מסכת נדה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

נדה פרק תשיעי האשה שהיא עושה

(נדה נט,ב)

משנה:

האשה שהיא עושה צרכיה (מי רגלים) וראתה דם: רבי מאיר אומר: אם עומדת (מפרש בגמרא) – טמאה, ואם יושבת – טהורה;

רבי יוסי אומר: בין כך ובין כך טהורה.

איש ואשה שעשו צרכיהן לתוך הספל ונמצא דם על המים:

רבי יוסי מטהר (דהא אפילו באשה גרידתא מטהר, דליכא אלא חד ספק: ספק בא מן המקור ספק בא ממקום מי רגלים, וכל שכן הכא, דדלמא מאיש אתו; ובגמרא פרכינן: השתא בחד ספק מטהר, בתרי ספקי מיבעיא?),

ורבי שמעון מטמא, שאין דרך האיש להוציא דם אלא שחזקת דמים מן האשה.

גמרא:

מאי שנא עומדת, דאמרינן מי רגלים הדור למקור ואייתי דם - יושבת נמי נימא מי רגלים הדור למקור ואייתי דם?

אמר שמואל: במזנקת (מקַלחת: דכיון דנפק בקילוח כי אורחא - לא דחיקא ולא הדור מי רגלים למקור, ואין דרך דם מקור לצאת עם מי רגלים; אבל שותתת - איידי דאוקמה אנפשה הוא, ואיכא למימר הדור, כאילו עומדת; אבל עומדת אי אפשר לה לזנק).

מזנקת נמי (נהי נמי דלא הדור למקור, מיהו מאן לימא לן דבהדי מי רגלים אתא, דנימא 'ודאי לאו ממקור הוא, מדאתא בהדי מי רגלים אלא ממקום מי רגלים ומכה יש בה'), דלמא בתר דתמו מיא אתא דם (ממקור, ולא מחמת מי רגלים)?

אמר רבי אבא: ביושבת על שפת הספל ומזנקת בתוך הספל, ונמצא דם בתוך הספל: דאם איתא דבתר דתמו מיא אתא - על שפת הספל איבעי ליה לאשתכוחי!

אמר שמואל ואמרי לה אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי יוסי; וכן אורי ליה רבי אבא לקלא (שם אדם שהוצרך לדבר): הלכה כרבי יוסי.

איש ואשה [שעשו צרכיהן לתוך הספל ונמצא דם על המים: רבי יוסי מטהר, ורבי שמעון מטמא: שאין דרך האיש להוציא דם אלא שחזקת דמים מן האשה]:

איבעיא להו: איש ואשה עומדין מה לי אמר רבי מאיר (דמטמא באשה עומדת)?: כי אמר רבי מאיר בחד ספקא [אשה לבדה], אבל בספק ספקא [אשה ואיש] לא מטמא (הכא איכא ספק ספקא להקל: דלמא מאיש אתי, ואפילו אם תמצי לומר דמינה אתא - דלמא לא הדור מי רגלים למקור וממקום מכה בא)? או דלמא לא שנא?

אמר ריש לקיש: היא היא (כי היכי דמטמא רבי מאיר באשה לחודה - הכי נמי מטמא באיש ואשה עומדין).

ממאי?

מדלא קתני 'רבי מאיר ורבי יוסי מטהרין'.

תוספות ד"ה מדלא קאמר ר' מאיר ור' יוסי מטהרין. וא"ת אדרבה: מדלא קאמר רבי מאיר ורבי שמעון מטמאין שמע מינה שרבי מאיר מטהר!?

וי"ל דלא הוה מצי למיתני הכי, דהא מסיק דחזקת דמים מן האשה, ומהא מסיק לקמן דר' שמעון מטמא אפילו באיש ואשה יושבים, ורבי מאיר מטהר אפילו באשה יושבת.

אי הכי, השתא רבי מאיר בספק ספקא מטמא, בחד ספקא מיבעיא (ולמה ליה לפלוגי רבי מאיר ברישא? לאשמועינן בסיפא רבי מאיר מטמא, דלישתמעו תרוייהו)?

להודיעך כחו דרבי יוסי: דאפילו בחד ספקא מטהר.

ואדמיפלגי בחד ספק להודיעך כחו דרבי יוסי, ליפלגו בספק ספקא להודיעך כחו דרבי מאיר?

כח דהיתרא עדיף ליה.

ורבי יוחנן אמר: כי קאמר רבי מאיר בחד ספקא, אבל בספק ספקא לא אמר.

אם כן ליתני 'רבי מאיר ורבי יוסי מטהרין'?

אין הכי נמי, ואיידי דסליק מרבי יוסי - פתח בדרבי יוסי.

ורבי יוסי - בחד ספקא מטהר, בספק ספקא מיבעיא?

מהו דתימא הני מילי דיעבד (כגון שנתעסקה בטהרות), אבל לכתחלה לא (אבל לכתחלה אומרין לה אל תתעסק)? - קא משמע לן (ממשנה יתירתא דלא אצטריך: דאפילו לכתחלה קאמר).

תניא כוותיה דרבי יוחנן: '*איש ואשה שעשו צרכיהן לתוך הספל ונמצא דם על המים: רבי מאיר ורבי יוסי מטהרין, ורבי שמעון מטמא.*'

איבעיא להו: אשה (לחודה) יושבת (ועושה צרכיה ונמצא דם בספל) מה לי אמר רבי שמעון?: כי אמר רבי שמעון בעומדת (מי אמרינן כי אמר רבי שמעון בעומדת, דכיון דעומדת אפילו איכא איש בהדה – מטמא: דכיון דאמר רבי שמעון חזקת דמים מן האשה - אין כאן ספק ספקא) - דדחיק לה עלמא, אבל יושבת (ודאי ממקום מי רגלים אתא) – לא (ותולה במכה)? או דלמא לא שנא?

תא שמע, דתניא: '*יושבת תולה, עומדת אינה תולה - דברי רבי מאיר; רבי יוסי אומר: בין כך ובין כך תולה; רבי שמעון אומר: בין כך ובין כך אינה תולה.*'

איבעיא להו: איש ואשה יושבין מה לי אמר רבי שמעון? כי אמר רבי שמעון עומדת דדחיק לה עלמא, ויושבת דחד ספק (מי אמרינן כי אמר מתניתין בעומדין, ואלימא ליה עומדת: דאפילו בתרי ספקי מטמא, וברייתא נמי דמטמא רבי שמעון ביושבת משום דליכא איש בהדה), אבל (הכא דתרתי לקולא: יושבת ואיש בהדה) בספק ספקא לא אמר? או דלמא לא שנא?

תא שמע: כיון דאמר רבי שמעון 'חזקת דמים מן האשה' - לא שנא עומדין ולא שנא יושבין (מדקתני 'חזקה' - אלמא לא מספקא דם באיש כלל).

משנה:

השאילה חלוקה לנכרית או לנדה (ואחר כך לבשתה היא, ומצאה עליה כתם) - הרי זו תולה בה (וטהורה: דכיון דנדה היא - לא מקלקלה לה מידי, ונכרית נמי טמאה, ותליא בה).

(אבל ישראלית טהורה ששאלה חלוק מחבירתה טהורה, ואחר כך לבשתה חבירתה - שתיהן טמאות, כדקתני '*שלש נשים* כו' דכיון דאי תליא בה מקלקלה לה, מאי חזית דמקלקלה לה להך טפי מהך?)

שלש נשים שלבשו חלוק אחד או שישבו על ספסל אחד ונמצא עליו דם - כולן טמאות;

ישבו על ספסל של אבן (שאינו מקבל טומאה; וספסל דרישא - בשל עץ דראוי ליטמא במושב הזב והנדה [אבל במגע הנדה אינו מטמא כי ספסל הוא פשוטי כלי עץ]), או על האיצטבא של מרחץ: רבי נחמיה מטהר, שהיה רבי נחמיה אומר: כל דבר שאינו מקבל טומאה - אינו מקבל כתמים (כלומר: לא גזרו על כתמים; טעמא דברי נחמיה מפרש בגמרא).

גמרא:

אמר רב: בנכרית

(נדה ס,א)

הרואה (שגדולה היא, וידעינן בה דכבר ראתה).

ממאי?

דומיא דנדה: מה נדה דקחזיא - אף נכרית דקא חזיא.

אמר רב ששת: כי ניים ושכיב רב אמרה להא שמעתא, דתניא [תוספתא נדה פ"ו מ"יא]: '*תולה בנכרית; רבי מאיר אומר: בנכרית הראויה לראות* (שהגיעו ימי הנעורים)'; ואפילו רבי מאיר לא קאמר אלא בראויה לראות, אבל רואה לא איצטריך.

אמר רבא: ותסברא רבי מאיר לחומרא? רבי מאיר לקולא, דתניא: '*אינה תולה בנכרית; רבי מאיר אומר: תולה*' (מכלל דלתנא קמא לא סגי בראויה לראות עד שתהא רואה ממש);

(ופרכינן:) ואלא קשיא הך (קמייתא, דמשמע דרבי מאיר לחומרא)?

תריץ הכי (ברייתא דקתני 'אינה תולה בנכרית' לתנא קמא - הכי קאמר): 'והיא שרואה (אינה תולה בנכרית הראויה לראות אלא אם כן רואה); רבי מאיר אומר: בראויה לראות ואף על פי שאינה רואה' (ותרוייהו מתניתא חדא מילתא אמרי, ורב דאמר כתנא קמא דתרוייהו).

תנו רבנן: 'תולה בשומרת יום כנגד יום בשני שלה (אם השאילתה לשומרת יום בשני שלה - תולה בה, ואף על גב דלא הוחזקה רואה היום: כיון דמעיינה פתוח - תולה בה ואף על גב דמקלקלה לה פורתא: דצריכה לשמור יום המחרת כיון דטמאה השתא) ובסופרת שבעה שלא טבלה (ובסופרת שבעה נקיים אחר זיבה ואף על פי שמקלקלה הרבה: שסתרה כל ימי ספירתה וצריכה לספור שביה נקיים, הואיל ועכשיו טמאה - תולה בה); לפיכך היא מתוקנת וחברתה מקולקלת (שומרת יום צריכה עוד לשמור שלישי בשביל כתם זה, ואם סופרת היא - סותרת כל שלפניה) - דברי רבן שמעון בן גמליאל; רבי אומר: אינה תולה (הואיל ומקלקלה לה, מאי חזית דמקלקלת להך טפי מהך?), לפיכך שתיהן מקולקלות; ושוין שתולה בשומרת יום כנגד יום בראשון שלה (דלא מקלקלה מידי), וביושבת על דם טוהר, ובבתולה שדמיה טהורין (דלא מקלקלה לה מידי: שאין לה כתם, כדאמרינן בפרק קמא (דף י:) 'זו שירפה מצוי', ותלינן כתמה בדם בתולים).';

'*לפיכך*' דרבן שמעון בן גמליאל למה לי (כיון דתנא תולה בה - פשיטא דהיא מתוקנת וזו מקולקלת)?

משום דרבי.

'לפיכך' דרבי למה לי?

מהו דתימא 'ההיא דאשתכח כתם גבה תתקלקל, אידך לא תתקלקל' - קמשמע לן.

אמר רב חסדא: טמא וטהור שהלכו בשני שבילין (ולא ידענא הי להאי על והי להאי על), אחד טהור ואחד טמא - באנו למחלוקת רבי ורבן שמעון בן גמליאל (לרבן שמעון דאמר 'תולין כתם בשומרת יום' - הכא נמי תולין שביל טמא באדם טמא, וטהור בטהור; ולרבי שניהם טמאים)!

מתקיף לה רב אדא: עד כאן לא קאמר רבי התם (דשניה טמאה), אלא דתרוייהו כי הדדי נינהו (שתיהן היו בחזקת טהרה: השומרת יום בשני שלה ראויה לטבול כל שעה שתרצה כיון שספרה שעה אחת; הילכך אין כאן טומאה שתוכל לתלות בה יותר מזאת, לפיכך שתיהן טמאות); הכא מאי נפקא לן מינה (אבל הכא - דטמא הוא - מאי נפקא ליה מינה אי תלית ביה? הילכך אפילו לרבי תלינן)!

ורב חסדא (אמר): סוף סוף איהי טבילה בעיא (סוף סוף הך שומרת יום - טבילה היא בעיא, הילכך טמאה הואי, ואפילו הכי קאמר רבי לא תלינן בה).

איתמר (נמי כרב אדא, דאמר אפילו לרבי תלינן שביל טמא בטמא; וכמדומה לי דלא גרס 'נמי') אמר רבי יוסי ברבי חנינא: טמא וטהור - ואפילו טהור ותלוי - שהלכו בשני שבילין, אחד טמא ואחד טהור - תולה טמא בתלוי וטהור בטהור (או אפילו טהור ותלוי שהלכו כו' תולה טהור את שביל טמא בתלוי) לדברי הכל (ואפילו לרבי, וכדאמרינן: דהתם הוא דכי הדדי נינהו, אבל הכא: דתלוי טמא מספק, וטהור טהור גמור - תולין טומאה בתלוי).'

בעא מיניה רבי יוחנן מרבי יהודה בר ליואי: מהו לתלות כתם בכתם (השאילה חלוקה לבעלת הכתם, ואחר כך לבשתה היא - מהו שתתלה בראשונה להיות היא טהורה)?

אליבא דרבי לא תבעי לך: השתא, ומה התם (שומרת יום) דקא חזיא מגופה [אתמול] אמרת אינה תולה, הכא דמעלמא קא אתי לא כל שכן (לא תליא, ושתיהן טמאות)! כי תבעי לך אליבא דרבן שמעון בן גמליאל: התם הוא דקא חזיא מגופה – תליא, הכא דמעלמא קאתי לא תליא? או דלמא לא שנא?

אמר ליה: אין תולין.

מה טעם?

לפי שאין תולין (דמעלמא אתי לה טומאת כתם קמא, ולא בחזקת רואה היא). [הערוך: יש מסורת שאין תולין]

איתיביה: '*אין תולין כתם בכתם; השאילה חלוקה לנכרית או ליושבת על הכתם - הרי זו תולה בה*'!

הא גופה קשיא: רישא אמרת '*אין תולין*' סיפא אמרת '*תולין*'!?

הא לא קשיא: הא רבי והא רבן שמעון בן גמליאל.

איכא דאמרי: הא והא רבי: הא בראשון שלה הא בשני שלה. (בשני שלה אינה תולה דמקלקלה לה: שמארכת ימי טומאת כתמה יום אחד; אבל ביום ראשון שלבשה חלוק זה ביום ראשון - תולה דלא מקלקלה לה מידי).

רב אשי אמר: הא והא רבן שמעון בן גמליאל, ולא קשיא:

(נדה ס,ב)

כאן למפרע כאן להבא (לענין טומאת מפרע – תולין, דלא מקלקלה לה בהכי, ולא תטמא למפרע; אבל מכאן ולהבא - אין תולה, דמקלקלה לה, ומאי חזית דמקלקלה לה טפי מינה?).

מכל מקום קשיא (דלרבן שמעון [בן גמליאל] תולין, וקשיא לבר ליואי)!?

אמר רבינא: לא קשיא (תריץ רישא וסיפא הכי, ולא תקשי לבר ליואי): הכי קאמר: '*השאילה חלוקה לנכרית* בעלת (ה)כתם *- הרי זו תולה בה*' (כלומר: לנכרית הרואה; הרי בעלת הכתם זו תולה בנכרית).

והא '*או ליושבת על הכתם*' קתני (והך לאו 'יושבת' היא, דהא השתא היא דאישתכח עלה, ו'יושבת' משמע שהתחילה למנות שבעת ימים)?

הכי קאמר: '(השאילה חלוקה לנכרית) *או ליושבת על* דם טוהר (לישראלית יושבת על דם טוהר דדמיה טהורין ואין כאן קלקול) - (הרי) בעלת *כתם תולה בה*'.

תוספות ד"ה כאן למפרע כאן להבא. פרש"י: למפרע תולה, דלא מקלקלה לה בהכי ולא תטמא למפרע; להבא אינה תולה בבעלת כתם בשני שלה, דמקלקלה לה; ומאי חזית דמקלקלה לה להך טפי מינה?' - וזהו תימה שנתלה זה הכתם בחברתה לחצאין!

ומפרש הר"י: **למפרע** אם בעלת הכתם הכירה בכתמה ואח"כ לבשה היא וחברתה חלוק ונמצא בה כתם - תולה בה, כיון שכבר הכירה בטומאה קודם שבא הספק בשתיהן; כאן ל**הבא** = שלבשו שתיהן חלוק ונמצא בו כתם, ולא נודע ממי הוא, ואח"כ לבשה חלוק ונמצא בו כתם; אע"ג שזאת ודאי טמאה ע"י כתם שלה, הואיל ולא נודע בה עד אחר שאירע בה ובחברתה הספק - אינה תולה;

ויש לפרש לשון הש"ס איפכא: **למפרע** אין תולין ול**הבא** תולין, וקאי ל**מפרע** ול**הבא** אשאלת החלוק: אם שאלת החלוק היה **למפרע** = קודם שבעלת החלוק הכירה כתמה, **ולהבא** = ששאלת החלוק שממנו אירע הספק בשתיהן היתה אחר מציאת הכתם של בעלת הכתם תולין, והיא היא.

שלש [נשים] שלבשו [חלוק אחד או שישבו על ספסל אחד ונמצא עליו דם - כולן טמאות; ישבו על ספסל של אבן או על האיצטבא של מרחץ: רבי נחמיה מטהר] שהיה ר' נחמיה [אומר: כל דבר שאינו מקבל טומאה - אינו מקבל כתמים]:

אמר רב מתנה: מאי טעמא דרבי נחמיה?

דכתיב (ישעיהו ג,כו) [וְאָנוּ וְאָבְלוּ **פְּתָחֶיהָ**] וְנִקָּתָה לָאָרֶץ תֵּשֵב: כיון שישבה לארץ – נקתה.

אמר רב הונא אמר רבי חנינא: מטהר היה רבי נחמיה אפילו באחורי כלי חרס.

פשיטא?

מהו דתימא ליגזור גבו אטו תוכו (דדבר המקבל טומאה הוא, ומקבל גזרת כתמים לטמא אשה מדרבנן) - קא משמע לן.

אמר אביי: מטהר היה רבי נחמיה במטלניות שאין בהן שלש על שלש, דלא חזיין לא לעניים ולא לעשירים.

תוספות ד"ה במטלניות שאין בהן שלש על שלש. והכא לא פריך 'פשיטא' כמו לעיל דבזבחים פרק 'דם חטאת' (דף צד.) משמע דאי חשיב עלייהו ויחדם מקבלים טומאה. הרי אין עושין גיסטרא לגיסטרא? אולי גם שם: אם עשה – מקבל טומאה?

דרש רב חייא בר רב מתנה משמיה דרב: הלכה כרבי נחמיה.

אמר ליה רב נחמן: אבא [אביך, רב] תני 'מעשה בא לפני חכמים וטמאום', ואת אמרת 'הלכה כרבי נחמיה'?

מאי היא?

דתניא: 'שתי נשים שהיו טוחנות ברחיים של יד, ונמצא דם תחת הפנימית (שאצל הרחיים) - שתיהן טמאות (שחיצונה דוחקת עצמה להתקרב אל הרחיים, ועוברת ונכנסה למעמדה הפנימית, הילכך שתיהן עברו שם ולא ידעינן מהי נפל); תחת החיצונה - החיצונה טמאה והפנימית טהורה (שהפנימית אינה מתרחקת מן הרחיים ליכנס במעמד החיצון); בינתים - שתיהן טמאות;

היה מעשה ונמצא דם על שפתה של אמבטי (מרחץ שהיו באות לרחוץ) ועל עלה של זית בשעה שמסיקות את התנור, ובא מעשה לפני חכמים וטמאום' (והא עלה של זית דלא מקבל טומאה ומקבל כתמים! ומדקתני 'והביאום לפני חכמים' - מכלל דרבים פליגי עליה).'

תנאי היא (דאיכא תנא דתנא דיחידאה פליג עליה ורבנן מודו ליה), דתניא: '*רבי יעקב מטמא, ורבי נחמיה מטהר, והורו חכמים כרבי נחמיה.*'

משנה:

שלש נשים שהיו ישנות במטה אחת ונמצא דם תחת אחת מהן - כולן טמאות;

בדקה אחת מהן ונמצאת טמאה - היא טמאה ושתיהן טהורות;

ותולות זו בזו (בגמרא מפרש לה: שאם היתה האחת מעוברת - תולה הדם בשאינה מעוברת, והיא טהורה);

ואם לא היו ראוין לראות (בגמרא מפרש שאם היו כולן מעוברות או כולן מניקות) - רואין אותן כאילו הן ראויות. (כולן טמאות כאילו ראויות לראות, דאמרן: דם מבינייהו נפק!)

גמרא:

אמר רב יהודה אמר רב: והוא שבדקה עצמה בשיעור וסת (של מציאתה, הילכך מחזקינן האי דם בדידה, ואינך טהורות).

סבר לה כבר פדא, דאמר: כל שבעלה בחטאת - טהרותיה טמאות (אשה שנתעסקה בטהרות ופרשה וראתה דם כשיעור וסת, דלגבי בעלה בכי האי שיעורא הוי בעלה בחטאת, דמחזקינן האי דם בשעת בעילה ודאי - הכא נמי מחזקינן ליה בודאי בשעת עסיקתה בהנך טהרות, וטהרות טמאות ודאי, ושורפין, ואינו כשאר מעת לעת לתלות); בעלה באשם תלוי (אם לאחר שפירשה מן הטהרות שהתה כדי שתרד מן המטה ותדיח פניה, דאי לגבי בעלה בכי האי שיעורא הוי בעלה באשם תלוי: דספק דם הוה בשעת ביאה ספק בתר הכי, הכי נמי ספק הוא אי הוה דם בשעת טהרות או לאו) - טהרותיה תלויות; בעלה פטור (כגון שהתה יותר מכן, דלגבי בעלה פטור: דאפילו אשם תלוי ליכא, דמחזקינן להאי דם לאחר ביאה) - (הכא נמי) טהרותיה טהורות (ולית ליה לבר פדא טומאה מעת לעת, כשמאי, דאמר 'דיין שעתן'; או בארבע נשים שאמרו דיין שעתן); ורבי אושעיא אמר: אפילו בעלה בחטאת - טהרותיה תלויות. (ומתניתין נמי, דקתני 'היא טמאה וכולן טהורות' - אלמא ודאי בדידה מחזקינן דמטהרינן להנך, אלמא כבר פדא הוא: דמשוי לטהרות טומאה ודאית היכא דבדקה שיעור וסת, ולא כרבי אושעיא, דאמר: אפילו בעלה בחטאת - טהרותיה תלויות, ואפילו כשיעור וסת לית ליה טומאה ודאית.)

בשלמא התם (גבי בעילה כי ראתה כשיעור וסת, אמרינן בשעת ביאה הוה דם, והאי דלא אתא עד השתא) - אימר שמש עכביה לדם, אבל הכא (גבי טהרות), אם איתא דהוי דם (בשעת טהרות) מאן עכביה (הלכך ודאי טומאה ליכא, אלא גזרת מעת לעת מדרבנן)?

אמר רבי ירמיה: משל דרבי אושעיא (דאמר 'שמש מעכב את הדם') למה הדבר דומה? - לילד וזקן שהיו מהלכין בדרך: כל זמן שהיו בדרך - ילד שוהא לבא (הולך בנחת וממתין לזקן); נכנסו לעיר (ונפרדו זה לצד ביתו וזה לצד ביתו) (אז) ילד ממהר לבא.

ואמר אביי: משל דרבי אושעיא למה הדבר דומה? - לאדם שנותן אצבע בעין: כל זמן שאצבע בעין - דמעה שוהא לבא; נטל האצבע - דמעה ממהרת לבא.

[עיין ערוך לנר]

ותולות זו בזו:

תנו רבנן: 'כיצד תולות זו בזו?

עוברה ושאינה עוברה - תולה עוברה בשאינה עוברה; מניקה ושאינה מניקה - תולה מניקה בשאינה מניקה; זקנה ושאינה זקנה - תולה זקנה בשאינה זקנה (עוברה דמיה מסולקין וכן מניקה וזקנה); בתולה (האי בתולה = בתולת דמים שלא ראתה מימיה; ואפילו היא נשואה קרי לה בתולה להכי, כדאמרינן בפרק קמא (לעיל דף ח:)) ושאינה בתולה - תולה בתולה בשאינה בתולה;

היו שתיהן עוברות, שתיהן מניקות, שתיהן זקנות, שתיהן בתולות - זו היא ששנינו 'לא היו ראויות לראות רואין

(נדה סא,א)

*כאילו הן ראויות* (לראות, ושתיהן טמאות: דמכל מקום דם מבינייהו נפיק)'.

משנה:

שלש נשים שהיו ישנות במטה אחת ונמצא דם תחת האמצעית - כולן טמאות;

תחת הפנימית - שתים הפנימיות טמאות והחיצונה טהורה; ('חיצונה' קרי להך דלצד דרך עליית המטה פנימית: אותה שלצד הקיר; ובגמרא מפרש מאי שנא הכא דמפליג בין נמצא תחת הפנימית לנמצא תחת אמצעית, וברישא [במשנה לעיל] קתני '*תחת אחת מהן כולן טמאות*' אפילו נמצא תחת פנימית או חיצונה;)

תחת החיצונה - שתים החיצונות טמאות והפנימית טהורה;

אימתי (אימתי אמרו 'נמצא תחת חיצונה - פנימית טהורה')? - בזמן שעברו דרך מרגלות המטה (דלא עברה פנימית על מקום מציאת הדם), אבל אם עברו (שלשתן) דרך עֲלִיָּה [בדרך שעולים למטה הגבוהה] (שהן דורסות ועוברות על החיצונה) - כולן טמאות (ואפילו פנימית: דשמא כשעברה פנימית דרך שם נפל ממנה).

בדקה אחת מהן ונמצאת טהורה - היא טהורה ושתים טמאות;

בדקו שתים ומצאו טהורות - הן טהורות ושלישית טמאה;

שלשתן ומצאו טהורות - כולן טמאות;

למה הדבר דומה? - לגל טמא (שהיה שם כזית מן המת) שנתערב בין שני גלים טהורים, ובדקו אחת מהן ומצאו טהור - הוא טהור ושנים טמאים; שנים ומצאו טהורין - הם טהורין ושלישי טמא; שלשתן ומצאו טהורין - כולן טמאים, דברי רבי מאיר, שרבי מאיר אומר: כל דבר שהוא בחזקת טומאה - לעולם הוא בטומאתו עד שיודע לך טומאה היכן היא; וחכמים אומרים: בודק עד שמגיע לסלע או לבתולה (קרקע בתולה; ואם לא מצא - הגל טהור).

גמרא:

מאי שנא רישא דלא מפליג (דקתני [במשנה] לעיל '*נמצא דם תחת אחת מהן כולן טמאות*', ולא מפליג בין נמצא תחת אמצעית לנמצא תחת פנימית או חיצונה) ומאי שנא סיפא דקמפליג?

אמר רבי אמי: במשולבות (תכופות ודבוקות יחד, הלכך אפילו נמצא תחת הפנימית - איכא לספוקי נמי בחיצונה).

בדקה אחת וכו':

למה ליה למתני '*למה זה דומה*'?

הכי קאמר להו רבי מאיר לרבנן: מאי שנא בדם דלא פליגיתו (דמודים אתם לי דהיכא דנמצא שלשתן טהורות - כולן טמאות) ומאי שנא בגל דפליגיתו (ובגל אתם חלוקים עלי: דאם בדק ולא מצא - טהור ואף על גב דמוחזק לן דהואי טומאה בחד מינייהו)?

ורבנן?

בשלמא התם אימא עורב נטלה, אלא הכא: האי דם מהיכא אתא?

תניא: 'אמר רבי מאיר: מעשה בשקמה של כפר סבא שהיו מחזיקין בה טומאה, ובדקו ולא מצאו; לימים נשבה בו הרוח ועקרתו ונמצא גולגולת של מת תחובה לו בעיקרו.

אמרו לו: משם ראיה? אימר לא בדקו כל צרכו!'

תניא: 'אמר רבי יוסי: מעשה במערה של שיחין שהיו מחזיקין בה טומאה, ובדקו עד שהגיעו לקרקע שהיתה חלקה כצפורן (שלא נזרעה מעולם) ולא מצאו; לימים נכנסו בה פועלים מפני הגשמים ונתזו בקרדומותיהן ומצאו מכתשת מלאה עצמות.

אמרו לו: משם ראיה? אימר לא בדקו כל צרכו!'

תניא: '*אבא שאול אומר: מעשה בסלע בית חורון שהיו מחזיקין בה טומאה, ולא יכלו חכמים לבדוק מפני שהיתה מרובה, והיה שם זקן אחד - ורבי יהושע בן חנניא שמו; אמר להן: הביאו לי סדינים! הביאו לו סדינים, ושראן במים, ופרסן עליהם; מקום טהרה – יבש, מקום טומאה לח* (שנבלעו שם מים של סדין מתוך שהיה העפר רך)*, ובדקו ומצאו בור גדול מלא עצמות.*'

תנא: 'הוא הבור שמילא ישמעאל בן נתניה חללים, דכתיב (ירמיהו מא,ט) והבור אשר השליך שם ישמעאל את כל פגרי אנשים אשר הכה ביד גדליה[ו] [הוא אשר עשה המלך אסא מפני בעשא מלך ישראל אתו מלא ישמעאל בן נתניהו חללים]; (ביד גדליה משמע שעל ידי גדליה נהרגו) וכי גדליה הרגן? והלא ישמעאל הרגן! אלא מתוך שהיה לו לחוש לעצת יוחנן בן קרח ולא חש - מעלה עליו הכתוב כאילו הרגן.' (יוחנן בן קרח אמר לו לגדליה שמעתי שבא ישמעאל בן נתניה להרגך (ירמיהו מ,יד-טו))

אמר רבא: האי לישנא בישא, אף על פי דלקבולי לא מבעי - מיחש ליה מבעי.

הנהו בני גלילא, דנפק עלייהו קלא דקטול נפשא; אתו לקמיה דרבי טרפון, אמרו ליה: לטמרינן [יחביא אותנו] מר!

אמר להו: היכי נעביד? אי לא אטמרינכו - חזו יתייכו; אטמרינכו - הא אמור רבנן 'האי לישנא בישא, אף על גב דלקבולי לא מבעי, מיחש ליה מבעי (ושמא הרגתם ואסור להציל אתכם)! זילו אתון טמרו נפשייכו.

(במדבר כא,לד) ויאמר ה' אל משה אל תירא [אתו כי בידך נתתי אתו ואת כל עמו ואת ארצו ועשית לו כאשר עשית לסיחן מלך האמרי אשר יושב בחשבון]; מכדי סיחון ועוג - אחי הוו, דאמר מר: סיחון ועוג - בני אחיה בר שמחזאי (אחיה - שבא משמחזאי ועזאל, שני מלאכים שירדו בדור אנוש) הוו; מאי שנא מעוג דקמסתפי ומאי שנא מסיחון דלא קמסתפי?

אמר רבי יוחנן אמר רבי שמעון בן יוחי: 'מתשובתו של אותו צדיק (הוצרך הקב"ה להשיב שלא יירא ממנו) - אתה יודע מה היה בלבו; אמר: שמא תעמוד לו זכות של אברהם אבינו, שנאמר (בראשית יד,יג) ויבא הפליט ויגד לאברם העברי [והוא שכן באלני ממרא האמרי אחי אשכל ואחי ענר והם בעלי ברית אברם], ואמר רבי יוחנן: זה עוג שפלט מדור המבול (שברח לארץ ישראל, כדאמרינן ~~ב'חלק'~~ [בזבחים קיג,ב]).'

תנו רבנן: 'בגד שאבד בו כתם (כגון שנכנס במים, או נגלל בדם בהמה ואין נודע מקום הנדות, וקיימא לן במתניתין: אין דם הנדות טהור בלא שבעה סממנין) - מעביר עליו (על הבגד) שבעה סממנין ומבטלו (לדם; והאי דנקט הך ברייתא הכא - משום דאיירי לעיל בגלים שאבדה בהם טומאה ואין ידוע מקומה); רבי שמעון בן אלעזר אומר:

(נדה סא,ב)

בודקו שכונות שכונות (כל שלש ושלש אצבעות לבד);

אבדה בו שכבת זרע: חדש - בודקו במחט (מקום הזרע קשה, והמחט מתעכב ליכנס בו); שחוק - בודקו בחמה (חדש אין נבדק בחמה, לפי שהוא עב ומהודק; אבל שחוק נבדק בחמה: שוטחו כנגד עיניו: מקום הזרע הוי סתום, ואין החמה נראית בבגדו כל כך).'

תנא: '*אין שכונה פחותה משלש אצבעות*'.

תנו רבנן [תופסתא כלאים פ"ה מ"יא]: '*בגד שאבד בו כלאים* (שאם היה מכיר חוט הצמר בבגד הפשתן - נותקו, וכשר) *- הרי זה לא ימכרנו לעובד כוכבים* (דאתא העובד כוכבים ומזבן ליה לישראל) *ולא יעשנו מרדעת לחמור, אבל עושה ממנו תכריכין למת.*'

אמר רב יוסף: זאת אומרת מצות בטלות לעתיד לבא.

אמר ליה אביי - ואי תימא רב דימי: והא אמר רבי מני אמר רבי ינאי: 'לא שנו אלא לספדו, אבל לקוברו אסור'?

אמר ליה: לאו איתמר עלה 'אמר רבי יוחנן: אפילו לקוברו'! - ורבי יוחנן לטעמיה, דאמר רבי יוחנן: מאי דכתיב (תהלים פח,ו) במתים חפשי [כמו חללים שכבי קבר אשר לא זכרתם עוד והמה מידך נגזרו]: כיון שמת אדם - נעשה חפשי מן המצות.

אמר רפרם בר פפא אמר רב חסדא: בגד שאבד בו כלאים - צובעו ומותר (שעל ידי הצבע הוא ניכר, כדמפרש).

אמר ליה רבא לרפרם בר פפא: מנא ליה לסבא הא (דסמכינן אהכי)?

אמר ליה: מתניתין היא, דתנן : 'בודק עד שמגיע לסלע' ואי ליכא - אימר עורב נטלה; הכי נמי: עמרא וכיתנא בהדדי לא סליק להו צבעא (שהפשתן קשה לקבל הצבע יותר מן הצמר), וכיון דלא ידיע (ואי לא מינכר בצבעא) - אימר מנתר נתר (ודאי נפל).

אמר רב אחא בריה דרב ייבא משמיה דמר זוטרא: האי מאן דרמי חוטא דכיתנא בגלימיה דעמרא ונתקיה ולא ידע אי נתיק אי לא נתיק - שפיר דמי;

מאי טעמא?

מדאורייתא 'שעטנז' [דברים כב,יא: לא תלבש שעטנז צמר ופשתים יחדו] כתיב - עד שיהיה שוע טווי ונוז (**שוע**. לשון חלק; תרגום של חלק = שעיע, כלומר: שיהו חלוקין יחד במסרק; **וטווי** יחד: **ונוז** = ארוג), ורבנן הוא דגזרו ביה (בארוג בלא שוע וטווי), וכיון דלא ידע אי נתקיה – שרי.

מתקיף לה רב אשי: אימר 'או שוע' 'או טווי' 'או נוז'?

והלכתא כמר זוטרא מדאפקינהו רחמנא בחדא לישנא.

תנו רבנן: '*בגד צבוע מטמא משום כתם; רבי נתן בר יוסף אומר: אינו מטמא משום כתם, שלא תקנו בגדי צבעונין לאשה אלא להקל על כתמיהן*' (שאין הכתם ניכר בו כמראה דם גמור).

'תקנו'? מאי תקנינהו?

אלא 'שלא הותרו בגדי צבעונין לאשה אלא להקל על כתמיהן'.

'הותרו' - מכלל דאסירי?

אִין, דתנן [סוטה פ"ט מ"ד; תוספתא סוטה פ,טו מ"ד]: '*בפולמוס* (חיל) *של אספסינוס גזרו על עטרות חתנים ועל האירוס* (מפרש בגמרא בסוטה (דף מט:): 'טבלא דחד פומא', והיינו זוג המקשקש)'; בקשו לגזור על בגדי צבעונין, אמרי: הא עדיפא, כדי להקל על כתמיהן.

משנה:

שבעה סמנין מעבירין על הכתם (שאין הדם בטל עד שיעבירו כולן עליו): 1)רוק תפל (לקמן מפרש שלא טעם כלום כל אותו היום קודם לכן, והיינו 'תפל': בלא טעם) 2)ומי גריסין (מפרש לקמן) 3)ומי רגלים 4)ונתר 5)ובורית

(נדה סב,א)

המשך המשנה

6)קמוניא 7)ואשלג (קמוניא ואשלג מפרש בגמרא);

הטבילו (קודם שהעבירן עליו) ועשה על גביו טהרות, העביר עליו שבעה סמנין ולא עבר - הרי זה צבע (דאי הוה דם - הוה עבר): הטהרות טהורות, ואינו צריך להטביל; עבר או שדיהה (נשתנה מאדמימותו) - הרי זה כתם, והטהרות טמאות וצריך להטביל;

איזהו 'רוק תפל'? - כל שלא טעם כלום;

'מי גריסין' = לעיסת גריסין של פול חלוקת נפש (שנחלק האוכל מן הקליפה – לועסה לגריסת הפול, ומעבירו על הכתם);

'מי רגלים' – שהחמיצו;

וצריך לכסכס (לשפשף) שלש פעמים (בין שתי ידיו כדרך כיבוס בגדים: שכופל צדו עם צדו ומשפשף ומוליך ומביא) לכל אחד ואחד;

העבירן שלא כסדרן (כדרך ששנויין כאן), או שהעביר שבעה סמנין כאחת - לא עשה ולא כלום (לא לבדוק ולא לבטל).

גמרא:

תנא: '*נתר אלכסנדרית ולא נתר אנטפטרית.*'

בורית:

אמר רב יהודה: זה 'אהלא'.

והתניא [תוספתא שביעית פ"ה מ"ד]: '*הבורית והאהל*'?

אלא מאי '*בורית*'? - כבריתא (גפרית).

ורמינהי [דומה לתוספתא שביעית פ"ה מ"ד]: '*הוסיפו עליהן* (לענין שביעית) *הלביצין והלעונין הבורית והאהל*', ואי בורית = כבריתא, מי אית ליה שביעית? והתנן: '*זה הכלל: כל שיש לו עיקר* (שורש שממנו חי) *- יש לו שביעית, וכל שאין לו עיקר - אין לו שביעית*' (וגפרית - קרקע בעלמא הוא)?

אלא מאי 'בורית'? – אהלא;

והתניא '*הבורית והאהל*'?

תרי גווני אהלא.

קמוניא:

אמר רב יהודה: שלוף דוץ [מין אדמת חמר - סונצינו].

ואשלג:

אמר שמואל: שאלתינהו לנחותי ימא, ואמרו: 'אשלגא' שמיה, ומשתכח ביני נקבי מרגניתא, ומפקי לה ברמצא דפרזלא [מפיקים מין הפנינים במסמר מברזל – סונצינו; נראה לי לפרש ברמץ של ברזל, כלומר: שורפים את הצדפים או את המרגליות הירודות – את הטובות מוכרים – והאפר מכיל אשלגן; שהרי אשלגן מופק ממי ים, ויתכן שצדפים של מרגליות מרכזות בגופן את האשלגן].

הטבילו ועשה [על גביו טהרות, העביר עליו שבעה סמנין ולא עבר - הרי זה צבע: הטהרות טהורות, ואינו צריך להטביל]:

תנו רבנן: '*העביר עליו שבעה סמנין ולא עבר, צפון* (שַׂבו"ן בלע"ז) *ועבר - טהרותיו טמאות*'.

'צפון' צבע נמי מעבר [ואם כן מה הראיה שהיה כאן דם]!?

אלא '*העביר עליו ששה סמנין ולא עבר, העביר עליו צפון ועבר - טהרותיו טמאות*': שאם העביר שביעי מתחילה שמא עבר.

תוספות ד"ה העביר עליו ששה סמנין ולא עבר העביר עליו צפון ועבר כו'. תימה: פשיטא! והלא אינו מזכיר במשנתינו צפון במנין שבעה סממנין, ומאי קא משמע לן והא פשיטא דבששה לא סגי?

ויש לומר דאשמועינן דאע"ג דלא עבר כלל ולא נשתנה ע"י ששה סמנין - איכא למימר משום השביעי לא יעבור, קא משמע לן דיש להחמיר דשמא בשביעי אם העביר קודם הצפון היה עובר.

תניא אידך: '*העביר עליו שבעה סמנין ולא עבר, שנאן ועבר טהרותיו טהורות*' (דאם איתא דדם הוא - בהעברה קמייתא הוה עבר).

אמר רבי זירא: לא שנו אלא הטהרות שנעשו בין תכבוסת (העברת סממנין) ראשונה לשניה, אבל טהרות שנעשו אחר תכבוסת שניה - טהרותיו טמאות, שהרי הקפיד עליו (כשחזר והעבירן - גילה דעתו שמקפיד עליו בספק דם) ועבר (על ידי העברה זו ונעשה בו מעשה דם, שכן דרך דם לעבור על ידי שבעה הסממנים)!

(נדה סב,ב)

אמר ליה רבי אבא לרב אשי: מידי בקפידא תליא מילתא (בתמיה)? (כיון דטהרות שבינתיים טהורות, אלמא לאו דם הוא - אחרונות משום קפידא אמאי טמאות?)

תוספות ד"ה אמר רבי אבא מידי בקפידא תליא מילתא. דכיון דלא עבר בראשונה - נתבטל בבגד, וכי עבר נמי בשניה לא טמא הבגד ביציאתו לחוץ לפי שנתבטל במי תכבוסת

וא"ת ולר' אבא תקשה אמאי נקט במתניתין 'הרי זה צבע' - אפילו דם (נדה) ודאי טהור אף למפרע, דכיון דלא עבר איגלאי מילתא למפרע שנתבטל בבגד? אלא ודאי בקפידא תליא מילתא

וי"ל דלא איגלאי מילתא למפרע שלא היה ראוי לעבור מתחלה ע"י שלא עבר עתה, שהרי כל שעה הוא מתייבש יותר ויותר, ומעיקרא שמא היה ראוי לעבור; אי נמי היה סבור כריש לקיש דמטמא טומאה בלועה לכך אצטריך לומר 'ה"ז צבע'.

אמר ליה: אִין, דתניא: '*רבי חייא אומר: דם הנדה ודאי* (כגון נדה שקנחה בסדין דם אף על גב דודאי דם הוא) *- מעביר עליו שבעה סמנין ומבטלו*' (ואפילו לא עבר הרי הוא בטל, וטהור הוא הואיל ואין אדם מקפיד עליו אחר העברת הסמנין, מדאזל לה חזותא), ואמאי? הא דם נדה הוא? אלמא בקפידא תליא מילתא - הכא נמי בקפידא תליא מילתא.

תנן התם [כלים פ"ט מ"ה]: '*חרסין שנשתמש בהן זב שבלעו משקין* (כגון עביט של מי רגלים של זב ושל זבה) *ונפלו לאויר התנור והוסק התנור - התנור טמא שסוף משקה לצאת* (כלומר: דרך משקה לצאת על ידי ליבון החרס, וכיון שהיו חרסין אלו בתנור בשעת היסקו - יצאו המשקין ונטמא תנור מאוירו)';

אמר ריש לקיש: לא שנו (הא דקתני 'הוסק – אִין, לא הוסק - לא') אלא משקין קלים (דכל זמן שהן נבלעין בחרסין - אין מטמאין את אויר התנור אלא משקין קלין שאינן אב הטומאה, כגון: דמעת עינו, ודם מגפתו, או מי רגלים דטמא מת או טמא שרץ: דאפילו כשהוסק ויצאו והיו הן ממש באויר התנור - לא טמאוהו אלא מדרבנן, דאין משקה מטמא כלי חוץ ממשקה אב הטומאה), אבל משקין חמורין (כגון: מי רגלים של זב ושל זבה: שריבה בהן הכתוב מעיינות לטמא אדם וכלים) - טמא (התנור) אף על פי שלא הוסק התנור (כיון דיכולין לצאת על ידי היסק - לאו 'טומאה בלועה' היא, ומטמאה);

רבי יוחנן אמר: אחד משקין קלין ואחד משקין חמורין, אם הוסק התנור – אִין, אי לא – לא (דהוה ליה טומאה בלועה בחרסין, וטומאה בלועה לא מטמיא, כדאמר ב'בהמה המקשה' (חולין עא.)).

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש: '*הטבילו ועשה על גביו טהרות והעביר עליו שבעה סמנין ולא עבר - הרי זה צבע, וטהרותיו טהורות, ואין צריך להטביל*' (אי אמרת בשלמא 'בלוע שאינו יכול לצאת אלא על ידי הדחק – טהור', משום הכי תלינן לקולא ואמרינן 'צבע הוא וטהור': משום דאי נמי דם הוא, כיון דנבלע כל כך דאין הסממנין יכולין להעבירו ואף פי שיכול לצאת על ידי צפון – טהור; אלא לדידך, דאמרת 'הואיל ויכולין לצאת על ידי היסק כי לא יצאו נמי טמאין', הכא היכי תלינן לקולא לאכול תרומה תלויה, דדלמא דם הוא)!?

אמר ליה: הנח לכתמים, דרבנן (דעיקר תחילת גזרתן אינה אלא מדרבנן, הילכך מקילינן דמדאורייתא עד שתראה בבשרה).

תוספות ד"ה הנח לכתמים דרבנן. מיהו כיון דרגילות לבא כתם מגופה - לא מקילינן אי לאו משום דאיכא למתלי בצבע, כדפירש במתניתין;

ולא דמי לדם תבוסה דלקמן, דמקילינן, משום דהוי מדרבנן;

אי נמי כדי לטהר אפילו למפרע נקט '*הרי זה צבע*',

או שמא מתחלה שלא נתייבש כל כך היה יכול לצאת.

והתני רבי חייא '*דם הנדה ודאי מעביר עליו שבעה סמנין ומבטלו*' (והא הכא דודאי דם הוא - מטהרינן ליה משום דנבלע כל כך ואף על פי שיכול לצאת על ידי צפון)?

אמר ליה: רבי לא שנה (אמר לו:זו אינה משנה, ומשובשת היא, הואיל ורבי לא שנאה במשנתינו שסידר את המשנה), רבי חייא (תלמידו) מנא ליה?

תוספות ד"ה רבי חייא מנא ליה. וא"ת אם כן לעולם לא ניתיב תיובתא מברייתא דמתני בי ר' חייא ובי רבי אושעיא!?

\וי"ל דבכולהו איכא למימר כדאמר אילפא בתענית (דף כא.) ובכתובות (דף סט:): 'כל דאמר מילתא דבי ר' חייא ור' אושעיא ולא פשיטנא ליה ממתני' כו''; והך הוה פשיטא ליה לר"ל דלא רמיזא במתניתין; ועוד, דסברא הוא: מדנקט מתניתין 'כתם' ולא 'דם נדה' שמע מינה דדם נדה ודאי לא מצי לבטל, ולית ליה חילוק בין להבא בין למפרע.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש '*רביעית דם שנבלע בבית* (רביעית דם של מת מטמא באהל) *- הבית טמא* (כלי הבית באהל - טמאין)'

ואמרי לה '*הבית טהור*', ולא פליגי: הא בכלים דמעיקרא (שהיו שם קודם שנבלעה – טמאים: שנטמאו באהל), הא בכלים דבסוף (שבאו לבית לאחר שנבלע הדם בקרקע – טהורים, דתו לא מטמיא);

*נבלעה בכסות: אם מתכבסת ויוצא ממנה רביעית דם – טמאה, ואם לאו – טהורה* (ואף על גב דרביעית שלמה נבלעת בו)' (אלמא בלוע שאינו יכול לצאת להדיא אלא על ידי הדחק, כי הכא: דע"י צפון נפקא כולה, וקתני 'טהורה')!?

אמר רב כהנא: מקולי רביעיות שנו כאן: שאני דם תבוסה, דרבנן (האי רביעית דמקילין בה - לא בבאה ממש מן המת, אלא ברביעית דם תבוסה, שהוא ספק, ואפילו לא נבלעה - אין לה טומאה ודאית, כדתניא בפרק בתרא (לקמן דף עא.): 'איזהו דם תבוסה? - הרוג שיצא ממנו רביעית דם בחייו ובמותו ספק יצא רובו מחיים ספק יצא רובו לאחר מיתה', וטמא).

איתיביה ריש לקיש לרבי יוחנן [אהלות פ"ג מ"ב]: '*כל הבלוע שאינו יכול לצאת - טהור*' הא יכול לצאת טמא, ואף על גבי דלא נפיק!?

אמר רב פפא: כל היכא דאין יכול לצאת ולא הקפיד עליו - דברי הכל טהור; יכול לצאת והקפיד עליו - דברי הכל טמא; כי פליגי דיכול לצאת ולא הקפיד עליו: מר [ריש לקיש] סבר כיון דיכול לצאת אף על גב דלא הקפיד עליו (והנך חרסין, אף על גב דלא קפיד בהו להוציא כל מה שבתוכן - טמאין כל זמן שלא יצא, הואיל ויכול לצאת על ידי היסק), ומר [רבי יוחנן] סבר אף על גב דיכול לצאת

(נדה סג,א)

אם הקפיד עליו – אִין (והא דקתני 'אם יכול לצאת - טמא' - כשהקפיד), אי לא – לא.

איזהו רוק תפל [כל שלא טעם כלום]:

תנא: '*כל שלא טעם כלום* מבערב';

סבר רב פפא קמיה דרבא למימר כמאן דאמר לא טעם מידי באורתא (שאפילו אמש לא טעם כלום); אמר ליה רבא: מי קתני 'בערב'? '*מִבערב*' קתני (אבל אמש אכל כשאר בני אדם), לאפוקי היכא דקדים ואכיל (קודם היום לאחר שניעור משנתו ואכיל, דלא הוי 'רוק תפל', לפי שהשינה ממררת את הרוק ומחזקתו והאוכל ממתקו ומעביר את כחו).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: איזהו '*רוק תפל*'? - כל שעבר עליו חצות לילה, ובשינה.

למימרא דבשינה תליא מילתא? והתניא [תוספתא נדה פ"ח מ"ד]: '*ישן כל היום אין זה רוק תפל; ניעור כל הלילה הרי זה רוק תפל*'?

התם (דקתני '*ניעור כל הלילה הרי זה רוק תפל*') (לא דניעור ממש, אלא) במתנמנם (דודאי שינה של לילה בעינן; ושינת היום - אף על גב דישן - לאו תפל הוא, הואיל וטעם כלום: שהטועם שחרית נהנה כל היום כולו).

היכי דמי מתנמנם?

אמר רב אשי: נים ולא נים תיר ולא תיר: דקרו ליה ועני, ולא ידע לאהדורי סברא, וכי מדכרו ליה – מדכר. [עיין הערוך]

תוספות ד"ה נים ולא נים תיר ולא תיר. פירוש: נים ולא נים בתחלת שינה, תיר ולא תיר בסוף שינה, כשהוא ניעור משנתו; ובערבי פסחים [פסחים קכ:] נמי גבי 'נתנמנמו - יאכלו' ונקיט כי האי לישנא 'נים ולא נים תיר ולא תיר' - איכא לפרושי בכי האי גוונא: נים ולא נים - שעתה בחצות הלילה מתחיל להתנמנם; 'תיר ולא תיר' - שישן בחצי הראשון, ועתה כשמגיע בחצות הלילה היה מתחיל ליעור, והוא 'תיר ולא תיר'.

תנא: '*השכים ושנה פרקו - אין זה רוק תפל.*' (הדבור מעביר כח הרוק.)

ועד כמה?

אמר רב יהודה בר שילא אמר רב אשי אמר רבי אלעזר: כל שיצא רוב דבורו של שלש שעות (שהוא עשוי לדבר בשלש שעות).

מי גריסין - לעיסת גריסין של פול [חלוקת נפש]:

לימא (מתניתין, דבעי לעיסה כדי שיהא רוק מעורב בגריסין) מסייע ליה לריש לקיש, דאמר ריש לקיש: רוק תפל צריך שיהא עם כל אחד ואחד!

דלמא הבלא דפומא מעלי.

מתניתין דלא כרבי יהודה, דתניא: '*רבי יהודה אומר: מי גריסין רותח ועובר שיתן לתוכו מלח* (קודם שהמלח מעביר כח הגריסין).

מאי משמע דהאי 'עובר' לישנא דאקדומי הוא?

אמר רב נחמן בר יצחק: דאמר קרא: (שמואל ב יח,כג) [ויהי מה ארוץ ויאמר לו רוץ] וירץ אחימעץ דרך הככר ויעבור את הכושי (קדם לפניו);

אביי אמר מהכא: (בראשית לג,ג) והוא עבר לפניהם [וישתחו ארצה שבע פעמים עד גשתו עד אחיו]; ואיבעית אימא מהכא: (מיכה ב,יג) [עלה הפרץ לפניהם פרצו ויעברו שער ויצאו בו] ויעבור מלכם לפניהם וה' בראשם.

מי רגלים:

שהחמיצו (שהסריחו).

תנא: כמה חימוצן?

שלשה ימים.

אמר רבי יוחנן: כל שיעורי חכמים בכתמים - צריך שיעור לשיעורן: דילד או דזקן (של זקן מעלו טפי), דאיש או דאשה, מכוסים או מגולים (מכוסין מעלו טפי), בימות החמה או בימות הגשמים (בימות החמה מעלו טפי)!

וצריך לכסכס שלש פעמים:

בעי רבי ירמיה: (האי 'שלש פעמים' דקתני -) אמטויי ואתויי חד (הולכה והובאה חשיב חד)? או דלמא אמטויי ואתויי תרתי (או דלמא אמטויי חשיב חד ואתויי חד, דהוו להו תרי)? מאי?

תיקו.

העבירן שלא כסדרן:

תנו רבנן: '*הקדים שניים* (נתר ובורית וקמוניא ואשלג) *לראשונים* (לרוק תפל, ומי גריסין, ומי רגלים)': תני חדא: '*שניים עלו לו* (אותם שהעביר בשנייה עלו לו)*, ראשונים לא עלו לו*'(וכי הדר מעביר נתר ובורית וקמוניא ואשלג זימנא אחריתי בתר רוק וגריסין ומי רגלים - נמצא עוברין עליו כסדרן); ותניא אידך: '*ראשונים עלו לו, שניים לא עלו לו*' (וקשיין אהדדי)!

אמר אביי: אידי ואידי שניים עלו לו ולא ראשונים (הא והא סבירא להו שהעביר שניים שהיה לו להעביר ראשון - עלו לו, וראשונים = שהעביר ראשון - לא עלו לו, דהכי שפיר: דכי הדר מצרכינן לעבורינהו בתר שניים - הוי ליה כסדרן); ומאי '*ראשונים*' (דקתני באידך ברייתא 'עלו לו')? - ראשונים לכסדרן ושניים להעברתן (שהיה לו להעביר תחלה שהוא העביר לבסוף, דהוו להו הנך ראשונים לכסדרן - שניים להעברתן).

משנה:

כל אשה שיש לה וסת דיה שעתה (בכל ראיות שתראה על ידי וסתות אלו);

ואלו הן הוסתות:

מפהקת (אישטריליי"ר בלע"ז [מתמתחת, משתרעת])

ומעטשת

תוספות ד"ה מעטשת. אישטרנויי"ר; וגוסה פירש רש"י בגמרא באליי"ר, ואין נראה אלא פירוש רוטי"ר וכן גיהק בתפלה רוטי"ר, ובערוך פירש 'קול היוצא מן הגרון מתוך מאכל כבד' וזה רוטי"ר; ואין נראה לפרש שנגלוטי"ר. וכולהו הני וסתות איירי שמפהקת או מעטשת - שעה או שתים בעת שרגילה לראות, אבל משום פיהוק או עיטוש חדא זימנא - לא קבעה, מדמפליג בין תחלת וסת לסוף וסת ובחד פיהוק וחד עיטוש לא שייך תחלה וסוף.

וחוששת בפי כריסה (נגד טבורה) ובשפולי מעיה (בית הרחם);

ושופעת; (בגמרא פריך מאי קאמר)

וכמין צמרמורות (פריצונ"ש [רעדים]) אוחזין אותה;

(בכך למודה להיות בכל עת שהיא רואה)

וכן כיוצא בהן (מפרש בגמרא);

וכל שקבעה לה שלשה פעמים - הרי זה וסת.

גמרא:

תנינא חדא זימנא [נדה פ"א מ"א]: '*כל אשה שיש לה וסת דיה שעתה*'!?

התם בוסתות דיומי (כגון מט"ו לט"ו), הכא בוסתות דגופא, כדקתני '*אלו הן וסתות: היתה מפהקת מעטשת וחוששת בפי כריסה ובשפולי מעיה ושופעת*'

'שופעת'? הא שפעה ואזלא (והיכן הוא הוסת הואיל וכל ימיה רואה)!?

אמר עולא בריה דרב עלאי:

(נדה סג,ב)

בשופעת דם טמא מתוך דם טהור (רגילה לראות דם טהור תחלה, ואחר כך דם טמא - הוי וסת, וכל שעה שתראה דם טמא אחר דם טהור - אמרינן דדיה שעתה).

וכמין צמרמורות [אוחזין אותה, וכל כיוצא בהן]:

'*וכן כיוצא בהן*' לאתויי מאי?

אמר רבה בר עולא: לאתויי אשה שראשה כבד עליה ואבריה כבדים עליה ורותתת וגוסה (בלאיי"ר [מפהקת]).

אמר רב הונא בר חייא אמר שמואל: הרי אמרו (לקמן בשמעתין): 'לימים – שנים (וסתות דיומי משקבעתן שתי פעמים הוי וסת), לוסתות (דגופה, כגון הני דמתניתין) – אחת (משקבעתן פעם אחת הוי וסת: אינה צריכה לא לשנות ולא לשלש, ומפרש לה: לשנות בוסתות כו'), למה? - שלא מנו חכמים שלשה';

תוספות ד"ה לימים שנים. היינו כרבי, דאמר בתרי זימני הויא חזקה, ושלא מנו חכמים שלשה - הואיל ואינו וסת גמור מודה רבי דבעי שלש זימני והכי קים ליה.

'*למה שלא מנו חכמים*' (למה שלא מנו חכמים 'וסת שלש'; וקמיבעיא ליה לשמואל: 'למה שלא מנו חכמים' מאי היא? והכי קאמר שמואל: אני שמעתי כן: למה שלא מנו חכמים שלש, אבל איני יודע מהו) לאתויי מאי?

אמר רב יוסף: לאתויי ראשה כבד עליה ואבריה כבדין עליה ורותתת וגוסה.

אמר ליה אביי: מאי קא משמע לן? מתניתין היא (דקתני '*וכן כיוצא בהן*'), דהא פרשה רבה בר עולא (לאתויי הני)!

אלא אמר אביי: לאתויי אכלה שום וראתה, ואכלה בצלים וראתה, כססה פלפלים וראתה.

תוספות ד"ה אכלה שום וראתה. הואיל ועל ידי מעשה הם - אינו וסת גמור, ולא הוה בכלל דמתניתין;

ואי תימא ואמאי לא קאמר נמי קפצה וראתה דהוו נמי על ידי מעשה?

ויש לומר דאינה קובעת וסת לקפיצות לחודיהו, כדאמר בפרק קמא [לעיל יא.] דכל שתקבענה מחמת אונס אפילו כמה פעמים לא קבעה, אבל אכלה שום לא חשיב אונס כמו טורח של קפיצה, שאין הראייה באה על ידי טורח אלא ממילא.

אמר רב יוסף: לא שמיע לי הא שמעתא (דשמואל, דאמר 'לימים שנים, לוסתות אחד').

אמר ליה אביי: את אמריתה ניהלן, ואהא אמריתה ניהלן [נדה פ"ט מ"י]: '*היתה למודה להיות רואה יום חמשה עשר, ושינתה ליום עשרים - זה וזה אסורין* (כשיגיע עוד חמשה עשר - אסורה לשמש שמא תחזור לוסתה; וכשיגיע יום עשרים נמי תאסר, שמא מעכשיו תקבע וסת ליום עשרים)*; שלש פעמים ליום עשרים - הותר יום חמשה עשר וקבעה לה יום עשרים, שאין אשה קובעת לה וסת עד שתקבענה שלש פעמים*', ואמרת לן עלה: אמר רב יהודה אמר שמואל: 'זו דברי רבן גמליאל בר רבי, שאמר משום רבן שמעון בן גמליאל (דלא הוי חזקה בציר מתלת זימני, כדשמעינן ליה לרבן שמעון בן גמליאל בכל דוכתי [כגון אשה קטלנית]: 'לשלישי תנשא לרביעי לא תנשא' (יבמות דף סד:)), אבל חכמים אומרים: ראתה - אינה צריכה לא לשנות ולא לשלש'; ואמרינן לך: לשנות אמרת לן, לשלש מיבעיא? ואמרת לן: לשנות בוסתות, לשלש בימים.

ונימא 'זו דברי רבן שמעון בן גמליאל' (דהא קיימא לן בכל דוכתי דבעי שלשה זימני לחזקה)?

הא קא משמע לן שמואל: דרבן גמליאל ברבי - כרבן שמעון בן גמליאל סבירא ליה.

משנה:

היתה למודה להיות רואה בתחלת הוסתות (בוסתות דגופה קאמר) - כל הטהרות שעשתה בתוך הוסתות טמאות; בסוף הוסתות - כל הטהרות שעשתה בתוך הוסתות טהורות;

רבי יוסי אומר: אף ימים ושעות וסתות (בגמרא מפרש): היתה למודה להיות רואה עם הנץ החמה - אינה אסורה אלא עם הנץ החמה (וכל הלילה משמשת, ואם עבר הנץ החמה ולא ראתה - משמשת כל היום; ורבי יוסי קתני לה, דדייק שעת הוסתות ותו לא);

רבי יהודה אומר: כל היום שלה (מותרת לשמש משעבר הנץ החמה ולא ראתה). (אבל כל הלילה שלפני הנץ החמה של וסתה - אסורה לשמש; ומפרש בגמרא דהאי '*למודה עם הנץ החמה*' דקתני = דרגילה למחזי בסוף ליליא מקמי דלימטי תחלת יממא, ואנן אסרינן לה כל עונת וסתה; נמצאת אסורה כל הלילה שהיא עונת וסתה; ורבי יהודה מחמיר.)

גמרא:

תנא: '*כיצד אמר רבי יוסי 'ימים ושעות וסתות'?*

היתה למודה *להיות רואה מיום עשרים ליום עשרים ומשש שעות לשש שעות, הגיע יום עשרים ולא ראתה - אסורה לשמש כל שש שעות ראשונות, דברי רבי יהודה;*

*ורבי יוסי מתיר עד שש שעות* (דשעות דייקינן: הואיל ווסתה בשעה ששית - אינה אסורה לא לפניה ולא לאחריה)*, וחוששת בשש שעות* (שעה ששית היא אסורה שהוא וסתה)*;*

*עברו שש שעות ולא ראתה - אסורה לשמש כל היום כולו, דברי רבי יהודה* (ורבי יהודה לטעמיה, דאמר 'כל עונת וסתה אסורה', ועונה הוי או יום או לילה, ומי שוסתה בלילה - ואפילו בסופה - אסורה כל הלילה, ואם וסתה ביום ואפילו בסופו - כל היום אסורה)*;*

*ורבי יוסי מתיר מן המנחה ולמעלה* (היינו משש שעות ולמעלה: מכי ינטו צללי ערב, ובשבע כבר נטו הצללים: שהחמה במערב).'

היתה למודה:

והתניא: '*רבי יהודה אומר: כל הלילה שלה*'?

לא קשיא: הא דרגילה לראות בתחלת יממא, והא דרגילה לראות בסוף ליליא (עם הנץ דמתניתין = בסוף לילה, לפיכך כל היום שלה, והלילה אסורה עם הנץ, דברייתא - בתחלת יממא, ולפיכך לילה מותרת ויום אסורה).

תני חדא '*רבי יהודה אוסרה לפני וסתה ומתירה לאחר וסתה*', ותניא אידך '*אוסרה לאחר וסתה ומתירה לפני וסתה*' - ולא קשיא: הא דרגילה למחזי בסוף ליליא, הא דרגילה למחזי בתחלת יממא.

אמר רבא: הלכה כרבי יהודה.

ומי אמר רבא הכי?: והתניא '(ויקרא טו,לא) *והזרתם את בני ישראל מטומאתם* [ולא ימתו בטמאתם בטמאם את משכני אשר בתוכם] (וסמיך ליה [פסוק לג] והדוה בנדתה) *- מכאן אמר רבי ירמיה: אזהרה לבני ישראל שיפרשו מנשותיהן סמוך לוסתן*'; וכמה? - אמר רבא: עונה; מאי לאו עונה אחריתי (דאם וסתה ביום - אסורה כל היום וכל הלילה שלפניו, ורבי יהודה לא אסר אלא עונת וסתה)?

לא, אותה עונה.

ותרתי למה לי (לרבא לאשמועינן)?

צריכא: דאי אשמועינן הא, הוה אמינא 'הני מילי לטהרות, אבל לבעלה לא' - קא משמע לן; ואי מההיא – הוה אמינא 'סמוך לוסתה עונה אחריתי' - קא משמע לן אותה עונה.

משנה:

היתה למודה להיות רואה יום ט"ו [לאחר טבילתה – נדה לט,א] ושינתה להיות רואה ליום עשרים - זה וזה אסורין; שינתה פעמים ליום עשרים - זה וזה אסורין; שינתה שלש פעמים ליום עשרים - הותר ט"ו וקבעה לה יום עשרים, שאין אשה קובעת לה וסת עד שתקבענה שלש פעמים, ואינה מטהרת מן הוסת (דאסורה כל ימי וסתה שמא תראה) עד שתעקר ממנה שלש פעמים.

(נדה סד,א)

גמרא:

איתמר: ראתה יום חמשה עשר לחדש זה, ויום ט"ז לחדש זה, ויום שבעה עשר לחדש זה:

רב אמר: קבעה לה וסת לדילוג (ואסורה ליום י"ח לחדש רביעי, וליום י"ט בחדש חמישי, וכן לעולם);

ושמואל אמר: עד שתשלש בדילוג (ויום ט"ו אינו מן המנין, שהוא תחלת ראייתה, ואין שם דילוג).

נימא רב ושמואל בפלוגתא דרבי ורבן שמעון בן גמליאל קמיפלגי, דתניא [תוספתא שבת פ"טז מ"ה]: '*ניסת לראשון ומת, לשני ומת, לשלישי לא תנשא - דברי רבי; רבן שמעון בן גמליאל אומר: לשלישי תנשא, לרביעי לא תנשא*'?

לא! דכולי עלמא כרבן שמעון בן גמליאל, והכא בהא קמיפלגי: רב סבר חמשה עשר ממנינא, ושמואל סבר: כיון דלאו בדילוג חזיתיה - לאו ממנינא הוא.

איתיביה: 'היתה למודה להיות רואה יום ט"ו, ושינתה ליום ששה עשר - זה וזה אסורין (כלומר: כשיגיע ט"ו וי"ו עוד תאסר); שינתה ליום שבעה עשר - הותר ששה עשר (מכאן ואילך שלא קבעתו אלא פעם אחת הלכך בפעם אחת הוא נעקר) ונאסר חמשה עשר ושבעה עשר; שינתה ליום שמונה עשר - הותרו כולן (ט"ו - שהרי עקרתו שלשה פעמים; וט"ז וי"ז - בחדא זימנא מיעקר), ואין אסור אלא משמונה עשר ואילך (ואפילו י"ח הבא לא יאסר אלא יום טוב, כדקתני 'משמונה עשר ואילך': שהרי שילשה בדילוג וקבעה לה וסת לדילוג)' - קשיא (גירסת רש"י: תיובתא) לרב (דהא קתני 'שינתה לשבעה עשר נאסר ט"ו וי"ו', ולא קתני 'מי"ז ואילך' ואף על גב דדילגה תרי זימני, אלמא ראייה קמייתא לאו ממנינא)!

אמר לך רב: למודה שאני (כיון דוסתה קבוע לט"ו - שדינן ראייה של ט"ו עם ראיות שעברו עליה, שהרי בזמנה ראתה, והיכי הוה מצינן למימנייה עם הני דדילוג?: וכי אמינא אנא - היכא דראיית ט"ו שהיתה תחלת ראייתה, או שלא היה לה וסת קודם לכן, או שהיה לה וסת ליום עשרים).

ודקארי לה מאי קארי לה (הא ודאי, היכי מצי לאקשויי מלמודה)?

'למודה' אצטריכא ליה (קסלקא דעתא הוא הדין לשאינה למודה: בעינן תלתא זימני דילוג, והאי דנקט 'למודה' - לאו משום עקירת וסת דילוג, למידק דלמודה - הוא דבעי שתשלש בדילוג, אלא משום עקירת וסת ראשון, דקתני 'חזרה ושינתה לי"ז הותר ט"ז ונאסר ט"ו וי"ז' - ואף על גב דעקרתיה לט"ו תרי זימני): מהו דתימא 'כיון דלמודה ועקרתיה בתרי זימני (אמינא כיון דלמודה הואי בט"ו ועקרתיה תרי זימני) עקרה ליה (תו לא הדרה, ותשתרי לט"ו הבא)' - קא משמע לן (דאין וסת קבוע נעקר בפחות משלש פעמים).

מיתיבי [תוספתא נדה פ"ט מ"ג]: 'ראתה יום עשרים ואחד בחדש זה, יום עשרים ושנים בחדש זה, יום עשרים ושלשה בחדש זה - קבעה לה וסת; סירגה (מיום כ"ב) ליום עשרים וארבעה - לא קבעה לה וסת (שאין דילוג זה דומה לראשון: דראשון יום אחד וזה שני ימים כאחד)'; (קתני מיהא קבעה לה וסת בשלש ראיות, וראשונה בכלל -) תיובתא דשמואל!

אמר לך שמואל: הכא במאי עסקינן? - כגון דרגילה למחזי ביום עשרים, ושינתה ליום עשרים ואחד (דאיכא דילוג תלת זימני); דיקא נמי דשבקינן 'ליום עשרים' ונקט 'ליום עשרים ואחד' (דיקא נמי מדשבקינן ליום עשרים, דהוה ליה למיתני 'ראתה ביום עשרים בחדש זה, ויום עשרים ואחד בחדש זה, ויום עשרים ושנים בחדש זה', שכן דרך לשון תנאים לשנות כלל ולשון קצרה) - שמע מינה.

[## דיקא נמי שלא נאמר בתחילה 'היתה למודה לראות יום עשרים ואחד', אלא 'ראתה' – במקרה.]

שאין האשה קובעת לה וסת עד שתקבענה [שלש פעמים]:

אמר רב פפא: לא אמרן (דאין קובעת עד שתקבענו שלש פעמים) אלא למקבעה (דתהוי דיה שעתה ולא יעקר בפחות משלש [פעמים]), אבל למיחש לה בחדא זימנא – חיישא (שאם ראתה ביום ט"ו פעם אחת - חוששת לט"ו הבא, ולא תשמש).

מאי קא משמע לן?: תנינא : '*היתה למודה להיות רואה יום חמשה עשר ושינתה ליום עשרים - זה וזה אסורין*'!?

אי מהתם הוה אמינא: 'הני מילי היכא דקיימא בתוך ימי נדתה (היכא דקאים ליה אותו יום ששינתה בו בתוך ימים שראויה להיות בהן נדה, כי מתניתין, שהיא למודה להיות רואה ביום ט"ו לטבילתה שהוא כ"ב לראייתה, וכדאוקימנא ב'בנות כותים' (לעיל לט.) ושינתה ליום עשרים לטבילה שהן עשרים ושבע לראייה, דכי הדר מטי יום ט"ו לטבילתה - קיימא לה בימים הראויים לנדה, שהרי שלמו לאחר טבילה י"א שבין נדה לנדה ונכנסה ארבעה ימים בימים הראויים לנדות), אבל היכא דלא קיימא בתוך ימי נדתה (אבל היכא דקאי בתוך ימי זיבתה, כגון שהיתה למודה לראות ליום חמשה עשר לטבילתה, והקדימה וראתה בתוך ימי הזוב, כגון ליום עשירי לטבילה) אימא לא (אימא לא תיחוש לה, דכי מטיא טבילתה אחריתי ותטבול ויגיע יום עשרים - לא תאסר לשמש, דהא קיימא לן בפרק רביעי לעיל (דף לט.) 'כל אחד עשר בחזקת טהרה', שאינה מוחזקת רואה, הלכך משום חדא זימנא לא תיחוש לה, דאקראי בעלמא הוה) - קא משמע לן.

ואינה מטהרת מן הוסת [עד שתעקר ממנה שלש פעמים]:

אמר רב פפא: לא אמרן אלא דקבעתיה תלתא זימני, דצריכי תלתא זימני למעקריה, אבל תרי זימני בחדא זימנא מיעקר.

מאי קא משמע לן?: תנינא: '*אין האשה קובעת לה וסת עד שתקבענה שלש פעמים* [ואינה מטהרת מן הוסת עד שתעקר ממנה שלש פעמים]' (ומדתנא להו גבי הדדי - משמע דלא בעי עקירה שלש פעמים אלא למי שנקבע שלש פעמים)?

מהו דתימא 'חדא לחד (חדא עקירה לחד קביעות), תרי לתרתי, ותלתא לתלתא' - קא משמע לן (דאפילו קבעתיה תרי זימני מיעקרא בחד זימנא).

תניא כותיה דרב פפא (דאפילו קבעתיה תרי זימני מיעקר בחד זימנא): 'היתה למודה להיות רואה יום עשרים ושינתה ליום שלשים - זה וזה אסורין; הגיע יום עשרים ולא ראתה - מותרת לשמש עד יום שלשים (כל ימים שבינתים מותרים) וחוששת ליום שלשים; הגיע יום שלשים וראתה, הגיע יום עשרים ולא ראתה, והגיע יום שלשים ולא ראתה, והגיע יום עשרים וראתה - הותר יום שלשים (העתיד לבא, דהא איעקר מינה, ואף על גב דקבעתיה תרי זימני - מיעקר בחד זימנא)

(נדה סד,ב)

ונאסר יום עשרים (הבא, שהרי למודה בעשרים ולא עקרתו אלא שני פעמים, שהרי עקירה האחרונה של עשרים האחרונה שלא ראתה שאחר השלשים שניים - לאו עקירה היא, שהרי לא שינתה ליום שלשים השלישיים, ולא ראתה עד יום עשרים לחדש כווסתה), מפני שאורח בזמנו בא (זה שחזר לשוב יום עשרים - בזמנו הראשון בא).'

משנה:

נשים בבתוליהם כגפנים: יש גפן שיינה אדום, ויש גפן שיינה שחור, ויש גפן שיינה מרובה, ויש גפן שיינה מועט;

רבי יהודה אומר: כל גפן יש בה יין (כל אשה יש לה בתולים ודמים), ושאין בה יין - הרי זו דורקטי (הרי זה דור קטוע; וכיון שאין להן דמים מרובים - אין בניהן מרובין).

גמרא:

תנא: *דור קטוע*.

תני *רבי חייא: כשם שהשאור יפה לעיסה - כך דמים יפין לאשה.*

תנא משום רבי מאיר: *כל אשה שדמיה מרובין - בניה מרובין.*

הדרן עלך האשה