירה, דכתיב* (ויקרא כה,לט) *וְכִי יָמוּךְ אָחִיךָ עִמָּךְ וְנִמְכַּר לָךְ* [לֹא תַעֲבֹד בּוֹ עֲבֹדַת עָבֶד] (לעיל קאי, ורישא דברייתא במסכת ערכין (דף ל,ב): '*בא וראה כמה קשה אבקה של שביעית: אדם נושא ונותן בפירות שביעית - סוף מוכר מטלטליו* כו' עד *לא באת לידו עד שמוכר עצמו, שנאמר 'ונמכר לך'*)*; ולא לך אלא לגר, שנאמר* [ויקרא כה,מז: וְכִי תַשִּׂיג יַד גֵּר וְתוֹשָׁב עִמָּךְ וּמָךְ אָחִיךָ עִמּוֹ וְנִמְכַּר] *לְגֵר* [תּוֹשָׁב עִמָּךְ אוֹ לְעֵקֶר מִשְׁפַּחַת גֵּר]*; ולא לגר צדק, אלא לגר תושב, שנאמר 'לגר תושב'; 'משפחת גר' - זה הנכרי; כשהוא אומר 'או לעקר' - זה הנמכר לעבודת כוכבים עצמה* (לחטוב עצים ולשאוב מים)'.

אמר מר (השתא מפרש מאי קשיא ליה, דקאמר 'איני יודע מהו'): '*ולא לך אלא לגר, שנאמר "לגר"*': - למימרא דגר קני עבד עברי? ורמינהי: '*אין הגר נקנה בעבד עברי, ואין אשה וגר קונין עבד עברי*': גר לא נקנה בעבד עברי:[ויקרא כה,מא: וְיָצָא מֵעִמָּךְ הוּא וּבָנָיו עִמּו]ֹ *וְשָׁב אֶל מִשְׁפַּחְתּוֹ* [וְאֶל אֲחֻזַּת אֲבֹתָיו יָשׁוּב] בעינן, והא ליכא; ואין אשה וגר קונין עבד עברי: אשה - לאו אורח ארעא (שהוא מתייחד עמה); גר נמי גמירי דמקני (הנקנה בעבד עברי) - קני (קונה בעבד עברי), דלא מקני לא קני?

אמר רב נחמן בר יצחק: אינו קונה ודינו כישראל, אבל קונה ודינו כנכרי, דתניא (דיש חילוק בין הנמכר לנכרי לנמכר לישראל): '*הנרצע* (בעבד עברי [הנמכר] לישראל, ומת האדון קודם היובל) *והנמכר לנכרי אינו עובד לא את הבן ולא את הבת* (**הנרצע** אינו עובד לא את הבן ולא את הבת, שנאמר (שמות כא,ו) 'ועבד**וֹ** לעולם' - ולא לבן [ולא לבת]; **הנמכר לנכרי** ילפינן בקדושין (דף יז,ב) 'וחשב עם קונהו' [ויקרא כה,נ] - ולא עם יורשי קונהו)

אמר מר: '*ואין אשה וגר קונין עבד עברי*'; נימא דלא כרבן שמעון בן גמליאל, דתניא: '*אשה קונה את השפחות ואינה קונה את העבדים; רבן שמעון בן גמליאל אומר: אף קונה את העבדים*'!?

אפילו תימא רבן שמעון בן גמליאל, ולא קשיא: כאן בעבד עברי כאן בעבד כנעני: עבד עברי צניע לה (מוחזק צנוע הוא בעיניה: שאם יקלקלו יחד לא יתפאר לגלות הדבר; הלכך אסור לקנותו), עבד כנעני פריץ לה (ויראה היא להפקיר לו את עצמה); אלא הא דתני רב יוסף: '*ארמלתא לא תרבי כלבא* (לא תגדל כלב שמא תקלקל עמו)*, ולא תשרי בר בי רב באושפיזא*': בשלמא בר בי רב - צניע לה (ובטוחה שלא יודע [אולי צ"ל 'יודיע']), אלא כלבא - כיון דמסריך בה – מירתתא (להיות נרבעת לו)?

אמרי: כיון דכי שדיא ליה אומצא - מסריך בתרה, אמרי אינשי משום אומצא דשדיא ליה הוא דמסריך.

גר תושב (שקיבל עליו לא לעבוד עבודת כוכבים ואוכל נבילות) האמור לענין רבית מאי היא? דכתיב (ויקרא כה,לה) וְכִי יָמוּךְ אָחִיךָ וּמָטָה יָדוֹ עִמָּךְ וְהֶחֱזַקְתָּ בּוֹ גֵּר וְתוֹשָׁב וָחַי עִמָּךְ (פסוק לו) אַל תִּקַּח מֵאִתּוֹ נֶשֶׁךְ וְתַרְבִּית וְיָרֵאתָ מֵאֱלֹהֶיךָ וְחֵי אָחִיךָ עִמָּךְ; ורמינהי: '*לוֹין מהן ומלוין אותן ברבית, וכן בגר תושב*'!?

אמר רב נחמן בר יצחק: מי כתיב 'אל תקח מאתם'? '(אל תקח) מאתו' כתיב (א'אחיך' [שבסוף הפסוק, ולא על כל אלו שבפסוק הקודם] קאי), מישראל (וכי כתיב 'גר תושב' - לענין 'וחי עמך' כתיב: שאתה מצווה להחיותו)!

תנו רבנן: '(ויקרא כה,לו) *אל תקח מאתו נשך ותרבית* [ויראת מאלהיך וחי אחיך עמך] *- אבל אתה נעשה לו ערב* (ערבו של לוה כנגד המלוה)';

(בבא מציעא עא,ב)

ערב למאן (מי הוא המלוה שאני מותר לעשות לו ערב)? אילימא ערב לישראל - והא תנן [משנה יא; להלן עה,ב]: '*אלו עוברין בלא תעשה* (משום לא תשימון (שמות כב,כד))*: המלוה והלוה, הערב והעדים*'! אלא לנכרי; וכיון דדיניה דנכרי דאזיל בתר ערבא (אינו תובע אלא את הערב) - איהו (ערב זה, הלוה מן הנכרי וחזר והלוה לישראל) ניהו דקא שקיל מיניה רביתא!

אמר רב ששת: שקיבל עליו לדון בדיני ישראל (יתבע מן הלוה תחילה, וכשלא ימצא אצלו - יגבה מן הערב; והשתא אין הערב לוה מתחילה; הלכך כי פרע לנכרי - ההיא שעתא הוא דאוזפיה לחבריה, ומאי דמוזיף ליה - שקיל מיניה).

אי קיבל עליו לדון בדיני ישראל - רבית נמי לא לשקול?

אמר רב ששת: שקיבל עליו לזו, ולא קיבל עליו לזו.

מלוה ישראל מעותיו של נכרי מדעת הנכרי [אבל לא מדעת ישראל]:

תנו רבנן: '*מלוה ישראל מעותיו של נכרי מדעת הנכרי, אבל לא מדעת ישראל; כיצד? ישראל שלוה מעות מן הנכרי ברבית, וביקש להחזירם לו; מצאו ישראל אחר ואמר לו "תנם לי ואני אעלה לך כדרך שאתה מעלה לו" - אסור* (דהוא ניהו דקא מוזיף ליה ברבית)*; ואם העמידו אצל נכרי* (אף על פי שישראל נותנו לחבירו במצות הנכרי) *– מותר* (דשלוחו הוא)*; וכן נכרי שלוה מעות מישראל ברבית, וביקש להחזירם לו, מצאו ישראל אחר ואמר לו "תנם לי ואני אעלה לך כדרך שאתה מעלה לו" – מותר; ואם העמידו אצל ישראל – אסור* (ואף על פי שקיבלם זה מיד נכרי, משום דנכרי - שליח של ישראל, ושלוחו של אדם כמותו).' בשלמא סיפא (דקתני 'אם העמידו אצל ישראל - אסור', דמשמע שנכרי זה חשוב שלוחו של ישראל) – לחומרא (חומרא דרבנן הוא: למיסר דהא דקיימא לן ד'שלוחו של אדם כמותו' - בשולח ישראל; ושליח ישראל נאמר דמתרומה גמרינן [בפרק שני דקדושין, דף מא,ב] '*אתם - גם אתם - לרבות שלוחכם: מה אתם בני ברית אף שלוחכם בני ברית*'), אלא רישא (דקתני '*אם העמידו אצל נכרי - מותר*') - כיון דאין שליחות לנכרי (וישראל מישראל קיבלם), איהו ניהו דקא שקיל מיניה רביתא!?

אמר רב הונא בר מנוח משמיה דרב אחא בריה דרב איקא: הכא במאי עסקינן? - כגון דאמר ליה (נכרי לישראל ראשון): "הניחם על גבי קרקע והיפטר" (וכן עשה, ומשם נטלם ישראל שני).

אי הכי מאי למימרא?

אלא אמר רב פפא: כגון שנטל ונתן ביד (וקבלם מן הראשון ונתנם לשני).

ואכתי מאי למימרא?

מהו דתימא נכרי גופיה: כי עביד - אדעתא דישראל קא גמיר ויהיב (שהרי הוא הביאו אצלו, והוי נכרי שלוחו, ונחמיר מדרבנן למיסר כדמחמרינן בסיפא) - קא משמע לן [שאין מחמירים].

רב אשי אמר: כי אמרינן 'אין שליחות לנכרי' - הני מילי בתרומה, אבל בכל התורה כולה (שיהא שלוחו כמותו) - יש שליחות לנכרי.

והא דרב אשי ברותא היא: מאי שנא תרומה – דלא, דכתיב אתם [במדבר יח,כח: כן תרימו] גם אתם [תרומת ה' מכל מעשרתיכם אשר תקחו מאת בני ישראל ונתתם ממנו את תרומת ה' לאהרן הכהן] - מה אתם בני ברית אף שלוחכם נמי בני ברית; - שליחות דכל התורה כולה - נמי מתרומה גמרינן לה (בקדושין)!?

אלא דרב אשי ברותא היא.

איכא דאמרי: אמר רב אשי: כי אמרינן 'אין שליחות לנכרי' הני מילי אינהו לדידן, אבל אנן לדידהו (כגון רישא דברייתא) - הוינא להו שליח (וסיפא לחומרא, כדאמרן).

והא דרב אשי - ברותא היא: מאי שנא אינהו לדידן – דלא, דכתיב 'אתם' 'גם אתם' - לרבות שלוחכם: מה אתם בני ברית אף שלוחכם בני ברית, אנן לדידהו נמי: 'מה אתם בני ברית' קאמר (ו'אתם' היינו שולחים: לא נאמרה שליחות אלא בשולח ישראל ושליח ישראל)! (מאן דגריס הכא 'אף שלוחכם בני ברית' משתבש.)

אלא הא דרב אשי ברותא היא.

רבינא אמר: נהי דשליחות לנכרי לית ליה, זכיה מדרבנן אית ליה (שיהא ישראל זוכה לצורך נכרי; הלכך ההוא ישראל זוכה ליה מדרבנן בהלואה זו מישראל שני [מהר"ם: ראשון]), מידי דהוי אקטן: קטן - לאו אף על גב דלית ליה שליחות (דכי כתב שליחות - בגדול כתב: בראוי לתרום, שיהא הקדשו הקדש, ודיבורו חל: דגבי הקדשות ונדרים – 'איש' כתיב, וגבי תרומה 'מאת כל איש אשר ידבנו לבו וגו' (שמות כה,ב)) -

(בבא מציעא עב,א)

אית ליה זכיה מדרבנן (דתנן: זכין לקטן [בפרק 'מי שמת' (בבא בתרא דף קנו,ב)])? הכא נמי לא שנא.

ולא היא: ישראל אתי לכלל שליחות, עכו"ם לא אתי לכלל שליחות.

תנו רבנן: '*ישראל שלוה מעות מן הנכרי ברבית, וזקפן עליו במלוה* (לאחר זמן חישב עמו על הרבית, וזוקף הכל ביחד במלוה, וכתב לו שטר עליהם: "כך וכך אני חייב לפלוני") *ונתגייר: אם קודם שנתגייר זקפן עליו במלוה - גובה את הקרן וגובה את הרבית* (דמשעת זקיפה הוי כגבוי)*, ואם לאחר שנתגייר זקפן עליו במלוה - גובה את הקרן ואינו גובה את הרבית; וכן נכרי שלוה מעות מישראל ברבית, וזקפן עליו במלוה, ונתגייר: אם עד שלא נתגייר זקפן עליו במלוה - גובה את הקרן וגובה את הרבית; אם משנתגייר זקפן עליו במלוה - גובה את הקרן ואינו גובה את הרבית; רבי יוסי אומר* (אסיפא פליג)*: נכרי שלוה מעות מישראל ברבית - בין כך ובין כך גובה את הקרן וגובה את הרבית* (וטעמא כדמפרש ואזיל: שלא יאמרו כו')'.

אמר רבא אמר רב חסדא אמר רב הונא: הלכה כרבי יוסי.

אמר רבא: מאי טעמא דרבי יוסי? - כדי שלא יאמרו בשביל מעותיו נתגייר זה.

תנו רבנן: '*שטר שכתוב בו רבית* (שכתוב בו 'פלוני לוה מפלוני מנה ברבית כך וכך לזמן פלוני') *- קונסין אותו ואינו גובה לא את הקרן ולא את הרבית, דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: גובה את הקרן ואינו גובה את הרבית*'.

במאי קמיפלגי?

רבי מאיר סבר: קנסינן התירא משום איסורא, ורבנן סברי: לא קנסינן התירא משום איסורא.

תנן התם [שביעית פ"י מ"ה]: '*שטרי חוב המוקדמין* (למִלוה [שהתאריך עליהם קודם ליום בצוע ההלואה]) *– פסולין* (דבעי למיטרף לקוחות מזמן הכתוב. בו, ועדיין לא הלוָה, ושטר הלקוחות קודם למִלוה, וזה מוציא שטרו, והוא קודם, והוא שקר)*, והמאוחרין – כשרין*'. מוקדמין אמאי פסולין (ואינו טורף מן המשועבדין, ואפילו מן המאוחר למלוה)? נהי דלא גבו מזמן ראשון - ניגבו מזמן שני?

אמר רבי שמעון בן לקיש: במחלוקת שנויה, ורבי מאיר היא (דקניס היתירא אטו איסורא); ורבי יוחנן אמר: אפילו תימא רבנן: גזירה שמא יגבה מזמן ראשון (דאיכא דלא מסיק אדעתיה לדקדק כל כך בזמן הלואה, לומר למַלוה: "שטרך מוקדם, ומקחי קדם להלואתך")!

[רבי מאיר מחמיר תמיד בשטרות שכתובות שלא לפי כל הכללים: רבי מאיר היה לבלר!]

ההוא גברא דמשכין ליה פרדיסא (כרם) לחבריה; אכלה תלת שני; אמר ליה: אי מזבנית לה ניהלי – מוטב, ואי לא כבישנא (אטמין) לה לשטר משכנתא, ואמינא "לקוחה היא בידי (ואבד שטר המכירה, ואבא מכח חזקה של שלש שנים, דכולי האי לא מצינא למיזדהר בשטרא)".

אזל (בעל הכרם) קם, אקנייה (במתנה בעדים) לבנו קטן (כדי שלא תהא מכירתו מכירה: שכשיוציא שטר מכירתו - זה יוציא שטר מתנתו, ולא גילה הדבר) והדר זבנה ניהליה.

זביני ודאי לא הוי זביני; זוזי (מעות שהוא תובע ממנו: שמוציא עליו שטר "שמכרת לי כרם שאין שלך וקבלת מעותיי וכתבת לי אחריות") - כמלוה בשטר דמו וגובה מנכסים משועבדים (דהא כתב ליה אחריות)? או דילמא כמלוה על פי דמו ואינו גובה מנכסים משועבדים?

אמר אביי: ולאו היינו דרבי אסי, דאמר רבי אסי:

(בבא מציעא עב,ב)

'מודה בשטר שכתבו (מאחר שהלוה מודה ששטר חוב שהוציא עליו שטר אמת הוא) - אינו צריך לקיימו (אין המלוה צריך לחזר אחר העדים החתומין בו ולהעיד על חתימתן ולקיימו) וגובה מנכסים משועבדים' (והכא נמי: הרי מודה שמכרו לו באחריות, ואם השטר בטל לענין המכירה מפני שטר המתנה שקדמו - לא בטיל לענין אחריות)?

אמר ליה רבא: מי דמי? התם ניתן להכתב, הכא לא ניתן להכתב (מאחר שנתנו כבר במתנה, ועל כרחו כתבו ליה זה)!?

יתיב מרימר וקאמר להא שמעתא (דרבא). אמר ליה רבינא למרימר: אלא הא דאמר רבי יוחנן [לעיל, בענין שטר מוקדם, שפסול לא רק לרבי מאיר אלא אפילו דרבנן]: 'גזירה שמא יגבה מזמן ראשון' נימא 'לא ניתן ליכתב' (אלא שמע מינה לא בטיל שטרא משום האי טעמא)?

אמר ליה: הכי? השתא: התם - נהי דלא ניתן ליכתב מזמן ראשון, אבל ניתן ליכתב מזמן שני! הכא - לא ניתן ליכתב כלל.

אלא הא דתניא [תוספתא בבא בתרא פ"ו מ"ו, שהוא פירוש למשנה בגיטין פ"ה מ"ג]: (רישא דידיה: '*אין מוציאין לאכילת פירות ולשבח קרקעות מנכסים משועבדים מפני תקון העולם*'; וקא מפרש:) '*לשבח קרקעות' – כיצד? הרי שגזל שדה מחבירו, ומכרה לאחר, והשביחה, והרי היא יוצאה מתחת ידו* (של לוקח: שהנגזל מוציאה בדין)*, כשהוא גובה* (כשהלוקח גובה מעות מן הגזלן) *- גובה את הקרן מנכסים משועבדים* (טורף לקוחות שלקחו אחריו מפני שהאחריות שכתב בשטר מכירתו קודם למקחו)*, ושבח גובה מנכסים בני חורין* (ולא ממשועבדים, מפני תקון העולם: דאין הלקוחות יכולין להזהר בדבר שאין לו קצבה, כגון אחריות השבח והפירות; דבשלמא בקרן - נזהרין להניח מקום לגבות ממנו, ואי לא נזהרו - אפסידו אנפשייהו)' - נימא 'לא ניתן (שטר מכירה זה) ליכתב' (שהרי גזולה היתה, ובטל השטר ואחריות שבו, ואמאי גובה קרן מנכסים משועבדים)?

הכי? השתא: התם, אי למאן דאמר (בפרק קמא דף טו,ב): ניחא ליה דלא ניקרייה גזלנא (אדם שמכר שדה גזולה לחבירו מחזר על הבעלים הראשונים ולוקחה מהם להעמיד ביד הלוקח, כי היכי דלא ליקרייה גזלנא), אי למאן דאמר: ניחא ליה דליקום בהימנותיה - מפייס ליה למריה (לוקחה מן הבעלים הראשונים) ומוקים ליה לשטריה; הכא - לאברוחי מיניה קמכוין (שהקנה לבנו קטן להבריח מזה), שטרא מקיים ליה (בתמיה: אין דעתו להחזיקה בידו, הלכך 'לא ניתן ליכתב' הוא)?

משנה:

אין פוסקין על הפירות עד שיצא השער; יצא השער – פוסקין: ואף על פי שאין לזה - יש לזה.

היה הוא תחילה לקוצרים (ויש לו גדיש ועדיין לא יצא השער) - פוסק עמו על הגדיש (באיזה שער שירצה לתת לו מאותו גדיש, דכיון דיש לו - אין כאן רבית: דמעכשיו הוא קנוי לו; ואף על פי שלא משך: דכי אין לו נמי: אבק רבית מדרבנן הוא, וכי יש לו לא גזור), ועל העביט של ענבים (כלי גדול שצוברין בו את הענבים לפני דריכה, והם מתחממין ומתבשלים להוציא יינם יפה יפה), ועל המעטן (ושל זיתים קרוי 'מעטן') של זיתים, ועל הביצים של יוצר (פוסק עם היוצר על הקדירות באיזו שער שירצה, ואף על פי שלא יצא השער: אם הכניס עפר ועשאו ביצים שקורין מעונט"ש ועושה מהם קדירות), ועל הסיד (פוסק עמו) מששקעו בכבשן (משישקענו בכבשן אבנים והעצים לשרוף), ופוסק עמו על הזבל כל ימות השנה.

רבי יוסי אומר: אין פוסקין על הזבל אלא אם כן היתה לו זבל באשפה (הכי גרסינן: רבי יוסי אומר לעולם אינו פוסק עמו על הזבל עד שיהא לו זבל באשפות); וחכמים מתירים.

ופוסק עמו בשער הגבוה ("אם יפחות השער ממה שהוא עכשיו - תתן לי כשער הזול"; 'שער הגבוה' היינו בזול: שנותנין פירות הרבה בדמים מועטים) (רש"י בדף עד,ב: אכולה מתניתין קאי: שצריך לפסוק עמו שאם יוזלו ויפחתו דמי השער ויגבה שער הפירות שיתנו יותר בסלע - שיתן לו כשער הזול; ואם לא פסק כן - יקבל על כרחו כשער שפסק).

רבי יהודה אומר: אף על פי שלא פסק עמו בשער הגבוה - יכול לומר (כשיראה שער הזול) "תן לי כזה או תן לי את מעותי" (שהרי לא משך, ויכול לחזור בו, ואפילו 'מי שפרע' ליכא, הואיל ולא נתן מעותיו על מנת לקבל עכשיו אלא לאחר זמן, ובתוך כך נשתנה השער; סתם דעתיה דאיניש אתרעא זולא פסיק).

['שער הגבוה': לפי שהפירות קונים את הכסף, השער הגבוה הוא לפי כמות הקונה: הרבה פירות קונים כמות נתונה של כסף.]

גמרא:

אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: אין פוסקין על שער שבשוק.

אמר ליה רבי זירא לרבי אסי: אמר רבי יוחנן אפילו כדורמוס הזה (איטליז רב וגדול)?

אמר ליה: לא אמר רבי יוחנן אלא בשוק של עיירות, דלא קביעי תרעייהו.

ולמאן דסליק אדעתין מעיקרא דאמר רבי יוחנן אפילו כדורמוס הזה, אלא מתניתין, דקתני '*אין פוסקין על הפירות עד שיצא השער, יצא השער פוסקין*' - היכי משכחת לה?

מתניתין בחיטי דאכלבי (משיתחילו בעלי בתים ואוצרי פירות לפתוח אוצרותיהם) וארבי (וספינות באות בנהר המביאות תבואה למכור), דמשוך תרעיהו טפי (לזמן מרובה).

תנו רבנן [תוספתא פ"ו מ"א]: '*אין פוסקין על הפירות עד שיצא השער; יצא השער – פוסקין: אף על פי שאין לזה - יש לזה;*

*היו חדשות מארבע* [סאין לסלע] *וישנות משלש* (הכי גרסינן בתוספתא [ראש פ"ו]: '*היו חדשות מארבע וישנות משלש*') *- אין פוסקין* (על חדשות מארבע) *עד שיצא השער לחדש ולישן* (דהא דחדשים מארבע משום דלא יבשו עדיין כל הצורך, והפוסק על החדשות - לא יקבלם הימנו עכשיו, אלא לאחר זמן, כשיתייבשו כל צרכם; לפיכך אין פוסק עליהם לקבל עליהן ארבע סאין בסלע עד שיצא השער בארבע לחדש ולישן)*;*

*היו* (של) *לקוּטות מארבע* (סתם תבואות לקוטות אינן יפין, שלוקטין בכמה שדות, ומערבין שיבלי שיפון עם שיבלי חטין)*, ולכל אדם משלש - אין פוסקין* (עם בעל הבית מארבע) *עד שיצא השער* (של ארבע) *ללוֹקֵט ולמוכר*'.

אמר רב נחמן: פוסקין ללקוּטוֹת כשער הלקוּטוֹת.

אמר ליה רבא לרב נחמן: מאי שנא לוקט, דאי לית ליה יזיף מלקוט חבריה? בעל הבית נמי יזיף מִלָּקוּט (תבואה מעורבת)?

אמר ליה: בעל הבית זילא ביה מילתא למיזף מִלָּקוּט.

איבעית אימא: מאן דיהב זוזי לבעל הבית - אפירי שפירי יהיב.

אמר רב ששת: אמר רב הונא: אין לוין על שער שבשוק (אני שמעתי: אין לוין מעות בדרך הלואה "על מנת שאם לא אשלם לך מעות עד זמן פלוני - אתן לך פירות כשער של עכשיו" דאף על גב דדרך מקח וממכר שרי - דרך הלואה אסור.

ובהלכות גדולות מפרש: אין לוין סאה בסאה על סמך שער שבשוק, דנימא: הואיל וחיטי בהיני וחיטי בשילי - הוה ליה כ"עד שיבא בני" או "עד שאמצא מפתח" (לקמן דף עה.))

אמר ליה רב יוסף בר חמא לרב ששת, ואמרי לה רב יוסי בר אבא לרב ששת: ומי אמר רב הונא הכי? והא בעי מיניה מרב הונא הני בני בי רב: דיזפי (מעות) בתשרי ופרעי (פירות) בטבת (כשער של תשרי; וללשון האחר: לוין חטין ופורעין חטין) - שרי או אסיר? אמר להו: הא חיטי בהיני והא חיטי בשילי, אי בעי זבני ופרעי ליה!

מעיקרא סבר רב הונא 'אין לוין'; כיון דשמעה להא דאמר רב שמואל בר חייא אמר רב אלעזר: 'לוין', אמר איהו נמי 'לוין'.

תנו רבנן: '*המוליך חבילה ממקום* (הזול) *למקום* (היוקר)*; מצאו חבירו ואמר לו "תנה לי* (ואוליכנה, ואעשה צרכי במעות עד זמן פלוני)*, ואני אעלה לך כדרך שמעלין לך באותו מקום":*

(בבא מציעא עג,א)

*ברשות מוכר* (אם קבל עליו מוכר אחריות הדרך) *– מותר* (דאין כאן מִלְוה עד שתמכר, וכל מה שנמכר ביוקר - של בעלים הראשונים הוא)*, ברשות לוקח אסור* (דמהשתא מלוה הוא גביה, ויהיב ליה טופיינא מדמיה בריביתא)*;*

*המוליך פירות ממקום למקום, מצאו חבירו ואמר לו "תנם לי* (ואוכלם כאן) *ואני אעלה לך* (לזמן פלוני) *פירות שיש לי באותו מקום": אם יש לו פירות באותו מקום - מותר* (דמהשתא אוקמינהו ברשותיה ואף על גב דלא משיך; סאה בסאה - לאו רבית קצוצה היא, אלא אבק רבית, דרבנן; וכי יש לו - לא גזור)*, ואם לאו* (אין לו באותו מקום) *– אסור* (דבשכר המתנתו נתן לו זה במקום היוקר)*; והחמרין מעלים במקום היוקר כבמקום הזול* (החמרים המשתכרים בתבואה, ומביאים ממקום הזול למקום היוקר - מותר להם ליקח מעות מבעלי בתים עשירים במקום היוקר על מנת ליתן להם לזמן פלוני הפירות כשער מקום הזול) *ואינן חוששין* (ואין חוששין שיהא רבית שכר המתנת מעות, כדמפרש ואזיל)'.

מאי טעמא?

רב פפא אמר: ניחא להו דמגלו להו תרעא (שעל ידי מעותיו של זה הם ניכרים סוחרים, ומכירים אותם בעלי בתים של מקום הזול, ונותנין להם בהקפה, ומשתכרים אצלם; ואפילו לא היה זה ממתין להם שום זמן אלא להביא לו מיד - נוח להם לטרוח ולהיות שלוחים לקבל עליהם אחריות הדרך על כך).

רב אחא בריה דרב איקא אמר: ניחא להו דמוזלי גבייהו (בני מקום הזול, כששומעין שאין אלו משתכרין בה - מוזלי גבייהו כדי שלא ימשכו ידיהם מלהרגיל אצלם).

מאי בינייהו?

איכא בינייהו תגרא חדתא (תגר שאינו ניכר עדיין: למאן דאמר דמגלו להו תרעא – איכא, למאן דאמר דמוזלי גבייהו – ליכא: דכיון שאינו ניכר להם - אין מאמינים בדבריו שהוא נותנם במקומו בזול, ולא מוזלי גביה).

בסורא אזלי ארבעה ארבעה (גריוי בזוזא); בכפרי (שם מקום) אזלן שיתא שיתא (גריוי בזוזא).

יהיב רב זוזי לחמרי וקביל עליה אונסא דאורחא, ושקיל מינייהו חמשה.

ונשקול שיתא (כיון דמקבל עליה אונסא דאורחא - אין כאן רבית; ואפילו לא קיבל עליה אונסא דאורחא, קתני '*החמרים מעלים במקום היוקר כבמקום הזול*')?

אדם חשוב שאני.

בעא מיניה רבי אסי מרבי יוחנן: מהו לעשות בגרוטאות כן (בשאר פרגמטיא, כגון שברי זהב וכסף ושאר מיני מתכות: מי אמרינן תבואה - דמידי דשכיח הוא, דאזלי ואתו כל שעתא - אמרינן 'ניחא להו דמגלו תרעא'? אי נמי דמוזלי גבייהו? אבל שאר פרגמטיא ליכא גילוי תרעא, ולא אוזלי גבייהו, דמי שמכר לו עכשיו - לא ימכור למחר, ופרגמטיא שלקח היום אינו לוקח למחר)?

אמר ליה: ביקש רבי ישמעאל ברבי יוסי לעשות כן בכלי פשתן, ולא הניחו רבי.

איכא דאמרי: ביקש רבי לעשות בגרוטאות כן, ולא הניחו רבי ישמעאל ברבי יוסי.

פרדיסא (לקנות יין מן הכרם בדמים פחותים, כל פירות שנה זו בכך וכך; ולוקחין אחר שהן בוסר או סמדר, אבל עדיין לא הגיעו לביכור): רב אסר ושמואל שרי.

רב אסר כיון דלקמיה [שבעתיד] שויא טפי - מיתחזי כי אגר נטר ליה (דמשום הקדמת מעות לזמן הבציר קמוזיל גביה, והוי אגר נטר ליה);

ושמואל שרי כיון דהוי ביה תיוהא (פעמים שיש קלקול בכרם כגון ברד או גשמים או קרח ומפסיד הכל, ומקבל עליו כל ספיקי הפסד) - לא מיחזי כי אגר נטר ליה (לא מיחזי כאגר נטר ליה. 'תוהא' נראה בעיני דבר חרטה, כמו (קדושין דף מ,ב) '*תוהא על הראשונות*').

אמר רב שימי בר חייא: ומודי רב בתורי (מקום שבוצרין כרמים בשוורים בעגלה, ומוליכין את העגלה בין שורות הכרמים ומתקלקלין רגלי השוורים בקלחי שרשים שבקרקע), דנפיש פסידייהו (והפסדן רב).

תוספות מסכת בבא מציעא דף עג עמוד א ד"ה בתורי דנפיש פסידייהו - ר"ח גריס בתוורי ופי' שמוכר עגלים קטנים, ולדות עדרו אשר יולדו לו בשנה זאת; ומודה רב בהו דשרי שרגילות הרבה שמפילות והוה הקלקול יותר מתיוהא של פרדס.

אמר להו שמואל להנהו דשבשי שבשא (בעלי בתים המלוים תבואה לאריסים לזרע, ומשלמין להם לגורן תבואה חדשה): הפוכו בארעא (סייעו בגופה דארעא בחריש ובקציר מעט) כי היכי דקני לכו גופא דארעא, ואי לא - הויא לכו כהלואה (סאה בסאה) ואסור.

אמר להו רבא להנהו דמנטרי באגי (שומרי הקָמות עד הקציר): פוקו הפוכו בבי דרי (סייעו את בני הבקעה בדישת תבואה בגורן, בהולכה ובהבאה, סיועא פורתא) כי היכי דלא תשתלם שכירות דידכו עד ההיא שעתא (לפי שבשביל שאתם ממתינים שׂכְַרכֶם עד גמר מירוח הגורן הם נותנים לכם מתנה יותר על שכרכם, לפיכך סייעו אותם כדי שתהא פעולתכם מושכת עד כלות הגורן), דשכירות אינה משתלמת אלא בסוף (ושכירות אינה משתלמת אלא לבסוף - ואין כאן המתנה), וההיא שעתא אוזולי דקא מוזלי גבייכו (ואם יוסיפו לכם - אין זה שכר המתנת שׂכְַרכֶם אלא אוזולי מוזלי לגבייכו).

אמרו ליה רבנן לרבא: קא אכיל מר רבית? דכולי עלמא (החוכרים שדותיהם לאריסים) שקלי ארבעה (שקלי ארבעה כורין בחכירות השדה) ומסלקי לאריסא בניסן (כופין אותם לקצור תבואתו ולהסתלק ממנה בניסן), מר נטר להו עד אייר ושקיל שיתא (וקא סלקא דעתך משום המתנת החכירות קא מוספי)!?

אמר להו: אתון קא עבדיתון שלא כדין: (שאתם מסלקין אותו בניסן ועדיין לא נתמלאת התבואה בקשיה, ומפסידין אותן הרבה, ו)ארעא - לאריס משתעבד (עד שתתבשל התבואה כל צרכה); (הלכך שלא כדין היא כפייתכם:) אי אתון מסלקיתו להו בניסן - מפסידתו להו בכמה; אנא נטרנא להו עד אייר ומרווחנא להו בכמה (ושכר שָׂדִי אני נוטל: שלכך אני מפריז על חכירתה, ואינו בשכר המתנת ארבעה כורין).

(בבא מציעא עג,ב)

רב מרי בר רחל (רב מרי בר רחל בת שמואל היתה, ונשבית, ונשאהּ נכרי, ונתגייר, ושמיה 'איסור גיורא'; ורב מרי - הורתו שלא בקדושה ולידתו בקדושה, ומחמת כבודו תלאוהו על שם אמו) - משכן ליה ההוא נכרי ביתא; הדר (נכרי) זבנה לרבא; נטר [רב מרי] תריסר ירחי שתא (המתין רב מרי שנה שלימה) שקל אגר ביתא (מִשָנָה הבאה, ו)אמטי ליה לרבא. אמר ליה: "האי דלא אמטאי (הבאתי) למר אגר ביתא עד האידנא - דסתם משכנתא – שתא; אי בעי נכרי לסלקי [לסלק אותי] - לא הוה מצי מסלק לי; השתא - לשקול מר אגר ביתא".

אמר ליה: "אי הוה ידענא דהוה ממושכן ליה למר - לא הוה זביננא ליה; השתא - כדיניהם עבדינן לך: כל אימת דלא מסלקי בזוזי - לא שקיל אגר ביתא - אנא נמי לא שקילנא מינך אגר ביתא עד דמסלקנא לך בזוזי (עד שאכוף את הנכרי לשלם לך מעותיך)" (ואין זו רבית, דהא רבא לא מיחייב מידי אלא נכרי). [ורבא כשיטתו שאמר שהמוכר מוכר רק מה שיש לו; והיות לנכרי לא היתה אפשרות לקבל שכר עד לפרעון חובו – גם לרבא אין זכות לקבל שכר עד שהנכרי יפרע את חובו; ואלי משום כך הנכרי מוכר בזול – כי לקונה אין אפשרות לגבות שכר; ואולי לכן רבא לא דרש שכר לכתחילה!]

אמר ליה רבא מברניש לרב אשי: חזי מר רבנן דקא אכלי רביתא: דיהבי זוזי אחמרא בתשרי, ומבחרי לה בטבת (נוטלין יין טוב; ואי הוו שקלי ליה מתשרי - דלמא הוי מחמיץ, ואשתכח: דמשום דאקדימו מעות בתשרי ועדיין לא יצא השער - קיבל עליו המוכר אחריות; ולא דמי לההוא דלעיל (דף עב:) דיש לו חטין, לפי שהיין רגיל להחמיץ ושמא כולו החמיץ)!

אמר ליה: אינהו נמי אחמרא קא יהבי, אחלא לא קא יהבי מעיקרא (משעה שלקחו) דחמרא חמרא דחלא חלא (קלקולו בתוכו הוא, אלא שאינו ניכר; ויין המקולקל לא לקח הימנו) - ההיא שעתא הוא דקמבחרי.

רבינא הוה יהיב זוזי לבני אקרא דשנוותא ('שנוותא': שם הנהר; 'אקרא': קונטריא"ה בלע"ז: יושבים על שפת אותו נהר; ויהיב להו רבינא זוזי לפני הבציר לתת לו היין בעת הבציר כשער היוצא) ושפכי ליה טפי כופיתא (מדעתם, שלא בתנאי); אתא לקמיה דרב אשי, אמר ליה: מי שרי?

אמר ליה: אִין, אחולי הוא דקא מחלי גבך (הואיל ולא פסקת עמהם, ומדעתם נותנים לך, ואין מזכירים לומר בשכר מעותיך שהיו בטילות אצלנו - מתנה בעלמא היא).

אמר ליה: הא ארעא לאו דידהו היא (אלא שהיו עשירים; ורואין בני אדם שהניחו שדותיהם וברחו, ואין נותנים מס הקרקע למלך, והם נוטלים השדות והכרמים ופורעין מס למלך; ושמא היין שאני לוקח מהם - גזל הוא בידי, דקרקע אינה נגזלת, והרי היא של בעלים, ופירות גזל)?

אמר ליה: ארעא - לטסקא (מס של קרקע) משעבדא, ומלכא אמר 'מאן דיהיב טסקא - ליכול ארעא'.

אמר ליה רב פפא לרבא: חזי מר הני רבנן דיהבי זוזי אכרגא ('כרגא': כסף גולגלתא: שהיו כל היהודים - כל אחד נותן כסף גולגלתו למלך) דאינשי, ומשעבדי בהו טפי!

מר ליה: השתא איכו [עכשיו אם לא [ששאלת אותי]] שכיבא [היה אפשר שהייתי מת] לא אמרי לכו הא מילתא [ולא הייתי מספיק לומר לך הלכה זו]: הכי אמר רב ששת: מוהרקייהו (חותם עדות שלהם) דהני - בטפסא דמלכא מנח ('בטפסא': בארגז של מלך מונח, והרי כולם עבדים לו, דדינא דמלכותא דינא), ומלכא אמר: מאן דלא יהיב כרגא - לשתעביד למאן דיהיב כרגא.

רב סעורם - אחוה דרבא הוה תקיף (כופה) אינשי דלא מעלו ומעייל להו בגוהרקא (עגלה מוכנת למרכבת אדם, ובלשון אשכנז רייטווג"ן) דרבא; אמר ליה רבא: שפיר קא עבדת, דתנינא: '*ראית שאינו נוהג כשורה - מנין שאתה רשאי להשתעבד בו? - תלמוד לומר* [ויקרא כה,מו: והתנחלתם אתם לבניכם אחריכם לרשת אחזה] *לעולם בהם תעבודו ובאחיכם* [בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך] ('ובאחיכם' נמי תעבודו)*; יכול אפילו נוהג כשורה? תלמוד לומר: 'ובאחיכם בני ישראל איש באחיו* [לא תרדה בו בפרך].

אמר רב חמא: האי מאן דיהיב זוזי לחבריה למיזבן ליה חמרא (לקנות לו יין בזמן הבציר, ומשלם לן יין לפי דמים קלים שקונין אותו), ופשע ולא זבין ליה - משלם ליה כדקא אזיל אפרוותא דזולשפט (שם המקום שהיין נלקח ונמכר לשם לרוב הלוקחין יין בימות הבציר).

אמר אמימר: אמריתא לשמעתא קמיה דרב זביד מנהרדעא; אמר: כי קאמר רב חמא הני מילי - ביין סתם, אבל ב'יין זה' – לא: מי יימר דמזבני ליה ניהליה?

רב אשי אמר: אפילו 'יין' סתם נמי לא; מאי טעמא? אסמכתא היא (אפילו הבטיחו ואמר "אם איני קונה לך - אפרע משלי" אין זו אלא אסמכתא הואיל ולא קנו מידו), ואסמכתא לא קניא.

ולרב אשי - מאי שנא מהא דתנן [בבא קמא פ"ט מ"ג; לקמן קד,א] (גבי מקבל שדה מחבירו למחצה): '*"אם אוביר ולא אעביד - אשלם במיטבא"* (והובירה: שלא חרשה ולא זרעה: שמין אותה כמה היתה ראויה לעשות, ונותן לו, שכך כתב לו מתחילה: "אם אוביר כו' [בפרק 'המקבל'])' (אלמא: כיון דאפסדיה בהכי ולא סמך [נ"א: ועליה סמך] - לאו אסמכתא היא: שאינו מקבל עליו אלא כדי הפסד שהפסידו)?

התם – בידו [להוביר את השדה או לעבדו],

(בבא מציעא עד,א)

הכא לאו בידו (שמא לא ימכרוהו לו).

אמר רבא: הני בי תלתא דיהבי זוזי לחד למזבן להו מידי וזבן לחד מינייהו - זבן לכולהו; ולא אמרן אלא דלא צר וחתים איניש איניש לחודיה (מעות של כל איש ואיש לבד), אבל צר וחתים איניש איניש לחודיה: למאן דזבן - זבן, ולמאן דלא זבן - לא זבן.

אמר רב פפי משמיה דרבא: האי סיטומתא (חותם שרושמין החנונים על החביות של יין שלוקחין הרבה ביחד, ומניחין אותו באוצר הבעלים, ומוליכין אותן אחת אחת למכור לחנות, ורושמין אותם לדעת שכל הרשומות מכורות) – קניא.

למאי הלכתא?

רב חביבא אמר: למקניא ממש.

רבנן אמרי: לקבולי עליה מי שפרע.

והלכתא: לקבולי עליה מי שפרע; ובאתרא דנהיגו למקני ממש (שרגילין לרשום על מנת שבדבר זה תהא קנויה לו כאלו משך) - קנו.

היה הוא תחלה לקוצרים [פוסק עמו על הגדיש]:

אמר רב: מחוסר שתים (שתי מלאכות) – פוסק (פוסק עמו ואף על פי שלא יצא השער, דהא יש לו), (אבל מחוסר) שלש (– כ'אין לו' דמי) - אינו פוסק; ושמואל אמר: (אם מלאכות שהדבר מחוסר) בידי אדם - אפילו מאה פוסק, בידי שמים - אפילו אחת אינו פוסק (דמי יימר דאתיא ויהא בידו להשלים? הלכך – כ'אין לו' הוא).

תנן: '*פוסק עמו על הגדיש*' - והא מחוסר משדא בחמה (שטוח העומרין בחמה) למיבש, ולמידש, ומידרא (לזרוק המוץ לאחר הדישה ברחת ברוח)?

כגון דשדא בחמה ויבש (דאכתי 'גדיש' קרי ליה).

ולשמואל דאמר 'בידי שמים אפילו אחת אינו פוסק', והא מחוסר מידרא, דבידי שמים היא (שצריך רוח שאינה מצויה)?

אפשר בנפוותא (וו"ן בלע"ז [רחט]).

'*ועל העביט של ענבים*' (כולהו לאותבינהו לרב ושמואל נקיט לה ואזיל) - והא מחוסר מכמר (הוחמם), ועיולי לבי מעצרתא, למידש (לדרוך בגת), ולמנגד (למשוך היין אל הבור שלפני הגת)?

כדתני רבי חייא (לקמן): על הכומר של זיתים (דתנן במתניתין (לעיל דף עב,ב) 'מעטן' - תנא ליה איהו במתניתא בלשון 'כומר' לומר שכבר נתחממו); הכא נמי על הכומר של ענבים.

והא מחוסרי תלת?

באתרא דההוא דזבין [הקונה] הוא דנגיד [שמושך היין אל הבור].

'*ועל המעטן של זיתים*' - והא מחוסר מכמר, ועיולי לבי דפי (בית הבד של שמן), למידש, ולמנגד!?

תני רבי חייא: '*על כומר של זיתים*'.

הא איכא תלת?

באתרא דההוא דזבין [הקונה] - ההוא מנגיד [הוא עושה מלאכה זו].

'*ועל הביצים של יוצר*' – אמאי? והא מחוסר לפופי (אמולידי"ר בלע"ז: לשון 'מלפפין הוולד' (שבת דף קכט,ב): שמגלגלו לפי מדתו: אם גדולות אם קטנות, ועושה להן בית קיבול) ויבושי, עיולי לאתונא למשרף (לצרפו בכבשן) ולמיפק!?

כגון דמלפפה ויבישו (גירסת רש"י: 'כגון דמלפף ויבש': ואכתי 'ביצים' קרי להו, לשון 'ביצה מרשק"א' שהעפר מגובלת עם המים).

והא איכא תלת?

באתרא דההוא דזבין הוא דמפיק.

'*ועל הסיד משישַקענו בכבשן*' - והא מחוסר מקלה, ואפוקי ומידק (לאחר שנשרפו האבנים - הרי הן חתיכות שרופות, ומוציאין אותן מן הכבשן, ונותנין בהן מעט מים, וצוברין אותן, ונידוכות מאליהן כקמח טחון)?

באתרא דההוא דזבין - ההוא דייק.

ולשמואל, דאמר 'בידי אדם אפילו מאה פוסק' - למה לי 'משישקענו בכבשן'?

אימא 'משראוי לשקעו בכבשן (משהכין והזמין את האבנים ואת העצים, והכל בידו, ואין חסר אלא מלאכת השריפה)'.

ועל הביצים של יוצר [ועל הסיד מששקעו בכבשן, ופוסק עמו על הזבל כל ימות השנה]:

תנו רבנן: '*אין פוסקים על הביצים של יוצר עד שיֵעשו - דברי רבי מאיר.*

*אמר רבי יוסי: במה דברים אמורים* (שצריך שיהא מוכן בידו)*? - בעפר לבן* (שאינו מצוי, וכשהיו מכניסין אותו - אין מכניסין אותו, אלא מגובל ועשוי ביצים)*, אבל בעפר שחור* (שהוא מצוי במקומו)*, כגון כפר חנניא וחברותיה, כפר שיחין וחברותיה – פוסקין* (אין צריך שיהא בידו)*: אף על פי שאין לזה יש לזה.*'

אמימר יהיב זוזי מכי מעיילי עפרא (משהכניס המוכר וצבר עפר בביתו ועפר שחור היה);

כמאן? אי כרבי מאיר - האמר '*עד שיעשו*'! אי כרבי יוסי - האמר '*אף על פי שאין לזה יש לזה*'?

לעולם כרבי יוסי, ובאתריה דאמימר עשיק עפרא (יקר ואינו מצוי): אי דמעיילי עפרא - סמכא דעתיה (דכל אחד, והחוזר יקבל 'מי שפרע') ויהיב להו זוזי, ואי לא - לא סמכא דעתיה (דלמא לא משכח עפרא, וליכא 'מי שפרע': שהוא עצמו לא נסמך עליו, אלא נתן על הספק).

ופוסק עמו על הזבל כל ימות השנה [רבי יוסי אומר: אין פוסקין על הזבל אלא אם כן היתה לו זבל באשפה; וחכמים מתירים]:

חכמים היינו תנא קמא?

אמר רבא:

(בבא מציעא עד,ב)

ימות הגשמים איכא בינייהו (תנא קמא 'כל ימות השנה' קאמר, ופליג עליה רבי יוסי ואומר 'לא שנא ימות החמה ולא שנא ימות הגשמים: עד שיהא לו למוכר זבל באשפות' וחכמים מתירין: 'אף על פי שאין לו יש לאחרים' - אם ימות החמה הן, שהכל יש להן זבל שכבר נרקב ונישוף בימות הגשמים ונעשה זבל, אבל בימות הגשמים - לא).

ופוסק עמו כשער הגבוה [רבי יהודה אומר: אף על פי שלא פסק עמו בשער הגבוה - יכול לומר "תן לי כזה או תן לי את מעותי" (שהרי לא משך)]: (אכולה מתניתין קאי: שצריך לפסוק עמו שאם יוזלו ויפחתו דמי השער ויגבה שער הפירות שיתנו יותר בסלע - שיתן לו כשער הזול; ואם לא פסק כן - יקבל על כרחו כשער שפסק.)

ההוא גברא דיהיב זוזי לנדוניא דבי חמוה (ופסק עם מוכרי נדוניא - תכשיטי הבנות - ונתן להם מעות להיות מוכנים ליום פלוני, ועשאו חמיו שליח לפסוק); לסוף זל נדוניא (ורצה לחזור, שאין חמיו רצה לקבלה בדמים הללו). אתו לקמיה דרב פפא, אמר ליה: אי פסקת עמו כשער הגבוה - שקיל כהשתא, ואי לא - שקיל כי מעיקרא.

אמרו ליה רבנן לרב פפא: ואי לא פסק - שקיל כמעיקרא? מעות נינהו, ומעות לא קנו!?

אמר להו: אנא נמי - לקבולי עליה 'מי שפרע' קא אמינא: אי פסק כשער הגבוה, מוכר קא הדר ביה (כשאינו מקיים תנאו ליתן כשער הזול) - מקבל עליה מוכר 'מי שפרע'; אי לא פסק - לוקח קא הדר ביה, מקבל עליה לוקח 'מי שפרע'.

אמר ליה רבינא לרב פפא: וממאי (דמתניתין דמצריך ליה לפסוק כשער הגבוה) דרבנן היא (אפילו לרבנן קאמר), דפליגי עליה דרבי שמעון (בפרק 'הזהב' (לעיל דף מד,א)), דאמרי 'מעות לא קנו' (ואמרי דלוקח יכול לחזור בו כמוכר, ואין לו עליו אלא 'מי שפרע' בחוזר בו אף בלא נשתנה השער), ואפילו הכי (אמרינן במתניתין) אי פסק כשער הגבוה - שקיל כדהשתא, אי לא פסק - שקיל כדמעיקרא (כי נשתנה השער, ואיכא למימר: הואיל ולא נתן המעות על מנת לקבל עכשיו אלא לאחר זמן, ובתוך כך נשתנה השער - דעתיה אתרעא זילא הוא - לא אמרינן הכי אלא אם כן פסק בפירוש שער הגבוה דשקיל כהשתא, ואי לא שקיל כמעיקרא או יקבל 'מי שפרע')? דלמא (מתניתין, דאצרכא לפרושי) רבי שמעון היא, דאמר מעות קונות (וגבי מוכר הוא דתקון רבנן חזרה כי לא משיך מיניה ומקבל מי שפרע אבל לוקח לא מצי הדר ביה מכי יהיב זוזי (אף) כי לא נשתנה השער), וכי פסק כשער הגבוה שקיל כי השתא, אי לא פסק - שקיל כמעיקרא, משום דקני להו זוזי (ומשום הכי כי נשתנה השער נמי: הואיל ומעות קונות - לא מצי הדר ביה האי לוקח דמתניתין, דקנו ליה זוזי), אבל לרבנן (דאמרי: אף לוקח יכול לחזור בו, אפילו בשעה שלא נשתנה, ולא קני אלא לקבולי 'מי שפרע') - (היכא דנשתנה השער, והוא לא נתן מעות אלא על מנת לקבל לאחר זמן) בין פסק בין לא פסק שקיל כי השתא (אימא לך ד'מי שפרע' נמי ליכא ואפילו לא פירש), דדעתיה דאיניש (שפוסק עד לאחר זמן) אתרעא זילא (אם ישתנה בתוך הזמן)?

אמר ליה: אימור דאמר רבי שמעון (דלוקח לא מצי הדר ביה) בחד תרעא (כגון שלא נשתנה השער, או הפוסק על מנת לקבל מיד, ונשתהה, ובתוך כך נשתנה השער, דכי פסק - לאו אדעתא דתרעא זילא פסק), בתרי תרעי (כי מתניתין) מי אמר (מודה הוא דחוזר, ואין עליו אלא 'מי שפרע'; וכי נמי אוקמת לה כרבי שמעון - להנצל מקללת 'מי שפרע' מצריך לה, לפסוק כשער הגבוה, ואם לא פירש וחוזר בו - מקבל 'מי שפרע'; והוא הדין לרבנן, דבתרי תרעי לא פליגי)? דאי לא תימא הכי (דמודי רבי שמעון בתרי תרעי דלוקח יכול לחזור בו ויקבל 'מי שפרע') – 'מי שפרע' בלוקח לרבי שמעון לית ליה (בתמיה)! וכי תימא הכי נמי – והתניא (ורבי שמעון קאמר לה בפרק 'הזהב' (לעיל מח,א)): '*מכל מקום כך הלכה, אבל אמרו חכמים 'מי שפרע* כו' - מאי '*מכל מקום*'? לאו דלא שנא לוקח ולא שנא מוכר מקבל עליה מי שפרע? אלא כי קאמר רבי שמעון בחד תרעא, בתרי תרעי לא אמר.

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: ותיפוק ליה (דאין כאן 'מי שפרע' אצל לוקח נדוניא זו) דשליח שוייה מעיקרא (של בית חמיו עשאוהו שליח לפסוק, וחמיו חוזר בו, ומה בידו של זה לעשות שבית דין מקללין אותו? וחמוה נמי - לאו בר קבולי 'מי שפרע' הוא, דמצי אמר "היה לך לפסוק כשער הגבוה, ולתקוני שדרתיך ולא לעוותי", ובדבר עיוות במה שהיה עליו לתקן לא נעשה שלוחו)?

אמר ליה: בתגרא דזבין ומזבין (לא שליח נעשה אלא הוא פסק עם חתנו, וחתנו פסק עם אחרים, ומשתכר; אם כן לא פסק חמיו עמו, וזה פסק כדי למוכרה לחמיו ולהשתכר).

משנה:

מלוה אדם את אריסיו חטין בחטין (סאה בסאה) לזרע אבל לא לאכול (ובגמרא מפרש טעמא), שהיה רבן גמליאל מלוה את אריסיו חטין בחטין לזרע; ביוקר והוזלו או בזול והוקרו - נוטל מהן כשער הזול; ולא מפני שהלכה כן אלא שרצה להחמיר על עצמו (כלומר: לכך הוצרך לשנות משנה זו: לפי שהיה רבן גמליאל מחמיר: שאם הוזלו - נוטל מהן כשער הזול; ואשמועינן מתניתין לא שהלכה כן אלא שרצה להחמיר על עצמו).

גמרא:

תנו רבנן[[2]](#footnote-2): '*מלוה אדם את אריסיו חטים בחטים לזרע; במה דברים אמורים? שלא ירד* (עדיין לא ירד האריס לתוכה לעובדה בשום עבודה)*, אבל ירד – אסור*' (כדמפרש ואזיל): מאי שנא תנא דידן, דלא קא מפליג בין 'ירד' ובין 'לא ירד', ומאי שנא תנא ברא דקא מפליג בין 'ירד' ובין 'לא ירד'?

אמר רבא: רבי אידי אסברה ניהלי (פירש והבינה לי): באתרא דתנא דידן אריסא יהיב ביזרא (הזרע); בין 'ירד' ובין 'לא ירד' כמה דלא יהיב ביזרא [ולא עמד בהתחייבותו] מצי מסליק ליה (בעל הבית; הלכך אפילו ירד וכבר חרשהּ, הואיל וביד בעל הבית לסלקו בשביל שאין לו זרע), וכי קא נחית (כשלוה ממנו, וזורע, וכשיוקרו חטין יתן חטין) - (אין זו הלואה, אלא) לבציר מהכי קא נחית (הרי הוא כיורד לתוכה מעכשיו על מנת שיטול בעל הבית הזרע תחלה מחלק המגיע לאריס, והאריס יטול השאר בשכר טרחו, ויטול פחות משאר אריסין כשיעור הזרע; ועל מנת כן ירד: שיטול פחות משאר אריסין כשיעור הזרע); באתרא דתנא ברא, מרי ארעא יהיב ביזרא (וזה היה קרקע שלו יפה, ושינה ממנהג העיר להטיל על האריס); (הלכך:) אי לא ירד (אם פסק כן עמו בתחילתו, קודם שירד), דמצי מסליק ליה, כי קא נחית - לבציר מהכי קא נחית (ואין זו הלואה); אי ירד, דלא מצי מסליק ליה (אבל ירד, ומתחילתו לא פסק עמו שיהא הזרע שלו, ואחר מיכן נתרצה מאליו על ידי קבלת דמים או מתנה - אין ירידתו עכשיו לתוכה דנימא לבציר מהכי נחית, והלואה היא גביה), אסור.

תנו רבנן: '*אומר אדם לחבירו*

(בבא מציעא עה,א)

*"הלויני כור חטין", וקוצץ לו דמים* ("כך וכך דמים כשער של עכשיו אתן לך", וקאמר תנא: דאם הוזלו - נוטל חטין; והיינו דפרכינן 'והלא קצץ?')*; הוזלו - נותן לו חטים, הוקרו - נותן דמיהם*'.

והלא קצץ (כי הוזלו נמי יטול דמים שקצץ - דהא כמו אוזפיה זוזי הוא)?

אמר רב ששת: הכי קאמר: אם לא קצץ – הוזלו, נוטל חטיו, הוקרו נותן דמיהם.

משנה:

לא יאמר אדם לחבירו "הלויני כור חטין ואני אתן לך לגורן", אבל אומר לו "הלויני עד שיבא בני" או "עד שאמצא מפתח" (דכיון דיש לו - שפיר דמי, דהא 'סאה בסאה' - דרבנן הוא, דלאו נשך דאורייתא, וכי יש לו - לא גזור); והלל אוסר.

וכן היה הלל אומר: לא תלוה אשה ככר לחברתה עד שתעשיה דמים, שמא יוקרו חטין ונמצאו באות לידי רבית.

גמרא:

אמר רב הונא: יש לו סאה - לוה סאה; סאתים - לוה סאתים.

רבי יצחק אומר: אפילו יש לו סאה - לוה עליה כמה כורין (דכל חדא וחדא אמרינן 'זו תהא תחתיה', שהרי אינה קנויה למלוה, ובידו לאוכלה ולמוכרה; ונמצאת אותה שלָוָה נזקפת על פירות שבשוק, וזו פנויה ללוות עליה; וכשלָוָה כל אחת ואחת - לוה בהיתר: דהא אילו לוה סאה אחת ואכלה ואכל גם הראשונה - הואיל כשלוה - בהיתר לוה, ישלם חטין - הכא נמי: כשלוה - בהיתר לוה כל סאה וסאה, שהרי זו עומדת).

תני רבי חייא לסיועיה לרבי יצחק: '*טיפת יין אין לו, טיפת שמן אין לו*'; הא יש לו - לוה עליה כמה טיפין.

והלל אוסר:

אמר רב נחמן אמר שמואל: הלכה כדברי הלל.

ולית הלכתא כוותיה.

וכן היה הלל אומר לא תלוה אשה [ככר לחברתה עד שתעשיה דמים, שמא יוקרו חטין ונמצאו באות לידי רבית]:

אמר רב יהודה: אמר שמואל: זו דברי הלל, אבל חכמים אומרים לוים (ככרות) סתם (בלא קציצת דמים שלא החמירו לדקדק באיסור סאה בסאה כל כך) ופורעים סתם.

ואמר רב יהודה אמר שמואל: בני חבורה (הולכין בדרך או יושבין בבית אחת איש לסעודת עצמו) המקפידין זה על זה (שאין מוחלין על דבר מועט ומקפידין להלוות זה את זה במדה במשקל ובמנין) - עוברין (בשבתות ובימים טובים) משום מדה ומשום משקל ומשום מנין ומשום לוין ופורעין (דתנן במסכת שבת (דף קמח.): 'ובלבד שלא יאמר לו "הלויני"', והתם מפרש טעמא: שמא יכתוב) ביום טוב, וכדברי הלל אף משום רבית.

ואמר רב יהודה אמר שמואל: תלמידי חכמים מותרים ללוות זה מזה ברבית;

מאי טעמא?

מידע ידעי דרבית אסורה, ומתנה הוא דיהבו אהדדי.

אמר ליה שמואל לאבוה בר איהי: "הלויני מאה פלפלין במאה ועשרין פלפלין" - ואריך (ושפיר דמי, דמתנה בעלמא הוא ולא רבית). ('אריך': טוב; ודומה לו בספר עזרא [ד,יד]) 'וערות מלכא לא אריך לנא למחזי' ופירושו: גְנוּת המלך לא יפה לנו לראות).

אמר רב יהודה אמר רב: מותר לו לאדם להלוות בניו ובני ביתו ברבית כדי להטעימן טעם רבית (שידעו כמה מצטער ומיצר הנותנו, ויבינו כמה עונשו גדול);

ולאו מילתא היא, משום דאתי למסרך (להרגיל שיחמוד לבם השכר).

משנה:

אומר אדם לחבירו "נכש עמי (היום) ואנכש עמך (למחר)" (נכוש = שרקלי"ר בלע"ז) , "עדור (חפור) עמי ואעדור עמך", ולא יאמר לו "נכש עמי (היום) ואעדור עמך (לזמן פלוני)" (פעמים שזו קשה מזו, ויש כאן אגר נטר ליה: בשכר שממתין לו על שכר פעולתו עד אותו זמן - הוא מקבל עליו מלאכה שהיא קשה מזו), "עדור עמי ואנכש עמך

(בבא מציעא עה,ב)

[המשך המשנה]

כל ימי גריד אחד ('גריד': לשון יובש: שהארץ יבשה ואין גשמים יורדין [הב"ח: צריד])" (ולא דקדקו בדבר לחוש שמא יום אחד יהא ארוך מחבירו או קשה מחבירו, אלא מותר לומר לו "עדור עמי היום הזה של גריד, ואעדור עמך ביום פלוני של גריד"), "כל ימי רביעה אחת" (כל ימי רביעה חשובין כאחד);

לא יאמר לו: "חרוש עמי בגריד ואני אחרוש עמך ברביעה" (שימי רביעה קשין למלאכה בשדות).

רבן גמליאל אומר: יש רבית מוקדמת ויש רבית מאוחרת.

כיצד?

נתן עיניו ללוות הימנו והוא משלח לו ואומר "בשביל שתלוני" - זו היא רבית מוקדמת; לוה הימנו והחזיר לו את מעותיו, והוא משלח לו ואומר "בשביל מעותיך שהיו בטילות אצלי" - זו היא רבית מאוחרת.

רבי שמעון אומר: יש 'רבית דברים': לא יאמר לו: "דע כי בא איש פלוני ממקום פלוני".

ואלו עוברין בלא תעשה: המלוה, והלוה, והערב, והעדים;

וחכמים אומרים: אף הסופר.

עוברים משום [ויקרא כה,לז: את כספך] לא תתן [לו בנשך ובמרבית לא תתן אכלך],

ומשום (ויקרא כה,לו) אל תקח מאתו [נשך ותרבית ויראת מאלקיך; וחי אחיך עמך],

ומשום [שמות כב,כד: אם כסף תלוה את עמי את העני עמך] לא תהיה לו כנושה [לא תשימון עליו נשך],

ומשום לא תשימון עליו נשך,

ומשום [ויקרא יט,יד: לא תקלל חרש] ולפני עור לא תתן מכשול ויראת מאלהיך אני ה' (כל חד וחד מאי דשייך ביה, כדמפרש בגמרא).

גמרא:

תניא: '*רבי שמעון בן יוחי אומר: מנין לנושה בחבירו מנה ואינו רגיל להקדים לו שלום שאסור להקדים לו שלום?*

*תלמוד לומר:* [דברים כג,כ: לא תשיך לאחיך נשך כסף נשך אכל] *נשך כל דבר אשר ישך - אפילו דיבור אסור!*'

ואלו עוברין [בלא תעשה: המלוה והלוה והערב והעדים; וחכמים אומרים: אף הסופר]:

אמר אביי: מלוה עובר בכולן (בכל הני דחשיב במתניתין: דהוא נותן בנשך בשעת הלואה, והוא לוקח בשעת פירעון, והוא לו כנושה כשתובעו ודוחקו, והוא שׂם עליו נשך בשעת פיסוק התנאים, ונותן מכשול לפני הלוה להעבירו על 'לא תשיך לאחיך', שהיא אזהרה ללוה);

לוה עובר משום (דברים כג,כ) לא תשיך לאחיך [נשך כסף נשך אכל נשך כל דבר אשר ישך], [דברים כג,כא: לנכרי תשיך] ולאחיך לא תשיך [למען יברכך ה' אלקיך בכל משלח ידך על הארץ אשר אתה בא שמה לרשתה], [ויקרא יט,יד: לא תקלל חרש] ולפני עור לא תתן מכשול [ויראת מאלהיך אני ה'];

ערב והעדים אין עוברין אלא משום [שמות כב,כד: אם כסף תלוה את עמי את העני עמך לא תהיה לו כנושה] לא תשימון עליו נשך.

תניא: '*רבי שמעון אומר: מלוי רבית - יותר ממה שמרויחים – מפסידים* (כדאמר בפירקין (דף עא,א): מתמוטטין לעולם)*; ולא עוד אלא שמשימים משה רבינו חכם ותורתו אמת* (לישנא מעליא נקט)*, ואומרין: אילו היה יודע משה רבינו שיהיה ריוח בדבר - לא היה כותבו*'.

כי אתא רב דימי - אמר: מנין לנושה בחבירו מנה ויודע שאין לו שאסור לעבור לפניו? - תלמוד לומר: (שמות כב,כד: אם כסף תלוה את עמי את העני עמך] לא תהיה לו כנושה [לא תשימון עליו נשך] (לא תראה בעיניו כנושה בו, שיראה ויבוש).

רבי אמי ורבי אסי דאמרי תרוייהו: כאילו דנו בשני דינין, שנאמר (תהלים סו,יב) הרכבת אנוש לראשנו ('לראשנו' - לשון נושה, כדמתרגמינן 'כרשיא') - באנו באש ובמים (הרי אנו באים באש ובמים) [ותוציאנו לרויה].

אמר רב יהודה אמר רב: כל מי שיש לו מעות ומלוה אותן שלא בעדים - עובר משום [ויקרא יט,יד: לא תקלל חרש] ולפני עור לא תתן מכשול' (שעולה על רוחו של לוה לכפור) [ויראת מאלהיך אני ה'].

וריש לקיש אמר: גורם קללה לעצמו, שנאמר (תהלים לא,יט) תאלמנה שפתי שקר הדוברות על צדיק עתק [בגאוה ובוז] (קללה: כשתובעו וזה כופר הכל - מקללין אותו ואומרין שהוא דובר על צדיק עתק).

אמרו ליה רבנן לרב אשי: קא מקיים רבינא כל מה דאמור רבנן?

שלח ליה בהדי פניא דמעלי שבתא "לישדר לי מר עשרה זוזי דאתרמי לי קטינא דארעא למזבן"; שלח ליה "ניתי מר סהדי ונכתב כתבא";

שלח ליה "אפילו אנא נמי?"

שלח ליה "כל שכן מר, דטריד בגירסיה משתלי (ישכח הלואתי) וגורם (ואגרום) קללה לעצמי".

תנו רבנן: '*שלשה צועקין* (בבית דין של מטה) *ואינן נענין* (שהרי הם גרמו לעצמן)*, ואלו הן: מי שיש לו מעות ומלוה אותן שלא בעדים, והקונה אדון לעצמו* (מפרש לקמן)*, ומי שאשתו מושלת עליו*'.

'*קונה אדון לעצמו*' מאי היא?

איכא דאמרי: תולה נכסיו (גירסת רש"י: מעותיו) בנכרי (אומר "מעות שאני משתמש בהן - של פלוני נכרי הם" שלא להשביע עצמו, ופעמים שהנכרי שומע ומעמיד עדים ותובעו בדיניהם);

איכא דאמרי: הכותב נכסיו לבניו בחייו;

איכא דאמרי: דביש ליה בהא מתא ולא אזיל למתא אחריתא.

הדרן עלך 'איזהו נשך'

1. הסבר זה הוא של אביי [להלן בסוף העמוד] שאמר שזו היא סברתו של רבי יהודה; אך רבא חולק עליו, ואומר שרבי יהודה סובר שהמחלוקת הוא בריבית על מנת להחזיר; ואם כן – כמו איזה תנא אומר רבי יאשיה 'כולם אם יש לו מותר'?

   ואין לומר שרבא אינו חולק על אביי, ושגם הוא סובר שרבי יהודה מתיר צד אחד ברבית; ראיה לכך: דיוק לשון הגמרא כאן הוא 'רבא אמר', שזה לשון מחלוקת; ועוד: כך מפרש רש"י: דרבי יהודה גופיה לא שרי אלא על מנת להחזיר – ולא צד אחד ברבית! אולי רבא לא חש לשאלה 'הא מני' על דברי רבי יאשיה, שהרי רבי יאשיה - כתנא הוא! [↑](#footnote-ref-1)
2. תוספתא פ"ו מ"ג: מלוה אדם את אריסיו מארבע בסלע מסאתים בסלע; במה דברים אמורים? בזמן שלא ירד לתוך שדהו, אבל אם ירד לתוך שדהו - הרי הוא ככל אדם; פוסק אדם עם אריסיו לזרע; להוצאה - הרי זה אסור; ולא עוד אלא אפילו זרע והוסיף בסאתים - לא יוציאם לאמצע לתוך שדהו עד שיעשה עליו דמים. [↑](#footnote-ref-2)