קידושין פרק שני האיש מקדש

(קידושין מא,א)

משנה:

האיש מקדש בו ובשלוחו (בגמרא יליף לה); האשה מתקדשת בה ובשלוחה; האיש מקדש את בתו כשהיא נערה, בו ובשלוחו (כשהיא נערה וכל שכן כשהיא קטנה, אם קבל קידושין – מקודשת; והאי דנקט 'נערה' - אורח ארעא אשמועינן: דקטנה לכתחלה לא, כדמפרש בגמרא).

גמרא:

[מקשה על ניסוח המשנה: 'האיש מקדש בו ובשלוחו'] השתא בשלוחו מקדש - בו מיבעיא?

אמר רב יוסף: מצוה בו יותר מבשלוחו (דכי עסיק גופו במצות מקבל שכר טפי), כי הא: דרב ספרא מחריך רישא (לכבוד שבת), רבא מלח שיבוטא (דג).

איכא דאמרי: בהא - איסורא נמי אית בה (אם יכול לקדש בעצמו וקידש על ידי שליח): כדרב יהודה אמר רב, דאמר רב יהודה אמר רב: אסור לאדם שיקדש את האשה עד שיראנה, שמא יראה בה דבר מגונה, ותתגנה עליו (דמצוה שיראנה שמא תתגנה עליו), ורחמנא אמר [ויקרא יט,יח: לא תקם ולא תטר את בני עמך] ואהבת לרעך כמוך [אני ה']; וכי איתמר דרב יוסף (דאמר מצוה הוא דאיכא, ולאו איסורא) - אסיפא איתמר: '*האשה מתקדשת בה ובשלוחה*' השתא בשלוחה מיקדשא - בה מיבעיא? אמר רב יוסף: מצוה בה יותר מבשלוחה, כי הא: דרב ספרא מחריך רישא, רבא מלח שיבוטא; אבל בהא (אף על פי שלא ראתהו) -איסורא לית בה (ליכא איסורא לומר 'שמא תראה בו דבר מגונה'), כדריש לקיש, דאמר ריש לקיש: טב למיתב טן (=גוף) דו(=שנים) מלמיתב ארמלו. (משל הוא שהנשים אומרות על בעל כל דהו: שהוא טוב לשבת עם שני גופים משבת אלמנה;

ואי קשיא: הכי נמי גבי דידה איכא איסורא כי יהיב קידושין לשלוחה ולא חזי לה? - אין הכי נמי! ומיהו מתניתין - בדידה קאמר, דהיא מיקדשא בה ובשלוחה, הלכך הא דתנא 'בה' - למצוה אשמועינן, אבל איסורא לגבי דידה ליכא; אבל רישא דאיירי בדידיה - תנא 'בו' משום איסורא.)

האיש מקדש את בתו כשהיא נערה:

'כשהיא נערה' – אִין, כשהיא קטנה – לא!? מסייע ליה לרב, דאמר רב יהודה אמר רב, ואיתימא רבי אלעזר: אסור לאדם שיקדש את בתו כשהיא קטנה עד שתגדל ותאמר "בפלוני אני רוצה".

שליחות מנלן?

דתניא: '[דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה; והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו] *'ושלח'* (בגירושין כתיב 'ושלחה מביתו'; ומדלא כתב 'וגירשה' - ללמדינו בא:) *מלמד שהוא* (שהאיש) *עושה שליח* (להוליך גט לאשתו)*; 'ושלחה' - מלמד שהיא עושה שליח* (לקבל גיטה; קרי ביה 'ושלחה' לא מפיק ה"א)*; 'ושלח' 'ושלחה'* (שני פעמים נאמר בענין [פעם שניה בפסוק ג: ושנאה האיש האחרון וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו או כי ימות האיש האחרון אשר לקחה לו לאשה]) *- מלמד שהשליח עושה שליח.*'

אשכחן בגירושין - בקידושין מנלן?

וכי תימא דיליף מגירושין - מה לגירושין שכן ישנן בעל כרחה (הלכך איתנהו נמי על ידי שליחות)?

אמר קרא (דברים כד,ב) ויצאה [מביתו, והלכה] והיתה [לאיש אחר]: מקיש הויה ליציאה: מה יציאה משוי שליח - אף הויה נמי משוי שליח.

ואלא הא דתנן (תרומות פ"ד מ"ד) '*האומר לשלוחו "צא תרום" - תורם כדעת בעל הבית* (לפי מה שהוא מכיר בעל הבית: אם עינו יפה או עינו רעה; עין יפה: אחד מארבעים; עין רעה: אחד מששים, שהתרומה לא נאמר בה שיעור מפורש, אלא 'ראשית דגנך' (דברים יח,ד) - ואפילו כל שהוא)*, ואם אינו יודע דעת בעל הבית - תורם בבינונית אחד מחמשים;*

(קידושין מא,ב)

*פיחת עשרה* (שתרם אחד מארבעים) *או הוסיף עשרה - תרומתו תרומה* (דאמר ליה "בהכי אמדתיך")' – מנלן (דשליח תורם)?

וכי תימא דיליף מגירושין - מה לגירושין שכן ישנן חול!?

אמר קרא אתם (במדבר יח,כח: כן תרימו] גם אתם [תרומת ה' מכל מעשרתיכם אשר תקחו מאת בני ישראל ונתתם ממנו את תרומת ה' לאהרן הכהן] (והאי 'גם' יתירא הוא) - לרבות את השליח.

ונכתוב רחמנא בתרומה, וניתו הנך ונגמרו מיניה?

משום דאיכא למפרך: שכן ישנה במחשבה (נותן עיניו בצד זה ואוכל בצד זה, דכתיב (במדבר יח,כז) ונחשב).

והא דתנן '(פסחים פ"ט מ"ט) *חבורה שאבד פסחה, ואמרו לאחד* (מבני חבורתם) *"צא ובקש* (פסח האבוד) *ושחוט עלינו" והלך ומצא ושחט, והן לקחו ושחטו: אם שלו נשחט ראשון - הוא אוכל משלו והם אוכלים ושותים עמו* (שהרי עשאוהו שליח לשחוט, ושלהן פסול)' – מנלן (דשלוחו של אדם כמותו לשחיטת קדשים)?

וכי תימא דיליף מהנך [גיטין, קידושין, תרומה] - מה להנך, שכן ישנן חול - אצל קדשים (אפילו תרומה חול הוא אצלו)?

נפקא ליה מדרבי יהושע בן קרחה, דאמר רבי יהושע בן קרחה: '*מנין ששלוחו של אדם כמותו? - שנאמר* [שמות יב,ו: והיה לכם למשמרת עד ארבעה עשר יום לחדש הזה] *ושחטו אותו כל קהל עדת ישראל בין הערבים'; וכי כל הקהל כולן שוחטין? והלא אינו שוחט אלא אחד? אלא מכאן ששלוחו של אדם כמותו.*'

נכתוב רחמנא בקדשים וניתי הנך וניגמרו מיניה (מה קדשים שהן קדש - ישנן בשליח, תרומה - שהיא חול - לא כל שכן!)?

משום דאיכא למפרך: מה לקדשים שכן רוב מעשיהן על ידי שליח (כל עבודת הקרבתם על ידי כהנים שהם שלוחים).

חדא מחדא לא אתיא; תיתי חדא מתרתי (מה לקדשים שכן רוב מעשיהם ע"י שליח - גירושין יוכיחו; מה לגירושין שכן ישנן חול אצל תרומה? - קדשים יוכיחו, וחזר הדין; הצד השוה שבהן שישנן על ידי עצמו, ושלוחו כמותו - אף אני אביא תרומה!)?

הי תיתי? לא נכתוב רחמנא בקדשים ותיתי מהנך? - מה להנך שכן ישנן חול אצל קדשים!

לא נכתוב רחמנא בגירושין ותיתי מהנך? - מה להנך שכן ישנן במחשבה (קדשים נמי איתנהו במחשבה; (וכן נמי פסול קדשים ופיגול ע"י מחשבה הם באים): גמר בלבו לומר "שור זה עולה" - הרי הוא עולה, כדתנינן בשבועות בפרק ג (כו,ב): 'מוצא שפתיך' [דברים כג,כד] - אין לי אלא שהוציא בשפתיו, גמר בלבו מנין? תלמוד לומר: 'כל נדיב לב עולות [דברי היהמים ב כט,לא])!

אלא: לא לכתוב רחמנא בתרומה ותיתי מהנך? הכי נמי.

ואלא 'אתם' 'גם אתם' (במדבר יח,כח: כן תרימו גם אתם תרומת ה' מכל מעשרתיכם אשר תקחו מאת בני ישראל ונתתם ממנו את תרומת ה' לאהרן הכהן] - למה לי?

מיבעי ליה לכדרבי ינאי, דאמר רבי ינאי: 'גם אתם': מה אתם בני ברית - אף שלוחכם בני ברית (להכי כתב 'גם': לרבויי שליח, משום דבעי לאקושי למשלחו למימר דבעובד כוכבים פסול).

הא - למה לי קרא? מדרבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן נפקא, דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: '*אין העבד נעשה שליח לקבל גט מיד בעלה של אשה, לפי שאינו בתורת גיטין וקידושין*' (אלמא לא בעי קרא, דמסברא אית לן למימר: דמידי דלא שייך ביה - לא מתעביד עליה שליח)?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא: עבד, דלאו בר היתירא הוא כלל (אינו בשום צד היתר אשת איש - שאינו מגרש, דהא אין לו קידושין), אבל עובד כוכבים - הואיל ואיתיה בתרומה דנפשיה, דתנן (תרומות פ"ג מ"ט): '*העובד כוכבים והכותי שתרמו* (את שלהן) *- תרומתן תרומה* (ליאסר לזרים, דקסבר 'אין קנין לעובד כוכבים בארץ ישראל להפקיע', ומירוח עובד כוכבים אינו פוטר מן התרומה; ובמנחות (סז,א) יליף לה טעמא מ'דגנך' 'דגנך' תרי זימני [דברים יד,כג: ואכלת לפני וגו' מעשר דגנך , וכתיב (דברים יח,ד) ראשית דגנך], למעוטי דיגון עובד כוכבים, ואין מיעוט אחר מיעוט אלא לרבות)' אימא שליח נמי עביד - קמשמע לן.

ולרבי שמעון, דפטר, דתנן (תרומות פ"ג מ"ט): '*תרומת עובד כוכבים מדמעת* (אם נפלה לחולין - אוסרתה) *וחייבין* (האוכלה בשוגג) *עליה חומש; ורבי שמעון פוטר.*' (דקסבר אין מירוח העובד כוכבים חייב בתרומה, ויליף לה מ'דגנך' - ולא דיגון עובד כוכבים, במנחות (שם); ולדידיה ליכא מיעוט אחר מיעוט דמצריך להו צריכי) – 'אתם' – 'גם אתם' למה לי (פשיטא דלא הוי עובד כוכבים שליח, דהא ליתיה בתרומה דנפשיה)?

איצטריך (לרבויי שליח לתרומה): סלקא דעתך אמינא הואיל ואמר מר: *'אתם' - ולא אריסין, 'אתם' - ולא שותפין, 'אתם' - ולא אפוטרופוס, 'אתם' - ולא התורם את שאינו שלו*' - אימא 'אתם' - ולא שלוחכם נמי? (משום דכתיב 'אתם' - למעוטי אריסים מלתרום חלקו של בעל הבית, ואפטרופוס יתומים והתורם את שאינו שלו שלא מדעתו; אימא למעוטי נמי שליח)? - (להכי איצטריך 'גם' – לרבויי:) קא משמע לן.

הניחא לרבי יהושע בן קרחה (דנפקא ליה שליחות דקדשים מ'ושחטו אותו'); אלא לרבי יונתן, דמפיק ליה להאי קרא לדרשא אחרינא - מנא לן?

דתניא: '*רבי יונתן אומר: מנין שכל ישראל כולן יוצאים*

(קידושין מב,א)

*בפסח אחד* (אף על פי שאין בו כזית לכל אחד, דקסבר 'אכילת פסחים לא מעכבא אלא זריקת דם לחודא')*? שנאמר:* [שמות יב,ו: והיה לכם למשמרת עד ארבעה עשר יום לחדש הזה] *ושחטו אותו כל קהל עדת ישראל בין הערבים; וכי כל הקהל כולם שוחטים? והלא אינו שוחט אלא אחד? אלא מכאן שכל ישראל יוצאים בפסח אחד*'- שליח בקדשים מנא ליה?

מיניה (מן המקרא עצמו, דמכל מקום אחד מהן שוחטו בשליחותם).

ודילמא שאני התם, דאית ליה שותפות בגוייהו (דהא של כל הקהל הוא, אבל שליח בעלמא - לא)?

אלא מהכא: [שמות יב,ג: דברו אל כל עדת ישראל לאמר: בעשר לחדש הזה] ויקחו להם איש שה לבית אבות שה לבית (אחד לוקח לכל המשפחה).

ודילמא התם נמי - דאית ליה שותפות בגוייהו?

אם כן תרי קראי למה לי? אם אינו ענין להיכא דשייך - תניהו ענין להיכא דלא שייך.

האי - מיבעי ליה לכדרבי יצחק, דאמר רבי יצחק: איש זוכה ולא הקטן זוכה (ולעולם משום דאית ליה שותפות בגוייהו; ודקאמרת: 'אם אינו ענין' - ענין הוא לו, דאיצטריך לו: למעוטי קטן, שאין לו כח ליקח בשביל אחרים להיותו זוכה להן במקחו).

ההוא - מ'איש לפי אכלו' נפקא [שמות יב,ד: ואם ימעט הבית מהיות משה ולקח הוא ושכנו הקרב אל ביתו במכסת נפשת איש לפי אכלו תכסו על השה].

ואכתי מיבעי ליה (איש לפי אכלו תכוסו) דשוחטין את הפסח על היחיד (ולא אייתר לן שליחות היכא דלא שייך)!?

סבר לה כמאן דאמר אין שוחטין את הפסח על היחיד (רבי יהודה אמרה, ויליף לה מ'לא תוכל לזבוח את הפסח באחד [שעריך אשר ה' אלקיך נתן לך] (דברים טז,ה) - ביחיד).

ואלא הא דאמר רב גידל אמר רב: מנין ששלוחו של אדם כמותו? שנאמר: (במדבר לד,יח) ונשיא אחד נשיא אחד ממטה [תקחו לנחל את הארץ] - תיפוק ליה שליחות מהכא?

ותיסברא דהא - שליחות הוא? והא קטנים לאו בני שליחות נינהו (והא הוו נמי קטנים בנוחלי הארץ, וכי הזוכים להם - בתורת שלוחין באו? והלא אין שליחות לקטן, דגבי 'ושלח' 'ושלחה' – 'איש' כתיב: 'כי יקח איש' (דברים כד,א), ומינה ילפינן (בבבא מציעא עא,ב) דאין הקטן עושה שליח)!

אלא (ההוא - לאו לאתויי שליח אתא, אלא לזכין לאדם שלא בפניו אתא) כי הא דרבא בר רב הונא, דאמר רבא בר רב הונא אמר רב גידל אמר רב: מנין שזכין לאדם שלא בפניו? - שנאמר 'ונשיא אחד נשיא אחד' (דקטנים – כ'שלא בפניו' דמו, וכיון דנחלת הארץ - זכות היא להם, היתה חלוקתם חלוקה).

ותיסברא זכות היא? הא חובה נמי איכא, דאיכא דניחא ליה בהר ולא ניחא ליה בבקעה ואיכא דניחא ליה בבקעה ולא ניחא ליה בהר?

ואלא כדרבא בר רב הונא, דאמר רבא בר רב הונא אמר רב גידל אמר רב: מנין ליתומים שבאו לחלוק בנכסי אביהן שבית דין מעמידין להם אפוטרופוס לחוב ולזכות?

'לחוב'? אמאי (אי פשיטא לן שיבא לחובתם - מה לנו להעמיד אפוטרופוס לכך)?

אלא: לחוב על מנת לזכות (אנו נעמידו לדון ולערער בשבילם לזכותם ולהנאתם, ואם יתחייבו בדין מה שעשו עשו).

(כלומר לא 'זכות שלא בפניו' גרידתא איכא למשמע מינה לגדולים, אלא לאורויי נמי דלקטנים - אפילו חובה הבאה מחמת זכות - רשאין בית דין לעשות להן, כי הכא: דלזכותם בנחלה באו, ואף על פי שפעמים שחלוקה1 זו – חובתם, דאיכא דלא ניחא ליה בחלק שנפל לו, אפילו הכי לא הדרי בהו)

תלמוד לומר: (במדבר לד,יח) ונשיא אחד נשיא אחד ממטה תקחו [לנחל את הארץ] (והכא - זכות וחובה הוה, כדאמרן, דאיכא דניחא ליה (בהו) בהכי כו', כדאמרן).

אמר רב נחמן אמר שמואל: יתומים שבאו לחלוק בנכסי אביהם - בית דין מעמידים להם אפוטרופוס ובוררים להם חלק יפה (לכל אחד, יפה לזה ויפה לזה), ואם הגדילו יכולים למחות; ורב נחמן דידיה אמר: אם הגדילו - אינם יכולים למחות, דאם כן מה כח בית דין יפה.

ומי אית ליה לרב נחמן 'אם כן מה כח בית דין יפה'? והתנן [כתובות פ"יא מ"ד]: 'שום הדיינים (ששמו נכסי לוה למלוה שלא בפני לוה או שלא מדעתו, משום דלא הוה ציית דינא) שפיחתו שתות או הותירו שתות - מכרן בטל; רבן שמעון בן גמליאל אומר: מכרן קיים; ואמר רבן שמעון בן גמליאל: אם כן מה כח בית דין יפה!', ואמר רב הונא בר חיננא אמר רב נחמן: הלכה כדברי חכמים?

לא קשיא:

(קידושין מב,ב)

הא דטעו (הא דפיחת שתות או הותיר), הא דלא טעו.

אי דלא טעו - מאי יכולים למחות?

יכולים למחות ברוחות (מי שנפל לו חלק בדרום אומר "נוח לי חלק בצפון", שהיתה לו שם שדה סמוכה לה שנפלה לו מאמו).

אמר רב נחמן: האחין שחלקו הרי הן כלקוחות (כך דינן של לקוחות קצוב בפרק 'הזהב' (בבא מציעא מט,ב)): פחות משתות - נקנה מקח; יתר על שתות - בטל מקח; שתות - קנה ומחזיר אונאה.

אמר רבא: הא דאמרן 'פחות משתות נקנה מקח' - לא אמרן אלא דלא שויה שליח, אבל שויה שליח – מצי אמר ליה "לתקוני שדרתיך ולא לעוותי" [והמקח בטל]; והא דאמרן 'יתר משתות בטל מקח' - לא אמרן אלא דלא אמר "ניפליגן בשומא דבי דינא", (הא דאמר 'יתר על שתות בטלה חלוקה לגמרי' לא אמרן אלא שלא התנו מתחילה להיות שומת הנכסים בשלשה, שהן בית דין), אבל אמר "נפלוג בשומא דבי דינא" (אבל קבלו עליהם להיות חלוקתם כדין שום הדיינין - אפילו יותר על שתות) - מכרן קיים, דתנן: [כתובות פ"יא מ"ד] '*שום הדיינים שפיחתו שתות או הותירו שתות מכרן בטל; רבן שמעון בן גמליאל אומר: מכרן קיים* (דקיימא לן כרבן שמעון בן גמליאל דאמר 'מכרן קיים' [במסכת כתובות פרק 'אלמנה ניזונית' (צט,ב)], ולא סבירא ליה לרבא הא דאמר רב נחמן לעיל 'הלכה כדברי חכמים'); והא דאמרן 'שתות קנה ומחזיר אונאה' - לא אמרן אלא במטלטלי (דאונאה כתיבה בהן 'או קנה מיד עמיתך אל תונו': דבר הנקנה מיד ליד), אבל במקרקעי - אין אונאה לקרקעות [והמקח קיים]; ובמקרקעי לא אמרן [שהמקח קיים] אלא דפלוג בעילויא (שלא חלקום בחבל ליטול כל אחד ברעה וביפה, אלא העלום בדמים ונטל זה ברעה כפי דמים וזה ביפה כפי דמים), אבל פלוג במשחתא – לא, כדרבה, דאמר רבה [נ"א: כדרבא, דאמר רבא]: כל דבר שבמדה ושבמשקל ושבמנין אפילו פחות מכדי אונאה - נמי חוזר (שאין זה כשאר אונאות, דקיימא לן ב'הזהב' (בבא מציעא מט,ב) פחות משתות מחיל אינש; דהתם אין כל אדם יכול לצמצם הדמים, אבל טועה במדה - טעות הוא, ואדעתא דהכי לא עביד).

והא דתנן [בבא קמא פ"ו מ"ד]: '*השולח את הבעירה ביד חרש שוטה וקטן פטור מדיני אדם וחייב בדיני שמים; שילח ביד פיקח - פיקח חייב*' – ואמאי? נימא 'שלוחו של אדם כמותו' (יתחייב שולחו ולא השליח)?

שאני התם, דאין שליח (חשוב שליח) לדבר עבירה (שיתחייב שולחו, אלא הרי הוא כעושה מאיליו), דאמרינן: דברי הרב ודברי תלמיד דברי מי שומעים.

והדתניא [מעילה פ"ו מ"א]: '*שליח שלא עשה שליחותו* (גבי הקדש קאי: שהיו אצלו מעות הקדש, וטעה, כסבור שהן של חולין, ומסרו לשליח ליקח בהן חלוק, וקנה בהן טלית) *- שליח מעל* (ולא השולחו שבדבר זה אינו שלוחו)*;* (אבל אם) *עשה שליחותו - בעל הבית מעל* (ומביא קרבן מעילה)' - כי עשה שליחותו דבעל הבית, בעל הבית מיהא מעל – אמאי? נימא 'אין שליח לדבר עבירה'?

שאני מעילה, דילפא 'חטא' 'חטא' מתרומה (לרוב דברים היא למודה מתרומה במסכת מעילה (יח,ב): כתיב הכא [במעילה] 'וחטאה בשגגה מקדשי ה' [ויוקרא ה,טו], וכתיב בתרומה באוכלה בשוגג 'ולא ישאו עליו חטא' [ויקרא כב,ט]): מה תרומה משוי שליח (להרמתה) - אף מעילה משוי שליח.

ונילף מינה (לכל דבר עבירה דיש שליח)?

משום דהוי מעילה ושליחות יד (בפקדון) 'שני כתובים הבאים כאחד', וכל שני כתובים הבאים כאחד - אין מלמדין.

'מעילה' - הא דאמרן; 'שליחות יד' - מאי היא?

דתניא: '(שמות כב,ח) *על כל דבר פשע* [על שור על חמור על שה על שלמה על כל אבדה אשר יאמר כי הוא זה עד האלהים יבא דבר שניהם אשר ירשיען אלהים ישלם שנים לרעהו]*: בית שמאי אומרים: לחייב על המחשבה כמעשה* (~~או~~ [לפי הב"ח] על הדיבור: שאם אמר ~~או חשב~~ לשלוח יד בפקדון - הרי הוא ברשותו מאותה שעה ואילך, להתחייב בכל אונסין שיעלו בו, אפילו הוי שומר חנם שלא היה חייב עד עכשיו אלא בפשיעה)[[1]](#footnote-1)*, ובית הלל אומרים: אינו חייב עד שישלח בו יד, שנאמר* [שמות כב,ז) אִם לֹא יִמָּצֵא הַגַּנָּב וְנִקְרַב בַּעַל הַבַּיִת אֶל הָאֱלֹהִים] *אִם לֹא שָׁלַח יָדוֹ* [בִּמְלֶאכֶת רֵעֵהוּ]*;*

*אמרו בית שמאי לבית הלל: והלא כבר נאמר 'על כל דבר פשע'* (בתר אם לא שלח ידו כתיב)*?*

*אמרו להם בית הלל לבית שמאי: והלא נאמר* [שמות כב,י: שבעת ה' תהיה בין שניהם] *אם לא שלח ידו במלאכת רעהו* [ולקח בעליו ולא ישלם]*! אמרו בית שמאי לבית הלל: אם כן – 'על כל דבר פשע' למה לי?* [עונים בית הלל] *שיכול: אין לי* (שנתחייב באונסין בשליחות יד) *אלא הוא* (בזמן ששלח בה יד הוא עצמו)*; אמר לעבדו ולשלוחו – מנין* [שנתחייב שולחו בפשיעה בפקדון]*? תלמוד לומר: 'על כל דבר פשע'!*'

הניחא לבית הלל; אלא לבית שמאי, דמוקמי ליה להאי קרא במחשבה כמעשה [ואם כן אין לבית שמאי שני כתובים הבאים כאחד, אלא במעילה יש דין ששליח לא מעל, בעל מעל] -

(קידושין מג,א)

נילף מיניה (ממעילה) [לכל התורה בבנין אב שיש שליח לדבר עבירה]?

משום דהוה מעילה, טביחה ומכירה 'שני כתובים הבאים כאחד', וכל שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדין.

מעילה - הא דאמרן; טביחה ומכירה - מאי היא?

אמר קרא [שמות כא,לז: כי יגנב איש שור או שה] וטבחו או מכרו [חמשה בקר ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה] - מה מכירה (אינה מתקיימת אלא) על ידי אחר (הגנב מוכר והלוקח לוקח) - אף טביחה על ידי אחר (אפילו טבחה שליח -נתחייב הגנב בתשלומי ארבעה וחמשה);

דבי רבי ישמעאל תנא: '*'או* (מכרו)*' - לרבות* (אפילו) *את השליח* [וגם כך הרי יש שני כתובים הבאים כאחד].

דבי חזקיה תנא: '*תחת* (תחת השור,,, תחת השה)*' - לרבות את השליח* (דחד מינייהו יתירה הוא, ודרוש לרבות: שאם מינה שליח תחתיו לטבוח - שחייב הגנב).

הניחא למאן דאמר 'שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדין', אלא למאן דאמר 'מלמדין' - מאי איכא למימר (נילף מיניה [מהם: ממיעלה ומטביחה ומכירה – לפי בית שמאי, ממעילה ושליחות יד בפקדון לשיטת בית הלל] דיש שליח לדבר עבירה)?

[לא, אי אשפר ללמוד משניהם, כי יש שלישי, ואפילו מי שאומר 'שני כתובים הבאים כאחד מלמדים' – אינו סובר שלשה כתובים הבאים כאחד מלמדים:] גלי רחמנא בשחוטי חוץ [ויקרא יז,ד: ואל פתח אהל מועד לא הביאו להקריב קרבן לה' לפני משכן ה'] דם יחשב לאיש ההוא, דם שפך [ונכרת האיש ההוא מקרב עמו] - הוא ולא שלוחו [ואין שליח לדבר עבירה];

אשכחן גבי שחוטי חוץ, בכל התורה מנלן?

דיליף משחוטי חוץ.

אדיליף משחוטי חוץ - ניליף מהנך [שיש שליח לדבר עבירה]?

הדר כתב רחמנא (שם) 'ונכרת האיש ההוא'; אם אינו ענין לגופו - תנהו ענין לכל התורה כולה [שאין שליח לדבר עבירה].

ולמאן דאמר 'שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדים' (ולית לן למילף ממעילה וטביחה דיש שליח לדבר עבירה, ומסברא אין שליח: דאית לן למימר דיש לו לשמוע דברי הרב) - הני 'ההוא' 'ההוא' - מאי דריש בהו?

חד למעוטי שנים שאוחזים בסכין ושוחטים (שפטורין מחטאת דשחוטי חוץ), וחד: 'הוא' - ולא אנוס (ד'ההוא' משמע שיהא בהוייתו וביישוב דעתו), 'הוא' - ולא שוגג, 'הוא' - ולא מוטעה.

ואידך [האומר 'מלמדים' – מנין דין זה]?

מ'הוא' 'ההוא'.

ואידך [מה עושה בדרשה זו]?

'הוא' 'ההוא' לא דריש.

והא דתני 'האומר לשלוחו "צא הרוג את הנפש": הוא חייב ושולחיו פטור; שמאי הזקן אומר משום חגי [צריך להיות: נתן] הנביא: שולחיו חייב, שנאמר: [שמואל ב יב,ט: מדוע בזית את דבר ה' לעשות הרע בעינו את אוריה החתי הכית בחרב ואת אשתו לקחת לך לאשה ו]אותו הרגת בחרב בני עמון.

מאי טעמיה דשמאי הזקן?

קסבר שני כתובים הבאים כאחד מלמדין (ויליף ממעילה וטביחה דיש שליח לדבר עבירה), ו'הוא' 'ההוא' לא דריש (והני 'ההוא' דריש להו חד למעוטי שנים אוחזים וחד למעוטי אנוס, ולית ליה דרשה ד'הוא' 'ההוא').

ואיבעית אימא: לעולם דריש, ומאי 'חייב'? - חייב בדיני שמים. מכלל דתנא קמא סבר אפילו מדיני שמים נמי פטור (בתמיה)?

אלא דינא רבה ודינא זוטא איכא בינייהו (לשמאי מיחייב בדינא רבה: בעונש גדול, ולתנא קמא לא מיענש כולי האי כהורג עצמו, אלא כגורם).

ואיבעית אימא: שאני התם דגלי רחמנא: 'אותו הרגת בחרב בני עמון'.

ואידך?

הרי לך כחרב בני עמון: מה חרב בני עמון - אין אתה נענש עליו, אף אוריה החתי אי אתה נענש עליו. מאי טעמא? - מורד במלכות הוה, דקאמר ליה [שמואל ב יא,יא: ויאמר אוריה אל דוד, הארון וישראל ויהודה ישבים בסכות] ואדוני יואב וכל עבדי אדוני על פני השדה חונים [ואני אבוא אל ביתי לאכל ולשתות ולשכב עם אשתי חיך וחי נפשך אם אעשה את הדבר הזה] ('ואדוני יואב' זהו מרד: שקראו אדון בפני המלך).

אמר רבא: אם תימצי לומר סבר שמאי (דהאי 'חייב' דקאמר שמאי בדיני אדם קאמר, ויליף ממעילה וטביחה, וקסבר) 'שני כתובים הבאים כאחד מלמדין', ו'הוא' 'ההוא' לא דריש, (אפילו הכי) מודה באומר לשלוחו "צא בעול את הערוה, ואכול את החלב" שהוא חייב (הואיל ונהנה שליח זה) ושולחיו פטור, שלא מצינו בכל התורה כולה זה נהנה וזה מתחייב!

איתמר: רב אמר: שליח נעשה עד (בין לקידושין בין ששלח ממון לבעל חובו - מצטרף שליח עם עד להיות שנים; או אם שניהם שלוחים, היו ביחד - שניהם מעידים בדבר); דבי רבי שילא אמרי: אין שליח נעשה עד.

מאי טעמא דבי רבי שילא?: אילימא משום דלא אמר ליה "הוי לי עד", אלא מעתה קידש אשה בפני שנים ולא אמר להם "אתם עדיי" הכי נמי דלא הוו קידושי (הרי ראו וכי אמרינן בסנהדרין (דף כט,א) צריך שיאמר "אתם עדיי" - הני מילי בעדי הודאה: שפעמים שאדם מודה לתובעו מנה ואומר "הדין עמך" מפני שרוצה להשתיקו מעליו עד לאחר זמן ואף על פי שאינו חייב לו כלום! לפיכך אין השומע יכול להעיד בפני הודה עד שיאמר "אתם עדי", אבל בעלמא לא)?

אלא: רב אמר שליח נעשה עד: אלומי קא מאלימנא למילתיה (דעדות, כשעשה הדבר על ידי השליח);

דבי רבי שילא אמרי: אין שליח נעשה עד: כיון דאמר מר שלוחו של אדם כמותו - הוה ליה כגופיה!

מיתיבי: '*אמר לשלשה "צאו וקדשו לי האשה" - אחד שליח ושנים עדים, דברי בית שמאי; ובית הלל אומרים: כולם שלוחין הן" - ואין שליח נעשה עד*! - עד כאן לא פליגי אלא בשלשה, אבל בשנים דברי הכל לא!?

הוא (רב) דאמר כי האי תנא, דתניא: '*רבי נתן אומר: בית שמאי אומרים: שליח ועד אחד* (יכולין להעיד על הדבר)*, ובית הלל אומרים: שליח ושני עדים.*'

ורב כבית שמאי?

איפוך (דבית הלל לבית שמאי).

ורב אחא בריה דרבא מתני איפכא (לפלוגתא דאמוראי): רב אמר: אין שליח נעשה עד; דבי רבי שילא אמרי: שליח נעשה עד.

והילכתא: שליח נעשה עד.

אמר רבא אמר רב נחמן: אמר לשנים: "צאו וקדשו לי את האשה" - הן הן שלוחיו הן הן עדיו (דשליח נעשה עד) , וכן בגירושין (אם שלח גט לאשתו על ידי שנים),

(קידושין מג,ב)

וכן בדיני ממונות (אם שלח חוב למלוה על ידי שנים).

וצריכא: דאי אשמעינן בקידושין - משום דלמיסרה קאתי (הלכך מה להם לאוסרה עליהם ועל כל העולם בשקר?), אבל גירושין ניחוש שמא עיניו נתן בה!? ואי אשמעינן גירושין - משום דאיתתא לבי תרי לא חזיא (וכיון דתרי נינהו - לא משקרי), אבל ממונא - אימא הני מיפלג פלגי!? צריכי.

מאי קסבר (רב נחמן, דאמר 'וכן בדיני ממונות')?

אי קסבר: 'המלוה חבירו בעדים צריך לפורעו בעדים (ואין נאמן לומר "פרעתי" - היכי מהימני לומר "נתננום למלוה"? הרי)' הני - נוגעים בעדות נינהו, דאי אמרי "לא פרעניה" (שאם לא יאמרו "מעידין אנו שקבלם המלוה") - אמר להו (לוה) "פרעוני (מה שמסרתי לכם)" (דפעמים שמסרו להם בעדים)! אלא לעולם קסבר 'המלוה את חבירו בעדים אין צריך לפורעו בעדים', ומגו דיכלי למימר "אהדרינהו ללוה (למשלח)" (ואין עליהם אפילו שבועה, שהרי אין הודאה במקצת כאן) - יכולין למימר (נמי) "פרעניה למלוה (יהיב יהבינא למלוה)" (ודבריהן קיימין, ובתורת עדות שאינם נוגעין בעדותן), והשתא דתקון רבנן שבועת היסת (שאפילו מי שאינו מודה במקצת הטילו עליו שבועה, מהשתא אפילו סבירא לן 'המלוה את חבירו בעדים אין צריך לפורעו בעדים' - אפילו הכי נוגעין בעדותן, דאי אמרי "אהדרינהו ניהלך" בעי אשתבועי; לפיכך הן מעידין שקבל מלוה מידם, כדי שיפטרו מן השבועה, ונוח הוא להם להפסיד הממון למלוה מלהשבע בשקר, דאף על גב דחשידי אממונא - לא חשידי אשבועתא; הילכך בממון לא אמרינן 'הן הן עדיו'; וכיון דעדים לא הוו - הרי הדין הזה כדין הקצוב בשבועות (מד,ב), גבי חנוני על פנקסו) - משתבעי הני עדים דיהיבנא ליה (למלוה, ונפטרין מן השולח, דהוא האמינן בשבועה שמסר להן מעותיו), (אבל מלוה אומר שאין נאמנין לו בשבועה,) ומשתבע מלוה דלא שקיל ליה, ופרע ליה לוה למלוה.

האיש מקדש את בתו:

תנן התם [גיטין פ"ו מ"ב]: '*נערה המאורסה* (הוא הדין לקטנה; והאי דפליגי בנערה - להודיעך כחו דרבי יהודה) *- היא ואביה מקבלין את גיטה* (או היא או אביה: היא, שהרי גדולה היא, ויש לה יד, ואמרה תורה (דברים כד,א): 'ונתן בידה'; ואביה - שהתורה זיכתה לו לקבל קידושיה, ואיתקש יציאה להוייה; ודוקא נערה אבל קטנה - אביה ולא היא; ודוקא מן האירוסין, אבל מן הנישואין - היא ולא אביה, דמשנשאת אין לאביה רשות בה)*; אמר רבי יהודה: אין שתי ידים זוכות כאחד* (בגוף אחד)*, אלא אביה מקבל את גיטה; וכל שאין יכולה לשמור את גיטה - אין יכולה להתגרש* (אפילו על ידי אביה, דהא שוטה היא; ואמר רבי יצחק: 'ושלחה מביתו' (שם) - מי שמשלחה ואינה חוזרת, יצתה זו שמשלחה וחוזרת [במסכת יבמות פרק 'חרש שנשא', דף קיג,ב])'. אמר ריש לקיש: כמחלוקת לגירושין כך מחלוקת לקידושין (מגירושין נשמע לקידושין, דלרבנן: אם קדשה עצמה – מקודשת, ולרבי יהודה אינה מקודשת); ורבי יוחנן אמר: מחלוקת לגירושין אבל לקידושין - דברי הכל אביה ולא היא; ואמר רבי יוסי ברבי חנינא: מאי טעמיה דרבי יוחנן אליבא דרבנן (דשָני ליה בין קידושין לגירושין)? גירושין, דמכנסת עצמה (בקבלת גיטה) לרשות אביה - בין היא ובין אביה (אמרינן דאביה נמי ניחא ליה שתקבל היא, והוי גיטא); קידושין, דמפקעת עצמה מרשות אביה - אביה ולא היא.

והרי מאמר (קידושי יבם ביבמתו קרויה מאמר), דמפקעת עצמה מרשות אביה, ותניא:

(קידושין מד,א)

'*קטנה* (שהיא שומרת יבם) *מן האירוסין* (דעדיין רשות אביה עליה כל זמן שלא השיאה) *- אין עושים בה מאמר אלא מדעת אביה; והנערה - בין מדעת עצמה בין מדעת אביה* <מה שאין כן בקידושין>' (אלמא היכא דמפקעת עצמה מרשות אב - קיימי נמי רבנן במילתייהו).

אלא אי איתמר - הכי איתמר: אמר רבי יוסי ברבי חנינא: מאי טעמיה דרבי יוחנן אליבא דרבנן? – קידושין, דמדעתה (דבעינן דעת המקנה) - אביה ולא היא (שהתורה זיכתה לו); (אבל) גירושין, דבעל כרחה (שישנה בעל כרחה) - בין היא בין אביה (דמה לנו לדעתו? כי מקבל ליה איהו - נמי על כרחיה הוא)!

הרי מאמר, דמדעתה, וקתני '*בין היא ובין אביה*'!?

התם במאמר דבעל כרחה, ורבי היא (דאמר: מאמר תופס ביבמה בעל כרחה, אם זרק לה כסף, ואמר לה "הרי את מקודשת לי"), דתניא: '*העושה מאמר ביבמתו שלא מדעתה: רבי אומר קנה* (כשאר מאמר, להיות צריכה גט למאמר זה אם בא לחלוץ לה)*, וחכמים אומרים: לא קנה*'.

מאי טעמיה דרבי?

גמר מביאה דיבמה: מה ביאה דיבמה בעל כרחה (ביאה דיבמה קניא לה בעל כרחה, דנפקא לן מ'ויִבמהּ' בפרק קמא דיבמות (ח,ב)), אף הכא נמי בעל כרחה.

ורבנן סברי: ילפינן מקידושין: מה קידושין, דמדעתה - אף הכי נמי דמדעתה.

במאי קמיפלגי?

רבי סבר: מילי דיבמה - מיבמה הוה ליה למילף, ורבנן סברי: קידושין מקידושין הוה ליה למילף.

הכי נמי מסתברא (דהא דקתני גבי מאמר '*בין היא בין אביה*' - במאמר על כרחה קאי, אבל בשאר קידושין: אביה ולא היא) כדקא מתרץ רבי יוחנן: מדקתני סיפא (בההיא '*והנערה - בין מדעת אביה בין מדעת עצמה*') מה שאין כן בקידושין'.

אלא נימא תיהוי תיובתא דריש לקיש?

אמר לך ריש לקיש: הא מני? - רבי יהודה היא, דאמר 'אין שתי ידים זוכות כאחת'. (ואם תאמר: 'במאמר מאי טעמא מודה, ומאי שנא מאמר מגירושין, הרי שניהם על כרחה?' לקמיה פריך לה, ומשני: שכן זקוקה ועומדת.)

אי רבי יהודה – 'מה שאין כן בקידושין'? 'מה שאין כן בגירושין' מיבעי ליה (ואפילו בגירושין דאיתנהו בעל כרחה פליג רבי יהודה נמי, ואמר: אין שתי ידים זוכות כאחת)!?

אין הכי נמי: איידי דתנא מאמר דדמי לקידושין - תנא נמי '*מה שאין כן בקידושין*'.

ורבי יהודה (כיון דבגירושין פליג, דאיתנייהו בעל כרחה) - מאי שנא מאמר (דמודה בה)?

הואיל וזקוקה ועומדת (לפיכך תופס בה בכל דהו).

השתא דאתית להכי (דתלית טעמא משום דזקוקה ועומדת) רבי יוחנן נמי (לטעמיה קמא דיהיב רבי יוחנן למלתייהו דרבנן: דגירושין מכנסת עצמה לרשות אביה וקידושין מפקעת עצמה, ואותיבנא ממאמר דמפקעת עצמה -) לא תיקשי לך מעיקרא: שאני מאמר, (דאיכא לשנויי נמי:) הואיל וזקוקה ועומדת.

תנן: '*האיש מקדש את בתו כשהיא נערה, בו ובשלוחו*'; בו ובשלוחו אִין, בה ובשלוחה לא (אלמא נערה שיש לה אב לא מקדשה עצמה; וקא סלקא דעתן: דברי הכל היא), תיובתא דריש לקיש!

אמר לך ריש לקיש: הא - נמי רבי יהודה היא.

ומי מצית מוקמת לה כרבי יהודה? והקתני סיפא [במשנה הבאה [מו,ב], אך בספר המשניות הכל הוא משנה אחת]: '*האומר לאשה "התקדשי לי בתמרה זו", "התקדשי לי בזו"* (אם יש באחת מהן שוה פרוטה –מקודשת, ואם לאו - אין מצטרפין לשוה פרוטה, דכיון דאמר בכל חדא "התקדשי", כל חדא הוו קידושין באפי נפשייהו) ואמרינן: מאן תנא (דבעינן) "התקדשי ... התקדשי" (ואי לא אמר "התקדשי" לכל חדא אלא, "התקדשי לי בזו ובזו" הוו מצטרפי לפרוטה)? ואמר רבה: רבי שמעון היא, דאמר (גבי חמשה תובעין אותו "תן לנו פקדון שיש בידך" ואמר: "שבועה שאין לך בידי, לא לך, ולא לך", 'אינו חייב אלא אחת) עד שיאמר "שבועה" לכל אחד ואחד'; וכי תימא כולה רבי יהודה, ובפרטי סבר לה כרבי שמעון (דלא חשיב פרטא עד שיאמר לכל אחד ואחד 'שבועה') - ומי סבר לה? והתניא [ספרא ויקרא - דבורא דחובה פרשה ט פרק יז]: '*זה הכלל: כָּלַל - אינו חייב אלא אחת; פָּרַט - חייב על כל אחת ואחת - דברי רבי מאיר* (ובשבועות מפרש איזהו כללו של רבי מאיר ופרטו)*; רבי יהודה אומר: "שבועה* (שאין לך בידי)*! לא לך, לא לך, לא לך - חייב* (אשם גזילות) *על כל אחת ואחת; רבי אלעזר אומר: "לא לך, לא לך, לא לך, ולא לך* (דוקא בלא וי"ו, אבל **ו**לא לך **ו**לא לך - כללא הוי) *– שבועה!" חייב על כל אחת ואחת* (דבעינן שבועה באחרונה; אבל אם הזכיר שבועה תחלה - לא שדינן אכולהו, וכללא הוי)*; רבי שמעון אומר: לעולם אינו חייב עד שיאמר "שבועה" לכל אחד ואחד!*'!

אלא: כולה (מתניתא ד"התקדשי התקדשי") רבי שמעון היא, ובשליחות סבר לה כרבי יהודה (דאביה, ולא היא). [וריש לקיש אינו סובר כרבי שמעון ורבי יהודה שיש שליחות לנערה לקבל קידושיה.]

רבי אסי לא על לבי מדרשא. אשכחיה לרבי זירא, אמר ליה: מאי אמור האידנא בי מדרשא?

אמר ליה: אף אנא לא עייל; רבי אבין הוא דעייל, ואמר (והוא אמר לי לאחר שיצא): חברותא כולה כרבי יוחנן (שחברו כל חבורות של בית המדרש ונמנו וגמרו כרבי יוחנן דבקידושין אביה ולא היא), וצווח ריש לקיש כי כרוכיא (תרגום של עגור; גרוא"ה בלע"ז), 'ויצאה' 'והיתה' (כך היה צועק: "הא כתיב ויצאה והיתה: הויה כיציאה: מה גירושין בין היא בין אביה - אף קידושין בין היא בין אביה") - וליכא דאשגח ביה.

אמר ליה: רבי אבין - בר סמכא הוא (בלשון שאילה קאמר ליה: ובקי אתה ברבי אבין זה שיש לסמוך על דבריו, שמדקדק בשמועתו שאינו משכח)?

אמר ליה: אִין, כמין ימא לטיגני הוא (לא היתה לו שהות שכחה בנתים, שכשיצא מבית המדרש אמרה לי מיד, כשולה דג מן הים והמחבת נתונה על האוּר לתתו בתוכו בשמן לטגנו. 'טגני' = פריזר"א בלע"ז).

אמר רב נחמן בר יצחק: (בשמועה זו של רבי אבין) אנא - לא רבי אבין ברבי חייא, ולא רבי אבין בר כהנא, אלא 'רבי אבין' סתם (לא שמעתי איזה 'אבין' הוא).

למאי נפקא מינה?

למירמא דידיה אדידיה.

בעא מיניה רבא מרב נחמן:

(קידושין מד,ב)

(לרבנן, דאמרי 'מקבלת את גיטה') נערה - מהו שתַעֲשֶה (אחר) שליח לקבל גיטה (בחיי אביה) מיד בעלה? (הא דאמרי רבנן ד'היא עצמה מקבלת', מאי סבירא להו?): כיד אביה דמיא (ליד אביה מדמו לה) או כחצר אביה דמיא (לחצר אביה מדמו לה)?:

כיד אביה דמיא: מה אביה משוי שליח - אף היא נמי משוי שליח? או דילמא כחצר אביה דמיא, ועד דמטיא גיטא לידה לא מיגרשה?

ומי מספקא ליה לרבא הא (שיהא על אדם בן דעת תורת חצר כשהוא ניעור)? והאמר רבא: 'כתב גט ונתנו ביד עבדה ישן ומשמרתו (והיא משמרתו) הרי זה גט (דהויא לה חצר המשתמרת לדעתה, על ידה); ניעור - אינו גט' (דהויא חצר המשתמרת לדעת העבד עצמו, ואינו דומה לחצר גמורה, דכי אתרבאי חצירה - משום דסתם חצר משתמרת על פי הבעלים, שגדרה סביב ופותח ונועל); ניעור אמאי אינו גט? דהויא לה חצר משתמרת שלא לדעתה; ואי סלקא דעתיה 'כחצר אביה דמיא' - כי מטא גיטה לידה נמי לא תיגרש, דהויא לה חצר המשתמרת שלא לדעת אביה! אלא לעולם פשיטא ליה דכי יד אביה דמיא, והכי קמיבעיא ליה: מי אלימא כיד אביה לשויה איהי שליח או לא?

אמר ליה: אין עושה שליח.

איתיביה: (גיטין פ"ו מ"ג) '*קטנה שאמרה "התקבל לי גיטי" אינו גט עד שיגיע גט לידה* (דאין שליחות לקטן, הילכך המביאו לה - יהא שלוחו של בעל להולכה, ויתננו לה)' הא נערה - הרי זה גט!?

הכא במאי עסקינן - בשאין לה אב [הקטנה; וממילא הדיוק שנערה עושה שליח – רק בנערה שאין לה אב].

הא מדקתני סיפא '*אם אמר* (לו) *אביה* (של קטנה) *"צא וקבל גט לבתי" אם רצה בעל לחזור בו* (משנמסר לו) *- לא יחזור* (דשליח לקבלה הויא הוא, ומשבא גט לידו – נתגרשה, ואפילו נשרף הגט מיד)', מכלל דרישא בדיש לה אב עסקינן!?

חסורי מיחסרא והכי קתני: 'קטנה שאמרה "התקבל לי גיטי" - אינו גט עד שיגיע גט לידה' - הא נערה: הרי זה גט; 'במה דברים אמורים? - כשאין לה אב (דקטנה לא שייך בה שליחות), אבל יש לה אב (שייך בה שליחות: על פי אביה, אפילו נערה:) ואמר (שאם אמר לו) אביה (בין של קטנה בין של נערה) "צא וקבל לבתי גיטה", ורוצה בעל לחזור - לא יחזור (ומהשתא לא תקשי דיוקא דרישא, דהא בשאין לה אב קאי).

איתמר: קטנה שנתקדשה שלא לדעת אביה (לא אמר לה אביה לקבלם, ולא ידע, ובקטנה הכל מודים שאין קידושיה קידושין שלא לדעתו): אמר שמואל: צריכה גט וצריכה מיאון (כדאמר טעמא לקמיה).

אמר קרנא: דברים בגו (כך אמר קרנא: יש דברים בתוך דבר זה, כלומר: יש תשובה ותימה בדברי שמואל): אם גט - למה מיאון? אם מיאון - למה גט?

אמרו ליה (בני בית המדרש לקרנא): הא - מר עוקבא ובי דיניה בכפרי (שם מקום סמוך לנו; אִם נהרדעא, ששמואל שם, רחוק ממנו - בֹא ונשאל למר עוקבא, והוא היה אב בית דין בימי שמואל, כדאמר במועד קטן (טז,ב));

אפכוה (בשם קרנא 'צריכה גט ומיאון' ובשם שמואל 'דברים בגו') , שדרוה לקמיה דרב (לידע אם יודה לדברי שמואל, שהיה חלוק על הדבר; ומשום דרב - אוהבו של שמואל היה – אפכוה: אולי יודה לדברי קרנא שאמרו בשם שמואל); אמר להו: האלהים! צריכה גט וצריכה מיאון. וחס ליה לזרעיה דאבא בר אבא (אבוה דשמואל הוה) דנימא הכי!

וטעמא מאי?

אמר רב אחא בריה דרב איקא: צריכה גט שמא נתרצה האב בקידושין; צריכה מיאון שמא לא נתרצה האב בקידושין, ויאמרו אין קידושין תופסין באחותה (הרואה שהצרכנוה גט - סבור שנתרצה האב בקידושיה, והוה ליה גרושתו מעליא, ושוב אין קידושין תופסין לו באחותה, שאחות גרושתו בכרת, דכתיב (ויקרא יח) 'בחייה': כל שבחייה, ואי קדיש אחותה - אתי לאפוקה בלא גט).

אמר רב נחמן: והוא (הא דאמר צריכה גט) - ששדכו (כששידך בה לאביה קודם קידושין, דאיכא לספוקי שמא נתרצה כששמע והוו להו קידושין למפרע).

עולא אמר: אפילו מיאון אינה צריכה (שאין מעשה קטנה כלום בחיי אביה).

(ומתמה גמרא:) אף על גב דשידכו (אפילו שידכו אמר עולא ד'אף מיאון אינה צריכה')?

(ומשני:) מאן דמתני הא (מאן דמתני פלוגתא דעולא אדשמואל) - לא מתני הא (לא מתני אדשמואל האי פירושא דפריש בה רב נחמן 'והוא ששידכו').

איכא דאמרי אמר עולא (מילתא באפיה נפשיה; הוא מתני לה, ולא אדרב ושמואל, וסתמא קאמר ליה, ולא שנא שידכו ולא שנא לא שידכו): קטנה שנתקדשה שלא לדעת אביה - אפילו מיאון אינה צריכה.

מתיב רב כהנא: (ט"ו עריות ששנינו ביבמות [פ"א מ"א] שפוטרות צרותיהן וצרות צרותיהן מן החליצה ומן היבום, ויליף לה מקרא שהערוה הנופלת ליבום לפני קרוב שהיא עליו בכרת - פטורה ופוטרת צרתה) '*וכולן* (העריות) *אם מתו* (קודם שמת הבעל) *או מיאנו* (בבעל) *או נתגרשו* (דכשמת אחיו ונפלה הצרה לפני היבם - לא צרת ערוה היתה ולא פטרה ערוה) *או שנמצאו איילונית - צרותיהן מותרות* (ליבם)' (וקתני 'בתו' באותן ט"ו, וקאמר 'דאם מיאנה בחיי אחי אביה שהוא בעלה, ומת לאחר מיאון - צרתה מתייבמת לאביה! אלמא יש לנו בתו ממאנת בחיי אביה); (והיכי דמי?) דקדשה מאן? אילימא דקדשה אביה (לאחיו) - במיאון סגי לה (בתמיה)? גט מעליא בעיא (והלא זיכתה תורה לאב בקידושי בתו)! אלא לאו דקדשה איהי נפשה (שלא לדעת אביה), וקתני דבעיא מיאון!

הוא מותיב לה והוא מפרק לה: כגון שנעשה לה מעשה יתומה בחיי האב (כגון שהשיאה אביה לאחֵר, ונתארמלה או נתגרשה בקטנותה, שהרי היא בחיי אביה כיתומה: דכיון שהשיאה - אין לאביה רשות בה; ואחרי כן קדשה היא את עצמה לאחי אביה, דהני קידושין בעו מיאון: שלא היה לה להמתין את דעת אביה, ובמיאון סגי להו, דאין מעשה קטנה כלום, אלא מדרבנן: דתקון נישואין לקטנה שאין לה אב שלא ינהגו בה מנהג הפקר).

מתיב רב המנונא: '*אין מוכרה* (לבתו) *לקרובים* (שאין להם קידושין בה, דבעינן ראויה לייעוד)*; משום רבי אלעזר אמרו: מוכרה לקרובים* (כדילפינן בפרק קמא (יט,ב): 'בתו לאמה' - פעמים שאינה נמכרת אלא לאמהות);

(קידושין מה,א)

*ושוין שמוכרה אלמנה לכהן גדול, גרושה וחלוצה לכהן הדיוט* (הואיל ויש לו בה קידושין, אף על פי שהן בעבירה, דקידושין תופסין בחייבי לאוין)'; האי '*אלמנה*' - היכי דמי? אילימא דקדשה אביה (לאותו שנתאלמנה הימנו לפני מכירה זו) - מי מצי מזבין לה? הא אין אדם מוכר את בתו לשפחות אחר אישות!? אלא - לאו דקדיש איהי נפשה, וקא קרי לה 'אלמנה'?

אמר רב עמרם אמר רבי יצחק: הכא - בקידושי יעוד (שנתאלמנה מקידושי יעוד), (ואי תימא: הלא על ידי אביה באו לה, והוה ליה מוכר לאישות, ושוב אינו מוכרה לשפחות) -(הא מתניתין) ואליבא דרבי יוסי ברבי יהודה, דאמר: מעות הראשונות (שמקבל על המכירה) לאו לקידושין ניתנו (אלא לשפחות; ויעוד, שתופס בה - מחמת שפוחת פרוטות פעולה שיש לו עליה הוא בא, ולא על ידי אביה באו לה, דלהוי הך מכירה בתרייתא: שפחות בתר אישות).

איתמר: מת (זה שקדשה שלא לדעת אביה), ונפלה לפני אחיו ליבום:

אמר רב הונא אמר רב: ממאנת למאמרו (צריכה מיאון עם גט המוטל עליה: אם עשה בה מאמר - אותו הגט מצריכה להיות עמו מיאון) ואינה ממאנת לזיקתו (אבל אם לא עשה בה מאמר, דאין עליה גט אלא חליצה לזיקתו - אותה חליצה אינה זוקקתה להיות ממאנת עם החליצה); כיצד? (והשתא מפרש למילתא ואזיל:) עשה בה מאמר - צריכה גט וצריכה חליצה וצריכה מיאון (דקיימא לן ביבמות (נ,א) דהעושה מאמר ביבמתו, ובא לפוטרה בלא כניסה - צריכה גט למאמרו וחליצה לזיקתו; וזו שקדשה שלא לדעת אביה - אף צריכה מיאון עמהם): צריכה גט - שמא נתרצה האב בקידושי שני; צריכה חליצה - שמא נתרצה האב בקידושי ראשון; צריכה מיאון - שמא לא נתרצה האב לא בקידושי ראשון ולא בקידושי שני (ולא היתה צריכה לא גט ולא חליצה), (והרואה שהצרכנוה גט - אומר שהקידושין קידושין גמורים הן,) ויאמרו "אין קידושין תופסין באחותה" (וקשיא לי למה לי 'שמא לא נתרצה האב בקידושי ראשון'? אפילו נתרצה בשל ראשון, ובשל שני לא נתרצה - אין זה גט; וכיון דאין כאן גט - תפסי קידושין באחותה, דקידושין תופסין באחות חלוצה, כדלקמיה, והרואה שהצריכוה גט - אומר דגט גמור הוא, וקידושין אין תופסין באחותה, וצריכה מיאון!? ואומר אני 'שמא לא נתרצה בקידושי ראשון' - כדי נסבה); לא עשה בה מאמר - אינה צריכה אלא חליצה בלבד'; מאי אמרת? תיבעי נמי מיאון, שמא יאמרו 'אין קידושין תופסין באחותה'? הכל יודעים אחות חלוצה דרבנן (שאפילו אם חליצה זו חליצה גמורה קידושין תופסין באחותה שאחות חלוצה אינה אסורה אלא מדברי סופרים) דאמר ריש לקיש (ביבמות שנינו: החולץ ליבמתו, ונשא אחיו את אחותה, ומת - חולצת ולא מתיבמת; המגרש אשתו ונשא אחיו את אחותה ומת - הרי זו פטורה, דהויא לה אחות גרושתו, שהיא ערוה לו בחייה; ועל משנה זו אמר ריש לקיש): כאן שנה (לנו) רבי (ממשנה זו אנו למדים): אחות גרושה מדאורייתא (דאחות גרושה הויא ערוה מן התורה), (אבל) אחות חלוצה (אינה אלא) מדברי סופרים.

הנהו בי תרי, דהוו קא שתו חמרא תותי ציפי בבבל (תחת אילני צפצפה שהוא מין ערבה. לשון אחר: מחצלות נתונות על גבי זיזין הבולטין ברשות הרבים, לשבת תחתיהן מפני החמה); שקל חד מינייהו כסא דחמרא, יהב ליה לחבריה אמר: "מיקדשא לי ברתיך לברי".

אמר רבינא: אפילו למאן דאמר '(דבת שנתקדשה שלא לדעת אביה) חיישינן שמא נתרצה האב -

(קידושין מה,ב)

שמא נתרצה הבן (בקידושין שקידש לו האב שלא מדעתו) לא אמרינן (דאב בקידושי בתו בכל דהו ניחא ליה, דטב למיתב טן דו, אבל גברא דייק ונסיב, ובן אינו ברשות אביו לקדש לו אשה שלא בשליחותו).

אמרי ליה רבנן לרבינא: ודילמא שליח שויה?

לא חציף איניש לשויי לאבוה שליח.

ודילמא ארצויי ארצייה (בן) קמיה (אביו, וגילה לו דעתו שהוא חפץ בה, והאב נעשה לו שליח מאליו, וזכין לאדם שלא בפניו)?

אמר ליה רבה בר שימי: בפירוש (שמעתי ממנו) אמר מר (רבינא) דלא סבר להא דרב ושמואל (דלא סבר ליה לדרב ושמואל דאמרי חוששין שמא נתרצה האב, וכל שכן לשמא עשאו הבן שליח, אלא אם כן שמענו; ודקאמר 'אפילו למאן דאמר כו' - לרווחא דמילתא: כי היכי דלקבליה מיניה קאמר הכי).

ההוא גברא דקדיש בכישא (אגודה) דירקא בשוקא (וקטנה שלא לדעת אביה הואי).

אמר רבינא: אפילו למאן דאמר 'חוששין שמא נתרצה האב' - הני מילי דרך כבוד, אבל דרך בזיון - לא.

אמר ליה רב אחא מדיפתי לרבינא: 'בזיון'? דמאי? אי בזיון דירקא אי בזיון דשוקא? נפקא מינה דקדיש בכספא בשוקא או בכישא דירקא בביתא; מאי?

אמר ליה: אידי ואידי (בחדא מינייהו הוי בזיון) דרך בזיון הוא.

ההוא דאמר "לקריבאי" והיא אמרה לקריבהּ (מעשה היה שהאיש אמר לתת בתו קטנה לקרובו ואשתו אמרה שיתננה לקרובה) כפתיה עד דאמר לה תיהוי לקריבה (הכריחתו והודה לה לתתה לקרובה, ועשו סעודה לחיבת חיתון וזימנו את קרוביהן); אדאכלי ושתי אתא קריביה באיגרא (בעליה), וקדשה (בסתר ועדיין לא קבל האב קידושין מקרוב של אשתו).

אמר אביי: כתיב (צפניה ג,יג) שארית ישראל לא יעשו עולה ולא ידברו כזב [ולא ימצא בפיהם לשון תרמית כי המה ירעו ורבצו ואין מחריד] (ולא חיישינן בהא שמא נתרצה האב, דלא הדר ביה מדבוריה).

רבא אמר (טעמא אחרינא): חזקה אין אדם טורח בסעודה ומפסידה (דודאי לא נתרצה, דכיון דטרח האי אבי הבת לעשות סעודה - אינו מפסידה).

מאי בינייהו?

איכא בינייהו דלא טרח (לעשות סעודה: לאביי, מכיון דאודי לה - תו לא הדר ולא חיישינן לשמא נתרצה).

נתקדשה לדעת אביה, והלך אביה למדינת הים, ועמדה ונישאת:

אמר רב: (אם כהן הוא זה) אוכלת בתרומה (ואף על פי שלא היתה חופה זו לדעת האב, ואמרו רבנן (כתובות נז,ב): אין האשה אוכלת בתרומה עד שתכנס לחופה, זו - הואיל וקידושיה לדעתו היו - חופה נמי ניחא ליה), עד שיבא אביה וימחה (עד שנשמע שיבא וימחה).

רב אסי אמר: אינה אוכלת שמא יבוא אביה וימחה, ונמצאת זרה אוכלת בתרומה למפרע.

הוה עובדא, וחש לה רב להא דרב אסי.

אמר רב שמואל בר רב יצחק: ומודה רב שאם מתה - אינו יורשה (אף על גב דגבי תרומה מחזקינן ליה בחזקה שנתרצה בחופה, התם הוא, דאי נימא לא נתרצה - אכלה מדאורייתא, דארוסה אוכלת בתרומה דבר תורה): אוקי ממונא בחזקת מריה (אבל לענין ירושה דבעינן שארו מודה דאינו אלא כארוס ואם מתה אינו יורשה, דכיון דמספקא לן אם מתרצה בחופה או לאו אוקימנא ממונא בחזקת מריה).

נתקדשה לדעת, וניסת שלא לדעת (לא הודיעתו), ואביה כאן: רב הונא אמר: אינה אוכלת; רב ירמיה בר אבא אמר: אוכלת.

רב הונא אמר: אינה אוכלת, ואפילו לרב דאמר 'אוכלת' - התם הוא, דלא איתיה לאב, אבל הכא - דאיתיה לאב, האי דאישתיק מירתח רתח.

רב ירמיה בר אבא אמר: אוכלת, ואפילו לרב אסי, דאמר 'אינה אוכלת': התם הוא, דשמא יבוא אביה וימחה, אבל הכא - מדשתיק - איתנוחי איתנחא ליה.

נתקדשה שלא לדעת אביה, וניסת שלא לדעת, ואביה כאן:

רב הונא אמר: אוכלת, רב ירמיה בר אבא אמר: אינה אוכלת.

אמר עולא: הא דרב הונא (משלי י,כו) כחומץ לשנים וכעשן לעינים [כן העצל לשלחיו]! השתא: ומה התם דקידושי דאורייתא (שנתקדשה לדעת) אמרת 'לא אכלה' - הכא לא כל שכן! -

(קידושין מו,א)

נראין דברי תלמיד (עולא קמסיים למילתיה ואזיל וקאמר: נראין דברי רבי ירמיה שהוא תלמידו של רב הונא).

אמר רבא: מאי טעמא דרב הונא? - הואיל ונעשה בה מעשה יתומה בחיי האב (בחייו קידשה, והשיאה עצמה שלא לדעתו, כאילו היא יתומה! והוא ראה ושתק: או הפקיר זכות שיש לו בה, או שתיקתו הודאה: דבשלמא נתקדשה לדעתו וניסת שלא לדעתו - איכא למימר בחדא שתיקה מרתח רתח, אבל כולי האי לא שתיק).

איתמר: קטנה שנתקדשה שלא לדעת אביה:

אמר רב: בין היא ובין אביה יכולין לעכב (הואיל ובשעת קבלה לא נתרצה האב - אם באתה לחזור קודם שיתרצה האב חוזרת, ולא מהניא תו ריצוי האב); ורב אסי אמר: אביה, ולא היא.

איתיביה רב הונא לרב אסי, ואמרי לה חייא בר רב לרב אסי: [מכילתא דרבי ישמעאל משפטים מסכתא דנזיקין פרשה יז] '(שמות כב,טז) *אם מאן ימאן אביה* [לתתה לו כסף ישקל כמהר הבתולת]*; אין לי* (דיכול למאן) *אלא אביה, היא עצמה מנין? תלמוד לומר: אם מאן ימאן - מכל מקום*' (וקא סלקא דעתן בפיתה לשם קידושין אשמועינן קרא, ולמימר דמצי הדרה בה).

אמר להו רב: לא תיזלו בתר איפכא (דבר שאינו)! יכול לשנויי לכו (קרא - בפיתוי שלא לשם קידושין משתעי:) כגון שפיתה שלא לשום אישות.

'פיתה שלא לשום אישות' - קרא בעי (למימר דאביה יכול לעכב, וכן היא? ומהיכא תיתי לן לאוסרה בההיא בעילה למימר קידושין הן)?

אמר רב נחמן בר יצחק: (קרא - לאו לאשמועינן היתרא איצטריך, אלא) לומר (לאשמועינן) שמשלם קנס כמפותה (דכי מעכבא איהי - נמי משלם קנס, כדין מפותה, שתלה הכתוב קנסא במיאון האב - הכי נמי תלי במיאון דידה).

אמר ליה רב יוסף: אי הכי (סייעתא היא) - היינו (ודאי) דתנינא [מכילתא דרשב"י]: '[שמות כב,טו: וכי יפתה איש בתולה אשר לא ארשה ושכב עמה] *מהר ימהרנה לו לאשה - שצריכה הימנו קידושין*', ואם פיתה לשום אישות - קידושין למה לי?

אמר ליה אביי: (מהא - לא תסייען) צריכה קידושין לדעת אביה (דאיכא למימר דמצריך לה בקידושי אחריני לדעת אביה).

משנה:

האומר לאשה "התקדשי לי בתמרה זו ... התקדשי לי בזו": אם יש באחת מהן שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת (דכיון דאמר "התקדשי" "התקדשי" - כל חדא וחדא הוו קידושין באנפי נפשייהו);

"בזו ... ובזו ... ובזו": אם יש שוה פרוטה בכולן - מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת.

היתה אוכלת ראשונה ראשונה (בגמרא מפרש לה אהייא קאי, וטעמא מאי) - אינה מקודשת עד שיהא באחת מהן שוה פרוטה.

גמרא:

מאן תנא "התקדשי ... התקדשי" (הוא דהוי פרטא אבל בזו ובזו לאו פרטא הוא)?

אמר רבה: רבי שמעון היא, דאמר (בשבועות (לו,ב), גבי חמשה תובעין אותו) 'עד שיאמר "שבועה" לכל אחד ואחד.

בזו ובזו ובזו אם יש בכולן שוה פרוטה [בכולן - מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת. היתה אוכלת ראשונה ראשונה - אינה מקודשת עד שיהא באחת מהן שוה פרוטה]:

אהייא (קאי '*היתה אוכלת*')? אילימא ארישא (כי אמר *"התקדשי... התקדשי..."*) - מאי איריא 'אוכלת'? אפילו מנחת נמי, דהא "התקדשי לי בזו" קאמר! אלא אסיפא (דחשיבא ליה 'כללא קאמר': דאם היתה אוכלת ראשונה ראשונה כו', וכי איכא בחדא שוה פרוטה מיהא מיקדשא) - ואפילו בקמייתא (ואפילו הראשונה או השניה שוה פרוטה אף על פי שאין באחרונה שוה פרוטה - מקודשת)? והא מלוה היא (כיון דקידושין לא נגמרו עד שתקבלם כולם, והיא כבר אכלה את הראשונה קודם שתקנה אותה בקידושיה, הויא זו הראשונה מלוה גבה)!?

אמר רבי יוחנן: הרי שלחן והרי בשר והרי סכין ואין לנו לאכול (כלומר: הרי לנו משנה שנויה ואין אנו יודעים לפרשה).

רב ושמואל אמרי תרוייהו: לעולם ארישא, ו'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא מנחת, דאי איכא שוה פרוטה – אִין, אי לא – לא, אבל אוכלת - הואיל ומיקרבא הנייתה (מוכנת היתה הנייתה, וגלתה את לבה שהיתה חפיצה בהן) - אימא גמרה ומקניא נפשה? קא משמע לן.

רבי אמי אמר: לעולם - אסיפא, ומאי '*עד שיהא באחת מהן שוה פרוטה*'? עד שיהא באחרונה שוה פרוטה.

אמר רבא: שמע מינה מדרבי אמי (דשני הא מילתא) תלת:

שמע מינה המקדש במלוה אינה מקודשת (מדקביל הך אתקפתא דפרכינן לעיל 'והא מלוה היא', ואיזדקיק לשנויי עלה 'מאי 'באחת' באחרונה קאמר' אלמא סבירא ליה שאינה מקודשת),

ושמע מינה המקדש במלוה ופרוטה - דעתה אפרוטה (מדשנייה למתניתין הכי: דכי יש באחרונה שוה פרוטה מקודשת, ואף על גב דקמייתא מלוה הויא בהדה, ובכולהו קדשה, דהא כללא חשיב ליה גבי מנחת, וקאמר ד'אם יש בכולן שוה פרוטה מקודשת' - אלמא קידושי אכולהו קיימי - אפילו הכי גבי אוכלת, דהוו להו מלוה ופרוטה - מקודשת באחרונה),

(קידושין מו,ב)

ושמע מינה: מעות בעלמא חוזרים (כל קידושין שאינן קידושין - לא אמרינן מעות מתנה, אלא פקדון, וחוזרין; והיינו דקרי לה להך אוכלת ראשונה 'מלוה': דכיון דאכלתו וליתנהו בשעת גמר קידושין - לא מקדשת בהן, והוה להו כפקדון שאכלתו, ואיתעביד מלוה באכילתה; דאי אמרת 'מעות בעלמא מתנה', ואי לא גמיר קידושין לא בעיא לאהדורינהו, השתא דגמיר לאו מקדש במלוה הוא, ומתנה נמי לא הוי, דהא על מנת קידושין נתנו, וגמר דבריו).

איתמר: המקדש אחותו: רב אמר: מעות חוזרים, ושמואל אמר: מעות מתנה.

רב אמר 'מעות חוזרים': אדם יודע שאין קידושין תופסין באחותו, וגמר ונתן לשום פקדון.

ולימא לה לשום פקדון?

סבר: לא מקבלה.

ושמואל סבר 'מעות מתנה': אדם יודע שאין קידושין תופסין באחותו, וגמר ונתן לשום מתנה.

ונימא לה לשום מתנה?

סבר: כסיפא לה מילתא.

מתיב רבינא [חלה פ"ב מ"ה]: '*המפריש חלתו קמח אינו חלה* (דכתיב 'ראשית עריסותיכם' [במדבר טו,כ])*, וגזל ביד כהן* (אם אינו מחזירה לבעלים)'; ואמאי '*גזל ביד כהן*'? נימא 'אדם יודע שאין מפרישים חלה קמח, ונתן לשם מתנה'?

שאני התם (להכי אצרכוה רבנן לאהדורי): דנפיק חורבה מינה: זימנין דאית ליה לכהן פחות מחמש רבעים קמח\* (מכשיעור), והאי (קמח שנתן לו ישראל לשם חלה) אליש ליה בהדי הדדי (ולש אותם ביחד, וקסבור ששם חלה עליו, ואינו חייב בחלה להצטרף ולהשלים את השיעור), וקסבר נתקנה עיסתו ואתי למיכלה בטיבלה.

והאמרת 'אדם יודע שאין מפרישים חלה קמח'?

יודע ואינו יודע: יודע שאין מפריש חלה קמח, ואינו יודע: דסבר: טעמייהו מאי? - משום טירחא דכהן, וטירחא דכהן – אחילתיה.

\*(חמשה לוגין צפורים חייבין בחלה, שהן שש ירושלמיות, שהן שבע מדבריות; וביצה וחומש ביצה; דהיינו 'עריסותיכם': כדי עיסת מדבר: עומר לגולגולת, והעומר עשירית האיפה, והאיפה שלשה סאין, והסאה ששה קבין, והקב ארבע לוגין; נמצא איפה שבעים ושנים לוגין; עשירית של שבעים לוגין - שבעה לוגין; פשו להו שתי לוגין, שהן שנים עשר ביצים; עשירית שלהן ביצה וחומש ביצה: הרי עומר שבעה לוגין וביצה וחומש ביצה. הוסיפו בירושלים על המדות שתות, והגדילו קבין ולוגין שתות מלבר, דהוה חומשא מלגאו: נתנו שש הראשונות בחמש; פשו להו לוג מדברי וביצה וחומש, והן לוג ירושלמי; כיצד? לוג מדברי = ששה ביצים; תנהו בחמש ביצים גדולים - הרי לוג ירושלמי חסר ביצה גדולה; עשה מביצה וחומש ביצה מדברית שבידך ביצה ירושלמית: שחומש ביצה הוא שתות מלבר, להוסיף על ביצת מדברית, להשלים ביצה ירושלמית! הרי שש לוגין ירושלמיות, והם חמש ציפוריים, שהציפוריים עודפות על ירושלמיות שתות;)

ותיהוי תרומה, ולא תאכל עד שיוציא עליה חלה ממקום אחר (למה הזקיקוהו להחזירו מחמת חורבה זו? יאמרו :המפריש חלתו קמח - הרי היא חלה, דגמר ונתן לשם מתנה, ולא תאכל לכהן עד שיפריש הכהן עליה חלה)? מי לא תנן (דכוותה לא הצריכוהו להחזירה) [דמאי פ"ה מ"י] '*מן הנקוב על שאינו נקוב* (דהוה ליה מן החיוב על הפטור) *– תרומה* (תרומה היא, שאין הכהן חייב להחזירה)*, ולא תאכל* (לכהן, דהא טבל גמור הוא, שלא חל שם תרומה עליה: שהרי בשביל דבר פטור הפרישה, וטבל אסור אף לכהן) *עד שיוציא עליה תרומה ומעשר ממקום אחר*' (והאי 'ממקום אחר' - לאו דוקא, דהוא הדין אם מפריש עליה מיניה וביה)?

בתרי מני צאית (נקוב ושאינו נקוב - שני כלים הם, וכי אמרת לכהן 'חזור והפרש עליה, שטבל הוא, שלא חל שם תרומה עליה') ציית (לך), בחד מנא (כגון חלת קמח שניטלה על קמח הנותר שם; כי אמרי ליה לכהן 'אינה חלה חזור והפרש עליה' -) לא צאית (לך, לפיכך הצריכוהו להחזירה).

ואיבעית אימא: לעולם כהן מיצת ציית (דכהנים זריזים וכשרים הם, דאין נותנין תרומה אלא לכהן חבר), (ולמה הצריכוהו להחזירה?) וקסבר בעל הבית נתקנה עיסתו (משום בעל הבית, דאי מעכב לה כהן - סבור נתקנה עיסתו) ואתי למיכל בטיבלא.

והאמרת 'אדם יודע שאין מפרישין חלה קמח'?

יודע ואינו יודע: יודע שאין מפרישין חלה קמח, ואינו יודע: דסבר: טעמא מאי? משום טירחא דכהן? טירחא דכהן קבלה עליה.

ותיהוי תרומה ויחזור ויתרום (ולמה הזקיקוהו להחזיר מיראה זו? יאמרו: המפריש חלתו קמח - הרי זו תרומה, וגמר ונתן לשם מתנה, ויחזור ויתרום)? מי לא תנן (כהאי גוונא, ולא אצריכיתיה לאהדורי) [שם: דמאי פ"ה מ"י]: '*משאינו נקוב על הנקוב - תרומה ויחזור ויתרום* (מן הנקוב)' (שלא נפטר בראשונה ולא אמרינן 'נהדריה כהן שמא יאמר בעל הבית נתקנו פירותיו')?

הא אוקימנא: בתרי מאני צאית, בחד מנא לא צאית.

ולא צאית? והתנן [תרומה פ"ג מ"א]: '*התורם קישות ונמצא מרה, אבטיח* (בזיקל"ש) *ונמצאת סרוח: תרומה, ויחזור ויתרום*'?

שאני התם, דמדאורייתא תרומה מעליא היא (הילכך לא מצי למימר ליהדרה להיות טבל דיערביניה עם פירותיו, וגזירה דחורבה נמי ליכא: דאי נמי לא ציית לך ואכל להו לשארא - ליכא איסורא דאורייתא, דהא איפטרו), מדרבי אלעאי, דאמר רבי אלעאי: '*מנין לתורם מן הרעה על היפה שתרומתו תרומה? - שנאמר* (במדבר יח,לב) *ולא תשאו עליו חטא בהרימכם את חלבו* [ממנו ואת קדשי בני ישראל לא תחללו ולא תמותו] (בהרימכם את חלבו לא תשאו חטא, הא אם תרימו את הרעה שבו - תשאו חטא) *- אם אינו קדוש נשיאות חטא למה? מכאן לתורם מן הרעה על היפה שתרומתו תרומה*'.

אמר רבא:

(קידושין מז,א)

לא שנו (היכא דאוכלת ראשונה ראשונה, דאין מצטרפת לפרוטה) אלא דאמר לה "בזו ובזו ובזו" (דלא גמרי קידושין ולא נקנה לה עד נתינה אחרונה, שהיא גמר דבורו, וכבר היו הראשונות מלוה), אבל אמר לה "באלו" (מקבלת הראשונה לא באתה לידה בתורת מלוה: דמשנגמר הדיבור - הקנה לה בתורת קידושין) - אפילו אוכלת נמי מקודשת: כי קא אכלה - מדנפשה קאכלה (ואפילו אכלה ראשונה ראשונה - מקודשת אם יש בכולן שוה פרוטה).

תניא כותיה דרבא: '*"התקדשי לי באלון ברמון ובאגוז"* (אלון = אגלנ"ט בלע"ז, והוא מאכל חזיר יער, ובלשון אשכנז אייכל"ן; וגם בני אדם אוכלין וצולין אותם באש כמו ערמונים)*, או שאמר לה "התקדשי לי באלו": אם יש בכולן שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת. "בזו ובזו ובזו": אם יש בכולם שוה פרוטה - מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת. "בזו" - נטלתו ואכלתו, "בזו" - נטלתו ואכלתו, "ועוד בזו ועוד בזו" - אינה מקודשת עד שיהא באחת מהן שוה פרוטה'.* (והאי דפלגינהו לתרי בבי: דרישא ומציעתא, ותנא בתרוייהו '*אם יש בכולן*' - משום דבעי איפלוגי במציעתא בין אוכלת למנחת, כדמפרש ואזיל.)

האי '*באלון ברמון באגוז*' - היכי דמי? אילימא דאמר לה "או באלון או ברמון או באגוז" - אם יש בכולן שוה פרוטה – מקודשת - והא "או" קאמר! ואלא "באלון וברמון ובאגוז" - היינו "בזו ובזו ובזו"?! אלא - לאו דאמר לה "באלו"?

הא מדקתני סיפא 'או שאמר לה "התקדשי לי באלו"' - מכלל דרישא לאו "באלו" עסקינן! [לא, אלא] פירושי קא מפרש: "התקדשי לי באלון ברמון באגוז" – כיצד? כגון דאמר לה "התקדשי לי באלו". וקתני סיפא '"בזו", נטלתו ואכלתו: אם יש באחת מהם שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת', ואילו רישא לא קא מפליג בין אוכלת למנחת, שמע מינה: כל היכא דאמר לה "באלו" - כי קא אכלה, מנפשה קא אכלה. שמע מינה.

(לאו לרבא פרכינן אלא לעיל קאי דמתרצינן 'היתה אוכלת' דמתניתין לרב ושמואל ארישא, ולרבי אמי אסיפא:) הניחא למאן דאמר [היתה אוכלת ראשונה ראשונה - אינה מקודשת עד שיהא באחת מהן שוה פרוטה] אסיפא ["בזו ... ובזו ... ובזו": אם יש שוה פרוטה בכולן - מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת] קאי (לרבי אמי דאוקמה ל'היתה אוכלת' דמתניתין אסיפא, דהוי כללא) ומאי '*עד שיהא באחת מהן שוה פרוטה*'? עד שיהא באחרונה שוה פרוטה, הכי נמי ('היתה אוכלת' דברייתא [המקבילה להיתה אוכלת בברייתא, דהיינו 'נטלתו ואכלתו', כפי שמדייק רש"י להלן] קאי נמי אכללא, כדתני בה "בזו ובזו - אם יש בכולן שוה פרוטה – מקודשת; ותנא פלוגתא גבי נטלתו ואכלתו, למימר: 'עד שיהא באחת מהן' - מצינו נמי לתרוצי:) עד שיהא באחרונה שוה פרוטה; אלא לרב ושמואל דאמרי תרוייהו ארישא [האומר לאשה "התקדשי לי בתמרה זו ... התקדשי לי בזו": אם יש באחת מהן שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת] (דאמרי 'באחת' - אפילו אחדא מקמייתא נמי אמר, ואפרטא ד"התקדשי התקדשי") קאי, ו'אוכלת' איצטריכא ליה - (האי 'באחת' דברייתא היכי מיתרצי?) הכא כללי קחשיב (הא בהך ברייתא לא תנא שום פרטא, דהא "בזו ובזו ובזו" - כללא חשיב לה, וכל שכן היכא דקתני "ועוד בזו ועוד בזו ועוד בזו", וקתני גבי אוכלת 'עד שיהא באחת מהן'), פרטי לא קא חשיב (ואי אקמייתא, דאכלתנהו מיד - נמי קאמר 'דאי איכא בחדא שוה פרוטה – מקודשת' קשיא: הא הוה ליה מלוה!?)?

הא (והך סיפא דקתני "בזו" נטלתו ואכלתו "ועוד בזו ועוד בזו") מני (תנא אחרינא הוא, ולאו היינו תנא דרישא ומציעתא): רבי היא (וסבירא ליה כרבי, ותנא 'אוכלת', והוא הדין למנחת ואוכלת איצטריכא ליה לאשמועינן: דאף על גב דמקרבה הנייתה - לא מקדשה בפחות משוה פרוטה; ולהכי תנא "בזו בזו" תרי זימני: גבי נטלתו ואכלתו, "ועוד בזו ועוד בזו", ותנא 'אם יש באחת מכולן שוה פרוטה - מקודשת' משום דסבירא ליה "התקדשי" אכל חדא קאי: "התקדשי בזו" "התקדשי בזו" "ועוד בזו התקדשי"), דאמר לא שנא כזית כזית ולא שנא כזית וכזית - פרטא הוי (והך דרבי - בזבחים בפרק ב, במחשב בשחיטת הזבח בין ששחט על מנת לאכול "כזית למחר כזית בחוץ", בין שאמר "כזית למחר **ו**כזית בחוץ" - הוו להו שתי מחשבות; ולרבי יהודה, דאזיל בתר לשון ראשון - הוי פיגול וחייבין עליו כרת).

אמר רב: המקדש במלוה - אינה מקודשת (אפילו ישנה בעין): מלוה להוצאה ניתנה (הלוה רשאי להוציאה בהוצאה, ואינו חייב להעמידה בעיסקא שתהא מצויה בכל עת שיתבענו; וכיון דלהוצאה ניתנה - הויא לה כי דידה ולא יהיב לה מידי).

נימא כתנאי: '*המקדש במלוה - אינה מקודשת; ויש אומרים מקודשת*' מאי לאו בהא קמיפלגי: דמר סבר מלוה להוצאה ניתנה ומר סבר מלוה לאו להוצאה ניתנה?

ותסברא? אימא סיפא: '*ושוים במכר* (אם מכר לו קרקע שנקנה בכסף, אם אמר ליה "מלוה שיש לי עליך יהא לך בשביל המכר", ונתרצה לו) *שזה קנה* (קנה הלוקח אם ישנה בעין)'; אי אמרת 'מלוה להוצאה ניתנה' - במאי קני?

אמר רב נחמן: הונא חברין מוקים לה במילי אוחרי (בדבר אחר; דהך מלוה - לא במלוה שיש לו עליה קאמר), (אלא) והכא במאי עסקינן? - כגון שאמר לה "התקדשי לי במנה", ונמצא מנה חסר דינר (ואמר לה "הרי הוא עלי מלוה"): מר סבר כסיפא לה מילתא למיתבעיה (ולא סמכה דעתה, הילכך אינה מקודשת), ומר סבר לא כסיפא לה מילתא למיתבעיה (דדבר מועט הוא דינר ממנה);

ואלא הא דאמר רבי אלעזר '*"התקדשי לי במנה", ונתן לה דינר - הרי זו מקודשת, וישלים*' - לימא כתנאי אמרה לשמעתיה?

אמרי: מנה חסר דינר - כסיפא לה מילתא למיתבעיה; מנה חסר תשעים ותשע (דר"א, שלא קבלה מכל המנה אלא דינר) - לא כסיפא לה מילתא למיתבעיה (את המנה).

מיתיבי [תוספתא קידושין פ"ג ה"א [ליברמן], בשנויי לשון קלים]: '*האומר לאשה "התקדשי לי בפקדון שיש לי בידך", והלכה ומצאתו שנגנב או שאבד, אם נשתייר הימנו שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת; ובמלוה - אף על פי שלא נשתייר הימנו שוה פרוטה – מקודשת* (בההיא הנאה דמחיל לה גבה)*.*

*רבי שמעון בן אלעזר אומר משום רבי מאיר: מלוה -*

(קידושין מז,ב)

*הרי היא כפקדון*' (דאם נשתייר אין לא נשתייר לא); עד כאן לא פליגי, אלא דמר סבר 'מלוה אף על גב דלא נשתייר הימנה שוה פרוטה' ומר סבר 'נשתייר הימנה שוה פרוטה – אִין, ואי לא נשתייר הימנה שוה פרוטה – לא, אבל דכולי עלמא מקדש במלוה (שישנה בעין) מקודשת!

אמר <ליה> רבא: ותסברא הא מתרצתא (דקתני 'במלוה אף על פי שלא נשתייר - מקודשת)? הא - משבשתא היא!: האי פקדון - היכי דמי? אי דקביל עליה אחריות (שאם יגנב תשלמנו לו) - היינו מלוה (כיון שנגנב ונתחייבה בו - נמצא מלוה אצלה, וכיון דתנא 'במלוה אף על פי שלא נשתייר – מקודשת' פקדון נמי שלא נשתייר תתקדש ביה)! אי דלא קביל עליה אחריות (וכי איגנוב - לא אחייבא ביה, אבל קבלה עליה אחריות - מקודשת) - אי הכי אדתני סיפא '*ובמלוה אף על פי שלא נשתייר הימנה שוה פרוטה - מקודשת*' ניפלוג (בפקדון גופיה, דיש פקדון שאפילו לא נשתייר כלום - מקודשת) וניתני בדידה: 'במה דברים אמורים? שלא קבלה עליה אחריות, אבל קבלה עליה אחריות - אף על גב דלא נשתייר הימנה שוה פרוטה – מקודשת'! אלא (על כרחך בדקבלה עליה אחריות קתני, דאם לא נשתייר - אינה מקודשת, דמלוה היא, והמקדש במלוה אינה מקודשת, וכי נשתייר - מקודשת בההיא שיור; וגבי מלוה) תריץ הכי: ובמלוה - אף על פי שנשתייר הימנה שוה פרוטה - אינה מקודשת (משום דלהוצאה ניתנה). רבי שמעון בן אלעזר אומר משום רבי מאיר: מלוה הרי היא כפקדון.

במאי קמיפלגי? (אי בלהוצאה ניתנה פליגי סוף סוף כתנאי אמרה רב לשמעתיה!)

אמר רבה: אשכחתינהו לרבנן בבי רב (מצאתי התלמידים בבית המדרש; דכל היכא דמיירי ב'בי רב' - לאו רב ממש הוא, אלא בבית המדרש הוא), דיתבי וקאמרי: (לעולם להוצאה ניתנה, דברי הכל, ואם שלח בה יד להוציא ממנה שוה פרוטה - הרי החזיק בהם, ואין הבעלים יכולין לחזור, והויא ליה מלוה, ואינה מקודשת ואפילו רובה בעין, והכא - בשלא הוציא ממנה כלום, [ו])'במלוה ברשות בעלים לחזרה, והוא הדין לאונסין' קמיפלגי: דמר סבר מלוה ברשות לוה קיימא, והוא הדין לאונסים, ומר סבר: מלוה ברשות בעלים קיימא והוא הדין לאונסים (ולהכי אמר רבי שמעון בן אלעזר 'מקודשת', דקסבר מלוה שהיא כולה בעין - ברשות בעלים היא לחזרה: אם בא מלוה לחזור בו ולתובעה – חוזר; הילכך: השתא הוא דיהבה ניהליה; והוא הדין לאונסין קיימא נמי ברשותיה, דאי מתאנסי פטור הלוה),

ואמינא להו: לאונסים - כולי עלמא לא פליגי דברשות לוה קיימי; מאי טעמא? - לא גרעא משאלה: מה שאלה דהדרה בעינא - חייב באונסים, מלוה לא כל שכן; אלא הכא מלוה ברשות בעלים לחזרה איכא בינייהו.

ואלא הא דאמר רב הונא: 'השואל קורדום מחבירו (לעשרה ימים): ביקע בו (הויא חזקה להשתמש בו ימי שאילתו, ואין המשאיל יכול לחזור בו) – קנאו, לא ביקע בו - לא קנאו' - לימא כתנאי אמרה לשמעתיה (דלרבי מאיר, אם ביקע בו – קנאו, לא ביקע בו - לא קנאו, ולתנא קמא: אפילו לא ביקע בו נמי, דמלוה אינו ברשות בעלים לחזרה)?

לא! עד כאן לא פליגי אלא במלוה דלא הדרה בעינא (הילכך: כיון דרשאי הלוה ליקח בהן סחורה מיד - הויא ליה ברשותיה, ואין המלוה יכול לחזור, שהרי לא לכך הלוהו: לקבל מעות הללו עצמן, אלא מעות אחרים), אבל בשאלה, דהדרה בעינא - דברי הכל ביקע בו – אין, לא ביקע בו - לא קנאו.

נימא כתנאי (הא דרב דאמר 'המקדש במלוה אינה מקודשת'): '*"התקדשי לי בשטר חוב", או שהיה לו מלוה ביד אחרים, והירשהּ עליהם* (כתב לה הרשאה עליהן) *- רבי מאיר אומר: מקודשת, וחכמים אומרים: אינה מקודשת*' - האי שטר חוב היכי דמי? אילימא שטר חוב דאחרים - היינו מלוה ביד אחרים! אלא לאו - שטר חוב דידה, ובמקדש במלוה קמיפלגי?

לעולם שטר חוב דאחרים, והכא במלוה בשטר ובמלוה על פה קא מיפלגי: במלוה בשטר במאי פליגי? בפלוגתא דרבי ורבנן קמיפלגי, דתניא: '*אותיות נקנות במסירה* (אינו צריך לכתוב שטר מכירה על השטר שהוא מוכר לו, אלא משמסר לו שטר שיש לו על אחרים לזכות בו - נתחייב הלוה לפורעם לזה) *- דברי רבי; וחכמים אומרים: בין שכתב* (לו שטר מכירה עליו) *ולא מסר* (לו שטר החוב)*, בין שמסר* (החוב) *ולא כתב* (לו שטר מכירה עליו) *- לא קנה עד שיכתוב וימסור*' (והכי נמי שמסר לה שטר החוב אף על פי שלא כתב לה שטר מכירה עליו) מר (מאן דאמר 'מקודשת') אית ליה דרבי, ומר לית ליה דרבי;

ואיבעית אימא דכולי עלמא לית להו דרבי, והכא (בשמסר וכתב מיירי, אלא שכתב לה 'קני לך האי שטר' ולא כתב לה 'קני לך כל שעבודא דאית ביה') בדרב פפא קמיפלגי, דאמר רב פפא: 'האי מאן דזבין שטרא לחבריה - צריך למיכתב ליה "קני לך הוא וכל שעבודיה"': מר (מאן דאמר 'אינה מקודשת') אית ליה דרב פפא ומר לית ליה דרב פפא;

ואיבעית אימא: דכולי עלמא אית להו דרב פפא (וכי אמר רבי מאיר 'מקודשת' - בשכתב לה כו') והכא בדשמואל קמיפלגי, דאמר שמואל:

(קידושין מח,א)

'המוכר שטר חוב לחבירו וחזר ומחלו - מחול, ואפילו יורש (של מלוה) מוחל (שהלוה לא נתחייב ללוקח כלום אלא מחמת המוכר, והרי מחלו אצלו!)', דמר (רבנן) אית ליה דשמואל (הלכך לא סמכה דעתה, דסברה אזיל ומחיל ליה), ומר לית ליה דשמואל (רבי מאיר לית ליה דשמואל, הלכך סמכה דעתה ולא חיישינן דלמא אזיל ומחיל ליה).

ואיבעית אימא דכולי עלמא אית להו דשמואל (דאי בעי אזיל ומחיל ליה), והכא באשה קמיפלגי (כלומר: אם היה מקנהו קרקע בדמי שטר זה - ודאי לא קנה המלוה את הקרקע, דלא סמכה דעתא דבעל קרקע): מר סבר (אבל באשה סבר רבי מאיר) אשה סמכה דעתה: מימר אמרה "לא שביק ליה לדידי ומחל ליה לאחריני" ומר סבר אשה נמי לא סמכה דעתה במלוה על פה.

במאי פליגי?

בדרב הונא אמר רב, דאמר רב הונא אמר רב: "מנה לי בידך, תנהו לפלוני": במעמד שלשתן (אמר לו כן) – קנה (ואין טעם בדבר, דהא חד הוא מתלת מילי דשוינהו רבנן 'הלכתא בלא טעמא' במסכת גיטין). מר סבר: כי קאמר רב, הני מילי בפקדון (דאיתיה בעין וסמכה דעתא דמקבל), אבל מלוה – לא, ומר סבר: לא שנא מלוה ולא שנא פקדון.

נימא כתנאי (במקדש במלוה): '*"התקדשי לי בשטר* (ולא גרס הכא 'בשטר חוב')*": רבי מאיר אומר: אינה מקודשת* (ואפילו הנייר שוה פרוטה, דלאו דעתה להתקדש בפרוטת הנייר, אלא במה דכתיבא ביה)*, ורבי אלעזר אומר: מקודשת* (ואפילו אין בנייר שוה פרוטה, כדמפרש טעמא לקמן: אי משום דמקדש במלוה מקודשת, אי משום כדמשנינן לקמיה)*, וחכמים אומרים: שמין את הנייר* (דדעתה נמי אנייר)*: אם יש בו שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת*'; האי שטר - היכי דמי? אילימא שטר חוב דאחרים קשיא דרבי מאיר אדרבי מאיר (דהא תניא לעיל '"התקדשי לי בשטר חוב": רבי מאיר אומר: מקודשת')! אלא בשטר חוב דידה (שיש לו מלוה עליה), ובמקדש במלוה קא מיפלגי!

אמר רב נחמן בר יצחק: הכא במאי עסקינן? - כגון שקדשה בשטר שאין עליו עדים (שטר אירוסין קאמר: שכתב לה על הנייר "הרי את מקודשת לי" ולא החתים עליו עדים, אלא מסרו לה בפני עדים; פלוגתא דרבי מאיר ורבי אלעזר במסכת גיטין גבי גט, דקאמר רבי אלעזר: אף על פי שאין עליו עדים אלא נתנו לה בפני עדים – כשר, שאין העדים חותמים על הגט אלא מפני תקון העולם), ורבי מאיר לטעמיה, דאמר: עדי חתימה כרתי (משוי ליה 'ספר כריתות'), ורבי אלעזר לטעמיה דאמר: עדי מסירה כרתי, ורבנן מספקא להו אי כרבי מאיר אי כרבי אלעזר (וסבירא להו דדעתה נמי אניירא), הלכך שמין את הנייר: אם יש בו שוה פרוטה – מקודשת, [ואם לאו - אינה מקודשת] (ולפי התירוץ הזה נראה בעיני דלא גרס בהא דרבנן 'ואם לאו אינה מקודשת' אלא: 'וחכמים אומרים: שמין את הנייר אם יש בו שוה פרוטה – מקודשת'; ובאין שוה מידי לא איירי, משום דמספקא להו בההיא אי כרבי מאיר אי כרבי אלעזר, והשתא ביש בו - הוא דאתו לאיפלוגי: דאם יש בנייר שוה פרוטה מקודשת בתורת כסף דדעתייהו נמי אנייר).

ואיבעית אימא: כגון שכתבו (לשטר אירוסין) שלא לשמה, ובדריש לקיש קמיפלגי, דבעי ריש לקיש: שטר אירוסין שכתבו שלא לשמה – מהו? הויה ליציאה מקשינן [כדלהלן]: מה יציאה בעינן לשמה (דכתיב (דברים כד,א) 'וכתב לה' - לשמה הוא) אף הויה נמי בעינן לשמה? או דלמא הויות להדדי מקשינן: מה הויה דכסף לא בעינן לשמה - אף הויה דשטר לא בעינן לשמה?

בתר דבעיא הדר פשטה: (דברים כד,ב) ויצאה [מביתו, והלכה] והיתה [לאיש אחר]: מקיש הויה ליציאה: מר אית ליה דריש לקיש, ומר לית ליה דריש לקיש.

ואי בעית אימא: דכולי עלמא אית להו דריש לקיש, והכא במאי עסקינן? - שכתבו לשמה ושלא מדעתה (לא ידעה כשנכתב), ובפלוגתא דרבא ורבינא ורב פפא ורב שרביא קמיפלגי,

דאיתמר: כתבו לשמה ושלא מדעתה: רבא ורבינא אמרי: מקודשת (טעמייהו מפרש בפרק קמא (ט,ב): מה יציאה לא בעינן כתיבה מדעתה, שהרי בעל כרחה מגרשה אף הויה כו'), רב פפא ורב שרביא אמרי: אינה מקודשת (מה יציאה בעינן בכתיבת הגט - דעת מַקנה, דהיינו בעל, שמקנה את האשה לעצמה בגט זה - אף הויה בעינן דעת מקנה, והיא האשה, שמקנה את עצמה לבעל בשטר זה).

נימא (מקדש במלוה דשמעתיה דרב) כהני תנאי, דתניא: '*"עֲשה לי שִירִים* (אצעדה מתרגמינן 'שירין' (במדבר לא,נ))*, נזמים וטבעות ואקדש אני לך"* (בשכר פעולתך, שהזהב משלה הוא) *- כיון שעשאן – מקודשת, דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: אינה מקודשת עד שיגיע ממון לידה.*' האי ממון - היכי דמי? אילימא אותו ממון (שיחזירם לה לאחר שגמרם) - מכלל דתנא קמא סבר אפילו אותו ממון נמי לא (בתמיה, כלומר: מכלל ד'כיון שעשאן' דקאמר רבי מאיר = אף על פי שלא באו לידה, קא מתמה:)? אלא במאי בו מקדשא? אלא לאו בממון אחר, ושמע מינה במקדש במלוה קמיפלגי (והכא מאי מלוה איכא?:) וסברי דכולי עלמא ישנה לשכירות מתחלה [ועד] סוף (כל פרוטה ופרוטה כשנגמרה נתחייב בה בעל המלאכה לפועל בשכירות עשיית המלאכה, הלכך: כשמחזירן לה ההוא -) והוה מלוה (למפרע): מאי לאו בהא קמיפלגי: דמר סבר: המקדש במלוה מקודשת ומר סבר: המקדש במלוה אינה מקודשת?

לא, דכולי עלמא מקדש במלוה אינה מקודשת, והכא – בישנה לשכירות מתחלה ועד סוף קמיפלגי: מר סבר

(קידושין מח,ב)

אינה לשכירות אלא בסוף (כשמחזירן לה, והרי לשם קידושין הוא מוחלו אצלה, ואין כאן מלוה כשמחזירן לה), ומר סבר ישנה לשכירות מתחלה ועד סוף.

ואיבעית אימא: דכולי עלמא ישנה לשכירות מתחלה ועד סוף (ודכולי עלמא) ומקדש במלוה אינה מקודשת, והכא – ב'אומן קונה בשבח כלי' קמיפלגי (כלומר: הכא - בשלא התנה להיות שכיר ימים, אלא קבלן שקבל עליו לגמור המלאכה בכך וכך; ובאומן קבלן, כשמשביחו ועשה מן הזהב כלי - קונה לזכות בכלי כשהוא משביחו קמיפלגי): מר (רבי מאיר) סבר: אומן קונה בשבח כלי (ואין בזו לומר 'ישנה לשכירות כו', דכל מה שמשביח - אינו מלוה על הבעלים, אלא בכלי הוא זוכה, וכשמחזירו לו בשכר הקצוב - ההיא שעתא הרי הוא כמוכרו לו), ומר סבר: אין אומן קונה בשבח כלי (והרי הוא כשאר שכירות);

ואי בעית אימא: דכולי עלמא אין אומן קונה בשבח כלי, וישנה לשכירות מתחלה ועד סוף, ומקדש במלוה אינה מקודשת, והכא במאי עסקינן? כגון שהוסיף לה נופך משלו: דמר סבר מלוה ופרוטה - דעתיה אפרוטה, ומר סבר: דעתיה אמלוה, ובפלוגתא דהני תנאי, דתניא: '*"בשכר שעשיתי עמך* (התקדשי לי)*" - אינה מקודשת* (דהויא ליה כמלוה)*; "בשכר שאעשה עמך" – מקודשת* (לכשיגמור ויתננו לה, דקא סבר: אינה לשכירות אלא לבסוף)*; רבי נתן אומר: "בשכר שאעשה עמך" - אינה מקודשת* (דישנה לשכירות מתחילה ועד סוף)*, וכל שכן "בשכר שעשיתי עמך"* (וכיון דגמרו והחזירו לה כבר - היא מלוה גמורה [שהיא חייבת לשלם לו])*; רבי יהודה הנשיא אומר: באמת אמרו: בין "בשכר שעשיתי" בין "בשכר שאעשה עמך" - אינה מקודשת; ואם הוסיף לה נופך משלו – מקודשת*' (מכלל דרבי נתן סבר: אפילו הוסיף לה - אינה מקודשת, דקסבר מלוה ופרוטה דעתיה אמלוה)

בין תנא קמא לרבי נתן איכא בינייהו שכירות (אם ישנה מתחילה ועד סוף או לאו, כדפרישית); בין רבי נתן לרבי יהודה הנשיא איכא בינייהו מלוה ופרוטה: מר [רבי נתן] סבר: מלוה ופרוטה - דעתיה אמלוה [ואינה מקודשת], ומר [רבי יהודה הנשיא] סבר: דעתיה אפרוטה [ומקודשת].

משנה:

"התקדשי לי בכוס זה של יין" - ונמצא של דבש; "של דבש" - ונמצא של יין; "בדינר זה של כסף" - ונמצא של זהב; "של זהב" - ונמצא של כסף; "על מנת שאני עשיר" - ונמצא עני; "עני" - ונמצא עשיר - אינה מקודשת.

רבי שמעון אומר: אם הטעה לשבח – מקודשת.

גמרא:

תנו רבנן: "התקדשי לי בכוס זה" תני חדא: [הכוונה באומרו "בכוס זה":] בו ובמה שבתוכו (בשניהם זכתה (דמצטרפי) לשוה פרוטה), ותניא אידך: '*בו* (קדשה)*, ולא במה שבתוכו* (אינה זוכה בו ואינו מצטרף לשוה פרוטה)', ותניא אידך: '*במה שבתוכו ולא בו*'; ולא קשיא: הא במיא (דלא חשיבא (היא) ולא היתה דעתה אלא בכלי), הא בחמרא (במה שבתוכו ולא בו, דעבידי למשתייא ומהדרי כוס למריה), הא בציהרא (ציר דגים שעשוי לימים רבים לטבל בו, והכוס צריך לשומרו [במקרה זה אומרים] 'בו ובמה שבתוכו'; ויש אומרים: ציהרא = שמן, לשון 'יצהר' (במדבר יח)):

אם הטעה לשבח הרי זו מקודשת:

ולית ליה לרבי שמעון: '*יין ונמצא חומץ; חומץ ונמצא יין - שניהם* (הלוקח ומוכר) *יכולין לחזור בהם*' (ומשנה בבבא בתרא [פ"ה מ"ו] היא), אלמא איכא דניחא ליה בחלא (ואף על גב דחמרא עדיף, פעמים שזה צריך לחומץ) ואיכא דניחא ליה בחמרא, הכא נמי: איכא ניחא ליה בכספא ולא ניחא ליה בדהבא?

אמר רב שימי בר אשי: אשכחתיה לאביי דיתיב וקמסבר ליה לבריה: הכא במאי עסקינן? (כלומר: אי טעות גבי דידה הוי, לא הוה פליג רבי שמעון) – (אלא כגון דהוה טעות גבי דידיה:) כגון שאמר לשלוחו "הלויני דינר של כסף ולך וקדש לי אשה פלונית", והלך והלוה של זהב (כלומר: אי טעות גבי דידה הוי - לא הוה פליג רבי שמעון, אלא כגון דהוה טעות גבי דידיה): מר (תנא קמא) סבר קפידא (ולא ניחא ליה לתת לה זהב, ואין זה שלוחו בזאת), ומר (רבי שמעון) סבר (מינח ניחא ליה, דחשיבותא היא גביה; והאי דקאמר ליה "דינר כסף":) מראה מקום הוא לו (להקל עליו ולומר: אם אינך יכול להלוות לי דינר זהב - תלוה לי דינר כסף).

אי הכי (דשליח קדשה לו), "התקדשי לי"? "התקדשי לו" מיבעי ליה! (ועוד: אם טעות גביה הוא) "הטעה לשבח"? (אם) "הטעהוּ לשבח" מיבעי ליה!? (ועוד:) "נמצא (של זהב)" (מאי היא)? מעיקרא נמי דזהב הוה (כי יהביה בחזקת זהב יהביה)!?

אלא אמר רבא: אני וארי שבחבורה תרגימנא, ומנו? - רבי חייא בר אבין: הכא במאי עסקינן? - כגון שאמרה היא לשלוחה "צא וקבל לי קדושי מפלוני שאמר לי 'התקדשי לי בדינר של כסף'", והלך ונתן לו דינר של זהב: מר סבר: קפידא (לא היתה חפיצה אלא בשל כסף דאיכא דניחא ליה בכספא), ומר סבר: מראָה מקום היא לו (אף אם לא יתן אלא כסף – קבלהו, ומיהו היכא דטעאי איהי גופה - לא פליג רבי שמעון) ;

ומאי "נמצא" (הא מעיקרא הכי הוה)? דקא צייר בבליתא (כשנתנו לשליח היה צרור בסמרטוט, ומצאתו של זהב).

אמר אביי: רבי שמעון, ורבן שמעון בן גמליאל, ורבי אלעזר - כולהו סבירא להו (האומר לשלוחו לעשות לו בדבר הקל ועשה לו בדבר כבד -) מראה מקום הוא לו (דאין זו שינוי, ולא אמר ליה דבר הקל אלא להראות לו מקום, להקל בשליחותו אם כבד עליו בענין אחר).

\* רבי שמעון - הא דאמרן;

\* רבן שמעון בן גמליאל – דתנן [בבא בתרא פ"י מ"א]:

(קידושין מט,א)

'*גט פשוט* (העשוי כעין שלנו) *- עדיו מתוכו* (תחת הכתב)*; מקושר\* - עדיו מאחוריו; פשוט שכתבו עדיו מאחוריו, ומקושר שכתבו עדיו מתוכו - שניהם פסולים* (שלא נעשו כתקון חכמים)*;*

\*(התם מפרש לה בבבא בתרא שתקנוהו לכהנים שאין יכולין להחזיר גרושותיהן, וכשהיו כועסין הולכין אל הסופר דממהר לכתוב גט ונותנו לה, ומתחרט לאחר זמן, תקנו להו 'מקושר': שיש בו טורח לעשותו, ואדהכי והכי מייתבא דעתיה; [וכיצד עושים גט מקושר?] מניח בראשו שיטה חלק, וכותב שיטה, ושיטה חלק, וכותב שיטה, וכן עד שלשה או ארבעה או יותר שיטין חלק, וכופל חלק הראשון על הכתב, ותופר, וחוזר וכופל חלק השני על שיטת הכתב שתחתיו, ותופר, וכן שלישי; והעדים חותמין מבחוץ בין קשר לקשר; וילפינן התם: דגט פשוט - עדיו שנים; מקושר - עדיו שלשה; וכל כפל וכפל קרוי 'קשר'; ושלשה קשרין יש בו; ואם בא להרבות קשרים - מרבה בעדים; ושאר טופס השטר כתוב כדרכו.)

*רבי חנינא בן גמליאל אומר: מקושר שכתבו עדיו מתוכו – כשר, שיכול לעשותו פשוט* (שלא לתפור הקשרים, ואם מפסיק אויר בין שיטות העליונות - מה בכך; וטעמא דתנא קמא מפרש התם (בבא בתרא קסד,ב) דקסבר: אין יכול לעשותו פשוט מפני שהמקושר והפשוט - אין זמנו שוה, שאין כותבין זמן למקושר מאותה שנה אלא משנה של אחריה)*;*

*רבן שמעון בן גמליאל אומר: הכל כמנהג המדינה* (מקום שנהגו בפשוט ועשאו מקושר, מקושר ועשאו פשוט – פסול, דכי עבדיה בעל שליח לכתוב, על מנהג המדינה הוא דשויה, ובהאי לא איירי תנאי קמאי, אלא כשאינה במקום עדים)'; והוינן בה: ותנא קמא - לית ליה מנהג המדינה (ומאן פליג עליה בהאי)? ואמר רב אשי (ומשַני): באתרא דנהיגי בפשוט ועבד ליה מקושר, אי נמי באתרא דנהיגי במקושר ועבד ליה פשוט - כולי עלמא לא פליגי, דודאי קפידא; (ודאי פלוגתא אחריתא:) כי פליגי באתרא דנהיגי בין בפשוט בין במקושר, ואמר ליה: "עביד לי פשוט" (שליחות קלה), ואזל ועבד ליה מקושר (שליחות כבידה): מר [תנא קמא] סבר: קפידא ומר (רבן שמעון בן גמליאל) סבר: מראה מקום הוא לו (דאמר "די לך בפשוט", וכי עביד מקושר - הואיל ומנהג מדינה אף במקושר – כשר; ותנאי קמאי פליגי עליה ואמרי: קפידא הוא, ודווקא אמר ליה לעשותו פשוט).

\*רבי אלעזר – דתנן [גיטין פ"ן מ"ג]: '*האשה שאמרה "התקבל לי גיטי ממקום פלוני" וקבל לה גיטה ממקום אחר – פסול; ורבי אלעזר מכשיר*' אלמא קסבר מראה מקום היא לו (שם תמצאנו; ולתנא קמא הוי קפידא: "אי איפשי שתקבלנו אלא שם", ואין זה שלוחה במקום אחר).

אמר עולא: מחלוקת בשבח ממון (הוא דאמר רבי שמעון דאף על פי שהטעה – מקודשת, דמסתמא ניחא לה) אבל בשבח יוחסין ("על מנת שאני ממזר" ונמצא שהוא נתין - לא ניחא לה בשבחו) - דברי הכל אינה מקודשת.

מאי טעמא?

מסאנא דרב מכרעאי (מנעל גדול ממדת רגלי) - לא בעינא (איני חפיצה בו שאיני יכולה להלך בו, ומשל הוא: מפני שהוא מתגאה עליה).

תניא נמי הכי: '*מודה רבי שמעון אם הטעה לשבח יוחסים - אינה מקודשת.*'

אמר רב אשי: מתניתין נמי דיקא, דקתני: '*"על מנת שאני כהן" - ונמצא לוי, "לוי" - ונמצא כהן, "נתין"* (זה גבעוני, על שם 'ויתנם יהושע... חוטבי עצים ושואבי מים' [והושע ט,כז]; ואמרינן ביבמות (עח,ב) דוד גזר עליהם;) *- ונמצא ממזר, "ממזר" - ונמצא נתין*', ולא פליג רבי שמעון.

מתקיף לה מר בר רב אשי: אלא דקתני '*"על מנת שיש לי בת או שפחה מגודלת* (גדולה וראויה לשמשני)*" - ואין לו; "על מנת שאין לו" - ויש לו*', דשבח ממון הוא, הכי נמי דלא פליג!? אלא פליג ברישא (בבבא קמייתא גבי עני ונמצא עשיר), והוא הדין לסיפא (דפליג בבבא בתרייתא גבי שפחה; וכיון דפליג ברישא: דאם הטעה לשבח לאו טעותא היא - לא איצטריך למהדר אפלוגי בסיפא) - הכא נמי (גבי שבח יוחסין לא איצטריך אפלוגי:) פליג ברישא (בשבח ממון) והוא הדין לסיפא (דפליג בסיפא לשבח יוחסין).

הכי? השתא: התם (גבי בת או שפחה מגודלת) אידי (רישא ד'*עני ונמצא עשיר*') ואידי (וסיפא ד'*אין לו, שפחה ויש לו*'), - (תרוייהו) דשבח ממון - פליג ברישא והוא הדין בסיפא (כיון דגלי רבי שמעון פלוגתא ברישא - לא איצטריך למהדר אפלוגי בסיפא); הכא (גבי לוי ונמצא כהן) דשבח יוחסים הוא (ואיכא למימר דמודה רבי שמעון בהא משום דמסאנא דרב מכרעאי הוא) - אם איתא דפליג (רבי שמעון עליה) נתני!?

איבעית אימא: הכא נמי שבח יוחסים: מי סברת מאי 'מגודלת'? גדולה ממש? [לא,] מאי מגודלת? - גדלת (חשובה), דאמרה היא: לא ניחא לי (שתהא שפחה חשובה לי) דשקלה מילי מינאי ואזלא נדיא קמי שיבבותיי (משום שהיא חשובה - מצויה לספר עם שכינותיה, ותשמע ממני דברים ותסדר אותם לפני שכינותי, ותתן אותי בפיהם ללעג וקלס).

תנו רבנן: '*"על מנת שאני קריינא" - כיון שקרא שלשה פסוקים בבית הכנסת הרי זו מקודשת.*

*רבי יהודה אומר: עד שיקרא ויתרגם*'

יתרגם (אפילו) מדעתיה (בתמיה: שלא כתרגום שלנו)? והתניא: '*רבי יהודה אומר: המתרגם פסוק כצורתו* (שבא לחסר תוספת התרגום שלנו, לומר: לא אתרגם פסוק זה אלא כצורתו; כגון 'לא תענה על ריב' (שמות כג): לא תסהיד על דינא) *- הרי זה בדאי, והמוסיף עליו* (שבא לומר הואיל וניתן רשות להוסיף אוסיף גם אני בכל מקום שארצה) *- הרי זה מחרף ומגדף* (מבזה את המקום: משנה את דבריו; ואונקלוס - כשהוסיף - לא מדעתו הוסיף, שהרי בסיני ניתן, אלא שנשתכח וחזר ויסדו, כדאמרינן במגילה (ג,א): 'ושום שכל' - זה תרגום)'!?

אלא מאי 'תרגום'? תרגום דידן. והני מילי (דסגי בשלשה פסוקים) דאמר לה "קריינא", אבל אמר לה "קרא אנא" - עד דקרי אורייתא נביאי וכתובי בדיוקא.

"על מנת שאני שונה" - חזקיה אמר: הלכות (הלכה למשה מסיני), ורבי יוחנן אמר: תורה (קא סלקא דעתא: תורה שבכתב).

מיתיבי: '*איזו היא 'משנה'? רבי מאיר אומר: הלכות; רבי יהודה אומר: מדרש* (ספרא וספרי, שהן הלכות של [מדרשי] מקראות (ספר ויקרא)):

(קידושין מט,ב)

מאי 'תורה'? מדרש תורה; והני מילי דאמר לה "תנינא", אבל אמר לה "תנא אנא" - עד דתני הילכתא ספרא וסיפרי ותוספתא;

*"על מנת שאני תלמיד" - אין אומרים כשמעון בן עזאי וכשמעון בן זומא* (תלמידים היו, ובחורים, ולא באו לכלל סמיכה, ולא היו בימיהם כמותם בתורה, כדתנן (סוטה מט,א) משמת בן עזאי בטלו השקדנים)*, אלא כל ששואלין אותו בכל מקום* (מאחד מן המקומות) *דבר אחד בלימודו ואומרו, ואפילו במסכתא דכלה* (שאין עומק בה, וברייתא היא, וכך היא שנויה: כלה בלא ברכה אסורה לבעלה כנדה)*;*

*"על מנת שאני חכם" - אין אומרים כחכמי יבנה: כרבי עקיבא וחביריו, אלא כל ששואלים אותו דבר חכמה* (מילתא דתליא בסברא) *בכל מקום ואומרה;*

*"על מנת שאני גבור" - אין אומרים כאבנר בן נר וכיואב בן צרויה אלא כל שחביריו מתיראים ממנו מפני גבורתו;*

*"על מנת שאני עשיר" - אין אומרים כרבי אלעזר בן חרסום* (אמרינן במסכת יומא (לה,ב) שהניח לו אביו אלף ספינות בים, וכנגדן אלף עיירות ביבשה) *וכרבי אלעזר בן עזריה* (תריסר אלפי עגלים היה מעשר מעדרו כל שתא (שבת נד,ב))*, אלא כל שבני עירו מכבדים אותו מפני עושרו;*

*"על מנת שאני צדיק" - אפילו רשע גמור – מקודשת, שמא הרהר תשובה בדעתו;*

*"על מנת שאני רשע" - אפילו צדיק גמור – מקודשת, שמא הרהר דבר עבודת כוכבים בדעתו*'.

*עשרה קבים חכמה* (תורה ודרך ארץ) *ירדו לעולם; תשעה נטלה ארץ ישראל ואחד כל העולם כולו;*

*עשרה קבים יופי ירדו לעולם; תשעה נטלה ירושלים ואחד כל העולם כולו;*

*עשרה קבים עשירות ירדו לעולם; תשעה נטלו רומיים קדמונים ואחד כל העולם כולו;*

*עשרה קבים עניות ירדו לעולם; תשעה נטלה בבל ואחד כל העולם כולו;*

עשרה קבים גסות ירדו לעולם; תשעה נטלה עילם ואחד כל העולם כולו;'

וגסות לבבל לא נחית?: והכתיב (זכריה ה,ט) ואשא עיני וארא והנה שתים נשים יוצאות ורוח בכנפיהם ולהנה כנפים ככנפי החסידה, ותשאנה את האיפה בין הארץ ובין השמים (פסוק י) ואומר אל המלאך הדובר בי אנה המה מוליכות את האיפה (פסוק יא) ויאמר אלי לבנות לה בית בארץ שנער [והוכן והֻניחָה שם על מכֻנָתָה]', ואמר רבי יוחנן: זו חנופה וגסות הרוח שירדו לבבל [=שנער] (לעיל מיניה כתיב 'זאת הרשעה וישלך אותה אל תוך האיפה': יצר הרע שנמסר בידם, השליכו בתוכה, כדאמרינן בסנהדרין (סד,א): שדיוה בדודא דאברא, ואלו שתי נשים נשאו יצר הרע של חנופה וגסות הרוח, כדכתיב 'ורוח בכנפיהם': היא גסות הרוח וחנופה.

נראה בעיני דדייק ליה מ'כנפי החסידה' שעושה חסידות עם חברותיה כדאמר באלו טריפות (חולין סג,א)).

אין, להכא (לבבל) נחית, ואשתרבובי הוא דאשתרבובי להתם (לעילם); דיקא נמי דקתני: 'לבנות לה בית' (גבי הולכה כתיב להן 'שתי נשים', וגבי קביעותא - כשבאו לבנות בית לקבוע בבבל כתב לה, דהיינו חנופה לחודה; לשון אחר: 'לבנות' - ולא בנו) - שמע מינה.

איני! והאמר מר: סימן לגסות עניות! ועניות - בבבל הוא דאיכא!

מאי 'עניות' (דהוה ליה סימנא לגסות)? - עניות דתורה (דאינה נוחה על גסי הרוח: דמתוך גסותו אין משמש כל צרכו ואין מחזר על שמועתו), דכתיב (שיר השירים ח,ח) אחות לנו קטנה ושדים אין לה [מַה נַּעֲשֶׂה לַאֲחֹתֵנוּ בַּיּוֹם שֶׁיְּדֻבַּר בָּהּ], ואמר רבי יוחנן: זו עילם שזכתה ללמוד ולא זכתה ללמד (אלמא עניות דתורה בעילם הוא, שהיה בה דניאל, כדכתיב (דניאל ח,ב) ואני בשושן הבירה אשר בעילם המדינה; וכן מרדכי; ולא היו דורם עוסקים בתורה, ולא זכו אלו החכמים ללמד, כאילו לא היה להם שָדַים להניק, אבל בבל זכתה ללַמֵד, כדכתיב בעזרא [עזרא ז,י]: כי עזרא הכין לבבו להבין בתורת ה' וללַמֵד בישראל חק ומשפט);

*עשרה קבים גבורה ירדו לעולם; תשעה נטלו פרסיים וכו'*

*עשרה קבים כנים ירדו לעולם; תשעה נטלה מדי כו'*

*עשרה קבים כשפים ירדו לעולם; תשעה נטלה מצרים כו'*

*עשרה קבים נגעים ירדו לעולם; ט' נטלו חזירים כו'*

*עשרה קבים זנות ירדו לעולם; תשעה נטלה ערביא כו'*

*עשרה קבים עזות* (ממזרות) *ירדו לעולם; תשעה נטלה מישן* (רובן ממזרים ,כדאמר לקמן (עא,ב) גבי יוחסין מישן מיתה; וביבמות אמרינן נמי: פסולי דהרפניא משום פסולי דמישן בשילהי פרק קמא (יז,א)) *כו'*

*עשרה קבים שיחה ירדו לעולם; תשעה נטלו נשים כו'*

*עשרה קבים שכרות ירדו לעולם; תשעה נטלו כושים כו'*

*עשרה קבים שינה ירדו לעולם; תשעה נטלו עבדים ואחד נטלו כל העולם כולו.'*

משנה:

"על מנת שאני כהן - ונמצא לוי; "לוי" - ונמצא כהן; "נתין" - ונמצא ממזר; "ממזר" - ונמצא נתין; "בן עיר" ונמצא בן כרך (ישיבת כרכים קשה, שהכרך הוא מקום שווקים, והיוקר מצוי בו, ודוחק עוברים ושבים); "בן כרך" - ונמצא בן עיר (אף על פי שהטעה לשבח - טעות הוא);

"על מנת שביתי קרוב למרחץ" - ונמצא רחוק; "רחוק" - ונמצא קרוב;

"על מנת שיש לו בת או שפחה מגודלת" - ואין לו; או "על מנת שאין" לו - ויש לו;

"על מנת שאין לו בנים" - ויש לו, או "על מנת שיש לו" - ואין לו;

ובכולם: אף על פי שאמרה 'בלבי היה להתקדש לו' (אף על פי שהדבר כן כמו שהוא עכשיו שאין תנאו אמת) – אף על פי כן אינה מקודשת, וכן היא, שהטעתו.

גמרא:

ההוא גברא דזבין לנכסיה (מקרקעי) אדעתא למיסק לארץ ישראל (ונאנס ולא עלה), ובעידנא דזבין לא אמר ולא מידי (לא אמר דאדעתא למיסק מזבנינא; דאילו פריש בשעת מכירה ד'אדעתא למיסק מזבנינא' - לא הוה זבינא, דאדעתא דהכי לא זבין: שיהא דר כאן בלא קרקע). אמר רבא: הוי דברים שבלב, ודברים שבלב אינם דברים.

מנא ליה לרבא הא? אילימא מהא דתנן [צריך להיות 'דתניא' [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ג הלכה טו]:

(קידושין נ,א)

[ויקרא א,ג: אם עלה קרבנו מן הבקר זכר תמים יקריבנו; אל פתח אהל מועד יקריב אתו] *יקריב אותו* [לרצנו לפני ה'] (קרא יתירא הוא, דהא כתיב ברישא דקרא 'זכר תמים יקריבנו') *- מלמד שכופין אותו* (לקיים דברי נדרו)*;*

*יכול בעל כרחו?*

*תלמוד לומר 'לרצונו';*

*הא כיצד? כופין אותו עד שיאמר "רוצה אני"*'; ואמאי? הא בלביה לא ניחא ליה!? אלא לאו משום דאמרינן 'דברים שבלב אינן דברים'?

ודילמא שאני התם, דאנן סהדי דניחא ליה בכפרה?

אלא מסיפא [הסיפא אינו בתורת כהנים שבידינו; דומה לערכין פ"ה מ"ו, אך שם לא מוזכר שחרורי עבדים]: '*וכן אתה מוצא בגיטי נשים ושחרורי עבדים: כופין אותו עד שיאמר "רוצה אני"*'; - ואמאי? הא בלביה לא ניחא ליה? אלא לאו משום דאמרינן 'דברים שבלב אינן דברים'?

ודלמא שאני התם, משום דמצוה לשמוע דברי חכמים (ואית לן לאחזוקיה בחזקת מקיים מצוה, וגמר בלבו לקיים דברי בית דין)?

אלא אמר רב יוסף: מהכא [קידושין פ"ג מ"ה]: '*המקדש את האשה ואמר: "כסבור הייתי שהיא כהנת" - והרי היא לויה, "לויה - ונמצאת כהנת; "ענייה" - והרי היא עשירה; "עשירה" - והרי היא ענייה – מקודשת, מפני שלא הטעתו*' ואמאי? הא קאמר "כסבור הייתי" אלא משום דאמרינן 'דברים שבלב אינן דברים'.

אמר ליה אביי: דלמא שאני התם, דלחומרא? (כלומר: איכא למימר דהא דתני '*מקודשת*' - לחומרא קאמר: שאינה מותרת לאחֵר בלא גט, אבל קידושין גמורים לא הוו לבטל קידושין אחרים שלא יתפס בה: שאם בא אחר וקדשה - צריכה גט אף משני!)

אלא אמר אביי: מהכא [קידושין פ"ב מ"ג]: '*בכולם, אף על פי שאמרה "בלבי היה להתקדש לו" - אף על פי כן אינה מקודשת* (והיינו קולא)'; ואמאי? הא קאמרה "בלבי היה"?

ודלמא שאני התם, דכיון דאתניה (שפירש תנאו בפיו) לאו כל כמינה דעקרא לה לתנאיה (בדברים שבלב [בלבד]: הואיל ושמעה, ולא מיחתה לומר "אף על פי כן אני חפיצה בך קדש אותי בלא תנאי")?

אלא אמר רב חייא בר אבין: עובדא הוה בי רב חסדא, ורב חסדא בי רב הונא (כלומר: הלך לבית מדרשו של רב הונא לעיין בדבר), ופשטוה מהא [מעילה פ"ו מ"א]: '*האומר לשלוחו "הבא לי* (מעות) *מן החלון או מן הדלוסקמא* (טסקא)" (והיו שם מעות של הקדש, ושגג בעל הבית כסבור שהן חולין)*, והביא לו* (מאותו חלון) *- אף על פי שאמר בעל הבית "לא היה לי בלבי* (מכיס זה) *אלא על זה* (מכיס זה)*", כיון שהביא לו מזה - בעל הבית מעל* (שהרי עשה שליח שליחותו, ותנן (מעילה כ,א) השליח שעשה שליחותו – הבעל הבית מעל)' ואמאי? הא קאמר "(לא היה) בלבי" (והוה ליה לא עשה שליחותו)? אלא - לאו משום דאמרינן דברים שבלב אינן דברים?

ודלמא שאני התם דלמיפטר נפשיה מקרבן קאתי (ושקורי קא משקר, אבל האי גברא - חזינן דטרח לעלות לארץ ישראל ונאנס)?

הוה ליה למימר "מזיד הוה"!

לא עביד איניש דמשוי נפשיה רשיעא! (קושיא היא, כלומר: דילמא האי דלא מיפטר - משום דלא מהימן הוא; ודקאמרת 'היה לו לפטור עצמו בענין אחר, ולומר "מזיד הייתי"' - הא לא ניחא ליה למימר, דמשוי נפשיה רשע.)

הוה ליה לומר "(לאחר שהלכת להוציאה בשוק בשליחותי) נזכרתי (שהם של הקדש קודם שהוצאת)", דתניא [תוספתא מעילה פ"ב הלכה ז [צוקרמאנדל]]: '*נזכר בעל הבית ולא נזכר שליח - שליח מעל* (ובעל הבית פטור)' (דכיון שנזכר - לא שגגה היא גביה, ושליח חייב, שהוציא מעות הקדש לחולין, ואילו לא נזכר בעל הבית הוה רמיא מעילה עליה, דאיתרבי שליח למעול שולחו על ידו בריש פירקין (מב,ב), אבל השתא דאיפטר בעל הבית - רמיא מעילה אשליח, ככל התורה כולה, דאין שליח לדבר עבירה, והעושה - הוא מתחייב).

ההוא גברא דזבנינהו לניכסיה אדעתא למיסק לארעא דישראל (ופריש ליה דאדעתא דהכי עביד); סליק ולא איתדר ליה (ולא יכול לדור, או משום חיסור מזונות או לא מצא דירה). אמר רבא: כל דסליק - אדעתא למידר הוא, והא - לא איתדר ליה (והוה ליה כמאן דלא מצי למיסק, והדר זביני).

איכא דאמרי: אדעתא למיסק, והא סליק ליה!

ההוא גברא דזבנינהו לניכסיה אדעתא למיסק לארץ ישראל; לסוף לא סליק.

אמר רב אשי: אי בעי - סליק (ובדידיה קיימא מילתא, ולא בטלה זביניה).

איכא דאמרי: אי בעי - לא סליק (בתמיה: מי אנסו)?

מאי בינייהו?

איכא בינייהו דאיתיליד אונסא באורחא (שמע שהיו ליסטים בדרך: ללישנא קמא לא הדרינן זביני, דהכי קאמר: דאי בעי למטרח ולאהדורי בתר שיירתא - הוה סליק; וללישנא בתרא, דקא מתמה אתמוהי, ומשמע שלא היה לו שום עיכוב, אבל אם היה לו צד עיכוב - הדרי זביני).

משנה:

האומר לשלוחו: "צא וקדש לי אשה פלונית במקום פלוני", והלך וקדשה במקום אחר - אינה מקודשת (דדוקא קאמר ליה "מקום פלוני" [כלומר]: שיש לי שם אוהבים, ואם בא אדם לומר דברים עלי בפניהם - ימחו בידו).

"הרי היא (שם תמצאנה ואין זו קפידא) במקום פלוני (שם תמצאנה)" (ואין זו קפידא), וקדשה במקום אחר - הרי זו מקודשת.

גמרא:

ותנן נמי גבי גיטין: (גיטין פ"ו מ"ג): '*האומר "תנו גט זה לאשתי במקום פלוני" ונתנו לה במקום אחר – פסול; "הרי היא במקום פלוני", ונתנו לה במקום אחר – כשר*'; וצריכא: דאי אשמעינן גבי קידושין, [היה מקום לטעון שדוקא בקידושין ולא בגט, כגון] "במקום דלקורבה קאתי בהאי אתרא רחמו לי ולא ממלי מילי עלוי (לא יאמרו לה דבר גנאי עלי); בהאי אתרא סנו לי, ממלי מילי עלוי"; אבל גבי גיטין, דלרחוקה קאתי - אימר לא איכפת ליה; ואי אשמועינן גבי גירושין – "בהאי אתרא ניחא ליה דניבזי (שהמגרש את אשתו - גנאי הוא לו), בהאי אתרא לא ניחא ליה" אבל גבי קידושין אימא לא איכפת ליה – צריכא.

משנה:

המקדש את האשה על מנת שאין עליה נדרים, ונמצאו עליה נדרים - אינה מקודשת;

כנסה סתם, ונמצאו עליה נדרים - תצא שלא בכתובה (דאמר "אי אפשי באשה נדרנית"; אבל גיטא בעיא מדבריהם מספיקא: כיון דלא פריש - דלמא דעתיה נמי אנדרנית).

על מנת שאין עליה מומין, ונמצאו בה מומין - אינה מקודשת; כנסה סתם ונמצאו בה מומין - תצא שלא בכתובה, שכל המומין הפוסלין בכהנים (מפורשים בבכורות, פרק 'מומין אלו') פוסלין בנשים.

גמרא:

ותנן נמי גבי כתובות כי האי גוונא (משנה שנויה שם ב'המדיר' [כתובות פ"ז מ"ה – מילה במילה])!?

הכא (לאשמועינן) קידושין איצטריכא ליה, תנא כתובות (דין כתובה) אטו קידושין (דין קידושין); התם (דקאי בדיני) כתובות איצטריכא ליה (משום כתובה) - תנא קידושין ('*המקדש אינה מקודשת*') אטו כתובות (דבעי למיתני בסיפא '*כנסה סתם - תצא בלא כתובה*').

משנה:

המקדש שתי נשים בשוה פרוטה, או אשה אחת בפחות משוה פרוטה - אף על פי ששלח סבלונות (דורונות שדרך חתן לשלוח לארוסתו) לאחר מכאן -

(קידושין נ,ב)

[המשך המשנה]

אינה מקודשת (ולא אמרינן 'יודע היה שאין קידושיו קידושין, וגמר ושלח סבלונות לשם קידושין', אלא אמרינן): שמחמת קידושין הראשונים שלח;

וכן קטן שקידש (ושלח סבלונות משהגדיל).

גמרא:

וצריכא (למיתני '*שתי נשים בפרוטה*' ולמיתני '*או אחת בפחות משוה פרוטה*' ו'*קטן שקידש*' לאשמועינן בכולהו דסבלונות דבתר הכי - לאו לקידושין ניתנו): דאי אשמעינן '[שתי נשים ב]*שוה פרוטה*' [היה אפשר לומר:] איידי דקא נפיק ממונא מיניה - טעי (וסבר דקידושין נינהו, ולא מסיק אדעתיה דסבלונות לשם קידושין), אבל '[אשה אחת ב]*פחות משוה פרוטה*' אימא יודע שאין קידושין תופסין בפחות משוה פרוטה, וכי קא משדר סבלונות - אדעתא דקידושין קא משדר;

ואי אשמעינן הני תרתי [היה אפשר לומר:] משום דבין פרוטה לפחות משוה פרוטה - לא קים להו לאינשי, אבל קטן שקידש - הכל יודעין שאין קידושי קטן כלום, אימא: כי קא משדר סבלונות - אדעתא דקידושי קא משדר - קא משמע לן.

איתמר: רב הונא אמר: חוששין לסבלונות (מי ששידך באשה, ונתרצה, וקדם ושלח סבלונות בעדים - חוששין שמא קידושין הן, ואם נתקדשה לאחר - צריכה גט מן הראשון); וכן אמר רבה: חוששין לסבלונות.

אמר רבה: ומותבינן אשמעתין (יש לי להשיב על דברי:) '*אף על פי ששלח סבלונות לאחר מכאן - אינה מקודשת*'!

אמר ליה אביי: התם - כדקתני טעמא: '*שמחמת קידושין הראשונים שלח*' (בקידושי קמאי, וסמיך עלייהו, אבל האי דלא קידש - איכא למיחש להכי).

איכא דאמרי: אמר רבה: מנא אמינא לה? כדקתני טעמא: '*שמחמת קידושין הראשונים שלח*'; הכא הוא דטעי, הא בעלמא (היכא דשלח בלא קידושין) הוו קידושין.

ואביי: 'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא בעלמא, דלא נחית לתורת קידושין כלל (ולא העלה קידושין על לבו) [אין חוששין לקידושין], אלא אפילו הכא - דנחית לתורת קידושין (ומתוך שעלה על לבו ונזכר שאין קידושיו כלום ושלח סבלונות) - אימא (לשם קידושין,) הוו קידושין? קא משמע לן.

מאי הוי עלה?

אמר רב פפא: באתרא דמקדשי והדר מסבלי - חיישינן (דכיון דאורחייהו לקדושי ברישא - חיישינן דשדר הני לשם קידושין); מסבלי והדר מקדשי - לא חיישינן.

'מקדשי והדר מסבלי' – פשיטא?

לא, צריכא: דרובא מקדשי והדר מסבלי, ומיעוטא מסבלי והדר מקדשי: מהו דתימא ניחוש למיעוטא - קא משמע לן.

בעא מיניה רב אחא בר רב הונא מרבא: הוחזק שטר כתובה (שראו שטר כתובה) בשוק – מהו (אם נתקדשה לאחר - מהו להחזיקה כמקודשת לראשון)?

אמר ליה: וכי מפני שמחזיק שטר כתובה בשוק - נחזיק בה כאשת איש?

מאי הוי עלה?

אמר רב אשי: באתרא דמקדשי והדר כתבי כתובה – חיישינן; כתבי והדר מקדשי - לא חיישינן.

'מקדשי והדר כתבי' – פשיטא!?

לא, צריכא: דלא שכיח ספרא (אין הסופר מצוי בעיר תמיד): מהו דתימא ספרא הוא דאתרמי (וקדם לכתוב קודם קידושין) - קא משמע לן.

משנה:

המקדש אשה ובתה או אשה ואחותה כאחת (אמר "הרי שתיכם מקודשות לי") - אינן מקודשות (ואין אחת מהן צריכה גט; ובגמרא מפרש טעמא).

ומעשה בחמש נשים ובהן שתי אחיות, וליקט אדם אחד כלכלה של תאנים, ושלהן היתה, ושל שביעית היתה (בגמרא מפרש מאי אתא לאשמועינן), ואמר "הרי כולכם מקודשות לי בכלכלה זו" וקיבלה אחת מהן ע"י כולן, ואמרו חכמים: אין אחיות מקודשות.

גמרא:

מנהני מילי?

אמר רמי בר חמא: דאמר קרא [ויקרא יח,יח: ו]אשה אל אחותה לא תקח לצרור [לגלות ערותה עליה בחייה]: התורה אמרה: בשעה שנעשו צרות זו לזו (כגון שקדשן כאחת) - לא יהא לו ליקוחים אפילו באחת מהם (קא סלקא דעתא דקרא בהכי כתיב, וקאמר 'לא תקח': אין לך בהן לקוחין).

אמר ליה רבא: אי הכי (דקרא בבת אחת כתיב) היינו דכתיב [ויקרא יח,כט: כי כל אשר יעשה מכל התועבת האלה] ונכרתו הנפשות העושות מקרב עמם: אי קידושין לא תפסי בה - כרת מי מחייב (היכי מיחייב כרת אם בא עליהן? הרי אין כאן איסור אחות אשה)?

אלא אמר רבא: קרא בזה אחר זה (שבקידושין הראשונה היא אשתו, וקאמר: אין קידושין תופסין באחותה, ואם בא עליה ענוש כרת), ומתניתין (כי היו נמי בבת אחת, מהאי קרא נפקי:) כדרבה (וסברא בעלמא הוא), דאמר רבה: כל שאינו בזה אחר זה - אפילו בבת אחת אינו (הלכך: כיון דבאחות אשה לא תפסי קידושין - כי קדשינהו בבת אחת - נמי לא הוו קידושין).

גופא: אמר רבה: כל שאינו בזה אחר זה - אפילו בבת אחת אינו.

איתיביה אביי:

(קידושין נא,א)

[תוספתא דמאי פ"ח מ"י] '*המרבה במעשר[ות]* (המפריש אחד מחמשה: שמָנה ארבעה לחולין בצד זה, ומדד חמישית למעשר) *- פירותיו מתוקנים, ומעשרות מקולקלין*' (דטבל ומעשר מעורבין זה בזה: שהכרי כולו טבל הוה, וכשמנה ארבעה לחולין - לא היה לו ליטול מן הכרי למעשר אלא חצי מדה חמישית, והוא הפריש מדה שלמה; ושם 'מעשר' לא חל עליו אלא כפי חשבון! ונמצא השאר טבל, ואסור לכל אדם עד שיתקננה); (ואם איתא ד'כל שאינו בזה אחר זה אינו בבת אחת כלל') ואמאי ('פירותיו מתוקנין'? ולמה חל שֵם מעשר אפילו לפי חשבון)? נימא 'כל שאינו בזה אחר זה אפילו בבת אחת אינו (הרי אינו בזה אחר זה: שאם הפריש פעם אחת וחזר והפריש - לא היה שם מעשר חל על האחרון)'?

אמר ליה: שאני מעשר, דאיתיה לחצאים: דאי אמר תתקדש פלגא דחיטתא [כמעשר או כתרומה] – קדשה (הלכך כשהפריש בבת אחת יותר מכשיעור - יש לו למעשר לחוּל על כל חטה וחטה לפי חשבון, ואיכא למימר דנתפשו כולהו לפי חשבון; אבל גבי אחיות ליכא למימר נתפשו קצת קידושין אכל חדא וחדא).

והרי מעשר בהמה, דליכא לחצאין (כְּשֶמָנָה תשעה - אינו יכול להוציא שנים ולומר "חצי כל אחד יהא מעשר" ויקרב לחצאין), וליכא (נמי) בזה אחר זה (שאחר שקרא לעשירי "עשירי" וחזר וקרא לאחד עשר "עשירי" - אינו קדוש), ואמר רבא: יצאו שנים בעשירי, וקרָאָן "עשירי" - עשירי ואחד עשר מעורבים זה בזה (אחד מהן מעשר גמור, אבל אינו ידוע איזה הוא; והשני - שֵם שלמים עליו, כדין אחד עשר שקרא "עשירי" אחר שטעה וקרא לעשירי "תשיעי", דקיימא לן שהוא שלמים, כדלקמן, - האי הוי נמי שלמים, שהרי אחד עשר זה - אף הוא אחר קריאת "תשיעי" נקרא "עשירי", והרי הן מעורבים, וירעו עד שיסתאבו ויביא בהמת חולין ויאמר: "כל מקום שהן שלמים יהא מחולל על בהמה זו" ויקרב זו שלמים, והשנים נאכלין לבעלים ששניהם ספק מעשר, ומעשר בהמה נאכל במומו לבעלים [ללא קדושה]; והא הכא - דאינו בזה אחר זה: דאילו קרא לעשירי "עשירי" לא קדש אחד עשר כלל, וכי קראהו בהדדי - חשיב חד מינייהו מעשר לפטור את התשעה)?

שאני מעשר בהמה דאיתיה בטעות (אם טעה מלקרות העשירי בשמו - הוי מעשר), דתנן [בכורות פ"ט מ"ח]: '*קרא לתשיעי "עשירי" ולעשירי "תשיעי" ולאחד עשר* (שבא אחריו של זה קרא) *"עשירי" - שלשתן מקודשין* (וסוף המשנה: '*תשיעי נאכל במומו, והעשירי מעשר, ואחד עשר קרב שלמים*' ויליף לה מקראי; הלכך: כי היכי דחל שמו על הטעות - חל נמי כי נפיק אחד עשר בַּהֲדֵיה, ולא הפסיד העשירי את שמו בכך; אבל קידושין - דליתנהו בטעות - אינו בבת אחת בכל מקום, שאינו בזה אחר זה).

הרי תודה (לחמי תודה), דליתא בטעות (שאם שחט תודה על ארבעים חלות, ונתכוון לשחורות ונמצאו לבנות: שאינן אותן שבדעתו - לא קָדשוּ, דתנן (נזיר פ"ה מ"א; דף לא,א:) '*הקדש טעות: בית שמאי אומרים: הקדש, ובית הלל אומרים: אינו הקדש*'), וליתא נמי בזה אחר זה (שאם שחטה על ארבעים חלות, וחזר ואמר על ארבעים אחרות "יקדשו גם אלו עם אלו" - לא קדשו, שהתודה טעונה ארבעים חלות, כדאמרינן במנחות (עו,א), ושחיטת הזבח מקדשתן קדושת הגוף, כדאמרינן התם (עח,ב): '*יקריב קרבנו על זבח*' [ויקרא ז,יג] *- מלמד שאין הלחם קדוש אלא בזביחה*', דהאי 'קרבנו' - בלחם משתעי, דכתיב 'על חלות לחם חמץ יקריב קרבנו [על זבח תודת שלמיו]), ואיתמר: תודה שנשחטה על שמונים חלות (הביא אצלה לעזרה שמונים): חזקיה אמר: קדשי לה ארבעים מתוך שמונים (ויוצא ידי תודתו; והתם מפרש היכי מתאכלים), ורבי יוחנן אמר: לא קדשי לה ארבעים מתוך שמונים (קא סלקא דעתך בדרבה פליגי, דאמר 'כל שאינו בזה אחר זה אינו בבת אחת', ומקשי לה מדחזקיה, שהיה רבו של רבי יוחנן, כדאמרינן בעירובין (כד,א) גבי סנדל שנפסקה אחת מתרסיותיו)!?

לאו איתמר עלה: אמר רבי יהושע בן לוי: הכל מודים כל היכא דאמר "קדשי לה ארבעים מתוך שמונים" (כלומר: היכא דלא נתכוון שיקדשו אלא ארבעים, ואת השאר הביא לאחריות: שאם יאבדו או יטמאו אלו יהו אלו תחתיהן) – קדשי; "לא יקדשו ארבעים אלא אם כן קדשי שמונים" (כלומר: לא נתכוון שיקדשו ארבעים בלא שמנים, שבדקנוהו ואמר "לכולם נתכוונתי") - לא קדשי (כדרבה: דכל שאינו בזה אחר זה - אינו בבת אחת); לא נחלקו אלא בסתם (ששחט סתם והלך לו): מר סבר: לאחריות קא מיכוון (ולא היה בלבו אלא על ארבעים), ומר סבר: לקרבן גדול קא מיכוון (ועל כולם היה לבו);

ורבא - למה ליה לשנויי (לעיל: טעמא דמתניתין, דקתני 'אינה מקודשת') כרבה? תיפוק ליה (דאפילו לא קידש אלא אחת מהן, אלא שלא פירש איזו היא - אית ליה לרבא דאינה מקודשת ד)'קידושין שאין מסורין לביאה נינהו' (שאין ידוע איזה מהן אחות אשה, ושמעינן ליה לרבא דאמר לקמן 'קידושין שאין ראויין לביאה - אינן קידושין')?

לדבריו דרמי בר חמא קאמר (לדידך, דילפת ליה מהאי קרא - לא תוקמא לקרא בבת אחת, דקשיא 'ונכרתו'; אלא אוקמי בזה אחר זה, והדר תיפוק לך בבת אחת דמתניתין מיניה וביה, משום דרבה).

איתמר: קידושין שאין מסורין לביאה ([כגון:] קידש אחת משתי אחיות, ולא פירש איזוהי מהם, דאין יכול לישא אחת מהן דשמא זו היא אחות אשתו): אביי אמר: הוו קידושין, רבא אמר: לא הוו קידושין.

אמר רבא: בר אהינא אסברא לי (הבינני דבר זה שיכולני להביא לו ראיה מן התורה): (דברים כד,א) כי יקח איש אשה ובעלה [והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו] ('כי יקח איש' דהיינו קידושי כסף, דגמרינן להו (לעיל ב,א) 'קיחה' 'קיחה', וכתיב 'ובעלה': דבעינן ראויה לביאה): קידושין המסורין לביאה הוו קידושין, קידושין שאין מסורין לביאה לא הוו קידושין.

תנן: '*המקדש אשה ובתה או אשה ואחותה כאחת - אינן מקודשות*'; ('כאחת' הוא דאינן מקודשות, משום דכל שאינו בזה אחר זה אפילו בבת אחת אינו,) הא אחת מאשה ובתה או מאשה ואחותה (ולא פירש) – מקודשת! – ואמאי? קידושין שאין מסורין לביאה נינהו - תיובתא דרבא!?

אמר לך רבא: ולטעמיך - אימא סיפא: '*מעשה בחמש נשים ובהן שתי אחיות וליקט אחד כלכלה של תאנים, ושלהן היתה, ושל שביעית היתה, ואמר: "הרי כולכם מקודשות לי בכלכלה זו" ואמרו חכמים: אין אחיות מקודשות*' - אחיות הוא דאינן מקודשות, הא נכריות (שעמהם) מקודשות; היכי דמי? אילימא דאמר "כולכם", "קני את וחמור" הוא (נותן מתנות לנולד ולעובר שבמעי אמו) ואת וחמור לא קנה (שאינו קונה כלום: גם הנולד אינו קונה, שהרי לא הקנה לזה בלא זה; והכא נמי איכא חדא דלא חזיא ליה כלל)!

(קידושין נא,ב)

אלא לאו דאמר להו "אחת מכם" (דלאו 'את וחמור' הוא, דאם קידש זו לא קידש זו), וקתני '*אין אחיות מקודשות*'!?

לרבא קשיא רישא, לאביי קשיא סיפא!

אביי מתרץ לטעמיה, רבא מתרץ לטעמיה:

אביי מתרץ לטעמיה: '*המקדש אשה ובתה או אשה ואחותה כאחת - אינן מקודשות*' הא אחת מאשה ובתה, מאשה ואחותה – מקודשת; ואם אמר "הראויה לביאה תתקדש לי" - אינה מקודשת; ומעשה נמי בחמש נשים ובהן שתי אחיות וליקט אחד כלכלה של תאנים ואמר "הראויה לי מכם תתקדש לי" ואמרו חכמים 'אין אחיות מקודשות'.

ורבא מתרץ (מתניתין) לטעמיה: '*המקדש אחת מאשה ובתה, או אחת מאשה ואחותה* - נעשה כמי שקידש אשה ובתה או אשה ואחותה כאחת, ו*אינן מקודשות* (הא דקתני 'כאחת' - לאו למידק 'הא אחת מאשה ובתה מקודשת', אלא הכי קאמר: המקדש אחת מאשה ובתה - הרי הוא כמו שקדשן כאחת, ואינן מקודשות, דקידושין שאין מסורין לביאה הן); ומעשה נמי בחמש נשים ובהם שתי אחיות וליקט אחד כלכלה של תאנים ואמר "הרי כולכם ואחת משתי אחיות מקודשות לי בכלכלה זו", ואמרו חכמים 'אין אחיות מקודשות' (דהשתא לאו 'את וחמור' הוא: דהא דאין אחיות מקודשות - משום ספיקא הוא: דלא ידע הי קדיש; הא אי יָדַע - בת זכייה היא; הלכך נכריות מקודשות; והא דלא אוקמא כגון דאמר 'אחת מכם' - משום דקתני במתניתין 'כלכם', ואין לשבש הספרים ולומר ד'אחת מכלכם' גרס, וכגון שלא קידש אלא חדא, דאם כן לא מתרצא הא דאשמועינן לקמן (נב,א) ממתניתין: אשה נעשית שליח לחברתה במקום שנעשית לה צרה).

תא שמע: '*המקדש את בתו סתם* ("אחת מבנותיך מקודשת לי") *- אין הבוגרות בכלל*' (אם יש בוגרות הרבה - אין אחת מהן בספק קידושין הללו להצטרך גט, לפי שאינן ברשותו לקבל להו קידושין); הא קטנות בכלל (וצריכות גט, ואפילו הרבה), ואמאי? קידושין שאין מסורין לביאה נינהו, ותיובתא דרבא!?

אמר לך רבא: הכא במאי עסקינן? - כשאין שם אלא גדולה וקטנה (כשאין שם אלא בוגרת אחת וקטנה אחת; וכיון שאין הגדולה בספק - אין קידושין אלא בקטנה, וקידושי ודאי הן; והוא הדין אם היו שם גדולות הרבה: כיון דאינן בכלל - הוו להו קידושין בקטנה; ולהכי איצטריך לשנויי 'כשאין שם אלא גדולה אחת': דעל כרחך 'קטנות דומיא דגדולות' דייקינן, ומהשתא דייק הכי: הא קטנה בכלל).

הא '*בוגרות*' (טובא) קתני (ודכוותה דייקינן על כרחיך: הא קטנות בכלל, ודאיכא תרתי)?

מאי '*בוגרות*' - בוגרות דעלמא (כל איש שיש לו בת בוגרת - אין אותן הבוגרות בכלל קידושין שקבל אביה).

אי הכי מאי למימרא (אי אמרת בשלמא בדאיכא טובא - איצטריך למתני משום דיוקא דידה למידק 'הא קטנות בכלל', לאשמועינן דקידושין שאין מסורין לביאה הוי קידושין; אלא השתא - לא איהו איצטריך, ולא דיוקא דידה איצטריך, דפשיטא דבבוגרת אין לו רשות, ואין כאן עוד אלא קטנה וקידושין מסורין לביאה הן ופשיטא דהוו קידושין)?

הכא במאי עסקינן? - דשויתיה [הגדולה את אביה] שליח (לקדשה לכל הבא): מהו דתימא כי מקבל קידושי אדעתה דידה קא מקבל - קא משמע לן דלא שביק איניש מידי דאית ליה הנאה מיניה (דכסף קידושיה שלו).

מי לא עסקינן דאמרה ליה "קידושַי לדידך" (קושיא היא: וכי לא שמעינן מינה ממתניתין דאפילו אמרה לאביה "קידושיי לדידך" קתני נמי ד'אינה בכלל')?

אפילו הכי לא שביק איניש מצוה דרמיא עליה (דכתיב (ירמיה כט) ואת בנותיכם תנו לאנשים) ועביד מצוה דלא רמיא עליה.

תא שמע [קידושין פ"ד מ"ט]: '*מי שיש לו שתי כתי בנות משתי נשים, ואמר "קידשתי את בתי הגדולה, ואיני יודע אם גדולה שבגדולות* (בנות הראשונה) *ואם גדולה שבקטנות* (בנות השניה)*, אם קטנה שבגדולות* (וכל שכן אמצעית שבגדולות בספק זה, ולגבי בנות שניה מקרי כולהו 'בנות גדולות') *שהיא גדולה מן הגדולה שבקטנות" - כולן אסורות* (לאחרים עד שיתן גט, ואפילו אמצעית שבקטנות, דלגבי קטנות - אותה הבת גדולה היא) *חוץ מקטנה שבקטנות - דברי רבי מאיר*' (ושמעינן דהמקדש אחת משתי אחיות סתם שתיהן צריכות גט) [וקשיא לרבא]!

הכא במאי עסקינן? - כשהוכרו (בשעת קידושין פירש לו) ולבסוף נתערבו (שכח איזו 'גדולה' פירש לו); דיקא נמי, דקתני 'איני יודע' ולא קתני 'אין ידוע' - שמע מינה.

אי הכי מאי למימרא?

לאפוקי מדרבי יוסי (דפליג באידך פירקא (סד,ב) ואמר 'כולן מותרות להנשא לאחרים בלא גט חוץ מן הגדולה שבגדולות'), דאמר: לא מחית איניש נפשיה לספיקא (להזכיר שם גדולה אם לא גדולה שבכולן, שאם ישתכח הדבר שלא יהא בספק); קא משמע לן דמחית איניש נפשיה לספיקא.

תא שמע: (יבמות פ"ב מ"ו) '*מי שקידש אחת משתי אחיות, ואינו יודע איזו קידש - נותן גט לזו וגט לזו*' [וקשיא לרבא]!

הכא במאי עסקינן? - כשהוכרו ולבסוף נתערבו; דיקא נמי דקתני 'אינו יודע' ולא קתני 'אינו ידוע' (משמע לעולם).

אי הכי מאי למימרא?

סיפא איצטריכא ליה (דקתני '*היו שנים - אחד חולץ ואחד מייבם*'): '*מת ולו אח אחד - חולץ לשתיהן; היו לו שנים - אחד חולץ ואחד מייבם; אם קדמו וכנסו - אין מוציאין אותם מידם*' (אפילו לא כנס הראשון את יבמתו, ופגע באחות זקוקתו - מאחר שכנסה השני פקע זיקה, והותרה לראשון לקיימה, דאחות זקוקה דרבנן היא, ולא קנסי ליה להוציא)' (ולאשמועינן) דוקא מיחליץ והדר יבומי, אבל יבומי והדר מיחליץ – לא, דקא פגע באחות זקוקתו (דוקא הכי: מיחלץ חד מינייהו לחדא ברישא, והדר מייבם שני לשניה, ממה נפשך: אם זו ארוסת אחיו - שפיר מייבם, ואם לאו - נכרית בעלמא היא, ואינה אחות יבמתו הזקוקה לו, דתיהוי דמיא לאחות אשתו, שהרי נפטרה זיקת אחותה הימנה בחליצת אחיו, ולא גזרו על אחות חלוצה משחלצה, אלא על החלוץ לבדו, דקא פגע באחות זקוקה, וכל זמן שלא חלץ אחד מן האחין - אסורה אחותה על כולן מדבריהם, משום דדמיא לאחות אשתו).

תא שמע: (יבמות פ"ב מ"ז): '*שנים שקדשו שתי אחיות, זה אינו יודע איזו קידש וזה אינו יודע איזו קידש: זה נותן שני גטין וזה נותן שני גטין*' [קשיא לרבא]!?

הכא נמי שהוכרו ולבסוף נתערבו; דיקא נמי, דקתני '*ואינו יודע*' ולא קתני 'אין ידוע' - שמע מינה.

אי הכי מאי למימרא?

סיפא איצטריכא ליה: '*מת, ולזה אח ולזה אח - זה חולץ לשתיהן וזה חולץ לשתיהן; לזה אחד ולזה שנים:*

(קידושין נב,א)

*האחד - חולץ לשתיהן* (שהרי אינו יכול לכנוס דילמא פגע באחות זקוקה)*; והשנים: אחד חולץ ואחד מיבם; אם קדמו וכנסו - אין מוציאין אותן מידם*'; דוקא מיחלץ (האחד חולץ לשתיהן תחילה) והדר יבומי (אחת מהשתים אחר חליצת אחיו) אבל יבומי (אחת מן השתים תחילה אפילו לאחר חליצת אחיו שאין כאן אחות זקוקה) והדר מיחלץ – לא (לא לישתרי, דכיון דלא חלץ היחיד לשתיהן - איכא למיחש בזו שמתייבמת שמא זו היא יבמתו של יחידי), דקא (נמצא כונסה) פגע ביבמה לשוק (נושא יבמה לשוק, כלומר: למי שאין לְיַבְּמָהּ, ונושא אותה בלא חליצה, ומשום הקדמת חליצת אחד מן השנים ליבום של שני - לא איצטריך למיתנייא, דהא דפגיעת אחות זקוקתו - מרישא שמעינן).

תא שמע דתני טביומי: '*לזה חמשה בנים ולזה חמשה בנות, ואמר "אחת מבנותיך מקודשת לאחד מבני (וכגון שעשאוהו שליח)" - כל אחת ואחת צריכה חמשה גיטין* (שאין ידוע איזו נתקדשה ומאיזה מהם נתקדשה; לפיכך צריכות גט מכולן)*; מת אחד מהם - כל אחת ואחת צריכה ארבעה גיטין וחליצה מאחד מהן* (שמא ארוסת המת היא; וכל אחת עומדת בספק זה)'; וכי תימא 'הכי נמי כשהוכרו ולבסוף נתערבו' - הא *"אחת מבנותיך לאחד מבני"* קתני!

תיובתא דרבא – תיובתא, והילכתא כוותיה דאביי ביע"ל קג"ם (סימני הלכות הן שנחלקו בהם אביי ורבא, ובכל מקום הלכה כרבא חוץ מאלו:

**י**אוש שלא מדעת: ב'אלו מציאות' (בבא מציעא כא,ב)

ו**ע**ד זומם: אביי אמר למפרע הוא נפסל, בפרק 'זה בורר' (סנהדרין כז,א)

**ל**חי העומד מאיליו: בפרק קמא דעירובין (טו,א) [ולפי רבנו תם בתוספות הוא: ימי לידה שאינה רואה בהם שאין עולים לספירת זיבתה (מסכת נדה לז,א); ובני נרבונה מפרשים בפלוגתא דפרק כל שעה (פסחים כה,ב) בענין 'לא אפשר ולא קמכוין']

**ק**דושין שלא נמסרו לביאה – בשמעתין

**ג**ילוי דעתא בגיטא: ב'השולח' (גיטין לד,א)

**מ**ומר אוכל נבילות לתיאבון בפרק 'זה בורר' (סנהדרין כז,א)).

מעשה בחמש נשים [ובהן שתי אחיות, וליקט אדם אחד כלכלה של תאנים, ושלהן היתה, ושל שביעית היתה, ואמר "הרי כולכם מקודשות לי בכלכלה זו" וקיבלה אחת מהן ע"י כולן, ואמרו חכמים: אין אחיות מקודשות]:

אמר רב: שמע מינה ממתניתין ארבע, ונקיט רב בידיה תלת (לשלש מהן היה אוחזן בידו לסדרן בסדר גירסתו, אבל הרביעית לא היתה מוחזקת בידו לסדרה בגרסת הגמרא): שמע מינה [א] המקדש בפירות שביעית – מקודשת (ולא אמרינן 'לאו ממונו דזוכה בהן' נינהו, אלא כיון דזכה בהן - ממונו הוא לכל דבר; אי נמי דלא תימא 'לאכלה' אמר רחמנא (ויקרא כה), ולא לדבר אחר), ושמע מינה [ב] קידשה בגזל אינה מקודשת אפילו בגזל דידה (ולא אמרינן מדקבילתיה אחילתיה)

ממאי? - מדקתני '*שלהם היתה ושל שביעית היתה*'; טעמא דשביעית דהפקר הוא, הא דשאר שני שבוע – לא;

[ג] ושמע מינה: אשה נעשית שליח לחבירתה ואפילו במקום שנעשית לה צרה (ואף על פי שבכל עדות שהאשה כשרה לה - אין הצרה נאמנת, שליחותה מיהא - כיון דעבדא עבדא, דהא הכא בקידושין הללו הן נעשות צרות על ידי זו שקבלה, וקתני (היו) נכריות מקודשות).

ואידך - מאי היא?

קידושין שאין מסורים לביאה.

וניחשבה (רב נמי להא, ואמאי לא נקט בידיה אלא תלת? הא נמי שמע מינה דקידושין שאין מסורין לביאה לא הוו קידושין)?

משום דמספקא ליה אי כאביי (דמוקי לה בבת אחת, שקידש שתיהן; הא קידש אחת מהן - מקודשת, ואף על גב דלא פירש, ושמע מינה הוו קידושין) אי כרבא (דמוקי בשלא קידש אלא אחת, ולהכי אמר רב 'שמע מינה ממתניתין ארבע': דודאי קידושין שלא נמסרו לביאה נמי שמעינן מינה, אבל לא היה לו לפרש הי מינייהו שמעת מינה: אי הוו קידושין אי לא הוו קידושין).

כי סליק רבי זירא אמרה להא שמעתא (הא דקא אמרינן לעיל 'קדשה בגזל - אינה מקודשת') קמיה דרבי יוחנן. אמר ליה: מי אמר רב הכי? (קא סלקא דעתך אתמוהי אתמה משום דלא סבירא ליה.)

(ופרכינן:) והוא (רבי יוחנן גופיה) - לא אמר (מי לא אמר הכי: דגזל שבידו אינו ממונו)? והאמר רבי יוחנן: 'גזל ולא נתייאשו הבעלים -שניהם אינם יכולים להקדיש: זה לפי שאינו שלו, וזה לפי שאינו ברשותו'!

הכי קאמר ליה: מי אמר רב כוותי?

מיתיבי: '*קידשה בגזל, בחמס* (חמסן יהיב דמי על כרחו של בעל חפץ) *ובגניבה, או שחטף סלע מידה וקדשה – מקודשת*'!?

התם בגזל דידה (כיון דקבילתיה – אחילתיה; ולקמן פריך: הא רב נמי בגזל דידה קאמר).

הא מדקתני סיפא '*או שחטף סלע משלה*' מכלל דרישא בגזל דעלמא עסקינן!?

פירושי קא מפרש: קידשה בגזל בחמס ובגניבה - כיצד? - כגון שחטף סלע מידה וקדשה בו;

(קידושין נב,ב)

והא מתניתין דגזל דידה (דקתני 'שלהן היתה'), וקאמר רב (ודייק רב מינה): אינה מקודשת (אי לאו דשביעית הואי)?

לא קשיא: הא (דקתני מקודשת) – דשדיך (מקמי הכי, ונתרצתה להתקדש לו, דכי קבילתיה לגזל דידה - בשם קידושין אחילתיה), הא - דלא שדיך.

ההיא איתתא דהוה קא משיא כרעא במשיכלא (ספל) דמיא [שוטפת רגליה בגיגית קטנה במים]; אתא ההוא גברא, חטף זוזי מחבריה, ושדא לה, אמר לה: "מיקדשת לי".

אתא ההוא גברא לקמיה דרבא, אמר: לית דחש להא דרבי שמעון, דאמר 'סתם גזילה יאוש בעלים הוי' (בסדר טהרות (כלים פ"כו מ"ח), ומייתינן לה בגמרא ד'הגוזל' (בבא קמא קיד,א): 'עורות של גנב - אין מחשבה מטמאתן, ושל גזלן מחשבה מטמאתן', דקסבר: כיון דידע מאן גזליה ולא מצי לאגבויי מיניה - אייאושי מייאש).

ההוא אריסא דקדיש במוזא דשמכי (מלא יד של בצלים); אתא לקמיה דרבא, אמר ליה: מאן אחלך (מי [האם] מחל לך חלקו של בעל הבית)?

והני מילי במוזא, אבל כישא (אגודה; שדרך הירק להיות מתחלק באגודות, וכל האגודות הן שוות) - מצי אמר ליה: "אנא שקלי כישא, שקיל את כישא (אם נטלתי אחת - טול אתה אחת): כישא כי כישא".

ההוא סרסיא (עושה שכר מתמרים של בעל הבית למחצית שכר; וחבירו בבבא מציעא בפרק 'המפקיד' (מב,ב)) דקדיש בפרומא [מין כלי] דשיכרא (לאחר שהוציא ממנו המשקה); אתא מריה דשיכרא, אשכחיה, אמר ליה: "אמאי לא תיתיב מהאי חריפא?" (י"ש שהוא טוב מחבירו: שלא נתנו בו מים פעמים הרבה, ויש לו לחלוחית לתת עוד טעם במים אחרים.)

אתא לקמיה דרבא, אמר: לא אמרו "כלך אצל יפות" (שיועיל למי שנטל את של בעל הבית שלא ברשות, דנימא 'גלי דעתיה דניחא ליה') אלא לענין תרומה בלבד (דהא לתרום הן עומדות; אבל לענין מי שנטל לעצמו - משום כיסופא הוא דקאמר ליה, דלא נכסוף, אבל למפרע לא ניחא ליה), דתניא: '*כיצד אמרו 'תורם שלא מדעת תרומתו תרומה'? הרי שירד לתוך שדה חבירו, וליקט, ותרם שלא ברשות: אם חושש משום גזל* (אם מקפיד בעל הבית על מה שעשה, ודומה לו שגזלה) *- אין תרומתו תרומה, ואם לאו - תרומתו תרומה; ומנין היה יודע 'אם חושש משום גזל' אם לאו? הרי שבא בעל הבית ומצאו, ואמר לו "כלך אצל יפות": אם נמצאו יפות מהם - תרומתו תרומה, ואם לאו - אין תרומתו תרומה* (דהשתא ודאי הכי קאמר ליה: "אם מצאת עוד יפות מאלו היית גוזלן")*; היו הבעלים מלקטים ומוסיפים - בין כך ובין כך* (בין שיש יפות בין שאין יפות מהן) *תרומתו תרומה*'; אבל הכא משום כיסופא הוא דעבד, ואינה מקודשת.

משנה:

המקדש בחלקו (שחלק עם אחיו הכהנים) - בין קדשי קדשים בין קדשים קלים - אינה מקודשת;

במעשר שני - בין שוגג בין מזיד - לא קידש, דברי רבי מאיר (דקסבר רבי מאיר: מעשר [שני] - ממון גבוה הוא);

רבי יהודה אומר: בשוגג - לא קידש (בגמרא מפרש לה), במזיד – קידש (דמעשר [שני] - ממון הדיוט הוא);

ובהקדש [מעות הקדש]: במזיד – קידש, ובשוגג - לא קידש, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בשוגג – קידש, במזיד - לא קידש (וטעמייהו מפרש בגמרא).

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
| חלקו (תנא קמא) | אינה מקודשת | | אינה מקודשת | |
|  | רבי מאיר | | רבי יהודה | |
|  | שוגג | מזיד | שוגג | מזיד |
| מעשר שני | לא קידש | לא קידש | לא קידש | קידש |
| הקדש | לא קידש | קידש | קידש | לא קידש |

גמרא:

נימא מתניתין דלא כרבי יוסי הגלילי, דתניא: '[ויקרא ה,כא: נפש כי תחטא] *ומעלה מעל בה'* [וכחש בעמיתו בפקדון או בתשומת יד או בגזל או עשק את עמיתו] *- לרבות קדשים קלים* (להתחייב עליהם קרבן שבועה, אף על גב דאין נשבעין על ההקדשות, והנשבע עליהם והודה - אינו מביא אשם של שבועת הפקדון, ד'וכחש בעמיתו' כתיב, הני [קדשים קלים] איתרבו להו מ'בה'', ו'כחש בעמיתו' נמי קרינא בהו, לפי) *שהן ממונו - דברי רבי יוסי הגלילי*';

אפילו תימא רבי יוסי הגלילי: כי קאמר רבי יוסי הגלילי – מחיים, אבל לאחר שחיטה – לא; מאי טעמא? - כי קא זכו (בין כהנים בחזה ושוק, בין בעלים בבשר) - משלחן גבוה קא זכו (הקרבת אימורים וזריקת הדם מתיר הבשר); דיקא נמי דקתני '*המקדש בחלקו - בין קדשי קדשים ובין קדשים קלים - לא קידש*' ('*המקדש בחלקו*' = לאחר שחלקום, ולא קתני 'המקדש בקדשים קלים') - שמע מינה.

תנו רבנן: '*לאחר פטירתו של רבי מאיר אמר להם רבי יהודה לתלמידיו: אל יכנסו תלמידי רבי מאיר לכאן, מפני שקנתרנים* (מקניטים) *הם, ולא ללמוד תורה הם באים, אלא לקפחני* (כמו 'לקפח את שוקיו' (סוטה מד,א)) *בהלכות הם באים* ('לקצץ רגלינו בהלכות': להודיע שהם חריפים ואין עומד כנגדם)*;*

*דחק סומכוס ונכנס, אמר להם: כך שנה לי רבי מאיר: 'המקדש בחלקו - בין קדשי קדשים ובין קדשים קלים - לא קידש'.*

*כעס רבי יהודה עליהם, אמר להם: לא כך אמרתי לכם: "אל יכנסו מתלמידי רבי מאיר לכאן, מפני שקנתרנים הם, ולא ללמוד תורה הם באים אלא לקפחני בהלכות הם באים"!? וכי אשה בעזרה מנין?* (דקתני 'קדשי קדשים', והרי אם יוציאום חוץ לעזרה אפילו לעזרת נשים - הם נפסלים ב'יוצא', ונשים אין נכנסות לה, כדתנן ב'אבות הטומאות' (בפרק קמא דמסכת כלים)!?)

*אמר רבי יוסי: יאמרו "מאיר שכב יהודה כעס יוסי שתק" - דברי תורה מה תהא עליה? וכי אין אדם עשוי לקבל קידושין לבתו* (קטנה או נערה) *בעזרה? ואין אשה עשויה לעשות לה שליח לקבל קידושיה בעזרה? ועוד: דחקה ונכנסה – מאי* (וכי לא הוצרכנו לשאול בבית המדרש מה יאמרו אם קדשה: אם קידושין הם אם לאו)*?*'

תניא: '[דחקה ונכנסה וקבלה קידושין מבשר קודש] *רבי יהודה אומר: מקודשת* [רבי יהודה חולק על תנא קמא]*; רבי יוסי אומר: אינה מקודשת* [כתנא קמא]'.

אמר רבי יוחנן: שניהם מקרא אחד דרשו: (במדבר יח,ט) וזה יהיה לך מקדש הקדשים מן האש [כל קרבנם לכל מנחתם ולכל חטאתם ולכל אשמם אשר ישיבו לי קדש קדשים לך הוא ולבניך]: רבי יהודה סבר: 'לך' - ולכל צרכיך (ואפילו לקדש בו אשה), ורבי יוסי סבר: כאש (חלקו של אהרן הושווה לחלקו של מזבח): מה אש (מזבח) לאכילה - אף הוא (כהן) נמי לאכילה (ולא לדבר אחר).

אמר רבי יוחנן:

(קידושין נג,א)

נמנו (למנין) וגמרו: המקדש בחלקו - בין קדשי קדשים ובין קדשים קלים - לא קידש (ורבו האומרים 'אינה מקודשת', ובטלו המועטים, וחזרו בהם, וגמרו לומר: אינה מקודשת) [כתנא קמא ורבי יוסי, ולא כרבי יהודה];

ורב אמר: עדיין היא מחלוקת (לא עמדו למנין, ולא חזר בו רבי יהודה).

אמר אביי: כוותיה דרבי יוחנן מסתברא (דחזר בו רבי יהודה), דתניא [ספרא צו פרשתא ד פרק י הלכה ג-ט]: '*מנין שאין חולקים מנחות כנגד זבחים* (כפי דמים, לומר: "טול אתה מנחה ואני חזה ושוק או בשר חטאת ואשם")*?*

*תלמוד לומר:* (ויקרא ז,ט) *וכל מנחה אשר תאפה בתנור* [וכל נעשה במרחשת ועל מחבת לכהן המקריב אתה לו תהיה [ויקרא ז,י] וכל מנחה בלולה בשמן וחרבה] *לכל בני אהרן תהיה* [איש כאחיו] ('כל מנחה' משמע שבמנחה עצמה יחלקו 'כל בני אהרן')*;*

*יכול לא יחלקו מנחות כנגד זבחים* (לא הוציא הכתוב אלא שלא יחלקו מנחות כנגד זבחים - והדין נותן:) *שלא קמו תחתיהם בדלות* (שהרי לא קמו בכל מקום מנחות תחת זבחים בדלות: דבקרבן עולה ויורד מביא עני עופות תחת בהמה; 'זבחים' היינו בהמה הטעונה זביחה בסכין)*, אבל יחלקו מנחות כנגד עופות* (כנגד חטאת העוף [שאותו אוכלים הכהנים]) *שהרי קמו תחתיהן בדלות* (דכתיב במטמא מקדש ובשמיעת קול: (ויקרא ה,יא) ואם לא תשיג ידו לשתי תורים והביא את קרבנו אשר חטא עשירית האיפה)*?*

*תלמוד לומר:* [ויקרא ז,ט: וכל מנחה אשר תאפה בתנור] *וכל נעשה במרחשת* [ועל מחבת לכהן המקריב אתה לו תהיה (ויקרא ז,י) וכל מנחה בלולה בשמן וחרבה] *לכל בני אהרן תהיה* [איש כאחיו] (דכולהו קראי יתירי נינהו: דמצי למיכתב 'כל מנחה לכל בני אהרן תהיה', למה ליה לפרושי כל מיני מנחות)*;*

יכול לא יחלקו מנחות כנגד עופות, שהללו מיני דמים והללו מיני קמחים, אבל יחלקו עופות כנגד זבחים, שהללו והללו מיני דמים?

*תלמוד לומר:* [ו]*על מחבת* (אם אינו ענין למנחות כנגד זבחים, שאינן מינן - תניהו ענין לזבחים ועופות)*;*

*יכול לא* (לא מיעט הכתוב אלא שלא) *יחלקו עופות כנגד זבחים, שהללו מעשיהם ביד והללו מעשיהם בכלי* (והדין נותן: שהעופות מעשיהן ביד: מליקה בצפורן, והזבחים מעשיהן בכלי: בסכין)*, אבל יחלקו מנחות כנגד מנחות, שהללו והללו מעשיהם ביד?*

*תלמוד לומר:* (ויקרא ז,י) *וכל מנחה בלולה בשמן* [וחרבה] *לכל בני אהרן* [תהיה איש כאחיו]*;*

*יכול לא יחלקו מחבת כנגד מרחשת ומרחשת כנגד מחבת שזו מעשיהם רכים וזו מעשיהם קשים* (מחבת ומרחשת - כלים היו במקדש; וכל המנחות הנקמצות טעונות לוג שמן; ומחבת צפה ואינה עמוקה, ומתוך שהיא רחבה וצפה - הסולת מתפשט בכולו, והאור שורף את שמנה, לפיכך מעשיהן קשים; ומרחשת עמוקה, ואין האור שורף את השמן לפי שנבלע בעובי החלות, לפיכך מעשיהן רכין)*, אבל יחלקו מחבת כנגד מחבת ומרחשת כנגד מרחשת* ("טול אתה חלקי במנחת ראובן ואני אטול חלקך במנחת שמעון")*, שהללו והללו מעשיהם קשים, אי נמי מעשיהם רכים?*

*תלמוד לומר: 'וחרבה לכל בני אהרן תהיה';*

*יכול לא יחלקו* (קרבן כנגד חבירו) *בקדשי הקדשים* (כמו מנחה) *אבל יחלקו* (קרבן כנגד חבירו) *בקדשים קלים* (דאית להו זכייה בגוייהו, ויכול למכור חלקו בקרבן זה בשביל זה)*?*

*תלמוד לומר: 'איש כאחיו'* [וסמיך ליה] (ויקרא ז,יב) *אם על תודה* [יקריבנו והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן]*: כשם שאין חולקין בקדשי קדשים - כך אין חולקים בקדשים קלים*; 'איש (איש כאחיו)' (למעוטי קטן)*: איש חולק, אפילו בעל מום* (שאף הם היו מתליעים בעצים, ומפשיטים ומנתחים ושוחטים)*, ואין הקטן חולק, ואפילו תם.*'

[הלימוד דלעיל הוא] סתם ספרא (תורת כהנים) – מני [ודעת מי היא]? - רבי יהודה (והא - בתורת כהנים איתא), והוא קאמר דלית בה דין חלוקה כלל (אלמא לית בה דין שאר חלוקות בעילוי דמים)!

שמע מינה (ושמעינן מינה דלאו ממונו הוא, אלא משלחן גבוה הוא דזכו) [ושמע מינה שרבי יהודה חזר בו, ומסכים עם הת"ק ולפיכך נראה שהרישא של המשנה היא כדברי הכל].

אמר רבא: וכרב - מי לא תניא? והתניא: '*הצנועים מושכין את ידיהם והגרגרנים חולקים*' (גבי לחם הפנים); מאי '*חולקים*'? - חוטפים, כדקתני סיפא: '*מעשה באחד שחטף חלקו וחלק חברו והיו קוראין אותו 'בן חמצן' עד יום מותו*'.

(תניא: ארבעים שנה ששימש שמעון הצדיק - נשתלחה ברכה בלחם הפנים, וכל כהן המגיעו כזית: יש אוכל ושבע יש אוכל ומותיר; מכאן ואילך נשתלחה מארה בלחם הפנים, וכל כהן [הכמות] המגיעו – כפוּל [בלבד]; הצנועין מושכין ידיהם ממנו, דלא מהני להו מידי; והגרגרנין חולקין; וקא סלקא דעתא דהאי 'חולקין' - לאו ליטול חלקו המגיעו קאמר, כיון דנשתלחה בו מאירה כפול - למאי חזי? אלא חולקין דרך עילוי: מניח חלקו לחבירו, ונוטל כנגדו במקום אחר; אלמא אית בהו דין חלוקה, ועל כרחך הא רבי יהודה היא, דאמר 'ממונו הוא'; ומשני: לעולם אין בו דין חלוקה, ומאי 'חולקין'? חלקו המגיעו קאמר, וכשאינו שוה לו - חוטף חלק חבירו ואוכלו; והא דתנן במסכת סוכה (נו,א) 'הנכנסים חולקין בצפון' - חלקו המגיעו קאמר, ובעוד שהיתה בו ברכה.)

אמר רבה בר רב שילא: מאי קראה (ד'חמצן' לשון חמסן)? - (תהילים עא,ד) אלהי פלטני מיד רשע מכף מעול וחומץ;

רבה אמר: מהכא: (ישעיהו א,יז) למדו היטב דרשו משפט אשרו חמוץ (החזיקו יד הנגזל להצילו מיד עושקו [כמו בהמשך הפסוק:]) [שפטו יתום ריבו אלמנה].

('ולא אשרו חוֹמץ' לא גרסינן הכא, אלא בבבא קמא (מו,ב) גבי 'מִנַיִן שנזקקין לתובע תחלה?')

מעשר שני - בין בשוגג בין במזיד - לא קידש, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: שוגג לא קידש מזיד קידש ~~וכו'~~:

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
|  | רבי מאיר | | רבי יהודה | |
|  | שוגג | מזיד | שוגג | מזיד |
| מעשר שני | לא קידש | לא קידש | לא קידש | קידש |
| הקדש | לא קידש | קידש | קידש | לא קידש |

מנא הני מילי?

אמר רב אחא בריה דרבא משמיה דגמרא (כך נקבעה בגמרא ושגורה בפי בני בית המדרש): (ויקרא כז,ל) וכל מעשר הארץ מזרע הארץ מפרי העץ לה' הוא קדש לה': לה' הוא, ולא לקדש בו אשה!

הרי תרומת מעשר, דכתיב (במדבר יח,כח) כן תרימו גם אתם תרומת ה' [מכל מעשרתיכם אשר תקחו מאת בני ישראל ונתתם ממנו את תרומת ה' לאהרן הכהן], ותנן: *המקדש בתרומה – מקודשת*! [אולי הכוונה לקידושין פ"ב מ"י , המצוטט להלן;]

דלא כתיב ביה "לה'" (מלמד שתהא שלו, אבל תרומת ה' [כלומר:] שצוה עליה הוא);

והרי חלה, דכתיב בה [במדבר טו,כא: מראשית ערסתיכם] תתנו לה' [תרומה לדרתיכם], ותנן [קידושין פ"ב מ"י]: '*המקדש בתרומות* [ובמעשרות ובמתנות ובמי חטאת ובאפר חטאת - הרי זו] *מקודשת* [ואפילו ישראל] (כל תרומות במשמע, וחלה נמי 'תרומה' היא, דכתיב (במדבר טו,כא) מראשית עריסותיכם תתנו לה' תרומה)!?

דלא כתיב ביה 'קדש'.

והרי שביעית, דכתיב בה [ויקרא כה,יב: כי] יובל הוא קדש תהיה לכם [מן השדה תאכלו את תבואתה], ותנן: '*המקדש בפירות שביעית - מקודשת* (דקתני (לעיל נ,ב): '*ושל שביעית היתה, ואמרו חכמים: אין אחיות מקודשות*' - הא נכריות מקודשות)?

דלא כתיב ביה "לה'".

והרי תרומה, דכתיב (ירמיהו ב,ג) קדש ישראל לה' ראשית תבואתו [כל אכליו יאשמו רעה תבא אליהם נאם ה'], ותנן [שם] '*המקדש בתרומה – מקודשת*'!?

ההוא - בישראל כתיב (והם קרוים 'קדש לה'').

(קידושין נג,ב)

ולאו ממילא שמעת מינה (בתמיה: מדכתיב 'קדש ישראל לה' ראשית תבואתו' - כתרומה הם לו, ושמע מינה תרומה נמי הויא קדש לה')?

תרגמה רבין סבא קמיה דרב: אמר קרא: הוא (גבי מעשר לה') - בהוייתו יהא (בהווייתו יהא לה').

[במעשר שני - בין שוגג בין מזיד - לא קידש, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בשוגג - לא קידש, במזיד – קידש]

ובהקדש במזיד – קידש, בשוגג - לא קידש, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בשוגג - קידש, במזיד - לא קידש:

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
|  | רבי מאיר | | רבי יהודה | |
|  | שוגג | מזיד | שוגג | מזיד |
| מעשר שני | לא קידש | לא קידש | לא קידש | קידש |
| הקדש | לא קידש | קידש | קידש | לא קידש |

אמר רבי יעקב: שמעית מינה דרבי יוחנן תרתי (טעמא דמתרתי בבי דמתניתין, דקתני בה: 'בשוגג לא קידש'):

שגגת מעשר דרבי יהודה (הואיל ואית ליה מעשר ממון הדיוט הוא - אמאי בשוגג לא קידש?), שגגת הקדש דרבי מאיר (כיון דאית ליה במזיד קידש - שוגג מאי שנא) - שניהם אין אשה מתקדשת בהם (כלומר: שמעית מרבי יוחנן טעמא דתרתי בבי דמתניתין דאיירי בשגגות, ותני תנא דידן בתרוייהו 'אין אשה מתקדשת בהן'); חדא (בחדא מינייהו פירש) לפי שאין אשה רוצה (אם היתה יודעת שהוא כן - לא קבלתו לשם קידושין והוו להו קידושי טעות), וחדא לפי שאין שניהם רוצים (דנפקא מינה: דבההיא דפריש בה רבי יוחנן 'לפי שאין אשה רוצה' - אם בדקנוה ואמרה "רוצה אני", ואינה מקפדת - אין אנו צריכין לבדוק אותו דמסתמא מינח ניחא ליה), ולא ידענא הי מינייהו (באיזה מהן [מעשר או הקדש] תלה באשה ואיזו תלה בשניהם)!?

אמר רבי ירמיה: ניחזי אנן: מעשר: איהי לא ניחא לה משום טרחא דאורחא (להצריכה להעלותו לירושלים); איהו ניחא ליה דניקני איתתא ממילא (בחנם בלא טורח)! אלא הקדש: תרוייהו לא ניחא להו דנתחיל הקדש על ידייהו (שהוא דבר איסור, וקראן הכתוב 'מועלי מעל'; ואם קידושין הן - הרי נתחלל, שזו היא הוצאתו: כשהוציאוֹ מרשות גבוה ונתנוֹ לה).

(דאמר לא ידעינן הי מינייהו -) ורבי יעקב אמר: [אפשר לומר גם] איפכא (אמר לך: אטו איפכא נמי): מסתברא: מי לא איכא למימר (במעשר לפי שאין שניהן רוצים ובהקדש לפי שאין אשה רוצה): מעשר, איהי לא ניחא לה, משום טירחא דאורחא; איהו לא ניחא ליה משום אונסא דאורחא (דעל כרחך אונסא דאורחא עליה רמיא: שהמעשר אין בו כאן שוה פרוטה שלא ניתן להוציאו אלא בירושלים, שאפילו תמכרנו - דמיו נתפסין בקדושתו, וקידושיהָ צריכין שיהו שוה פרוטה; הילכך אי הוה ידע מעיקרא דמעשר הוא - כיון דבעי לקבולי עליה אונסא דאורחא - לא הוה מקדשה לה ביה, דשכיח לאיתנוסי טפי גבי איתתא מגברא [משום נדה]; אי נמי לא רמי אחריות עליה - לא ניחא ליה דליתניס מינה, פן תיעצב ותאמר לו "קידשתני בדבר שלא נהניתי בו")!? אלא הקדש: בשלמא איהי לא ניחא לה דנתחיל הקדש על ידה (דמה הנאה יש לה בחילולו? אם לא תקבלנו יצטרך זה לקדשה בהיתר משלו); אלא איהו מי לא ניחא ליה דניקני איתתא ממילא (ואף על פי שעליו לשלם להקדש, השתא מיהא ניחא ליה, שמא אין לו משלו עכשיו כלום!)? [רבי יעקב הצליח להסביר מדוע יש מקום להסתפק, ואין להכריע במסורת מרבי יוחנן.]

בעא מיניה רבא מרב חסדא: (הא קאמרינן) אשה - אין מתקדשת (בשגגת הקדש לרבי מאיר); מעות מהו שיצאו לחולין (להנות מהן עתה, וזה יתחייב בהן [ובחומש וב]קרבן מעילה)?

אמר ליה: אשה אין מתקדשת - מעות היאך יצאו לחולין (במה יצאו מרשות הקדש, אחרי שאין דבריהם [שתתקדש בהם] קיימין)?

בעא מינה רב חייא בר אבין מרב חסדא: במכר מאי (לקח החפץ במעות הקדש בשוגג: לרבי מאיר קנה או לא קנה)?

אמר ליה: אף במכר לא קנה (ולא יצאו מעות לחולין, ואין מעילה לרבי מאיר בהקדשות אלא באוכל אוכלי הקדש, אבל המוציא מעות הקדש - אין לו מעילה: בכל מקום שהן – שֵם 'הקדש' עליהם).

איתיביה [בבא מציעא פ"ג מ"יא]: '*חנוני כבעל הבית* (שאינו צריך תמיד למעות, שנותנים לו פירות, וכל מכר חנותם באשראי, ודי לו במיעוט מעות שבידו) *- דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: חנוני כשולחני*' (משנה היא במעילה: 'גזבר המפקיד מעות אצל שולחני: אם צרורין - לא ישתמש בהם, לפיכך אם הוציא - לא מעל הגזבר אלא שולחני, ואם מותרים - ישתמש בהם; לפיכך אם הוציא - מעל הגזבר', דברשותיה עבד, דמידע ידע דשולחני צריך למעות תדיר, אבל בעל הבית - בין כך ובין כך לא ישתמש בהן, דלאו אדעתא דהכי אפקדינהו גביה, דסתם בעל הבית אינו משתמש תמיד במעות; לפיכך אם הוציא מעל בעל הבית, ולא הגזבר שהפקידו).

עד כאן לא קא מיפלגי אלא דמר סבר חנוני כשולחני, ומר סבר חנוני כבעל הבית; אבל דכולי עלמא: אם הוציא (מעות הקדש) – מעל (אחד מהם; אלמא במכר לרבי מאיר קנה: דאם לא קנה - היאך יצאו מעות לחולין?)!

רבי מאיר - לדבריו דרבי יהודה קאמר: לדידי אם הוציא נמי לא מעל (לא זה ולא זה: שאין מעילה במעות אלא באוכלין), אלא לדידך (דיש מעילה במעות) אודי לי מיהא דחנוני כבעל הבית (והוא מעל, ולא גזבר, דלאו ברשותיה עבד)! ואמר ליה (רבי יהודה): לא (לא מודינא לך בהא), (אלא) כשולחני (הוא, ומעל גזבר, דמידע ידע דצריך תמיד למעות לקנות סחורה).

אמר רב:

[לכאורה בנגוד למה שלמדנו לעיל:

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
|  | רבי מאיר | | רבי יהודה | |
|  | שוגג | מזיד | שוגג | מזיד |
| מעשר שני | לא קידש | לא קידש | לא קידש | קידש |
| הקדש | לא קידש | קידש | קידש | לא קידש |

(קידושין נד,א)

חזרנו על כל צדדים של רבי מאיר ולא מצינו 'הקדש: בשוגג אין מתחלל, במזיד מתחלל' (כלומר: אף על פי ששנינו לרבי מאיר בשוגג לא קידש - לאו משום דסבירא ליה 'הקדש בשוגג אין מתחלל', שחזרנו בכל מקום ששנה רבי מאיר בהלכות הקדש, ולא מצינו מקום שאמר בו 'הקדש מתחלל במזיד ואין מתחלל בשוגג', אלא בין בשוגג בין במזיד – מתחלל; וליתנהו להני טעמא דרבי יוחנן, דלרבי מאיר יש מעילה במעות הקדש וכיון דמעל נפק לחולין), ומשנתינו (דקתני בשוגג לא קידש אלמא לא נתחלל) - בכתנות כהונה שלא בלו (וראויין לעבודה, וכל זמן שראויין לעבודה - אין מעילה בשגגתן): הואיל וניתנו (שלכך הוקדשו מתחלה:) ליהנות בהן (ליהנות בהן שוגגין, רק שלא יתכוין לחללן), לפי שלא ניתנה תורה למלאכי השרת (שיהו הכהנים זריזים כמלאכים להפשיטן בגמר עבודה ולא יַשְהוּם עליהם אחר העבודה כהרף עין).

תא שמע: '*כתנות כהונה שבלו - מועלין בהם, דברי רבי מאיר*'; מאי? לאו אפילו לא בלו?

לא, בלו דוקא (דכיון דאין ראויין לעבודה - הרי הן כשאר הקדש ולא ניתנו ליהנות בהן).

תא שמע: '(שופרות היו במקדש, ובהם נותנים שקלים; באחד כתוב עליו 'תקלין חדתין', ומי שלא שקל שקלו באדר, שמביאו בתוך שנתו - נותנו לתוכה, והגזברין נותנים אותו בלשכה כשמגיע אחד מפרקי התרומה - שבשלשה פרקים תורמין אותה; ובשני כתוב 'תקלין עתיקין', ומי שלא שקל אשתקד - מביאו לשנה הבאה, ונותנן לתוך שופר זה, והגזברים מפנין אותן מעות לשירי לשכה משנה שעברה:) *מועלים ב'חדתין'* (שהרי לקרבנות צבור הן עומדין) *ואין מועלים ב'עתיקים'* (שתורת שירי לשכה עליהם, וניתנים לחומת העיר ומגדלותיה, וכל צרכי תקון העיר, כדלקמן) [- דברי רבי יהודה [הגירסא 'דברי רבי יהודה' בספק] (וקסבר רבי יהודה 'אין מעילה בשירי לשכה' שנשאר עודף על הקופות לאחר שלש תרומות)*; רבי מאיר אומר: מועלין אף בעתיקים, שהיה רבי מאיר אומר: מועלין בשירי הלשכה*' – ואמאי (מועלין בהן)?: נימא (לא נתנו שגגות אותן מעות למעילה מאחר שעומדין לחומת העיר) 'הואיל וניתנו ליהנות, לפי שלא ניתנה תורה למלאכי השרת (שיהיו זריזים מליהנות מן החומה לישב בצילה ועליה)' דהא חומת העיר ומגדלותיה משירי הלשכה אתו, דתנן [שקלים פ"ד מ"ב] '*חומת העיר ומגדלותיה וכל צרכי העיר באין משירי הלשכה*' (אלא על כרחך אף על פי שהותרה הנאת החומה לענין שאר הנאות מיהא בקדושתייהו קיימי)!?

לא תימא 'רבי מאיר' אלא אימא 'רבי יהודה' (אימא: 'רבי יהודה אומר: מועלין בעתיקים' [ולא כמו שגרסנו: 'ואין מועלים בעתיקין' – דברי רבי יהודה], כדאמרי במתניתין נמי: 'בשוגג קידש', דקסבר: אף על פי שניתנו כתנות כהונה ליהנות לכהנים לאחר עבודה - לענין שאר הנאות בקדושתייהו קיימי, ומעל זה בקידושין, ויצאו לחולין; אבל מזיד - שאין בו מעילה - לא נתחלל ולא קידש).

תא שמע, דתניא: '*אמר רבי ישמעאל בר רבי יצחק: אבני ירושלים שנשרו - מועלים בהם, דברי רבי מאיר.*'

לא תימא 'רבי מאיר' אלא אימא 'רבי יהודה'.

אי רבי יהודה - ירושלים מי מיקדשא? והתנן: [נדרים פ"א מ"ג] '*"כאימרא"* ("הרי עלי ככר זה כאימרא" = כשה התמיד) *"כדירים"* (דיר בהמות הקדש ודיר העצים)*, "כעצים", "כאישים", "כהיכל", "כמזבח", "כירושלים": רבי יהודה אומר: כל האומר "ירושלים" - לא אמר כלום*'; וכי תימא (הא דאמר רבי יהודה לא אמר כלום) משום דלא אמר "כירושלים" (אלא "הרי זה עלי ירושלים") - והתניא: '*רבי יהודה אומר: כל האומר "כירושלים" לא אמר כלום, עד שידור בדבר הקרב בירושלים*'!?

(קידושין נד,ב)

תרי תנאי נינהו ואליבא דרבי יהודה (איכא למאן דאמר: ירושלים מקדשא כהקדש: שאם יטול מאבני החומה לבנות בביתו – מעל; ואיכא למאן דאמר: לא מקדשא).

אמר עולא משמיה דבר פדא (פליג אדרב, וסבירא ליה כרבי יוחנן, דטעמא דרבי מאיר במתניתין: משום דקסבר אין הקדש מתחלל בשוגג, דמקח טעות הוא, דלא ניחא ליה דנתחלל הקדש על ידיה): '*אומר היה רבי מאיר: הקדש במזיד מתחלל, בשוגג אין מתחלל; ולא אמרו בשוגג מתחלל אלא לענין קרבן בלבד* (כלומר: לא כתיב בתורה מתחלל אלא שצריך קרבן מעילה אבל המעות כל מקום שהולכות הקדש הם)'.

וכי מאחר דאין מתחלל - קרבן במאי מחייב?

אלא כי אתא רבין פריש משמיה דבר פדא: '*אומר היה רבי מאיר: הקדש במזיד – מתחלל, בשוגג - אין מתחלל; ולא אמרו 'בשוגג מתחלל' אלא לענין אכילה בלבד*'(האוכל ככר של הקדש - דאזל ליה הקדש, והוא הדין להדלקת נר, ולכל הנאה; אבל הוצאת מעות הקדש - אין בהם מעילה, דלא נפקי מרשות הקדש)'.

אמר רב נחמן אמר רב אדא בר אהבה: הלכה כרבי מאיר במעשר (דממון גבוה הוא), הואיל וסתם לן תנא כותיה, והלכה כרבי יהודה (דשוגג מתחלל ולא מזיד) בהקדש, הואיל וסתם לן תנא כותיה.

'כרבי מאיר במעשר' - מאי היא?

דתנן: '[פאה פ"ז מ"ו] *כרם רבעי: בית שמאי אומרים: אין לו חומש* (המחלל פירותיו להעלות הדמים לירושלים - אין צריך להוסיף חומש, ואפילו בעליו) ואין לו ביעור (בשנה שלישית וששית של שמיטה, שהמעשרות מתבערים מן הבית, שאסור להשהותן יותר, כדכתיב 'כי תכלה לעשר וגו')*, ובית הלל אומרים: יש לו* (כדיליף לקמן)*;*

*בית שמאי אומרים: יש לו* (דין) *פרט* (בשעת בצירה, וכתיב (ויקרא יט,י) 'ופרט כרמך לא תלקט') *ויש לו* (דין) *עוללות* (אשכול שאין לו פסיגין אלא אחת היא כולה) (ד'כרמך' קרינא ביה; והעניים אוכלין אותן בירושלים או פודין אותן ומעלין דמיהן)*, ובית הלל אומרים: כולו לגת* (דקסברי כולו ממון גבוה הוא, כמעשר שני, דיליף מיניה; כדמפרש ואזיל, ולא קרינא ביה 'כרמך').

מאי טעמא דבית הלל?

גמרי [ויקרא יט,כד: ובשנה הרביעת יהיה כל פריו] קודש [הלולים לה' [ויקרא כז,ל] וכל מעשר הארץ מזרע הארץ מפרי העץ לה' הוא] קודש [לה'] ממעשר: מה מעשר יש לו חומש ויש לו ביעור אף כרם רבעי יש לו חומש ויש לו ביעור; ובית שמאי לא גמרי קודש קודש ממעשר.

'*ובית הלל אומרים: כמעשר* (דמדמו כרם רבעי למעשר)' - כמאן סבירא להו (במעשר לענין ממון גבוה או ממון הדיוט)?: אי כרבי יהודה - אמאי 'כולו לגת'? האמר: מעשר - ממון הדיוט הוא? אלא לאו כרבי מאיר (ובית הלל - כסתם משנה חשיב להו: דהלכה כמותן)!

'*כרבי יהודה בהקדש*' מאי היא (היכן תנן 'בשוגג מתחלל במזיד אין מתחלל')?

דתנן [מעילה פ"ו מ"ב]: '(רישא הכי תנן: 'שלח ביד חרש שוטה וקטן, עשו שליחותן - גזבר מעל; לא עשו שליחותן - לא מעל) *שילח ביד פיקח ונזכר עד שלא הגיע אצל חנווני* (ואוקמינן התם כשהוזכרו שניהם: גיזבר ושליח) *- חנווני מעל לכשיוציא* (דשגגה גביה איתיה, אבל הני מזידין נינהו, ולא מחייבי מעילה; אלמא: שוגג מתחלל, מזיד אין מתחלל).

וכרבי יהודה במעשר - מי לא תנן? והתנן [מעשר שני פ"ה מ"ה]: '*הפודה מעשר שני שלו - מוסיף עליו חמישיתו, בין משלו* (שהפריש מכריו) *בין שניתן לו במתנה*' (קא סלקא דעתן לאחר שהפריש ניתן לו, וקתני 'מוסיף חומש' - דשלו הוא, וקרינן ביה 'אם גאל יגאל איש ממעשרו' (ויקרא כז,לא))- מני?: אילימא רבי מאיר היא - מי מצי יהיב ליה במתנה? והאמר 'מעשר - ממון גבוה הוא' (ולא מצי יהיב ליה, והוה ליה זה שניתן לו כאילו אינו שלו, ואין מוסיף חומש אלא בעלים דלא קרינא ביה 'ממעשרו')?! אלא - לאו רבי יהודה?

לא, לעולם רבי מאיר, והכא במאי עסקינן? - כגון דיהיב ניהליה בטיבליה, וקסבר: מתנות שלא הורמו כמי שלא הורמו דמיין (דאיכא למאן דאמר בעלמא כמי שהורמו דמיין, ואיהו סבירא ליה: כל זמן שלא הורם - לאו ממון גבוה הוא, דאין שם מעשר עליו לכלום).

תא שמע [מעשר שני פ"ה מ"ה]: '*הפודה נטע רבעי שלו - מוסיף עליו חמישיתו, בין משלו בין שניתן לו במתנה*'; - מני?: אילימא רבי מאיר - מי מצי יהיב ליה? והא גמרי 'קודש' 'קודש' ממעשר (האי תנא גמר ממעשר, דאי לא גמיר - חומש בנטע רבעי מנא ליה)? אלא לאו (- אלמא מעשר נמי ניתן במתנה -) רבי יהודה!

לעולם רבי מאיר; והכא במאי עסקינן? - כגון דיהיב כשהוא סמדר (כשהענבים ניכרים לאחר שנפל הפרח; וקא משמע לן דכל זמן שהוא סמדר יכול לתתן במתנה, שאין שֵם 'רבעי' עליו) ודלא כרבי יוסי דאמר (במסכת ערלה) סמדר אסור מפני שהוא פרי (וקרינא ביה 'ערלתו את פריו').

תא שמע [מעשר שני פ"ד מ"ו]: '*משך הימנו* (איש מחבירו) *מעשר בסלע, ולא הספיק לפדותו עד שעמד בשתים - נותן סלע* (וקנה את המעשר; שמשעה שמשכו – קנאו, ולא אמרינן 'ברשות בעליו מעשר אייקר' וצריך לחללו בשנים) *ומשתכר בסלע, ומעשר שני שלו* (מפני שמעשר שני שלו: שהמעשר - ממון הדיוט, ונקנה במשיכה)'; מני? אילימא רבי מאיר - אמאי משתכר בסלע? 'ונתן את הכסף וקם לו (אין הקדש נקנה במשיכה, דכתיב ביה [ויקרא כז,יט] 'ואם גאל יגאל את השדה, המקדיש אתו] ויסף חמישית כסף ערכך עליו וקם לו', ואין שטר וחזקה קונין קרקעותיו, ולא משיכה את מטלטלין)' אמר רחמנא!? אלא - לאו רבי יהודה!?

לעולם רבי יהודה; והכא חד סתמא והכא תרי סתמי (כרבי מאיר סתם לן תרי זמני: בשתי מקומות תנא רבי משנה זו דכרם רבעי: חדא בסדר זרעים (מעשר שני פ"ה מ"ג) וחדא בעדיות (פ"ד מ"ה)).

ואי סתמא דוקא - מה לי חד סתמא מה לי תרי סתמי?

אמר רב נחמן בר יצחק: הלכה כרבי מאיר, הואיל ותנן בבחירתא כוותיה (מסכת עדיות קרי 'בחירתא', שכל דבריהם העידו מפי הגדולים, והלכה כמותן).

(קידושין נה,א)

תנן התם [שקלים פ"ז מ"ד]: '*בהמה שנמצאת מירושלים למגדל עדר וכמדתה לכל רוח: זכרים עולות, נקבות זבחי שלמים*' (משום דחיישינן שמא מירושלים יצאת, ורוב בהמות היוצאות ממנה זבחים הם, ואיכא לספוקי בכל זבחים שהיא ראויה להם; הילכך זכר - דחזי לעולה - מספקא לעולה; ולקמן פריך עלה; 'נקבות זבחי שלמים' דאילו בעולה ליכא לספוקי).

אלא זכרים עולות הוא דהוו, זבחי שלמים לא הוו (בתמיה: דילמא שלמים היא, והיכי מקריב לה עולה)?

אמר רבי אושעיא: (כלומר: איהי [הבהמה שנמצאה] - ודאי לא קרבה;) הכא בבא לחוב בדמיהן עסקינן (והכי קאמר: אם בא אדם זה לעשות לה תקנה, ובא לקבל על עצמו חוב כל דמיה שהוא בספק, ולהוציאה לחולין, ולהקדיש את דמיה:), והכי קאמר: (אם זכר הוא נתחייב אף בדמי עולה) חיישינן שמא עולות (הן); ורבי מאיר היא, דאמר (במתניתין (לעיל נב,ב)): הקדש במזיד מתחלל (ויכול זה להוציאן לחולין מזיד, ויתפסו הדמים בקדושתם, ועל ידי תנאי יביא שני דמים: אחד לעולה ואחד לשלמים, ויאמר "אם עולה היא - הרי היא מתחלל על זו, והשני יהא שלמי נדבה; ואם שלמים היא - הרי היא מחוללת על של שלמים, והשני לנדבת עולה").

וקדושת הגוף (דקדשי מזבח) מי מתחלל (בלא מום)? והתנן [מעילה פ"ה מ"ג]: '*אין מועל אחר מועל במוקדשין* (אין שתי מעילות זו אחר זו בקרן אחד של הקדש: דכיון שמועל בו הראשון - יצא לחולין) *אלא בבהמה* (של קדשי מזבח הראויה לקרבן לפי שאין יוצאה לחולין כשהיא תמימה, וכן) *ובכלי שרת בלבד; כיצד? היה רוכב על גבי בהמה, בא חבירו ורכב, בא חבירו ורכב - כולם מעלו; היה שותה בכוס של זהב, בא חבירו ושתה, בא חבירו ושתה - כולם מעלו*'!

ההיא - רבי יהודה היא (מדקתני '*אין מועל אחר מועל*', אלמא מקמא הוא דנפיק לחולין, אף על גב דשוגג הוא; דאי מזיד - ליכא מעילה; והאי סברא - לרבי יהודה הוא, דשמעת ליה דאמר במתניתין (שם) 'הקדש בשוגג מתחלל'), הא - רבי מאיר (היא הך מתניתין דשקלים, דבהמה שנמצאת כרבי מאיר - מוקמינן לה, דאמר הקדש מתחלל במזיד; ואפילו קדושת הגוף נמי מתחלל)!

(ופרכינן:) מדרבי יהודה נשמע לרבי מאיר (בחילול מזיד; דהא פלוגתייהו ליתא אלא [אם מתחלל] במזיד ושוגג [או בשוגג], אבל בקדושת הגוף וקדושת דמים אין מחלוקת ביניהם באותו הקדש שאין מתחלל: לרבי יהודה בשוגג אין מתחלל, במזיד לרבי מאיר): לאו אמר רבי יהודה 'הקדש בשוגג מתחלל (והיא עיקר חילול) וקדושת הגוף לא מתחלא (שוגג)'? לרבי מאיר נמי: אף על גב דהקדש במזיד מתחלל (עיקר חילול הקדש במזיד) - קדושת הגוף לא מתחלא!?

(ומשני:) התם לא קא מכוין לאפוקינהו לחולין, הכא קא מכוין לאפוקינהו לחולין (כלומר: חילול דמזיד לרבי מאיר עדיפא מחילול דשוגג לרבי יהודה: דאילו שוגג לא מכוין לאפוקינהו לחולין, וגזירת הכתוב הוא: מדמחייביה רחמנא קרבן מעילה - הילכך קדושת הגוף לא מיתחיל; אבל חילול מזיד לרבי מאיר - מכוין לאפוקינהו לחולין, הילכך קדושת הגוף נמי מיתחלא).

(אדרבי אושעיא פריך, דאוקמא ההיא דשקלים כרבי מאיר:) אימר דשמעת ליה לרבי מאיר (דאמר 'הקדש במזיד מתחלל' -) בקדשי קדשים (כגון קדשי הבית, דהיינו סתם הקדש, והוא הדין לקדשי קדשים, דכולהו הוי לגבוה כקדשי בדק הבית); בקדשים קלים מי שמעת ליה (וההיא דבהמה איכא לספוקי נמי בקדשים קלים, והיכא שמעת ליה לרבי מאיר דמתחללין במזיד)?

אמר ליה ההוא מרבנן, ורבי יעקב שמיה: קל וחומר: קדשי קדשים מתחללים - קדשים קלים לא כל שכן!

איתמר נמי: אמר רבי חמא ברבי עקיבא אמר רבי יוסי ברבי חנינא: '*אומר היה רבי מאיר: הקדש במזיד מתחלל, בשוגג אין מתחלל, אחד קדשי קדשים ואחד קדשים קלים, קל וחומר: קדשי קדשים מתחללים - קדשים קלים לא כל שכן*'!

(קידושין נה,ב)

תהי בה (בהא דרבי אושעיא) רבי יוחנן: (דכל בהמות מזבח אסור לחללה תמימה, שנאמר: 'ואם בבהמה הטמאה ופדה בערכך' [ויקרא כז,כז], ואמר מר (מנחות קא,א) בבעלי מומין שנפדו הכתוב מדבר: יכול יופדו על מום עובר כו'; וזה שבא לימלך ולחוב בדמיה;) וכי אומרים לו לאדם עמוד וחטא (לחללה מזיד) בשביל שתזכה (בשביל שתזכה לתקן הקרבתה של בהמה זו)?

אלא אמר רבי יוחנן: (הא דקתני '*זכרים = עולות*' - לא היא, ולא דמיה קריבין בעודה תמימה, אלא:) ממתין לה עד שתומם (מום קבוע ויהא מותר לחללה), ומייתי שתי בהמות (חדא לעולה וחדא לשלמים), ומתנה ("אם זו עולה - תהא זו עולה תחתיה, וחבירתה שלמי נדבה; ואם זו שלמים - תהא זו שלמים תחתיה, וחבירתה עולת נדבה").

אמר מר: [שקלים פ"ז מאן דאמר: בהמה שנמצאת מירושלים למגדל עדר וכמדתה לכל רוח] זכרים = עולות; - דילמא תודה היא ?

דמייתי נמי תודה;

והא בעיא לחם?

מייתי נמי לחם.

ודילמא אשם הוא (וליכא למימר דנייתי נמי אשם, דאין אשם בא נדבה[[2]](#footnote-2))?

(ומשני) אשם - בן שתי שנים (דאשם גזילות ומעילות ושפחה חרופה כתיב בהן איל), ואישתכח בן שנה (והאי מתניתין דאשתכח בן שנה וליכא לספוקי באשם).

ודילמא אשם מצורע הוא, אשם נזיר הוא (דכתיב בהו 'כבש')?

לא שכיחי.

ודילמא פסח הוא?

פסח בזמנו (כל זמן שהוא ראוי לפסח) - מזהר זהירי ביה, ושלא בזמנו (עבר זמנו) שלמים הוא (והא מייתי שלמים).

ודילמא בכור ומעשר נינהו?

למאי הילכתא (תירוצא הוא, כלומר: למאי הילכתא אתית לספוקינהו בבכור ומעשר) למיכלינהו במומן (שספק בכור וספק מעשר נאכלין במומן לבעלים, שהרי אין להם פדיון)? הכי נמי (והני נמי - לכשנפדו -) במומן מתאכלי (ואוכלן בתורת בכור ומעשר שאין נשחטין באיטליז ואין נשקלין בליטרא)!

אמר מר: 'נקבות = זבחי שלמים'; דילמא תודה היא?

דמייתי תודה.

והא בעינן לחם?

דמייתי נמי לחם.

ודילמא חטאת היא?

חטאת - בת שנתה (היא, דכתיב (ויקרא ה,ו) 'נקבה מן הצאן – כשבה'; וכל כשבה - בת שנתה היא), ואישתכח בת שתי שנים (ובהמה דמתניתין בבת שתי שנים עסקינן).

ודילמא חטאת שעברה שנתה?

לא שכיח.

אשתכח בת שנתה – מאי?

תניא: '*חנניא בן חכינאי אומר: עז בת שנתה לחטאת* (לישנא דקרא (במדבר טו,כז); לסימנא בעלמא נקט, כלומר: אם בת שנתה היא - מקריבה חטאת);

לחטאת סלקא דעתך (דילמא לאו חטאת היא, והיכי קריבה? ותנאי נמי ליכא: דחטאת לא קרבה נדבה)?

אלא אמר אביי: **כ**חטאת (כדין חטאת שאינה ראויה ליקרב, כגון חמש חטאות דאזלי למיתה (תמורה טז,א)): כונסה לכיפה ('לכיפה' לאו דוקא; או שמא כיפה היתה מתוקנת לכך) והיא מתה מאליה (שאין נותנין לה מזונות).

תנו רבנן: '*אין לוקחים בהמה במעות מעשר שני* (חוץ לירושלים, דכתיב (דברים יד,כה-כו): 'וצרת הכסף בידך'; ועוד: שמא תכחיש בטורח הדרך)

(קידושין נו,א)

*ואם לקח בשוגג* (שלא ידע שהן מעות מעשר שני) *- יחזרו דמים למקומם* (כופין המוכר להחזיר הדמים, דמקח טעות הוא: שאילו ידע שהן מעות מעשר - לא היה לוקחה, דטריחא ליה מילתא להוליכה לירושלים, ובמעות הוה ניחא ליה לאמטויינהו)*; במזיד - תעלה ותאכל במקום* (בירושלים, דכתיב (דברים יב,ה): אל המקום אשר יבחר וגו')*; אמר רבי יהודה* (אמזיד קאי)*: במה דברים אמורים? - במתכוין ולקח תחילה לשם שלמים* (שכן דרך כל בהמות שנקחות בכסף מעשר: ליקרב שלמים, כדילפינן לה במנחות (פב,א): 'שם' 'שם': 'וזבחת שלמים ואכלת שם' [דברים כז,ז] ובמעשר כתיב 'ואכלת שם' [דברים יד,כה])*, אבל במתכוין להוציא מעות מעשר שני לחולין* (שלקחה לאוכלה חוץ למקום) *- בין שוגג בין מזיד - יחזרו דמים למקומם*' ('*בין שוגג*' - לאו א'מתכוין להוציא לחולין' קאי, דאם כן לאו שוגג הוא!? והאי 'מתכוין' דקתני - אמזיד קאי, והכי קאמר: אבל לקחה לשם חולין, דמזיד דידיה מתכוין להוציא מעשר לחולין הוא - בין שוגג בין מזיד יחזרו דמים למקומם: שוגג - משום דמקח טעות הוא, ומזיד - דקנסיה ליה למוכר, כדאמר לקמן: דלאו עכברא גנב אלא חורא גנב.)

והאנן תנן (לעיל נב,ב) '*רבי יהודה אומר: במזיד קידש*' (דכיון דליכא טעות, משום קנסא לא אמרי רבנן דליבטול)?

אמר רבי אלעזר: (מתניתין ליכא למיקנסיה כלל:) אשה יודעת שאין מעות מעשר שני מתחללין על ידה (ולא נתכוונה להוציאו לחולין), ועולה ואוכלתו בירושלים (אבל מוכר זה יודע שהמעות מתחללות על הבהמה, וחולין הן בידו, ועבר על 'לפני עור לא תתן מכשול' (ויקרא יט,יד) דיודע שהלוקח מתכוין לאוכלה בעירו).

מתקיף לה רבי ירמיה: והרי בהמה טמאה (דאיכא למימר 'כי שקיל להו למעות - אדעתא לאסוקינהו לירושלים שקיל להו') עבדים וקרקעות, דאדם יודע שאין מעות מעשר שני מתחללין עליהן, ותנן: '*אין לוקחים בהמה טמאה עבדים וקרקעות במעות מעשר שני - אפילו בירושלים, ואם לקח - יאכל כנגדן*' (הלוקח יקח מעות משלו, ויאמר: "כל מקום שהמעות ביד מוכר - יהו מחוללות על אלו", ויעלם ויאכלם בירושלים)'!?

אלא הכא (מתניתין) - באשה חבירה עסקינן, דידעה (שאין מעשר שני מתחלל על ידי קידושיה, ועולה ואוכלתן; אבל סתם מוכר לא ידע שאין מעשר מתחלל על בהמה טמאה).

אמר מר: '*אם לקח - יאכל כנגדן*' ואמאי? יחזרו דמיו למקומם כי התם (כדאמרן גבי לוקח בהמה טהורה מזיד)?

אמר שמואל:

(קידושין נו,ב)

'כשברח (המוכר שהדמים בידו)';

(ומתמהינן:) וטעמא – דברח, הא לא ברח קנסינן למוכר? ונקנסיה ללוקח!?

לאו עכברא גנב אלא חורא גנב (אלמלא חור שהעכבר מצניע גניבתו שם - לא היה גונב).

ואי לא עכברא - חורא מאי קעביד (גירסת רש"י: **חורא מנא ליה**: מאין לו הגניבה)?

מסתברא: כל היכא דאיכא איסורא - התם קנסינן.

משנה:

המקדש בערלה, בכלאי הכרם, בשור הנסקל, ובעגלה ערופה, בצפורי מצורע, ובשער נזיר, ופטר חמור, ובשר בחלב, וחולין שנשחטו בעזרה - אינה מקודשת (דכולהו איסורי הנאה נינהו כדיליף לה בגמרא); מכרן וקידש בדמיהן – מקודשת (דאין הדמים נתפסין באיסור, כדיליף לקמן).

גמרא:

'בערלה' – מנלן (שאסורה בהנאה)?

דתניא: '[ויקרא יט,כג: וכי תבאו אל הארץ ונטעתם כל עץ מאכל וערלתם ערלתו את פריו שלש שנים יהיה לכם] *ערלים לא יאכל; אין לי אלא איסור אכילה, הנאה מנין שלא יהנה ממנו* (כגון) *ולא יצבע בו* (שלא יצטבע בו בפירי הראוי ליצטבע בו כגון קליפי אגוזין, ושומר לפירי אסור כפירי) *ולא ידליק בו את הנר* (כגון מן השמן)*? תלמוד לומר: 'וערלתם ערלתו' - לרבות את כולם*'.

'בכלאי הכרם' – מנלן [שאסורה בהנאה]?

אמר חזקיה אמר קרא [דברים כב,ט: לא תזרע כרמך כלאים] פן תקדש [המלאה הזרע אשר תזרע ותבואת הכרם] - פן תוקד אש;

רב אשי אמר: פן יהיה קדש.

אי מה קדש תופס את דמיו ויוצא לחולין - אף כלאי הכרם תופס את דמיו ויוצא לחולין (אלמה תנן במתניתין: '*מכרן וקידש בדמיהם – מקודשת*'? אלמא אין אוסרין את דמיהם)?

אלא מחוורתא כדחזקיה.

'שור הנסקל' – מנין [שאסור בהנאה]?

דתניא: '*ממשמע שנאמר* [שמות כא,כח: כי יגח שור את איש או את אשה ומת] *סקול יסקל השור* [ולא יאכל את בשרו ובעל השור נקי] *- איני יודע שנבילה היא* (הואיל וסקלו)*, ונבילה אסורה באכילה* (ונבלה כבר למדנו מ'לא תאכלו כל נבלה' (דברים יד,כא) שאסורה באכילה)*? מה תלמוד לומר 'לא יאכל את בשרו'?*

*מגיד לך שאם שחטו לאחר שנגמר דינו - אסור באכילה* (ותרתי אשמועינן קרא: 1)סקול יסקל השור 2)ואם נשחט - לא יאכל)*;*

*בהנאה מנין?*

*תלמוד לומר: ובעל השור נקי*'

מאי משמע?

*שמעון בן זומא אומר: כאדם שאומר לחבירו 'יצא פלוני נקי מנכסיו, ואין לו בהם הנאה של כלום.*'

ממאי דהאי 'לא יאכל את בשרו' להיכא דשחיט לאחר שנגמר דינו הוא דאתא? דילמא היכא דשחיט לאחר שנגמר דינו שרי, והא 'לא יאכל' - היכא דסקליה מיסקל הוא דאתא (ולאסריה בהנאה אתא, ד'לא יאכל' משמע איסורי הנאה) וכדרבי אבהו אמר רבי אלעזר, דאמר רבי אבהו אמר רבי אלעזר: כל מקום שנאמר 'לא יאכל' 'לא תאכל' ו'לא תאכלו' - אחד איסור אכילה ואחד איסור הנאה (כדרבי אבהו - דמנבילה [לא] נפקא לן בה איסור הנאה, שהנבלה פֵרֵט בה הכתוב היתר הנאה! ולהכי כתיב בדידיה [בשור הנסקל] בהדיא 'לא יאכל' ולא פרט אחריו היתר; 'ובעל השור נקי' - לדרשא אחרינא אתא: לחצי כופר ודמי ולדות, כדלקמן) עד שיפרט לך הכתוב כדרך שפרט לך בנבילה (דמדאיצטריך לפרש בנבילה 'לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה' (דברים יד,כא), למשרייה בהנאה, ולא נכתב בו אלא 'לא תאכלו' - שמע מינה 'לא תאכלו' איסור הנאה הוא; ובפסחים (כב,א) פרכינן עלה טובא).

('לגר בנתינה ולעובד כוכבים במכירה' לא גרסינן במילתיה דרבי אבהו, דאי הוה סבירא ליה 'דברים ככתבן דוקא' - תו לא מצי יליף מיניה, דהיכא דלא פרט היתר – ליתסר, דהאי דנבלה לאו אתא להיתר הנאה אלא לאשמועינן דחילופא אסור.)

הני מילי (דשמעינן איסור הנאה מלשון אכילה) היכא דנפקא לן איסור אכילה מ'לא יאכל' (דכיון דמבעי ליה נמי לאזהורי אאכילה - כלל כל הנאות בלשון 'אכילה', דילפינן מנבילה התם ד'לא יאכל' - איסור הנאה נמי משמע); (אבל הכא, דאיסור אכילה מקרא אחרינא נפיק:) הכא איסור אכילה מ'סקול יסקל' נפקא (ולא הוצרך זה אלא להנאה); דאי סלקא דעתך לאיסור הנאה הוא דכתיב - (למה לי לאפוקי הנאה בלשון אכילה?) נכתוב קרא 'לא יהנה' אי נמי 'לא יאכל' (ולשתוק); 'את בשרו' למה לי? - (אלא ודאי לאכילה גופיה איצטריך:) אף על גב דשחטיה כעין בשר (ששחטו) – אסור.

מתקיף לה מר זוטרא: ואימא הני מילי (דאשמעינן קרא דאפילו שחטו אסור) היכא דבדק צור ושחט בה, דמיחזי כסקילה (דסקילה היא; דמנבלה לא מצי נפיק, דלאו נבלה הוא), אבל שחטיה בסכין לא?

מידי סכין באורייתא כתיב (אצל שחיטה? וכיון דהכי הוא - כי שחטה נמי בצור לאו 'סקילה' היא, אלא 'שחיטה' ואסר לך הכתוב בשרו והוא הדין סכין)? ועוד: תניא: '*בכל שוחטין בין בצור בין בזכוכית בין בקרומית של קנה*'!?

והשתא דנפקא לן איסור אכילה ואיסור הנאה תרוייהו מ'לא יאכל' - האי 'בעל השור נקי' למאי אתא?

להנאת עורו: סלקא דעתך אמינא 'לא יאכל את בשרו' כתיב: בשרו אסור ועורו מותר.

ולהנך תנאי דמפקי ליה (בבבא קמא מא,ב) האי 'בעל השור נקי' לחצי כופר (שאם הרג את האדם - נקי מחצי כופר, ואף על גב דמועד משלם כופר שלם - לא אמרינן תם ישלם חצי כופר כי היכי דגבי נזקין משלם חצי נזק) ולדמי ולדות (אם נגף אשה הרה ויצאו ילדיה - אינו משלם דמי ולדות לבעל כמו שהאדם הנוגף משלם, כדכתיב (שמות כא,כב) 'ענוש יענש וגו') - הנאת עורו מנא להו?

מ'את בשרו': את הטפל לבשרו;

ואידך?

(קידושין נז,א)

'את' לא דריש (לריבויא), כדתניא ([גירסת רש"י: 'כי האי תנא'] שפירש מלדורשן): '*שמעון העמסוני ואמרי לה נחמיה העמסוני היה דורש כל אתין שבתורה* (לריבויא)*; כיון שהגיע ל'את ה' אלהיך תירא* [ואֹתוֹ תעבד ובשמו תשבע] (דברים ו,יג)' - פירש (שירא לרבות שום דבר להשוותו למורא המקום)*; אמרו לו תלמידיו: רבי! כל אתין שדרשת - מה תהא עליהם? אמר להם: כשם שקבלתי שכר על הדרישה כך קבלתי על הפרישה; עד שבא רבי עקיבא ולימד: 'את ה' אלהיך תירא' - לרבות תלמידי חכמים*.'

'בעגלה ערופה' – מנלן [שאסורה בהנאה]?

אמרי דבי רבי ינאי: כפרה כתיב בה ('כפר לעמך ישראל' (דברים כא,ח)), כקדשים (וקדשים אסורין בהנאה, שהרי מועלין בהן (ולא פרכינן 'אי מה קדש כו', דאין משיבין על ההיקש)).

'ציפורי מצורע' – מנלן [שאסורים בהנאה]?

דתנא דבי רבי ישמעאל: '*נאמר מכשיר ומכפר מבפנים* (מכשיר בפנים: אשם מצורע; מכפר בפנים: כל הקרבנות) *ונאמר מכשיר ומכפר מבחוץ* (ציפורי מצורע 'מכשירי בחוץ' הן, שהרי חוץ לעיר נעשית מצותה, ולהכשיר את המצורע לבא במחנה; מכפר בחוץ: עגלה ערופה)*; מה מכשיר ומכפר האמור בפנים עשה בו מכשיר כמכפר* (לא חלק בין אשם מצורע לשאר אשמות) *- אף מכשיר ומכפר האמור בחוץ עשה בו מכשיר כמכפר.*'

איתמר: ציפורי מצורע - מאימתי אסורים?

רבי יוחנן אמר משעת שחיטה, וריש לקיש אמר משעת לקיחה:

רבי יוחנן אמר משעת שחיטה: שחיטה הוא דאסרה לה (נאסרת השחוטה, והמשולחת מותרת, כדלקמן);

ריש לקיש אמר משעת לקיחה (נאסרות שתיהן, עד שישלח המשולחת וניתרת בשילוחה): מעגלה ערופה נפקא: מה (התם) עגלה ערופה (מיתסרא) מחיים (כקדשים) - אף ציפורי מצורע מחיים.

ועגלה ערופה גופה מאימתי (מאימתי נאסרת? הואיל ואין דמיה קדושין - לא קדושת מזבח ולא קדושת בדק הבית, אלא היא עצמה לעריפה)?

אמר רבי ינאי: גבול שמעתי בה ושכחתי (מאימת נאסרת); ונסבין חבריא לומר: ירידתה לנחל איתן (היא הגורמת לה שם 'עריפה') - היא אוסרתה.

אי מה עגלה ערופה משעת לקיחה לא מיתסרא - אף ציפורי מצורע נמי משעת לקיחה לא מיתסרי?

הכי? השתא: התם, אית ליה גבול אחרינא; הכא - מי אית ליה גבול אחרינא (וכיון דילפינן לה איסור מחיים – על כרחך קיחה היא דגרמא)?

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש: '(דברים יד,יא) *כל צפור טהורה תאכלו* ('כל' רבויא הוא) *- לרבות את המשולחת;* (דברים יד,יב) *וזה אשר לא תאכלו מהם* [הנשר והפרס והעזניה...] ('אשר' רבויא הוא) *- לרבות את השחוטה*'; ואי סלקא דעתך מחיים אסורה - לאחר שחיטה מיבעיא (ולמה לי קרא למיסרה? בשלמא להיתרא דמשולחת איצטריך קרא, אלא איסורא דשחוטה למה לי)?

מהו דתימא מידי דהוה אקדשים: דמחיים אסירי ואתיא שחיטה ומכשרה להו (עם שאר עבודות, והא נמי תתכשר לאחר גמר מצותה) - קא משמע לן.

איתיביה: '*שחטה ונמצאת טריפה* (טריפה פסולה לטהרת מצורע, דכתיב 'חיות' (ויקרא יד,ד)) ('*ונמצאת טריפה*' - קא סלקא דעתן כשבדק בסימנים נמצאת שנטרפה בשחיטתה; דאי נטרפה מעיקרא - כגון ניקב קרום של מוח או שנחתכו רגליה - לא שייך למיתני 'ונמצאת') *- יקח זוג לשניה* (אין צריך להביא שתים אחרות)*, והראשונה מותרת בהנאה*' (דקא סלקא דעתן שחיטה היא דאסרה לה, והא [שחיטת טריפה] - לאו שחיטה היא); ואי סלקא דעתך 'מחיים אסורה' - הראשונה אמאי מותרת בהנאה (דילמא בשעת קיחה ראויה היתה, והיכן הותר איסורה)?

אמר ליה: הכא במאי עסקינן? - כגון שנמצאת טריפה בבני מעיה (דבשעת קיחה לא הויא חזיא), דלא חל עלה קדושה כלל (ולא חל עלה איסור).

איתיביה: '*שחטה שלא באזוב ושלא בעץ ארז ושלא בשני תולעת: רבי יעקב אומר: הואיל והוקצה למצותה – אסורה; רבי שמעון אומר: הואיל ונשחטה שלא כמצותה מותרת'*; עד כאן לא פליגי אלא מר סבר 'שחיטה שאינה ראויה (למצותה) שמה שחיטה (לאוסרה)', ומר סבר 'שחיטה שאינה ראויה לא שמה שחיטה' דכולי עלמא מיהא מחיים לא מיתסרא (דאי איתסרא - במאי פקע איסורה)!

תנאי היא (הני תנאי סבירא להו כדקאמרת: דלא מיתסרא, ותנא דבי רבי ישמעאל - דיליף מכשיר ממכפר - סבירא ליה דמיתסרא מחיים, כמכפר), דתנא דבי רבי ישמעאל: '*נאמר מכשיר ומכפר מבפנים ונאמר מכשיר ומכפר בחוץ: מה מכשיר ומכפר האמור בפנים: עשה בו מכשיר כמכפר, אף מכשיר ומכפר האמור בחוץ: עשה בו מכשיר כמכפר.*'

גופא: '*כל צפור טהורה תאכלו' - לרבות את המשולחת; 'וזה אשר לא תאכלו מהם' - לרבות את השחוטה.*

ואיפוך אנא (וזה אשר לא תאכלו לרבות את המשולחת)?

אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: לא מצינו בעלי חיים שאסורים (איסור עולם).

מתקיף לה רב שמואל בר רב יצחק: ולא? הרי

(קידושין נז,ב)

מוקצה ונעבד, דבעלי חיים נינהו ('מוקצה' = בהמה שהוקצה לתקרובת עבודה זרה אסורה לגבוה, כדאמר בתמורה (כח,א): (ויקרא א,ב): *'מן הבהמה' - להוציא את הרובע ונרבע; 'מן הבקר' - להוציא את הנעבד; 'מן הצאן' - להוציא את המוקצה*' [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ב הלכה ז-ט]: נעבד שהשתחוה לה) – ואסירי!

כי אסירי – לגבוה; להדיוט מישרא שרי.

מתקיף לה רבי ירמיה: הרי רובע ונרבע בעדים, דבעלי חיים נינהו – ואסירי (דבני סקילה נינהו, דכתיב (ויקרא כ,טז): והרגת את האשה ואת הבהמה; ונרבע דכתיב (שם) 'ואת הבהמה תהרוגו' וילפינן לעיל (נו,ב): משנגמר דינו נאסר, ואפילו שחטו; ולהכי נקט 'בעדים', דאינו נסקל בעד אחד, דאמר מר (בבבא קמא מד,ב): 'כמיתת הבעלים כך מיתת השור')!

אלא אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: לא מצינו רוב בעלי חיים שאסורים.

דבי רבי ישמעאל תנא: '*דאמר קרא* [ויקרא יד,ז: והזה על המטהר מן הצרעת שבע פעמים וטהרו] *ושלח* [את הצפר החיה] *על פני השדה; כשדה: מה שדה מותרת אף האי נמי מותרת.*'

האי 'שדה' להכי הוא דאתא? ההוא מיבעי ליה, לכדתניא: '*שדה שלא יעמוד ביפו* (חומתה על הים) *- ויזרקנה לים, בגבת* (חומתה על המדבר ורחמנא אמר 'שדה') *- ויזרקנה למדבר, ושלא יעמוד חוץ לעיר ויזרקנה בתוך העיר, אלא כל שעומד בעיר* (בתוך העיר) *ויזרקנה חוץ לחומה'* (מדכתיב 'ושלח את הצפור החיה אל מחוץ לעיר [אל פני השדה וכפר על הבית וטהר]' [ויקרא יד,נג] - מכלל דעומד בעיר ומשלחה אל החוץ; דאי בעומד חוץ לעיר - מאי 'ושלח אל מחוץ לעיר' איכא? הא מעיקרא קודם שילוח נמי התם קיימא!)

ואידך?

אם כן ניכתוב קרא 'שדה'; מאי '**ה**שדה' - שמע מינה תרתי.

רבא אמר: לא אמרה תורה 'שלח' לתקלה (סברא הוא שהמשולחת מותרת, דלא אמרה התורה 'שלח' לתקלה: שתהא למכשול עון וילכדנה אדם ויאכלנה, וקרא דאמרן לעיל לרבות את המשולחת - אסמכתא בעלמא היא).

בשער נזיר – מנלן [שאסור בהנאה]?

דאמר קרא [במדבר ו,ה: כל ימי נדר נזרו תער לא יעבר על ראשו עד מלאת הימם אשר יזיר לה'] קדש יהיה גדל פרע שער ראשו (אמר קרא 'קדש יהיה': חסר וי"ו כתיב, למידרש ביה: קודש הוא; וזה אחד מן השלשה עשר במסורת חסרים): גידולו יהיה קדוש;

אי מה קדש תופס את דמיו ויוצא לחולין - אף שער נזיר תופס את דמיו ויוצא לחולין?

מי קרינן קוֹדש? קדוֹש קרינן (להכי קרינן 'קדוש' למעוטי דמיו, שאין דין קדושה עליו: 'קודש' משמע שֵם קדושה; 'קדוש' משמע: הוא קדוש).

'בפטר חמור' [שאסור בהנאה] -

נימא מתניתין דלא כרבי שמעון (פלוגתא דרבי יהודה ורבי שמעון בבכורות), דתניא: '*פטר חמור אסור בהנאה - דברי רבי יהודה; ורבי שמעון מתיר*'.

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: לאחר עריפה, ודברי הכל (דאמר התם: ומודה רבי שמעון לאחר עריפה שהוא אסור, וגמר עריפה עריפה מעגלה ערופה).

'בשר בחלב' – מנלן [שאסור בהנאה]?

דתנא דבי רבי ישמעאל: '*לא תבשל גדי בחלב אמו שלש פעמים* (שמות כג,יט; שמות לד,כו; דברים יד,כא)*: אחד איסור אכילה, ואחד איסור הנאה, ואחד איסור בישול.*'

מתניתין דלא כי האי תנא, דתניא: '*רבי שמעון בן יהודה אומר: בשר בחלב אסור באכילה ומותר בהנאה, שנאמר* (דברים יד,כא) *כי עם קדוש אתה לה' אלהיך לא תבשל גדי בחלב אמו, ולהלן הוא אומר* (שמות כב,ל) *ואנשי קודש תהיון לי* [ובשר בשדה טרפה לא תאכלו לכלב תשלכון אתו]*: מה להלן אסור באכילה ומותר בהנאה* (דכתיב לכלב תשליכון אותו) *אף כאן אסור באכילה ומותר בהנאה*'.

'וחולין שנשחטו בעזרה' [שאסורים בהנאה] - מנא הני מילי?

אמר רבי יוחנן משום רבי מאיר: '*אמרה תורה: שחוט לי בשלי* (שחוט זבחַי בחצרִי, כדכתיב (ויקרא א,ה): ושחט את בן הבקר [לפני ה']) *ושלך בשלך* (כדכתיב (דברים יב,כא) וזבחת מבקרך ומצאנך וסיפיה דקרא 'בשעריך')*: מה שלי בשלך אסור* (בהנאה, דמי יתיר הנאה שנאסר בה מחיים אחרי שאין דמו נזרק?) *- אף שלך בשלי אסור!*

*אי מה שלי בשלך ענוש כרת - אף שלך בשלי ענוש כרת?*

*אמר קרא* (ויקרא יז,ד) *ואל פתח אהל מועד לא הביאו להקריב קרבן לה'* [לפני משכן ה', דם יחשב לאיש ההוא, דם שפך] *ונכרת* [האיש ההוא מקרב עמו]*: על קרבן ענוש כרת, על חולין שנשחטו בעזרה אין ענוש כרת*'.

איכא למיפרך: מה לשלי בשלך - שכן ענוש כרת [אבל חולין בעזרה, שאין בכך עונש כרת – לא יהא גם איסור הנאה – או אולי אפילו לא יהא איסור אכילה]!?

אלא אמר אביי: מהכא [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יג פרק יז הלכה ז-י]: 'ושחטו', 'ושחט אותו', 'ושחט אותו' - תלתא קראי יתירי (שלש פרשיות סמוכות זו לזו בשלמים: בראשונה כתיב [בשלמים מן הבקר] (ויקרא ג,ב) וסמך ידו על ראש קרבנו] ושחטו פתח אהל מועד [וזרקו בני אהרן הכהנים את הדם על המזבח סביב], ובשתים כתיב 'ושחט אותו' [ויקרא ג,ח [בצאן] וסמך את ידו על ראש קרבנו ושחט אתו לפני אהל מועד וזרקו בני אהרן את דמו על המזבח סביב] [ויקרא ג,יג [בעז] וסמך את ידו על ראשו ושחט אתו לפני אהל מועד וזרקו בני אהרן את דמו על המזבח סביב]) *מה תלמוד לומר* (אלו שלשה מיעוטין דמשמע מכולהו זה נשחט בעזרה ולא אחר)*? - לפי שנאמר* (דברים יב,כא) *כי ירחק ממך המקום* [אשר יבחר ה' אלקיך לשום שמו שם] *וזבחת* [מבקרך ומצאנך אשר נתן ה' לך כאשר צויתך ואכלת בשעריך בכל אות נפשך] (ובא הכתוב להתיר להם בשר תאוה משיבאו לארץ והם יתרחקו מן המשכן - לפי שבמדבר לא הותרו לאכול שום בהמה הראויה להקרבה אלא על ידי הקרבה) *ברחוק מקום* (חוץ למקדש) *אתה זובח* (חולין שלך)*, ואי אתה זובח במקום קרוב* (בעזרה שהוא מקום הקרוב לו)*, פרט לחולין: שלא ישחטו בעזרה;*

[הלכה ח] *ואין לי אלא תמימים הראוים ליקרב* (ובראויה להקרבה הכתוב מדבר, דאילו בשאין ראויה להקרבה - לא איתסר בשר תאוה דידהו במדבר)*, מנין לרבות בעלי מומין* [שלא ישחטו בעזרה]*?*

*מרבה אני את בעלי מומים שכן מין המכשיר* (מין הכשר להקריב; כיון דדמי להו בהכי - אתי למיגמר ליה במה מצינו להחמיר ולאסור)*;*

*מנין לרבות את החיה* [שלא ישחטו בעזרה]*?*

*מרבה אני את החיה שהיא בשחיטה כבהמה* (ואיתקש לפסולי המוקדשין בפרשה זאת: [דברים יב,כב] אך כאשר יאכל את הצבי [כן תאכלנו הטמא והטהור יחדו יאכלנו] ודרשינן ליה ב'שחיטת חולין' (כח,א) 'מה פסולי המוקדשין בשחיטה אף צבי ואיל בשחיטה'; וכיון דבשחיטה איתקש להו - איכא למיגמר נמי מינה שלא תהא שחיטה בעזרה, ד'כל דבר זביחה' אסר רחמנא)*;*

*מנין לרבות את העופות* (שאין שחיטתן מפורשת בתורה) [שלא ישחטו בעזרה]*?*

(הכי גרסינן בתורת כהנים:) *תלמוד לומר: 'ושחטו' 'ושחט אותו' 'ושחט אותו'* (והכי נמי גרסינן בסיפרי, ופירושא: חד לחיה, וחד לעופות, וחד לאיסור אכילה בדיעבד; ודקתני 'מרבה אני את החיה' - הכי קאמר: אי לא כתב קרא - איכא למימר אתא לריבויא בדוחקא)*;*

[הלכה ט] *יכול לא ישחוט* [בעזרה]*, ואם שחט יהא מותר?*

*תלמוד לומר:* [דברים יב,כב] *כי ירחק ממך המקום וזבחת ואכלת* [אשר יבחר ה' אלהיך לשום שמו שם] *וזבחת* [מבקרך ומצאנך אשר נתן ה' לך כאשר צויתך] *ואכלת* [בשעריך בכל אות נפשך]*: מה שאתה זובח ברחוק מקום אתה אוכל, ואי אתה אוכל מה שאתה זובח במקום קרוב: פרט לחולין שנשחטו בעזרה* [שאסורים באכילה]*;* [מכאן אינו בספרא שבידנו 'עד יכול לא ישחוט ואם שחט ישליכנו']

*ואין לי אלא תמימים*

(קידושין נח,א)

*הראוים ליקרב, מנין לרבות בעלי מומין* [שאסורים בדיעבד באכילה אם נשחטו בעזרה]*?*

*מרבה אני בעלי מומין שכן מין המכשיר;*

*ומנין לרבות את החיה* [שאסורים בדיעבד באכילה]*?*

*מרבה אני את החיה שהיא בשחיטה כבהמה;*

*מנין לרבות את העופות* [שאסורים בדיעבד באכילה]*?*

*תלמוד לומר: 'ושחטו' 'ושחט אותו' 'ושחט אותו'* (כיון דאיתרבו הנך מינייהו לענין איסור שחיטה - איתרבו נמי לענין אכילה כתמימים)*;*

[הלכה י] *יכול לא ישחוט - ואם שחט ישליכנו לפני כלבים* [ואין איסור הנאה]*?*

*תלמוד לומר:* [שמות כב,ל: ואנשי קדש תהיון לי ובשר בשדה טרפה לא תאכלו] *לכלב תשליכון אותו: אותו אתה משליך לכלב, ואי אתה משליך חולין שנשחטו בעזרה* (והכי משתמעי חולין מיניה: דאילו האי קרא מיירי בבשר היוצא חוץ ממחיצתו, כגון עובר שהוציא את ידו בשחיטת אמו ילפינן לה (חולין סח,א) מהאי קרא לאיסורא: 'ובשר בשדה' [שמות כב,ל] - כגון שיצא בשר חוץ למחיצתו בגלוי, כשדה, שאין לו מחיצה - הרי הוא כטרפה ו'לא תאכלו'; ומיעט בסיפיה 'לכלב תשליכון אותו' - למעוטי חולין שנשחטו בעזרה; ודריש הכי: 'אותו' - הוא דנאסר ביציאת מחיצה, ולכלב תשליכון אותו: דמותר בהנאה, ולא חולין שנשחטו בעזרה הנאסרין על ידי כניסת מחיצה, דאסורין אף בהנאה).

אשכחינהו מר יהודה לרב יוסף ולרב שמואל בריה דרבה בר בר חנה דהוו קיימי אפיתחא דבי רבה; אמר להו: תניא (ברייתא היא): '*המקדש בפטר חמור* (בפטר חמור מחיים; רבי שמעון לטעמיה דאמר לעיל (נז,ב) מותר בהנאה)*, בבשר בחלב* (רבי שמעון לטעמיה דאמר לעיל (שם) 'ומותר בהנאה')*, ובחולין שנשחטו בעזרה: רבי שמעון אומר: מקודשת, וחכמים אומרים: אינה מקודשת*' - אלמא חולין שנשחטו בעזרה לרבי שמעון - לאו דאורייתא (ובחולין בעזרה קסבר איסורו לאו דאורייתא: לא איסור שחיטתו ולא איסור הנאתו, ולא דריש 'בריחוק מקום' הכי, אלא מדרבנן, דילמא אתי למימר 'קדשים שנפסלו לאחר שחיטה הן, שלא נזרק דמן', וקא מתהני מינייהו ואתי ליהנות מקדשים שלא נזרק דמן), ורמינהו: '*רבי שמעון אומר: חולין שנשחטו בעזרה – ישרפו, וכן חיה שנשחטה בעזרה*' (ולא סגי להו בקבורה; אלמא איסורו מן התורה! דאי מדרבנן - מי מחמרינן כולי האי?: נהי דבבהמה גזור אטו פסולי המוקדשין: דלא נימרו קדשים פסולין נקברים; אלא חיה - אי עיקר איסור דידה לאו דאורייתא - מהיכא תיתי? הא ליכא למיגזר אטו קדשים, ולמה היא בשריפה? ואפילו בקבורה? אלא ודאי איסורן מן התורה, ושריפתן מדברי סופרים: בבהמה גזור דילמא אתי למימר 'קדשים פסולין לקבורה', והתורה אמרה ישרפו; ובחיה נמי גזרו: שלא תחלוק בדין חולין שנשחטו בעזרה, שהשוו חכמים דבריהן בכל מקום שלא יפקפקו בהם)!?

אישתיקו.

אתו לקמיה דרבה, אמר להו: פלגא (קנטרן רגיל לחלוק על חביריו) אוקמינכי; הכא במאי עסקינן (דאמר רבי שמעון מקודשת)? - כגון שנשחטה ונמצאת טריפה, ורבי שמעון לטעמיה (דאמר לענין כיסוי הדם (חולין פה,א) ואותו ואת בנו (חולין פ,א) ותשלומי ארבעה וחמשה (בבא קמא עא,א): שחיטה שאינה ראויה לאכילה לא שמיה שחיטה, וכל חיוב ואיסור הבא על ידי שחיטה - אינו חל עליה; הילכך איסור חולין הללו על ידי שחיטה בא עליה, והא לאו שחיטה היא), דתניא: '*השוחט את הטריפה* (הניכרת) *וכן השוחט ונמצאת טריפה - זה וזה חולין בעזרה; רבי שמעון מתיר בהנאה, וחכמים אוסרים*'.

[המקדש בערלה, בכלאי הכרם, בשור הנסקל, ובעגלה ערופה, בצפורי מצורע, ובשער נזיר, ופטר חמור, ובשר בחלב, וחולין שנשחטו בעזרה - אינה מקודשת;] מכרן וקידש בדמיהן – מקודשת:

מנלן (דלא תפסי דמייהו)?

מדגלי רחמנא בעבודת כוכבים: '[דברים ז,כו: ולא תביא תועבה אל ביתך] *והיית חרם כמוהו* [שקץ תשקצנו ותעב תתעבנו כי חרם הוא]*: כל שאתה מהייה הימנה הרי הוא כמוהו*' - מכלל דכל איסורים שבתורה שרו.

ונילף מינה?

משום דהוה עבודת כוכבים ושביעית שני כתובים הבאים כאחד, וכל שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדין.

עבודת כוכבים - הא דאמרן; שביעית מאי היא?

[ספרא בהר פרשתא ב פ"ג הלכה ג] [ויקרא כה,יב: כי] *יובל היא קודש תהיה לכם* [מן השדה תאכלו את תבואתה]*: מה קודש תופס את דמיו - אף שביעית תופסת דמיה;*

*אי מה קודש תופס את דמיו ויוצא לחולין - אף שביעית תופסת דמיה ויוצאה לחולין?*

*תלמוד לומר: 'תהיה' - בהוייתה תהא; כיצד? לקח בפירות שביעית בשר - אלו ואלו מתבערים בשביעית; בבשר דגים - יצא בשר* (מקדושת שביעית, דבפירות גופייהו כתיב בו 'תהיה' - בהווייתו תהא; אבל חילופיהם - הן יוצאין לחולין) *נכנסו דגים; בדגים יין - יצאו דגים נכנס יין; ביין שמן - יצא יין נכנס שמן; הא כיצד: אחרון אחרון נתפס בשביעית, ופירי עצמו* (הפירי הראשון) *אסור* (לאחר הביעור, שלא יצא מקדושתו)'.

הניחא למאן דאמר 'אין מלמדין', אלא למאן דאמר מלמדין - מאי איכא למימר?

מיעוטי כתיבי: כתיב הכא [דברים ז,כו: ולא תביא תועבה אל ביתך והיית חרם כמוהו שקץ תשקצנו ותעב תתעבנו] כי חרם הוא, וכתיב התם (ויקרא כה,יב) יובל היא [כתיב: הוא] – 'היא' אִין, מידי אחרינא – לא.

משנה:

המקדש בתרומות ובמעשרות ובמתנות (הזרוע והלחיים והקיבה) ובמי חטאת\* ובאפר חטאת - הרי זו מקודשת, ואפילו (הוא) ישראל (וקא סלקא דעתן אף על פי שאין לו בכל אלו אלא טובת הנאה: שבידו לתתם לכל מי שירצה, וגם היא לא זכתה אלא בטובת הנאה זו, שהיא צריכה ליתנם לכהן, והמעשר ללוי - ומיקדשה בטובת הנאה זו, דקסבר טובת הנאה ממון).

\*[כיצד קונה אדם אשה במי חטאת? האם מי החטאת הם שלו? אולי הגזבר מוכר כמות של מי חטאת לאדם הצריך הזאיה, והוא יכול למכור או לתת לאשה את מי החטאת המיועדים לו ולקדש אותה במי חטאת אלה; ום היא לא זקוקה – היא יכולה למכור למי שזקוק, ונמצא שמי החטאת שוים פרוטה]

גמרא:

אמר עולא: טובת הנאה אינה ממון (לקדש בו האשה).

איתיביה רבי אבא לעולא: 'המקדש בתרומות ובמעשרות ובמתנות במי חטאת ובאפר פרה הרי זו מקודשת ואפילו ישראל'?

אמר ליה: הכא [האיש המקדש -] בישראל שנפלו לו טבלים מבית אבי אמו כהן, וקא סבר [התנא] 'מתנות שלא הורמו כמי שהורמו דמיין' (הואיל ועומדת לתרום, ונגמרה מלאכתו לכך, וזכה הכהן בחייו בתרומה שבו, שלא הוטל עליו אלא להפרישה ולקיימה לעצמו - אף יורש זה יפרישנה וימכרנה לכהנים, וכן היא תמכרנה; והוא הדין נמי דמצי [עולא] לאוקמה בתרומה [ולא הטבלים] שנפלה לו מבית אבי אמו כהן, אלא הא קשיא ליה: אם כן מאי קא משמע לן מתניתין? פשיטא דמקודשת).

בעא מיניה רבי חייא בר אבין מרב הונא: טובת הנאה ממון או אינה ממון?

אמר ליה [רב הונא]: תניתוה [שטובת הנאה ממון]: '*המקדש בתרומות ובמעשרות ובמתנות במי חטאת ובאפר פרה הרי זו מקודשת ואפילו ישראל*'!

אמר ליה [רבי חייא בר אבין]: ולאו אוקימנא בישראל שנפלו לו טבלים מבית אבי אמו כהן [ואם כן הוא מקדש בתרומה עצמה ולא בטובת הנאה, ואין מכאן ראיה שטובת הנאה – ממון]?

(קידושין נח,ב)

אמר ליה [רב הונא]: "הוצאה את" (מוצא את משמועה זו נראה שאין אתה חכם בה; אי נמי קטיל קני באגמא את, לשון הוצא ודפנא (סוכה כג,א)).

איכסיף.

הוא סבר משמעתא קאמר ליה; אמר ליה: הכי קאמינא: רב אסי דהוצל קאי כותיך.

נימא כתנאי (טובת הנאה ממון או אינה ממון): '*הגונב טבלו של חבירו - משלם לו דמי טבלו של חבירו* (אף דמי תרומה ומעשר שבו)*, דברי רבי; רבי יוסי ברבי יהודה אומר: אינו משלם אלא דמי חולין שבו* (אבל בתרומה ומעשר אמר ליה "לאו בעל דברים דידי את" וכשיבא כהן גם הוא לתובעו - ידחהו ויאמר "לא לך אתננה כי אם לכהן אחר")' מאי? לאו בהא קמיפלגי: דמר [רבי] סבר טובת הנאה ממון ומר [רבי יוסי ברבי יהודה] סבר טובת הנאה אינה ממון?

לא, דכולי עלמא טובת הנאה אינה ממון, והכא בטבלים שנפלו לו מבית אבי אמו כהן, וב'מתנות שלא הורמו כמי שהורמו דמיין' קמיפלגי (הכי גרסינן: לא, דכולי עלמא טובת הנאה אינה ממון והכא במתנות שלא הורמו קמיפלגי: וכגון שנפל לו טבל זה מבית אבי אמו כהן): מר (רבי) סבר כמי שהורמו דמיין (וזכה אבי אמו בתרומה ומעשרות שבו, שאף מעשר ראשון לכהנים, מדקנסינהו עזרא ללוים) ומר (ורבי יוסי [ברבי יהודה]) סבר: לאו כמי שהורמו דמיין (וצריך היורש הזה לתתן לכהן, ואין לו בהן אלא טובת הנאה, והיא אינה ממון);

ואיבעית אימא דכולי עלמא כמי שהורמו דמיין, וטובת הנאה אינה ממון (והכא לאו דנפלו לו מבית אבי אמו כהן עסקינן, אלא שגדלו בארצו); והכא בדשמואל קמיפלגי, דאמר שמואל: 'חיטה אחת פוטרת את הכרי' דמר אית ליה דשמואל (וטעמא דרבי משום דאית ליה דשמואל, דאמר חטה אחת פוטרת את הכרי; הילכך אמר ליה בעל הטבל אל הגנב "כולה דידי הוא, דפטרנא נפשי בחטה אחת לתרומה"; וכי פליג רבי עליה דרבי יוסי ברבי יהודה - בתרומה לחודה פליג, אבל במעשר מודה ד[יכול הגנב לומר לו] "לאו בעל דברים דידיה הוא") ומר [רבי יוסי ברבי יהודה] לית ליה דשמואל (הילכך בתרומה נמי לא מצי תבע ליה;

והוא הדין דמצי לאוקמיה נמי בטבלים שנפלו לו, ודכולי עלמא כמי שלא הורמו דמיין, וטובת הנאה אינה ממון, וקמיפלגי בדשמואל; אלא אי אוקמת הכי - אוקמת ליה מתניתין, דקתני 'מקודשת', דלא כתרוייהו: דכיון דטובת הנאה אינה ממון ומתנות שלא הורמו כלא הורמו דמיין - היכי מיקדשא? הא אין לו בתרומה אלא טובת הנאה, ואפילו נפלו לו טבלים מבית אבי אמו כהן!? אבל השתא: דאמרינן 'כמי שהורמו דמיין' ופלוגתייהו בטיבלא דאתי מארעיה - מתרצא מתניתין כדשנינן לעיל, ודברי הכל);

ואיבעית אימא דכולי עלמא לית להו דשמואל, והכא היינו טעמא דרבי: דקנסוהו רבנן לגנב (שלא תהא תרומה אצלו ממון שאין לו תובעים, ונמצא חוטא נשכר);

ואיבעית אימא דכולי עלמא אית להו דשמואל, והכא היינו טעמא דרבי יוסי ברבי יהודה: דקנסוהו רבנן לבעל הבית, דלא איבעי ליה לשהויה לטיבליה.

תנן: '*המקדש בתרומות ובמעשרות ובמתנות, במי חטאת ובאפר פרה - הרי זו מקודשת, ואף על פי ישראל*'; ורמינהו (משנה היא בבכורות [פ"ד מ"ו]:) '*הנוטל שכר לדון - דיניו בטלים; להעיד - עדותו בטלה; להזות ולקדש* (להזות על הטמא ולקדש מי חטאת; כשנותן האפר במים קרי 'קדושה') *- מימיו מי מערה* (סרוחים הם) *ואפרו אפר מקלה* (כלומר סתם אפר שבא מן הקלוי באש)'?

אמר אביי: לא קשיא: כאן בשכר הבאה (האפר ממקום למקום) ומילוי (ושכר מילוי המים, דמילתא דטירחא היא, ורחמנא לא רמיא עליה, ושרי למשקל אגרא, ומקודשת), כאן (ומתניתין דבכורות) בשכר הזאה וקידוש (דליכא טירחא, ושכר לימוד [##??] מצוה הוא נוטל, והתורה אמרה (דברים ד): ראה למדתי אתכם וגו' כאשר צוני וגו': מה אני בחנם - אף אתם בחנם (נדרים לז,א)); דיקא נמי (דמתניתין לאו אהזאה וקידוש קאי) דקתני הכא [במתניתין] '*במי חטאת ובאפר פרה*' (שעדיין אינן מעורבין), וקתני התם [בברייתא] '*להזות ולקדש*' - שמע מינה.

הדרן עלך 'האיש מקדש'

1. רש'ספק' מלשון אספקה.

   רש"י מסכת בבא מציעא דף מג,ב, ד"ה החושב לשלוח יד: אמר בפני עדים "אטול פקדונו של פלוני לעצמי"; וכן בקדשים כאשר נאמר 'מחשבה' במשנה - הכוונה לדיבור. אולי בדיני שמים חייב על המחשבה, אך אין לדיין אלא מה שיכולים להעיד – דהי [↑](#footnote-ref-1)
2. ינו שמיעת דברי השומר.

   אין אשם בא נדבה לדעת כמה תנאים, אך לדעת רבי אליעזר וסייעתו – אשם תלוי באה נדבה, כבמשנה כרתות פ"ו מ"ג: רבי אליעזר אומר: מתנדב אדם אשם תלוי בכל יום ובכל שעה שירצה, והוא היה נקרא אשם חסידים. אמרו עליו על בבא בן בוטא שהיה מתנדב אשם תלוי בכל יום חוץ מאחר יום הכיפורים יום אחד. אמר" המעון הזה! אילו היו מניחים לי הייתי מביא, אלא אומרין לי: המתן עד שתיכנס לספק. וחכמים אומרין: אין מביאין אשם תלוי אלא על דבר שזדונו כרת ושגגתו חטאת.

   ומתוך שהגמרא חפצה לתרץ אליבא דחכמים – מתעלמת מהאפשרו לתרץ כרבי אליעזר וסיעתו – שהיו בזמן הבית!

   ואילו היו מתרצים אליבא דרבי אליעזר וסיעתו לא היו צריכים להעמיד בהיכי תימצי דאשתכח בן שנה; ולפי היכי תימצי זה – מה נאמר שהדין הוא אם אשתכח בן שנתיים? שיביא גם אשם? ואם כן – לדעת חכמים – אינו יכול, ואין תיקון לבהמה זו;

   אולם הגמרא היתה יכולה להסביר את ההלכה בבהמה שנמצאה קרוב לירושלים לפי העיקרון שהולכים אחר.

   הגירסא כאן בגמרא "לשני" – היא גירסת רב חסדא בדברי רב, אך רב [↑](#footnote-ref-2)