קידושין פרק רביעי עשרה יוחסים

משנה:

עשרה יוחסים עלו מבבל (כשעלו בני הגולה; ובגמרא מפרש לה דאשמועינן שמשפחות שבבבל מיוחסות הן, שהפריש עזרא כל הפסולין משם והוליכן עמו): כהני לויי ישראלי חללי (כהנים חללין שנולדו מפסולי כהונה), גירי וחרורי (משוחררי) ממזירי נתיני (גבעונים שמלו בימי יהושע, ואמרינן ביבמות (עח,ב) דוד גזר עליהם), שתוקי ואסופי (מפרש להו ואזיל איזוהי שתוקי כו');

כהני לויי וישראלי - מותרין לבא זה בזה;

לויי ישראלי חללי גירי וחרורי - מותרין לבא זה בזה (אבל כהנים בחללי גירי וחרורי – לא, שחללה בלאו, וגיורת ומשוחררת - בחזקת זונה);

גירי וחרורי ממזירי ונתיני שתוקי ואסופי - כולם מותרין לבא זה בזה (דקסבר 'קהל גרים לא איקרי קהל', ולא הוזהרו ממזרים לבא בקהל גרים; אבל לויים ישראלים - בממזרי לא; ושתוקי ואסופי - ספק ממזרים הם, ומותרים להתערב בממזרים, כדאמר בגמרא (לקמן עג,א) 'בקהל ודאי - הוא דלא יבא, בקהל ספק יבא').

ואלו הם 'שתוקי': - כל שהוא מכיר את אמו ואינו מכיר את אביו (וכשקורא פלוני "אבא" אמו משתקתו);

'אסופי' - כל שנאסף מן השוק ואינו מכיר לא את אביו ולא אמו.

אבא שאול היה קורא לשתוקי 'בדוקי' (בגמרא מפרש ליה).

גמרא:

עשרה יוחסים עלו מבבל:

מאי איריא דתני '*עלו מבבל*'? ניתני 'הלכו לארץ ישראל'?

מילתא אגב אורחיה קא משמע לן (על פי דרכו: שהיה הולך ומדבר דבריו ליוחסין - השמיענו ולמדנו דבר חדש בלישנא דנקט, ולמדנו עוד ממנו דארץ ישראל גבוה מבבל), כדתניא: '[דברים יז,ח: כי יפלא ממך דבר למשפט בין דם לדם בין דין לדין ובין נגע לנגע דברי ריבת בשעריך] *וקמת ועלית אל המקום אשר יבחר ה' אלהיך* [בו] *- מלמד שבית המקדש גבוה מכל ארץ ישראל, וארץ ישראל גבוה מכל הארצות*'.

בשלמא בית המקדש גבוה מכל ארץ ישראל (דשמעת מינה דהא בארץ ישראל משתעי קרא), היינו דכתיב

(קידושין סט,ב)

'דברי ריבות בשעריך, וקמת ועלית' (מכאן שהמקדש גבוה מכל ארץ ישראל, דכל צדדיה סתם, וכתב 'ועלית'); אלא ארץ ישראל גבוה מכל ארצות מנלן?

דכתיב (ירמיהו כג,ז) לכן הנה ימים באים נאם ה' לא יאמר עוד חי ה' אשר העלה את בני ישראל מארץ מצרים (פסוק ח) כי אם חי ה' אשר העלה ואשר הביא את בני ישראל מארץ צפון (דהיינו בבל) ומכל הארצות אשר הדחתים שם [וישבו על אדמתם] (וכתיב 'אשר העלה').

מאי איריא דתני 'עלו מבבל'? נתני 'עלו לארץ ישראל'?

מסייע ליה (דנקט תנא דידן לישנא יתירא - לאשמועינן) לרבי אלעזר, דאמר רבי אלעזר: לא עלה עזרא מבבל עד שעשאה כסולת נקיה ועלה (שכל עצמו של עזרא - לנקות את בבל נתכוון, לפי שראה אותם שנתערבו בהן, וראה שהיו חכמי הדור עולין עמו ואין עוד בבבל שיתעסק: לבדוק בהן לייחסן - עמד והפריש פסוליהן, והוליכן עמו; והדור שראו הפרשתם - הכירו בהם, ולא חשש שיתערבו בהן אלו הפסולין העולים; ולדורות הבאים נמי: כיון דאמר מר (לקמן עו,ב) 'לשכת הגזית היתה שם ששם היו יושבים מייחסי כהונה ולויה בכל יום' - מיזהר זהירי בפסולי).

איתמר: אביי אמר: '*עלו*' - מאיליהם תנן; ורבא אמר: 'העלום' (על כרחם) תנן; וקמיפלגי בדרבי אלעזר, דאמר רבי אלעזר: 'לא עלה עזרא מבבל עד שעשאה כסולת נקיה ועלה'; אביי לית ליה דרבי אלעזר, רבא אית ליה דרבי אלעזר.

איבעית אימא דכולי עלמא אית להו דרבי אלעזר, והכא בהא קא מיפלגי: מר סבר אפרושי אפרושינהו (ומתוך שהופרשו - הכירו בהם אנשי מקומם וידעו שלא יתערבו עוד בהם), ומנפשייהו סליקו (לארץ ישראל שלא יכירו בהם), ומר סבר: בעל כרחייהו אסוקינהו.

בשלמא למאן דאמר '*עלו*' (שעלו מאיליהם ולא הכירו בהם העולים עמהם כל כך) - היינו דאמר רב יהודה אמר שמואל: 'כל ארצות עיסה ('עיסה': ספק עירובין, כעיסה זו שמערבין בה שאור מים וקמח מלח וסובין) ('כל הארצות עיסה': פסולת אצל ארץ ישראל, לפי שבני ארץ ישראל עסוקין לבדוק ביוחסים, לפי שהכהנים מצויים שם) לארץ ישראל, וארץ ישראל עיסה לבבל' (שעזרא הפרישם ויצא משם) (ספק יחוס הוא אצל בבל, שנעשית בבל כסולת נקיה, ובני ארץ ישראל לא הכירום כל כך, ויש שנדבקו עמהם); אלא למאן דאמר 'העלום (תנן)' - (הואיל ובעל כרחם העלום עם אלו - יצא קול פסול עליהם) מידע ידעינהו (והכל ידעו בפסולן, ונזהרו בהם כל העולים)!?

נהי דידעי לההוא דרא - לדרא אחריני לא ידעי.

בשלמא למאן דאמר 'עלו' - היינו דכתיב (עזרא ח,טו) ואקבצם אל הנהר הבא על אהוה ונחנה שם ימים שלשה ואבינה בעם (מי היה ומי לא היה) ובכהנים ומבני לוי לא מצאתי שם (לא ידע עזרא מי עלה עמו ומי לא עלה עמו, וסבור שהיו שם לוים כשרים, ולא מצא ראויים לעבודה, אלא [הלויים שעלו] - מאותן שקצצו בהונות ידיהם בשיניהם, ואמרו 'איך נשיר את שיר ה' וגו' במזמור על נהרות בבל (תהלים קלז,ד): שאמר להם נבוכדנצר 'שירו לנו משיר ציון' (תהלים קלז,ג) - עמדו וקצצו בהונות ידיהם בשיניהם, ואמרו לו 'איך נשיר את שיר ה' על אדמת נכר'; '**לא** נשיר' לא נאמר אלא '**איך** נשיר': אין לנו במה למשמש בנימי הכנורות; מאותן עלו, ומן הכשרים לא מצא, לפי שהיו יושבים בבבל בשלוה; והעולים בירושלים היו בעוני, ובטורח המלאכה, ובאימת כל סביבותיה; והנך לויי דקתני מתניתין - מהנך דלא חזו לעבודה היו); אלא למאן דאמר 'העלום' - הא מיזהר זהירי (יודע היה מי עלה ומי לא עלה)!?

נהי דאיזהור בפסולים - בכשירים לא איזדהור.

כהני לויי וישראלי:

מנלן דסליקו?

דכתיב: (עזרא ב,ע) וישבו הכהנים והלוים ומן העם והמשוררים והשוערים והנתינים בעריהם וכל ישראל בעריהם.

חללי גירי וחרורי:

חללי מנלן [דסליקו]?

דתניא: '*רבי יוסי אומר: גדולה חזקה* (יש לסמוך עליה יפה)*, שנאמר* (נחמיה ז,סג) *ומבני הכהנים בני חביה בני הקוץ בני ברזילי אשר לקח מבנות ברזילי הגלעדי אשה ויקרא על שמם* (פסוק סד) *אלה בקשו כתבם המתייחשים* (כתב יחוסם) *ולא נמצאו, ויגואלו מן הכהונה;* (פסוק סה) *ויאמר הַתִּרְשָתָא* (נחמיה בן חכליה קרוי כן בספר עזרא; ובגמרת ירושלמי נמצא שעל שם שהיה משקה למלך היה צריך לשתות קודם, שלא יחשדוהו שמא הטיל סם המות במשקה המלך, התירו לו יין של עובדי כוכבים לשתות; לכך נקרא הַתִּרְ-שָתָא) *להם אשר לא יאכלו מקדש הקדשים עד עמוד כהן לאורים ותומים*' (כאדם שאומר לחבירו: עד שיבא משיח; דאורים ותומים לא היו בבית שני); (מדכתיב 'מקדש הקדשים' שמעינן דלא אסירי בתרומה אלא מקדשי המקדש)*!*

*ואמר להם: הרי אתם בחזקתכם* (אמר להם: תרומה איני יכול לאסור עליכם מפני חזקתכם שהוחזקתם בבבל לאכלה)*: במה הייתם אוכלים בגולה? בקדשי הגבול* (תרומה הנאכלת בכל מקום)*? אף כאן נמי בקדשי הגבול* (אלמא מדכתיב 'ויגואלו' שמע מינה נתחללו מן הכהונה, והיינו חללים).

ולמאן דאמר (במסכת כתובות (כד,ב)) 'מעלים מתרומה ליוחסין (הרואה כהן אוכל בתרומה במקומו - אין צריך לבדוק אחריו ביוחסין, ונושא כהן בתו)', הני דאכול בתרומה (כיון דאכלי בתרומה) אתו לאסוקינהו (ואמאי לא חש לה נחמיה דלא לאסוקינהו)?

שאני התם דריע חזקתייהו (לא איצטריך למיחש להאי, דכיון דשאר כהנים אוכלים בקדשי המקדש והם נגואלו מהם - הורע חזקתם ויש בהם היכר, ולא אתי לאסוקינהו).

ואלא (כיון דליכא למגזר מידי) מאי '*גדולה חזקה*' (דאמר רבי יוסי; מאי רבותא? לא היה לו לומר אלא 'מנין לחזקה כו' מדקאמר 'גדולה' - רבותא אשמועינן, דאף על גב דאיכא צד איסור השתא טפי מעיקרא - סמכינן עלה)?

דמעיקרא אכול בתרומה דרבנן (תרומת חוץ לארץ), ולבסוף אכול בתרומה דאורייתא (משבאו לארץ).

ואיבעית אימא: לעולם השתא נמי בדרבנן אכול (דאכול כדמעיקרא ומאי נינהו תרומת פירות וירק), בדאורייתא לא אכול (דגן ותירוש ויצהר לא אכול), וכי מסקינן מתרומה ליוחסין – מדאורייתא, מדרבנן לא מסקינן.

אי הכי מאי '*גדולה חזקה*'?

דמעיקרא ליכא למיגזר משום תרומה דאורייתא (תרומת הארץ, דלא הואי גבייהו); לבסוף - אף על גב דאיכא למיגזר משום תרומה דאורייתא - בדרבנן אכול, בדאורייתא לא אכול.

והכתיב (נחמיה ז,סה) ויאמר התרשתא להם אשר לא יאכלו מקדש הקדשים [עד עמוד כהן לאורים ותומים]' - בקדש הקדשים הוא דלא יאכל, הא כל מידי ניכול!?

הכי קאמר: לא מידי דמיקרי 'קדש' ולא מידי דמיקרי 'קדשים'; לא מידי דמיקרי 'קדש' דכתיב (ויקרא כב,י) וכל זר לא יאכל קדש [תושב כהן ושכיר לא יאכל קדש] (כל אותו הענין מדבר בתרומה, ולא בקדשים, דכתיב 'ובא השמש וטהר ואחר יאכל מן הקדשים' [ויקקרא כב,ז]; וליכא לאוקמי אלא בתרומה, שמחוסר כפורים מותר בה), ולא מידי דמיקרי 'קדשים' דאמר קרא (ויקרא כב,יב) ובת כהן כי תהיה לאיש זר היא בתרומת הקדשים לא תאכל (חזה ושוק של שלמים, דאשכחן דאיקרי קדשים), ואמר מר: 'במורם מן הקדשים (חזה ושוק)

(קידושין ע,א)

לא תאכל (ואפילו זרע אין לה, ושבה אל בית אביה, חוזרת לתרומה ואינה חוזרת לחזה ושוק).

'גירי וחרורי' – מנלן [דסליקו]?

אמר רב חסדא: דאמר קרא [עזרא ו,כא: ויאכלו בני ישראל השבים מהגולה] וכל הנבדל מטומאת גויי הארץ אליהם [לדרש לה' אלקי ישראל].

ממזרי - מנלן [דסליקו]?

דכתיב (נחמיה ב,י) וישמע סנבלט החרוני וטוביה העבד העמוני [וירע להם רעה גדלה אשר בא אדם לבקש טובה לבני ישראל / [נחמיה ב,יט] וישמע סנבלט החרני וטביה העבד העמוני וגשם הערבי וילעגו לנו ויבזו עלינו ויאמרו מה הדבר הזה אשר אתם עשים העל המלך אתם מרדים], וכתיב (נחמיה ו,יח) כי רבים ביהודה בעלי שבועה לו כי חתן הוא [טוביה העבד העמוני] לשכניה בן ארח (ישראל היה) ויהוחנן בנו לקח את בת משלם בן ברכיה; קסבר עובד כוכבים ועבד הבא על בת ישראל הולד ממזר.

הניחא למאן דאמר הולד ממזר, אלא למאן דאמר הולד כשר מאי איכא למימר? ותו: ממאי דהוו ליה בני (לטוביה ולבנו מנשים הללו - מבת שכניה ומבת משלם)? דילמא לא הוו ליה בני? ותו (אפילו היו להם): ממאי דהכא הוו להו וסליקו (ממאי דמבבל עלו אותם נשים ובניהם)? דילמא התם הוו (דילמא בארץ ישראל נותרו בימי גדליה אותם שכניה ומשלם, ושם נשאו טוביה ובנו את בנותיהם (ולא יכלו להגיד בית אבותם וזרעם אם מישראל הם היינו שתוקי ואסופי))?

אלא מהכא (נחמיה ז,סא) ואלה העולים מתל מלח תל חרשא ('חרשא' לשון מחרישה) כרוב אַדוֹן וְאִמֵּר ולא יכלו להגיד בית אבותם וזרעם אם מישראל הם:

'תל מלח' אלו בני אדם שדומים מעשיהם למעשה סדום (שהיו מגלי עריות, דכתיב (בראשית יג,יג) 'רעים וחטאים': רעים בגופם וחטאים בממונם, ואמרינן ב'חלק' (סנהדרין קט,ב) דמחי לאתתא דחבריה ומפילה; אמר לה: תהוי גבך עד דמעברא - הרי ממזרים לגבי ישראל) שנהפכה לתל מלח;

'תל חרשא': זה שקורא אבא ואמו משתקתו;

'ולא יכלו להגיד בית אבותם (אביו) וזרעם (אמו) אם מישראל הם': זה הוא אסופי שנאסף מן השוק (דאילו שתוקי מכיר להודיע אמו שהיא מישראל, והכא לא ידעו אם מישראל הם);

'כרוב אדון ואמר': אמר רבי אבהו: (מסרס המקרא ודריש: 'אַדוֹן' כמו 'אָדוֹן'; 'אִמֵּר' כמו 'אָמַר') אמר אדון (הקב"ה): אני אמרתי יהיו ישראל לפני חשובים ככרוב (קדושים ככרובי הקדש, כחיות הקדש דכתיב ביה (יחזקאל י,יד) 'פני הכרוב') והם שמו עצמם כנמר (כחיה זו שאינה מקפדת בזוג חבירתה);

איכא דאמרי אמר רבי אבהו: אמר אדון: אף על פי ששמו עצמם כנמר - הן חשובים לפני ככרוב.

אמר רבה בר בר חנה: כל הנושא אשה שאינה הוגנת לו - מעלה עליו הכתוב כאילו חרשו לכל העולם כולו וזרעו מלח (משום דלא יכלו להגיד יחוסם קרי להו תל מלח), שנאמר (שם) 'ואלה העולים מתל מלח תל חרשא (לשון חורש)'

אמר רבה בר רב אדא אמר רב: כל הנושא אשה לשום ממון - הויין לו בנים שאינן מהוגנים, שנאמר (הושע ה,ז) 'בה' בגדו כי בנים זרים ילדו (מאשה פסולה לו, ולשם ממון נסבה, כדמסיים קרא: יאכלם חדש את חלקיהם: ממון שנשאה לשמו - יאכלם בחדש אחד); ושמא תאמר ממון פלט? - תלמוד לומר (סוף הפסוק:) עתה יאכלם חֹדֶש את חלקיהם;

ושמא תאמר 'חלקו (כגון נכסי צאן ברזל)' ולא 'חלקה (כגון נכסי מלוג; דהיא - לאו איסורא עבדא שחזרה לינשא למיוחס)'?

תלמוד לומר: 'חלקיהם';

ושמא תאמר לזמן מרובה?

תלמוד לומר: 'חדש'.

מאי משמע??

אמר רב נחמן בר יצחק: חדש נכנס וחדש יצא - וממונם אבד.

ואמר רבה בר רב אדא ואמרי לה אמר רבי סלא אמר רב המנונא: כל הנושא אשה שאינה הוגנת לו (פסולה לו) - אליהו כופתו (הלוקה בב"ד כופתין שתי ידיו על העמוד; במסכת מכות (כב,ב) 'כופתו = קושרו') והקב"ה רוצעו (מלקיהו ברצועה);

ותנא: '*על כולם* (כהנים לויים וישראלים) *אליהו כותב* (מאי דקאמר ואזיל: 'אוי לו לפוסל זרעו ולפוגם את משפחתו' כגון שנשא אשה שאינה הוגנת לו) *והקב"ה חותם: אוי לו לפוסל את זרעו ולפוגם את משפחתו ולנושא אשה שאינה הוגנת לו: אליהו כופתו והקב"ה רוצעו;* (האי אליהו לאו אליהו דכתיב במקרא הוא, דאם כן מקמי דהוה אתי - מאן כפתיה? אלא שם מלאך הוא שהוא סופר למעלה)*; וכל הפוסל* (מגדף תמיד את המשפחות) *-* (הוא עצמו) *פסול ואינו מדבר בשבחא לעולם* (אין דרכו של פסול לדבר בשבח הבריות לעולם)'.

ואמר שמואל: במומו פוסל.

ההוא גברא דמנהרדעא דעל לבי מטבחיא בפומבדיתא; אמר להו "הבו לי בישרא!" אמרו ליה "נטר עד דשקיל לשמעיה דרב יהודה בר יחזקאל (המתן עד שיטול שלוחו של רב יהודה שעומד כאן ליטול), וניתיב לך!"

אמר: "מאן יהודה בר שויסקאל (לשון גנאי: גרגרן אוכל 'שויסק' = צלי, כדאמר בפסחים (צו,א) באימורי פסח מצרים: מאן לימא לן דלא שויסקי - עבדינהו [בשם רבינו הלוי]) דקדים לי דשקל מן קמאי?"

אזלו אמרו ליה לרב יהודה; שמתיה (כדאשכחן דמנדים לכבוד הרב במועד קטן (טז,א))!

אמרו (לרב יהודה): רגיל (ההוא גברא) דקרי אינשי 'עבדי'!"

אכריז עליה דעבדא הוא.

אזל ההוא, אזמניה לדינא לקמיה דרב נחמן. אייתי פיתקא דהזמנא. אזל רב יהודה לקמיה דרב הונא (לימלך בו אם יש לו לילך לפני רב נחמן), אמר ליה: איזיל או לא איזיל?

אמר ליה מיזל לא מיבעי לך למיזל (לפני רב נחמן) משום דגברא רבה את (שאתה גדול ממנו ואתה ראש בפומבדיתא, ורב נחמן ראש בנהרדעא ודיין לראש גלותא וחתניה דבי נשיאה [ראש הגולה בבל] כדאמרינן ב'העור והרוטב' (חולין קכד,א) משום דרב נחמן חתניה דבי נשיאה הוא - מזלזל בשמעתיה דרבי יוחנן); אלא משום יקרא דבי נשיאה (שהוא חתן הנשיא) קום זיל.

אתא, אשכחיה דקעביד מעקה. אמר ליה: לא סבר לה מר להא דאמר רב הונא בר אידי אמר שמואל [רב יהודה מצטט את שמואל, שהיה ראש נהרדעא לפני רב נחמן]: כיון שנתמנה אדם פרנס על הצבור - אסור בעשיית מלאכה בפני שלשה (שגנאי הוא ושפלות לדור שכפופים לזה שאין לו מי שיעשה מלאכתו)?

אמר ליה: פורתא דגונדריתא (היינו 'מעקה' באחד הלשונות) הוא דקא עבידנא.

אמר ליה: מי סניא 'מעקה' דכתיב באורייתא או 'מחיצה' דאמור רבנן (כלומר: מכוער ושנוי לשון תורה ולשון שאר בני אדם שאתה מדבר בעמקי שפה)? (ומתכוין היה רב יהודה לתופסו בדבריו, לקנטרו, להודיעו שלא היה לו להנשא עליו להזמינו לפניו.)

אמר ליה: יתיב מר אקרפיטא (ספסל).

אמר ליה: ומי סני 'ספסל' דאמור רבנן או 'איצטבא' דאמרי אינשי?

אמר ליה: ליכול מר אתרונגא.

אמר ליה: הכי אמר שמואל: כל האומר 'אתרונגא' - תילתא ברמות רוחא (מתוך ששליש רוחו גסה הוא משנה בדיבורו): או 'אתרוג' כדקריוה רבנן, או 'אתרוגא' דאמרי אינשי.

אמר ליה: לישתי מר אנבגא (כוס שהוא רביעית, והיו רגילין לשתות כוס אחד ממשקה העשוי לשתותו שחרית, וקוריהו 'אספרגוס' במסכת ברכות (נא,א))

אמר ליה: מי סני 'איספרגוס' דקריוה רבנן, או 'אנפק' (כוס של רביעית) דאמרי אינשי (ולשון 'אנפק' היה שגור בפיהם)?

אמר ליה: תיתי (תבא בתי) דונג (שכך שמה) תשקינן.

אמר ליה: הכי אמר שמואל: אין משתמשים באשה (שלא ילמדנה להיות רגילה בין האנשים).

קטנה היא. (רב נחמן קאמר לה.)

בפירוש אמר שמואל אין משתמשים באשה כלל בין גדולה בין קטנה. נשדר ליה מר שלמא לְיַלתא (שם אשתו).

אמר ליה: הכי אמר שמואל: קול באשה ערוה (שנאמר 'השמיעני את קולך' [שיר השירים ב,יד]; ואם אשאל בשלומה - תשיבני).

(אמר ליה רב נחמן:) אפשר (לשלוח לה שאילת שלום) על ידי שליח!

אמר ליה: הכי אמר שמואל:

(קידושין ע,ב)

אין שואלין בשלום אשה (שמא מתוך שאילת שלום יהיו רגילים זה עם זה על ידי שלוחם, ויבואו לידי חיבה).

(אמר ליה רב נחמן:) על ידי בעלה (אהיה אני שליח לדבר)!

אמר ליה: הכי אמר שמואל: אין שואלין בשלום אשה כלל (שמרגיל לבה ודעתה אצלו).

שלחה ליה דביתהו (ילתא לרב נחמן): שרי ליה תגריה דלא נישוויך כשאר עם הארץ (פטור אותו מלפניך: זה לשון הגמרא לומר 'מישרי ליה תיגריה' כשממהר לעשות בקשת האיש או דינו כדי להפטר ממנו).

אמר ליה: מאי שיאטיה דמר הכא (מה דרכו של אדוני לשוט הלום? כלומר: למה בא אדוני הנה)?

אמר ליה: טסקא דהזמנותא שדר מר אבתראי.

אמר ליה: השתא? שותא דמר לא גמירנא (שיחתו של אדוני איני מבין לדבר בצחות לשונו), טסקא דהזמנותא משדרנא למר (לדינא מזמינא ליה? בתמיה)?

אפיק דיסקא דהזמנותא (הוציא שטר הזמנה מחיקו ששלח לו רב נחמן שיבא לפניו) מבי חדיה (מתוך חיקו), ואחזי ליה; אמר ליה: הא גברא והא דסקא!

אמר ליה: הואיל ואתא מר להכא - לישתעי מיליה ([גירסת רש"י:] לימא מר מיליה: ידבר דבר זכותו על ריבו של אותו האיש) כי היכי דלא לימרו מחנפי רבנן אהדדי;

אמר ליה: מאי טעמא שמתיה מר לההוא גברא?

- ציער שליחא דרבנן (ביזה את שלוחו לפניו וחייב מלקות)

ונגדיה מר, דרב מנגיד על מאן דמצער שלוחא דרבנן (כדאמר בפרק קמא (לעיל יב,ב)) !? [רב נחמן מצטט את רב שהיה ראש פומבדיתא – סורא – לפני רב יהודה]

דעדיף מיניה עבדי ליה (חמורה ממנה עשיתי לו: לקנסו).

מאי טעמא אכריז מר עליה דעבדא הוא?

אמר ליה: דרגיל דקרי אינשי 'עבדי' ותני: כל הפוסל – פסול, ואינו מדבר בשבחא לעולם, ואמר שמואל: במומו פוסל!

[אמר רב נחמן:] אימר דאמר שמואל למיחש ליה, לאכרוזי עליה מי אמר?

אדהכי והכי אתא ההוא בר דיניה מנהרדעי, אמר ליה ההוא בר דיניה לרב יהודה: לדידי קרית לי 'עבדא' דאתינא מבית חשמונאי מלכא (דאתינא מבית חשמונאי קרית לי 'עבד')?

אמר ליה: הכי אמר שמואל: כל דאמר 'מדבית חשמונאי קאתינא' - עבדא הוא (שכל זרעו הרגם הורדוס, ועבד היה, ומלך תחתיהן, וקרא בניו על שם בית חשמונאי, ומסתמא לאו בנות ישראל נסיב, דנזהרים הם להשיא בנותם לעבדים והוו להו כולם עבדים).

אמר ליה: לא סבר לה מר להא דאמר רב אבא אמר רב הונא אמר רב: כל תלמיד חכם שמורה הלכה ובא: אם קודם (שבא) מעשה (לידו) אמרה (להאי שמועה לתלמידיו בשם רבו) - שומעין לו (נאמן לאומרה בשעת מעשה), ואם לאו אין שומעין לו (אינו נאמן להעיד בשם רבו, שמא מחמת מעשה הבא לידו הוא אמר כן)?

אמר ליה: הא איכא רב מתנה דקאי כוותי.

רב מתנה לא חזייה לנהרדעא תליסר שני. ההוא יומא אתא! אמר ליה: דכיר מר מאי אמר שמואל כי קאי חדא כרעא אגודא (שפת הנהר) וחדא כרעא במברא (על הגשר; אי נמי בתוך הספינה לעבור הנהר)?

אמר ליה: הכי אמר שמואל: כל דאמר "מדבית חשמונאי מלכא קאתינא" - עבדא הוא, דלא אישתיור מינייהו אלא ההיא רביתא דסלקא לאיגרא ורמיא קלא ואמרה "כל דאמר מבית חשמונאי אנא - עבדא הוא", נפלה מאיגרא ומיתה.

אכרוז עליה דעבדא הוא. ההוא יומא אקרען כמה כתובתא (מנשי אותה המשפחה) בנהרדעא.

כי קא נפיק (רב יהודה) נפקי אבתריה למירגמיה (לפי שגילה את פסולם). אמר להו: אי שתיקו – שתיקו, ואי לא - מגלינא עלייכו הא דאמר שמואל: תרתי זרעייתא (משפחות) איכא בנהרדעא: חדא מיקריא 'דבי יונה' וחדא מיקריא 'דבי עורבתי', וסימניך טמא טמא טהור טהור. שדיוה לההוא ריגמא מידייהו, וקם אטמא (סתימה, כדמתרגם 'סתמום' - טמונון (בראשית כו,טו)) בנהר מלכא (באותן האבנים שהשליכום בנהר עמד מכשול סתימה במי הנהר ומנע את מהלך המים)

מכריז רב יהודה בפומבדיתא (שם היה יושב): אדא ויונתן עבדי, יהודה בר פפא ממזירא, בטי בר טוביה ברמות רוחא לא שקיל גיטא דחירותא.

מכריז רבא במחוזא: בלאי דנאי טלאי מלאי זגאי (שמות מקומות או משפחות) - כולם לפסול.

אמר רב יהודה: גובאי = גבעונאי (כלומר: על שם שהיו גבעונים - נקראו בבבל 'גובאי', קרוב לגבעונים בשמן) דורנוניתא דראי נתינאי (כפר נתינים היה; 'דורא' = כפר, כדאמר (עירובין ז,ב) דורא דרעותא אמר ליה: מרי דוראי (פסחים כה,ב) ועל שם שהוא כפר נתיני נקרא דורנינות).

אמר רב יוסף: האי בי כובי דפומבדיתא (כפר הסמוך אל פומבדיתא דמקרי בי כובי) - כולם דעבדי.

אמר רב יהודה אמר שמואל: ארבע מאות עבדים ואמרי לה ארבעת אלפים עבדים היו לו לפשחור בן אימר (בימי ירמיה היה) וכולם נטמעו בכהונה (ולא גרסינן 'גדולה') ('נטמעו': נדמעו נשאו בנות כהנים שהיו מחזיקין עצמן בכהנים מתוך שהיו אוכלים תרומה מחמת [שהיו] עבדי כהנים); וכל כהן שיש בו עזות פנים אינו אלא מהם.

אמר אביי: כולהו יתבן בשורא דבנהרדעא.

ופליגא דרבי אלעזר, דאמר רבי אלעזר: '*אם ראית כהן בעזות מצח אל תהרהר אחריו* (אחר משפחתם שהם בני מריבה) *שנאמר:* [הושע ד,ד: אך איש אל ירב ואל יוכח איש] ועמך כמריבי כהן.

אמר רבי אבין בר רב אדא אמר רב: כל הנושא אשה שאינה הוגנת לו, כשהקב"ה משרה שכינתו - מעיד על כל השבטים ואין מעיד עליו, שנאמר [תהלים קכב,ד: ששם עלו שבטים] שבטי יה עדות לישראל [להדות לשם ה']; אימתי הוי 'עדות לישראל' (אותן שהן ישראל הוא מעיד עליהן שהן משלו)? בזמן ש'השבטים שבטי יה'.

אמר רבי חמא ברבי חנינא: כשהקב"ה משרה שכינתו, אין משרה אלא על משפחות מיוחסות שבישראל, שנאמר (ירמיהו ל,כה) בעת ההיא נאם ה' אהיה לאלהים לכל משפחות ישראל [והמה יהיו לי לעם]; 'לכל ישראל' לא נאמר אלא 'לכל משפחות [ישראל]' (משפחות שהם ישראל גמורים).

'[והמה] יהיו לי לעם': אמר רבה בר רב הונא: זו מעלה יתירה יש בין ישראל לגרים, דאילו בישראל כתיב בהו [יחזקאל לז,כז: והיה משכני עליהם] והייתי להם לאלהים והמה יהיו לי לעם', (בישראל כתיב '**והייתי להם לאלהים**' אף על פי שאינם לי לעם, ומתוך שאני מקרבן - הם **יהיו לי לעם**) ואילו בגרים כתיב [ירמיהו ל,כא: והיה אדירו ממנו ומשלו מקרבו יצא והקרבתיו ונגש אלי, כי] מי הוא זה ערב את לבו לגשת אלי נאם ה' (פסוק כב) והייתם לי לעם ואנכי אהיה לכם לאלהים (אבל גרים אין מקרבין אותן מן השמים אלא אם כן הן מקרבין עצמם תחילה להיות טובים).

אמר רבי חלבו: קשים גרים לישראל כספחת (שאינם זהירים במצות, והרגילים אצלם נמשכים אצלם ולומדים מן מעשיהם), שנאמר [ישעיהו יד,א: כי ירחם ה' את יעקב ובחר עוד בישראל והניחם על אדמתם] ונלוה הגר עליהם ונספחו על בית יעקב; כתיב הכא 'ונספחו' וכתיב התם (ויקרא יד,נו) לשאת ולספחת [ולבהרת].

אמר רבי חמא בר חנינא: כשהקדוש ברוך הוא

(קידושין עא,א)

מטהר שבטים (מיחסם) - שבטו של לוי מטהר תחילה, שנאמר (מלאכי ג,ג) וישב מצרף ומטהר כסף וטיהר את בני לוי וזיקק אותם כזהב וככסף והיו לה' מגישי מנחה בצדקה.

אמר רבי יהושע בן לוי: כסף מטהר ממזרים (המטומעים בישראל מחמת ממונם והוא גורם להם שיטהרו: שלעתיד לבא אין הקב"ה מבדילם, מאחר שנדבקו בהם משפחות ישראל הרבה), שנאמר (שם)וישב מצרף ומטהר כסף (אותם שנטמעו מחמת עשרם);

(וסיפיה דקרא והיו לה' מגישי מנחה בצדקה;) מאי 'מגישי מנחה בצדקה'?

אמר רבי יצחק: צדקה עשה הקב"ה עם ישראל שמשפחה שנטמעה נטמעה (צדקתו של הקב"ה היא שאינו מבדילם, אלא הואיל שנטמעו נטמעו; ורבי יהושע בן לוי סבירא ליה האי 'מטהר' לאו מבדיל פסוליהן קאמר, אלא מטהרם ומכשירם כולם).

גופא אמר רב יהודה אמר שמואל: כל ארצות עיסה לארץ ישראל, וארץ ישראל עיסה לבבל:

('עיסה': כעיסה שהיא מעורבת; ובשם ר' משה מרומא"ט שמעתי: עיסה: כפסולת ענבים שנסחט משקה שלהם.)

בימי רבי בקשו לעשות בבל עיסה לארץ ישראל (להחזיק משפחות ארץ ישראל מיוחסות, ולבדוק אחר משפחות בבל כל הבאים לישא משם אשה) אמר להן: קוצים אתם משימים לי בין עיני (משום דרבי ממשפחת בבל היה מבני בניו של הלל שעלה וקיבל נשיאותו של בני בתירא)? רצונכם - יטפל עמכם רבי חנינא בר חמא (להשיבכם דבר); נטפל עמהם רבי חנינא בר חמא, אמר להם: כך מקובלני מרבי ישמעאל ברבי יוסי שאמר משום אביו: כל ארצות עיסה לארץ ישראל וארץ ישראל עיסה לבבל.

בימי רבי פנחס בקשו לעשות בבל עיסה לארץ ישראל; אמר להם לעבדיו: כשאני אומר שני דברים בבית המדרש - טלוני בעריסה ורוצו (שלא יפשפשו אחר דבריו ויהא צריך לגלות משפחות, והוא היה זקן ולא היה יכול לרוץ).

כי עייל, אמר להם: 'אין שחיטה לעוף מן התורה' (דבר שהוא תימה להם ולא גלה להם טעמו כדי שיהו טרודים בסברא הראשונה, ולא יחזרו אחר טעם השניה עד שיפטר מהם; וטעם דאין שחיטה לעוף מן התורה – ב'שחיטת חולין' (כז,ב) יליף מ'ושפך את דמו' - בשפיכה בעלמא).

אדיתבי וקמעייני בה - אמר להו 'כל ארצות עיסה לארץ ישראל וארץ ישראל עיסה לבבל'

נטלוהו בעריסה ורצו.

רצו אחריו ולא הגיעוהו; ישבו ובדקו (במשפחות א"י לברר את דבריו) עד שהגיעו לסכנה (לפסול משפחות אנשי זרוע שיהרגום), ופירשו.

אמר רבי יוחנן: היכלא (שבועה בהיכלו של מקום)! בידינו היא (לגלות פסול משפחות ארץ ישראל) אבל מה אעשה שהרי גדולי הדור נטמעו בה.

סבר לה כרבי יצחק, דאמר רבי יצחק: משפחה שנטמעה נטמעה.

אמר אביי: אף אנן נמי תנינא (דכל משפחה שנטמעה נטמעה, דאין להפרישה ולהרחיקה ולברר ספק מטמעיהם: מי נטמע מי לא נטמע, אלא יניחום והם ספק והם כשרים לעתיד לבא): משפחת בית הצריפה (שם המשפחה) היתה בעבר הירדן, וריחקה (הכריז שהן פסולין) בן ציון (אדם חשוב ואיש זרוע) בזרוע; עוד אחרת היתה וקירבה בן ציון בזרוע. כגון אלו אליהו בא (לעתיד לבא) לטמא ולטהר לרחק ולקרב (דכתיב (מלאכי ג) 'והשיב לב אבות על בנים': זה מבני בניו של זה); כגון אלו דידעין (שהכל מחזיקים אותם בפסולים שנתקרבו בזרוע), אבל משפחה שנטמעה (מחמת שלא נודע פסולה) – נטמעה.

תאנא: עוד (משפחה) אחרת היתה (לבד אותה שקרבה בן ציון), ולא רצו חכמים לגלותה, אבל חכמים מוסרים אותו לבניהם ולתלמידיהן פעם אחת בשבוע ואמרי לה פעמים בשבוע.

אמר רב נחמן בר יצחק: מסתברא כמאן דאמר פעם אחת בשבוע, כדתניא: הריני נזיר אם לא אגלה משפחות - יהיה נזיר ולא יגלה משפחות.

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: שם בן ארבע אותיות (קריאתו וכתיבתו ופירושו) - חכמים מוסרין אותו לתלמידיהן פעם אחת בשבוע, ואמרי לה פעמים בשבוע.

אמר רב נחמן בר יצחק: מסתברא כמאן דאמר פעם אחת בשבוע, דכתיב [שמות ג,טו: ויאמר עוד אלקים אל משה כה תאמר אל בני ישראל ה' אלקי אבתיכם אלקי אברהם אלקי יצחק ואלקי יעקב שלחני אליכם] זה שמי לעולם [וזה זכרי לדר דר] – 'לעלם' (להעלים) כתיב.

רבא סבר למידרשיה בפירקא. אמר ליה ההוא סבא: 'לעלם' כתיב.

רבי אבינא רמי: כתיב (שם) זה שמי וכתיב (שם) זה זכרי?

אמר הקב"ה: לא כשאני נכתב אני נקרא: נכתב אני ביו"ד ה"י, ונקרא באל"ף דל"ת (מדלא כתיב 'שמי וזכרי' משמע שלמדוֹ שני שמות, ואמר לו: זה שמי מיוחד, ובזה השני אני נזכר).

תנו רבנן: '*בראשונה שם בן שתים עשרה אותיות היו מוסרין אותו לכל אדם* (שם בן שתים עשרה ובן ארבעים ושתים לא פירשו לנו)*; משרבו הפריצים* (המשתמשין בו) *היו מוסרים אותו לצנועים שבכהונה* (לברך בו העם במקדש לאחר עבודת ציבור של תמיד של שחר)*, והצנועים שבכהונה מבליעים אותו בנעימת אחיהם הכהנים* (אותן שלא היו בקיאין בו, ומברכין בשם בן ארבע אותיות, כשהיו מושכין את קולם בנעימה - היו אלו ממהרים להבליע את השם בן י"ב, ולא היה נשמע לרבים מקול נעימות חביריהם בנעימת ביסום קול שקורין 'טרוף' [אולי: טרוֹפּ]).

תניא: '*אמר רבי טרפון: פעם אחת עליתי אחר אחי אמי* (שהיה כהן, ורבי טרפון היה כהן: בתוספתא דכתובות (פ"ה) מעשה ברבי טרפון שקדש שלש מאות נשים בשני בצורת כדי להאכילם תרומה) *לדוכן* (לברך ברכת כהנים)*, והטיתי אזני אצל כהן גדול, ושמעתי שהבליע שם בנעימת אחיו הכהנים.*'

אמר רב יהודה אמר רב: שם בן ארבעים ושתים אותיות - אין מוסרין אותו אלא למי שצנוע ועניו, ועומד בחצי ימיו, ואינו כועס ואינו משתכר ואינו מעמיד על מדותיו (לנטור איבה, שמא ישתמש בו להנקם); וכל היודעו והזהיר בו והמשמרו בטהרה - אהוב למעלה ונחמד למטה, ואימתו מוטלת על הבריות, ונוחל שני עולמים: העולם הזה והעולם הבא.

אמר שמואל משמיה דסבא: בבל - בחזקת כשרה עומדת (במשפחה שאתה בא ליבדק בה) עד שיודע לך במה נפסלה; שאר ארצות - בחזקת פסול הן עומדות עד שיודע לך במה נכשרה (צריך אתה לבדוק אחר המשפחה, כמו שאמרה משנתינו (לקמן עו,א): '*ארבע אמהות שהן שמנה*'), ארץ ישראל: מוחזק לפסול – פסול, מוחזק לכשר – כשר.

הא גופא קשיא: אמרת 'מוחזק לפסול – פסול', הא סתמא כשר! והדר תני 'מוחזק לכשר – כשר', הא סתמא – פסול!?

אמר רב הונא בר תחליפא משמיה דרב: לא קשיא:

(קידושין עא,ב)

כאן להשיאו אשה (סתמא בעי בדיקה), כאן להוציא אשה מידו (שנשא כבר מסתמא לא מפקינן).

אמר רב יוסף: כל שסיחתו בבבל (שמספר בלשון אנשי בבל) - משיאין לו אשה (דמחזקינן ליה מבבל); והאידנא דאיכא רמאי (שמלמדים שיחת בבל להחזיקו במיוחסים) – חיישינן.

זעירי הוה קא מישתמיט מיניה דרבי יוחנן דהוה אמר ליה: "נסיב ברתי" (ולא היה חפץ בה, מפני שהיא מארץ ישראל והוא היה מבבל); יומא חד הוו קאזלי באורחא, מטו לעורקמא דמיא, ארכביה לרבי יוחנן אכתפיה וקא מעבר ליה; אמר ליה: "אורייתן כשרה, בנתין לא כשרן (תלמידי אתה ותורתי כשירה לך ובתי אינך חפץ)? מאי דעתיך (שאתה מחזיק בבבל במיוחסים)? אילימא מדתנן '*עשרה יוחסין עלו מבבל* (וכו' [רשימת הפסולים שעלו] וסבור אתה שעלו כל הפסולין)? [במשנה כתוב גם] '*כהני לויי* [וישראלים]' - אטו כהני לויי וישראלי כולהו סליקו? כי היכי דאישתיור מהני [כהנים ולויים וישראלים] אישתיור נמי מהני [הפסולים]!".

אישתמיטתיה [לרבי יוחנן] הא דאמר רבי אלעזר 'לא עלה עזרא מבבל עד שעשאה כסולת נקייה ועלה'.

עולא איקלע לפומבדיתא לבי רב יהודה, חזייה לרב יצחק בריה דרב יהודה דגדל ולא נסיב; אמר ליה: מאי טעמא לא קא מנסיב ליה מר איתתא לבריה?

אמר ליה: מי ידענא מהיכא אנסיב (איזו אשה מיוחסת)?

אמר ליה: אטו אנן מי ידעינן מהיכא קאתינן? דילמא מהנך דכתיב (איכה ה,יא) נשים בציון ענו בתולות בערי יהודה? וכי תימא עובד כוכבים ועבד הבא על בת ישראל הולד כשר - ודילמא מהנך דכתיב בהו (עמוס ו,ד) השוכבים על מטות שן וסרוחים על ערסותם [ואכלים כרים מצאן ועגלים מתוך מרבק], ואמר רבי יוסי ברבי חנינא: אלו בני אדם המשתינים מים בפני מטותיהם ערומים, ומגדף בה רבי אבהו: אי הכי היינו דכתיב (עמוס ו,ז) לכן עתה יגלו בראש גולים [וסר מִרְזַח סרוחים] משום דמשתינים מים בפני מטותיהם ערומים - 'יגלו בראש גולים'? אלא אמר רבי אבהו: אלו בני אדם שאוכלין ושותין זה עם זה, ומדביקין מטותיהם זו בזו, ומחליפין נשותיהם זה לזה, ומסריחים ערסותם בשכבת זרע שאינה שלהם?

אמר ליה: היכי נעביד?

אמר ליה: זיל בתר שתיקותא (שאל לך משפחה שתקנית) כי האי דבדקי בני מערבא: כי מינצו בי תרי בהדי הדדי - חזו הי מנייהו דקדים ושתיק אמרי 'האי מיוחס טפי' (שסתם בני מריבה - הם פסולין: שמתוך פסולן שהיו פורשים מהם - נטרו איבה והחזיקו במריבה).

אמר רב: שתיקותיה דבבל - היינו יחוסא (ומיוחסת דבבל - היינו שתיקותא: מתוך שהם שתקנים - הוחזקו במיוחסים; אם כן הבא לבדוק בבבל - אינו בודק אלא בשתיקה: לבדוק בשתקנים).

איני! והא איקלע רב לבי בר שפי חלא (שם האיש: 'שופה' = חומץ, כמו '*השופה יין לחבירו*' (בבא מציעא ס,א)) [לבי שיחלא] ובדק בהו.

מאי לאו – ביחסותא?!

לא בשתיקותא: הכי קאמר להו: בדוקו אי שתקי אי לא שתקי.

אמר רב יהודה אמר רב: אם ראית שני בני אדם שמתגרים זה בזה שמץ פסול יש באחד מהן ואין מניחין אותו (מן השמים) לידבק אחד בחבירו (לכך הטילו מן השמים מריבה ביניהן).

אמר רבי יהושע בן לוי: אם ראית שתי משפחות המתגרות זו בזו - שמץ פסול יש באחת מהן, ואין מניחין אותה לידבק בחברתה.

אמר רב פפא סבא משמיה דרב: בבל – בריאה (מיוחסת ונקייה), מישון – מיתה (ממזרים גמורים כולם), מדי – חולה (רובם כשרים ומיעוטן פסולין, כחולים הללו שרובן לחיים), עילם – גוססת (רובן פסולין ומיעוטן כשרין); ומה בין חולין לגוססין? רוב חולין לחיים, רוב גוססים למיתה.

עד היכן היא בבל (ליחס)? (לפי הענין נראה שבבל בין שני נהרות גדולים: חדקל ופרת מציעים אותה ביניהם: זה מן המזרח וזה מן המערב, ובאין ומושכין מן הדרום לצפון; וסופו של פרת שופך בחדקל; כל זה יש ללמוד; מכאן ארץ ישראל בדרומה של בבל, דכתיב (ירמיה א,יד) 'מצפון תפתח הרעה' כלומר: בבל בצפון. ופרת יורד מארץ ישראל לבבל, כדאמר בעלמא (שבת סה,ב) 'מיטרא במערבא - סהדא רבה פרת'; וקא בעי גמרא: מה שבין שני הנהרות פשיטא לן דבבל היא, אלא משפת חדקל ולחוץ - עד היכן מתפשט רחבה של בבל)?

רב אמר: עד נהר עזק; ושמואל אמר: עד נהר יואני.

לעיל בדיגלת (לצד דרום [לחדקל]) עד היכא (למדנו רחבה שבין שני הנהרות, ועוד להלן מחדקל עד נהר עזק, וצריכין לידע: ארכה כמה)?

רב אמר: עד בגדא ואוונא (מקומות הם, סמוכות זה לזה, וחדקל מפסיק ביניהן), ושמואל אמר: עד מושכני (מוסיף בארכה לדרום).

- ולא מושכני בכלל? והאמר רבי חייא בר אבא אמר שמואל: מושכני הרי היא כגולה (פומבדיתא קרוי 'גולה' בראש השנה (כג,ב)) ליוחסין?

אלא עד מושכני - ומושכני בכלל.

לתחתית בדיגלת (לצפון, ועל שפת חדקל במזרחה של בבל) עד היכא (עד היכן אורכה משוך לצפון)?

אמר רב שמואל: עד אפמייא תתאה (התחתונה).

תרתי אפמייא הויין (לפי ששתים היו) חדא עיליתא (זו עליונה) וחדא תתייתא (וזו תחתונה; דרך משיכת הנהר ויחוס של בבל עד התחתונה - ולא היא בכלל) חדא כשירה (העליונה) וחדא פסולה (התחתונה), ובין חדא לחדא פרסה, וקא קפדי אהדדי, ואפילו נורא לא מושלי אהדדי (כדי שלא יהו רגילים אצלם שלא להתחתן בם). וסימניך דפסולתא (וסימן זה יהא בידך שלא תטעה אי זו פסולה): הא דמישתעיא מֵישָנִית (הך דמשתעי בלשון מישן, שהיא קרובה למישן, ואמר לעיל 'מישן מיתה').

לעיל בפרת (על שפת פרת במערבה של בבל) עד היכא (עד היכן ארכה משוך לדרום)?

רב אמר: עד אקרא דתולבקני, ושמואל אמר: עד גישרא דבי פרת (שמואל היה מוסיף); ורבי יוחנן אמר: עד מעברת דגיזמא.

לייט אביי ואיתימא רב יוסף אדרב (כל שיסמוך על זה שאין יחוסה של בבל משוך כל כך).

אדרב לייט, אדשמואל לא לייט (בתמיה: והרי הוא מוסיף)?

אלא: לייט אדרב, וכל שכן אדשמואל.

ואיבעית אימא: לעולם אדרב לייט, אדשמואל לא לייט (דכי אמרה שמואל למילתיה פוחת היה ולא מוסיף), (ובימי שמואל) וגישרא דבי פרת (היה הגשר) לתתאיה הוה קאי (למטה מאקרא דתולבקני).

(קידושין עב,א)

והאידנא הוא דליוה פרסאי (שלקחוהו ממקומו ובנאוהו למעלה מאקרא.

ולהכי לא בעי 'לתחת פרת עד היכן' - לפי שפרת נופל בחדקל, ועוד בבל מושכת למטה ממנו עד אפמיא תתאה, כדאמר לעיל).

אמר ליה אביי לרב יוסף: להא גיסא דפרת (בשפתה כלפי מערב) עד היכא (עד היכן מתפשט רחבה של בבל)?

אמר ליה: מאי דעתיך (שבאת לישאל)? משום בירם (שמא בירם שיושבת בהך גיסא מיבעיא לך)? מייחסי דפומבדיתא (שהיא בין שתי הנהרות) - מבירם נסבי (שמע מינה מוחזקין הם בה בחזקת יחוס).

אמר רב פפא: כמחלוקת ליוחסין (בארכה ורחבה של בבל) - כך מחלוקת לענין גיטין (דקיימא לן (גיטין ב,א): המביא גט משאר ארצות צריך שיאמר "בפני נכתב ובפני נחתם", לפי שאין בקיאין לשמה, והמביא גט מארץ ישראל לבבל - אינו צריך לומר; ובבל - הרי היא כארץ ישראל לגיטין, שאף הם היו חכמים ובקיאין לשמה); ורב יוסף אמר: מחלוקת ליוחסין אבל לגיטין דברי הכל עד ארבא (אגם של קנים וערבה, שקורין אושר"א) תניינא דגישרא (שני אגמים היו למטה מהגשר זה למטה מזה).

אמר רמי בר אבא: חביל ימא (שם מקום) - תכילתא דבבל (מכלילא ותפארתה של בבל ליוחסין); שוניא וגוביא (וציצורא מקומות הם) - תכילתא דחביל ימא (תפארת של חביל ימא).

רבינא אמר: אף ציצורא.

תניא נמי הכי: '*חנן בן פנחס אומר: חביל ימא - תכילתא דבבל; שוניא וגוביא וציצורא - תכילתא דחביל ימא.*'

אמר רב פפא: והאידנא איערבי בהו כותאי.

ולא היא (כותיים לא נתערבו בהם): (אבל) איתתא הוא דבעא מינייהו (הקול יצא על ידי ששאל כותי אחד אשה מהם), ולא יהבו ליה (אבל הם לא נתנו לו). (ויש אומרים: רב פפא בעא מנייהו איתתא, ולא יהבי ליה, לכך היה מוציא עליהם שמץ פסול; וקשה בעיני לומר כן.)

מאי 'חביל ימא'?

אמר רב פפא: זו פרת דבורסי.

ההוא גברא דאמר להו "אנא מן שוט מישוט" - עמד רבי יצחק נפחא על רגליו ואמר "שוט מישוט - בין הנהרות עומדת".

וכי בין הנהרות עומדת מאי הוי?

אמר אביי אמר רבי חמא בר עוקבא אמר רבי יוסי ברבי חנינא: 'בין הנהרות' - הרי היא כגולה ליוחסין (פומבדיתא קרי 'גולה' בראש השנה (דף כג,ב)).

והיכא קיימא?

אמר רבי יוחנן: מאיהי דקירא ולעיל (מקום על נהר פרת למעלה מכל המקומות הנזכרים למעלה).

והא אמר רבי יוחנן (לעיל): (מיחסותא דבבל בפרת) עד מעברתא דגיזמא (ותו לא)?

אמר אביי: רצועה נפקא (באלכסון ממעברתא דגדמא ומקפת את הפסולין עד מעלה מאיהי דקירא, שהיה מן הפסולין, ושוט משוט בפי הרצועה על פרת).

אמר רב איקא בר אבין אמר רב חננאל אמר רב: חלזון ניהוונד (נהר) הרי היא כגולה ליוחסין.

אמר ליה אביי: לא תציתו ליה [אל תקבלו זאת להלכה]! יבמה היא דנפלה ליה התם [והוא רוצה ליבם אותה].

אמר ליה: אטו דידי היא? דרב חננאל היא!?

אזיל שיילוה לרב חננאל, אמר להו: הכי אמר רב: חלזון ניהוונד הרי היא כגולה ליוחסין!

ופליגא דרבי אבא בר כהנא, דאמר רבי אבא בר כהנא: מאי דכתיב [מלכים ב יח,יא: ויגל מלך אשור את ישראל אשורה] וינחם בחלח ובחבור נהר גוזן וערי מדי (בעשרת השבטים שהגלה סנחריב משתעי)? 'חלח' - זו חלזון, 'חבור' - זו הדייב, 'נהר גוזן' - זו גינזק, 'ערי מדי' - זו חמדן וחברותיה, ואמרי לה זו נהוונד וחברותיה.

מאי '*חברותיה*'?

אמר שמואל: כרך מושכי חוסקי ורומקי.

אמר רבי יוחנן: וכולם לפסול (כל מקום שגלו השבטים - נטמעו עובדי כוכבים בבנותיהם, ועובד כוכבים ועבד הבא על בת ישראל - אפילו למאן דאמר (יבמות מה,א) הולד ממזר לא הוי - פגום מיהא הוי).

קסלקא דעתא 'מושכי' היינו 'מושכני'.

והאמר רבי חייא בר אבין אמר שמואל: מושכני הרי היא כגולה ליוחסין!?

אלא 'מושכי' לחוד ו'מושכני' לחוד.

[דניאל ז,ה: וַאֲרוּ חֵיוָה אָחֳרִי תִנְיָנָה דָּמְיָה לְדֹב וְלִשְׂטַר חַד הֳקִמַת] וּתְלָת עִלְעִין בְּפֻמַּהּ בֵּין שניה שִׁנַּהּ [וְכֵן אָמְרִין לַהּ קוּמִי אֲכֻלִי בְּשַׂר שַׂגִּיא] (בחיה השניה שבמראה דניאל כתיב, והיא בבל); אמר רבי יוחנן: זו חלזון הדייב ונציבין, שפעמים בולעתן ופעמים פולטתן ('בפומה' משמע מבפנים, 'בין שיניה' משמע שבולטות מבחוץ!) ('בולעתן' = מושלת עליהם)

וַאֲרוּ חֵיוָה אָחֳרִי תִנְיָנָה דָּמְיָה לְדֹב; תני רב יוסף: אלו פרסיים שאוכלין ושותין כדוב ומסורבלין כדוב ('ומסורבלים': בעלי בשר, לשון עובי ושומן הוא; ובעלמא (שבת קלז,ב) נמי אמרינן: 'קטן מסורבל בבשר': המלובש בבשר כסרבל) ומגדלין שער כדוב, ואין להם מנוחה כדוב (דוב אין לו מנוחה כשהוא קשור הולך ובא תמיד סביבותיו).

רבי אמי, כי הוה חזי פרסא דרכיב, אמר: היינו דובא ניידא (דוב נודד).

אמר ליה רבי ללוי: הראני פרסיים (בעל משלות ודומיות היה לוי, וקאמר לו רבי: משול לי פרסיים למה הם דומים)!

אמר ליה: דומים לחיילות של בית דוד (גבורים).

הראני חברין (אומה הסמוכה לפרסיים, ומשחיתים הם, וטרפנים הם - יותר מפרסיים)!

דומין למלאכי חבלה.

הראני ישמעאלים!

דומין לשעירים (מלובשים שחורים ודומים לשדים) של בית הכסא.

הראני תלמידי חכמים שבבבל!

דומים למלאכי השרת (לבושים לבנים ועטופים כמלאכי השרת, וכתיב (יחזקאל ט,יא) 'והאיש לבוש הבדים'; והכי נמי אמרינן ב'במה מדליקין' (שבת כה,ב) על רבי יהודה שהיה מתעטף ויושב בסדינים המצוייצין ודומה למלאך כו'; ובנדרים (כ,ב) נמי אמרינן: מאן מלאכי השרת? – רבנן, ואמאי קרי להו 'מלאכי השרת'? - משום דמצויינין כמלאכי השרת במלבושים נאים).

כי הוה ניחא נפשיה דרבי (נזרקה נבואה בפומיה), אמר: 'הומניא' (עיר ששמה כך) איכא בבבל, כולה עמונאי היא; 'מסגריא' (עיר היא; וכל הנך - כולהו מקומות נינהו) איכא בבבל, כולה דממזירא היא; 'בירקא' איכא בבבל - שני אחים יש שמחליפים נשותיהם זה לזה; 'בירתא דסטיא' (על שם שסרו מאחרי המקום) איכא בבבל - היום סרו מאחרי המקום, (ופירש רבי היאך סרו:) דאקפי ('דאקפי' = הציף, כדמתרגמינן 'ויצף הברזל' (מלכים ב ו,ו) 'וקפא פרזלא') פירא (בריכה עשויה לגדל דגים, ובלע"ז ביבר) בכוורי בשבתא (הציף הביבר דגים הרבה) ואזיל וצדו (והלכו וצדו) בהו בשבתא, ושמתינהו רבי אחי ברבי יאשיה, ואישתמוד (נשתמדו). 'אקרא דאגמא' איכא בבבל; 'אדא בר אהבה' יש בה,

(קידושין עב,ב)

היום יושב בחיקו של אברהם (יש אומרים קמת היום; ואם כן אין זה רב אדא שבגמרא; ונראה דהא 'יושב בחיקו של אברהם אבינו': שנכנס לברית מילה, וזה רב אדא בר אהבה שהאריך ימים הרבה: משמת רבי עד דורות אחרונים בימי רב נחמן בר יצחק, כדאמרינן בבבא בתרא (כב,א)); היום נולד רב יהודה בבבל, דאמר מר: כשמת רבי עקיבא - נולד רבי, כשמת רבי - נולד רב יהודה; כשמת רב יהודה - נולד רבא, כשמת רבא - נולד רב אשי, ללמדך שאין צדיק נפטר מן העולם עד שנברא צדיק כמותו, שנאמר (קהלת א,ה) וזרח השמש ובא השמש [ואל מקומו שואף זורח הוא שם]; עד שלא כבתה שמשו של עלי זרחה שמשו של שמואל הרמתי שנאמר (שמואל א ג,ג) ונר אלהים טרם יכבה ושמואל שוכב [בהיכל ה' אשר שם ארון אלהים].

[איכה א,יז: פרשָׂה ציון בידיה, אין מנחם לה] צוה ה' ליעקב סביביו צריו [היתה ירושלם לנדה ביניהם]: רב יהודה אמר: כגון הומניא לפום נהרא.

(צרים שהיו סובבים אותם בארצם, דהיינו עמון ומואב שהצירו להם יותר מן הכל, כדאמרינן ב'חלק' (סנהדרין צו,ב): עמון ומואב - שכיני בישי דירושלים היו; אותם צוה שיהיו סובבים אותם אף בגלותם, כגון הומניא, דכולה דעמונאי היא, כדאמרינן לעיל: הושיבם סנחריב בבבל והיו מצירים לישראל שבפום נהרא/)

(יחזקאל יא,יג) ויהי כהנבאי ופלטיהו בן בניהו מת ואפול על פני ואזעק קול גדול ואומר אהה אדני ה' [כלה אתה עשה את שארית ישראל].

רב ושמואל: חד אמר לטובה (היה מייליל הנביא עליו), וחד אמר לרעה (שהיה רע בעיניו שמת מיתה יפה):

מאן דאמר 'לטובה' - כי הא דאיסתנדרא דמישן (שלטון של מישן) - חתניה דנבוכדנצר הוה; שלח ליה: מכולי האי שבייה דאייתית לך - לא שדרת לן דקאי לקמן?

בעי לשדורי ליה מישראל, אמר ליה פלטיהו בן בניהו: אנן, דחשבינן - ניקו מקמך הכא, ועבדין ניזלו להתם, ואמר נביא: מי שעשה טובה בישראל (שהציל את הגולה מלהיות עבדים לעבדות) ימות בחצי ימיו?

מאן דאמר לרעה - דכתיב [יחזקאל יא,א: ותשא אתי רוח] ותבא אותי אל שער בית ה' הקדמוני הפונה קדימה והנה בפתח השער עשרים וחמשה איש ואראה בתוכם את יאזניה בן עזר ואת פלטיהו בן בניהו שרי העם,

וכתיב (יחזקאל ח,טז) ויבא אותי אל חצר בית ה' הפנימית והנה פתח היכל ה' בין האולם ובין המזבח כעשרים וחמשה איש אחוריהם אל היכל ה' ופניהם קדמה ממשמע שנאמר ופניהם קדמה [לשמש]; איני יודע שאחוריהם כלפי מערב (אל ההיכל, שהיה במערב העזרה)? מה תלמוד לומר '[אחוריהם] אל היכל ה'? - מלמד שהיו מפריעין עצמם ומתריזין עצמם כלפי מעלה ('אחוריהם' ממש, כשהוא מפורע: שהיו מתכוונין להראות אחוריהם לגנאי), וקאמר נביא 'מי שעשה הרעה הזאת בישראל - ימות על מיטתו?

תסתיים דשמואל (הוא) דאמר לרעה: דאמר רבי חייא בר אבין אמר שמואל: מושכני - הרי היא כגולה ליוחסים; מישון - לא חשו לה לא משום עבדות ולא משום ממזרות, אלא כהנים שהיו בה לא הקפידו על הגרושות (דשמואל לית ליה הא דאמר דעבדים נשתלחו למישן, מדקאמר 'לא חשו לה משום עבדות').

לעולם אימא לך שמואל (הוא ד)אמר לטובה (דאית ליה הא דנשתלחו עבדים למישן, והאי דקאמר 'לא חשו לה משום עבדות' -), ושמואל לטעמיה, דאמר: המפקיר עבדו יצא לחירות ואינו צריך גט שחרור (להיות מותר בישראל), שנאמר [שמות יב,מד: ו]כל עבד איש מקנת כסף [ומלתה אתו אז יאכל בו]; 'עבד איש' - ולא עבד אשה? אלא: עבד שיש לו רשות לרבו עליו - קרוי עבד; עבד שאין לרבו רשות עליו - אין קרוי עבד. (שמואל לטעמיה, דאמר עבד שאין לו לרבו רשות עליו - אין קרוי עבד; והני נמי: מאחר שגזלום מהם ונתייאשו מהם - זהו הפקר, כדאמרינן בגיטין (לט,ב) 'נתייאשתי מפלוני עבדי' ומשום לשון הפקר נקט לה, דכיון דאתייאש ליה מיניה - פקע ליה רשותיה.)

אמר רב יהודה אמר שמואל: זו (מתניתין) דברי רבי מאיר (דקתני דעלו פסולין לארץ ישראל, ומשמע דאין כל הארצות בחזקת מיוחסות חוץ מבבל בלבד, כדאמר בריש פירקא (לעיל סט,ב) דמסייע ליה לרבי אלעזר דקאמר ייחס עזרא את בבל), אבל חכמים אומרים: כל ארצות בחזקת כשרות הם עומדות.

אמימר שרא ליה לרב הונא בר נתן למינסב איתתא מחוזייתא (ואין מחוזא בתוך גבול בבל האמורים לענין יוחסין); אמר ליה רב אשי: מאי דעתיך דאמר רב יהודה אמר שמואל 'זו דברי רבי מאיר אבל חכמים אומרים כל ארצות בחזקת כשרות הן עומדות'? והא בי רב כהנא לא מתני הכי (משמיה דשמואל, אלא כדאמר לעיל: כל הארצות בחזקת פסולות, ואמר רב יהודה אמר שמואל: כל הארצות עיסה), ובי רב פפא לא מתני הכי, ובי רב זביד לא מתני הכי!

אפילו הכי לא קיבלה מיניה, משום דשמיע ליה מרב זביד דנהרדעא. (לאו היינו רב זביד סתמא.)

תנו רבנן: '*ממזירי ונתיני טהורים לעתיד לבא, דברי רבי יוסי; רבי מאיר אומר: אין טהורים.*

*אמר לו רבי יוסי: והלא כבר נאמר* (יחזקאל לו,כה) *וזרקתי עליכם מים טהורים וטהרתם* [מכל טמאותיכם ומכל גלוליכם אטהר אתכם]*!*

*אמר לו רבי מאיר: כשהוא אומר 'מכל טומאותיכם ומכל גלוליכם' - ולא מן הממזרות.*

*אמר לו רבי יוסי: כשהוא אומר 'אטהר אתכם' - הוי אומר אף מן הממזרות.*'

בשלמא לרבי מאיר, היינו דכתיב (זכריה ט,ו) וישב ממזר באשדוד [והכרתי גאון פלשתים] (יבדלו הממזרים מהם וישבו בפני עצמם), אלא לרבי יוסי - מאי 'וישב ממזר באשדוד'?

כדמתרגם רב יוסף: יתבון בית ישראל לרוחצן (תרגום של 'וישב') בארעהון דהוו דמו בה לנוכראין (תרגומו של 'ממזר'; והכי קאמר: וישב העם שהיה מנוכר מגבול ארצו, ונטרד כממזר, באשדוד; גם הוא מגבול ארץ ישראל, ויהושע חלקה להם אף על פי שלא נכבשה בימיו, כדכתיב (יהושע יג,א) 'אתה זקנת באת בימים והארץ נשארה הרבה מאד לרשתה' וקא חשיב ואזיל חמשת סרני פלשתים העזתי והאשדודי וגו').

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי יוסי.

אמר רב יוסף: אי לאו דאמר רב יהודה אמר שמואל הלכה כרבי יוסי, הוה אתי אליהו מפיק מינן צוורני צוורני קולרין ('צוורני צוורני': חבורות חבורות; לשון אחר: קולרין קולרין, והוא לשון 'מעשה בקולר של בני אדם' דסוף יבמות (קכב,א)).

תנו רבנן: '*גר נושא ממזרת - דברי רבי יוסי* (דקסבר קהל גרים לא איקרי 'קהל'; והולד ממזר דכתיב 'לו' [דברים כג,ג: לא יבא ממזר בקהל גם דור עשירי לא יבא **לו** בקהל ה']: הלך אחר פסולו)*; רבי יהודה אומר: גר לא ישא ממזרת* (קסבר דקהל גרים איקרי קהל)*;*

*אחד גר אחד עבד משוחרר וחלל מותרים בכהנת* (ואף על פי שהכהנים אסורים בגיורת ומשוחררת וחללה, דקסבר: 'לא הוזהרו כהנות כשירות להנשא לפסולין': לאותן שהפסול אינו מוזהר עליהן, כגון אלו)'.

מאי טעמא דרבי יוסי?

חמשה קהלי כתיבי (גבי אזהרת פסולי יוחסין: 1.'לא יבא ממזר בקהל ה' (דברים כג,ג) 2. 'לא יבא לו בקהל' (שם) 3. 'לא יבא עמוני ומואבי בקהל' (שם פסוק ד) 4. 'לא יבא להם בקהל' (שם) 5. 'דור שלישי יבא להם בקהל' דמצרי ואדומי (פסוק ט); ו'קהל' דגבי פצוע דכא (פסוק ב) - לא חשיב, דלאו מן פסולי יוחסין קא משתעי);

(קידושין עג,א)

(מדהוה מצי למיכתבינהו לכולהו בחדא אזהרה וחד קהל: 'לא יבא ממזר ועמוני ומואבי בקהל, גם דור עשירי לא יבא להם בקהל עד עולם'; וגבי מצרי ואדומי דור שלישי יבא להם בכם) חד לכהנים (לקהל כהנים), וחד ללוים (לקהל לוים) וחד לישראלים (לקהל ישראלים; דאי הוה כתיב חד - הוה אמינא: כהנים קאמר, אבל לוים מותרים; ואי כתיב תרי - הוה אמינא: לוים וכהנים, אבל ישראלים לא); וחד למישרי ממזר בשתוקי ([גירסת רש"י או פירושו:] וחד למישרי ממזר**ת** בשתוקי: אף על פי שזה ודאי וזה ספק - לא חיישינן שמא זה כשר ואסור לישא ממזרת, דהכי דרשינן: 'בקהל ודאי - הוא דלא יבא ממזר, הא בקהל ספק - כגון שתוקי – יבא') וחד למישרי שתוקי בישראל (דדרשינן הכי: ממזר ודאי - הוא דלא יבא בקהל, הא ממזר ספק – יבא; ודקתני מתניתין 'שתוקי' - פסול הוא מדרבנן, כדלקמן, שמא ישא אחותו מאביו); קהל גרים לא איקרי 'קהל' (דלא אייתר לן קרא לקהל גרים).

ורבי יהודה?

כהנים ולוים מחד 'קהל' נפקי (דשבט אחד הם, ואין לקרות 'קהל' חצי השבט), אייתר ליה לקהל גרים.

ואיבעית אימא: (גבי כהנים ולוים איצטריכו תרי קהלי לדרשה) הכי נמי תרי קהלי נינהו (ואפילו הכי אייתר להו חד לקהל גרים): ממזר בשתוקי ושתוקי בישראל מחד קהל נפקא (דברים כג,ג) לא יבא ממזר בקהל ה' [גם דור עשירי לא יבא לו בקהל ה']; ממזר ודאי - הוא דלא יבא, הא ממזר ספק יבא; בקהל ודאי - הוא דלא יבא, הא בקהל ספק יבא (חד מקהל ודאי, וחד מממזר ודאי, דהכי דרשינן: לא יבא ממזר ודאי בקהל ודאי; הא ממזר ספק בקהל ישראל ודאי, או ממזר ודאי בקהל ספק - יבא).

ואיבעית אימא: הני נמי תרי קהלי נינהו (כלומר להנך תרתי דרשות - תרי קראי איצטריכו, ואי לא אייתר קרא - לא הוה דרשינן 'ממזר ודאי הוא דלא יבא הא ספק ממזר יבא', אלא הוה אמרינן ככל שאר ספיקי איסור על הודאי: אזהרת ודאי - ללקות עליו, ועל אזהרת ספק אזהרת ספק - לאיסורא), וטעמיה דרבי יהודה מהכא: (במדבר טו,טו) הקהל חוקה אחת לכם ולגר הגר [חקת עולם לדרתיכם ככם כגר יהיה לפני ה'] (למה לי למכתב 'קהל' הכא? אלא למימר: דגר א'קהל' קאי, ולאשמועינן דאיקרי קהל).

ולרבי יוסי?

'חוקה אחת' הפסיק הענין.

[בברייתא לעיל למדנו:] '*אחד גר ואחד עבד משוחרר וחלל מותרין בכהנת*' - מסייעא ליה לרב, דאמר רב יהודה אמר רב: לא הוזהרו (כהנות) כשירות להנשא לפסולים (לפסולי כהונה: גר, חלל, משוחרר - שהכהנים הוזהרו על בנותיהם, והם לא הוזהרו עליהם מלישא אותן; אבל לפסולין שהאנשים הפסולין הוזהרו עליהן מלישא אותן, כגון ממזרין או נתינים - אף הנשים הוזהרו עליהם, דהשוה הכתוב אשה לאיש לכל עונשים שבתורה והכי אמרינן ביבמות בפרק 'יש מותרות' (פד,ב)).

דרש רבי זירא במחוזא: גר מותר בממזרת.

רגמוהו כולי עלמא באתרוגייהו (שהיו שם גרים הרבה, והוקשה להם שאמר 'קהל גרים לא איקרי קהל').

אמר רבא: מי איכא דדריש מילתא כי האי בדוכתא דשכיחי גיורי (בתמיה)?

דרש רבא במחוזא: גר מותר בכהנת (דלא הוזהרו כשרות לינשא לפסולין).

טענוהו בשיראי;

הדר דרש להו: גר מותר בממזרת.

אמרו ליה: אפסידתא לקמייתא.

אמר להו: דטבא לכו - עבדי לכו: אי בעי מהכא נסיב ואי בעי מהכא נסיב!

והילכתא: גר מותר בכהנת ומותר בממזרת: מותר בכהנת - לא הוזהרו כשירות להנשא לפסולים; ומותר בממזרת - כרבי יוסי.

אלו הן שתוקי: כל שמכיר [את אמו ואינו מכיר את אביו, אסופי - כל שנאסף מן השוק ואינו מכיר לא את אביו ולא אמו. אבא שאול היה קורא לשתוקי בדוקי]:

אמר רבא: דבר תורה שתוקי כשר; מאי טעמא? רוב כשרים אצלה ומיעוט פסולין (כגון ממזרין וקרובין) אצלה (דכיון דמכירים את אמו דפנויה היא - רוב העולם כשרים אצלה, שאין הרוב ממזרים וקרובים שהולד מהם ממזר; ואף עובד כוכבים ועבד אם בא עליה אין הולד ממזר); ואי אזלי אינהו לגבה (ואם בבעילה זו [שממנו נולד שתוקי זה] הלך הבועל אצלה, דהשתא נד ליה ממקום קביעתו) - (יש לנו לומר:) כל דפריש מרובא פריש (ואין לדונו בתורת 'קבוע', שהוא נדון כמחצה על מחצה, והולד כשר).

מאי אמרת (מאיזה טעם תבא לפוסלו), דילמא אזלה איהי לגבייהו, הוה ליה 'קבוע', וכל קבוע כמחצה על מחצה דמי (אין זה אלא ספק), והתורה אמרה (דברים כג,ג) לא יבא ממזר [בקהל ה' גם דור עשירי לא יבא לו בקהל ה']: ממזר ודאי - הוא דלא יבא, הא ממזר ספק יבא; 'בקהל' ודאי - הוא דלא יבא, הא בקהל ספק יבא! ומה טעם אמרו 'שתוקי פסול'? גזירה שמא ישא אחותו מאביו.

אלא מעתה שתוקי - שתוקית לא ישא, שמא ישא אחותו מאביו.

כל כי הני מזנו ואזלי (בתמיה וכי כל בעילות הנמצאות נטיל על אביו של זה, לומר הוא הוליד כל שתוקי העיר)? בת שתוקית (שנולדה על ידי נשואין שנשאת למותר לה) לא ישא (שתוקי) - שמא ישא אחותו מאביו (שמא בנו של בעל השתוקית - הוא שבא על אמו של זה תחלה בזנות, ואחר כך נשא שתוקית)!?

אלא: לא שכיחא (מסקנא דקושיא היא: אלא להכי לא חיישינן, משום דלא שכיח שתנשא לו אחותו; אי נמי שתוקי מילתא דלא שכיחא, ומילתא דלא שכיחא לא גזרו בה רבנן, וזה עיקר)!? הכי נמי לא שכיחא, אלא מעלה עשו ביוחסין.

ואמר רבא: דבר תורה: אסופי כשר (אף על פי שאין מכירים את אמו); מאי טעמא (וניחוש שמא מאשת איש שנבעלה לאחר, דרוב פסולין אצלה)? (ליכא למימר הכי) אשת איש (אם ילדה ממזר) - (אינה משליכתוּ,) בבעלה תולה (לפי שיש לה לומר "מבעלי הוא"); מאי איכא (לאחזוקי בממזרות)? מיעוט ארוסות (איכא מיעוטא שהן ארוסות, ואין להם לתלות בבעל) ומיעוט שהלך בעליהם למדינת הים (או נשואות שהלכו בעליהן למדינת הים); כיון דאיכא (נמי למימר) פנויה (של פנויה הוא, וכשר) ואיכא נמי דמחמת רעבון הוה (או של אשה מבעלה, והשליכתו אמו מחמת רעבון) - פלגא ופלגא, והתורה אמרה 'לא יבא ממזר בקהל ה'' - ממזר ודאי - הוא דלא יבא, הא ממזר ספק – יבא; בקהל ודאי - הוא דלא יבא, הא בקהל ספק – יבא.

ומה טעם אמרו 'אסופי פסול'? שמא ישא אחותו מאביו (דאחותו מאמו ליכא למיחש, כיון דמכירין את חמותו, שהיא בחזקת כשירה - לא מספקינן לה במזנה, לומר שהוא היה בנה והשליכתו).

אלא מעתה אסופי - אסופית לא ישא, שמא ישא אחותו, בין מאביו בין מאמו?

כל הני שדי ואזלי (וכי כל בנים שהיו לה השליכה, שנחזיק כל הנאספים בני אם אחת? ובספק בני אב אחד ומשתי אמהות - נמי לא, כדאמר לעיל 'כל הני מזנו ואזלי?')

בת אסופי (מן הנשואין) לא ישא, שמא ישא אחותו (שמא בעל האסופית הוא אביו)? אלא - לא שכיח? הכי נמי לא שכיח, אלא מעלה עשו ביוחסים.

אמר רבא בר רב הונא: מצאו מָהוּל -

(קידושין עג,ב)

אין בו משום אסופי (דאי לאו דכשר הוא - לא הוה טרחא ביה למימהל ליה); משלטי הדמיה (איבריו; כמו: הדומי ניהדמיה [עירובין ל,א]; 'והדמין תתעבדון' דדניאל [ב,ה]: איבריו מתוקנים ומיושרים) - אין בו משום אסופי (דאי פסול הוא - לא הוה מתקנא ליה, הואיל ודעתה להשליכו; אלא מחמת רעבון הושלך; לשון אחר 'משלטי הדמיה': איבריו גדולים ומלובן ומזורז - אין זה מזנה, אלא מבעלה, שמתוך תשמיש תדיר - הולד מלובן ומזורז, כדאמר במסכת נדה (לא,א): שלשה חדשים אחרונים - תשמיש יפה לאשה ויפה לולד, שמתוך כך הולד מזורז ומלובן); שייף משחא, ומלא כוחלא (סביבות עיניו ליפותו), רמי חומרי (קשרים שעושים לרפואה, ותולין לתינוק, דאמרינן במסכת שבת (סו,ב) 'הבנים יוצאים בקשרים'), תלי פיתקא (קמיע של כתב) ותלי קמיעא (של עיקרין) - אין בו משום אסופי (דהא חסה על חייו, והוכיח תחילתה שאוהבתו, ולא השליכתו למות); תלי בדיקלי [התינוק נמצא תלוי בדקל]: אי מטיא ליה חיה (ויכולה לטורפו משם) - יש בו משום אסופי, אם לאו - אין בו משום אסופי (כללו של דבר: כל מקום שיש להבין דלדעת מיתה השליכתהו ולא חסה עליו - יש בו משום אסופי); זרדתא (אי תלי באילן ששמו זרדתא: שלרי"ר בלע"ז): (אי) סמיכא למתא (אף על גב דלא מטיא ליה חיה) יש בו משום אסופי (דאמר ב'ערבי פסחים' (פסחים קיא,ב): 'זרדתא דסמיכא למתא - לא פחיתא משתין שידי'), ואם לאו - אין בו משום אסופי; בי כנישתא (בתי כנסיות שלהם חוץ לעיר הוו): סמיכתא למתא ושכיחי ביה רבים - אין בו משום אסופי, ואם לאו (ואי לא שכיחי בה רבים, כגון אורחים, יש לדאג ממזיקים) - יש בו משום אסופי.

אמר אמימר: האי פירא דסופלי (נמצא בחפירה העשויה להטיל שם גרעיני תמרים למאכל בהמות)- יש בו משום אסופי (דחוץ לעיר עבדי ליה ושכיחי בהו מזיקין); חריפתא דנהרא (נתנוהו בעריבה והשליכתהו לאמצעית הנהר, מקום שהספינות עוברות תמיד) אין בו משום אסופי (דלכך טרחה להוליכו עד חריפות הנהר שיעברו ספינות שם וימצאוהו); פשרי (מקום שיפוע הנהר על ידי הפשרת שלגים, שאין דרך ספינות לעבור שם) יש בו משום אסופי; צידי רשות הרבים - אין בו משום אסופי; רשות הרבים - יש בו משום אסופי.

אמר רבא: ובשני רעבון - אין בו משום אסופי.

הא דרבא – אהייא? אילימא ארשות הרבים - איידי דשני רעבון קטלא ליה [ובודאי אסופי הוא]! ואלא אצידי רשות הרבים? מאי איריא 'שני רעבון'? אפילו בלא שני רעבון!?

אלא כי אתמר דרבא - אהא דאמר רב יהודה אמר רבי אבא אמר רבי יהודה בר זבדי אמר רב: כל זמן שבשוק - אביו ואמו נאמנים עליו (לומר בנינו הוא); נאסף מן השוק - אין נאמנים עליו; מאי טעמא אמר רבא הואיל ויצא עליו שם אסופי; ואמר רבא: ובשני רעבון (שהרבה נשלכין) - אף על פי שנאסף מן השוק - אביו ואמו נאמנים עליו (לא רצו חכמים לפוסלם מחמת יציאת קול).

אמר רב חסדא: שלשה נאמנים לאלתר (ולא לאחר זמן אבל כל שאר הנאמנין נאמנים נמי לאחר זמן), אלו הן: אסופי, חיה, ופוטרת חברותיה (מן הטומאה, כדמפרש).

אסופי - הא דאמרן.

חיה – דתניא: '*חיה נאמנת לומר 'זה יצא ראשון וזה יצא שני'; במה דברים אמורים - שלא יצתה וחזרה, אבל יצתה וחזרה - אינה נאמנת. רבי אליעזר אומר: הוחזקה על עומדה* (כדמפרש: דלא אהדרא אפה) *– נאמנת, ואם לאו* (דאהדרא אפה) *- אינה נאמנת.*'

מאי בינייהו?

איכא בינייהו דאהדר אפה.

'פוטרת חברותיה' מאי היא?

דתנן [נדה פ"ט ה"ד]: '*שלש נשים שהיו ישנות במטה אחת* (במסכת נדה (סא,א) מוקי לה במשולבות ודבוקות זו בזו) *ונמצא דם תחת אחת מהן - כולן טמאות; בדקה אחת מהן ונמצאת טמאה - היא טמאה וכולן טהורות.*'

אמר רב חסדא שבדקה עצמה כשיעור ווסת (לאחר מציאה מיד; ובמסכת נדה (יד,ב) מפרש 'שיעור ווסת': שעומד העד - הוא הקינוח - בצד המשקוף, ואינו מחוסר אלא לקנח מיד).

תנו רבנן: '(נשים שילדו בבית אחת: אשת כהן, ולוי, נתין, וממזר) *נאמנת חיה לומר "זה כהן, וזה לוי, זה נתין, וזה ממזר"; במה דברים אמורים? שלא קרא עליה שם ערער* (שלא יצא מעורר על הולד לומר 'זה בנה של אשת ממזר')*, אבל קרא עליה ערער - אינה נאמנת.*'

ערער דמאי?: אילימא ערער חד - והאמר רבי יוחנן: אין ערער פחות משנים!? אלא ערער תרי.

ואיבעית אימא לעולם אימא לך: ערער חד, וכי אמר רבי יוחנן אין ערער פחות משנים - הני מילי היכא דאיתא חזקה דכשרות (שהיו מוחזקין בו בחזקת כשר), אבל היכא דליכא חזקה דכשרות (שלא נודע לבריות מי הוא הכשר, ולא יצא אחד מהם ידי ספק) - חד נמי מהימן.

(סיפא דברייתא דלעיל:) *נאמן בעל מקח* (אם שנים מעוררין על המקח, זה אומר "מכרת לי" וזה אומר "לי מכרת ושלי המקח") *לומר 'לזה מכרתי ולזה אין מכרתי'* (לקמן מוקי ליה ששניהם נתנו לו דמים: כל אחד ואחד דמים שלמים, אחד מדעתו ואחד בעל כרחו)*; במה דברים אמורים? בזמן שמקחו בידו* (דרמיא עליה למידק שלא לחזור לו מזה, ולהחזיר לו דמיו, ויתן המקח למי שלא נמכר לו; דקם ליה ב'מי שפרע', הילכך מידק דייק)*, אבל אין מקחו בידו* (ושניהם אוחזין בו) *- אינו נאמן* (דכיון דלאו עליה רמיא - תו לא דייק לזכור למי הוא).

(קידושין עד,א)

וניחזי זוזי ממאן נקט? (קא סלקא דעתא שלא קיבל מעות אלא מאחד מהם; הא ודאי מדכיר דכיר זוזי דמאן קביל!)

לא, צריכא: דנקט מתרוייהו, ואמר: חד מדעתאי וחד בעל כורחי, ולא ידיע (אין ידוע לנו) הי מדעתו והי לא מדעתו.

*נאמן דיין לומר 'לזה זכיתי ולזה חייבתי'; במה דברים אמורים? שבעלי דינים עומדים לפניו* (רמיא עליה למדכר שעדיין לא יצאו משם משגמרו את דינם, ואומר 'איש פלוני זכאי, איש פלוני חייב')*, אבל אין בעלי דינים עומדים לפניו - אינו נאמן* (שאין בעלי דינין עומדין לפניו תו לא רמיא עליה למידכר)'.

וניחזי זכותא מאן נקיט (ביד איזהו מהם פסק דין של זכות)?

לא, צריכא: דקריע זכותייהו.

וניהדר ונידיינינהו (למה לי כולי האי, למימר 'אינו נאמן'? מה לנו ולאמונתו? נהדר הוא עצמו או אחר וידונם לפי טענותם)?

בשודא דדייני (בדין שאינו תלוי בטעם, אלא הכל בפיו של דיין, כי ההיא דכתובות (פה,ב) דאמר 'נכסי לטוביה' ואתו שני טוביה, שניהם קרובים, שניהם שכנים; ואמרינן 'שודא דדייני': למי שיתנדב לב הדיין לומר 'נראה לי שזה היה רגיל אצלו יותר - לזה נתן', וכיון שפסק כן - אם בא לחזור אינו חוזר, ולפיכך אין רוצין לחזור מדין שמא יַטֶּנוּ לבו לצד השני).

אמר רב נחמן: שלשה נאמנין על הבכור, אלו הן: חיה, אביו ואמו. חיה – לאלתר; אמו - כל שבעה (שעדיין אין אביו מכיר בו, שלא יצא מתחת ידי אמו ליכנס לברית; מכאן ואילך מוטל על אביו להכירו), אביו לעולם, כדתניא [ספרי דברים פסקא ריז,יז]: '[דברים כא,יז: כי את הבכר בן השנואה] *יכיר* [לתת לו פי שנים בכל אשר ימצא לו, כי הוא ראשית אנו לו משפט הבכרה] *- יכירנו לאחרים* ['יכיר' בצורת הפעיל – לפיכך לאחרים, כמו 'ילביש']*; מכאן אמר רבי יהודה: נאמן אדם לומר "זה בני בכור"; וכשם שנאמן לומר "זה בני בכור" כך נאמן לומר "זה בן גרושה וזה בן חלוצה";*

*וחכמים אומרים אינו נאמן* '. (אבן גרושה וחלוצה הוא דפליגי.)

אבא שאול היה קורא לשתוקי 'בדוקי':

מאי 'בדוקי'?: אילימא שבודקין את אמו ואומרת 'לכשר נבעלתי' – נאמנת, כמאן? כרבן גמליאל (בתמיה)? תנינא חדא זימנא (למה ליה לרבי למיתנייה לפלוגתא בתרי דוכתי? ליתני הא דאבא שאול התם 'וכן היה אבא שאול אומר כדבריו'), דתנן [כתובות פ"א מ"ה]: '*היתה מעוברת ואמרו לה: "מה טיבו של עובר זה"? אמרה להם: "מאיש פלוני וכהן הוא* (כלומר מיוחס הוא)*". רבן גמליאל ורבי אליעזר אומרים: נאמנת, ורבי יהושע אומר: לא מפיה אנו חיין.*' ואמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבן גמליאל.

חדא (רבן גמליאל) להכשיר בה (דלא האמינה אלא לעצמה, שלא נתחללה מן התרומה, אבל לא להכשיר אותו עובר; שאם בת היא - לא תינשא לכהן), וחדא (אבא שאול) להכשיר בבתה (מכשיר אף בבתה, דהא מתניתין - אף בולד קאי שהוא שתוקי).

הניחא למאן דאמר (בפרק קמא דכתובות (יג,ב)) 'לדברי המכשיר בה - פוסל בבתה', אלא למאן דאמר 'לדברי המכשיר בה - מכשיר בבתה' אבא שאול מאי אתא לאשמועינן?

דאבא שאול עדיפא מדרבן גמליאל, דאי מהתם, הוה אמינא: התם (הני מילי), (היכא) דרוב כשרין אצלה (כגון פנויה ורוב העיר משיאין לכהונה), אבל היכא דרוב פסולין אצלה (כגון ארוסה, והיא אומרת "מן הארוס הוא", או פנויה, ואין רוב העיר משיאין לכהונה) - אימא לא! צריכא.

אמר רבא: הלכה כאבא שאול.

משנה:

כל האסורין לבא בקהל (כגון ממזרי בשתוקי) - מותרים לבא זה בזה (ואף על גב שזה ודאי וזה ספק ואיכא למימר שמא כשר הוא - אפילו הכי שרי, כדילפינן לעיל (עג,א) 'בקהל ודאי לא יבא, אבל בקהל ספק יבא'; ובגמרא פריך: הא תנא ליה רישא);

רבי יהודה אוסר (בגמרא מפרש לה);

רבי אלעזר אומר: ודאן בודאן (כגון ממזרים בנתינים) – מותר, ודאן בספיקן (כגון ממזרי ונתיני בשתוקי ואסופי) וספיקן בודאן (שתוקי ואסופי בממזרי ונתיני) וספיקן בספיקן (שתוקי בשתוקית, אסופי באסופית, אסופי בשתוקית) – אסור (שמא זה כשר וזה פסול);

ואלו הן הספיקות: שתוקי אסופי וכותי (בגמרא מפרש מאי ספיקייהו;

וכותים אותם שהושיב סנחריב בערי שומרון, כדכתיב (מלכים ב יז,כד) ויבא מלך אשור ומכותה [ומעוא ומחמת וספרוים וישב בערי שמרון תחת בני ישראל וירשו את שמרון וישבו בעריה] ועל שם שהביאם מכותה נקראו 'כותים', ונתגיירו מאימת האריות, כדכתיב (שם פסוק כה) [ויהי בתחלת שבתם שם לא יראו את ה'] וישלח [ה' בהם את] האריות [ויהיו הרגים בהם], וכולה עניניה במלכים).

גמרא:

מאי '*כל האסורין לבא בקהל*'? אילימא ממזירי ונתיני שתוקי ואסופי - הא תנא ליה רישא [במשנה בדף עט,א]: '*ממזירי ונתיני שתוקי ואסופי מותרים לבא זה בזה*' ותו: '*רבי יהודה אוסר*' – אהייא? אילימא א'*ודאן בספיקן*', הא מדקתני סיפא: '*רבי אלעזר אומר: ודאן בודאן מותר, ודאן בספיקן וספיקן בספיקן אסור*' - מכלל דרבי יהודה לא סבירא ליה! וכי תימא '*רבי יהודה אוסר*' - אגֶר בממזרת (דשמעינן ליה דאמר הכי לעיל (עב,א): '*רבי יהודה אומר: גר לא ישא ממזרת*' ובמידי אחרינא לא שמעינן דפליג לענין יוחסין) - מידי 'גר בממזרת' קתני (לעיל, דאתי רבי יהודה לאפלוגי עליה)? '*כל האסורין לבא בקהל*' קתני (וגר - לאו מן האסורין הוא)!?

אמר רב יהודה:

(קידושין עד,ב)

הכי קאמר (כלומר: לעולם, רבי יהודה - אגר בממזרת קאי, דשמע ליה לתנא קמא דאיירי בה): 'כל האסורים לבא בקהל (והאי 'בקהל' דקאמרת =) (קהל) כהונה; מאי נינהו? - גיורת (דכהן אסור בגיורת, ואפילו) פחותה מבת שלש שנים ויום אחד (דלאו בת ביאה היא; ואין שם משום חשש זנות, דכתיב (יחזקאל מד,כב) כי אם בתולות מזרע בית ישראל), ודלא כרבי שמעון בן יוחי (דאמר לקמן בפירקין (עח,א): גיורת פחותה מבת שלש - כשירה לכהונה, והכי קאמר [תנא קמא במתניתין]: 'כל האסורין לבא בקהל כהונה' - ומאי ניהו, דמרבי האי כללא יתר על הראשונים שאסורין בקהל ישראל? - גיורת שפחותה מבת שלש שנים, וכל שכן יתירה על בת שלש שנים) מותרין (הנך אסורין: גיורות וממזרים ונתיני ושתוקי) לבוא זה בזה.

ונוקמה בבת שלש שנים ויום אחד (ולא בפחות, ונימא דפחותה מותרת לכהן, ובה לא איירי), ואפילו לרבי שמעון בן יוחי?

אם כן (דכרבי שמעון מיתוקמא, דפחותה מותרת לכהונה, והוא [רבי שמעון – אם משנתנו כשיטתו] לא התיר לבא בממזרת אלא האסורין לבא בכהונה; הוי משמע האי דפחותה - אית ליה דאסורה לממזר) - מצידה תברה (תשובתו מוכנת לצידו): אלא טעמא [דאסורה לכהנים]- דבת שלש שנים ויום אחד, הא פחותה מבת שלש שנים ויום אחד - דמותרת לבא בקהל כהונה [לשיטת רבי שמעון] - אסורה לבוא זה בזה (בתמיה: היא בממזר וממזר בה)? הרי (גיורת) פחותה מבת שלש שנים ויום אחד לרבי שמעון בן יוחי דמותרת לבא בקהל כהונה ומותרות לבא זה בזה (דכיון דקהל גרים לאו קהל הוא, לא שנא פחותה לא שנא יתירה, ועל כרחיך תנא דידן - מדשרי יתירה על בת שלש לממזר - שמע מינה אית ליה 'קהל גרים לא איקרי קהל')!?

וכללא הוא דכל האסורים לבא בקהל כהונה מותרין לבא זה בזה (בתמיה: דכל האסורין לכהן מותרין לממזר)? והרי אלמנה וגרושה וחללה וזונה דאסורים לבא בקהל כהונה ואסורים לבא זה בזה!? ותו (מדלא התיר לבא בממזרת אלא האסורות לכהנים): הא מותר (בקהל כהונה) אסור (בממזרת)!? והרי גר שמותר בכהנת ומותר בממזרת (כיון דאית ליה 'קהל גרים לא איקרי קהל')!

אלא אמר רב נתן בר הושעיא: (לא תימא 'כל האסורין', דתקשי לך אלמנה לכהן גדול ותיקשי לך גר מדוקיא, אלא) הכי קאמר (תנא קמא): 'כל שכהן אסור לישא את בתו (כל שבתו אסורה לכהונה)' - ומאי ניהו (דמוסיף האי כללא על האסורין לישראל)? - גר שנשא גיורת, וכרבי אליעזר בן יעקב (דאמר במתניתין (לקמן עז,א) 'גר שנשא גיורת - בתו פסולה לכהונה') - מותרין לבא זה בזה (והיינו גר מותר בממזרת וממזר בו). (דאילו בגר שנשא ישראלית לא מצית לאוקמה, דמאן שמעת ליה דאמר 'כהן אסור לישא בתו'? - רבי יהודה, דאמר במתניתין (שם) 'בת גר זכר כבת חלל זכר'; ומדסיפא רבי יהודה, דקתני: 'רבי יהודה אוסר' - רישא לאו רבי יהודה; להכי מוקמי לה כרבי אליעזר בן יעקב; ושמעיה רבי יהודה לתנא קמא דאית ליה 'קהל גרים לא איקרי קהל', ופליג עליה.)

וכללא הוא דכל שכהן אסור לישא את בתו - מותרים לבא זה בזה?

הרי חלל שנשא בת ישראל, דכהן אסור לישא בתו, ואסורין נמי לבא זה בזה!?

לא קשיא, כרבי דוסתאי בן יהודה (סבירא ליה לתנא דידן, דאמר (לקמן עז,א) '*בנות ישראל מקוה טהרה לחללים*').

והרי חלל שנשא חללה, וכהן אסור לישא בתו, ואסור נמי לבא זה בזה? ותו: הא מותר (לישא כהן בתו) אסור (לבא באסורין)?

והרי גר שנשא בת ישראל, וכהן מותר לישא בתו - ומותרין לבא זה בזה (ומותר לבא בממזרים דהא אמר קהל גרים לאו קהל הוא)?

אלא אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: הכא (לאו בגר איפליגו, אלא) ממזר מאחותו (כריתות) וממזר מאשת איש (מיתות) איכא בינייהו: תנא קמא סבר: אפילו ממזר מאחותו נמי הוי ממזר (דקסבר יש ממזר מחייבי כריתות, והכי קאמר: כל הנולדים מאיסורי ערוה - ממזרים הם, ומותרים לבא זה בזה הני חייבי כריתות בבני חייבי מיתות, כגון אשת איש, דכולן ממזרים הם), ורבי יהודה סבר: מאשת איש הוי ממזר, מאחותו לא הוי ממזר (ורבי יהודה אוסר לבא חייבי כריתות בבני חייבי מיתות, דקסבר: אין ממזר אלא מחייבי מיתות; וטעמא מפורש ביבמות (מט,א)).

מאי קא משמע לן? תנינא (פלוגתא אחריתי במתניתין, בתַנאֵי אחריני, ולמה ליה לרבי למיתני לתרתי בבי? ניתני התם לגבי רבי יהושע 'וכן היה רבי יהודה אומר כדבריו'): '*איזהו ממזר? - כל שהוא ב'לא יבא'* (דברים כג, ג-ד: ממזר, עמוני ומואבי)(אף על פי שאינו אלא בלאו - הולד ממזר)*, דברי רבי עקיבא; שמעון התימני אומר: כל שחייבין עליו* (על אותה ביאה) *כרת בידי שמים - והלכה כדבריו; רבי יהושע אומר: כל שחייבין עליו מיתת בית דין* (אבל חייבי כריתות – לא; וטעמא דכולהו מפרש ביבמות (שם))'!

אלא אמר רבא: גר עמוני ומואבי איכא בינייהו, והכי קאמר: כל האסורים לבא בקהל - ומאי ניהו? - גר עמוני ומואבי - מותרין לבא זה בזה (הם בממזרים וממזרים בהם).

אי הכי - אמאי רבי יהודה אוסר (הני ודאי לא איקרי 'קהל', דהא לא חזו לבא בקהל)!?

(כלומר וכולה חד תנא הוא;) הכי קאמר: אף על פי שרבי יהודה אוסר גר בממזרת, הני מילי גר דראוי לבא בקהל; אבל גר עמוני ומואבי - דאין ראויין לבא בקהל – לא.

תנו רבנן: '*בן תשע שנים ויום אחד* (דבכי האי זימנא חזי לביאה)*,* (שהוא) *גר עמוני ומואבי, מצרי ואדומי, כותי ונתין, חלל וממזר שבאו על הכהנת ועל הלויה ועל בת ישראל - [פסלוה* (לכהנת - מן התרומה ומן הכהונה; ולויה וישראלית - מלינשא עוד לכהן)*];*

*רבי יוסי אומר: כל שזרעו פסול* (מן הכהונה) *– פוסל* (את אשתו מן הכהונה)*, וכל שאין זרעו פסול - אינו פוסל;* (ולקמן מפרש מאי בינייהו;)

*רבן שמעון בן גמליאל אומר:*

(קידושין עה,א)

*כל שאתה נושא בתו* (לכהן קאמר, ולקמן מפרש) *- אתה נושא אלמנתו, וכל שאי אתה נושא בתו - אי אתה נושא אלמנתו*'.

מאי איכא בין תנא קמא ובין רבי יוסי?

אמר רבי יוחנן: מצרי שני איכא בינייהו (לתנא קמא 'כל מצרי' סתם, האסור בקהל קאמר, ואפילו שני; ומיהו שלישי - לאו 'מצרי' קרי ליה, דישראל מעליא הוא), ושניהם לא למדוה אלא מכהן גדול באלמנה (שמצינו שמחללה בביאתו, כדילפינן לה לקמן (עז,א), מ'לא יחלל': שני חילולין במשמע, מדלא כתיב 'לא יחל': אחד לה, ואחד לזרעו, ופוסל את אשה בביאתו): דתנא קמא סבר: כי כהן גדול באלמנה: מה כהן גדול באלמנה, שביאתו בעבירה ופוסל בה - אף כל שביאתו בעבירה (ומצרי שני ביאתו בעבירה הוי) - פוסל; ורבי יוסי סבר: כי כהן גדול באלמנה: מה כהן גדול באלמנה שזרעו פסול, ופוסל - אף כל שזרעו פסול – פוסל, לאפוקי מצרי שני שאין זרעו פסול, דאמר קרא [דברים כג,ח-ט: לא תתעב אדמי כי אחיך הוא; לא תתעב מצרי כי גר היית בארצו] (פסוק ט) בנים אשר יולדו להם דור שלישי יבא להם בקהל ה'.

'*רבן שמעון בן גמליאל אומר: כל שאתה נושא בתו - אתה נושא אלמנתו, וכל שאי אתה נושא את בתו - אי אתה נושא אלמנתו*'; מאי איכא בין רבי יוסי לרבן שמעון בן גמליאל?

אמר עולא: גר עמוני ומואבי איכא בינייהו (לרבי יוסי פוסל, דהא יש מזרעו שהוא פסול: שהזכרים אסורים איסור עולם; ולרבי שמעון, הואיל ובתו כשרה, ד'עמוני ולא עמונית' - אלמנתו נמי כשרה), ושניהם לא למדוה אלא מכהן גדול באלמנה: דרבי יוסי סבר: כי כהן גדול באלמנה: מה כהן גדול באלמנה שזרעו (ממנה) פסול (חלל) ופוסל - אף כל שזרעו פסול פוסל; ורבן שמעון בן גמליאל - ככהן גדול באלמנה: מה כהן גדול באלמנה, שכל זרעו פסול - אף כל שכל זרעו פסול, אפילו נקבות - לאפוקי גר עמוני ומואבי, דנקבות הוו כשרות לבא בקהל, דאמר מר: 'עמוני ולא עמונית, מואבי ולא מואבית'.

אמר רב חסדא: הכל מודים באלמנת עיסה (בכתובות (יד,א) מפרש: אלמנת ספק חלל שהיתה מעורבת בספקות: בעלה היה ספק, והיא באה מכחו דהויא לה ספק ספיקא) שפסולה לכהונה: מאן [הוא הנא אשר] מיקל בהני תַּנָאֵי? - רבן שמעון בן גמליאל, וקאמר 'כל שאתה נושא בתו אתה נושא אלמנתו וכל שאי אתה נושא בתו אי אתה נושא אלמנתו', למעוטי מאי? - למעוטי אלמנת עיסה שפסולה לכהונה (דהואיל דאי אתה נושא בתו שמא חלל היה, ותנן (לקמן עז,א) '*בת חלל זכר פסולה מן הכהונה לעולם*' - אי אתה נושא אלמנתו), לאפוקי מדהני תנאי, דתנן (כתובות יד,א; עדויות פרק בתרא משנה ג): '*העיד רבי יהושע ורבי יהודה בן בתירא על אלמנת עיסה שכשירה לכהונה*'; מאי טעמא?

הוי ספק ספיקא (בעלה היה ספק והיא באה מכחו להיפסל) וספק ספיקא לקולא.

[רבי אלעזר אומר:] ודאן בודאן - מותר [ודאן בספיקן וספיקן בודאן וספיקן בספיקן – אסור]:

אמר רב יהודה אמר רב: הלכה כרבי אלעזר.

כי אמריתה קמיה דשמואל, אמר לי: הלל שונה (משנה אחת בברייתא:) '*עשרה יוחסים עלו מבבל, וכולם מותרים לבא זה בזה*' ואת אמרת הלכה כרבי אלעזר?

ורמי דרב אדרב ורמי דשמואל אדשמואל, דאיתמר: ארוסה שעיברה (ואין ידוע אם מארוס אם מאיש אחר): רב אמר: הולד ממזר (ודאי דאמרינן 'מרובא דעלמא הוא, והכל פסולין אצלה - אלמא לרב ספק כודאי משוי ליה, כתנא קמא דאמר 'ספיקן בודאן מותר'); ושמואל אמר: הולד שתוקי (שמא מארוס וכשר שמא מאחר ופסול).

רב אמר הולד ממזר - ומותר בממזרת? ושמואל אמר הולד שתוקי - ואסור בממזרת?

איפוך: רב אמר הולד שתוקי, ושמואל אמר הולד ממזר.

תרתי למה לי?

צריכא: דאי איתמר בהא (גבי שתוקי דמתניתין הבא מן הפנויה) - בהא קאמר רב ('הלכה כרבי אלעזר' דאסור בממזרת), משום דרוב כשרים אצלה (והא דאסור בבת ישראל -משום דשתוקי הוא), אבל התם - דרוב פסולים אצלה - אימא מודי לשמואל; ואי איתמר בהך - בהא קאמר רב, משום דאיכא למיתלה בארוס, אבל בהא אימא מודי לשמואל – צריכא;

ואי בעית אימא: לעולם לא תיפוך, ומאי 'ממזר' דקאמר רב? לאו מותר בממזרת, אלא דאסור בבת ישראל.

ושמואל אמר: הולד שתוקי דאסור בבת ישראל? אי הכי היינו דרב!? אלא: מאי 'שתוקי'? שמשתקין אותו מדין כהונה (אם היה הארוס כהן).

פשיטא: השתא מדין ישראל משתקינן ליה, מדין כהונה מיבעי?

אלא: מאי 'שתוקי'? - שמשתקין אותו מנכסי אביו.

פשיטא: מי ידעינן אבוה מנו (דניפוק נכסי משאר יורשי של הארוס וניתיב להאי)?

לא, צריכא דתפס (נכסי הארוס משמת, ואמר "אבי היה"; ואשמעינן שמואל דמפקינן להו מיניה).

ואי בעית אימא: מאי 'שתוקי'? - בדוקי: שבודקים את אמו ואומרת "לכשר נבעלתי" – נאמנת.

כמאן? כרבן גמליאל.

האמר שמואל חדא זימנא, דתנן [כתובות פ"א מ"ה]: '*היתה מעוברת, ואמרו לה: "מה טיבו של עובר זה"? – "מאיש פלוני, וכהן הוא": רבן גמליאל ורבי אליעזר אומרים: נאמנת; רבי יהושע אומר: אינה נאמנת* [בגירסה במשנה: לא מפיה אנו חיים, אלא הרי זו בחזקת מעוברת מנתין וממזר עד שתביא ראיה לדבריה]', ואמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבן גמליאל!?

צריכא: דאי מהתם - הוה אמינא: התם רוב כשירים אצלה, אבל הכא, דרוב פסולים אצלה - אימא לא? צריכא.

תניא: '*וכן רבי אלעזר אומר: כותי לא ישא כותית*'; מאי טעמא?

אמר רב יוסף: עשאוהו כגר לאחר עשרה דורות (לפי שנתיישנו בישראל, ונראין כישראל ואסור בפסולות לקהל, שמא יאמרו 'ישראל נשא פסולה'), דתניא: '*גר עד עשרה דורות - מותר בממזרת, מכאן ואילך - אסור בממזרת; ויש אומרים עד שישתקע שם עבודת כוכבים ממנו*'.

אמר ליה אביי: מי דמי? התם (גבי גר וממזרת) גר ישן (והרואה אינו מכירו לפנים דסבור שהוא ישראל הבא מישראלית) וממזרת חדשה (כלומר: ידועה וניכרת לממזרת), אמרי (הרואה אומר): 'בר ישראל הוא דקא נסיב ממזרת'; הכא - אידי ואידי כי הדדי נינהו (ואי גרים ישנים הם, המחזיקין את זה בכשרות מחזיקין גם את זו בכשרות)!

אלא כי אתא רב דימי, אמר: רבי אלעזר (דאמר כותי לא ישא כותית) סבר לה כרבי ישמעאל,

(קידושין עה,ב)

ורבי ישמעאל סבר לה כרבי עקיבא (לא איתפרש היכא איתמר: לא במשנה ולא בברייתא, אלא משמעתא דרבי יוחנן ורבי יהושע בן לוי, דאמרי לקמן: שלש מחלוקות בדבר): רבי אלעזר סבר לה כרבי ישמעאל, דאמר: כותים גירי אריות הם (והרי הן כשאר עובדי כוכבים שנשאו בנות ישראל), ורבי ישמעאל סבר לה כרבי עקיבא דאמר עובד כוכבים ועבד הבא על בת ישראל הולד ממזר (דהא חייבי לאוין הן; הילכך כותי לא ישא כותית, דתרוייהו ספיקי ממזרים הם, דיש לומר בכל אחד מהם: הוא בא מישראלית הנישאת לעובד כוכבים, והרי הוא ממזר, וזו באה מכותי וכותית מעולם! אי נמי איפכא!).

ומי סבר לה רבי ישמעאל כרבי עקיבא? והאמר רבי יוחנן משום רבי ישמעאל: '*מנין לעובד כוכבים ועבד שבאו על הכהנת ועל הלויה ועל בת ישראל שפסלוה? – שנאמר* (ויקרא כב,יג) *ובת כהן כי תהיה אלמנה וגרושה וזרע אין לה* [ושבה אל בית אביה כנעוריה מלחם אביה תאכל וכל זר לא יאכל בו] (מי שיש לו אלמנות וגירושין)*: מי שיש לו אלמנות וגרושין* (בה: שיש לו קידושין - הוא דאינו פוסלה בביאתו מלשוב) *- יצא עובד כוכבים ועבד, שאין לו אלמנות וגרושין*'; ואי סלקא דעתא סבר לה כרבי עקיבא, השתא ממזר הוי, מיפסל בביאתו מיבעיא (ולמה לי האי קרא? אלא אין הולד ממזר סבירא ליה, ואף על גב דלא תפסי ליה בה קידושין; והא דתנן (לעיל סו,ב) '*כל שאין לה עליו קידושין - הולד ממזר*' דוקא ביש לה ולו קידושין על ידי אחרים, דומיא דאשת אב, דכתיב 'לא יבא ממזר' [דברים כג,ג] גביה)?

אלא רבי אלעזר סבר לה כרבי ישמעאל דאמר: כותים גירי אריות, וסבר לה כרבי עקיבא דאמר: עובד כוכבים ועבד הבא על בת ישראל - הולד ממזר.

ומי סבר לה רבי אלעזר כרבי עקיבא? והאמר רבי אלעזר: אף על פי שנחלקו בית שמאי ובית הילל בצרות (שבית שמאי אומרים 'צרת ערוה מתיבמת', ובית הלל אוסרים ליבם, אלא תינשא לשוק בלא חליצה [בפרק קמא דיבמות (דף יג,א)])- מודים שאין ממזר אלא ממי שאיסורו איסור ערוה וענוש כרת (ובני העושים כבית שמאי - ממזרים לבית הלל הן, דהוו להו בני אשת אח שלא במקום מצוה, שהיא בכרת; אבל בני העושים כבית הלל לבית שמאי - אין ממזרים, לפי שהן בני חייבי לאוין: שנשאת יבמה לשוק בלא חליצה).

אלא כי אתא רבין אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן, ואמרי לה אמר רבי אבא בר זבדא אמר רבי חנינא, ואמרי לה אמר רבי יעקב בר אידי אמר רבי יהושע בן לוי: '*שלש מחלוקות בדבר* (בכותים וכהנים האמורים בקרא שנטמעו בהם)*:*

*רבי ישמעאל סבר: כותים גירי אריות הן, וכהנים שנטמעו בהם - כהנים פסולים היו, שנאמר* (בספר מלכים, גבי כותיים, בגלות סנחריב שהגלה השבטים בימי הושע בן אלה) [מלכים ב יז,לב: ויהיו יראים את ה'] *ויעשו להם מקצותם כהני במות* [ויהיו עשים להם בבית הבמות]*;*

ואמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: מן הקוצים שבעם (לשון 'קוץ' שהיא פסולה; לשון אחר: מוקצין הן מן העם לפסול), ומשום הכי פסלינהו;

*ורבי עקיבא סבר: כותים גירי אמת הן, וכהנים שנטמעו בהן - כהנים כשרים היו, שנאמר 'ויעשו להם מקצותם כהני במות'*, ואמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: מן הבחירים שבעם;

ואלא מפני מה אסרום?

מפני שהיו מייבמים את הארוסות

(קידושין עו,א)

ופוטרים את הנשואות (מן החליצה ולרבי עקיבא בני חייבי לאוין ממזרים הם); מאי דרשי? [דברים כה,ה: כי ישבו אחים יחדו ומת אחד מהם ובן אין לו] לא תהיה אשת המת החוצה לאיש זר [יבמה יבא עליה ולקחה לו לאשה ויבמה]: הך דיתבה חוצה (החיצונה שלא נכנסה עדיין לרשות הבעל לנשואין) - היא לא תהיה לאיש זר, אבל הך דלא יתבה חוצה - תהיה לאיש זר; ורבי עקיבא לטעמיה, דאמר 'יש ממזר מחייבי לאוין'.

*ויש אומרים (היינו רבי אליעזר) לפי שאין בקיאין בדקדוקי מצות* (אסרום). (ולקמן מפרש לענין יוחסין מאי בקיאין איכא; הלכך לרבי אליעזר כותי לא ישא כותית, שמא אחד מן הבקיאין שלא אירע פסול בנישואי אבותיו והשני משאינן בקיאין ואירע ספק אשת איש בקידושי אבותיו: שנתקדשה לאחר ואמרו 'אינן קדושין', ונשאת לאחר!)

מאן '*יש אומרים*'?

אמר רב אידי בר אבין: רבי אליעזר היא, דתניא: '*מצת כותי מותרת* (לאכלה בפסח, ואין בה משום חששא דחימוץ)*, ואדם יוצא בה ידי חובתו בפסח* (בלילי יום טוב הראשון, שהמצה חובה, ויוצא בה, דלא הוי כקמחין ובציקות של עובדי כוכבים שלא חמצו, דקיימא לן (פסחים מ,א) 'אדם ממלא כריסו מהם ובלבד שיאכל כזית מצה אחרת באחרונה' משום דבמצת מצוה בעינן שימור לשם מצוה, אבל מצת כותי אינו צריך לאכול מצה אחרת באחרונה, דבקיאי במצות שימור);

*ורבי אליעזר אוסר לפי שאין בקיאים בדקדוקי מצות.*

*רבן שמעון בן גמליאל אומר: כל מצוה שהחזיקו בה כותים הרבה מדקדקים בה יותר מישראל*'.

ואלא הכי (גבי יוחסין) מאי '*אין בקיאין*' (שייך למימר)?

לפי שאין בקיאין בתורת קידושין וגירושין.

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: ממזר מאחותו וממזר מאשת אח נתערבו בהן (בכותים).

מאי קא משמע לן (האי 'ממזר מאחותו' דקא פריש ממאי הוה, ולא תנא ממזר סתמא)?

(ומשני:) יש ממזר מחייבי כריתות (ולאפוקי ממאן דאמר (יבמות מט,א) אין ממזר אלא מחייבי מיתות בית דין).

ניתני חדא (ממזר מאחותו נתערב בהן)?

מעשה שהיה כך היה.

ורבא אמר: עבד ושפחה נתערבו בהן (עבד נשא מבנותיהם, ושפחה נשאת לאחד מהם, ואין אותה משפחה ידועה).

(ופרכינן:) איסורא משום מאי? משום שפחה (דעל כרחך עובד כוכבים ועבד הבא על בת ישראל הוולד כשר, אלא שפחה וולדה עבד)? ניתני חדא (שפחה לחודה)!?

מעשה שהיה כך היה.

משנה:

הנושא אשה כהנת ('אשה כהנת' דווקא נקט, כדקתני סיפא: לויה וישראלית מוסיפין עליהן עוד אחת) - צריך לבדוק אחריה (שלא היו ממזרות או אחת מן הפסולות לקהל) ארבע אמהות שהן שמנה (בודקין בדורותיה ארבע אמהות: שתים מצד האב ושתים מצד האם, כל אחת מהם - אמה ואם אמה): אמה, ואם אמה, ואם אבי אמה (של אשה זו שהוא נושא), ואמה, ואם אביה (של זו שהוא נושא), ואמה (של אם אביה), ואם אבי אביה (של זו שהוא נושא ואמה), ואמה.

לויה וישראלית (לכהן בא לכונסה) מוסיפין עליהן עוד אחת (אֵם אחת בכל זוג וזוג, כגון אמה ואם אמה ואמה, וכן כולם).

אין בודקין לא מן המזבח ולמעלה (התחיל לבדוק באמהות ומצא שאבי אביה שימש על המזבח - בידוע שמיוחס הוא) ולא מן הדוכן ולמעלה (אם הועד עליו שעמד אצל הלוים בדוכן לשורר שיר), ולא מן הסנהדרין ולמעלה (אם נמנה בסנהדרין - אין צריך לבדוק אותו);

וכל שהוחזקו אבותיו משוטרי הרבים וגבאי צדקה - משיאין לכהונה (בנותיהם לכהן) ואין צריך לבדוק אחריהן (וטעמא דכולהו מפרש בגמרא).

רבי יוסי אומר: אף מי שהיה חתום עֵד בערכי הישנה של ציפורי (עיר סמוכה לציפורי, ששמה 'ישנה', כדאמרינן בעירובין (נט,א) כעיר 'חדשה' שביהודה, דהיינו עיר ששמה 'חדשה', כדכתיב (יהושע טו,לז) צנן וחדשה). ('בערכי': שהיה כתוב בסדרי הדיינין, שהיו רגילין לייחס את הראויים לדון, שהיו מיוחסין וכותבין על הסדר 'פלוני ופלוני מיוחסין הן', שאין רגילין בני המקום למנות דיין שאינו מיוחס.).

רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: אף מי שהיה מוכתב באסטרטיא של מלך (בגמרא מפרש לה).

גמרא:

מאי שנא בנשי בדקינן (כדקתני 'ארבע אמהות') ומאי שנא בגברי לא בדקו (ולא קתני ארבע אבות: שיהו בודקין אביה ואבי אביה שלא היו ממזרים)?

נשי - דכי מינצו בהדי הדדי - בעריות הוא דמינצו (אין זו מגנה את זו בפסול ייחוס אלא בזנות), ואם איתא דאיכא מילתא (לפסול יוחסין) לא אית ליה קלא; גברי - דכי מינצו בהדי הדדי - ביוחסין הוא דמינצי; אם איתא דאיכא מילתא - אית ליה קלא.

ואיהי (הכהנת) נמי תבדוק ביה בדידיה (אמאי לא הצריכוה לבדוק ביחוס בעלה ארבע אמהות דילמא איכא מילתא בנשי משפחתו ביוחסין)?

מסייע ליה לרב, דאמר רב יהודה: אמר רב: לא הוזהרו (כהנות) כשרות לינשא לפסולים (כגון חללי גירי וחרורי; וכיון דלא הקפידה תורה עליהם ליוחסין - רבנן נמי לא עבוד בהו מעלה לאצרוכינהו בדיקה, ואפילו מחמת ממזרות ושתוקות אלא כי איתחזיק איסורא ביה, אבל לחששא ולמיבדק - לא אצרכינהו).

רב אדא בר אהבה תני: '*ארבע אמהות שהם שתים עשרה* (על כל זוג מוסיף לבדוק עוד אם למעלה)'.

במתניתא תנא '*ארבע אמהות שהם שש עשרה* (על כל זוג של משנתינו מוסיף אמה של עליונה ואם אמה)'

בשלמא לרב אדא בר אהבה -

(קידושין עו,ב)

מוקים לה בלויה ובת ישראל (כדקתני מתניתין מוסיפין עליהן עוד אחת); אלא מתניתא נימא פליגא (אמתניתין)?

לא, מאי (מוסיפין) '*עוד אחת*' (דקתני מתניתין)? זוג אחת (שתי אמהות).

אמר רב יהודה: אמר רב: זו דברי רבי מאיר (סתם מתניתין דמצריך בדיקה); אבל חכמים אומרים: כל משפחות בחזקת כשרות הן עומדות!

איני! והאמר רב חמא בר גוריא אמר רב: משנתינו - כשקורא עליו ערער (אין צריך בדיקה אלא אם קראו עליה שני עדים שמץ של פסול, ולא שמעידים עדות גמורה אלא יציאת קול, וכיון דקרא עליה ערער אמאי פליגי רבנן)?

מאן דמתני הא (משמיה דרב [שהמשנה היא משנת רבי מאיר; ולפיו רבי מאיר דין המשנה גם כשאין ערער]) - לא מתני הא ([שמשנתנו כשקורא עליה ערער]; ואמוראי נינהו: רב יהודה ורב חמא אליבא דרב).

איכא דאמרי אמר רב יהודה: אמר רב: זו דברי רבי מאיר, אבל חכמים אומרים 'כל משפחות בחזקת כשרות הן עומדות';

אמר רב חמא בר גוריא אמר רב: אם קורא עליו ערער - צריך לבדוק אחריה (אפילו לרבנן).

אין בודקין מן המזבח ולמעלה:

מאי טעמא?

אי לאו דבדקוה - לא הוו מסקי ליה [לא היה עולה למזבח לעבודה].

ולא מן הדוכן ולמעלה:

מאי טעמא?

דאמר מר: ששם (בלשכת הגזית) היו יושבים מייחסי כהונה ומייחסי לויה (היו יושבים סנהדרין מתמיד של שחר עד תמיד של בין הערבים, ומייחסים את הכהנים והלויים להבדיל פסולים מן העבודה ומן הדוכן).

ולא מסנהדרין ולמעלה:

מאי טעמא?

דתני רב יוסף: כשם שבית דין מנוקין בצדק - כך מנוקין מכל מום (פסול יוחסין; ובסנהדרין קאמר או גדולה או קטנה [עשרים ושלשה], אבל דיינין בעלמא – לא, כדלקמן).

אמר מרימר: מאי קראה? - (שיר השירים ד,ז) כולך יפה רעיתי ומום אין בך.

אימא מומא ממש?

אמר רב אחא בר יעקב: אמר קרא: [במדבר יא,טז: ויאמר ה' אל משה: אספה לי שבעים איש מזקני ישראל אשר ידעת כי הם זקני העם ושטריו ולקחת אתם אל אהל מועד] והתיצבו שם עמך; 'עמך' - בדומים לך.

ודלמא משום שכינה (סנהדרין שבאותה שעה הוצרכו להיות מיוחסין משום שכינה: על שם נבואה נאספו שם, כדכתיב (במדבר יא,יז) ואצלתי מן הרוח וגו' אבל סנהדרין שהן לדון כגון סנהדרי דיתרו חותן משה לא)?

אמר רב נחמן: אמר קרא: [שמות יח,כב: ושפטו את העם בכל עת; והיה כל הדבר הגדל יביאו אליך וכל הדבר הקטן ישפטו הם] והקל מעליך ונשאו אתך ('ונשאו אתך' גרסינן, ולא גרס 'במשא העם'; אלא אסנהדרין דיתרו קאי) - בדומים לך (מיוחסין כמותך).

כל מי שהוחזקו אבותיו משוטרי הרבים (דיינין בעלמא, שאינן ממנין עשרים ושלש של סנהדרי קטנה):

למימרא דלא מוקמינן מפסולים? ורמינהו: '*הכל כשרים לדון דיני ממונות ואין הכל כשרים לדון דיני נפשות*', והוינן בה: '*הכל*' לאיתויי מאי? ואמר רב יהודה: לאיתויי ממזר!

אמר אביי: בירושלים (היו מקפידין על כל דייניהם לייחסן);

וכן תני רב שמעון בר זירא בקידושי דבי לוי [במסכת קידשין שלמדו בבית המדרש של לוי]: '*בירושלים*'.

וגבאי צדקה משיאים:

מאי טעמא?

כיון דמנצו בהדי אינשי, דאמר מר: '*ממשכנים על הצדקה* (נוטלין משכונות על צדקה שיפסקו עליו ואינו נותנן) *ואפילו בערב שבת* (שהאדם טרוד)' (ומתוך כך מריבין עמהן ומבזין אותן) ואם איתא דאיכא - אית ליה קלא.

אושפזיכניה דרב אדא בר אהבה - גיורא הוה, והוה קא מנצי איהו ורב ביבי: מר אמר "אנא עבידנא סררותא דמתא" ומר אמר "אנא עבידנא סררותא דמתא".

אתו לקמיה דרב יוסף, אמר להו: תנינא: '(דברים יז,טו) *שום תשים עליך מלך* [אשר יבחר ה' אלקיך בו] *מקרב אחיך* [תשים עליך מלך לא תוכל לתת עליך איש נכרי אשר לא אחיך הוא] *- כל משימות שאתה משים לא יהיה אלא מקרב אחיך* (מריבוייא דמשמעות דקרא קא יליף מ'שום תשים... מקרב אחיך' תשים כל משימות, ואפילו סנהדרי קטנה).

אמר ליה רב אדא בר אהבה: ואפילו אמו מישראל?

אמר ליה: אמו מישראל – 'מקרב אחיך' קרינא ביה; הלכך רב ביבי - דגברא רבא הוא - ליעיין במילי דשמיא (בגבאי צדקה, ובקיצותה, וחלקותה, וסדר מתורגמנין ומפטירין), ומר - ליעיין במילי דמתא (שאר צרכי צבור לדברי הרשות: לטורזינא [מחסן נשק של העיר, או: אוצר, גביית מיסי העיר] לכריא [כריית תעלות ובארות בעיר [בבא בתרא ח,א]] פתיא [רחבת העיר [בבא בתרא ח,א]] לאגלי גפא [לשערי העיר הנסגרים]).

אמר אביי: הלכך מאן דמשרי צורבא מדרבנן באושפיזיכניה - לאשרי (כמו לתור להם מנוחה -'אתר בית משרי' (במדבר י,לג)) כרב אדא בר אהבה, דידע למהפיך ליה בזכותיה.

רבי זירא מטפל בהו (מתעסק בהם לכבדם ולהושיבם בשררה), רבה בר אבוה מטפל בהו.

במערבא - אפילו ריש כורי (ממונה על המדות, לשון 'לתך' ו'כור') לא מוקמי מינייהו,

בנהרדעא - אפילו ריש גרגותא (להשקות בית השלחין פעמים שהם של רָבים, וממנים שוטר עליו שלא ישקה איש ביומו של חבירו) לא מוקמי מינייהו.

רבי יוסי אומר אף מי שהיה [חתום עֵד בערכי הישנה של ציפורי]:

מאי טעמא?

דייקי ומחתמי.

רבי חנינא בן אנטיגנוס [אומר: אף מי שהיה מוכתב באסטרטיא של מלך]:

אמר רב יהודה אמר שמואל: בחיילות של בית דוד (שהיו באים בחלוקה חֹדש בחֹדש, וחוזרין חלילה, והוא לשון 'איסטרטיא'; וכותבין בשמות: 'משפחת פלוני ופלוני בחדש פלוני'; והיו זהירין לייחסן מכל מום, כדמפרש: שתסייעם זכות אבותם במלחמה).

אמר רב יוסף: מאי קרא? – [דברי הימים א ז,מ: כל אלה בני אשר ראשי בית האבות ברורים גבורי חילים ראשי הנשיאים] והתיחשם בצבא במלחמה [מספרם אנשים עשרים וששה אלף];

וטעמא מאי?

אמר רב יהודה: אמר רב: כדי שתהא זכותן וזכות אבותם מסייעתן.

והאיכא ('ותו ליכא?' לא גרסינן) (שמואל ב כג,לז) צלק העמוני [נחרי הבארתי נשאי כלי יואב בן צריה] (בראשי גבורים אשר לדוד נמנה), מאי? לאו דאתי מעמון (ונתגייר, אלמא: לא הקפיד על הגרים)?

לא, דיתיב בעמון.

והאיכא (שמואל ב כג,לט) אוריה החתי [כל שלשים ושבעה] - מאי? לאו דאתי מחת?

לא, דיתיב בחת.

והאיכא (שמואל ב טו,יט) אתי הגיתי [ויאמר המלך אל אתי הגתי: למה תלך גם אתה אתנו שוב ושב עם המלך כי נכרי אתה וגם גלה אתה למקומך]; וכי תימא הכי נמי 'דיתיב בגת' - והא אמר רב נחמן (במסכת עבודה זרה (מד,א)): אתי הגיתי בא (בא אתי הגיתי שהיה עובד כוכבים) ובטלה (ובטלה לעבודת כוכבים של 'עטרת מלכם', והוא שם שיקוץ עמונים)! ועוד: אמר רב יהודה אמר רב: ארבע מאות ילדים היו לו לדוד (בחורים היו לדוד בחיילותיו, ולא היו בניו), וכולם בני יפת תואר היו (נשים שלקחו אנשי ישראל במלחמה, כדכתיב (דברים כא,יב) 'והבאת אל תוך ביתך', ומתוך כך היו נוהגים כמשפטי העובדי כוכבים), וכולם מסתפרים קומי, ומגדלים בלורית היו (מאחורי ערפם), וכולם יושבים בקרוניות של זהב, והיו מהלכים בראשי גייסות, והן הן בעלי אגרופים של בית דוד?

דאזלי לבעותי עלמא (אבל לא היו יורדין בתוך המלחמה עם ישראל).

(קידושין עז,א)

משנה:

בת חלל זכר ('בת חלל זכר' - ודוקא נקט, כדקתני ואזיל: דבת חללה שנשאת לישראל כשירה לכהונה) פסולה מן הכהונה לעולם (בת בנו ובת בן בנו עד סוף כל הדורות של חללים זכר בן זכר - בת האחרון פסולה כבת הראשון, אבל בת בתו מישראל – כשרה, דלא חמירא בת חלל מחללה, דאמרינן: בתה של חללה מישראל - כשירה לכהונה);

ישראל שנשא חללה - בתו כשירה לכהונה (וטעמא יליף בגמרא; ודוקא ישראל, אבל כהן שנשא חללה - בתו חללה: דכל ולד הנולד בביאת איסור כהונה הוי חלל);

חלל שנשא בת ישראל - בתו פסולה לכהונה (בגמרא פריך: הא תנא ליה רישא).

רבי יהודה אומר: בת גר זכר (ואפילו מישראלית) - כבת חלל זכר (ופסולה לכהונה; אבל בת גיורת מישראל – כשירה; וטעמא דכולהו הני תנאי דפליגי בגיורת מפרש בגמרא).

רבי אליעזר בן יעקב אומר: ישראל שנשא גיורת - בתו כשירה לכהונה, וגר שנשא בת ישראל - בתו כשירה לכהונה, אבל גר שנשא גיורת - בתו פסולה לכהונה: אחד גר ואחד עבדים משוחררים - אפילו עד עשרה דורות - עד שתהא אמו מישראל (לית ליה האי דינא דלקמן (עח,א) 'צד השוה דשאינו ברוב קהל לא פריך' דהיינו דומיא דשיש בהן צד חמור, ואין חומר שלהם שוה, ואיכא למאן דאמר בעלמא (מכות דף ד,ב) 'צד חמור לא פריך'; ומיהו גר שנשא גיורת בתו פסולה, דבעינן מזרע בית ישראל, כדמפרש בגמרא).

רבי יוסי אומר: אף גר שנשא גיורת - בתו כשירה לכהונה.

גמרא:

מאי '*לעולם*'?

מהו דתימא מידי דהוה אמצרי ואדומי: מה להלן לאחר שלשה דורות אף כאן נמי לאחר שלשה דורות - קא משמע לן.

ישראל שנשא חללה:

מנא הני מילי?

אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון: '*נאמר כאן (*ויקרא כא,טו) *ולא יחלל זרעו בעמיו* [כי אני ה' מקדשו]*, ונאמר להלן* (ויקרא כא,ד) *לא יטמא בעל בעמיו* [להחלו]*; מה להלן* (לענין טומאה) *זכרים ולא נקבות* (הזכרים הוזהרו עליה, ולא נקבות, דכתיב (ויקרא כא,א) '[אמר אל הכהנים] בני אהרן' - ולא בנות אהרן) *- אף כאן* (בפסולי חללות) *זכרים* (נפסלו) *ולא נקבות.*'

אלא מעתה בתו של כהן גדול (מן האלמנה) תישתרי (דהא אמרינן נקבות מותרות)!?

מי כתיב 'בנו'? 'זרעו' כתיב (ואפילו נקבות): לא יחלל זרעו בעמיו! (וכי אהני גזירה שוה - לבת בתו אהני:);

בת בנו (חלל) תישתרי (דתהני ליה גזירה שוה, ולא אפיק קרא אלא זרעו, אבל זרע זרעו תכשר בנקבות מגזירה שוה)?

כתיב 'לא יחלל זרעו': מקיש זרעו לו (האב והזרע הוזכרו בתיבה זו והיינו הקישא): מה הוא - בתו פסולה, אף בנו - בתו פסולה;

בת בתו (חללה) תיתסר (מהך הקישא)?

אם כן גזירה שוה - מאי אהני ליה?

חלל שנשא בת ישראל בתו פסולה:

הא - תנא ליה רישא: '*בת חלל זכר פסולה מן הכהונה לעולם*'!?

איידי דתנא רישא '*ישראל שנשא חללה*' תנא נמי סיפא '*חלל שנשא בת ישראל*'.

מתניתין דלא כרבי דוסתאי בן יהודה, דתניא: '*רבי דוסתאי בן יהודה אומר: כשם שבני ישראל מקוה טהרה לחללות* (להכשיר את בתה ממנו לכהונה) *- כך בנות ישראל מקוה טהרה לחללים* (להכשיר את בתו ממנו לכהונה)'.

מאי טעמיה דרבי דוסתאי ברבי יהודה?

אמר קרא: [ויקרא כא,טו: ו]לא יחלל זרעו בעמיו [כי אני ה' מקדשו] - (מדלא כתיב 'בעממיו') בעם אחד הוא דמיחל (משמע שאין זרעו מחלל את בתו אלא כשהוא ואשתו מעם אחד: ששניהם חללים), בשני עממים אינו מיחל.

תנו רבנן: (ספרא אמור פשרתא ב פרק ב הלכה ז-ח)'[ויקרא כא,טו: ו]*לא יחלל זרעו* [בעמיו כי אני ה' מקדשו]*: אין לי אלא זרעו, היא עצמה מנין* (שהאלמנה מתחללת בביאתו מן התרומה ומן הכהונה, ללקות כהן הדיוט הבא עליה אחריו משום 'חללה')*?*

*אמרת קל וחומר: מה זרעו שלא עבר עבירה מתחלל - היא שעברה עבירה* (דכתיב 'לא יקחו' [ויקרא כא,ז] להזהיר אשה על ידי האיש [ביבמות בפרק 'יש מותרות' (פד,ב)]) *אינו דין שמתחללת?*

*הוא עצמו יוכיח, שעבר עבירה ואין מתחלל* (דהא 'לא יחלל זרעו' כתיב, ולא את עצמו, דתנן (בכורות פ"ז מ"ז, דף מה,ב): '*הנושא נשים בעבירה - פסול עד שידור הנאה*', וכי הדירה ממנו - עובד עבודה)*!*

*מה להוא שכן אין מתחלל בכל מקום* (אפילו בא על השפחה ועל הזונה) *תאמר בהיא* (באשה)*, שמתחללת* (שנפסלת) *בכל מקום* (שאם בא עליה כותי חלל נתין ממזר – פסולה, כדאמרינן לעיל (עד,ב), ונפקא לן ביבמות (סח,א) מן 'ובת כהן כי תהיה לאיש זר' [ויקרא כב,יב]: כיון שנבעלה לפסול לה – פסלה; והואיל ונפסלת בשאר ביאות איסור - תיפסל אף כאן)*? ואם נפשך לומר* (שום תשובה על קל וחומר זה, ותבא להכשירה)*: אמר קרא* (הרי לך מקרא מן התורה שהיא מתחללת): (דכתיב: ו)*'לא יחלל זרעו': לא יחולל זה שהיה כשר ונתחלל* (עיקר חילול האמור כאן - משמע היא עצמה, שהיתה כשרה ונתחללה, אבל זרעו - מעיקרו הוא נפסל, ואין זה לשון 'חילול').'

מאי '*אם נפשך לומר*' (מה היה לנו להשיב על קל וחומר דאיצטריך לפרושי קראי)?

וכי תימא (מעיקרא דדינא דמייתית היא עצמה מקל וחומר מזרעו שלא עבר עבירה - ונתחללה) איכא למיפרך: 'מה לזרעו שכן יצירתו בעבירה' - אמר קרא: 'לא יחלל' לא יחולל זה שהיה כשר ונתחלל.

תנו רבנן [ספרא אמור פרשתא ב פרק ב הלכה ג]: '*איזו היא 'חללה'? כל שנולדה מן הפסולים.*'

מאי '*פסולים*'? אילימא 'פסולים לו' (ואפילו הוא ישראל, אם ביאתו בעבירה שאינו של ממזרת - הוי הולד חלל) - הרי מחזיר גרושתו (כשנישאת לאחר דפסולה), דפסולה לו, ובניה כשרים (בתו כשרה לכהונה אם ישראל הוא), דכתיב [דברים כד,ד: לא יוכל בעלה הראשון אשר שלחה לשוב לקחתה להיות לו לאשה, אחרי אשר הטמאה, כי] תועבה היא [לפני ה' ולא תחטיא את הארץ אשר ה' אלקיך נתן לך נחלה]; היא תועבה (כלומר בעונש עבירה) ואין בניה תועבים?!

אמר רב יהודה: הכי קאמר: 'איזו היא 'חללה'? - כל שנולדה מן פסול כהונה'.

נולדה אִין, לא נולדה – לא? הרי אלמנה (לכהן גדול) וגרושה (לכהן הדיוט שמתחללת בביאתו), (וכן) זונה (מביאת פסולין) (שבא עליה כהן הדיוט), דלא נולדה, וקא הויא חללה (נקראת חללה ללקות עליה משום חללה, דכל איסור כהונה עושה אותה חללה בביאתו)!

אמר רבה: הכי קאמר: איזו חללה מוזכרת (מפרש לקמן) שלא היה לה שעת הכושר כלל? - כל שנולדה מן פסול כהונה.

מאי '*מוזכרת*'?

אמר רב יצחק בר אבין: הכי קאמר: איזו היא חללה (המוזכרת בתורה) שעיקרה מדברי תורה (ממשמעות המקרא, שכתב 'חללה לא יקחו' [ויקרא כא,ז]) ואין צריכין לפרש מדברי סופרים (דמקרא נפקא בהדיא)? - כל שנולדה מן פסולי כהונה (דסתם 'חלל' היינו ולד פסול לכהונה, מדכתיב 'ולא יחלל זרעו'; אבל חללה הנעשית חללה על ידי ביאה - הוצרכו לדרוש בה מקראות, כגון זו שהיתה כשרה ונתחללה).

תנו רבנן [בכהן גדול]: '*אלמנה אלמנה אלמנה* (בא על אלמנה שיש בה שלש שמות של אלמנות) *- אינו חייב אלא אחת* (לקמן מפרש לה)*; גרושה גרושה גרושה - אינו חייב אלא אחת; אלמנה וגרושה וחללה זונה - בזמן שהם כסדר* (כסדר הזה: שנתאלמנה תחילה, ונשאת לשני וגירשה, ונשאת לכהן ונתחללה, ואחר כך נבעלה לאחד מן הפסולים או לקרובים בעילת זנות, ונעשית זונה; דמפסולי כהונה 'חללה' איכא, זונה ליכא; ומשאר איסורים זונה הויא, חללה לא הויא, כדלקמן) *- חייב על כל אחת ואחת; זינתה* (מקרובים או מממזר) *ונתחללה* (שבא עליה כהן ועשאה חללה, שהיתה אסורה עליו משום 'זונה') *ונתגרשה ונתארמלה - אינו חייב אלא אחת* (לקמן מפרש טעמא)*.*'

אמר מר '*אלמנה אלמנה אלמנה - אינו חייב אלא אחת*'; האי '*אלמנה*' - היכי דמי? אילימא שבא על אלמנת ראובן ועל אלמנת שמעון ועל אלמנת לוי - אמאי אינו חייב אלא אחת?

(קידושין עז,ב)

הרי גופין מוחלקים, הרי שמות מוחלקים?

אלא: שבא על אלמנה אחת שלש ביאות? היכי דמי? אי דלא אתרו ביה - פשיטא דאינו חייב אלא אחת! אלא דאתרו ביה אכל חדא וחדא - אמאי אינו חייב אלא אחת? והתנן [נזיר פ"ו מ"ד] '*נזיר שהיה שותה יין כל היום כולו - אינו חייב אלא אחת; אמרו לו "אל תשתה", "אל תשתה" והוא שותה - חייב על כל אחת ואחת*'? (וכל הני 'חייב' - במלקות קא מיירי.)

לא, צריכא שבא (שבא ביאה אחת) על אלמנת ראובן שהיתה אלמנת שמעון שהיתה אלמנת לוי: מהו דתימא הרי שמות מוחלקים - קא משמע לן גופים מוחלקים בעינן, וליכא.

'*אלמנה וגרושה וחללה זונה*' האי תנא - מאי קסבר? אי קסבר 'איסור חל על איסור' - איפכא נמי! ואי קסבר 'אין איסור חל על איסור' אפילו כסדר הזה נמי לא!?

אמר רבא: האי תנא, 'איסור חל על איסור' לית ליה, 'איסור מוסיף (שהוא חל על איסור כשהאיסור השני מוסיף עליה לאוסרה במה שהיתה מותרת לו מחמת איסור ראשון)' אית ליה (שהוא חל אף על פי שהיתה אסורה לו מחמת איסור ראשון, להתחייב שתים; הילכך בזמן שהן כסדר - יש בכולן איסור מוסיף כדמפרש ואזיל): אלמנה אסורה לכהן גדול ושריא לכהן הדיוט (אלמנה לא היתה אסורה לכהן הדיוט); הויא לה גרושה (נתגרשה), מיגו דאיתוסף לה איסורא לגבי כהן הדיוט (מחמת שם גרושה איסור אצל הדיוט שהיתה מותרת לו) - איתוסף לה איסורא לגבי כהן גדול (ואף על פי שאסורה לו כבר, ומיחייב שתים); ועדיין שריא למיכל בתרומה (אם בת כהן היא); הויא לה חללה, מיגו דאיתוסף איסורא (משום חללה) למיכל בתרומה (כדילפינן מ'לא יחלל', דנתחללה מקדושתה) - איתוסף איסורא לגבי כהן גדול (ללקות אף משום חללה); אלא זונה - מאי 'איסור מוסיף' אית בה (במה נאסרה משום זה שלא נאסרה קודם לכן)?

אמר רב חנא בר רב קטינא: הואיל ושם זנות פוסל (אפילו) בישראל (כגון אם זינתה תחתיו - נאסרת על בעלה, הכא נמי: אף על גב דהאי 'זנות' לאו תחת בעלה הוא, מיהו שם 'זנות' אשכחן ביה מוסיף בעלמא).

תני תנא קמיה דרב ששת: '*כל שהוא ב'יקח'* ('והוא אשה בבתוליה יקח' [ויקרא כא,יג]) *- הרי הוא ב'לא יקח'* (וסמיך ליה [ויקרא כא,יד] אלמנה וגרושה וחללה זונה [את אלה] לא יקח כי אם בתולה מעמיו יקח אשה] - כל שאתה קורא בה כשהיא בתולה 'יקח' = דראויה לכהן גדול - ישנו ב'בל יקח' אם היתה אלמנה)*; כל שאינו ב'יקח' אינו ב'לא יקח', פרט לכהן גדול שבא על אחותו אלמנה* (שאינו לוקה עליה משום איסור כהונה אלא משום איסור אחותו)'.

אמר ליה: דאמר לך מני? - רבי שמעון היא, דאמר 'אין איסור חל על איסור', דתניא: '*רבי שמעון אומר: האוכל נבילה ביום הכפורים פטור* (מכרת, דלא אתי איסור יום כפורים ומיחל אאיסור נבילה דקדים: אם נתנבלה מערב יום כפורים - הרי קדם איסור נבילה; ואם נתנבלה ביום כפורים - אפילו הכי: אסורה היתה עליו מבערב משום אבר מן החי), דאי רבנן הא אמרי 'איסור חל על איסור'!

אפילו תימא רבנן, כי אמרי רבנן 'איסור חל על איסור' - הני מילי איסור חמור על איסור קל (יום כפורים שהוא בכרת, על איסור נבילה שהוא בלאו), אבל איסור קל (כגון אלמנה לכהן גדול) על איסור חמור (איסור אחותו, שהיא בכרת) - לא חייל.

איכא דאמרי: הא מני (דאיצטריך ליה למילף דלא ליחול איסור אלמנה לכהן גדול על איסור אחותו)? - רבנן היא, דאמרי 'איסור חל על איסור', (הילכך איצטריך להו למילף:) וכי אמרי רבנן 'איסור חל על איסור': הני מילי איסור חמור על איסור קל, אבל איסור קל על איסור חמור - לא חייל, דאי רבי שמעון – השתא: איסור חמור על איסור קל לא חייל, איסור קל על איסור חמור מיבעיא?

מהו דתימא איסור כהונה שאני (שריבה בהן הכתוב מצות יתירות, הילכך אפילו קל על חמור דעלמא ליחול) - קא משמע לן.

אמר ליה רב פפא לאביי: ישראל הבא על אחותו - זונה משוי לה (פשיטא ליה דזונה משוי לה, דהא נבעלה בעילת פסול ואסורה לכהן משום זונה); (אלא הא מיבעיא לי:) חללה (מי) משוי לה (ללקות כהן עליה משום חללה או לא)? או לא משוי לה? מי אמרינן קל וחומר: מחייבי לאוין הויא חללה, מחייבי כריתות לא כל שכן? או דילמא אין חללה אלא מאיסור כהונה?

אמר ליה: אין חללה אלא מאיסור כהונה בלבד.

אמר רבא: מנא הא מילתא דאמור רבנן 'אין חללה אלא מאיסור כהונה'? - דתניא: '*לא יאמר גרושה בכהן גדול,*

[ומסביר רבא באמצע ציטוט הברייתא:] ותיתי בקל וחומר מכהן הדיוט, ואנא אמינא: השתא לכהן הדיוט אסורה - לכהן גדול מיבעיא (מהדיוטותו נאסרה עליו)?

[המשך הברייתא:] *למה נאמרה? כשם שחלוקה גרושה מזונה וחללה בכהן הדיוט* (האמורות אצל כהן הדיוט: שייחד לה לאו לעצמה: 'ואשה גרושה מאישה לא יקחו (ויקרא כא,ז)', ללמדך שאם זונה וחללה וגרושה היא - לוקה עליה אף משום גרושה) *- כך חלוקה בכהן גדול* (אף על פי שנאמרו בו בלאו אחד)'.

פשיטא: מיגרע גרעה (בתמיה: וכי מפני שנעשה כהן גדול - נתמעטה קדושתו? הלא מהדיוטותו נחלקה עליו לשני לאוין)?

אלא: כשם שחלוקה גרושה מזונה וחללה בכהן הדיוט - כך אלמנה חלוקה מגרושה וחללה זונה בכהן גדול (שאם היתה אלמנה וגרושה וחללה זונה - חייב על כל אחת ואחת; והאי דנקט תנא לפלוגי אלמנה לחודה, ולא איצטריך לפלוגי חללה מזונה - משום דחללה, דמוחלקת מזונה מכהן הדיוט - קים לן דגלי בגרושה והוא הדין בחללה; אבל אלמנה, דאיתוספא בכהן גדול, ולא מצינו בה שנתחלקה - איצטריך ליה למילף).

*'חללה' למה נאמרה* [בכהן גדול] (הרי אסורה לכהן הדיוט)*?*

(לומר לך:) *אין חללה אלא מאיסור כהונה* (מקרא יתירה דרשינן דהאי דהדר כתבה - להכי כתבה, לומר שתלמד מסדר האמור: חללה אחר אלמנה וגרושה - שאין איסורן נוהג אלא בכהנים, ולא כתבה אחר זונה, שמצינו שם זנות פוסל בישראל - לומר לך שאין נקראת 'חללה' אלא מביאת פסול כהונה לבדה, ולא מביאת איסור הנוהג אף בישראל)*;*

*'זונה' למה נאמרה* [בכהן גדול]*?*

*נאמר כאן 'זונה' ונאמר להלן 'זונה'* (בכהן הדיוט)*: מה כאן* (בכהן גדול) *זרעו חולין* (דכתיב 'לא יחלל') *- אף להלן זרעו חולין.*'

אמר רב אשי: הילכך (הואיל ואין חללה אלא מאיסור כהונה): כהן (הדיוט או כהן גדול) הבא על אחותו (פנויה)

(קידושין עח,א)

'זונה' משוי לה (ללקות כהן הבא עליה עוד משום 'זונה', שהרי נבעלה בעילת זנות מאסור לה), 'חללה' לא משוי לה (ואין כהן שני הבא עליה לוקה משום חללה); חזר (הוא או כהן אחר) ובא עליה - עשאה חללה (שהרי אסורה לו משום 'זונה' שאינו נוהג אלא בכהונה).

אמר רב יהודה: כהן גדול באלמנה לוקה שתים: אחת משום [ויקרא כא,יד: אלמנה וגרושה וחללה זנה את אלה] לא יקח [כי אם בתולה מעמיו יקח אשה (משום קידושין; ובביאה שלאחר קידושין הוא דקאמר 'לוקה שתים') ואחת משום [ויקרא כא,טו: ו]לא יחלל [זרעו בעמיו כי אני ה' מקדשו] (שחילל אותה). (והוא הדין לכהן הדיוט בגרושה וחללה, דהא מיגמר גמירי מהדדי: מה כאן [בכהן גדול] זרעו חולין - אף להלן [בכהן הדיוט] זרעו חולין; הלכך בכהן הדיוט נמי איכא 'לא יחלל'.)

ולילקי נמי משום (ויקרא כא) 'לא יחלל זרעו' (משום חילול זרעו)?

בשלא גמר ביאתו (דליכא חילול זרע, אבל היא נתחללה בהעראה, כדתנן ביבמות (נג,ב) 'אחד המערה ואחד הגומר – קנה', ולא חילק בין ביאה לביאה).

מתיב רבא: '(בא על) *אלמנה וגרושה* (אלמנה שהיא גרושה) *- לוקה משום שני שמות* (משום אלמנה ומשום גרושה)' מאי לאו שני שמות ותו לא?

לא, שני שמות על זה ושני שמות על זה (ודאי 'שני שמות' דקתני - גרושה ואלמנה קאמר, ומיהו על כל אחת לוקה שתים משום 'לא יקח' ומשום 'לא יחלל').

אי הכי - אימא סיפא: '*גרושה וחלוצה אינו חייב אלא אחת*'!?

הכי קאמר: אינו חייב אלא על אחת, ולעולם שני שמות, וחלוצה דרבנן (על שם גרושה הוא חייב על כל חיובים התלוים בה, אבל על חלוצה לא, דחלוצה לאו דאורייתא אלא דרבנן).

והתניא (ספרא אמור פרשתא א פרק א הלכה ט; יבמות כד,א): '*גרושה; אין לי אלא גרושה, חלוצה מנין? - תלמוד לומר 'ואשה'*'!?

מדרבנן, וקרא אסמכתא בעלמא.

אמר אביי: קידש (כהן גדול או כהן הדיוט אחת מן הפסולות האמורות בענין) – לוקה; בעל – לוקה: קידש לוקה משום 'לא יקח' [ויקרא כא,יד] (קידושין משמע שהן הקונים אותה); בעל לוקה משום 'לא יחלל' [ויקרא כא,טו].

רבא אמר: בעל לוקה (בעל אחר קידושין לוקה שתים); לא בעל - אינו לוקה (אפילו אחת), משום דכתיב '(ויקרא כא,יד - טו) לא יקח... ולא יחלל' מה טעם 'לא יקח'? משום 'לא יחלל'.

ומודה אביי במחזיר גרושתו, שאם קידש ולא בעל - שאינו לוקה: [דברים כד,ד: לא יוכל בעלה הראשון אשר שלחה לשוב] לקחתה להיות לו לאשה [אחרי אשר הטמאה כי תועבה הוא לפני ה' ולא תחטיא את הארץ אשר ה' אלקיך נתן לך נחלה] (דכיון דקיחה הוא קידושין, 'להיות לו לאשה' - אישות של ביאה) אמר רחמנא, והא ליכא (ומודה אביי אף על גב דמחייב מלקות אקידושין באיסור כהונה - הכא הוא, דכל חד וחד לאו באנפי נפשיה, ולא תלה הכתוב את זה בזה בפירוש; אבל ישראל המחזיר גרושתו משנשאת לאחר ונתארמלה או נתגרשה - אף על גב דכתיב 'לא יוכל... לשוב לקחתה', דהיינו אזהרה שלא יקדשנה - מודה הוא דאינו לוקה עד שיבעל, דבהדיא תלה רחמנא קידושין בביאה);

מודה רבא בכהן גדול באלמנה (אף על גב דבעי באיסור כהונה תרתי - דוקא ביאה אחר קידושין הוא דבעי, דאקידושין לחודייהו לא לקי) שאם בעל ולא קידש – שלוקה (מודה הוא שהבעילה אינה תלויה בקידושין): 'ולא יחלל זרעו בעמיו' אמר רחמנא, והרי הוא חילל;

(אף על פי שלדברי שניהם כהן בפסולה לו לוקה על ביאה בלא קידושין,) ושניהם מודים במחזיר גרושתו (בישראל המחזיר גרושתו משנישאת) שאם בעל ולא קידש שאינו לוקה: דרך ליקוחין אסרה תורה (על הביאה לא פרט לאו, אלא על ידי ליקוחין, ד'לא יוכל לשוב לקחתה' כתיב).

רבי יהודה אומר: בת גר זכר כבת חלל:

תניא: '*רבי יהודה אומר: בת גר זכר כבת חלל זכר; והדין נותן: מה חלל שבא מטפה כשרה - בתו פסולה* (כדאמרן לעיל (עז,א): 'מקיש זרעו לו: מה הוא מחלל זרעו - אף בנו מחלל זרעו')*, גר שבא מטפה פסולה - אינו דין שבתו פסולה!?*

*מה לחלל שכן יצירתו בעבירה* (שנתעברה אמו באיסור, אבל עובד כוכבים בעובדת כוכבים - אין עיבורו באיסור)*!*

*כהן גדול באלמנה יוכיח, שאין יצירתו בעבירה - בתו פסולה!*

*מה לכהן גדול באלמנה? שכן ביאתו בעבירה* (באלמנה זו, לפיכך בת הנולדה מהן פסולה לכהונה, שהרי יצירתה בעבירה - תאמר בגר שנשא ישראלית שביאתו בהיתר)*!?*

*חלל* (שנשא ישראלית שאין ביאתו בעבירה) *יוכיח, וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן שאינן ברוב הקהל* (שחלוקין משאר קהל, שזה יצירתו בעבירה וזה ביאתו בעבירה) *- אף אני אביא את הגר, שאינו ברוב הקהל* (שבא מטפה פסולה) *ובתו פסולה.*

*מה להצד השוה שבהן שכן יש בהם צד עבירה!*

*לא תימא 'כהן גדול באלמנה יוכיח', אלא אימא 'מצרי ראשון* (שנשא מצרית ראשונה, שאין יצירתו בעבירה, ולא ביאתו בעבירה) *יוכיח: מה למצרי ראשון שכן אינו ראוי לבא בקהל* (ובתו פסולה, דהא שניה היא, ורחמנא אמר 'דור שלישי')*!*

*חלל יוכיח, וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן שאינן ברוב קהל* (שזה יצירתו בעבירה וזה אינו ראוי לבא בקהל) *ובתו פסולה - אף אני אביא את הגר, שאינו ברוב קהל* (שבא מטפה פסולה)*, ובתו פסולה.*

*מה להצד השוה שבהן שכן פוסלים בביאתם* (את אשה מן הכהונה, כדתניא לעיל בפירקין (עד,ב) בן תשע שנים ויום אחד, גר עמוני ומואבי כו') *-* (תאמר בגר שאינו פוסל בביאתו)*!?*'

ורבי יהודה?

גר נמי פוסל בביאתו, ומייתי לה במה הצד מהאי דינא (מה חלל שבא מטפה כשרה פוסל - גר שבא מטפה פסולה לא כל שכן וכו').

רבי אליעזר בן יעקב אומר [ישראל שנשא גיורת - בתו כשירה לכהונה, ו]גר [גר שנשא בת ישראל - בתו כשירה לכהונה, אבל גר שנשא גיורת - בתו פסולה לכהונה: אחד גר ואחד עבדים משוחררים - אפילו עד עשרה דורות - עד שתהא אמו מישראל]:

תניא: '*רבי שמעון בן יוחי אומר: גיורת פחותה מבת שלש שנים ויום אחד כשרה לכהונה, שנאמר* (במדבר לא,יח) *וכל הטף בנשים* [אשר לא ידעו משכב זכר] *החיו לכם'; והלא פינחס היה עמהם* (בין היוצאים למלחמת מדין שנאמר להם המקרא הזה)*!*'

ורבנן?

'החיו לכם' - לעבדים ולשפחות.

וכולן - מקרא אחד דרשו: [יחזקאל מד,כב: ו]אלמנה וגרושה לא יקחו להם לנשים כי אם בתולות מזרע בית ישראל [והאלמנה אשר תהיה אלמנה מכהן יקחו]; רבי יהודה סבר: עד דאית כל זרע (כלומר: כל עיקר הקרוי זרע, היינו מן האב, לאפוקי בת גר זכר) מישראל;

רבי אליעזר בן יעקב סבר: 'מזרע' - ואפילו מקצת זרע (אפילו זרע כחוש כגון מן האם: גר שנשא ישראלית);

רבי יוסי סבר: מי שנזרעו בישראל (שתהא הורתה בקדושה);

רבי שמעון בן יוחי סבר: מי שנזרעו בתוליה בישראל (שצמחו וגמרו בתוליה משבאה לכלל ישראל, דהיינו כשנעשית בת שלש גמרו בתוליה לביאה, שאם תבעל מכאן ואילך - אינן חוזרין; אבל קודם שלש - כל שעה הם חוזרין וצומחים ובאין; והכי דריש לקרא 'בתולות מזרע בית ישראל' בתוליה שלה יהו מזרע גידולי יהודי).

(הרי ארבע מחלוקת בדבר: לרבי יהודה בת גר זכר פסולה, ואפילו נשא ישראלית; לרבי אליעזר: אי איכא צד אחד ישראל – מכשיר, ומיהו גר וגיורת - בתו פסולה; ולרבי יוסי - אפילו גר שנשא גיורת - בתו כשרה, ומיהו הורתה ולידתה בקדושה בעי; ורבי שמעון: אפילו גיורת עצמה מכשיר, ובלבד שלא תהא ראויה לביאה בגיותה דתיפוק לה מכלל זונה.)

אמר ליה רב נחמן לרבא:

(קידושין עח,ב)

האי קרא [יחזקאל מד,כב]- רישא בכהן גדול (דכתיב אלמנה וגרושה לא יקחו כי אם בתולות, והא ליתיה אלא בכהן גדול) וסיפא (דקאמר בתולות מזרע בית ישראל והאלמנה אשר תהיה אלמנה מכהן יקחו) בכהן הדיוט (וקסלקא דעתא דהכי קאמר: שהיא אלמנה ממיוחס הראוי להשיא לכהונה, כדדריש ליה רבי יהודה לקמן: 'מן המשיאים לכהונה': ואלמנה שתהא מותרת לכהן לא משכחת לה אלא כהן הדיוט, והיכי מיפסק קרא ממילא!).

אמר ליה: אִין? וכתב קרא הכי (בתמיה: דלא פריש ביה בהדיא דבגברא אחרינא בעי לאישתעויי)?

אמר ליה: אִין, דכתיב (שמואל א ג,ג) ונר אלהים טרם יכבה ושמואל שוכב בהיכל ה' [אשר שם ארון אלקים]; והלא אין ישיבה בעזרה אלא למלכי בית דוד בלבד!? (חדא מילתא משמע) אלא (ועל כרחך מפסקינן ליה): נר אלהים טרם יכבה בהיכל ה' (ו'היכל' - אנר קאי: שהמנורה היתה בהיכל משכן שילה), ושמואל שוכב במקומו (ושמואל שוכב במקומו, בבית משמר הלויים, שהיו שומרים את הבית; וכן תרגם יונתן: 'בעזרת ליואי').

[וכן:]

[יחזקאל מד,כב: ואלמנה וגרושה לא יקחו להם לנשים כי אם בתולות מזרע בית ישראל,] והאלמנה אשר תהיה אלמנה מכהן יקחו' מכהן – אִין (אם היתה אלמנת כהן - תינשא לכהן), מישראל לא (אלמנת ישראל לא, בתמיה: הרי לא הוזהר כהן הדיוט על אלמנה)? - הכי קאמר: '**מ**כהן יקחו': משאַר כהנים יקחו (לפרושי אתא דבכהן הדיוט קאי, והכי קאמר: והאלמנה אשר תהיה אלמנה אפילו מישראל - משאר כהנים שאינו כהן גדול יקחו אותם).

תניא נמי הכי: '*'מכהן יקחו': משאַר כהנים יקחו.*

*רבי יהודה אומר: מן המשיאים לכהונה* (אלמנת אדם שראוי להשיא בתו לכהונה) *יקחו* (למעוטי אלמנת גר)'.

רבי יהודה לטעמיה, דאמר (דאמר לעיל דאיירי יחזקאל אסמכתא בבת גר זכר, דכתיב 'מזרע בית ישראל' - כל זרע בהאי קרא, אורי לן אסמכתא דפוסל אשה בביאתו): '*בת גר זכר כבת חלל זכר: כל שאתה נושא בתו אתה נושא אלמנתו וכל שאי אתה נושא בתו (כגון גר שפירשתי לך כבר) - אי אתה נושא אלמנתו.*'

רבי יוסי אומר: אף גר שנשא גיורת:

אמר רב המנונא משמיה דעולא: הלכה כרבי יוסי;

וכן אמר רבה בר בר חנה: הלכה כרבי יוסי;

ומיום שחרב בית המקדש נהגו כהנים סילסול (מעלה) בעצמן כרבי אליעזר בן יעקב.

אמר רב נחמן: אמר לי הונא: בא לימלך - מורים לו כרבי אליעזר בן יעקב; נשא (בת גר וגיורת) - אין מוציאים אותה ממנו כרבי יוסי.

משנה:

האומר "בני זה ממזר' (שנולד לו מחייבי כריתות) - אינו נאמן (דקרוב הוא אצלו, ואינו כשר להעיד עליו);

ואפילו שניהם (האב והאם) מודים על העובר שבמעיה ממזר הוא (שאינו מן הבעל אלא מאיש אחר) - אינם נאמנים (ובגמרא פריך: מאי 'אפילו'? מאי רבותא דסיפא מדרישא?).

רבי יהודה אומר: נאמנים (ארישא נמי פליג; בגמרא יליף טעמא).

גמרא:

מאי '*ואפילו שניהם*'?

'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא איהו (האב), דלא קים ליה (אם ממנו נתעברה או מאחר), אלא אפילו איהי - דקים לה - לא מהימנא (דלא מיפסל אלא בעדות גמורה); ולא מיבעיא היכא דאית ליה חזקה דכשרות (כגון רישא שכבר יצא לאויר העולם ועד הנה הוחזק בחזקת כשר) דלא מהימני, אלא אפילו עובר נמי - דלית ליה חזקה דכשרות - לא מהימני.

רבי יהודה אומר: נאמנים:

כדתניא: '[דברים כא,יז: כי את הבכר בן השנואה] *יכיר* [לתת לו פי שנים בכל אשר ימצא לו כי הוא ראשית אנו לו משפט הבכֹרה] *- יכירנו לאחרים; מכאן אמר רבי יהודה: נאמן אדם לומר "זה בני בכור"; וכשם שנאמן אדם לומר "זה בני בכור" - כך נאמן אדם לומר "זה בן גרושה וזה בן חלוצה";*

*וחכמים אומרים: אינו נאמן* (אפסולא קיימי, אבל לענין בכור לא פליגי)'.

אמר ליה רב נחמן בר יצחק לרבא: בשלמא לרבי יהודה, היינו דכתיב 'יכיר'; אלא לרבנן – 'יכיר' למה לי?

בצריך הכירא (קרא - לבכור הוא דאתא, וכגון שבא ממדינת הים ולא הוחזק לנו בבכור, אלא על פי אביו).

(ופרכינן:) למאי הלכתא (אשמעינן קרא דאביו נאמן עליו)?

'לתת לו פי שנים' (ליטול פי שנים).

פשיטא (דנאמן), למה לי קרא? מגו דאי בעי - מיתבא ליה (כולהו נכסי יהיב ליה) מתנה - מי לא יהבי ליה (מהימן נמי למיתבינהו ניהליה בדיבורו, בתורת בכורה)?

בנכסים שנפלו לאחר מיכן (לאחר שאמר לפנינו "בכור הוא" נפלו לו, והוא רוצה לילך לדרך רחוקה, ומעיד עליו שאם יפלו נכסים של אב או אחד ממורישים לפניו בחייו - יטול זה בהן חלק בכורה; דלהכי אי לאו דאשמעינן קרא - ליכא 'מיגו דאי בעי למיתבינהו', דהשתא לא מצי יהיב, דאין אדם מקנה דשלא בא לעלום, והשתא שקיל להו בתורת ירושה).

ולרבי מאיר, דאמר: אדם מקנה דבר שלא בא לעולם – 'יכיר' למה לי?

שנפלו לו כשהוא גוסס (לאחר שהעיד כך - אהני ליה: שאם יפלו לו נכסים כשהוא גוסס - שיטול זה בהן חלק בכורה, ואי לאו דהימניה קרא לאב להכירו - משום מגו לא זכה בהן, דמודה רבי מאיר באומר "נכסים שיבואו לי כשאהיה גוסס נתונים לך" שלא אמר כלום, הואיל ובשעה שבאים לעולם - לאו בר מתנה הוא; ולהכי נקט 'כשהוא גוסס' ולא נקט 'לאחר מיתה', דהנהו - אפילו בתורת בכורה לא מהני ליה דבוריה, דאין הבכור נוטל בראוי כבמוחזק, והיינו 'ראוי': שכשמת עדיין לא היה מוחזק בהן, אבל ראויין לבא לו, ורחמנא אמר (דברים כא,יז) 'בכל אשר ימצא לו').

תוספות ד"ה לא צריכא: ... לכן נ"ל דודאי גוסס דבריו קיימין והכא גבי מתנה היינו טעמא דמתנתו אינה כלום: משום דמסתמא גוסס אינו יכול לדבר אבל אם היה מדבר פשיטא דדבריו קיימין; והא דנקט 'גוסס' ולא נקט 'חולה שנשתתק' משום דמסתמא יתרפא, ואז יהא בידו להקנות אבל גוסס אין רגילות שיתרפא ;וחולה נמי שנשתתק והרכין בראשו - דבריו קיימין.

משנה:

מי שנתן רשות לשלוחו לקדש את בתו, והלך הוא וקדשה: אם שלו קדמו - קידושיו קידושין (דבטליה לשליחותיה דשליח), ואם של שלוחו קדמו - קידושיו קידושין; ואם אינו ידוע (איזה קדם) -

(קידושין עט,א)

[המשך המשנה:]

שניהם נותנים גט (אם באת לינשא לאחר), ואם רצו אחד נותן גט ואחד כונס,

וכן האשה שנתנה רשות לשלוחה לקדשה, והלכה וקדשה את עצמה: אם שלה קדמו - קדושיה קידושין, ואם של שלוחה קדמו - קידושיו קידושין, ואם אינן יודעין - שניהם נותנים לה גט, ואם רצו - אחד נותן לה גט ואחד כונס.

גמרא:

וצריכא: דאי אשמעינן גבי דידיה - משום דגברא קים ליה ביוחסין (וכשמצא מיוחס זה, קידשה לו, וביטל את השליח); אבל איתתא, דלא קים לה ביוחסין (אף על גב דקידשה עצמה) - אימא לא ניהוו קידושיה קידושין (לא ביטלה את השליח ולא סמכה על קידושיהָ, דסברא דילמא שליח משכח מיוחס מזה); ואי אשמעינן גבי דידה - משום דאיתתא דייקא ומינסבא, אבל איהו - אימא לא איכפת ליה (בבתו אם תנשא למיוחס כל דהו, ולא בטליה לשליחות דשליח, ואפילו מקדשה לגרוע; והא דקדים קדשה - סבר דילמא לא משכח, אבל אי משכח לא בטליה) – צריכא.

איתמר: קידשה אביה בדרך וקידשה עצמה בעיר (בו ביום) והרי היא בוגרת (בדקנוה לדעת אם יצאה מרשות האב להיות קדושיה קידושין, ומצאנוה בוגרת בו ביום):

רב אמר: הרי היא בוגרת לפנינו (וקדושיה קידושין, ולא של אביה); ושמואל אמר: חיישינן לקידושי שניהם (שמא כשקידשה האב - נערה היתה, וקדמו קידושיו).

אימת? אילימא בתוך ששה (חדשים שבין נערות לבגרות, דאמרינן 'אין בין נערות לבגרות אלא ששה חדשים בלבד': כשהביאה סימני נערות - אינה שוהה להיות בוגרת אלא ששה חדשים, ופעמים שהיא ממהרת לבגור, וסימניה ניכרים בדדיה, כדתנן במסכת נדה (פ"ה מ"ז, דף מז,א) '*פגה בוחל וצמל*') - בהא נימא רב 'הרי היא בוגרת לפנינו' (הא כל אותן ששה חדשים בחזקת נערה היא, עד שנכיר בסימני בגרותה; וכי בדקנוה בפניא [בערב] ואישתכחא בוגרת - מי יימר דצפרא [בבקר של אותו היום] נמי בוגרת היא [היתה]? ודילמא) השתא הוא דבגרה?; אלא לאחר ששה (חדשים; והא ודאי משמלאו לה ששה חדשים בגרה לה)\* - בהא נימא שמואל 'חיישינן לקידושי שניהם'? והא אמר שמואל 'אין בין נערות לבגרות אלא ששה חדשים בלבד'?

לא, צריכא דקדיש בההוא יומא דמשלים ששה (אביה בבוקר, והיא בערב, והיום הזה היא בחזקת שתבגר): רב אמר 'הרי היא בוגרת לפנינו' מדהשתא בוגרת - בצפרא נמי בוגרת (שכל היום היא בחזקת שתביא); ושמואל אמר: השתא הוא דאייתי סימנים.

\*('וכי תימא בציר הוא דליכא הא טפי איכא הא אלא לא בלבד קאמר' - לא גרס, דמהיכא תיסק אדעתין למימר הכי? מי קאמר 'אין בין נערות לבגרות פחות מששה חדשים'?)

ושמואל - מאי שנא ממקוה, דתנן (מקואות פ"ב מ"ב): '*מקוה שנמדד ונמצא חסר - כל טהרות שנעשו על גביו* (בכלים שהטביל בו) *למפרע - בין ברשות היחיד* (שספק טומאה טמא בו) *בין ברשות הרבים* (שספק טומאה טהור בו) *– טמאות* (דלאו ספק הוא אלא ודאי)' (אלמא אמרינן: כשעת מציאתן מחזקינן ליה מעיקרא - הכא נמי נימא: מדהשתא בוגרת - בצפרא נמי בוגרת, שכל היום היא בחזקת שתביא)?

שאני התם דאיכא למימר 'העמד טמא על חזקתו', ואימר לא טבל.

אדרבה! העמד מקוה על חזקתו, ואימר לא חסר!?

הרי חסר לפניך!

הכא נמי - הרי בוגרת לפניך!?

השתא הוא דבגרה.

התם נמי: השתא הוא דחסר!?

התם תרתי לריעותא ('טמא על חזקתו' ו'הרי חסר לפניך'), הכא (גבי קידושי האב) חדא לריעותא ('הרי בוגרת לפנינו'; אבל אם באת לומר 'העמד אשה על חזקתה' - יומא דמשלם שית לאו חזקת בגרות ולאו חזקת נערות אית בה, שהיום היא עשויה להשתנות).

ושמואל - מאי שנא מ'חבית', דתניא (תוספתא תרומות פ"ד ה"ח [ליברמן]): '*היה בודק את החבית* (תמיד שלא תחמיץ), (והניח אותה החבית) *להפריש עליה תרומה והולך* (כלומר: להיות סומך עליה בהפרשת תרומותיו, כשבא לשתות מאה לוגין טבל במקום אחר – אומר: "הרי שני לוגין בחבית פלונית - תרומה על מאה לוגין הללו" וכן עושה תדיר)*, ואחר כך נמצאת חומץ* (ואין ידוע מאימתי החמיצה, וכל תרומה שסמך עליה משהחמיצה - לא תיקן; דקסבר [התנא בברייתא] יין וחומץ שני מינין הן)*: כל שלשה ימים* (ולא גרסינן 'הראשונים') *ודאי* (אמוראי פליגי בה בבבא בתרא (צו,א): איכא למאן דאמר כל שלשה ימים הראשונים שאחר הבדיקה שבדקה ומצאה יין - הרי היא בחזקת יין ודאי, וכל טבלים שתלה תרומתן בה באותן שלשה ימים - מתוקנים הן), מיכן ואילך ספק (והויא תרומה ליאסר לזרים, ויחזור ויתרום דשמא כבר החמיצה ולא היתה תרומה; ואיכא למאן דאמר: '**כל שלשה ימים** שלפני בדיקה זו האחרונה שמצאה חומץ - הרי היא בחזקת **ודאי** חומץ, ואם עשאה באותן שלשה ימים תרומה על מקום אחר - אינה תרומה, ומותרת לזרים אם יתקננה מטבלה, דלא הוי חומץ גמור בפחות משלשה ימים, וזו שנמצאת חומץ - בידוע שלשה ימים יש שנתקלקלה; **מכאן ואילך:** משלשה ולמפרע - **ספק,** והוי תרומה ליאסר לזרים ויחזור ויתרום)' ורמינן חבית אמקוה: מאי שנא דהכא ודאי (גבי מקוה דמחזקינן ליה בחסר משעה ראשונה שהנחנוהו בחזקת שלם, דקתני '*כל טהרות שנעשו על גביו* - אפילו ברשות הרבים -*טמאות*', אלמא לאו ספק הוא, דאי ספק הוא - הוה ליה למימר 'ברשות הרבים טהורות' והאי מקוה - על כרחיך בתחילתו השלימוהו בארבעים סאה, וקא מחזקינן ליה מהאי שעתא בחזקת חסר ודאי), ומאי שנא (גבי חבית) דהכא ספק (דקתני מכאן ולהלן ספק, ולא אמרינן משעתא דסליק ידיו מלבודקו החמיץ)? ואמר רב חנינא מסוריא: מאן תנא 'חבית'? רבי שמעון היא, דגבי מקוה נמי ספיקא משוי, דתניא (תוספתא מקאוות פ"א ה"טו [צוקרמאנדל]): '*כל טהרות שנעשו על גביו למפרע בין ברשות היחיד בין ברשות הרבים טמאות, ורבי שמעון אומר: ברשות הרבים טהורות ברשות היחיד תולין* (כל ספק טומאה לרבי שמעון ברשות היחיד – תולין, כדמפרש טעמא בשמעתא קמייתא דנדה (ג,א) דלא דמי לספק סוטה, דהתם יש רגלים לדבר)' - אבל לרבנן טבל למפרע (זה שניתקן על ידי חבית זו, דאמרינן: מדהשתא החמיץ - מעיקרא נמי חומץ; והכי נמי נימא מדהשתא בוגרת - בצפרא נמי בוגרת)!?

שאני התם, דאיכא למימר 'העמד טבל על חזקתו', ואימר לא ניתקן.

אדרבה: העמד יין על חזקתו, ואימר לא החמיץ!?

הרי החמיץ לפניך.

הכא נמי: הרי היא בוגרת לפנינו!

השתא הוא דבגרה.

התם נמי: השתא הוא דאחמיץ!

התם תרתי לריעותא, הכא חדא לריעותא הוא דאיכא.

נימא (הא דרב ושמואל) כתנאי [תוספתא בבא בתרא פ"י ה"יא [ליברמן]]:

(קידושין עט,ב)

(הכותב נכסיו לאחרים ולא שייר כלום, דקיימא לן (בבא בתרא קמו,ב) בשכיב מרע שאין מתנתו מתנה אם עמד, דגלי דעתיה - מדלא שייר מידי - דמְצַוֶה מחמת מיתה היה, ואם בריא היה מתנתו מתנה; ועכשיו הוא אומר "שכיב מרע הייתי" והן אומרים "בריא היה" -) '*מי מוציא מיד מי? הוא מוציא מידם* (אם עמדו והחזיקו בנכסים) *בלא ראיה* (ואין צריך להביא ראיה שהיה שכיב מרע, ואפילו הוא בריא עכשיו בשעת חזרה - לא אמרינן 'מדהשתא בריא - מעיקרא בשעת מתנה נמי בריא')*, והן אין מוציאים מידו בלא ראיה - דברי רבי יעקב; רבי נתן אומר: אם בריא הוא* (עכשיו בשעת חזרה) *- עליו להביא ראיה שהיה שכיב מרע* (ואי לא מייתי [ואם אינו מביא ראיה] - מחזקינן ליה כי השתא, והיינו כרב)*, ואם שכיב מרע הוא - עליהם להביא ראיה שבריא היה*'; –

נימא רב דאמר כרבי נתן, ושמואל דאמר כרבי יעקב (דלא אזיל בתר השתא, אלא אמרינן: שמא בשעת מתנה שכיב מרע היה)?

אמר לך רב: אנא דאמרי אפילו כרבי יעקב: עד כאן לא קאמר רבי יעקב התם (וכיון דספיקא הוא), דאיכא למימר 'העמד ממון על חזקתו (העמד ממון על חזקה שהיה מוחזק בה קודם מתנה זו שהיה ספק)', אבל הכא - מי נימא העמד גוף על חזקתו (ותהוי נערה? יומא דמשלם שית - אין בה לא חזקת נערות ולא חזקת בגרות, שהיום היא עומדת להשתנות)?

ושמואל אמר: אנא דאמרי אפילו לרבי נתן: עד כאן לא קאמר רבי נתן התם, דכולי עלמא בחזקת בריאים קיימי, מאן דקא מפיק נפשיה מחזקה - הוי עליה לאיתויי ראיה; אבל הכא - מי קא מפקא נפשה מחזקה דקמיה (כלומר: כי מספקינן לה בנערה - מי מפקינן לה מחזקת הרבה נערות ביום משלם שית)?

נימא כהני תנאי: '*קידשה אביה בדרך, וקידשה עצמה בעיר, והרי היא בוגרת:*' תנא חדא '*הרי היא בוגרת לפנינו*' ותניא אידך '*חיישינן לקידושי שניהם*': מאי לאו: חד כרב וחד כשמואל?

לא אידי ואידי כשמואל: כאן (הא דקתני '*הרי היא בוגרת לפנינו*') במכחשתו (במכחשתו לאביה, לומר "כבר בגרתי מאתמול"), כאן בשאין מכחשתו.

ונימא: מדמתניתא לא פליגי - אמוראי נמי לא פליגי!?

ותסברא? הא רב יוסף בריה דרב מנשיא מדוויל עבד עובדא כוותיה דרב, ואיקפיד שמואל (קפידא הוא דקפיד עליה) ואמר: "כולי עלמא כיילי ליה בקבא זוטא (לכל תלמידים נמדדה חכמה בקב קטן, שיראים לסמוך על חכמתם ולהתיר ספק אשת איש) והאי מדרבנן כיילי ליה (חכמה) בקבא רבה (שפכו לו חכמה יתירה, וסומך על בינתו להתיר ספק ולומר 'מדהשתא בוגרת בצפרא נמי בוגרת')?" ואי סלקא דעתך לא פליגי - אמאי קא מקפיד? דילמא כי עבד עובדא במכחשתו (הא רב - במכחשתו קאמר)? דילמא (האי) כי עבד עובדא (כוותיה [דרב]) - במכחשתו (עבד)?

(אלא ודאי באין מכחשתו פליגי, והאי - בשאין מכחשתו עבד עובדא).

אמר ליה מר זוטרא לרב אשי: הכי אמר אמימר: הילכתא כוותיה דשמואל;

ורב אשי אמר הילכתא כוותיה דרב; והילכתא כוותיה דרב.

משנה:

מי שיצא הוא ואשתו למדינת הים, ובא הוא ואשתו ובניו, ואמר "אשה שיצאת עמי למדינת הים - הרי היא זו, ואלו בניה" - אין צריך להביא ראיה: לא על האשה (שהיא מיוחסת, שכבר בדקוה כשנשאה) ולא על הבנים (כדמוקי בגמרא: בקטנים וכרוכים אחריה, דבחזקת אמן הן, ואין צריכים לייחס על ידי עדים);

"מתה ואלו בניה" - מביא ראיה על הבנים ואינו מביא ראיה על האשה (שהיתה מיוחסת, לפי שכבר בדקו אחריה כשנשאה כאן);

"אשה נשאתי במדינת הים, הרי היא זו, ואלו בניה" - מביא ראיה על האשה (שהיא מיוחסת) ואין צריך להביא ראיה על הבנים (ואינו מביא ראיה על הבנים שהרי כרוכין אחריה);

"מתה ואלו בניה" (שאין כאן שום הוכחה) - צריך להביא ראיה על האשה (שהיא מיוחסת) ועל הבנים (שמאותה אשה היו).

גמרא:

אמר רבה בר רב הונא: וכולן (דקתני מתניתין אין צריך להביא ראיה על הבנים) בכרוכים אחריה.

תנו רבנן: '*"אשה נשאתי במדינת הים" - מביא ראיה על האשה ואין צריך להביא ראיה על הבנים* (ומסיים ואזיל: באלו בנים אמרו? בקטנים ולא בגדולים, דאם הביא ראיה על הגדולים שאין כרוכין אחר האם - אין מביא ראיה על הקטנים)*; ומביא ראיה על הגדולים ואין צריך להביא ראיה על הקטנים; במה דברים אמורים? - באשה אחת, אבל בשתי נשים - מביא ראיה על האשה ועל הבנים, על הגדולים ועל הקטנים.*' (שאמר "אשה אחת נשאתי", אבל אמר "שתי נשים היו, ומתה האחת, ואלו בניה של זו" - מביא ראיה עליה שהיא מיוחסת ועל הבנים שהם בניה, על הגדולים ועל הקטנים, ואפילו כרוכין אחריה, דשמא בניה של חברתה היו וגדלתן)'

אמר ריש לקיש:

(קידושין פ,א)

לא שנו (דסמכינן אכרוכין) אלא בקדשי הגבול (אם כהן הוא אוכלים בקדשי הגבול: משהביא ראיה על אשה זו שהיא כשירה לכהונה - סומכין על הבנים הכרוכין אחריה לומר "בניה הן" ואינן חללין), אבל ביוחסין (אם יש בהן בנות) – לא (אינן נישאות לכהנים עד שיביאו ראיה שהן בנותיה של זו); ורבי יוחנן אמר: אפילו ביוחסין (סמכינן אחזקה שהן כרוכין אחריה);

ואזדא רבי יוחנן לטעמיה (דאמר 'סמכינן אחזקה' שהוחזקו ליכרך אצלה בחזקת שהיא אמו - אפילו לענין דיני נפשות ליסקל ולישרף זה על זה, כדלקמן, וכל שכן ליוחסין להכשר כהונה), דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: מלקין על החזקות (על דבר שאנו מחזיקים כן ואפילו אין עדות בדבר), סוקלין ושורפין על החזקות (כדמפרש להו ואזיל), ואין שורפין תרומה (דבר שהוא טמא) על החזקות (מתוך חזקה ולא מתוך שהוא ראיה ונגע בתרומה, כגון תינוק שהוא סתמא מוחזק טמא, שמחפש באשפה שיש שם נבילות ושרצים, ונגע בתרומה - אין שורפין אלא תולין, כדמפרש טעמא, כדאמרינן 'העמד עיסה על חזקת טהרה, ואלו הוא ממיעוט תינוקות (הוא) שלא טיפח).

'מלקין על החזקות' - כרב יהודה, דאמר רב יהודה: הוחזקה נדה בשכינותיה (שראו שכינותיה שהיא היום היתה מלובשת בגדי נדותה) - בעלה לוקה עליה משום נדה;

'סוקלין ושורפין על החזקות' - כדרבה בר רב הונא, דאמר רבה בר רב הונא: איש ואשה תינוק ותינוקת שהגדילו בתוך הבית (בחזקת שהיא אשתו, ואלו בניהם, ואין אנו מכירין בהם בעדות גמור) - נסקלין זה על זה (אם בא הבן על האשה - נסקל הבן עליה משום בא על אמו והיא עליו) ונשרפין זה על זה (אם בא האיש על הבת, דבתו בשריפה).

אמר רבי שמעון בן פזי, אמר רבי יהושע בן לוי משום בר קפרא: '*מעשה באשה שבאת לירושלים ותינוק מורכב לה על כתיפה, והגדילתו* (בחזקת בנה)*, ובא עליה, והביאום לבית דין וסקלום, לא מפני שבנה ודאי אלא מפני שכרוך אחריה.*'

'ואין שורפין תרומה על החזקות' - דאמר רבי שמעון בן לקיש: שורפין על החזקות, ורבי יוחנן אומר: אין שורפין.

ואזדו לטעמייהו, דתנן (טהרות פ"ג מ"ח): '*תינוק שנמצא בצד העיסה ובצק בידו* (בידוע שנטל מן העיסה)*: רבי מאיר מטהר; וחכמים מטמאין, מפני שדרכו של תינוק לטפח* (בשרצים ונבלות שבאשפה)' והוינן בה: מאי טעמיה דרבי מאיר? - קסבר: רוב תינוקות מטפחין, ומיעוט אין מטפחין, ועיסה בחזקת טהרה עומדת, וסמוך מיעוטא (דאין מטפחים) לחזקה (דעיסה) - איתרע ליה רובא (דמטפחין, דלרבי מאיר לא בטיל מעוטא לגמרי, דשמעינן ליה (נדה לב,א) דחייש למיעוטא; הילכך במקומו עומד, וכי משכח מידי לאיצטרופי בהדיה - מצטרף)! ורבנן - מיעוטא כמאן דליתא דמי (דבטיל ליה לגבי רובא, ורבנן לטעמייהו דלא חיישי למיעוט (שם)): רובא וחזקה - רובא עדיף.

אמר ריש לקיש משום רבי אושעיא: זו היא (חזקה) ששורפין עליה את התרומה (חזקת תינוקות שמחזיקין לטפח - שורפין עליה תרומה, דהאי 'מטמאין' דקאמרי רבנן - לשרוף קאמרי).

רבי יוחנן אמר: אין זו חזקה ששורפין עליה תרומה (וכי אמרי רבנן – 'לתלות' קאמרי);

אלא איזו חזקה לרבי יוחנן ששורפין עליה את התרומה?

כדתניא: '*עיסה בתוך הבית, ושרצים* (צב הדומה לצפרדע: הצב טמא והצפרדע טהור) *וצפרדעים מטפלין שם* (עושים נפולין נפולין חתיכות חתיכות)*, ונמצאו חתיכות בעיסה* (ואין ידוע אם של שרצים או של צפרדעים)*: אם רוב שרצים* (אם הבית מוחזקת להיות שרצים מצוים שם יותר מצפרדעים) *– טמאה* (אף לישרף, דחזקה 'ורובא דאיתיה קמן' הוא)*, אם רוב צפרדעים – טהורה*' (אבל ההיא דתינוק – 'רובא דליתיה קמן' הוא).

תניא כותיה דרבי יוחנן (דאמר 'מטמאין' דרבנן = לתלות): '*שני דברים אין בהם דעת לישאל ועשאום חכמים כמה שיש בהם דעת לישאל* (וקיימא לן (נדה ד,ב) ברשות היחיד ספיקו טמא, דבדבר שאין בו דעת לישאל קיימא לן (שם) דאפילו ברשות היחיד ספיקו טהור)*: תינוק ועוד אחרת*'.

'*תינוק*' - הא דאמרן; '*ועוד אחרת*' מאי היא?

עיסה בתוך הבית, ותרנגולים ומשקים טמאים שם, ונמצאו

(קידושין פ,ב)

נקורים נקורים (ביקרור"ש בלע"ז שנקרו תרנגולים בעיסה) בעיסה – (אם עיסה זו של תרומה) תולין: לא אוכלין ולא שורפין (חיישינן שמא שתו התרנגולין ממשקין הטמאים, ובעוד המשקה טופח בחרטומיהם - נקרו בעיסה; ומדקאמר שני דברים הללו 'עשאום כמי שיש בו דעת לישאל' ושנינו באחת מהן 'תולין' - מכלל דתינוק 'תולין').

אמר רבי יהושע בן לוי: לא שנו אלא במשקים לבנים, אבל במשקים אדומים, אם איתא דנקיר - מידע ידיע.

ודילמא בלעתינהו עיסה?

אמר רבי יוחנן: דבר זה שמע בריבי (גדול הדור: רבי יהושע בן לוי) ופירושו לא שמע (דבאדומים נמי היה לו לפרש ולחלק בין צלולים לעכורים): לא שנו אלא במשקים צלולים (משקין צלולין נוחין ליבלע), שבבואה של תינוק ניכר בה (דמות קלסתר פניו), אבל משקים עכורים – לא [כי אינם נבלעים ולכן ניתן לראות אם יש סימנים של הנוזל הטמא].

משנה:

לא יתייחד אדם עם שתי נשים (מפני שדעתן קלה, ושתיהן נוחות להתפתות, ולא תירא זו מחבירתה שאף היא תעשה כמותה), אבל אשה אחת מתייחדת עם שני אנשים (שהאחד בוש מחבירו).

רבי שמעון אומר: אף איש אחד מתייחד עם שתי נשים בזמן שאשתו עמו, וישן עמהם בפונדקי מפני שאשתו משמרתו.

מתייחד אדם עם אמו (טעמא מפרש בגמרא) ועם בתו, וישן עמהם (הבן עם אמו) בקירוב בשר (ובעודו קטן קאמר דישן עמה בקירוב בשר, כדמפרש ואזיל); ואם הגדילו - זו ישנה בכסותה וזה ישן בכסותו (וכן הבת עם אביה בעודה קטנה).

גמרא:

מאי טעמא (לא יתייחד עם שתי נשים כאשה שמתייחדת עם שני אנשים)?

תנא דבי אליהו: '*הואיל ונשים דעתן קלות עליהן* (ושתיהן נוחות להתפתות)'.

מנא הני מילי?

אמר רבי יוחנן משום רבי ישמעאל: רמז ליחוד מן התורה מנין? – שנאמר: (דברים יג,ז) כי יסיתך אחיך בן אמך [או בנך או בתך או אשת חיקך או רעך אשר כנפשך בסתר לאמר: נלכה ונעבדה אלהים אחרים אשר לא ידעת אתה ואבתיך] וכי בן אם מסית, בן אב אינו מסית? - אלא (להכי נקט קרא 'בן אמך':) לומר לך: בן מתייחד עם אמו (שהבן מצוי אצל האם), ואסור להתייחד עם כל עריות שבתורה.

פשטיה דקרא במאי כתיב (לענין פשוטו של מקרא שמדבר בהסתה, אמאי נקט 'בן אמך')?

אמר אביי: לא מיבעיא קאמר: לא מיבעיא בן אב דסני ליה (לפי שממעט בחלק ירושתו) ועייץ ליה עצות רעות, אלא אפילו בן אם, דלא סני ליה (שאין להם חלק ירושה יחד: זה יורש את אביו וזה יורש את אביו) - אימא צייתי ליה? קא משמע לן.

נימא מתניתין דלא כאבא שאול (דאמר איש מתייחד עם שתי נשים), דתניא: '*כל שלשים יום* (ולד שמת בתוך שלשים יום) *יוצא בחיק* (אין צריך לכבדו במותו להוציאו לקבורה, לא במטה, ולא בכליבה, אלא בחיק)*, ונקבר באשה אחת ושני אנשים* (ואין צריך רבים ללוותו אלא שלשה)*, אבל לא באיש אחד ושתי נשים* (משום יחוד, שלא היו בתי הקברות סמוכין לעיר)*; אבא שאול אומר: אף באיש אחד ושתי נשים*'.

אפילו תימא אבא שאול: בשעת אנינות תביר יצריה!

ורבנן סברי לה כרבי יצחק, דאמר רבי יצחק: '(איכה ג,לט) *מה יתאונן אדם חי גבר על חטאיו? - אפילו בשעת אנינותו של אדם יצרו מתגבר עליו* (מה מועיל אנינות לאדם לסמוך על כך מלהזהר ביצרו? כל זמן שהוא חי צריך להיות גבר על חטאיו, שאם לא כן - יהא יצרו גובר עליו ויחטיאנו).

ואבא שאול?

כי כתיב ההוא - במתרעם על מדותיו (על קורותיו הקורות אותו) כתיב, והכי קאמר: מה יתרעם על מדותיו (למה יתאונן אדם חי? למה יתרעם אדם על הקורות הבאות עליו, אחר כל החסד שאני עושה עמו, שנתתי לו חיים ולא הבאתי עליו מיתה)? וכי גָבַר על חטאיו (שלא חטא לי ובצדקתו הוא חי בתמיה)? דיו חיים שנתתי לו!

ורבנן?

(אפילו תביר יצריה, כדקאמרת - יש לחוש פעמים שאין שם אנינות, ועושין עצמן כאילו נושאין תינוק מת, ויוצאין לעבירה) כי ההוא מעשה דההיא איתתא דהוה עובדא ואפיקתיה (לתינוק חי בחזקת מת לעשות עבירה עם ההולך עמה לקוברו.

לשון אחר, ממורי הזקן, ולא גרסינן 'ורבנן' אלא כולה באבא שאול גריס: דיו חיים שנתתי לו כי ההיא איתתא דאמרינן במועד קטן (כז,ב) שקשתה על מתה יותר מדאי עד שמתו שבעה בניה, והיא אחריהם, מחמת שנתאוננה על מדותיו. 'דהוה עובדא ואפיקתיה' לא גגרסינן [לפירוש זה של המורה]).

אבל אשה אחת [מתייחדת עם שני אנשים]:

אמר רב יהודה אמר רב: לא שנו אלא בכשרים, אבל בפרוצים - אפילו בי עשרה נמי לא: הוה מעשה והוציאוה עשרה (אנשים) במטה (בחזקת שהיא מתה, וקלקלו עמה, ואשת איש היתה).

אמר רב יוסף: תדע דמיחברי בי עשרה וגנבי כשורא [מוט גדול] (שיש בה משוי לעשרה) ולא מיכספי מהדדי.

נימא מסייע ליה '(מי שקנא לאשתו ונסתרה והוא מַעֲלָהּ להשקותה -) *מוסרין לו* (בית דין שבעירו) *שני תלמידי חכמים שמא יבא עליה בדרך*' (שהרי נאסרה עליו, כדתנן (סוטה פ"ה מ"א, דף כז,ב) '*'נטמאה' 'נטמאה' - אחד לבעל ואחד לבועל*': אם בא עליה - שוב אין המים בודקין אותה, דכתיב (במדבר ה,לא) 'ונקה האיש מעון': בזמן שהאיש מנוקה מעון המים בודקין את אשתו, אֵין האיש מנוקה מעון - אֵין המים בודקין את אשתו, ונמצא שם שמים נמחק לבטלה): תלמידי חכמים אִין, אינשי דעלמא לא!?

שאני תלמידי חכמים, דידעי

(קידושין פא,א)

לאתרויי ביה (שאם יבא עליה - אין מים בודקין אותה).

אמר רב יהודה אמר רב: לא שנא (דאמר אשה מתייחדת עם שני אנשים) אלא בעיר, אבל בדרך - עד שיהיו שלשה, שמא יצטרך אחד מהם להשתין (ובעי להתרחק לצניעות), ונמצא אחד מתייחד עם הערוה.

נימא מסייע ליה: '*מוסרים לו שני תלמידי חכמים שמא יבא עליה בדרך*': תרי ואיהו - הא תלתא!

התם - כי היכי דניהוו עליה סהדי (אם יבא עליה ויעידו לפני בית דין ולא ימחו עליה מגילה).

רב ורב יהודה הוו קאזלי באורחא; הוה קאזלא ההיא אתתא קמייהו. אמר ליה רב לרב יהודה: "דל כרעיך (מהר ללכת שנקדמנה) מקמי גיהנם".

אמר ליה: "והא מר הוא דאמר 'בכשרים שפיר דמי'"!?

אמר ליה: "מי יימר דבכשרים כגון אנא ואת (בתמיה)"?

- "אלא כגון מאי"?

"כגון רבי חנינא בר פפי וחביריו (רבי צדוק ורב כהנא בפרק קמא (לעיל מ,א))".

אמר רב: מלקין (מרדות) על ייחוד, ואין אוסרין (אשת איש על בעלה) על הייחוד (מחמת ייחוד).

אמר רב אשי: לא אמרן (דמלקין) אלא בייחוד פנויה, אבל בייחוד דאשת איש - לא, שלא תהא מוציא לעז על בניה (שיאמרו "ראוה שזינתה, לכך הלקוה, והאידנא ליכא מיתת בית דין למיקטלינהו").

מר זוטרא מלקי (על ייחוד אשת איש) ומכריז (ומכריז עליה שלא זינתה אלא נתיחדה).

אמר ליה רב נחמן מפרהטיא לרב אשי: מר נמי לילקי ולכריז?

אמר ליה: איכא דשמע בהא ולא שמע בהא.

אמר רב: מלקין על 'לא טובה השמועה' (מי שיוצא קול עליו שהוא עובר עבירות - מלקין אותו, ד'לא טובה השמועה' - לאו הוא, דכתיב בבני עלי 'אַל בני': לאו יש כאן, על 'לא טובה השמועה'), שנאמר (שמואל א ב,כד) אַל בני כי לא טובה השמועה [אשר אנכי שמע מעברים עם ה'].

מר זוטרא מותיב לה אפסירה (קבשטר"א) על כתפיה ומקרי ליה (קורא לפניו) 'אַל בני' (להודיע שעל לאו זה הוא לוקה).

אמר רבה: בעלה בעיר - אין חוששין משום ייחוד (להלקות, דמסתפי מבעל, השתא אתי).

אמר רב יוסף: פתח פתוח לרשות הרבים - אין חוששין משום ייחוד.

רב ביבי איקלע לבי רב יוסף; בתר דכרך ריפתא; אמר להו: "שקולי דרגא מתותי ביבי [הוציאו את הסולם מתחתי]" (שאכלו בעליה, וירדו רב יוסף ואשתו והוא נשאר בעליה; [הוציאו את הסולם] שלא ירד ויתיחד).

והא אמר רבה 'בעלה בעיר אין חוששין משום ייחוד'!?

שאני רב ביבי, דשושבינתיה הואי (בעלת ברית לו) וגייסא ביה.

אמר רב כהנא: אנשים מבחוץ (בבית החיצון) ונשים מבפנים - אין חוששין משום ייחוד (שהחיצונים אין להם דרך לפנים, ואיך יתייחד האיש אחד עם הנשים?); (אבל הפנימים יש להם דרך לחוץ; הילכך:) אנשים מבפנים ונשים מבחוץ - חוששין משום ייחוד (חוששין שמא יצא אחד מהם ויתייחד עם הנשים).

במתניתא תנא איפכא (אנשים בחוץ ונשים בפנים - חוששין שמא יכנס האחד לפנים, ולא ירגישו בו חביריו; אנשים בפנים ונשים בחוץ - אין חוששין שמא תכנס היא לפנים, ואם תכנס היא לפנים - לא איכפת לן, דאשה מתייחדת עם שני אנשים; ואם אחד מהן יוצא לבין הנשים - אין זה ייחוד, דמיסתפי שמא יצא אחד מהן אחריו, שהרי דרך הפנימיים על החיצונים).

אמר אביי: השתא דאמר רב כהנא הכי, ותנא מתניתא איפכא - אנא נעביד לחומרא.

אביי (מקום קבוצת אנשים ונשים, או לדרשה או לחופה ) דייר ('דייר' לשון 'דרי דרי' (מגילה יב,א): שורות שורות) גולפי (היה מסדר קנקנים של חרס הרבה ביניהם, שאם יבאו זה אצל זה יקשקשו וישמע קול);

רבא דייר קנה (מסדר קנים שהעובר עליהן קולם נשמע).

אמר אבין: סקבא דשתא (ריעוע של ימות השנה ליחוד ולעבירה) ריגלא (ימות הרגל, שיש קבוצת אנשים ונשים לשמוע דרשה, ונותנים ונושאים זה עם זה; 'סקבא' = דדרישדור"א בלע"ז, כמו 'דמסקב להו לחמרייהו' (בבא מציעא כז,ב))

הנך שבוייתא דאתאי לנהרדעא; אסקינהו לבי רב עמרם חסידא (שצוה עליהם לפדותם ונתנום בעלייתו); אשקולו דרגא מקמייהו [הוציאו את הסולם מתחתם]; בהדי דקא חלפה חדא מנייהו (שהיתה עוברת אצל פי ארובה שמן העלייה לבית) נפל נהורא באיפומא (נפל אור בבית דרך פי העליה שהיו פניה מאירות); שקליה רב עמרם לדרגא דלא הוו יכלין בי עשרה למדלייא [להרים אותו]- דלייא לחודיה, סליק (לתובעה) ואזיל; כי מטא לפלגא דרגא - איפשח (הרחיב ופיסק רגליו לעמוד במקומו בחזקה להתגבר על יצרו); רמא קלא "נורא בי עמרם (הזעיק בני השכונה ליאסף ולבא לכבות הדליקה כדי שיחדל מיצרו שיתבייש מהן)"; אתו רבנן (שהיו סבורים שהיה שם דליקה), אמרו ליה: כסיפתינן!

אמר להו: מוטב תיכספו בי עמרם בעלמא הדין - ולא תיכספו מיניה לעלמא דאתי.

אשבעיה (רב עמרם ליצר הרע שיצא ממנו) דינפק מיניה - נפק מיניה כי עמודא דנורא.

אמר ליה: חזי דאת נורא, ואנא בישרא - ואנא עדיפנא מינך.

רבי מאיר הוה מתלוצץ בעוברי עבירה (אומר שנקל הוא להתגבר על יצרו אם היו רוצים). יומא חד אידמי ליה שטן (דהוא יצר הרע) כאיתתא בהך גיסא דנהרא (לצד השני שמעבר המים). לא הוה מברא (ספינות המעברות). נקט מצרא (חבל מתוח משפת הנהר אל שפתו, ואוחזין בו לבא על דף קצר המוטל ברוחב הנהר) וקא עבר; כי מטא פלגא מצרא - שבקיה (היצר לרבי מאיר); אמר: "אי לאו דקא מכרזי ברקיעא 'הזהרו ברבי מאיר ותורתו' - שויתיה לדמך [הייתי גורם לכך שערך דמך היה שוה] תרתי מעי".

רבי עקיבא הוה מתלוצץ בעוברי עבירה. יומא חד אידמי ליה שטן כאיתתא בריש דיקלא. נקטיה לדיקלא וקסליק ואזיל. כי מטא לפלגיה דדיקלא – שבקיה, אמר: "אי לאו דמכרזי ברקיעא 'הזהרו ברבי עקיבא ותורתו' - שויתיה לדמך תרתי מעי".

פלימו הוה רגיל למימר כל יומא "גירא בעיניה דשטן". יומא חד - מעלי יומא דכיפורי הוה - אידמי ליה כעניא; אתא [השטן] קרא אבבא [בשער] "אפיקו ליה ריפתא". אמר ליה [השטן]: "יומא כי האידנא - כולי עלמא גואי ואנא אבראי?", עייליה וקריבו ליה ריפתא. אמר ליה [השטן]: "יומא כי האידנא - כולי עלמא אתכא ואנא לחודאי"! אתיוהו, אותבוהו אתכא (על השלחן אוכלין); הוה יתיב מלא נפשיה שיחנא וכיבי (ולנ"ץ המוציאין ליחה ומאוסין) עליה, והוה קעביד ביה מילי דמאיס;

אמר ליה [פלימו]:

(קידושין פא,ב)

תיב שפיר (שב כהוגן שלא תמאיסנו)!

אמר ליה [השטן]: "הבו לי כסא (מזגו לי כוס)".

יהבו ליה כסא. אכמר (שוטי"ר בלע"ז), שדא ביה כיחו (השליך בתוכו את כיחו: ליחה היוצאה מן הריאה). נחרו ביה (גערו בו).

שקא (הלקיח, כמו 'שקל') ומית (הוא החזיק עצמו כמת).

שמעו דהוו קאמרי (השמיעו לאנשי ביתו קול יוצא מבחוץ ואומרים) "פלימו קטל גברא! פלימו קטל גברא"!

ערק (פלימו כסבור שבאים עליו נוגשי המלך להורגו) וטשא (נחבא) נפשיה בבית הכסא (חוץ לעיר); אזיל [השטן] בתריה, נפל [פלימו] קמיה [לפניו]. כי דחזייה (שטן לפלימו) דהוה מצטער - גלי ליה נפשיה.

אמר ליה: "מאי טעמא אמרת הכי (למה הורגלת לקללני)"?

- "ואלא היכי אימא" (לדחותך מעלי שלא תחטיאני)?

אמר ליה: לימא מר "רחמנא נגער ביה בשטן".

רבי חייא בר אשי הוה רגיל - כל עידן דהוה נפל לאפיה - הוה אמר: "הרחמן יצילנו מיצר הרע". יומא חד שמעתינהו דביתהו, אמרה: "מכדי הא כמה שני דפריש ליה מינאי (מחמת זקנה ומה ירא מיצר הרע)! מאי טעמא קאמר הכי?" יומא חדא הוה קא גריס בגינתיה, קשטה נפשה (בתכשיטיה קישוטי בשמים ואפרסמון), חלפה ותנייה קמיה (עברה לפניו ושנתה פעם שניה).

אמר לה: "מאן את"?

אמרה: "אנא חרותא (שם זונה ניכרת בעיר) דהדרי מיומא (שחזרתי היום הלום).

תבעה; אמרה ליה: "אייתי ניהליה להך רומנא דריש צוציתא (ענף קטן שבגובה הדקל)"!

שוור (קפץ), אזל אתייה ניהלה.

כי אתא לביתיה - הוה קא שגרא דביתהו תנורא. סליק וקא יתיב בגויה (להמית את עצמו).

אמרה ליה: "מאי האי"?

אמר לה: "הכי והכי הוה מעשה".

אמרה ליה: "אנא הואי".

לא אשגח בה עד דיהבה ליה סימני.

אמר לה: "אנא מיהא לאיסורא איכווני".

כל ימיו של אותו צדיק היה מתענה עד שמת באותה מיתה, דתניא: '[במדבר ל,יג: ואם הפר יפר אתם אישה ביום שמעו כל מוצא שפתיה לנדריה ולאסר נפשה לא יקום] *אישה הפרם וה' יסלח לה* (צריכין סליחה) *- במה הכתוב מדבר* (מאחר שאישה הפרה מה שעברה ומה זו סליחה)*? באשה שנדרה בנזיר ושמע בעלה והפר לה, והיא לא ידעה שהפר לה בעלה, והיתה שותה יין ומטמאה למתים* (מיד; ואף על פי שבהיתר, כיון שהיא לאיסור נתכוונה - צריכה סליחה)'.

רבי עקיבא, כי הוה מטי להאי פסוקא - הוה בכי, אמר: '*ומה מי שנתכוין לאכול בשר חזיר ועלה בידו בשר טלה, אמרה תורה צריכה כפרה וסליחה, מי שנתכוין לאכול בשר חזיר ועלה בידו בשר חזיר - על אחת כמה וכמה!*

*כיוצא בדבר אתה אומר* [ויקרא ה,יז: ואם נפש כי תחטא ועשתה אחת מכל מצות ה' אשר לא תעשינה] *ולא ידע ואשם ונשא עונו;*

*כשהיה רבי עקיבא מגיע לפסוק זה - היה בוכה: ומה מי שנתכוין לאכול שומן ועלה בידו חלב, אמרה תורה 'ולא ידע ואשם ונשא עונו' - מי שנתכוין לאכול חלב ועלה בידו חלב על אחת כמה וכמה.*

*איסי בן יהודה אומר: 'ולא ידע ואשם ונשא עונו': על דבר זה ידוו כל הדווים* (שיש להם לב לדוות - ידוו על זה שאינו מתכוין, ויש כאן נשיאות עון).

מתייחד אדם עם אמו [ועם בתו, וישן עמהם בקירוב בשר]:

אמר רב יהודה אמר רב אסי: מתייחד אדם עם אחותו (לפרקים אבל אינו דר תמיד ביחוד אצלה בבית), ודר עם אמו ועם בתו (דלא תקיף יצריה עלייהו, דאהנו ביה אנשי כנסת הגדולה דלא מגרי בקרובתא מכי כחלינהו ונקרינהו לעיניה כו' (סנהדרין סד,א)).

כי אמרה קמיה דשמואל, אמר: אסור להתייחד עם כל עריות שבתורה ואפילו עם בהמה!

תנן: '*מתייחד אדם עם אמו ועם בתו וישן עמהם בקירוב בשר*' -ותיובתא דשמואל!

אמר לך שמואל: וליטעמיך הא דתניא: '*אחותו וחמותו ושאר כל עריות שבתורה - אין מתייחד עמהם אלא בעדים*' - בעדים אִין, שלא בעדים – לא! אלא תנאי היא, דתניא: *אמר רבי מאיר: הזהרו בי מפני בתי! אמר רבי טרפון* (לאנשי ביתו)*: הזהרו בי מפני כלתי* (להיות עמי ועם כלתי שלא אתייחד עמה)*. ליגלג עליו אותו תלמיד.*'

אמר רבי אבהו משום רבי חנינא בן גמליאל: לא היו ימים מועטים עד שנכשל אותו תלמיד בחמותו.

'אפילו עם בהמה':

אביי מכלליה מכולה דברא (כשהיה הולך בשדה בגירסא לייחוד - היה מונע הבהמות מכל השדה; דבר אחר: שאינו מניח להיות רועה והבהמות בשדה אחד);

רב ששת מעבר ליה מצרא;

רב חנן מנהרדעא איקלע לרב כהנא לפום נהרא; חזייה דיתיב וקא גרס וקיימא בהמה קמיה; אמר ליה: לא סבר לה מר 'אפילו עם בהמה'? אמר ליה: לאו אדעתאי.

אמר רבא מתייחד אדם עם שתי יבמות (נשי שני אחין ששונאות זו את זו כשתי צרות שדואגות שמא תפול ליבום לפני בעלה ותיעשה לה צרה), ועם שתי צרות, עם אשה וחמותה, עם אשה ובת בעלה (אשה וצרתה, ואשה וחמותה, ובת חמותה, ובת בעלה - כולן שונאות זו את זו, וטעמא מפרש ביבמות בפרק 'האשה שהלכה' (קיז,א)), עם אשה ותינוקת שיודעת טעם ביאה (כלומר: מה היא ביאה, שתדע לספר דברים בשוק) ואין מוסרת עצמה לביאה (מתוך קוטנה עדיין לא לבשה יצר, הילכך אין כאן משום דעת קלה, שלא תהא נוחה להתפתות).

הגדילו זה ישן בכסותו [ואם הגדילו זו ישנה בכסותה וזה ישן בכסותו]:

וכמה?

אמר רב אדא בר רב עזא: אמר רב אסי: תינוקת בת תשע שנים ויום אחד (והביאה שערות; דכי איכא 'שדים נכונו ושערך צמח' [יחזקאל טז,ז] [ראה להלן בגמרא] - הוא דמגרו בה; וסבר לה כמאן דאמר (בנדה מו,א): 'בת תשע שנים ויום אחד שהביאה שערות - סימן הן'; מכאן ואילך - אבל קודם לכן שומא) תינוק בן שתים עשרה שנה ויום אחד (קרי ליה 'הגדיל', ולא יישן עם אמו עוד בקירוב בשר).

איכא דאמרי: תינוקת בת שתים עשרה שנה ויום אחד, תינוק בן שלש עשרה ויום אחד.

וזה וזה (בין ללישנא קמא בין ללישנא בתרא) כדי שיהיו [יחזקאל טז,ז: רבבה כצמח השדה נתתיך ותרבי ותגדלי ותבאי בעדי עדיים] שדים נכונו ושערך צמח [ואת ערם ועריה] (דתינוקת בעינן 'שדים נכונו' בסימני נערות בסימנין [שבדדים] דהיינו 'בוחל' כדתנן במסכת נדה (פ"ה מ"ז, דף מז,א) 'בוחל' - אלו ימי הנעורים'; ו'שערך צמח' [מה מקום סימן זה אם הסימן המובהק הוא בוחל]? אלא דללישנא קמא - אי אתיא שערות מתשע שנים ולמעלה - הוי סימן גמור, וללישנא בתרא - הוי שומא עד בת שתים עשרה שנים ויום אחד).

אמר רפרם בר פפא, אמר רב חסדא: לא שנו אלא שאינה בושה לעמוד לפניו ערום, אבל בושה לעמוד לפניו ערום (בידוע שיש בה טעם ביאה) – אסור; מאי טעמא? יצר אלבשה [עלול לקרות].

רב אחא בר אבא איקלע לבי רב חסדא חתניה; שקליה לבת ברתיה [שהיתה נכדתו], אותבוה בכנפיה [על ברכיו]. אמר ליה [רב חסדא]: לא סבר לה מר דמקדשא (אין אדוני יודע שהיא מקודשת ויש לו להתרחק מאשת איש)?

אמר ליה: עברת לך אדרב, דאמר רב יהודה אמר רב - ואיתימא רבי אלעזר: אסור לאדם שיקדש את בתו כשהיא קטנה עד שתגדיל ותאמר בפלוני אני רוצה"!

- "מר נמי עבר ליה אדשמואל, דאמר שמואל "אין משתמשים באשה"!

אמר ליה: "אנא כאידך דשמואל סבירא לי, דאמר שמואל:

(קידושין פב,א)

הכל לשם שמים (ואין דעתי אחריה לחיבת אישות, אלא לחיבת קורבה, ולעשות קורת רוח לאמה כשאני מחבב את בתה).

משנה:

לא ילמד אדם רווק ('רווק': פנוי בלא אשה) סופרים ('סופרים': מלמדי תינוקות, כלומר: לא ירגיל רווק עצמו להיות מן הסופרים; ובגמרא מפרש טעמא); (וכן) ולא תלמד אשה סופרים (לא תרגיל עצמה להיות ממלמדי תינוקות).

רבי אלעזר [בן שמוע] אומר: אף מי שאין לו אשה (בגמרא מפרש מאי היא) לא ילמד סופרים.

רבי יהודה אומר: לא ירעה רווק בהמה (שלא יתאוה לה), ולא יישנו שני רווקין בטלית אחת (שלא יבואו לידי משכב זכור).

וחכמים מתירים (שלא נחשדו במשכב זכור ובהמה).

גמרא:

מאי טעמא (לא ילמד רווק סופרים)?: אילימא משום ינוקי (דחשידי רווקים אמשכב זכור דתינוקות) – והתניא: '*אמרו לו לרבי יהודה* (דמתניתין, דאמר 'לא יישנו שני רווקין בטלית אחת')*: לא נחשדו ישראל על משכב זכור ולא על הבהמה*'!?

אלא רווק - משום אמהתא דינוקי (אמותיהם של תינוקות שמצויות אצלו להביא את בניהן לבית הספר); אשה - משום אבהתא דינוקי.

רבי אלעזר אומר אף מי שאין [אשה לא ילמד סופרים]:

איבעיא להו: מי שאין לו אשה כלל (ומוסיף אדתנא קמא דקאמר 'רווק' - שלא נשא אשה מימיו, ואתא רבי אלעזר למימר 'אפילו היתה לו ומתה', אבל יש לו ואינה שרויה אצלו מותר)? או דלמא בשאינה שרויה אצלו?

תא שמע: אף מי שיש לו ואינה שרויה אצלו לא ילמד סופרים.

רבי יהודה אומר לא ירעה [רווק בהמה ולא יישנו שני רווקין בטלית אחת]:

תניא: '*אמרו לו לרבי יהודה: לא נחשדו ישראל על משכב זכור ולא על הבהמה.*'

משנה:

כל שעסקיו עם הנשים (שמלאכת אומנותו נעשית לנשים והנשים צריכות לו) לא יתיחד עם הנשים (אפילו עם הרבה נשים, לפי שלבו גס בהו, וכולן מחפות עליו; ואילו איש אחרינא - בין שתי נשים תנן (לעיל פ,ב), אבל עם שלש או ארבע שפיר דמי); ולא ילמד אדם את בנו אומנות הנשים.

רבי מאיר אומר: לעולם ילמד אדם את בנו אומנות נקיה וקלה (מפרש בגמרא שפיר), (ואל יאמר בלבו "אומנות זו אינה מעשרת" אלא) ויתפלל למי שהעושר והנכסים שלו (יבקש רחמים); שאין אומנות שאין בה עניות ועשירות: שלא עניות מן האומנות ולא עשירות מן האומנות, אלא הכל לפי זכותו.

רבי שמעון בן אלעזר אומר: ראית מימיך חיה ועוף שיש להם אומנות? והן מתפרנסין שלא בצער! והלא לא נבראו אלא לשמשני, ואני נבראתי לשמש את קוני - אינו דין שאתפרנס שלא בצער? אלא שהורעתי מעשי וקפחתי את פרנסתי.

אבא גוריין איש צדיין אומר משום אבא גוריא: לא ילמד אדם את בנו חמר גמל קדר [גירסא אחרת: ספר] (בעלי קרנות [אולי רש"י גרס 'קרן', ומפרש: בעל קרונות]: כל אלו אומנות ליסטיות: כשלנים בדרכים הם נכנסים ולוקטים עצים מן הכרמים ופירות; ועוד שנשכרים לאדם ומעבירין על תנאם) רועה (בהמות שלו, שמעבירן לרעות בשדה אחרים) וחנוני (מלומד באונאה להטיל מים ביין, צרורות בחטין) שאומנותן אומנות ליסטים;

רבי יהודה אומר משמו (של אבא גוריא): החמרין רובן רשעים (מפני ליסטיות) והגמלין רובן כשרין (שפורשין למדברות למקום גדודי חיות וליסטין, ויראים לנפשם ומשברים לבם למקום); הספנין רובן חסידים (שפורשין למקום הסכנה, ותמיד הם ברעדה - יותר מן הגמלין [ולכן נקראו 'חסידים']);

טוב שברופאים לגיהנם (אינו ירא מן החולי, ומאכלו מאכל בריאים, ואינו משבר לבו למקום; ופעמים שהורג נפשות; ויש בידו לרפאות העני ואינו מרפא), והכשר שבטבחים (ספיקי טריפות באות לידו, וחס על ממונו ומאכילן) - שותפו של עמלק.

רבי נהוראי אומר: מניח אני כל אומנות שבעולם ואיני מלמד את בני אלא תורה: שאדם אוכל משכרה בעולם הזה והקרן קיימת לו לעולם הבא, ושאר כל אומנות אינן כן (שאף הבא לידי זקנה או ייסורין ואינו יכול לעסוק בה - הוא אוכל ממתן שכרה, דכתיב 'עוד ינובון בשיבה'): כשאדם בא לידי חולי או לידי זקנה או לידי יסורין ואינו יכול לעסוק במלאכתו - הרי הוא מת ברעב, אבל התורה אינה כן, אלא משמרתו מכל רע בנערותו - ונותנת לו אחרית ותקוה בזקנותו: בנערותו מהו אומר? (ישעיהו מ,לא) וקוי ה' יחליפו כח [יעלו אבר כנשרים ירוצו ולא ייגעו ילכו ולא ייעפו]; בזקנותו מהו אומר? - (תהלים צב,טו) עוד ינובון בשיבה [דשנים ורעננים יהיו]; וכן הוא אומר באברהם אבינו: (בראשית כד,א) ואברהם זקן [בא בימים] וה' ברך את אברהם בכל: מצינו שעשה אברהם אבינו את כל התורה כולה עד שלא ניתנה, שנאמר (בראשית כו,ה) עקב אשר שמע אברהם בקולי וישמור משמרתי מצותי חוקותי ותורותי.

גמרא:

תנו רבנן: '*כל שעסקיו עם הנשים - סורו רע* (מנהגו רעה, קרבותו רע, להשתדל עמו שיהא סר אליו ובא לביתו)*, כגון הצורפים* (צורפי זהב העושין לנשים שירין נזמים וטבעות) *והסריקים* (סורק בגדים לנשים; פלוקיירד"א) *והנקורות* (מנקרי ריחים של יד, שנשים טוחנות בהם, כדתנן בכתובות (פ"ה מ"ה, דף נט,ב): '*אלו מלאכות שהאשה עושה לבעלה: טוחנת ואופה*...' ואמרינן (שם) 'בריחיא דידא')*, והרוכלין* (מוכרין קישוטי בשמים לנשים) *והגרדיים* [עוסקים בצמר ובפשתן, אורגים, וכנראה גם מוכרים לנשים] *והספרים* (הנשים צריכות להן בשביל בניהם) *והכובסים, והגרע* (אומן המקיז דם; על שם שמגרע את הדם) *והבלן* (מחמם מרחצאות) *והבורסקי* (מעבד להם עורות ללבוש ולנעול [וכנראה גם מוכרים לנשים])*;*

*אין מעמידים מהם לא מלך ולא כהן גדול.*'

מאי טעמא?

לא משום דפסילי, אלא משום דזיל אומנותיהו.

תנו רבנן: '*עשרה דברים נאמרו בגרע: 1) מהלך על צידו, 2) ורוחו גסה, 3) ונתלה ויושב* (שלשתן סימני גאוה, אבל אין זו דומה לזו, ובכולן הוא חלוק ממדת הכשרים: 'נתלה ויושב': אינו יושב אלא אם כן נסמך או לאחוריו או על צידו, דרך גאוה; ובשביל שהבריות מוסרין נפשן לידו הוא מתגאה)*, 4) ועינו צרה* (בממונו להוציא כלום, מפני שהוא מלומד לאכול אצל המקיזין, ואינו מלומד להוציא)*, 5) ועינו רעה* (נותן עיניו בבריאים שיחלו ויהיו צריכין לו)*, 6) אוכל הרבה* (שמלומד לאכול עם כמה אנשים בכל יום) *7)ומוציא קימעא* (מתוך שמאכלו יפה בלחם נקי ובשר שמן, שממעטים את הזבל, שכל אדם מכין לסעודת הקזה מאכל בריאה) *וחשוד 8)על העריות* (מתוך שהנשים צריכות לו ועסקו עמהן) *9)ועל הגזל* (שהנשים גוזלות מבעליהן ונותנות לו) *ועל 10) שפיכות דמים* (זימנין דשפי ליה לדמא לפחות מרביעית)*;*

*דרש בר קפרא: לעולם ילמד אדם את בנו אומנות נקיה וקלה.*'

מאי היא?

אמר רב יהודה:

(קידושין פב,ב)

מחטא דתלמיותא (מחט תלמיית; ברושדיי"ר בלע"ז: שהתפירות עשויות תלמים תלמים שורות שורות כתלמים של מחרישה) [כנראה לעשות יריעות גדולות שצריכות חיזוק, כגון שמיכות גדולות].

תניא: '*רבי אומר: אין לך אומנות שעוברת מן העולם* (שבטילה מן העולם; בין שהיא נקיה בין שהיא מאוסה - יש בה צורך, ואם לא ילמדנה זה ילמדנה אחר)*; אשרי מי שרואה את הוריו* (יולדיו ואת ילדיו) *באומנות מעולה* (באומנות נקיה)*; אוי לו למי שרואה את הוריו באומנות פגומה;*

*אי אפשר לעולם בלא בסם* (מוכר בשמים) *ובלא בורסקי: אשרי מי שאומנותו בסם, ואוי לו מי שאומנותו בורסקי* [שעבודתו מלוכלכת ויש שם ריח רע]*;*

*אי אפשר לעולם בלא זכרים ובלא נקבות; אשרי מי שבניו זכרים ואוי לו למי שבניו נקיבות;*

*רבי מאיר אומר: לעולם ילמד אדם לבנו אומנות נקיה וקלה, ויבקש רחמים למי שהעושר והנכסים שלו, שאין עניות מן האומנות ואין עשירות מן האומנות, אלא למי שהעושר שלו שנאמר* (חגי ב,ח) לי הכסף ולי הזהב נאם ה' צבאות'.

רבי שמעון בן אלעזר אומר: אם ראית מימיך [חיה ועוף שיש להם אומנות? והן מתפרנסין שלא בצער! והלא לא נבראו אלא לשמשני, ואני נבראתי לשמש את קוני - אינו דין שאתפרנס שלא בצער? אלא שהורעתי מעשי וקפחתי את פרנסתי]:

תניא: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: מימי לא ראיתי צבי קייץ* (מייבש קציעות בשדה)*, וארי סבל* (נושא משאות)*, ושועל חנוני, והם מתפרנסים שלא בצער, והם לא נבראו אלא לשמשני, ואני נבראתי לשמש את קוני; מה אלו שלא נבראו אלא לשמשני מתפרנסים שלא בצער ואני שנבראתי לשמש את קוני - אינו דין שאתפרנס שלא בצער? אלא שהרעותי את מעשי וקיפחתי את פרנסתי, שנאמר* (ירמיהו ה,כה) עונותיכם הטו [אלה וחטאותיכם מנעו הטוב מכם].

רבי נהוראי אומר מניח אני כל אומנות [ואיני מלמד את בני אלא תורה]:

תניא: '*רבי נהוראי אומר: מניח אני כל אומנות שבעולם ואיני מלמד את בני אלא תורה, שכל אומנות שבעולם אין עומדת לו אלא בימי ילדותו, אבל בימי זקנותו הרי הוא מוטל ברעב* (אין להן מתן שכר לאחר זמן אלא שכר המצוי להם בשעתן)*; אבל תורה אינה כן: עומדת לו לאדם בעת ילדותו, ונותנת לו אחרית ותקוה בעת זקנותו* (מתן שכרה בא מאליו לאורך ימים, ואף לחולה ולזקן שאינו יכול לעסוק בה עכשיו - אוכל מן הקודמות)*; בעת ילדותו מהו אומר? -* (ישעיהו מ,לא) *וקוי ה' יחליפו כח יעלו אבר כנשרים* [ירוצו ולא ייגעו ילכו ולא ייעפו]*; בזקנותו מהו אומר? -* (תהלים צב,טו) *עוד ינובון בשיבה* (יצמחו צמח, ויתייחד שכרן לעת שיבתן) *דשנים ורעננים יהיו*'.

הדרן עלך עשרה יוחסין

וסליקא לה מסכת קידושין

וסליקו לה סדר נשים