מסכת נדה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

נדה פרק ששי בא סימן

(נדה מח,א)

משנה:

בא סימן התחתון (שתי שערות סימן נערות) עד שלא בא העליון (בוחל) - או חולצת או מתיבמת (גדולה היא, שהשערות סימן מובהק, ועליהן סמכינן; ולקמן מפרש טעמא);

בא העליון עד שלא בא התחתון, אף על פי שאי אפשר (פרכינן בגמרא: והלא בא!?) - רבי מאיר אומר: לא חולצת ולא מתיבמת, וחכמים אומרים: או חולצת או מתיבמת, מפני שאמרו: אפשר לתחתון לבא עד שלא בא העליון, אבל אי אפשר לעליון לבא עד שלא בא התחתון (דהא ודאי מדאתא עליון - תחתון נמי אתא, אלא שנשרו).

גמרא:

'*אף על פי שאי אפשר*'? והלא בא!?

'*בא*' - לרבי מאיר (דכיון דאמר רבי מאיר 'לא חולצת', דקטנה היא - מכלל דסבירא ליה אפשר לעליון לבא קודם לתחתון); '*אף על פי שאי אפשר*' – לרבנן.

ולתני 'בא העליון (עד שלא יבא התחתון), רבי מאיר אומר: לא חולצת ולא מתיבמת וחכמים אומרים: או חולצת או מתיבמת' (ולא ליתני '*אף על פי שאי אפשר*'), ואנא ידענא משום דאי אפשר הוא?

אי לא תנא '*אף על פי שאי אפשר*', הוה אמינא 'רוב נשים תחתון אתי ברישא ומיעוט עליון אתי ברישא, ורבי מאיר לטעמיה: דחייש למיעוטא (והאי דקאמר רבי מאיר 'קטנה היא' - משום דחייש למיעוטא: שהעליון בא בקטנותה), ורבנן לטעמייהו דלא חיישי למיעוטא (ורבנן אזלו בתר רובא, הלכך מכי אתא עליון - לא בעיא בדיקה, דמסתמא תחתון אתא), (וכיון דטעמייהו דרבנן משום רובא הוא -) והני מילי בסתמא (היכא דלא בדקו), אבל היכא דבדקן ולא אשכחן (תחתון) - אימר מודו ליה רבנן לרבי מאיר דעליון קדים (דקטנה היא, וממעוטא היא)' - קא משמע לן דאי אפשר: ודאי אתי ומנתר הוא דנתר.

בשלמא לרבי מאיר, היינו דכתיב (יחזקאל טז,ז) [רבבה כצמח השדה נתתיך ותרבי ותגדלי ותבאי בעדי עדיים] שדים נכנו ושערך צמח [ואת ערם ועריה ] (שדים נכונו והדר ושערך צמח - אלמא עליון זימנין דקדים), אלא לרבנן איפכא מבעי ליה?

הכי קאמר: כיון ששדים נכונו - בידוע ששערך צמח.

בשלמא לרבי מאיר, היינו דכתיב (יחזקאל כג,כא) [ותפקדי את זמת נעוריך] בעשות ממצרים דדיך (שהיו מצרים משחקים ביך וממעכין דדיך) למען שְׁדֵי נעוריך (כדי להתאנף ולזנות ביך: כשתהיה ראויה לאשה, ותבואי לימי נערות; 'שדי' לשון השלכה, כלומר: עדיין היו שערות נעוריך עומדים להשתלח ולצאת, אלמא דדים קדמי), אלא לרבנן איפכא מבעי ליה?

הכי קאמר: כיון שבאו דדיך - בידוע שבאו נעוריך;

ואיבעית אימא: מאי 'שדי' (דמשמע דעדיין היו לצאת)? - כולה בדדי כתיב (והאי 'שְׁדֵי' לשון שָׁדַיִּם), והכי קאמר הקב"ה לישראל:

(נדה מח,ב)

איכרפו דדיך (כשהתחילו לגדל ולעקוץ) - לא הדרת בך' אישתדו דדיך (גדולות כל צרכן, כשָׁדַיִּם גמורים; לשון אחר **איכרפו** = נפחו ממיעוך מצרים, כלומר: לקית על ידם; 'אישתדו' = יבשו; זאת מצאתי) נמי לא הדרת בך.

דכולי עלמא מיהא אתחתון סמכינן, מנלן?

אמר רב יהודה אמר רב, וכן תנא דבי רבי ישמעאל: 'אמר קרא: (במדבר ה,ו) [דבר אל בני ישראל] איש או אשה כי יעשו מכל חטאות האדם [למעל מעל בה' ואשמה הנפש ההִוא] - השוה הכתוב אשה לאיש לכל עונשין שבתורה: מה איש בסימן אחד - אף אשה בסימן אחד.'

ואימא או האי או האי?

כאיש: מה איש תחתון ולא עליון (איש אין בו סימן עליון: שאין בו סימן דדים משתנים) - אף אשה תחתון ולא עליון.

תניא נמי הכי (דאתחתון סמכינן): '*אמר רבי אליעזר ברבי צדוק: כך היו מפרשין ביבנה, ואמרו: כיון שבא תחתון - שוב אין משגיחין על עליון.*'

תניא: '*רבן שמעון בן גמליאל אומר: בנות כרכים - תחתון ממהר לבא, מפני שרגילות במרחצאות; בנות כפרים - עליון ממהר לבא, מפני שטוחנות ברחים* (ומתוך שמנידות זרועותיהן תדיר - מתפשטים דדיהן).

*רבי שמעון בן אלעזר אומר: בנות עשירים - צד ימין ממהר לבא, שנישוף* (פריי"ד בלעז, כמו (יומא דף ל.) 'מצוה לשפשף') *באפקריסותן* (מעפורת, והוא סודר, ותולה על דד הימין; אבל בנות עניים אין להן מעפורת)*; בנות עניים - צד שמאל ממהר לבא, מפני ששואבות כדי מים עליהן.'*

ואיבעית אימא: '*מפני שנושאין אחיהן על גססיהן*' (על צדיהן; על צד תנשאו מתרגמינן 'על גססיהן תתנטלון' (ישעיהו סו,יב)).

תנו רבנן: '*צד שמאל קודם לצד ימין; רבי חנינא בן אחי רבי יהושע אומר: מעולם לא קדם צד שמאל לצד ימין, חוץ מאחת שהיתה בשכונתי שקדם צד שמאל לצד ימין - וחזר לאיתנו.*'

תנו רבנן: 'כל הנבדקות - נבדקות על פי נשים; וכן היה רבי אליעזר מוסר לאשתו, ורבי ישמעאל מוסר לאמו;

רבי יהודה אומר: לפני הפרק (קודם עונת נדרים, שאפילו הביאה - שומא נינהו, וקטנה היא) ולאחר הפרק - נשים בודקות אותן (דבין אמרו "איתנהו", בין אמרו "ליתנהו" - בקטנה מחזקינן לה, ולאו עלייהו סמכינן, ובדיקתן להכי מהניא: דאי משתכחי בה הני גופייהו לאחר הפרק - אמרינן "שומא נינהו", כדמפרש לקמן; ולאחר הפרק נמי: אי אמרי "איתנהו" – מהימני, וחלצה, דהא אורחא הוא למיהוי לה; ואי אמרי "ליתנהו" - לא ממאנת: דחיישינן שמא נשרו; הלכך אנשים לא סמכינן); תוך הפרק - אין נשים בודקות אותן, שאין משיאין ספקות על פי נשים (שאין נשים כדאי לסמוך עלייהו להתיר ספקות על פיהן, ולומר "גדולה היא", שתחלוץ; וסבירא ליה לרבי יהודה 'הביאה שתי שערות תוך הפרק - סימן הוא, כלאחר הפרק' הלכך לא מהימנן; והכי מפרש לה לקמן).

רבי שמעון אומר: אף תוך הפרק נשים בודקות אותן (מפרש לקמן),

ונאמנת אשה להחמיר אבל לא להקל; כיצד? – "גדולה היא" - שלא תמאן, "קטנה היא" - שלא תחלוץ, אבל אין נאמנת לומר "קטנה היא" - שתמאן, ו"גדולה היא" - שתחלוץ.'

אמר מר: '*רבי יהודה אומר: לפני הפרק ולאחר הפרק נשים בודקות אותן*'; בשלמא לפני הפרק בעי בדיקה, דאי משתכחי לאחר הפרק - שומא נינהו (השתא אמרינן נמי 'לאחר הפרק - שומא נינהו' ולא חלצה אי לא אתו בה אחריני, ולהכי הוא דמהימני: למיאון, להחמיר שלא תמאן); אלא לאחר הפרק למה לי בדיקה, והאמר רבא 'קטנה שהגיעה לכלל שנותיה אינה צריכה בדיקה: חזקה הביאה סימנין'?

כי אמר רבא חזקה – למיאון, אבל לחליצה בעיא בדיקה (ואשה נאמנת עליה, הואיל ולאחר הפרק הוה, ואורחא למהוי לה, כדפרשינן לקמן: לאחר הפרק - דאיכא חזקה דרבא - סמכינן אנשים);

'*תוך הפרק אין נשים בודקות אותן*' - קסבר תוך הפרק כלאחר הפרק <דמי>, ולאחר הפרק - דאיכא חזקה דרבא - סמכינן אנשים ובדקי (והכי פירושא: תוך הפרק - להכי לא מהימנא: דקסבר רבי יהודה 'תוך הפרק - אם הביאה – אמרינן: 'סימן הם, וגדולה היא', הלכך אתי למשרי מידי דלאו אורחא על פי נשים דלאו כהלכתא: דאף על גב שנאמנות הן לאחר הפרק, התם הוא דאיכא חזקה דרבא); (אבל) תוך הפרק, דליכא חזקה דרבא - לא סמכינן אנשים ולא בדקי נשים.

'*רבי שמעון אומר: אף תוך הפרק נשים בודקות אותן*', קסבר תוך הפרק כלפני הפרק (ושומא נינהו, הלכך לאו עלייהו סמכינן למימר 'גדולה היא' או 'קטנה היא'), ובעיא בדיקה (ולהכי הוא דמהני): דאי משתכחי לאחר הפרק - שומא נינהו;

'*ונאמנת אשה להחמיר אבל לא להקל*' – האי, מאן קתני לה (דהא אדרבי שמעון לא מתוקמא, דכיון דאמר 'תוך הפרק כלפני הפרק', אי בדקו לה תוך הפרק מאי? גדולה היא שלא תמאן איכא, והא אמרת 'אפילו משתכחי - שומא נינהו')?

איבעית אימא רבי יהודה (דקאמר 'אין הנשים בודקות אותן'), ואתוך הפרק (דתוך הפרק כלאחר הפרק דמי, ואי לא בדקו - שפיר אתי למימר אקטנה דגדולה היא, וקא משמע לן דלהחמיר מהימנא, אבל לפני הפרק ליכא למימר 'גדולה', שלא תמאן, דהא אפילו הביאה דברי הכל שומא נינהו, ולאחר הפרק - אפילו להקל קאמר רבי יהודה מהימנא),

(נדה מט,א)

ואיבעית אימא רבי שמעון, ולאחר הפרק (ולאחר הפרק קאי, דקאמר רבי שמעון 'תוך הפרק בודקות', ולא אתינן למסמך עלייהו לחליצה ולמיאון, דהא אפילו משתכחי - כלפני הפרק דמי, וקטנה היא; אבל לאחר הפרק - דאי משתכחי סימן נינהו, ושרינן לה - לא מהימני אלא להחמיר), ולית ליה חזקה דרבא.

מפני שאמרו אפשר [לתחתון לבא עד שלא בא העליון אבל אי אפשר לעליון לבא עד שלא בא התחתון]:

הא תו למה לי? הא תנא ליה רישא! וכי תימא משום דקא בעי למסתמה כרבנן (דהא '*מפני שאמרו*' סתמא היא, וקא משמע לן סתם משנה כרבנן, דאמרי אי אפשר) – פשיטא: יחיד ורבים הלכה כרבים!?

מהו דתימא מסתברא טעמא דרבי מאיר, דקא מסייע ליה קראי (שדים נכונו (יחזקאל טז,ז), בעשות מצרים דדיך (יחזקאל כג,כא)) - קא משמע לן!

ואיבעית אימא: משום דקא בעי למתני '*כיוצא בו*' [במשניות דלהלן].

משנה:

כיוצא בו: כל כלי חרס שהוא מכניס (שהוא מכניס משקה כשמניחו על המים יש בו נקב גדול שהמים נכנסין לתוכו) - מוציא (כל שכן אם נותן המים לתוכו יוצא המשקה לחוץ), ויש (נקב קטן) שמוציא ואינו מכניס; (ובגמרא מפרש מאי נפקא מינה)

כל אבר (אצבע יתרה) שיש בו צפורן - יש בו עצם (והוי 'אבר חשוב' ומטמא באהל אפילו אין בה שיעור, דקיימא לן '*האברים אין להם שיעור*' אפילו פחות מכזית מן המת), ויש שיש בו עצם ואין בו צפורן (לא הוי 'אבר' אם יתרת היא, אבל אינה של יתרת - אפילו אין בו צפורן 'אבר' הוא, ומטמא);

כל המטמא מדרס - מטמא טמא מת (כדמפרש בגמרא: שאין לך כלי הראוי למושב הזב שאין שֵׁם כלי עליו וראוי לקבל כל טומאות; והא דנקט 'טמא מת' - משום דומיא דמדרס הוא דאב הטומאה הוא, והכי קאמר: כל הראוי להיות אב הטומאה במדרס הזב - ראוי להיות אב הטומאה אם נגע במת או נטמא באהל המת), ויש שמטמא טמא מת ואינו מטמא מדרס (ויש שהוא כלי גמור לקבל כל טומאות ונעשה אב הטומאה על ידי מת, ואינו נעשה אב הטומאה על ידי הזב במדרס, כדמפרש בגמרא).

גמרא:

מכניס - פסול למי חטאת (לקדש בו מי חטאת, דרחמנא אמר (במדבר יט,יז) מים חיים אל כלי , והאי - לאו כלי הוא) ופסול משום גסטרא\* (כלומרף כל שכן אם נקבה גסטרא בכונס משקה - בטיל לה מתורת גסטרא, וטהורה מכל טומאה, דהא אפילו כלי שלם מכי נקיב ככונס משקה - בטיל ליה); מוציא (דנקב קטן הוא) - כשר למי חטאת (דכלי שלם בנקב קטן כולי האי לא בטיל) ופסול משום גסטרא (גסטרא שנקבה אפילו כמוציא משקה - בטלה לה).

\*('גסטרא' היינו שברי כלי חרס הראויין למלאכה ועדיין מקבלין טומאה כדתניא בגמרא ב'אלו טרפות' (חולין דף נד:, משנה כלים פ"ב מ"ב): '*הדקין שבכלי חרס, הן וקרקרותיהן ודופנותיהן יושבין שלא מסומכין שיעורן בכדי סיכת קטן עד לוג ומלוג עד סאה ברביעית* כו')

אמר רב אסי: שונין (הלכה למשה מסיני) כלי חרס - שיעורו בכונס משקה (פחות של שיעורים המבטלים אותו מהיות כלי – 'כונס משקה', הוא שיעור הראשון שהוא מבטלו מהיות כלי למי חטאת, כדאמר במסכת שבת (דף צה:) '*חמש מדות בכלי חרס: 1.ניקב כמוציא משקה - טהור מלטמא, 'גסטרא' ועדיין כלי הוא לקדש בו מי חטאת; 2.ניקב ככונס משקה - פסול לקדש בו מי חטאת, ועדיין כלי הוא לכל שאר דברים; 3.ניקב כשורש קטן - טהור להכשיר זרעים, ועדיין כלי הוא לטומאה, שהרי ראוי לקבל בו זיתים; 4.ניקב כמוציא זית - טהור מטומאה שקבל, עד שייחדנו לרמונים; 5.ניקב כמוציא רמון - טהור מכלום*'; נמצא כונס משקה הוא שיעור הראשון; אבל כמוציא משקה לא בטיל) ולא אמרו מוציא משקה (בטיל) אלא לענין גסטרא בלבד (אף על פי שאינו מכניס).

מאי טעמא?

אמר מר זוטרא בריה דרב נחמן: לפי שאין אומרים 'הבא גסטרא לגסטרא' (כשניקבה כמוציא משקה - שוב אין חס עליה, ואינו משתמש בה, שאין אומר 'הבא גסטרא אחרת ונניח תחת גסטרא זו לקבל משקה היוצא'; אבל בכלי שלם שנקב כמוציא משקה - לא בטיל מכלום, לפי שהוא חס עליו ואינו שוברו ומשתמש בו ומביא גסטרא ומניח תחתיו לקבל משקה היוצא).

תנו רבנן: 'כיצד בודקין כלי חרס לידע אם ניקב בכונס משקה אם לאו? - יביא עריבה מלאה מים, ונותן קדרה לתוכה: אם כנסה (אם נכנס משקה לתוכה) - בידוע שכונס משקה, ואם לאו - בידוע שמוציא משקה;

(נדה מט,ב)

רבי יהודה אומר: (לא כך בודקין אותה, דהא קולא הוא: דאיידי דדחיק להו לשולים - אימא עיילי מיא לגוה אפילו בנקב קטן; אלא הכי בדקינן לה:) כופף אזני קדרה לתוכה, ומציף עליה מים (כופה פי הקדרה לתוך העריבה קודם שיתן המים, ואחר כך נותן מים בעריבה עד שיהו מים צפין על שוליה), ואם כונס - בידוע שכונס משקה, ואם לאו - בידוע שמוציא משקה;

או שופתה על גבי האור: אם האור מעמידה (שלא יצא המשקה) - בידוע שמוציא משקה (בידוע שנקב קטן הוא ואינו ראוי להכניס משקה), ואם לאו - בידוע שמכניס משקה;

רבי יוסי אומר: אף לא שופתה על גבי האור, מפני שהאור מעמידה (אפילו נקב גדול)! אלא שופתה על גבי הרמץ (גחלים ואפר בוערים): אם רמץ מעמידה - בידוע שמוציא משקה, ואם לאו - בידוע שכונס משקה;

היה טורד טיפה אחר טיפה (כלומר: וזו נמי בדיקה: אם נתן לתוכו מים והן יוצאין טיף אחר טיף) - בידוע שכונס משקה.' [עיין ערוך לנר]

מאי איכא בין תנא קמא לרבי יהודה?

אמר עולא: כינוס על ידי הדחק איכא בינייהו (לתנא קמא הוי כינוס, כדפרישית).

כל אבר שיש בו צפורן [יש בו עצם, ויש שיש בו עצם ואין בו צפורן]:

יש בו צפורן (ואפילו היא יתרה, כגון אצבע ששית) - מטמא במגע ובמשא ובאהל (דהוי אבר חשוב, ואפילו ליכא כזית בשר - מטמא באהל, דקיימא לן '*האברים אין להן שיעור*' בפרק 'יוצא דופן' (לעיל דף מג:)); יש בו עצם ואין בו צפורן (לא הוי אבר) - (ומיהו) מטמא במגע ובמשא (כדין עצם כשעורה, שהרי יש בו עצם) ואינו מטמא באהל (עד דאיכא כזית בשר, דקיימא לן: עצם כשעורה מטמא במגע ובמשא ולא באהל; ואי איכא כזית בשר - ודאי מטמא, דהא איכא כזית מן המת; ואי לאו יתרה היא - ודאי מטמא משום אבר באהל ואף על גב דליכא כזית בשר: דאפילו יתרה אמרינן לקמן דאי נספרת על גב היד - הויא 'אבר').

אמר רב חסדא: דבר זה - רבינו הגדול (רב) אמרו, המקום יהיה בעזרו: אצבע יתרה שיש בו עצם ואין בו צפורן - מטמא במגע ובמשא ואינו מטמא באהל.

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: וכשאינה נספרת על גב היד (שאינה עומדת בשורת האצבעות).

כל המטמא מדרס [מטמא טמא מת, ויש שמטמא טמא מת ואינו מטמא מדרס]:

כל דחזי למדרס - מטמא טמא מת.

'*ויש שמטמא טמא מת ואין מטמא מדרס*' - לאתויי מאי?

לאתויי סאה ותרקב (שאינן מדרס הזב לטמא אדם וכלים, אבל טמאין הם טומאת מגע הזב להיות ראשונים, ובמת נעשין אב הטומאה), דתניא (ויקרא טו,ו) והיושב על הכלי [אשר ישב עליו הזב יכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב]; יכול כפה סאה וישב עליה או תרקב וישב עליו יהא טמא? תלמוד לומר: 'אשר ישב עליו הזב': מי שמיוחד לישיבה (הוא דהוו אב הטומאה, דכתיב יכבס בגדיו וגו'), יצא זה שאומרים לו "עמוד ונעשה מלאכתנו".

משנה:

כל הראוי לדון דיני נפשות (כל שכן שהוא) ראוי לדון דיני ממונות; ויש שראוי לדון דיני ממונות ואינו ראוי לדון דיני נפשות.

גמרא:

אמר רב יהודה: לאתויי ממזר (דכשר לדיני ממונות ופסול לדיני נפשות, כדכתיב (בסנהדרין דף לו:) כולך יפה רעיתי [ומום אין בך] [שיר השירים ד,ז]).

תנינא חדא זימנא: 'הכל כשרין לדון דיני ממונות ואין הכל כשרין לדון דיני נפשות', והוינן בה: לאתויי מאי? ואמר רב יהודה: לאתויי ממזר!?

חדא לאתויי גר (נמי כשר לדיני ממונות), וחדא לאתויי ממזר, וצריכי: דאי אשמעינן גר - משום דראוי לבא בקהל, אבל ממזר דאין ראוי לבא בקהל אימא לא! ואי אשמעינן ממזר - משום דקאתי מטפה כשרה, אבל גר דקאתי מטפה פסולה אימא לא! – צריכא.

משנה:

כל הכשר לדון - כשר להעיד, ויש שכשר להעיד ואינו כשר לדון.

תוספות ד"ה כל הכשר לדון כשר להעיד. וא"ת והרי אשה דכשרה לדון, כדכתיב בדבורה והיא שופטה את ישראל בעת ההיא!?

ובשלהי פ"ק דב"ק (דף טו.) דרשינן: אשר תשים לפניהם השוה הכתוב אשה לאיש לכל עונשין שבתורה; וכי היכי דהאי קרא מיירי בנדונין - מיירי נמי בדיינין, כדדרשינן ב'המגרש' (גיטין פח:) 'לפניהם ולא לפני עובדי כוכבים'; ואשה פסולה להעיד, כדאמר בפרק 'שבועת העדות' (שבועות דף ל.)!?

ויש לומר דהכי קאמר: כל איש הכשר לדון - כשר להעיד;

אי נמי, נהי דבנידונין הוי אשה בכלל, מכל מקום בדיינים אין אשה בכלל, ודבורה היתה דנה על פי הדיבור;

אי נמי לא היתה דנה אלא מלמדת להם הדינים.

ובירושלמי פוסל אשה לדון, אית דילפי מ'ועמדו שני אנשים' שני – מ'על פי שנים עדים', ואית דילפי מ'וישארו שני אנשים במחנה'.

גמרא:

לאתויי מאי?

אמר רבי יוחנן: לאתויי סומא באחת מעיניו (דכשר להעיד ואינו כשר לדון; אבל בשתי עיניו - אפילו לעדות פסול, דכתיב (ויקרא ה,א) או ראה), ומני?

(נדה נ,א)

- רבי מאיר היא (דפסיל סומא באחת מעיניו לדון), דתניא: 'היה רבי מאיר אומר: מה תלמוד לומר: (דברים כא,ה) [ונגשו הכהנים בני לוי כי בם בחר ה' אלקיך לשרתו ולברך בשם ה' ו]על פיהם יהיה כל ריב וכל נגע? וכי מה ענין ריבים אצל נגעים? מקיש ריבים לנגעים: מה נגעים ביום, דכתיב (ויקרא יג,יד) וביום הראות בו [בשר חי יטמא] - אף ריבים ביום; ומה נגעים שלא בסומא (אפילו סומא באחת מעיניו), דכתיב (ויקרא יג,יב) [ואם פרוח תפרח הצרעת בעור וכסתה הצרעת את כל עור הנגע מראשו ועד רגליו] לכל מראה עיני הכהן (עד דאיכא כולו מראה)\* - אף ריבים שלא בסומא; ומקיש נגעים לריבים: מה ריבים שלא בקרובים (דנפקא לן מ'לא יומתו אבות על בנים' (דברים כד,טז)) - אף נגעים שלא בקרובים (אין כהן רואה נגע קרובו).

אי מה ריבים בשלשה אף נגעים בשלשה?: ודין הוא: ממונו בשלשה, גופו לא כל שכן?

תלמוד לומר: (ויקרא יג,ב) [אדם כי יהיה בעור בשרו שאת או ספחת או בהרת והיה בעור בשרו לנגע צרעת] והובא אל אהרן הכהן או אל אחד מבניו הכהנים - הא למדת שאפילו כהן אחד רואה את הנגעים.

\* עיין ערוך לנר שמסביר מדוע רש"י אינו אומר שהלימוד הוא מ'עיני', כלוממר: שתי העינים.

ההוא סמיא דהוה בשבבותיה דרבי יוחנן, דהוה קדיין דינא ולא קאמר ליה ולא מידי, היכי עביד הכי? והאמר רבי יוחנן 'הלכה כסתם משנה', ותנן: '*כל הכשר לדון כשר להעיד ויש כשר להעיד ואין כשר לדון*', ואמרינן לאתויי מאי? ואמר רבי יוחנן: לאתויי סומא באחת מעיניו?

רבי יוחנן - סתמא אחרינא אשכח, דתנן [סנהדרין פ"ד מ"א]: '*דיני ממונות דנין ביום וגומרין בלילה*' (אלמא לא מקשינן ריבים לנגעים דכתיב וביום הראות בו בשר, וכי היכי דלענין לילה לא מקיש - לענין סומא נמי לא מקיש).

ומאי אולמיה דהאי סתמא מהאי סתמא?

איבעית אימא: סתמא דרבים עדיף (ההיא דלעיל אוקמינן כרבי מאיר, דיחיד הוא), ואיבעית אימא: משום דקתני לה גבי הלכתא דדיני (בסנהדרין, דקא מיירי כולי מסכתא בדינין, הילכך עיקר היא; אבל הך - לא תנן לה הכא גבי נדה אלא אגב גררא, דנקט '*כיוצא בו*').

משנה:

כל שחייב במעשרות - מטמא טומאת אוכלין (דאין חייב לך במעשר אלא אוכל), ויש שמטמא טומאת אוכלין ואינו חייב במעשרות.

גמרא:

לאתויי מאי?

לאתויי בשר ודגים וביצים.

משנה:

כל שחייב בפאה חייב במעשרות, ויש שחייב במעשרות ואינו חייב בפאה.

גמרא:

לאתויי מאי?

לאתויי תאֵנה וירק שאינו חייב בפאה, דתנן [פאה פ"א מ"ד]: '*כלל אמרו בפאה: כל שהוא אוכל, ונשמר, וגידולו מן הארץ, ולקיטתו כאחד, ומכניסו לקיום* (שאדם יכול לאוצרו) *- חייב בפאה*' (בפאה כתיב (ויקרא יט,ט) ובקוצרכם את קציר וגו' - דומיא דקציר, דמכניסו לקיום, ואיכא כל הני);

'*אוכל*' - למעוטי ספיחי סטים (קרו"ג [כרכום – אוצר הלעזים]) וקוצה (גויטר"א, דאינו אוכל, אלא מין צבע) (ולא ידענא אמאי נקט 'ספיחים', וכמדומה לי שהראשונים ראויים לאכילה);

תוספות ד"ה ספיחי סטים. פי' בקונטרס דדוקא נקט ספיחים, אבל תחלתן ראויין לאכילה; אי נמי ספיחים ראויין יותר, וס"ד דחייב בפאה - קא משמע לן.

'*ונשמר*' - למעוטי הפקר;

'*וגידולו מן הארץ*' - למעוטי כמהים ופטריות;

תוספות ד"ה וגידולו מן הארץ למעוטי כמהין ופטריות. בפרק 'כיצד מברכין' (ברכות דף מ:) פריך: והא תנן 'אם אמר כל גידולי קרקע עלי קונם אסור בכמהים ופטריות'? ומשני: מירבא רבו מארעא, מינק לא ינקי מארעא;

והא 'כל דבר שאין גידולו מן הארץ' קתני?

תני' וכל דבר שאין יונק מן הארץ'; אם כן נמי בשמעתין צריך למיתני יונק מן הארץ.

'*ולקיטתו כאחד*' - למעוטי תאנה (תאנה אינה מבשלה כאחד);

תוספות ד"ה למעוטי תאנה. תימה: מאי שנא דתאנה וירק חייבין במעשר ופטורים מן הפאה?: דמן התורה אין נוהג פאה ומעשר אלא בדגן תירוש ויצהר בלבד, ומאי שנא דחייבו חכמים טפי במעשר מבפאה?

ואומר ר"ת: משום דתאנה אין לקטיתה כאחד, הלכך לא גזרו חכמים פאה בה: שלא יצפו עניים מתי יגמור בעל הבית לקיטתו ויפסידו יותר במקום אחר ממה שירויחו בפאה זאת; וירק נמי: אין הפאה חשובה ואינה שוה כי אם מעט, ואם ימתינו אחריה עד הערב - יפסידו יותר.

'*ומכניסו לקיום*' - למעוטי ירק;

ואילו גבי מעשר תנן [מעשרות פ"א מ"א]: '*כל שהוא אוכל ונשמר וגידולו מן הארץ - חייב במעשרות*', ואילו 'לקיטתו כאחד' (דממעט תאנה) ו'מכניסו לקיום' (דממעט ירק) - לא קתני (אלמא תאנה וירק חייבין במעשר מדרבנן, דמדאורייתא לא מיחייב אלא דגן ותירוש ויצהר).

אם היו בהם שומים ובצלין – חייבין, דתנן [פאה פ"ג מ"ד]: 'מלבנות (שורות) בצלים שבין הירק (שומים ובצלים מכניסן לקיום, לפיכך חייבים בפאה): רבי יוסי אומר: פאה מכל אחת ואחת (דירק הזרוע בין שורה לשורה מפסיק להו), וחכמים אומרים: מאחת על הכל'.

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: 'עולשין (עשב ושמו קרישפל"א) שזרען מתחילה לבהמה ונמלך עליהן לאדם

(נדה נ,ב)

צריכות מחשבה (לאכילה) לכשיתלשו (ושוב תטמא טומאת אוכלין: שיחשב עליהן לאחר תלישתן לאוכלן, ואף על גב דכבר חשב בחבורן, שהרי נמלך עליהן לאדם)' - קסבר מחשבת חבור לא שמה מחשבה.

אמר רבא: אף אנן נמי תנינא [טהרות פ"א מ"א]: '*שלשה-עשר דברים נאמרו בנבלת עוף טהור,* וזה אחד מהן: *צריכה מחשבה* (לאכילה, ושוב תטמא מאיליה, ותחזור ותטמא אוכלין במגע, דהא מאיליה קודם מחשבה אין לה טומאה אלא בבית הבליעה) *ואינה צריכה הכשר*' (כדיליף לקמן בשמעתין: '*כל שסופו לטמא טומאה חמורה - אין צריך הכשר*' - לא שום הכשר ירידת טומאה: לא הכשר מים, ולא הכשר שרץ, אלא מאיליה בלא שום נגיעה), אלמא מחשבת חיים לא שמה מחשבה (דהא מחיים סתמא לאכילה, ואפילו הכי לא מהניא ההיא מחשבה לטומאה, דבעינן מחשבה בשעה שראוי לקבל טומאה, ומחיים לאו בר קבולי טומאה הוא) - הכא נמי מחשבת חבור (הואיל ומחובר לאו בר קבולי טומאה -) לא שמה מחשבה.

רבי זירא אמר: הכא בגוזל שנפל מן הרום עסקינן (עוף הבר פורח באויר), דלא הוה קמן (מחיים) דלחשוב עליה.

אמר ליה אביי: תרנגולת שביבנה (דאמרינן לקמן: כותים היו שם, וחשבו עליה; והא תרנגולת - עוף מזומן הוה, והויא קמן מחיים, ואפילו הכי בעי מחשבה לטומאת מגע!) - מאי איכא למימר?

אמר ליה: תרנגול ברא הוה.

אחיכו עליה: תרנגול ברא - עוף טמא הוא, ועוף טמא מי קמטמא (בבית הבליעה)! (והא קיימא לן (חולין דף ק:) 'מי שאיסורו משום בל תאכל נבלה, יצא זה שאיסורו משום בל תאכל טמא – לא! ותרנגולת שביבנה מטמיא בבית הבליעה הואי, מדקא מייתי לה רבי יוחנן בן נורי לקמן סייעתא למילתיה, דפליג בגוזל שנפלה בגת - אלמא דומיא דגוזל הוא)?

אמר להו אביי: גברא רבה אמר מילתא - לא תחיכו עליה: בתרנגולת שמרדה (שברחה ונעשית מדברית לאדוניה, ושם גדלה אפרוחין\*, ומהן נפל אחד כאן, דלא היתה בו מחשבה מעולם), ומאי 'ברא' (דקאמר לכו)? דאיבראי ממרה (הנעשה מדברית לאדוניה).

\*[שהרי התרנגולת עצמה, לפני שמרדה, הרי חשב עליה בסתם לאוכלין, וזה מועיל, ולכן מסביר רש"י שמדובר באפרוחין שנולדו לאחר שמרדה]

רב פפא אמר: תרנגולתא (נקבה) דאגמא הואי (דההוא - עוף טהור הוא אליבא דרב פפא);

רב פפא לטעמיה, דאמר רב פפא: תרנגול דאגמא – אסור; תרנגולתא דאגמא – שריא; וסימניך: עמוני ולא עמונית.

דרש מרימר: תרנגולתא דאגמא אסירא: חזיוה רבנן דדרסה ואכלה (מקבלת ברגליה מה שאוכלת; ואני אומר שדורסת על מאכלה ברגליה לאחוז שלא יבא כולו לפיה, ואין עוף טהור עושה כן) והיינו 'גירותא' (דקיימא לן: 'גירותא' עוף טמא הוא, דאמר בפרק 'כל הבשר' (חולין דף קט:) '*כל מה דאסר לן רחמנא - שרא לן לקבליה: אסר לן דמא - שרא לן כבדא; אסר לן גירותא - שרא לן לישנא דכוורא*').

תנו רבנן [טהרות פ"ח מ"ו; תופסתא טהרות פ"ט מ"ז, עם תוספות הסבר]: 'גוזל (טהור) שנפל לגת (ומת), וחשב עליו להעלותו לכותי (להאכילו) – טמא (טומאת אוכלין, ומטמא אוכלין אחרים במגע, דמעצמו באה עליו טומאה, משחשב עליו, כדיליף לקמן: הואיל וסופו מטמא אדם - כגון האוכלו מטמא בגדים בבית הבליעה - לענין טומאה קלה נמי לא בעי הכשר מים ולא הכשר נגיעת שרץ; 'הכשר' היינו דבר שמכשירו לטומאה, כגון שרץ ומים); לכלב – טהור; רבי יוחנן בן נורי אומר: אף לכלב טמא (טומאת אוכלין, ולאו משום דאכילת כלב מחשבה היא, אלא לרבי יוחנן בן נורי לא בעי מחשבה); אמר רבי יוחנן בן נורי: קל וחומר: אם מטמא טומאה חמורה שלא במחשבה (כגון האוכלה מטמא בגדים בבית הבליעה ואפילו לא חשב עליו, כגון שלא ידע שזה הוא), לא יטמא טומאה קלה (אוכלין ומשקין) שלא במחשבה?

אמרו לו: לא! אם אמרת בטומאה חמורה שכן אינה יורדת לכך (אינה יורדת לדין מחשבה; ולקמן מפרש מה היא), תאמר בטומאה קלה שכן יורדת לכך?

אמר להן: תרנגולת שביבנה תוכיח (שמתה תרנגולת ביבנה, ובא מעשה לפני חכמים), שיורדת לכך וטמאוה שלא במחשבה (ואף על פי שיורדת לכך, כלומר: דלטומאה קלה טמאוה שלא במחשבה, ובטומאה קלה אמרת 'יורדת לכך')!

אמרו לו: משם ראיה? - כותים היו שם וחשבו עליה לאכילה.';

במאי עסקינן? אילימא בכרכים - למה לה מחשבה, והתנן [עוקצין פ"ג מ"ג - בסיפא]: '*נבלת בהמה טהורה בכל מקום* (ואפילו בכפרים, דליכא אוכלין מרובין - סתמא לאכילה)*, ונבלת עוף טהור והחלב בכרכים* [במשנה: 'בשוקים'] (ונבלת עוף טהור בכרכים, דאיכא עם רב, ואוכלין הכל, וכן חלב בהמה דכרכים) *- אין צריכין לא מחשבה ולא הכשר*' (אבל בכפרים בעי מחשבה)! אלא בכפרים? ומי איכא למאן דאמר דלא בעיא מחשבה? והתנן [עוקצין פ"ג מ"ג - ברישא]: '*נבלת בהמה טמאה בכל מקום, ונבלת עוף טהור בכפרים צריכה מחשבה* (נבלת בהמה טמאה בכל מקום - סתמא לאו לאכילה, הלכך בעיא מחשבה; ונהי דאי איכא כזית בלא מחשבה מטמיא אפילו אדם וכלים, וכל שכן אוכלין ומשקין, אלא להכי מהניא מחשבתה: דאי איכא פחות מכביצה שאר אוכלין ופחות מכזית נבלה - משלים לכביצה: אי חשיב ליה - מצטרפא בהדייהו ומקבלת טומאה במגע שרץ, ואי לא - לא) *ואינה צריכה הכשר* (דסופה לטמא טומאה חמורה)'?

אמר רבי זעירא בר חנינא: לעולם בכרך, וגתו מאסתו (והיינו טעמא דלרבנן בעיא מחשבה: דגת שנפל לתוכה – מאסתו, ואינו הגון לאכילה כל כך) ועשאתו ככפר.

'*אמר רבי יוחנן בן נורי: קל וחומר: אם מטמאה טומאה חמורה שלא במחשבה, לא תטמא טומאה קלה שלא במחשבה? אמרו לו: לא! אם אמרת בטומאה חמורה שכן אינה יורדת לכך*'; מאי '*אינה יורדת לכך*'?

אמר רבא: הכי קאמרי ליה: '*לא! אם אמרת*

(נדה נא,א)

*בטומאה חמורה שכן אינה עושה כיוצא בה* (מאחר שמטמאה נבלה את האדם - אין אותו אדם חוזר ומטמא אדם: שאין מטמא אדם אלא אב הטומאה)*, תאמר בטומאה קלה שעושה כיוצא בה* (אבל אוכל חוזר ומטמא אוכל - מדרבנן)*?*

אמר ליה אביי: כל דכן הוא: ומה טומאה חמורה, דקילא: דאינה עושה כיוצא בה, מטמאה שלא במחשבה - טומאה קלה, דחמירא: דעושה כיוצא בה, אינו דין שמטמאה שלא במחשבה?

אלא [מוסר לנו אביי?] אמר רב ששת: הכי קאמר: '*לא! אם אמרת בטומאה חמורה שכן* אינה צריכה הכשר, תאמר בטומאה קלה שצריכה הכשר'?

ומי צריכה הכשר? והתנן [טהרות פ"א מ"א]: '*שלשה* [עשר] *דברים נאמרו בנבלת עוף טהור: צריכה מחשבה, ואינה מטמאה אלא בבית הבליעה,* ואינה *צריכה הכשר...*'?

נהי דהכשר שרץ (שיכשירו שרץ להביאו לידי טומאה) לא בעיא, הכשר מים בעיא.

מאי שנא הכשר שרץ דלא בעיא כדתנא דבי רבי ישמעאל? הכשר מים נמי לא תבעי כדתנא דבי רבי ישמעאל!?

דתנא דבי רבי ישמעאל: (ויקרא יא,לז) [וכי יפל מנבלתם] *על כל זרע זרוע אשר יזרע* [טהור הוא]*; מה זרעים שאין סופן לטמא טומאה חמורה* (אין לך אוכל מטמא אדם) *צריכין הכשר - אף כל שאין סופן לטמא טומאה חמורה צריכין הכשר; יצתה נבלת עוף טהור שסופה לטמא טומאה חמורה שאין צריך הכשר*';

אלא אמר רבא, ואיתימא רב פפא: שום טומאה חמורה בעולם, שום טומאה קלה בעולם. (לא אם אמרת בטומאה חמורה דין הוא שמטמא בלא מחשבה, שלא מצינו שום טומאה ששמה טומאה חמורה שתהא צריכה הכשר - תאמר בטומאה קלה דאוכלין, שאף על פי שזו אינה צריכה הכשר - הרי כל אוכלין יש עליהם שום טומאה קלה, וצריכין הכשר! הלכך הכא נמי בעיא מחשבה.)

אמר רבא: ומודה רבי יוחנן [שאמר לעיל בשלהי דף נ,א: אמר רבי יוחנן: 'עולשין שזרען מתחילה לבהמה ונמלך עליהן לאדם (נדה נ,ב) צריכות מחשבה לכשיתלשו] לענין מעשר דמחשבת חיבור שמה מחשבה (דהואיל ונמלך עליהן לאדם - הויא מחשבה, וחייבין במעשר).

אמר רבא: מנא אמינא לה? - דתנן [מעשות פ"ג מ"ט]: '*הסיאה* (פוליו"ל)*, והאזוב, והקורנית* (שדריא"ה) *שבחצר: אם היו נשמרין* (סלקא דעתא אם היו נשמרין לאכילת אדם) *- חייבין*'; היכי דמי?: אילימא דזרעינהו מתחלה לאדם, צריכא למימר? אלא - לאו דזרעינהו מתחלה לבהמה, וקתני '*אם היו נשמרין* (אם חזר ושמרן לאדם) *– חייבין*'!

אמר רב אשי: הכא בחצר שעלו מאיליהן עסקינן, וסתמא לאדם קיימי, (וכיון דסתמייהו לאדם, מאי '*אם היו נשמרין*'?) והכי קאמר: אם החצר משמרת פירותיה (דלא הוי הפקר) – חייבין, ואם לאו – פטורין.

מתיב רב אשי (לרבא) [מהמשנה לעיל נ,א]: '*כל שחייבין במעשרות - מטמאין טומאת אוכלין*', ואם איתא (דלענין מעשר הויא מחשבה) הא איכא הני (עולשין שזרען לבהמה ונמלך עליהם לאדם) דקחייבין במעשר ואין מטמאין טומאת אוכלין (דהא לענין טומאה אמרת לאו מחשבה היא)!?

אמר רבא: הכי קאמר: כל מין שחייב במעשר - מטמא טומאת אוכלין; הכי נמי מסתברא, מדקתני סיפא [משנה להלן נא,ב] '*כל שחייב בראשית הגז* (הגוזז צאנו - חייב ליתן בכל שנה מן הגז מעט לכהן, ובשחיטת חולין מפרש שיעורא) *חייב במתנות* (זרוע לחיים והקיבה)*, ויש שחייב במתנות* (כגון בקר) *ואין חייב בראשית הגז*', ואם איתא - האיכא טרפה דחייבת בראשית הגז ואינה חייבת במתנות!

אמר רבינא: הא מני? - רבי שמעון היא, דתניא: '*רבי שמעון פוטר את הטרפה מראשית הגז*'.

אמר רב שימי בר אשי: תא שמע (דמין קתני במתניתין): '*המפקיר את כרמו והשכים בבקר ובצרו - חייב בפֶרֶט ובעוללות ובשכחה ובפאה, ופטור מן המעשר*' (דהפקר פטור מן המעשר; ובפרט ובפאה להכי מחייב, כדאמרינן ב'הגוזל' בבבא קמא: משום 'תעזוב' יתירתא דכתיב במשנה תורה [דברים כד,כ]: לא תפאר אחריך, ואמר מר (חולין דף קלא.): לא תטול תפארתו ממנו, והיינו פאה, ודרשינן בספרי [כי תצא פסקא רפד] 'אחריך - זו שכחה', וכתיב [שם] לגר ליתום ולאלמנה יהיה, וכתיב בתריה [פסוק כא] כי תבצור כרמך לא תעולל אחריך לגר ליתום ולאלמנה יהיה - הרי פאה ושכחה ועוללות, למה לי למהדר ומכתב בפרשה 'קדושים' בכולהו [ויקרא יט,י; כג,כב] לעני ולגר תעזוב אותם? - לרבות הפקר כי האי גוונא, אבל הפקר גמור - פטור מכולם, כדתנן לעיל: 'ונשמר - פרט להפקר'), והא אנן תנן [לעיל נ,א]: '*כל שחייב בפאה חייב במעשרות*', אלא לאו שמע מינה מין קתני?

שמע מינה.

תנן התם\* [פאה פ"ג מ"ב]: '(אף על פי דפליגי במנמר שדהו ושייר קלחים לחים; 'מנמר' = טיי"ר בלע"ז: שמלקט כאן את המבושלים כל צרכן ומניח את הלחים שלא בשלו וחוזר ומלקט במקום אחר, דהוה ליה 'מנומר', וקאמר רבי עקיבא: כשהוא חוזר ולוקט - נותן פאה מכל אחד ואחד, שהקציר שבינתים מפסיק, וחכמים אומרים 'פאה מאחת על הכל',) *מודים חכמים לרבי עקיבא בזורע שֶׁבֶת* (אני"ט [צמח ריחני]) *או חרדל בשנים ושלשה מקומות* (להכי נקט הני: שאין דרכן לעשות מהן ערוגה, אלא זורען לתבלין בעלמא בשנים ושלשה מקומות)*- שנותן פאה מכל אחד ואחד*'

\*(האי דנקט לה הכא - משום דאותיב עלה ממתניתין; ודרבי יוחנן נמי 'עולשין שזרען כו' - משום דאותיב עליה ממתניתין נקט לה הכא)

(נדה נא,ב)

והא שבת דמיחייב בפאה ~~ו~~מיחייב במעשר (לאו קושיא היא, אלא מילתיה דייק ואזיל), דתנן [לעיל נ,א]: '*כל שחייב בפאה חייב במעשר*' ומדחייב במעשר - מטמא טומאת אוכלין, אלמא כל מילי דעביד לטעמא (למתק הקדרה) מטמא טומאת אוכלין, דהאי שֶׁבֶת - לטעמא עבידא, ורמינהי [השוה ספרי ראה פסקא קז]: 'הקושט והחימום (פיטרטר"א [בן חרצית]) וראשי בשמים, והתיאה (היינו סאה), והחלתית, והפלפלים, וחלת חריע (קרו"ג והוא כרכום) - נקחין בכסף מעשר [שני] ואין מטמאין טומאת אוכלין - דברי רבי עקיבא; אמר לו רבי יוחנן בן נורי: אם נקחין בכסף מעשר, מפני מה אין מטמאין טומאת אוכלין? ואם אינן מטמאין - אף הם לא ילקחו בכסף מעשר (דרחמנא אמר [דברים יד,כו] ונתתה הכסף וגו' ואכלת לפני וגו' - והני לדידן לאו אוכל נינהו)! ואמר רבי יוחנן בן נורי: נמנו וגמרו שאין נקחין בכסף מעשר ואין מטמאין טומאת אוכלין' (אלמא כל מידי דלא עביד לאוכלו, אלא להטעים הקדירה - לא מטמא, דהא פלפלין וכרכום לטעמא עבידי)!

אמר רב חסדא: כי תניא ההיא - בשֶׁבֶת העשויה לכמך (דכותשין אותו ונותנין אותו בכותח, ועיקרו שבתוכו מטבילין כל אוכל, דהאי - לאו לטעמא עביד, דהוה עיקר).

אמר רב אשי: אמריתה לשמעתיה (הך שמעתא דפרישית לקמיה: לא תימא כו') קמיה דרב כהנא, אמר: 'לא תימא בשבת העשויה לכמך (שהצניעה לכך), הא סתמא – לקדרה (ולא מטמא)', אלא: סתם שבת - לכמך עשויה (ומטמא), דתנן [עוקצין פ"ג מ"ד]: '*השבת, משנתנה טעם בקדרה - אין בה משום תרומה* (שאם חזר הקלח ונפל לתוך קדרה של חולין - אינו מדמע)*, ואינה מטמאה טומאת אוכלין*' ('*השבת*' - סתם שבת משמע) הא עד שלא נתנה טעם בקדרה יש בה משום תרומה ומטמאה טומאת אוכלין, ואי סלקא דעתא סתמא לקדרה, כי לא נתנה נמי סתמא לקדרה (ואמאי מטמאה? הא אמרינן לעיל דמידי דעביד לטעמא לא מטמא!), אלא לאו שמע מינה סתמא לכמך עשויה?

שמע מינה.

משנה:

כל שחייב בראשית הגז - חייב במתנות, ויש שחייב במתנות ואינו חייב בראשית הגז;

כל שיש לו ביעור (שהוא מצווה לבערו מן הבית בשביעית כשכלה לחיה מן השדה) - יש לו שביעית (לענין שחייב להפקיר, ואסור לעשותן סחורה ומלוגמא ואפיקטויזין), ויש שיש לו שביעית (שנוהגת בו קדושת שביעית) ואין לו ביעור (כדמפרש בגמרא: עיקר הלוף והדנדנה, שאין כלים מן השדה בימות הגשמים).

גמרא:

כגון עלה הלוף שוטה ('לוף שוטה' שם לווי הוא, ועשבים הם) והדנדנה יש שיש לו שביעית ואין לו ביעור (והוא הדין לכל הכָּלים בימות הגשמים מהשדה, אלא הא דנקט הני - משום דסיפא דמתניתין מיתוקמא בעיקרין, ואשמועינן חילוף בין עיקרן לעליהן); עיקר הלוף שוטה ועיקר הדנדנה, דכתיב '(ויקרא כה,ז) ולבהמתך ולחיה אשר בארצך תהיה כל תבואתה לאכול: *כל זמן שחיה אוכלת מן השדה - אתה מאכיל לבהמתך בבית; כלה לחיה מן השדה - כלה לבהמתך שבבית*' [ספרא בהר פרשתא א פרק א משנה ח], והני לא כלו להו.

משנה:

כל שיש לו קשקשת (מלבושין של דג) - יש לו סנפיר (אלו כנפים ששט בהן על פני המים), ויש שיש לו סנפיר ואין לו קשקשת;

כל שיש לו קרנים יש לו טלפים (פרסותיו סדוקות, שאין קרנים אלא לבהמה ולחיה טהורה), ויש שיש לו טלפים (כגון חזיר) ואין לו קרנים.

גמרא:

'*כל שיש לו קשקשת*' = דג טהור; '*יש שיש לו סנפיר ואין לו קשקשת*' = דג טמא (דג טמא איכא דיש לו סנפיר); מכדי אנן אקשקשת סמכינן (דהאמרת '*כל שיש לו קשקשת*'), 'סנפיר' דכתב רחמנא\* למה לי?

\*[ויקרא יא,ט: את זה תאכלו מכל אשר במים כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים בימים ובנחלים אתם תאכלו [פסוק י] וכל אשר אין לו סנפיר וקשקשת בימים ובנחלים מכל שרץ המים ומכל נפש החיה אשר במים שקץ הם לכם]]

אי לא כתב רחמנא 'סנפיר', הוה אמינא: מאי 'קשקשת' דכתיב? (היינו) סנפיר (כנפים שפורח בהן: מכי אית ביה כנפים שרי, ואתי למישרי דג טמא! ולהכי כתב תרוייהו: דעל כרחך חד מינייהו - לבושא הוא אייקררי"ץ בלע"ז), ואפילו דג טמא!? - כתב רחמנא 'סנפיר וקשקשת'.

(ופרכינן:) והשתא דכתב רחמנא 'סנפיר' ו'קשקשת' (והשתא דכתיבי תרוייהו), מנלן דקשקשת לבושא הוא (דקתני '*כל שיש לו קשקשת יש לו סנפיר*', אלמא פשיטא לן מאי קשקשת)?

דכתיב (שמואל א יז,ה) [וכובע נחשת על ראשו] ושריון קשקשים הוא לבוש [ומשקל השריון חמשת אלפים שקלים נחשת] (ודאי מהאי קרא נפקא: ושריון קשקשים הוא לבוש, אלמא לבושא מיקרי; וכיון דמהאי קרא נפקא קשקשת, דהא ליכא למימר 'הוה אמינא מאי קשקשת? - סנפיר').

ולכתוב רחמנא קשקשת ולא בעי סנפיר?

אמר רבי אבהו וכן תנא דבי רבי ישמעאל: (ישעיהו מב,כא) [ה' חפץ למען צדקו] יגדיל תורה ויאדיר.

משנה:

כל הטעון ברכה לאחריו - טעון ברכה לפניו, ויש שטעון ברכה לפניו ואין טעון ברכה לאחריו.

גמרא:

לאתויי מאי?

לאתויי ירק.

ולרבי יצחק, דמברך אירק (לאחריו 'בורא נפשות רבות', כי היכי דמברכינן אכל מיני מאכל ועל כל פרי העץ - חוץ משבעת המינים דבעינן ברכה אחת מעין שלש) - לאתויי מאי?

לאתויי מיא.

ולרב פפא, דמברך אמיא - לאתויי מאי?

לאתויי מצות (ציצית, ולולב, ושאר מצות שמברכין עליהן עובר לעשייתן);

ולבני מערבא, דמברכי בתר דסליקו תפילייהו 'אשר קדשנו במצותיו וצונו לשמור חוקיו' - לאתויי מאי?

לאתויי

(נדה נב,א)

ריחני (מברכין עליהן 'בורא עצי בשמים', ואין טעון ברכה לאחריו, דהנאה מועטת היא).

תוספות ד"ה ולבני מערבא דמברכי כי מסלקין תפילייהו לשמור חוקיו. אומר ר"ת דעל תפילין לבד הוו מברכי 'לשמור חוקיו', דקרא (שמות יג,י) דושמרת את החוקה הזאת למועדה - סבירא ליה לבני מערבא דבתפילין כתיב, כדאמר בירושלמי; אבל ציצית כי קמסלק מעליו - ליכא מאן דמברך; ותפילין נמי, דוקא כשמסלקן סמוך לשקיעת החמה, שמחויב לסלקן, כדאמר ב'הקומץ רבה' (מנחות דף לו:): הניח תפילין לאחר שקיעת החמה - עובר בעשה, דכתיב ושמרת את החוקה, והשמר דעשה – עשה; אבל ציצית, אע"ג דפטור בלילה - ליכא איסור, ואין חייב לסלקן; ובשמעתין הוי מצי למימר 'לאתויי ציצית' אלא דניחא למינקט ריחני, משום דפסיקא דאכל ריחני אין מברך אחריהן;

ולדידן לא קיימא לן כבני מערבא, ולא מברכין אחר תפילין 'לשמור חוקיו' דבפרק 'הקומץ רבה' (שם דף לו:) מוכח דלילה זמן תפילין הוא, דהכי סבר רב אשי התם, ומדרבנן הוא דאסור: שלא ישן בהן, וקרא ד'ושמרת' מוקמינן לה דבחוקת הפסח הכתוב מדבר;

ואף על גב דשבת לאו זמן תפילין הוא, מכל מקום אין מברך עליהם כשמסלקן ערב שבת עם חשכה, דאין חייב לסלקן, דנפקא לן (שם) מ'לאות על ידך': יצאו שבתות ויום טוב, שהן גופן אות.

משנה:

תינוקת שהביאה שתי שערות - או חולצת או מתיבמת, וחייבת בכל מצות האמורות בתורה;

וכן תינוק שהביא שתי שערות - חייב בכל מצות האמורות בתורה; וראוי להיות בן סורר ומורה משיביא שתי שערות עד שיקיף זקן - (באיזו הקפת זקן אמרו? -) התחתון (שלמטה), ולא העליון, אלא שדברו חכמים בלשון נקיה;

(אבל קודם שתי שערות - לאו בר עונשין הוא, ומשהקיף זקן - ראוי להוליד, ורחמנא אמר 'בן' - ולא הראוי להיות אב!)

תינוקת שהביאה שתי שערות - אינה יכולה למאן; רבי יהודה אומר: עד שירבה השחור (כלומר: שישחיר אותו מקום משערות הרבה). (ולא גרסינן 'על הלבן'.)

גמרא:

וכיון דתנן '*חייבת בכל מצות האמורות בתורה*', '*או חולצת או מתיבמת*' למה לי?

לאפוקי מדרבי יוסי, דאמר: '*'איש' כתוב בפרשה* [דברים כה,ז: ואם לא יחפץ האיש לקחת את יבמתו ועלתה יבמתו השערה אל הזקנים ואמרה מאין יבמי להקים לאחיו שם בישראל לא אבה יבמי] (הלכך קטן לא חליץ)*, אבל אשה בין גדולה ובין קטנה*' - קא משמע לן דאי אייתי שתי שערות – אִין, אי לא – לא; מאי טעמא? - אשה כאיש.

וכיון דתנא '*וכן התינוק שהביא שתי שערות חייב*', '*בכל המצות האמורות בתורה*' למה לי? וכי תימא משום דקבעי למתני 'וראוי להיות בן סורר ומורה' - תנינא חדא זימנא [סנהדרין פ"ח מ"א]: '*אימתי הוא בן סורר ומורה? - משיביא שתי שערות ועד שיקיף זקן התחתון ולא העליון אלא שדברו חכמים בלשון נקיה*'!?

אין הכי נמי, אלא איידי דפריש מילי דתינוקת - קמפרש נמי מילי דתינוק.

תינוקת שהביאה [שתי שערות - אינה יכולה למאן; רבי יהודה אומר: עד שירבה השחור]:

אמר רבי אבהו אמר רבי אלעזר: הלכה כרבי יהודה (שאם לא בא עליה משהביאה שתי שערות - שיכולה לעקור נישואי קטנותיה עד שירבה השחור), ומודה רבי יהודה שאם נבעלה לאחר שהביאה שתי שערות - שוב אינה יכולה למאן (דהך ביאה הוו להו קדושין גמורין, דגדולה היא, ובידה לקדש עצמה; וכי פליג - כשלא בעל לאחר שגדלה פליג, ואפילו הכי לרבי מאיר לא ממאנת: דכיון שהגדילה שעה אחת ולא מיחתה - שוב אינה יכולה למחות, וחלו להו קדושין קמאי).

חברוהי דרב כהנא סבור למעבד עובדא כרבי יהודה ואף על גב דנבעלה; אמר להו רב כהנא: לא כך היה מעשה בבתו של רבי ישמעאל (שהשיאתה אמה כשהיא קטנה יתומה) שבאת לבית המדרש (לאחר שילדה) למָאֵן ובנה מורכב לה על כתפה, ואותו היום הוזכרו דבריו של רבי ישמעאל בבית המדרש, ובכתה בכייה גדולה בבית המדרש; אמרו: דבר שאמר אותו צדיק יכשל בו זרעו?

דאמר רב יהודה אמר שמואל משום רבי ישמעאל: (במדבר ה,יג) [ושכב איש אתה שכבת זרע ונעלם מעיני אישה ונסתרה והיא נטמאה ועד אין בה] והיא לא נתפשה ('והיא' - מיעוטא הוא) – אסורה (והכי דריש: היא - אשה סתמא שקדושיה גמורין, היא דכי לא נאנסה אסורה לבעלה), הא נתפשה – מותרת; ויש לך אחרת, שאף על פי שלא נתפשה (שאפילו זנתה שלא באונס) – מותרת (מותרת לבעל ולבועל), ואיזו? - זו שקדושיה קדושי טעות (כגון: "על מנת שאני כהן" והרי הוא ישראל, וכגון קטנה, דאין מעשיה כלום, ואמה נמי אין בידה לקדשה, דלאו נישואין הוו): שאף על פי שבנה מורכב על כתפה - ממאנת והולכת לה (לענין זנות נמי לא מיתסרה עליה, דפנויה בעלמא היא, ולא אמרינן 'בעילות שבעל משגדלה הוו קדושין', דקסבר: כל הבועל על דעת קדושין הראשונים הוא בועל, ולא נתכוין לחזור ולקדשה); ונמנו וגמרו: עד מתי הבת ממאנת? עד שתביא שתי שערות';

פרוש ולא עבוד עובדא.

רבי יצחק ותלמידי דרבי חנינא עבוד עובדא כרבי יהודה ואף על גב דנבעלה; אזל רב שִׁמְן בר אבא, אמרה קמיה דרבי יוחנן, אזל רבי יוחנן אמרה קמיה דרבי יהודה נשיאה, שדר בלשא (חיל) ואפקוה (מבעלה האחרון שנשאה במיאון זה).

אמר רב חסדא אמר מר עוקבא: לא שירבה השחור ממש, אלא כדי שיהיו שתי שערות שוכבות (שיהו ארוכות) ונראות כמי שירבה השחור על הלבן.

רבא אמר: שתי שערות המקיפות משפה לשפה.

אמר רב חלבו אמר רב הונא: שתי שערות שאמרו - צריך שיהא בעיקרן גומות.

רב מלכיו אמר רב אדא בר אהבה: גומות, אף על פי שאין שערות.

אמר רב חנינא בריה דרב איקא: שפוד, שפחות, וגומות - רב מלכיו; בלורית, אפר מקלה, וגבינה - רב מלכיא.

רב פפא אמר: מתניתין ומתניתא - רב מלכיא; שמעתתא - רב מלכיו; וסימנא מתניתא מלכתא.

('שפחות' - מתניתין היא בכתובות [פ"ה מ"ה], ואמר רב מלכיא עלה [כתובות סא,ב]: הלכה כרבי אליעזר;

'בלורית' - מתניתיא היא [עבודה זרה כט,א]:'*עובד כוכבים המסתפר מישראל, כיון שהגיע לבלורית - שומט את ידו*'; ואמרינן: 'וכמה? ואמר רב מלכיא עלה: שלש אצבעות לכל רוח';

'גבינה' - נמי משנה היא, ב'אין מעמידין' [עבודה זרה פ"ה מ"ה]: '*מפני מה אסרו גבינות העובדי כוכבים* כו' ואמר רב מלכיא עלה: מפני שמחליקין פניהן בשומן חזיר;

כל הנך תלתא - לא אתא רב מלכיא אלא לפרושי טעמא דמתניתין, או שיעורא, או לאוקמי הלכתא; אבל גומות שפוד ואפר מקלה - שמעתא דנפשיה היא;)

מאי בינייהו?

איכא בינייהו שפחות (ורב פפא מחליף: שפחות לרב מלכיא, ואפר מקלה לרב מלכיו).

אמר רב אשי: אמר לי מר זוטרא: קשה בה רבי חנינא מסורא: (אי סלקא דעתך גומות אף על פי שאין שערות) לא לישתמיט (בכוליה הש"ס) תנא (חד) ואשמועינן ('תינוקת שהביאה שתים' =) גומות?

אי אשמועינן גומות - הוה אמינא: 'עד שיהו שתי שערות בשתי גומות', קא משמע לן דאפילו שתי שערות בגומא אחת.

ומי איכא כהאי גוונא? והכתיב (איוב ט,יז) אשר בשערה ישופני והרבה פצעי חנם, ואמר רבא: איוב בסערה חירף בסערה השיבוהו: בסערה חירף, אמר לפניו: ריבונו של עולם! שמא רוח סערה עברה לפניך ונתחלפה לך בין איוֹב לאוֹיב? בסערה השיבוהו (איוב לח,א) ויען ה' את

(נדה נב,ב)

איוב מן הסערה (כלומר משער הראש אני משיבך תשובה) ויאמר אליו שוטה שבעולם! הרבה נימין בראתי בראשו של אדם, ולכל נימא ונימא בראתי לו גומא בפני עצמה שלא יהיו שתים יונקות מגומא אחת, שאלמלא שתים יונקות מגומא אחת - מכחיש מאור עיניו של אדם; גומא בגומא לא נתחלף לי, איוֹב באוֹיֵב נתחלף לי?

לא קשיא הא [במשנתנו] בגופא, הא [באיוב] ברישא.

אמר רב יהודה אמר שמואל: שתי שערות שאמרו - אפילו אחת על הכף (גובה שעל האבר למטה מן הכרס) ואחת על הביצים (אף על גב דאינו במקום אחד).

תניא נמי הכי: 'שתי שערות שאמרו - אפילו אחת בגבה (תחת אותו מקום) ואחת בכריסה, אחת על גבי קשרי אצבעותיה של יד (ואינה מביאה שער עד שתגדיל) ואחת על גבי קשרי אצבעותיה של רגל - דברי רבי שמעון בן יהודה איש כפר עכו, שאמר משום רבי שמעון.'

ורבנן?

אמר רב חסדא: עד שיהו שתי שערות במקום אחד.

תנו רבנן: 'עד מתי הבת ממאנת? - עד שתביא שתי שערות, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: עד שירבה השחור; רבי יוסי אומר: עד שתקיף העטרה [עיין מהרש"א, רש"ש]; בן שלקות אומר: עד שתכלכל (לא שמעתי מהו, ונראה בעיני שחברו במסכת שבת (עח:) 'כדי לסוך כלכול', ואמרינן (שם פ:): מאי 'כלכול'? צדעה ובת צדעה; הכי נמי עד שיהו שם שערות הרבה, שיהא רצוף ומלובש בשער; ואני מצאתי 'עד שתבלבל' בבי"ת: שער גדול כפוף ומבולבל, ולא ישר בעיני), ואמר רבי שמעון: מצאני חנינא בן חכינאי בצידן, ואמר: כשאתה מגיע אצל רבי עקיבא, אמור לו: עד מתי הבת ממאנת? אם יאמר לך 'עד שתביא שתי שערות', אמור לו 'והלא בן שלקות העיד במעמד כולכם ביבנה עד שתכלכל, ולא אמרתם לו דבר'? כשבאתי אצל רבי עקיבא, אמר לי: כלכול זה איני יודע מהו (כלומר לא סבירא לי); בן שלקות איני מכיר; עד מתי הבת ממאנת? - עד שתביא שתי שערות'.

משנה:

שתי שערות האמורות בפרה (דקיימא לן שתי שערות שחורות פוסלות בה, בגמרא ד'אין מעמידין' (עבודה זרה דף כד.) ובמסכת פרה (פ"ב מ"ה)) ובנגעים (שער לבן, דקיימא לן בתורת כהנים: מיעוט שערות - שתים) והאמורות בכל מקום (בתינוק ובתינוקת) - כדי לכוף ראשן לעיקרן, דברי רבי ישמעאל.

ר"א אומר: כדי לקרוץ (לאחוז מעט) בציפורן.

רבי עקיבא אומר: כדי שיהו ניטלות בזוג.

גמרא:

אמר רב חסדא אמר מר עוקבא: הלכה כדברי כולן להחמיר (משנקרצות בצפורן - לא ממאנת, שמא גדולה היא; ולענין חליצה עד דאיכא שיעורא רבה [דכולהו]\*: כדי שיהו ניטלות בזוג).

\*[יותר מצפורן, אבל השיעור הגדול הוא לכוף ראשן לעיקרן]

משנה:

הרואה כתם - הרי זו מקולקלת (אינה יודעת פתח נדותה לידע מתי יתחילו י"א יום שבין נדה לנדה, דהא לא ידעה אימת חזאי) וחוששת משום זוב (אם עברו עליה שלשה ימי זיבה משלבשה חלוק זה ומצאה עליו כתם גדול שיעור שלשה גריסין ועוד - מספקינן להו דילמא כל חדא וחדא בחד יומא חזיא, אף על גב דבמקום אחד נמצאו), דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: אין בכתמים משום זוב.

גמרא:

מאן 'חכמים'?

רבי חנינא בן אנטיגנוס היא, דתניא: '*רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: כתמים - אין בהן משום זוב, ופעמים שהכתמים מביאין לידי זיבה! כיצד? - לבשה שלשה חלוקות הבדוקות לה* (ולבשתן בשלשת ימי זיבה אחד ליום)*, ומצאה עליהם כתם, או שראתה שני ימים וחלוק אחד* (או שראתה שני ימים ראיה ממש מגופה בתוך י"א יום, ובשלישי לבשה חלוק הבדוק לה ומצאתה עליו כתם) *- הן הן הכתמים המביאין לידי זיבה*'; השתא שלשה חלוקות דלאו מגופה קחזיא חיישינן, שני ימים וחלוק אחד מיבעיא?

מהו דתימא 'כל כי האי גוונא מביאה קרבן ונאכל' - קא משמע לן. (להכי נקט 'שני ימים וחלוק אחד': לאשמועינן דהשתא נמי חששא בעלמא היא, ומביאה קרבן ואינו נאכל, דשמא לאו מגופה הואי הך כתם שלישי, ומליקת חולין – נבלה; דאי לא אשמועינן - הוה אמינא 'הרי רגלים לדבר דודאי זבה היא'.)

אמר רבא: בהא זכנהו רבי חנינא בן אנטיגנוס לרבנן (תשובה ניצחת השיבן): מאי שנא פחות משלשה גריסין במקום אחד, דלא חיישינן, דאמרינן 'בתרי יומי חזיתיה', שלשה גריסין במקום אחד נמי נימא תרתי ופלגא מגופה חזיתיה, ואידך - אגב זוהמא דם מאכולת הוא (אגב זוהמא דנדות - אתאי מאכולת ונתמעכה שם)! ורבנן, כיון דאיכא לפלוגי בגריס ועוד לכל יומא - לא תלינן.

ורבי חנינא בן אנטיגנוס, שלשה גריסין במקום אחד - הוא דלא חיישינן, הא בשלשה מקומות חיישינן? הא אמרת בשלשה חלוקות – אִין, בשלשה מקומות – לא! (לרבא פרכינן, דאמר: לרבי חנינא שלשה גריסין במקום אחד)?

לדבריהם דרבנן קאמר להו: לדידי, בשלשה חלוקות – אִין, בשלשה מקומות – לא, אלא לדידכו - אודו לי מיהת דהיכא דחזאי שלשה גריסין במקום אחד, דאמרינן 'תרי ופלגא מגופה חזיתיה ואידך אגב זוהמא דם מאכולת הוא' (אלמא לא פליג רבי חנינא אלא במקום אחד, אבל בשלשה מקומות – מודה; והא קתני רבי חנינא לעיל 'לבשה שלשה חלוקות כו' - אבל בחלוק אחד בשלשה מקומות לא)?

ורבנן?

כיון דאיכא לפלוגי בגריס ועוד לכל יומא - לא תלינן.

תנו רבנן [תופסתא נדה פ"ג מ"א]: '*הרואה כתם, אם יש בו כדי לחלק שלשה גריסין שהן כגריס ועוד* (כלומר: שלשה גריסין גסין דאיכא בכל חד וחד כגריס ועוד, דהכי הוי שיעור כתם לקמן בפרק ה'רואה כתם' (דף נט.)) *– חוששת, ואם לאו - אינה חוששת;*

*רבי יהודה בן אגרא אומר משום רבי יוסי: אחת זו ואחת זו* (אפילו בשתי גריסין) *חוששת* (שמא ראתה אותן בשני בין השמשות, או אחת היום ואחת בין השמשות של מחר, וראיית בין השמשות עולה לשני ימים: שמקצתה מן היום ומקצתה מן הלילה, ויש כאן שלשה רצופין);

(נדה נג,א)

*אמר רבי: נראין דברי רבי יהודה בן אגרא בשלא בדקה, ודברי חכמים בשבדקה*' (כולה מפרש לה).

מאי 'בדקה' ומאי '*לא בדקה*'?

אמר רבא: אשכחתינהו לרבנן דבי רב, דיתבי וקאמרי: הכא (פלוגתא דרבנן ורבי יהודה בן אגרא) במאי עסקינן? - כגון שבדקה עצמה (כל שני בין השמשות) ולא בדקה חלוקה (בשני ימים אלא בשלישי, ומצאה שני גריסין; ולפי שלא בדקה חלוקה עד הנה - לא ידעה מאימת הן באין, לפיכך יש לחוש שמא בשני בין השמשות ראתה, או אחת ביום ראשון ואחת בין השמשות של מחר, דהוו להו שלש ראיות), ואף עצמה לא בדקה אלא בין השמשות דרבי יהודה, ובבין השמשות דרבי יוסי לא בדקה (בין השמשות דרבי יהודה - ב'במה מדליקין': הכסיף העליון ולא הכסיף התחתון, ושיעורו חצי מיל\*; ולרבי יוסי - כהרף עין, ובסוף היום הוא: זה נכנס וזה יוצא): דרבנן סברי בבין השמשות דרבי יוסי ליליא הוא, והא בדקה בבין השמשות דרבי יהודה (הלכך לא ראתה אחת מהן בין השמשות שתעלה לחומר שני ימים); ורבי יוסי לטעמיה, דאמר: בין השמשות - ספיקא הוי (דחיישינן שמא לאחר סילוק ידיה - בבין השמשות דרבי יוסי חזאי, והוא עולה לשני ימים, והוו להו שלשה ימים רצופים; ולרבנן - לילה הוא, ואפילו חזאי לא הוו להו שלשה ראיות);

\*[רבי עקיבא אומר: בגליון הש"ס: וכן נקיט רש"י בברכות ב,ב ד"ה והלא הכהנים; וקשה לי הא בשבת איתא דלר"י בה"ב תרי תלתי או ג' רבעי מיל וצ"ע]

ואמינא להו אנא: אילמלי ידיה בעיניה (באותו מקום) כל בין השמשות (דרבי יהודה) - יפה אתם אומרים (לרבנן, דלא חיישי, כיון דכל בין השמשות דרבי יהודה לא חזאי); עכשיו, שמא עם סלוק ידיה ראתה (דהא בין השמשות דרבי יהודה ארוך הוא)?

ואמרו לי: כי קאמרינן - כשנתנה ידיה בעיניה כל בין השמשות.

'*אמר רבי: נראין דברי רבי יהודה בן אגרא* (דחייש) *כשלא בדקה*': (ומדקאמר רבי בהא סבירא ליה כרבי יהודה, אבל בשבדקה לא סבירא ליה כוותיה - מכלל דרבי יהודה בן אגרא אפילו בדקה נמי חייש, ו)מאי '*לא בדקה*': אילימא (הכי קאמר רבי: 'רואה אני את דברי רבי יהודה בשלא בדקה בדרבי יוסי, ואף על גב) דבדקה בדרבי יהודה (דאיכא לספוקי בבין השמשות דרבי יוסי) ולא בדקה בדרבי יוסי (אבל איני רואה את דבריו כשבדקה בשניהם) מכלל דרבי יהודה [בן איגרא] סבר: אף על גב דבדקה בתרוייהו חיישא (הא ודאי בין השמשות לא חזאי, ואין לך לחלוק ראיה אחת לשתים) - הא בדקה! אלא פשיטא דלא בדקה לא בדרבי יהודה ולא בדרבי יוסי (דחוששת שמא ראתה בבין השמשות דרבי יהודה); אבל בדקה בדרבי יהודה ולא בדקה בדרבי יוסי לא חיישא (אין אני רואה את דבריו לחוש לזיבה), אלמא (קסבר רבי) בין השמשות דרבי יוסי - לרבי ליליא הוא (והראייה שבה אינה עולה לשתים).

אימא סיפא: '*ודברי חכמים כשבדקה*' - מאי '*בדקה*'? אילימא דבדקה בדרבי יהודה ולא בדקה בדרבי יוסי (וקאמר רבי: בזו אני רואה את דבריהם דלא חיישינן, אבל לא בדקה לא בזו ולא בזו - איני רואה את דבריהם, דאנא סבירא לי דחיישא) - מכלל דרבנן סברי אף על גב דלא בדקה בתרוייהו לא חיישינן? הא לא בדקה (ויש לחוש לראיית בין השמשות המתחלקת לשתים)! אלא פשיטא (ד'*נראין דברי חכמים*' דקאמר רבי) דבדקה (בשניהם קאמר:) בין בדרבי יהודה ובין בדרבי יוסי; אבל בדקה בדרבי יהודה ולא בדקה בדרבי יוסי (אבל באחד מהן דקאמרי אינהו נמי לא חיישא - איני רואה דבריהם: דכיון דלא בדקה בדרבי יוסי) – חיישינן (יש לחוש לראיית בין השמשות), אלמא בין השמשות דרבי יוסי לרבי ספקא הוי, קשיא דרבי אדרבי!?

(האי 'נראין' דקאמר רבי - לאו לטעמיה דנפשיה קאמר, דתידוק מינה 'מדקאמר בזו אני רואה את דברי זה ובזו איני רואה' מכלל דאינהו בתרוייהו פליגי, ותקשי לך; אלא רבי - לפרושי פלוגתייהו אתא: לאשמועינן במאי פליגי, ו)הכי קאמר: נראין דברי רבי יהודה בן אגרא לרבנן (ומודים לו דחיישינן) דלא בדקה כלל, לא בדרבי יהודה ולא בדרבי יוסי: שאף חכמים לא נחלקו עליו אלא דבדקה בדרבי יהודה ולא בדקה בדרבי יוסי, אבל היכא דלא בדקה כלל - מודו ליה (שדברי חכמים - כשבדקה באחד מהני, דקסברי בין השמשות דרבי יוסי ליליא הוא; ורבי יוסי לטעמיה, דאמר ספקא הוא - הילכך עד שתבדוק בשניהם יש לחוש בראיית בין השמשות).

ורמינהו: 'הרואה כתם, לראיה מרובה (שלשה גריסין בועודות) חוששת, לראיה מועטת (שני גריסין בועודות) אינה חוששת - זו דברי רבי יהודה בן אגרא שאמר משום רבי יוסי; אמר רבי: אני שמעתי ממנו (מדרבי יוסי) שאחת זו ואחת זו חוששת, ומן הטעם הזה אמר לי: ומה אילו נדה שלא הפרישה בטהרה מן המנחה ולמעלה (בשביעי: שלא בדקה בין השמשות) לא תהא בחזקת טמאה (ואינה טובלת לערב ואף על פי שהפרישה בטהרה שחרית; אלמא משראתה הויא כל היום בחזקת חוזרת ורואה עד גמר היום - אף זו, הואיל ולא בדקה בין השמשות שלם - איכא למיחש דלמא בסוף בין השמשות ראתה, והיא עולה לשתי ראיות), ונראין (לי) דבריו כשבדקה (ומודה אני לו כשבדקה בין השמשות שלם: תו לא חיישא, ובשלא בדקה אני חולק עליו)'; מאי '*בדקה*'? - אילימא דבדקה בדרבי יהודה ולא בדקה בדרבי יוסי, מכלל דרבי יהודה בן אגרא סבר 'אף על גב דלא בדקה לא בדרבי יהודה ולא בדרבי יוסי לא חיישא'? והא לא בדקה!? אלא פשיטא דבדקה בין בדרבי יהודה ובין בדרבי יוסי; מכלל דרבי יהודה בן אגרא סבר בדקה בדרבי יהודה ולא בדקה בדרבי יוסי - לא חיישא, אלמא בין השמשות דרבי יוסי - לרבי יהודה בן אגרא ליליא הוא; קשיא דרבי יהודה בן אגרא אדרבי יהודה בן אגרא (דלעיל סבירא ליה בין השמשות דרבי יוסי ספיקא הוא)!?

בשלמא בלא רבי (אי לא פירש רבי לפלוגתייהו בין לעיל בין הכא) לא קשיא (לא הוה קשיא דרבי יהודה [בן אגרא] אדרבי יהודה [בן אגרא]): התם דבדקה בדרבי יהודה ולא בדקה בדרבי יוסי, הכא דבדקה נמי בדרבי יהודה ובדרבי יוסי; אלא בדרבי קשיא (מכי אתא רבי לפרושי פלוגתייהו ולא מתוקמא לן אלא כדפירשה: דלרבי יהודה [בן אגרא] דלעיל ספיקא הוא, והכא מיתחזי דליליא הוא - קשיא)!?

תרי תנאי ואליבא דרבי יהודה בן אגרא: האי תנא סבר: שלים בין השמשות דרבי יהודה

(נדה נג,ב)

והדר חייל (מתחיל) בין השמשות דרבי יוסי (וספקא הוא), והאי תנא סבר: בין השמשות דרבי יוסי מישך שייך בדרבי יהודה (מובלע הוא בתוך של רבי יהודה; וכיון דלדידיה בעינן כל בין השמשות דרבי יהודה - הרי בדקה בשניהם).

תנו רבנן: 'הרואה כתם - מטמאה עצמה (לטהרות) וקדשים למפרע (עד שעת הכבוס), דברי רבי; רבי שמעון בן אלעזר אומר: קדשים מטמאה, עצמה אינה מטמאה, שלא יהא כתמה חמור מראייתה (למפרע: דלראייתה לא הוי אלא מעת לעת, וכתמה עד שעת הכבוס)'.

והא מצינו כתמה חמור מראייתה לענין קדשים (דהא מודה רבי שמעון בן אלעזר בקדשים דמטמאתן למפרע עד שעת הכבוס)!?

אלא תני הכי: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: אף קדשים אינה מטמאה, שלא יהא כתמה חמור מראייתה לכל דבר*'.

תנו רבנן: 'ראתה כתם ואחר כך ראתה דם (תוך מעת לעת) - תולה כתמה בראייתה מעת לעת (ואמרינן: האי כתם - מדם נדות זה הוא, וטהורה מלטמא עד שעת הכבוס, אלא משמצאתו ולהבא), דברי רבי; רבי שמעון בן אלעזר אומר: יומו (אם ראתה בו ביום – תולה, ואם שקעה חמה - אף על פי שראתה בתוך מעת לעת - אינה תולה). אמר רבי: נראין דבריו מדברי, שהוא מתקנה (מיקל עליה) ואני מעוותה (וכיון דכתמים דרבנן - נראין דברי המיקל).' (ולקמן פריך עוותי מעוות לה, דהא רבי שמעון בן אלעזר מחמיר:)

'מתקנה'? עוותי מעוית לה!?

אמר רבינא: איפוך (ואימא 'נראין דברי מדבריו').

רב נחמן אמר: לעולם לא תיפוך: 'שהוא מתקן הלכותיה לידי זיבה, ואני מעוות הלכותיה לידי זיבה (לענין זיבה הוא מיקל: דלדידיה היכא דלא חזיא בו ביום - לא תלינן כתמה בראייתה, ומונה ימי נדות מיום ראייתה, ואין ימי זיבה מתחילין עד יום שמיני לראייתה; לרבי מונה מיום מציאת כתמה ואף להקל ולטבול לליל שביעי לכתמה אם פסקה, ומיום שמיני לכתמה הוו ימי זוב, ונמצא רבי מחמיר לענין זיבה: דכי חזיא בשמיני לכתמה - אמרינן 'יום זיבה הוא, וצריכה לשמור תשיעי יום כנגד יום'; ואם תראה שנים עמו - תהא זבה; ולרבי שמעון - סוף נדה הוא, ולא מצריך שימור, ואם תראה שנים עמו - לא תהיה זבה; נמצא אני מביאה על ידי כתמה לזיבה, אבל איהו לא)'.

בעי מיניה רבי זירא מרבי אסי: כתמים צריכין הפסק טהרה (בשביעי לטבול בערב צריכה לבדוק בין השמשות להפסיק בטהרה) או לא?

אשתיק ולא אמר ליה ולא מידי.

זימנין (פעם אחרת) אשכחיה (רבי זירא לרבי אסי) דיתיב וקאמר (הך מלתא דרבי): '*תולה כתמה בראייתה מעת לעת - דברי רבי*' (ומפרש עלה [רבי אסי]:) אמר ריש לקיש: והוא שבדקה (בין השמשות של שביעי לכתמה להפסיק בטהרה; אבל לא הפרישה בטהרה - גליא דעתה דמיום ראייתה נקטה מנינא דידיה, והיא גרמה לעצמה להבדיל כתמה מראייתה, וכתמה מטמא למפרע מיום לבישה), ורבי יוחנן אמר: אף על פי שלא בדקה (דכיון דיכולה לתלות - לאו בגילוי דעתה תליא מלתא, ולא מפסדא בהכי); אמר ליה (רבי זירא לרבי אסי): (מדפליגי רבי יוחנן וריש לקיש לענין תליא בבדקה ולא בדקה -) מכלל דכתמים צריכין הפסקת טהרה (מכלל דאורחא הוא לבדוק ביום שביעי לכתמה ולהפסיק בטהרה)?

אמר ליה: אִין.

והא זימנין סגיאין בעא מינך ולא אמרת ולא מידי? דלמא אגב שיטפך (ריהטך) אתיא לך?

אמר ליה [רבי אסי]: אִין! אגב שיטפאי אתיא לי.

משנה:

הרואה יום י"א בין השמשות (וספק יום הוא והוי דם זיבה, או ספק לילה ותחלתו נדה) - תחלת נדה וסוף נדה, תחלת זיבה וסוף זיבה. (ובגמרא פריך: תחלת נדה וסוף זיבה היא, והויא טועה, ובעל כרחה תשב שבעה, ואם ראתה לסוף שבעה יום אחד - נחמיר עליה לומר 'ראיה ראשונה סוף זיבה הואי, והשתא הויא תחלת נדה' ותשב שבעה; ואם שלשה תראה [אחרכך] - נחמיר עליה לומר 'ראייה ראשונה תחלת נדה הואי, והשתא זבה' וצריכה שבעה נקיים, ולא תשב ארבעה והן; וכן לעולם היא מקולקלת, ותקנתה כדמפרש בערכין (דף ח.))

יום ארבעים לזכר ויום שמונים לנקבה בין השמשות לכולן - הרי אלו טועות (כלומר: באיזה מאלו שתראה בין השמשות - הוי האי בין השמשות ספק טמא ספק טהור, ואם תראה ליום שמיני - ספק נדה ספק שומרת יום כנגד יום, וכן לעולם עד שתפסוק כדי שיעור המפורש לה בערכין);

אמר רבי יהושע: עד שאתם מתקנים את השוטות (את הטועות כגון אלו שראו בשעת הספק) - באו ותקנו את הפקחות (הרואות בשעה ודאית, וצריכין אנו לתקן פתחיהן ולפרש ימי שימורן ותשמישן, כדמפרש בברייתא בגמרא)!

גמרא:

'*תחלת נדה וסוף נדה*'? תחלת נדה וסוף זיבה היא!?

אמר רב חסדא: הכי קאמר: הרואה יום י"א בין השמשות - תחילת נדה וסוף זיבה; ובשביעי לנדתה - סוף נדה ותחלת זיבה.

א"ר יהושע עד שאתם מתקנין את השוטות [באו ותקנו את הפקחות]:

הני

(נדה נד,א)

'שוטות' נינהו (בתמיה)? 'טועות' נינהו!?

אלא תני 'טועות', דתניא (לפרושי 'פקחות' דמתניתין קאתי): 'יום אחד טמא ויום אחד טהור (כל ימיה וקמיירי כשרואה ביום) - משמשת שמיני (ליום שראתה בו ראייה ראשונה, שהרי טהורה הות, שהרי בשביעית לערב טבלה ולא תראה עד תשיעי - הלכך משמשת שמיני שלם לילה ויום) ולילו עמו (ליל אחריו נגהי תשיעי), וארבעה לילות מתוך שמונה עשר יום (לראייה הראשונה, שהרי אשה זו לא תהא זבה לעולם: שאינה רואה שלשה רצופין, וכשהיא רואה תשיעי - תהא שומרת עשירי, ותשמש בלילה, ותראה בי"א ותשמור י"ב - ותשמש בלילה, הרי שתים; ותראה בי"ג ותשמור י"ד ותשמש בלילה - הרי שלשה; ותראה ט"ו ותשמור ט"ז ותשמש לערב - הרי ארבעה; ובי"ז תראה ותשמור י"ח - הרי כלו י"ח ולא שמשה אלא ארבע לילות לבד שמיני ולילו, ותשמיש אחרון אינו בתוך י"ח, ולמחר בי"ט כשתראה - תהא תחלת נדה, שהרי שלמו י"א שבין נדה לנדה, וחוזרת למנינה שאמרנו); ואם היתה רואה (בכל הימים הטמאים) מבערב - אינה משמשת אלא שמיני בלבד (שמיני שלם: לילה ויום; אבל לא ליל של אחריו - שהרי תראה בו ותהא טמאה, וצריכה לשמור עשירי, ובלילה לא תטבול - שהרי רואה! וכן עד סוף י"ח, שהן י"ח עם ימי הנדות; ובי"ט תהא תחלת נדה, ותחזור למנינה, ותשמש בשמיני - וכן לעולם);

(כללא דמילתא: כל 'ימים' דלקמן עד סוף פירקין - כשרואה מבערב)

שני ימים טמאין ושני ימים טהורין - משמשת שמיני ושנים עשר וששה עשר ועשרים (**משמשת שמיני**, שהוא משני ימים הטהורים: ששביעי ושמיני טהורין הן, אלא שהשביעי מהנדות וטובלת לערב ומשמשת שמיני שלם, ולערב תראה - שהוא תשיעי, וכן עשירי, ותשמור י"א יום לאלו שני ימים, וטובלת לערב, **ומשמשת י"ב** שלם, ותראה י"ג וי"ד ותהא שומרת ט"ו, **ותשמש ט"ז**, ותראה י"ז וי"ח ותשמור י"ט, דקסבר: הרואה יום י"א - אסור לשמש למחר; ולקמן פריך: ותשמש בתשסרי, דהא כלו להו ימים שצריכה שימור? ומכל מקום **ביום עשרים משמשת**, וכשתראה יום כ"א - הרי היא תחלת נדה וחוזרת למנין זה שאמרנו);

ותשמש נמי בתשסר (דקיימא לן בפרק אחרון (לקמן עב:) 'יום אחד עשר לימי זיבה לא בעי שימור יום כנגדו', וזו למה משמרת י"ט? - בשביל י"ח, שהוא סוף זיבה)?

אמר רב ששת: זאת אומרת: 'גרגרן' דתנן (בפרק 'תינוקת' (שם.) 'הרואה יום י"א וטבלה ליום שלאחריו ושמשה וראתה בו ביום - בית הלל אומרים 'הרי זה גרגרן', שלא המתין יום זה) – אסור (ומהך ברייתא דקתני 'ומשמשת יום עשרים' ולא יום י"ט - שמעינן דאסור להיות גרגרן ולשמש ביום י"ב עם הרואה בי"א).

רב אשי אמר: נהי דחד עשר לא בעי שימור - עשירי מיהא בעי שימור (לעולם אינו אסור, והכא דתני 'אסור'- משום שראתה יום עשירי, דאיהו בעי שימור; לפיכך תשב י"ט הטהור, ויהא שימור ליום י"ז, שהוא עשירי לימי זיבה; 'שימור' לא הוי אלא יום טהור, דהכי נפקא לן [נדה עב,ב] ''[דם] יהיה [זבה בבשרה]' [ויקרא טו,יט] - מלמד שסופרת יום אחד לאחד', ו'ספירה' לא הוי אלא יום טהור).

שלשה ימים טמאין ושלשה ימים טהורין - משמשת שני ימים (אחד עשר וי"ב, שהשמיני ותשיעי מי"א שבין נדה לנדה הן, ועשירי - שימור הוא להן) ושוב אינה משמשת לעולם (שהרי תהא זבה בי"ג וי"ד וט"ו, וצריכה לספור שבעה נקיים, והיא לא תראה שבעה נקיים לעולם);

ארבעה ימים טמאים וארבעה ימים טהורין - משמשת יום אחד (שמיני, דכולה ברייתא בשרואה בערב) ושוב אינה משמשת לעולם;

חמשה ימים טמאים וחמשה ימים טהורין - משמשת שלשה ימים ושוב אינה משמשת לעולם;

ששה ימים טמאין וששה ימים טהורין - משמשת חמשה ימים ושוב אינה משמשת לעולם;

שבעה ימים טמאין ושבעה ימים טהורין - משמשת רביע ימיה מתוך כ"ח ימים (שבעה ימים שאחר שבעה הטמאים של נדות היא משמשת, ובשבעה השלישיים תהא זבה, ובשבעה האחרונים הן ימי הספירה - הרי כ"ח; וביום כ"ט תהא תחלת נדה, ונמצאת משמשת רביע ימיה; ולהכי נקט כ"ח: מפני שתחלת נדותה של זו - מכ"ח לכ"ח).

שמונה ימים טמאין ושמונה ימים טהורין - משמשת חמשה עשר יום מתוך ארבעים ושמונה (כגון שמונה הראשונים, השמיני ימי זיבה ומשמונה השניים תשמור יום לשמיני שלפניו, ותשמש שבעה - הרי ט"ז שעברו עליה, ונשארו שנים לבא מימי זיבה, ושמונה השלישיים - שנים מהן ימי זוב, והששה - תחילת נדתה, ושמונה הרביעיים שהן טהורים - הראשונים ישלים שבעה ימי נדה, והשבעה תשמש; ועכשיו נותרו ארבעה ימים מימי זיבה; שמונה החמשיים - הרי היא זבה משלשה ראשונים, ושמונה שלאחריהן - שבעה לספירה ושמיני לתשמיש - הרי ט"ו יום מתוך מ"ח; וביום מ"ט - כשתראה - תהא תחלת נדה, ותחזור למנין שאמרנו).

הרי ארביסר הוו (קסבר האי דמותיב שהאשה הזאת לא תשמש יום מ"ח, לפי שהשמונה החמשיים שנעשית בהן זבה - אין מהן אלא ארבעה מימי זיבה וארבעה האחרונים מימי נדה הן, ומיהו תחלת נדה לא הוי כל זמן שלא ספרה ולא טהרה מזובה, אבל להכי מהניא הך ראייה ארבעה האחרונים הראויין לנדות: שכשיבאו שמונה טהורין שאחריהם - לא יעלו שלשה הראשונים לימי הספירה, לפי שהן השלמת ימי נדה, וימי נדתה שאינה רואה בהן - אין עולין לספירת זיבתה; הלכך אין כאן אלא חמשה לספירה; וכשתראה יום מ"ט – סותרת; וכן כל שמונה השביעיים ועד שיגיע יום ס"ג - לא ישלימו ימי ספירתה)!?

אמר רב אדא בר יצחק: זאת אומרת: ימי נדתה שאין רואה בהן - עולין לספירת זיבתה;

דאיבעיא להו:

(נדה נד,ב)

ימי לידה שאינה רואה בהן (כגון ילדה בזוב ופסקה מיד) - מהו שיעלו לספירת זיבתה?

אמר רב כהנא: תא שמע: 'ראתה שנים (ראתה שני ימים בשופי בתוך י"א שבין נדה לנדה), ולשלישי הפילה ואינה יודעת מה הפילה - הרי זו ספק זיבה ספק לידה (שמא לידה שמא זיבה שמא לא זו ולא זו: אם ולד הוא ולא ראתה בפתיחת הקבר - הרי היא לידה ולא זיבה; ואם אינו ולד וראתה דם בפתיחת הקבר - הרי היא זיבה ואין כאן לידה; ואם ולד הוא וראתה דם בלידה - הרי זו יולדת בזוב; ואם נפתח קבר בלא דם ואינו ולד - אין כאן לא זו ולא זו; הלכך ספק הוא, ונטיל עליה חומר לידה לטמא שבועיים אפילו לא תראה, וחומר זיבה: שכל זמן שלא תפסוק שבעה נקיים - לא תטהר, ו)מביאה קרבן ואינו נאכל (שמא אין כאן לא לידה ולא זיבה); וימי לידתה שאין רואה בהן - עולין לה לספירת זיבתה (ואף על גב דאיכא לספוקי ביולדת בזוב ויש כאן לידה וזיבה)';

אמר רב פפא: שאני התם: כיון דאיכא למימר יולדת זכר היא וכל הני שבעה יתירי דקיהבינן לה - סלקי לה לספירת זיבתה (אבל אי הוה פשיטא לן דיולדת נקבה היא - לא סלקי לה).

אמר ליה רב הונא בריה דרב יהושע לרב פפא: ביולדת זכר איכא לספוקי, ביולדת נקבה ליכא לספוקי? אלא לאו שמע מינה עולין?

שמע מינה.

תשעה ימים טמאין ותשעה ימים טהורין - משמשת שמונה ימים מתוך שמונה עשר (**תשעה ימים טמאין** - תרי מינייהו זיבה, וכי חזיא טהורין - חד מינייהו הוי שימור, ושמונה לתשמיש, וביום י"ט הויא תחלת נדה, וכן לעולם לא תהא זבה);

עשרה ימים טמאין ועשרה ימים טהורים - ימי שמושה כימי זיבתה (דמעשרה טמאין הוו שבעה נדה ושלשה זיבה, ומעשרה טהורין - שבעה לספירה ושלשה לתשמיש - הרי ימי שימוש בימי זיבה);

וכן למאה (שבעה ימי נדה, וכולהו ימי זיבה, ומאה טהורין שבעה לספירה וכולהו לתשמיש) וכן לאלף.

הדרן עלך בא סימן