מסכת נדה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

נדה פרק ראשון שמאי אומר

**פרשת היולדת**

ויקרא פרק יב

פסוק ב

דבר אל בני ישראל לאמר: אשה כי תזריע וילדה זכר וטמאה שבעת ימים כימי נדת דותה תטמא

פסוק ג

וביום השמיני ימול בשר ערלתו

פסוק ד

ושלשים יום ושלשת ימים תשב בדמי טהרה בכל קדש לא תגע ואל המקדש לא תבא עד מלאת ימי טהרה

פסוק ה

ואם נקבה תלד וטמאה שבעים כנדתה וששים יום וששת ימים תשב על דמי טהרה

פסוק ו

ובמלאת ימי טהרה לבן או לבת תביא כבש בן שנתו לעלה ובן יונה או תר לחטאת אל פתח אהל מועד אל הכהן

פסוק ז

והקריבו לפני ה’ וכפר עליה וטהרה ממקר דמיה זאת תורת הילדת לזכר או לנקבה

פסוק ח

ואם לא תמצא ידה די שה ולקחה שתי תרים או שני בני יונה אחד לעלה ואחד לחטאת וכפר עליה הכהן וטהרה

**פרשת אשה נדה**

ויקרא טו

פסוק יט

ואשה כי תהיה זבה דם יהיה זבה בבשרה שבעת ימים תהיה בנדתה וכל הנגע בה יטמא עד הערב

פסוק כ

וכל אשר תשכב עליו בנדתה יטמא וכל אשר תשב עליו יטמא

פסוק כא

וכל הנגע במשכבה יכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב

פסוק כב

וכל הנגע בכל כלי אשר תשב עליו יכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב

פסוק כג

ואם על המשכב הוא או על הכלי אשר הוא ישבת עליו בנגעו בו יטמא עד הערב

פסוק כד

ואם שכב ישכב איש אתה ותהי נדתה עליו וטמא שבעת ימים וכל המשכב אשר ישכב עליו יטמא

**פרשת אשה זבה**

ויקרא טו

פסוק כה

ואשה כי יזוב זוב דמה ימים רבים בלא עת נדתה או כי תזוב על נדתה כל ימי זוב טמאתה כימי נדתה תהיה טמאה הוא

פסוק כו

כל המשכב אשר תשכב עליו כל ימי זובה כמשכב נדתה יהיה לה וכל הכלי אשר תשב עליו טמא יהיה כטמאת נדתה

פסוק כז

וכל הנוגע בם יטמא וכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב

פסוק כח

ואם טהרה מזובה וספרה לה שבעת ימים ואחר תטהר

פסוק כט

וביום השמיני תקח לה שתי תרים או שני בני יונה והביאה אותם אל הכהן אל פתח אהל מועד

פסוק ל

ועשה הכהן את האחד חטאת ואת האחד עלה וכפר עליה הכהן לפני ה’ מזוב טמאתה

פסוק לא

והזרתם את בני ישראל מטמאתם ולא ימתו בטמאתם בטמאם את משכני אשר בתוכם

פסוק לב

זאת תורת הזב ואשר תצא ממנו שכבת זרע לטמאה בה

פסוק לג

והדוה בנדתה והזב את זובו לזכר ולנקבה ולאיש אשר ישכב עם טמאה

(נדה ב,א)

משנה:

שמאי אומר: כל הנשים דין שעתן (אם ראתה דם - די לנו אם תטמא תרומה וטהרות שתגע בהן משעת ראייה ואילך, ולא אמרינן 'כי היכי דהשתא אישתכח דם בבית החיצון, אי הות בדקה נמי מקמי הכי הוה אישתכח, וכותלי בית הרחם העמידוהו'; וקיימא לן בפרק 'יוצא דופן' (לקמן דף מ.) 'כל הנשים מטמאות בבית החיצון');

הלל אומר: מפקידה לפקידה (בדקה עצמה באחד בשבת ומצאתה טהורה, וליום רביעי בדקה ומצאתה טמאה – חיישינן, ומטמאה מספק כל הטהרות שנתעסקה בהן משעת בדיקת אחד בשבת, דשמא עם סילוק ידיה ראתה וכותלי בית הרחם העמידוהו), ואפילו לימים הרבה (בין בדיקה ראשונה לשניה - מטמאינן כל הטהרות שנתעסקה בהן בינתיים; אבל הנך דמקמי בדיקה קמייתא טהורות, דהא כשבדקה עצמה מצאתה טהורה);

וחכמים אומרים לא כדברי זה (שהחמיר יותר מדאי: דודאי כולי האי ימים רבים לא מוקמי ליה כותלי בית הרחם) ולא כדברי זה (שמיקל יותר מדאי), אלא: מעת לעת ממעטת על יד מפקידה לפקידה (שאם יש ימים הרבה בין פקידה לפקידה - לא מטמאינן להו לכולהו טהרות דביני וביני, אלא אותם שנתעסקה בהם מאתמול בשעה הזאת; וטעמייהו דרבנן מפרש לקמן בגמרא; נמצא מעת לעת ממעטת זמן מפקידה לפקידה), ומפקידה לפקידה ממעטת על יד מעת לעת (שאם היה זמן מפקידה לפקידה מועט מזמן מעת לעת - הולכין אחריו להקל, כגון: בדקה עצמה שחרית ומצאתה טהורה, וחזרה ובדקה ערבית ומצאתה טמאה, דאמרינן לקמן במתניתין (דף יא.) '*פעמים צריכה להיות בודקת שחרית ובין השמשות*'; לא מטמאינן טהרות של ליל אמש, דהא בדקה שחרית ומצאתה טהורה, וליכא למימר דהוי דם מאתמול בהאי שעתא, אלא הנך טהרות דמבדיקת שחרית ואילך מטמאינן, דהיינו 'מפקידה לפקידה'). ('**על יד**': על כח מפקידה לפקידה הוא בא וממעטו כמו 'פוסל על ידו' דיבמות (דף צו.), וכן הרבה.)

כל אשה שיש לה וסת (קבוע שלש פעמים, ובדקה בשעת וסתה ומצאתה טמאה) - דיה שעתה (וליכא למימר דמעיקרא הוה התם, דודאי אורח בזמנו בא).

והמשמשת בעדים (שבדקה עצמה בעד דהיינו בסדין קודם תשמיש ולאחר תשמיש) - הרי זו כפקידה, וממעטת על יד מעת לעת ועל יד מפקידה לפקידה (ואם ראתה דם אחר כך בבדיקת ערבית, והיא שמשה בצהרים בעדים - לא מטמאינן טהרות דמבדיקת שחרית עד תשמיש, שהרי קודם תשמיש בדקה ומצאתה טהורה, וליכא למימר מקמי הכי הוה; אלא הנך דמתשמיש ואילך טמאות).

כיצד '*דיה שעתה*'?

היתה יושבת במטה ועסוקה בטהרות ופרשה וראתה - היא טמאה והן טהורות.

אף על פי שאמרו (אשאין לה וסת קאי) '*מטמאה מעת לעת*' - אינה מונה (ימי נדה) אלא משעה שראתה.

גמרא:

מאי טעמיה דשמאי?

קסבר העמד אשה על חזקתה, ואשה בחזקת טהורה עומדת (שהרי מִסָּפֵק אתה בא לטמאותה לענין טהרות, דקודם ראייה - ספק הוה לה דם; מקודם לכן ספק לא הוה, הלכך **העמד אשה על חזקתה** שהיתה קודם ראייה כשנתעסקה בטהרות אלו).

והלל?

כי אמר העמד דבר על חזקתו - היכא דלית ליה ריעותא מגופיה, אבל איתתא -

(נדה ב,ב)

כיון דמגופה קחזיא (מועדה ועלולה היא לכך) - לא אמרינן אוקמה אחזקתה (אין לה חזקת טהרה).

ומאי שנא ממקוה (לתרוייהו פריך), דתנן [מקואות פ"ב מ"ב]: '*מקוה שנמדד ונמצא חסר, כל טהרות שנעשו על גביו* (טהרות שנשתמשו בכלים שטבלו בו) *למפרע - בין ברשות הרבים בין ברשות היחיד* (בין שהמקוה עומד ברשות הרבים, דקיימא לן ספק טומאה ברשות הרבים ספקו טהור) *טמאות* (הכא טמא, דלאו ספק הוא אלא ודאי, כדמפרש טעמא לקמן בשמעתין)': לשמאי קשיא למפרע (דהא מטמאינן טהרות למפרע, ולא אמרינן 'העמד מקוה על חזקתו'), להלל קשיא ודאי: דאילו מעת לעת שבנדה (טהרות דמטמאין להו משום ספקא דמעת לעת לרבנן, והוא הדין מפקידה לפקידה דהלל) תולין (אם תרומה הן): לא אוכלין ולא שורפין (כדקתני בברייתא ד'הרואה כתם', לקמן בפירקין (דף ו.)), ואילו הכא טומאה (במקוה) ודאי (טומאה ודאית מטמאינן להו למפרע, ושורפין את התרומה - מדקתני 'ברשות הרבים טמא', אלמא כודאי משוי ליה)!?

התם משום דאיכא למימר העמד טמא על חזקתו, ואימא לא טבל (לא טבל טבילה הוגנת הלכך טומאה ודאית יש);

אדרבה! העמד מקוה על חזקתו, ואימא לא חסר [והכלי טבל במקוה, ולכן – היות והמקוה בחזקתו - הכלי טהור]!?

הרי חסר לפניך!

הכא נמי הרי דם לפניך!

השתא הוא דחזאי!

הכא נמי השתא הוא דחסר!

הכי?: השתא: התם [במקוה] איכא למימר חסר ואתא חסר ואתא (ואיתרע לה לחזקה מקמי הכי טובא, ולא ידעינן מאימת, הלכך ריע טפי מאשה), הכא מי איכא למימר חזאי ואתא חזאי ואתא? (הלכך עד שעת מציאת דם לא איתרעי חזקה, והך דאישתכח השתא - איכא למימר דהשתא הוא דחזאי.)

ומאי קושיא? דלמא הגס הגס חזיתיה? ('הגס הגס' לשון רבייה: שהדם הולך וגדל; ודומה לו במסכת שביעית בפ"ד 'בראשונה היו אומרים מלקט אדם מתוך שדהו עצים ועשבים הגס הגס כדרך שמלקט משל חבירו כו', כלומר: על ידי שיהיה הדם רבה במקור - יוצא ממנו מעט מעט, כחרדל, מה שאין המקור יכול להחזיקה, ויוצא מעט לבית החיצון, וזה כמה ימים התחיל והיא נטמאת מטיפת דם כחרדל, כדלקמן (דף מ.).)

התם [בטבילת הכלי במקוה] איכא תרתי לריעותא (העמד טמא על חזקת טומאה, ובחזקת טהרה דמקוה איכא ריעותא: שהרי חסר לפניך), (אבל) הכא (באשה) איכא חדא לריעותא (בדידה הוא דאיכא ריעותא, שהורע חזקת טהרתה קצת, שהרי דם לפניך; ומשום הך ריעותא לחודה לא מרעינן לה, הואיל ובטהרות לא משכחת ריעותא אחריתא; דכי אמרת העמידם על חזקתם - בחזקת טהרתם הם).

(לבית שמאי פריך:) ומאי שנא מחבית, דתניא [תוספתא תרומות פ"ד מ"ח]: '*היה בודק את החבית* (טועמה אם היא בחזקתה שלא החמיצה) *להיות מפריש עליה תרומה והולך* (כלומר: להיות סומך עליה והולך ושותה שאר חביות ונותן עיניו בזו להפריש ממנה עליהם לאחר זמן, שהתרומה ניטלת במחשבה)*, ואחר כך נמצא חומץ - כל שלשה ימים ודאי, מכאן ואילך ספק*' (פלוגתא דרבי יוחנן ורבי יהושע בן לוי בבבא בתרא בפרק 'המוכר פירות' (דף צו.): רבי יוחנן אומר: כל שלשה ימים לאחר בדיקה ראשונה שמצאה בחזקתה - ודאי יין, ואם אמר בתוך שלשה ימים "הרי זו תרומה על אלו הסמוכין לה" - כולם מתוקנות; מכאן ואילך ספק, ותרומה היא, ויחזור ויתרום; ורבי יהושע בן לוי אומר: כל שלשה ימים קודם בדיקה אחרונה שנמצאת חומץ - ודאי חומץ: דכיון דעכשיו חומץ גמור הוא - ודאי אין פחות משלשה ימים שהתחיל להחמיץ, ואם עשאו בתוך אותן שלשה ימים תרומה על מקום אחר - אינו תרומה אליבא דרבי, דאמר ב'המוכר את הספינה' (בבא בתרא פד:) 'יין וחומץ שני מינין הן', דאי לרבנן - הא קיימא לן (תרומות פ"ב מ"ו) '*תרם מן הרעה על היפה תרומתו תרומה*', מכאן ואילך למפרע ספק, והויא זו תרומה, ויחזור ויתרום; אלמא בין למר בין למר מספקינן ריעותא למפרע) - קשיא לשמאי?

התם משום דאיכא למימר 'העמד טבל על חזקתו', ואימר לא נתקן.

אדרבה: העמד יין על חזקתו ואימר לא החמיץ!

הרי החמיץ לפניך!

הכא נמי הרי דם לפניך!

השתא הוא דחזאי!

התם נמי השתא הוא דהחמיץ!

הכי? השתא: התם איכא למימר החמיץ ואתא החמיץ ואתא, הכא מי איכא למימר חזאי ואתא חזאי ואתא?

ומאי קושיא? דלמא הגס הגס חזיתיה?

התם איכא תרתי לריעותא, הכא איכא חדא לריעותא.

ורמי חבית אמקוה (דהא תרוייהו איכא תרתי לריעותא) מאי שנא הכא (במקוה) ודאי (דמחזקינן למפרע טומאת ודאי), ומאי שנא הכא (בחבית, דקאמר) ספק?

אמר רב חנינא מסורא: מאן תנא 'חבית'? - רבי שמעון היא, דלגבי מקוה נמי ספקא משוי ליה, דתנן: '*מקוה שנמדד ונמצא חסר כל הטהרות שנעשו על גביו למפרע בין ברשות הרבים בין ברשות היחיד – טמאות;* [עד כאן לשון המשנה מקואות פ"ב מ"ג; מכאן ואילך תוספתא מקואות פ"א מ"ז]*; רבי שמעון אומר: ברשות הרבים טהורות, ברשות היחיד תולין'* (טעמא מפרש לקמן).

(נדה ג,א)

ושניהם לא למדוה אלא מסוטה (דכתיב (במדבר ה,יג) והיא נטמאה - איתקש טומאה לסוטה); רבנן סברי כי סוטה: מה סוטה ספק היא ועשאוה כודאי (שאסורה לבעלה עד שתשתה) - הכא נמי ספק ועשאוה כודאי.

תוספות ד"ה ושניהם לא למדוה אלא מסוטה. תימה: דהא רבנן מטמאין אף בר"ה משום דהוי תרתי לריעותא, אם כן לא הוי ספק, ולא שייך זה לסוטה מידי! וכן בחבית, דהוי ודאי טבל לרבנן דומיא דמקוה, הא לא גמרינן מסוטה אלא טומאה [ולא איסור]! ורבי שמעון נמי, דגמר חבית מטומאה - הא לא שייך מידי לסוטה!?

ואומר ר"ת דלא קאמר הכי אלא לפרש דלא תקשי להו מסוטה, וטעמא דרבנן משום דהוי תרתי לריעותא, והוי ודאי ולא ספק; ולרבי שמעון הוי ספק דלית ליה טעמא, דהרי חסר לפניך - דהשתא הוא דחסר, וכנגד העמד מקוה בחזקת שלם איכא למימר העמד טמא על חזקתו! ולכך ברשות היחיד תולין מדינא ואף על גב דלא ילפינן מסוטה; ולכך בחבית נמי ספק; אבל ברשות הרבים מטהר אף על גב דליכא חזקה, דמסוטה ילפינן כדפי' לעיל, ובכל ספק טומאה אית ליה ברה"י תולין.

אי מסוטה (גמרי רבנן), אימא כי סוטה: מה סוטה ברשות הרבים טהורה הכא נמי (הוה להו למימר) ברשות הרבים טהור!

הכי? השתא: התם - משום סתירה הוא, וסתירה ברשות הרבים ליכא (אין רשות הרבים מקום סתירה), הכא משום חסר הוא, מה לי חסר ברשות הרבים מה לי חסר ברשות היחיד? וכי תימא הא כל ספק טומאה ברשות הרבים טהור - כיון דאיכא תרתי לריעותא כודאי טומאה דמי; [עיין חולין ט,ב תוד"ה התם הלכתא גמירי לה מסוטה]

ורבי שמעון סבר כי סוטה: מה סוטה ברשות הרבים טהור - הכא נמי ברשות הרבים טהור;

אי מסוטה אימא כי סוטה: מה סוטה ברשות היחיד טמאה ודאי, הכא נמי ברשות היחיד טמאה ודאי?

הכי? השתא: התם יש רגלים לדבר (סימן טומאה איכא), שהרי קינא לה (התרה בה "אל תסתרי עמו") ונסתרה, הכא מאי רגלים לדבר איכא (דליהוי חסר מקודם לכן? דילמא השתא הוא דחסר! ושמע מינה דקסבר רבי שמעון בשאר ספק טומאה דעלמא נמי ברשות היחיד תולין, דהא אין רגלים לדבר)? (אלא לאו מסוטה מצינן למגמר: דתחלת טומאה איתקש לסוטה, סוף טומאה לא איתקש.)

(ואם כן מאי טעמא דרבי שמעון דמטהר ברשות הרבים?) ואי בעית אימא היינו טעמא דרבי שמעון: גמר סוף טומאה (דהיינו טבילה) מתחלת טומאה (מגע הטומאה): מה תחלת טומאה: ספק נגע ספק לא נגע - ברשות הרבים טהור, אף סוף טומאה ספק טבל ספק לא טבל - ברשות הרבים טהור.

ורבנן?

הכי? השתא: התם גברא בחזקת טהרה קאי, מספקא לא מחתינן ליה לטומאה; הכא גברא בחזקת טומאה קאי, מספקא לא מפקינן ליה מטומאתו.

תוספות ד"ה גמר סוף טומאה מתחלת טומאה. תימה! דשפיר קאמרי רבנן: דהתם איכא חזקת טהרה! ויש לומר דגמר מתחלת טומאה היכא דליכא חזקת טהרה, כגון ההיא דתנוק דפרק בתרא דקדושין (דף פ.) דאיכא רוב תינוקות מטפחין כנגד חזקת העיסה, ואינו רוב גמור, והוי פלגא כנגד החזקה, ואילו היה בה דעת לישאל מן התורה היה ברה"י טמא גמור וברה"ר טהור גמור, דגמרינן מסוטה.

**ורבנן התם איכא חזקת טהרה** פי' כנגד רוב טיפוח, והוי ספק, וגמרי מסוטה לטהר ברשות הרבים, אבל הכא - גברא בחזקת טומאה, והוי תרתי לריעותא והוי ודאי.

(לשמאי פריך:) ומאי שנא ממבוי, דתנן [נדה פ"ז מ"ב]: '*השרץ* [המת] *שנמצא במבוי מטמא למפרע* (כל טהרות שנעשו במבוי)*, עד שיאמר "בדקתי את המבוי הזה* (באותו היום) *ולא היה בו שרץ"* (ושוב אינו מטמא מאותו היום ולמפרע אבל עד אותו יום הוא מטמא)*, או עד שעת הכיבוד* (אבל טהרות דקודם כיבוד טהורין, דחזקת ישראל בודקין מבואותיהן בשעת כיבודיהן, ואי הוה בההיא שעתא - הוה מישתכח; אבל טהרות דלאחר כיבוד טמאות מספק שמא לאחר כיבוד מיד נפל)'!?

התם נמי: כיון דאיכא שרצים דגופיה ושרצים [מתים] דאתו מעלמא [כגון: שמתו ברשות הרבים ועל ידי רגלי ההולכים ברשות הרבים נדחקו לתוך המבוי] - כתרתי לריעותא דמי.

ואיבעית אימא היינו טעמא דשמאי: הואיל ואשה מרגשת (שנט"ר בלע"ז) בעצמה (כלומר: יודעת בעצמה כשיוצא דם ממנה; והא מדלא ארגשה מאתמול - ודאי השתא בבדיקת עד נפק).

והלל?

כסבורה הרגשת מי רגלים היא.

ולשמאי, האיכא ישנה?

ישנה נמי אגב צערה מיתערא, מידי דהוה אהרגשת מי רגלים.

והאיכא שוטה (שאינה מבינה להרגיש)?

מודה שמאי בשוטה.

הא '*כל הנשים*' קתני?

כל הנשים פקחות.

וליתני 'נשים'?

לאפוקי מדרבי אליעזר, דאמר רבי אליעזר (במתניתין היא [נדה פ"א מ"ג], לקמן (דף ז.)): '*ארבע נשים* [דין שעתן]' ותו לא - קא משמע לן 'כל הנשים'.

והאיכא כתמים (הרואה כתם, דקיימא לן לקמן (דף נו.) מטמאה למפרע עד שתאמר "בדקתי חלוק זה ולא היה בו כתם" או עד שעת כבוס, ולא אמרינן 'אי נפיק מגופה הוה מרגשת')?

לימא תנן כתמים דלא כשמאי (דכיון דאמר 'אשה מרגשת' - אמאי טמאה? לימא לאו מגופה הוה, הואיל ולא ארגשה).

אמר אביי: מודה שמאי בכתמים; מאי טעמא? בצפור לא נתעסקה (דנימא: מדם צפור הוה, דאמר התם 'תולה בכל דבר שהיא יכולה לתלות'; בפרק 'הרואה כתם' (לקמן נח:)), בשוק של טבחים לא עברה, האי דם מהיכא אתי?

אי בעית אימא היינו טעמיה דשמאי: דאם איתא דהוה דם - מעיקרא הוה אתי.

והלל?

כותלי בית הרחם העמידוהו.

ושמאי?

כותלי בית הרחם לא מוקמי דם.

משמשת במוך (ממלאה אשה אותו מקום מוכין לשאוב את הזרע שלא תתעבר, ואינה נוטלתו משם אלא בשעת הצורך, ושמא מוך העמיד את הדם; '*שלש נשים משמשות במוך קטנה מעוברת ומניקה*' [תופסתא נדה פ"ב מ"ד; וכן להלן דף מה,א]) מאי איכא למימר?

אמר אביי: מודה שמאי במשמשת במוך;

רבא אמר: מוך נמי, אגב זיעה מכויץ כויץ (דשריי"ט בלע"ז) (ויש מקומות לדם לצאת);

ומודה רבא במוך דחוק.

ומאי איכא בין הני לישני ('אשה מרגשת' ו'מעיקרא הוה אתי') להאיך לישנא ('העמד אשה על חזקתה')?

(נדה ג,ב)

איכא בינייהו למרמי חבית ומקוה ומבוי: להאיך לישנא ('העמד אשה על חזקתה') איכא למרמינהו, להני לישני ליכא למרמי.

ומאי איכא בין האי לישנא ('אשה מרגשת') להאיך לישנא ('מעיקרא הוה אתי')?

לאביי איכא מוך (ללישנא דאשה מרגשת - אפילו משמשת במוך נמי דיה שעתה, וללישנא דמעיקרא הוה אתי - משמשת במוך מטמאה למפרע), לרבא איכא מוך דחוק.

תניא כי האי לישנא: דאם איתא דהוה דם - מעיקרא הוה אתי: '*אמר לו הלל לשמאי: אי אתה מודה בקופה שנשתמשו בה טהרות בזוית זו ונמצא שרץ בזוית אחרת* (לאחר שניטלו טהרות מן הקופה) *שטהרות הראשונות טמאות* (טמאות למפרע, ודוקא בזוית אחרת, כגון קופה ארוכה אמתים ושלש אמות, דאיכא למימר קודם שניטלו הטהרות הוה התם, ונטמא הכלי מחמת השרץ, וטהרות מחמת הכלי, ואיהו הוא דלא נתעסק באותו זוית ולא אשכחיה, אבל באותו זוית – לא, דודאי בתר הכי נפל: דאי הוה התם בשעת טהרות - הוה חזי ליה כשהוציאן)*?*

*אמר לו: אבל* (כן הדבר)*, ומה הפרש בין זו לזו* (והא טומאה דלמפרע הוא)*? לזו יש לה שולים* (פונ"ץ בלע"ז, ועכבו השולים את השרץ מלצאת, והוא הוציא טהרות דרך פיה מלמעלה, והשרץ שבזוית אחרת לא ראה)*, לזו* [לאשה] *אין לה שולים* (ואי הוה דם מאתמול בבית החיצון הוה נפיק ונפיל)'.

רבא אמר: טעמא דשמאי משום בטול פריה ורביה (דכיון דחיישינן לדם בבית החיצון לבו נוקפו ופורש מן האשה).

תניא נמי הכי: '*אמר לו שמאי להלל: אם כן בטלת בנות ישראל מפריה ורביה*'.

ומאן דתני האי לישנא [ביטול פו"ר] - הא תניא כי האיך לישנא: דאם איתא דהוה דם מעיקרא הוה אתי?

התם הלל הוא דקטעי: הוא סבר טעמא דשמאי דאם איתא דהוה דם מעיקרא הוה אתי, וקא מקשי ליה 'קופה' ('הרי קופה', דלא אמר 'אם איתא דהוה שרץ מעיקרא הוה נפיק עם הטהרות כשעירה את הקופה'), ואמר ליה שמאי: טעמא דידי משום בטול פריה ורביה, ולמאי דקטעית נמי, דקמקשית 'קופה' - לזו יש לה שולים ולזו אין לה שולים;

ולמאן דתני האי לישנא [דאם איתא דהוה דם מעיקרא הוה אתי], הא תניא כי האיך לישנא משום בטול פריה ורביה?

הכי קאמר ליה הלל לשמאי: אִין, טעמא קאמרת דאם איתא דהוה דם מעיקרא הוה אתי, ומיהו עשה סייג לדבריך, דמאי שנא מכל התורה כולה דעבדינן סייג (סייג = חזוק וגדר, מדרבנן, לטמא למפרע)!

אמר ליה: אם כן בטלת בנות ישראל מפריה ורביה.

והלל מפריה ורביה מי קאמינא? לטהרות הוא דקאמינא!

ושמאי לטהרות נמי לא: דאם כן לבו נוקפו ופורש.

(והוא הדין דמצי למיפרך הני מתניתין אהנך לישנא דלעיל, ולתרוצי כי האי גוונא: הלל טעי וסבר טעמא דשמאי אם איתא [דהוה דם - מעיקרא הוה אתי], וקשיא ליה קופה, וקאמר ליה שמאי: טעמא דידי משום העמד אשה על חזקתה, אי משום אשה מרגשת, ולמאי דקא טעית נמי דקא מקשת לי 'קופה'? - זו יש לה שולים כו'.)

<שולים בדוקין מכוסין בזוית - סימן>

איתמר: קופה שנשתמשו בה טהרות בזוית זו ונמצא שרץ בזוית אחרת: חזקיה אמר טהרות הראשונות טהורות, רבי יוחנן אמר טהרות הראשונות טמאות.

והא שמאי והלל מודו בקופה דטהרות הראשונות טמאות?

כי מודו שמאי והלל - בקופה שיש לה שולים (והוא הוציאן דרך הפה, הלכך אם שרץ היה בה - לא ראהו ולא יצא); כי פליגי חזקיה ורבי יוחנן בקופה שאין לה שולים (כגון חבית של עץ שניטלו שוליהם ויכול להשתמש באורך חללן כשהן מוטלות בקרקע, וכשהוא מערה אותן - הוא מגביה ראש האחד ומערה, והכל יוצא ממנה).

אין לה שולים? - מאי טעמא דרבי יוחנן (הא ודאי אילו הוה התם בשעת טהרות הוה נפיק בהדייהו)?

אין לה שולים ויש לה אוגנים (במקום השוליים יש אוגנים: שכפופין ראשי הנסרים כלפי פנים, וכשהוא מערה איכא למימר אוגנים עכבו), והתניא [דומה למשנה טהרות פ"ד מ"ד, אבל ראה תוד"ה והתניא המדלה]: '*המדלה עשרה דליים מים בזה אחר זה* (עשר פעמים בדלי אחד ומערה בכלי [לתוך כלי] גדול) *ונמצא שרץ באחד מהן - הוא טמא וכולן טהורין* (דאמר: השתא הוא דנפל, דהואיל שלא מצא קודם שעירה הדלי בפעם הזאת לתוך הכלי)' ואמר ריש לקיש משום רבי ינאי: לא שנו אלא שאין לה (לדלי) אוגנים (דהשתא ודאי אם איתא דהוה התם בזימנא קמאי - הוה נפיל מן הדלי עם המים), אבל יש לה אוגנים כולן טמאין; לימא חזקיה לית ליה דרבי ינאי?

מיא שרקי (ואין צריך להפוך הדלי על פניו כשהוא מערה, הלכך איכא למימר אוגנים עכבוהו לשרץ), (אבל) פירי לא שרקי (וכשעירה טהרות ממנה - הפכה כולה על פניה, לפי שאין פירות נוחין לישרק ולצאת, הלכך אי הוה שרץ עם הטהרות - הוה שריק ונפיל בהדייהו);

אי נמי מיא לא קפיד עלייהו (אי משייר מינייהו לתוך הדלי, הלכך אינו שופך כל הדלי על פניו, ומצו אוגנים לעכובי שרץ) פירי קפיד עלייהו (לאפוקינהו כולהו, והופך קופה על פיה, ולא משייר מידי; ואם איתא דהוה שרץ - הכי נמי דלא אישתייר);

ואי בעית אימא: כי מודו שמאי והלל - בקופה שאינה בדוקה (שלא בדקה בשעה שנתן טהרות לתוכה, הלכך אין להעמידה על חזקת טהרה);

(נדה ד,א)

כי פליגי חזקיה ורבי יוחנן - בקופה בדוקה: מר סבר הא בדקה, ומר סבר אימור עם סילוק ידו נפל.

תוספות ד"ה כי פליגי חזקיה ור' יוחנן בקופה בדוקה. וא"ת דבנגע באחד בלילה אמרו חכמים אם ראוהו חי מבערב טהור, שספק טומאה ברה"ר ספקו טהור - משמע דברה"י אפילו ראוהו חי טמא, והשתא הך קופה היכי דמיא? אי ברה"ר מאי טעמא דרבי יוחנן דמטמא? ואי ברה"י מ"ט דחזקיה דמטהר?

וי"ל דברה"י איירי, וחזקיה יפרש הברייתא דבראוהו חי מבערב טהור אפילו ברה"י, וספק טומאה ברה"ר טהור דקאמר - היינו דהוי כאילו הוא ספק טומאה ברה"ר כיון שהיא בדוקה תחלה; ואגב דברישא נקט האי לישנא במילתיה דר"מ היכא דלא ראוהו חי מבערב מתחלה דקתני בתוספתא 'ר"מ מטהר ברה"ר' נקט נמי במילתייהו דחכמים בסיפא 'רה"ר'.

והא דומיא דאשה קתני (בההיא דהלל ושמאי, דקתני '*מה הפרש בין זו לזו*'), ואשה בדוקה (מקודם לכן) היא (דהא כל שחרית וערבית היא בודקת - אפילו הכי טהרות דקופה טמאות, וקשיא לחזקיה)?

כיון דשכיחי בה דמים - כשאינה בדוקה דמיא (וקופה נמי בשאינה בדוקה עסקינן);

ואיבעית אימא: (הא והא בבדוקה, אלא) כי מודו שמאי והלל - בקופה שאינה מכוסה (ופיה מלמעלה, הלכך איכא למימר עם סילוק ידיו נפלו), כי פליגי חזקיה ורבי יוחנן בקופה מכוסה (משום הכי מטהר חזקיה).

מכוסה (בתמיה)? היכי נפל (האי שרץ והיכי אישתכח בה השתא)?

כגון שתשמישה על ידי כסוי (כשהוא רוצה להכניס לתוכה ולהוציא מתוכה - מגלה ומכסה אותה, הלכך חזקיה סבר: כל זמן שהטהרות בתוכה - נזהר בה וכסה, והשתא - לאחר שניטלו ממנה - הסיח דעתו משמירתה ולא נזהר לכסותה ונפל; ורבי יוחנן סבר: חיישינן שמא כשגילה להשתמש בה - בעוד שהטהרות בתוכה - נפל).

והא דומיא דאשה קתני, ואשה מכוסה היא (דלא נפיל בה דם מעלמא, וקופה דכוותה, במכוסה עסקינן, ואפילו הכי טמאה, וקשיא לחזקיה)?

כיון דשכיחי בה דמים - כשאין מכוסה דמיא;

תוספות ד"ה והא אשה מכוסה היא. פי' רש"י דלא נפל בה דם מעלמא, וקשה: דכ"ש שהיא טמאה: דאין לתלות בדם אחר אלא בא מגופה!?

לכך י"ל מכוסה היא = שהמקום סתום, וכשהדם יוצא נפתח והיה לה להרגיש;

וא"ת והא בקופה בדוקה פליגי, דאי לאו הכי מאי מועיל כשהיא מכוסה, וא"כ מאי פריך 'והאשה מכוסה' מאי מועיל כסוי כיון דלאו כבדוקה דמיא?

וי"ל שרוצה ליישב אפילו אי חשיב לה כבדוקה.

ואיבעית אימא: כי מודו שמאי והלל - בזוית קופה; כי פליגי חזקיה ורבי יוחנן בזוית בית (כדמפרש ואזיל: שטלטלה לקופה בזוית אחרת לאחר שניטלו טהרות ממנה).

והא 'קופה' קאמר?

הכי קאמר: קופה שנשתמשו בה טהרות בזוית בית זו, וטלטלוה בזוית אחרת, ונמצא שרץ בזוית אחרת: חזקיה סבר לא מחזקינן טומאה ממקום למקום (דלא אמרינן 'מאידך זוית הוה בה שרץ עם הטהרות', אלא אמרינן 'לאחר שהביאה כאן נפל בה'), ורבי יוחנן סבר מחזקינן.

ומי מחזקינן? והתנן [טהרות פ"ה מ"ז]: '*נגע באחד בלילה ואינו יודע אם חי אם מת, ולמחר השכים ומצאו מת: רבי מאיר מטהר, וחכמים מטמאין: שכל הטמאות כשעת מציאתן*', ותני עלה [תוספתא טהרות פ"ג מ"ג, בשנוי לשון]: '*כשעת מציאתן ובמקום מציאתן* (אם מצאו שחרית מת באותו מקום שנגע בו בלילה – טמא, אבל מצאו במקום אחר מת – טהור, ולא אמרינן 'כי היכי דהכא מת - התם נמי הוה מת במקומו הראשון')'; וכי תימא הני מילי לשרוף (דלא מחזקינן טומאה ודאית ממקום למקום לשרוף עליה תרומה), אבל לתלות תלינן (דהרי משמע במקום מציאתן - הוא דחכמים מטמאין טומאה ודאי, אבל שלא במקום מציאתן - טומאתן הוה ספק; ורבי יוחנן נמי לתלות קאמר) - ומי תלינן? והתנן [טהרות פ"ג מ"ה]: '*מחט שנמצאת מלאה חלודה* (רדוליר"א) *או שבורה* (על גבי טהרות, ומכיר בה שהיא טמאה) *– טהורה* (טהרות שנמצאת עליהן)*, שכל הטמאות כשעת מציאתן* (ולא אמרינן 'שלֵמה נפלה עליהם וטמאתם, ואחר כך נשברה', אלא אמרינן 'שבורה או חלודה כאשר היתה עתה נפלה עליהם')' – ואמאי? לימא 'האי מעיקרא מחט מעלייתא היא, והשתא הוא דהעלה חלודה'? (אלמא כל הטמאות כשעת מציאתן מחזקינן להו, ואפילו תלייה ליכא, דקתני 'טהורה'; וקסלקא דעתא דהוא הדין נמי למקום מציאתן, דמחזקינן להו בטומאה ולא מספקינן לה במקום אחר אפילו לתלות, וקשיא לרבי יוחנן!) ועוד תנן [טהרות פ"ט מ"ט]: '*מצא שרץ שרוף על גבי הזיתים וכן מטלית* (טלית של זב היתה) *המהומהם* (הבלויה: מצאה בלויה על גבי זיתים) *– טהור* (מלטמא הזיתים)*, שכל הטמאות כשעת מציאתן* (דאמרינן: הכי נפלה עלייהו, לאחר שבלתה, וטהרה מטומאתה)' (אלמא לא מחזקינן טומאה משעה לשעה אפילו לתלות, דקתני 'טהורה', והוא הדין ממקום למקום), וכי תימא 'כשעת מציאתן בין לקולא בין לחומרא, ובמקום מציאתן (וכי תימא לא דמי, דהכא משום הכי טהור: משום דשעת מציאתה ומקום מציאתה בטהרה הואי, דבתר שעת מציאתן אזלינן בין לקולא בין לחומרא: בין לקולא כי הכא גבי מחט ומטלית: לאחזוקי בטהורה ודאי, בין לחומרא כגון נגע באחד בלילה - לאחזוקי בטומאה ודאית), אבל שלא במקום מציאתן (דליכא רגלים לדבר כולי האי) משרף לא שרפינן, מתלא תלינן' – והתניא [דומה לתוספתא טהרות פ"ד מ"ג]: '*ככר על גבי הדף* (קרש מונח על גבי יתדות בכותל)*, ומדף טמא* (בגד [בתוספתא: מדרס]טמא) *מונח תחתיו* (תחת הדף בקרקע; בתורת כהנים [ספרא מצורע פרשת זבים פרשתא ג משניות ] קרי 'מדף' לעליונו של זב, ו'מדף' לשון טומאה קלה הוא, כדלקמן, וסלקא דעתא השתא שהוא עליונו של זב דטמא מדאורייתא, ומיהו טומאתו קלה משל מדרס: דלא הוי אב הטומאה לטמא אדם וכלים)*,* (ובא ומצא את הככר על גבי הקרקע מן הבגד והלאה,) *אף על פי שאם נפלה אי אפשר אלא אם כן נגעה – טהורה, שאני אומר 'אדם טהור נכנס לשם ונטלה* (ולא נפלה על גבי המדף: שנטלו מעל הדף והניחה לארץ)' *עד שיאמר: ברי לי שלא נכנס אדם שם*', ואמר רבי אלעזר: לא נצרכה אלא למקום מדרון (שאף על פי שהדף שהככר עליה מקום מדרון, וראויה הככר ליפול, ואם נפלה נגעה בבגד - אפילו הכי טהורה, שאני אומר כו', אלמא לא מחזקינן טומאה ממקום למקום דנימא מעל הדף נפל ונתגלגל לכאן)!?

התם כדקתני טעמא:

(נדה ד,ב)

'*שאני אומר: אדם טהור נכנס לשם ונטלה*' (אבל בקופה - הא נמצא שרץ לתוכה, ושעת מציאתה - טמאה היא).

הכא נמי נימא 'עורב אתא ושדא' (לאחר שטלטל הקופה לזוית אחרת, ובזוית הראשונה לא היה)!?

אדם, דבכונה – אמרינן; עורב, דשלא בכונה - לא אמרינן.

מכדי האי ככר ספק טומאה ברשות היחיד הוא (ספק נגע ספק לא נגע), וכל ספק טומאה ברשות היחיד - ספקה טמא!?

משום דהוי דבר שאין בו דעת לישאל (אם נגע אם לא נגע), וכל דבר שאין בו דעת לישאל - בין ברשות הרבים בין ברשות היחיד - ספקו טהור (דהא קיימא לן ספקו טמא ברשות היחיד משום דגמרינן מסוטה, שסוטה יש בה דעת לישאל אם נטמאה אם לאו).

(אבל אקופה לא פריך: דהא לא איתחזיק טומאה בזוית של בית הראשון וכי היכי דפריך אככר - מצי למיפרך אמחט ואמטלית, ולשנויי כדמשני.)

ואיבעית אימא: הכא בטומאה דרבנן (כגון הנך מעלות דחומר בקדש (חגיגה כ:) בגדי פרושין מדרס לאוכלי תרומה (שם יח:) ומש"ה אפילו ברה"י ספקו טהור); דיקא נמי דקתני 'מדף', כדכתיב (ויקרא כו,לו) [והנשארים בכם והבאתי מרך בלבבם בארצת איביהם ורדף אתם קול] עלה נדף [ונסו מנסת חרב ונפלו ואין רדף] (עלה נדף - דבר הקל; הכי נמי טומאה קלה אית, דאמרי מדף = עליונו של זב, ושבוש הוא: דעליונו של זב מטמא ככר מן התורה - בפרק 'בנות כותים' (לקמן דף לב:) 'נתקו הכתוב מטומאה חמורה לטומאה קלה, לומר לך דאינו מטמא אלא אוכלין ומשקין', ומעיקרא כי אותביניה הכי - הוה סלקא דעתא דעליונו של זב הוא).

וחכמים אומרים: לא כדברי זה כו':

תנו רבנן: '***וחכמים אומרים: לא כדברי זה ולא כדברי זה****: לא כדברי שמאי שלא עשה סייג לדבריו, ולא כדברי הלל שהפריז על מדותיו* (שהגדיל והרחיב מדתו: שטמאה למפרע מפקידה לפקידה)*,* ***אלא מעת לעת ממעטת על יד מפקידה לפקידה ומפקידה לפקידה ממעטת על יד מעת לעת****;*

'***מעת לעת ממעטת על יד מפקידה לפקידה***' *כיצד?*

*בדקה עצמה באחד בשבת ומצאת טהורה, וישבה שני ושלישי ולא בדקה, ולרביעי בדקה ומצאה טמאה - אין אומרים 'תטמא מפקידה לפקידה' אלא מעת לעת;*

*'****ומפקידה לפקידה ממעטת על יד מעת לעת****' כיצד?*

*בדקה עצמה בשעה ראשונה ומצאת טהורה, וישבה לה שניה ושלישית ולא בדקה, ולרביעית בדקה ומצאה טמאה - אין אומרים 'תטמא מעת לעת' אלא מפקידה לפקידה*'.

פשיטא! כיון דבדקה עצמה בשעה ראשונה ומצאת טהורה לא מטמינן לה מעת לעת!?

איידי דתנא '*מעת לעת ממעטת על יד מפקידה לפקידה*' (דאיצטריך למיתניה, דלא תימא 'עם סילוק ידיה ראתה באחד בשבת') - תנא נמי '*מפקידה לפקידה ממעטת על יד מעת לעת*'.

אמר רבה: מאי טעמייהו דרבנן (מאי האי שיעורא דמעת לעת? דבשלמא מפקידה לפקידה דהלל ניחא: דשמא עם סילוק ידיה ראתה, אלא מעת לעת מאי שיעורא הוא)? - אשה מרגשת בעצמה (ואם איתא דעם סילוק ידיה ראתה - הות מרגשת).

אמר ליה אביי: אם כן תהא דיה שעתה (ואפילו מעת לעת אמאי מטמא למפרע)?

ורבה - לחדודי לאביי הוא דבעי.

אלא מאי טעמייהו דרבנן?

כי הא דאמר רב יהודה אמר שמואל: חכמים תקנו להן לבנות ישראל (מתניתין היא (לקמן יא.) '*פעמים היא צריכה להיות בודקת* כו') שיהו בודקות עצמן שחרית וערבית: שחרית להכשיר טהרות של לילה (להוציא מכלל ספק טומאה: שאם תמצא טהורה - תדע שלא ראתה בלילה) וערבית להכשיר טהרות של יום (ולכשתמצא ערבית טמאה - יצאו אלו מספק); וזו (שבדקה עכשיו ומצאה טמאה) - הואיל ולא בדקה (והרי ימים רבים שלא בדקה) - הפסידה עונה (כל טהרות שנתעסקה בהן בעונה הזאת הפסידוה)'.

מאי 'עונה'? (הרי שתי עונות הן: היום והלילה, דהיינו מעת לעת, כגון אם מצאה ערבית טמאה - הפסידוה כל טהרות של יום ושל אמש?)

(ומשני:) עונה יתירה (הפסידוה, משום קנס: שהרי הפסידוה טהרות של אמש משום קנס, אבל טהרות של יום - לאו קנס הוא: דאי נמי בדקה שחרית ומצאתה טהורה וערבית ומצאתה טמאה - הפסידה טהרות של יום, דהיינו '*מפקידה לפקידה ממעטת על יד מעת לעת*').

אמר ליה רב פפא לרבא: והא זימנין משכחת לה שלש עונות במעת לעת (כגון אם לא בדקה ימים רבים, ובדקה בצהרים: דמטמאין לה מעת לעת, דהוה להו שלש עונות: היום, אמש, ואתמול למפרע עד צהרים! והשתא קנסינן לה שתי עונות, ורבנן חדא הוא דקנסו, ותו לא)?

(ומשני:) השוו חכמים מדותיהן שלא תחלוק במעת לעת (זמן קבוע וחלוט נתנו לה למפרע, ואפילו עשתה אותו זמן משלש עונות, כגון שבדקה בצהרים ולא בדקה שחרית ואמש - לא רצו לגרוע ולמעט זמנה הקבוע לה, אלא פסקו דבריהם, שלא תתן דברים לשיעורין);

איבעית אימא (להכי מטמינן לה מצהרים דאתמול): שלא יהא חוטא נשכר (דאי אמרת 'לא נקנֹס אלא עונה יתירה', נמצא חוטא נשכר: דאילו זו שלא בדקה עצמה ימים רבים ובדקה לה היום שחרית היתה נקנסת מעת לעת שלם, ומפני שאיחרה עד הצהרים והוסיפה לחטוא לא תפסיד אלא לילה וחצי יום)!

מאי בינייהו?

איכא בינייהו דאתניסה (שנאנסה שחרית) ולא בדקה (ללישנא דחוטא נשכר – ליכא, דהא נאנסה; ללישנא דלא תחלוק - איכא).

כל אשה שיש לה וסת [דיה שעתה]:

לימא מתניתין - רבי דוסא היא, ולא רבנן, דתניא: '*רבי אליעזר אומר: ארבע נשים דיין שעתן* (מפני שדמיהן מסולקים ואין דם מצוי בהן)*: בתולה* (בתולת דמים, שלא ראתה דם מימיה, ואפילו היא נשואה קרי לה 'בתולה', והכי מפרש במתניתין, וכולה מפרש במתניתין [להלן דף ז,א]) *, מעוברת, מניקה, וזקנה; רבי דוסא אומר: כל אשה שיש לה וסת דיה שעתה* (ופליגי רבנן בעלמא עליה)'?

אפילו תימא רבנן: עד כאן לא פליגי רבנן עליה דרבי דוסא אלא שלא בשעת וסתה (דכיון דראתה שלא בזמנה - איכא למיחש דלמא מקמי הכי הוה, דהא ליכא למימר 'אורח בזמנו בא'), אבל בשעת וסתה - מודו ליה, ומתניתין בשעת וסתה ודברי הכל.

מכלל דרבי דוסא אפילו שלא בשעת וסתה אמר? מאן תנא להא, דתנו רבנן: '*אשה שיש לה וסת - כתמה טמא למפרע* (עד שעת הכבוס, אף על גב דבראייתה דיה שעתה - מטמאינן כתמה למפרע, דהא אשכחינן בראייה טומאה למפרע) *שאם תראה שלא בשעת וסתה - מטמאה מעת לעת*', נימא רבנן היא (דאמרי שלא בשעת וסתה מטמאה למפרע) ולא רבי דוסא?

אפילו תימא רבי דוסא: עד כאן לא פליג רבי דוסא עלייהו דרבנן אלא בשעת וסתה, אבל שלא בשעת וסתה מודי להו, ומתניתין בשעת וסתה, ורבי דוסא היא,

(נדה ה,א)

וברייתא דברי הכל.

ולוקמא איפכא (כדאוקמיה מעיקרא, ומאי טעמא הדרי בה? הא שפיר מצי לאוקמי מתניתין דברי הכל וברייתא רבנן)?

כיון דאיכא לאוקומי לקולא ולחומרא (מעיקרא אוקימנא לקולא: דבשעת וסתה דברי הכל דיה שעתה, ובשלא בשעת וסתה פליגי; והשתא אוקימנא פלוגתא בשעת וסתה, ואיכא דמחמיר ומטמא לה למפרע, ושלא בשעת וסתה דברי הכל מטמאה למפרע) - לחומרא מוקמינן.

קתני (כמו 'אמר מר'): '*שאם תראה שלא בשעת וסתה - מטמאה מעת לעת*' (אלמא דטעם דכתמה מטמא למפרע - משום דאשכחן בהו ראייה טמאה למפרע, דהשתא לא הוה כתמה חמור מראייתה); (ושמע מינה) טעמא דאשה שיש לה וסת - הוא דפליגי רבנן בין כתמה לראייתה (דכתמה מטמא למפרע ובראייתה דיה שעתה, משום דבראייתה שלא בשעת וסתה אשכחן טומאה למפרע), הא שאר נשים שאמרו חכמים דיין שעתן (כגון ארבע נשים דלא אשכחן בהו ראייה טמאה למפרע - כתמן נמי אינו טמא למפרע, [אלא]) כתמן כראייתן (מכאן ואילך טמאות), מני?

רבי חנינא בן אנטיגנוס היא, דאמר רב יהודה אמר שמואל משום רבי חנינא בן אנטיגנוס: 'כל הנשים כתמן טמא למפרע, ונשים שאמרו חכמים דיין שעתן - כתמן כראייתן, חוץ מתינוקת שלא הגיע זמנה לראות (דאפילו מכאן ולהבא נמי לא; והא דאמר 'בתולת דמים כתמן כראייתן': דמכאן ולהבא מיהא טמאה - היינו כשהגיע זמנה לראות ולא ראתה), שאפילו סדינין שלה מלוכלכין בדם (ולא ידעה אי אתי מגופה אי לא) - אין חוששין לה (ואפילו אין לה במה לתלות, דבשוק של טבחים לא עברה - איכא למימר עברה ולאו אדעתה, דהא בגופה אין לתלות כל עיקר, דכתמין דרבנן נינהו, וכי גזור רבנן - בהגיע זמנה, דדם מצוי בה; אבל בהא לא גזור, הואיל ואין בה דמים; ולקמן מפרש איזה הוא זמנה: משיגיעו ימי הנעורים שהביאה שתי שערות או בת י"ב שנה ויום אחד ואף על פי שלא הביאה שתי שערות)'.

ומי אית ליה לרבי חנינא כתם כלל (בארבע נשים ואפילו מכאן ולהבא)? והתניא: '*כל הנשים כתמן טמא ונשים שאמרו חכמים דיין שעתן כתמן טמא; רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: נשים שאמרו חכמים דיין שעתן - אין להן כתם*'; מאי לאו אין להן כתם כלל?

לא: אין להן כתם למפרע, אבל יש להן כתם מכאן ולהבא.

מכלל דתנא קמא סבר אפילו למפרע?

אִין, רבי מאיר היא, דמחמיר גבי כתמים (טפי מבראייתה: דראיית ארבע נשים, הואיל ואין דם מצוי בהן - אמרינן 'השתא אתי, ומכי אתי חזיתיה', אבל בכתם איכא למימר 'אי בדקה לחלוק מעיקרא הוה אישתכח'), דתניא: '*כל הנשים כתמן טמא למפרע ונשים שאמרו חכמים דיין שעתן כתמן טמא למפרע – דברי רבי מאיר; רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: נשים שאמרו חכמים דיין שעתן - כתמן כראייתן* (כלומר: נשים שאמרו חכמים דיין שעתן - כתמן כראייתן לטמאה מכאן ולהבא)*, ותינוקת שהגיע זמנה לראות יש לה כתם* (מכאן ולהבא, אף על פי שלא ראתה מיָמיה)*, ושלא הגיע זמנה לראות אין לה כתם; ואימתי הגיע זמנה לראות? - משהגיעו ימי הנעורים*'.

והמשמשת בעדים [הרי זו כפקידה, וממעטת על יד מעת לעת ועל יד מפקידה לפקידה]:

אמר רב יהודה אמר שמואל: עד שלפני תשמיש אינו ממעט כפקידה (על יד מעת לעת ועל יד מפקידה לפקידה);

מאי טעמא?

אמר רב קטינא: מתוך שמהומה לביתה (ממהרת לשמש).

וכי מהומה לביתה מאי הוי?

מתוך שמהומה לביתה אינה מכנסת לחורין ולסדקין.

תנן: '*המשמשת בעדים* [לשון רבים] *הרי זו כפקידה*'; מאי? לאו חד לפני תשמיש וחד לאחר תשמיש?

לא: אידי ואידי לאחר תשמיש, ואחד לו (שמקנח בו בעצמו) ואחד לה, כדתנן [נדה פ"ב מ"א]: '*דרך בנות ישראל משמשות בשני עדים אחד לו ואחד לה*' האי מאי? אי אמרת בשלמא חד לפני תשמיש וחד לאחר תשמיש – איצטריך: סלקא דעתך אמינא מתוך שמהומה לביתה לא בדקה שפיר - קא משמע לן הרי זו כפקידה, אלא אי אמרת אידי ואידי לאחר תשמיש – פשיטא!?

מהו דתימא שמא תראה טפת דם כחרדל ותחפנה שכבת זרע (ואפילו דלאחר תשמיש נמי לא ליהוי כפקידה) - קא משמע לן.

ואיבעית אימא: (לעולם) שתי בדיקות אצרכוה רבנן: חד לפני תשמיש וחד לאחר תשמיש, וכי קתני '*הרי זו כפקידה*' - אלאחר תשמיש (ואי תימא: עד שלפני תשמיש למה הוזכר מתניתין? - תרתי קתני, ואשמועינן תנא דמתניתין דשני בדיקות אצרכוה רבנן, והכי קאמר: 'משמשת בעדים' – כלומר: מצוה עליה לשמש בעדים, 'ואף על פי שיש לה וסת הרי זו כפקידה' - ההוא דלאחר תשמיש).

והא '*המשמשת*' קתני (דלאו לשון חובה הוא, אלמא חדא קתני, ומשום הרי זו כפקידה נקט לה, והכי קאמר: ואשה המשמשת בעדים - הרי זו כפקידה, ואקמא נמי קאי: דאי אבתרא לחודה - ראשון למה הוזכר)?

תני 'ומשמשת' (ותרתי מילי נינהו, והכי קאמר: מצוה עליה לשמש בעדים; והרי 'כפקידה' – אבתרא, וקמא לא נקט ליה אלא לאשמועינן דמצוה לבדוק קודם תשמיש).

[ומפקידה לפקידה] ממעטת על יד מעת לעת:

השתא מעת לעת (דאתמול דזמן ארוך הוא) ממעטת (פקידה זו דעדים),

(נדה ה,ב)

מפקידה לפקידה (דשחרית היום, דזמן מועט) מיבעיא?

מהו דתימא מעת לעת חשו בה רבנן לפסידא דטהרות, אבל מפקידה לפקידה לא - קא משמע לן.

כיצד דיה שעתה [- היתה יושבת במטה ועסוקה בטהרות ופרשה וראתה - היא טמאה והן טהורות. אף על פי שאמרו '*מטמאה מעת לעת*' - אינה מונה אלא משעה שראתה]:

למה לי למיתני '*היתה יושבת במטה ועסקה בטהרות*'? ליתני 'היתה עסוקה בטהרות ופרשה וראתה'?

הא קא משמע לן: טעמא דדיה שעתה (משום דיש לה וסת), הא מעת לעת מטה נמי מטמיא (הא אם אין לה וסת - דמטמיא מעת לעת - מטה נמי טמאה, כמשכב נדה עצמה שמטמא אדם הנוגע בו טומאה חמורה לטמא בגדים שעליו, דכתיב (ויקרא טו,כא) וכל אשר יגע במשכבה יכבס בגדיו).

מסייע ליה לזעירי, דאמר זעירי: מעת לעת שבנדה עושה משכב ומושב לטמא אדם לטמא בגדים (שהאדם מטמא בגדים שעליו ואף על פי שלא נגעו בגדים במטה).

מכדי האי מטה = דבר שאין בו דעת לישאל הוא (ומעת לעת ספק טומאה הוא), וכל דבר שאין בו דעת לישאל ספקו טהור (דבשלמא אטהרות בלא מטה ניחא: דכיון דהיא עסוקה בהן ואוחזתן בידה - הוו להו כידה, והיא יש בה דעת לישאל; אלא מטה, כיון דעל גבי קרקע מונחת - דלאו בידה הוא - וספקו טהור: דכל ספק טומאה לטמא - מסוטה גמרינן לה, וסוטה יש בה דעת לישאל; מכדי הך מטה - דבר שאין בו דעת לישאל הוא, ומעת לעת ספק טומאה הוא, וכל שאין בו דעת לישאל כו')?

תרגמה זעירי כשחברותיה נושאות אותה במטה (באותו מעת לעת), דהויא ליה יד חברותיה (חברותיה שיש בה[ן] דעת לישאל, הלכך טמאה).

והשתא דאמר רבי יוחנן: ספק טומאה הבאה בידי אדם (כגון זו, דטומאה על ידה באה) נשאלין עליה אפילו בכלי מונח על גבי קרקע (וכגון נושא שרץ בידו ספק נגע בכלי המונח על גבי קרקע ספק לא נגע - ואף על פי שאדם לא היה עסוק בכלי המיטמא, הואיל והטומאה באה על ידי אדם ספק נגעה הטומאה בכלי ספק לא נגעה) כמי שיש בו דעת לישאל (חשבינן לה כמו שיש בה דעת לישאל, וברשות היחיד ספקו טמא)' - אף על פי שאין חברותיה נושאות אותה במטה.

גופא: אמר רבי יוחנן: ספק טומאה הבאה בידי אדם נשאלים עליה (כלומר טמא) אפילו בכלי המונח על גבי קרקע כמי שיש בו דעת לישאל (וכי אמרינן 'דבר שאין בו דעת לישאל ספקו טהור' - כגון שרץ המוטל אצל כלי על גבי קרקע, ספק נגע ספק לא נגע).

מיתיבי: 'היה מתעטף בטליתו (והוא היה טמא) וטהרות וטומאות בצדו וטהרות וטומאות למעלה מראשו ספק נגע (ספק טימא טהרות בטלית כשהגביהו על כתפו) ספק לא נגע, (או טמאות בצדו כגון שרץ והוא טהור ספק נטמא טליתו ספק לא נטמא) – טהור (קסלקא דעתא דאפילו ברשות היחיד, משום דהוי דבר שאין בו דעת לישאל, ואף על גב דבאה בידי אדם, הואיל וטהרות מונחות על גבי קרקע ואין אוחזן בידו - אין נשאלין עליהם); ואם אי אפשר אלא אם כן נגע – טמא;

רבן שמעון בן גמליאל אומר: אומרים לו 'שנה (פעם אחרת)!' ושונה (אם יגע עכשיו - בידוע שנגע בתחלה).

אמרו לו: אין שונים בטהרות (שמא עכשיו נגע וקודם לכן לא נגע, או חילוף)' אמאי? הא ספק טומאה הבאה בידי אדם הוא?

בר מיניה דההיא, דתני רב הושעיא: ברשות היחיד ספקו טמא, ברשות הרבים טהור.

גופא: אמר זעירי: מעת לעת שבנדה עושה משכב ומושב לטמא אדם לטמא בגדים.

איני! והא כי אתא אבימי, מבי חוזאי אתא, ואייתי מתניתא בידיה: '*מעת לעת שבנדה, משכבה ומושבה - כמגעה* (בכלי שנגעה בו נדה: שאינו מטמא אדם, שהרי ראשון הוא, ואינו מטמא אדם אלא אב הטומאה)'; מאי? לאו 'מה מגעה לא מטמא אדם - אף משכבה לא מטמא אדם' (וקשיא לזעירי, דאמר משכבה ומושבה מטמא אדם אף לטמא בגדים)?

אמר רבא: ותסברא?: קל וחומר הוא: ומה כלי חרס המוקף צמיד פתיל הניצול באוהל המת (כלי חרס ניצול באהל המת, דכתיב (במדבר יט,טו) וכל כלי פתוח אשר אין צמיד פתיל עליו טמא [הוא] - הא יש צמיד פתיל עליו טהור), אינו ניצול במעת לעת שבנדה (אם הסיט בתוך מעת לעת – טמא, כאילו הסיטתה לאחר ראייתה, כדתניא בברייתא לקמן) - משכבות ומושבות, שאינן ניצולין באהל המת, אינו דין שאין ניצולין במעת לעת שבנדה (שיטמאו כמשכב נדה עצמה: אדם ובגדים שעליו)?

והא אבימי מבי חוזאי מתניתא קאמר?

אימא '[*מעת לעת שבנדה,*] משכבה ומושבה

(נדה ו,א)

כמגע עצמה (כנגיעת עצמה): מה מגע עצמה מטמא אדם לטמא בגדים (כלומר: אדם הנוגע במשכבה בתוך מעת לעת - כאילו נוגע בבשר נדה עצמה: שהוא ובגדים שעליו טמאים, דכתיב (ויקרא טו,יט) וכל הנוגע בה יטמא, ותניא בתורת כהנים [קיצור ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ד משנה ט-י]: 'יכול לא יהא הנוגע בה מטמא בגדים במגע? קל וחומר: אם משכבה מטמא אדם לטמא בגדים, היא עצמה לא כל שכן? אם כן למה נאמר כל הנוגע בה יטמא? - שאינו חוזר ומטמא אדם וכלי חרס') - אף משכבה ומושבה (בתוך מעת לעת) מטמא אדם לטמא בגדים'.

תניא כוותיה דרבא [תוספתא נדה פ"ט מ"ד]: '*הרואה*  [כתם – הב"ח] *דם - מטמאה מעת לעת; ומה היא מטמאה? - משכבות ומושבות, אוכלין ומשקין, וכלי חרס המוקף צמיד פתיל* (כלומר: אפילו הוא מוקף צמיד פתיל שאי אפשר ליגע בתוכו - מטמאה אותו בהיסט: שהזב והנדה מטמאין כלי חרס בהיסט, מה שאין כן בשאר טמאין, דכתיב (ויקרא טו,יב) וכלי חרס אשר יגע בו הזב ישבר ותניא בתורת כהנים [ספרא שמיני פרשתא ז משנה יג]: '*יכול יטמא הזב כלי חרס מאחוריו במגע נאמר כאן [יגע] בו ונאמר להלן (ויקרא ו,כא) וכלי חרס אשר תבושל בו ישבר: מה להלן מאוירו - אף כאן מאוירו; אם כן מה תלמוד לומר אשר יגע בו?*' והלא אויר כלי חרס טמא בלא נגיעה, כדקיימא לן ב'הכל שוחטין' (חולין כד.) 'תוכו אף על פי שלא נגע בו'; אלא איזהו מגעו שהוא ככולו? - הוי אומר זה היסטו)*, ואינה מקולקלת למנינה* (**מקולקלת למנינה** = אבדה פתח נדותה: שאילו היתה יודעת יום ראייתה - תהא סופרת; אם תראה לאחר שבעה - שומרת יום כנגד יום, ואם תראה שלשה [ימים רצופים] תהא זבה, אבל עכשיו שאינה יודעת יום ראייתה - אינה יודעת אימתי היא בתוך י"א יום שבין נדה לנדה, והרי היא טועה. **ואינה מקולקלת למנינה**, דהא ודאי מהשתא הויא פתח נדותה, וליום שמיני לראייתה יתחילו י"א יום שבין נדה לנדה, ורבנן לא גזור מעת לעת אלא לטהרות, אבל גבי כתמים - לא ידעינן אימת נפיק מינה, ואינה מונה שבעה ימים דקודם טבילה אלא משעה שראתה; וכן בכתם לסוף שבעה ימים טובלת וטהורה, אבל פתח נדותה: לידע אימת מתחילין ימי זיבה - אבדה עד שתשב שבעה נקיים, כדתניא בערכין (דף ח.)) *ואינה מטמאה את בועלה למפרע*';

*רבי עקיבא אומר: מטמא את בועלה, ואינה מונה אלא משעה שראתה;*

*הרואה כתם מטמאה למפרע, ומה היא מטמאה? - אוכלין ומשקין, משכבות ומושבות, וכלי חרס המוקף צמיד פתיל, ומקולקלת למנינה, ומטמאה את בועלה, ואינה מונה אלא משעה שראתה; וזה וזה תולין: לא אוכלין ולא שורפין'.*

ורבא, (דפשיטא ליה בכלי חרס לעיל, וגמר משכבות מכלי חרס - מאי שנא דפשיטא ליה בכלי חרס טפי ממשכב?) אי שמיע ליה מתניתא (דקתני כלי חרס) לימא מתניתא (וליפשוט מינה משכבה להדיא), ואי לא שמיע ליה מתניתא - קל וחומר מנא ליה (מכלי חרס? הא כלי חרס אכתי לא קאמר ליה)?

לעולם שמיע ליה מתניתא, ואי ממתניתא הוה אמינא '('למשכבות' דקתני - לטמא) או אדם או בגדים, אבל אדם ובגדים (שהאדם יטמא בגדיו שלא נגעו במשכבות) – (אימא) לא', משום הכי קאמר קל וחומר (מכלי חרס, והכי קאמר: ומה כלי חרס שניצול באהל המת אינו ניצול במעת לעת שבנדה מלטמא בהיסט כאילו ניסט מנדה עצמה – משכבות, שאין נצולין באהל המת, אינו דין שאין נצולין במעת לעת שבנדה מלטמא כמשכב נדה גמורה)!

אמר רב הונא: מעת לעת שבנדה לקדש, אבל לא לתרומה.

אי הכי ליתני גבי מעלות (בפרק 'חומר בקדש' (חגיגה כ:))?

כי קתני היכא דאית ליה דררא דטומאה, אבל היכא דלית ליה דררא דטומאה לא קתני (מעת לעת ליכא דררא דטומאה, דהשתא הוא דחזאי, אלא גזירה בעלמא הוא).

מיתיבי: '*מה היא מטמאה? - אוכלין ומשקין*' (היינו ברייתא דלעיל); מאי לאו בין דקדש בין דתרומה?

לא, דקדש (כגון שמן דמנחות ויין דנסכים).

תא שמע (מתניתין היא (לקמן ד' יא.)): '*רבי יהודה אומר: אף בשעת עברתן מלאכול בתרומה* (אף בשעה שהם מסתלקות ומסיימות לאכול תרומה - צריכות לבדוק)', והוינן בה: מאי דהוה הוה? - אמר רב חסדא: לא נצרכה אלא לתקן (דומיא ד'להכשיר' דאמר לעיל: שחרית להכשיר טהרות של לילה כו') שירים שבפניה (שנגעה בהם, ומהניא לה הך בדיקה שאם תמצא עכשיו טהורה לכשתבדוק ערבית כמשפטה ותמצא טמאה - לא תטמא למפרע אלא עד שעת בדיקתה, ולא תהא התרומה בכלל טומאה דמפרע, שהרי בדקה לאחר העברתה) (אלמא טומאת מפרע לתרומה נמי גזור)!

(ומשנינן:) רב הונא מתני (להא דרבי יהודה) '(שבדיקה זו באה) לישרוף שירים שבידיה (אם תמצא טמאה תשרפם): (וכגון) שבדקה עצמה (לאחר עברתה לאלתר) כשיעור וסת ([כשיעור וסת מפרש בפ"ב (לקמן יד:): '*משל לשמש ועד שעומדין בצד המשקוף: ביציאת השמש נכנס העד*'; ולשון 'וסת' היינו מיד; מיד סמוך לנגיעה בדיקה: דאם תמצא טמאה - ודאי בשעת נגיעה נמי טמאה היתה: דאפילו חולין נמי מטמו; ומצריך לה רבי יהודה בדיקה לתרומה כשיעור וסת: כי היכי דלא תיכול תרומה טמאה לאחר זמן, אבל לתקן לא סבירא ליה לרב הונא, דכל כמה דלא בדקה - מיתקנא וקיימא, דטומאת מפרע לא גזור ביה רבנן).

תא שמע: '*מעשה* (באשה ילדה שעברו עליה שלש עונות של שלשים יום שלא ראתה) *ועשה רבי כרבי אליעזר* (ואמר רבי אליעזר במתניתין (לקמן ז:) '*כל אשה שעברו עליה שלש עונות - דיה שעתה*', ופליגי רבנן עליה דאין דיה שעתה אלא שעברו עליה שלש עונות מחמת זקנה סמוך לזקנתה)*; לאחר שנזכר* (שלא יפה עשה) *- אמר "כדי הוא רבי אליעזר לסמוך עליו*

(נדה ו,ב)

*בשעת הדחק* (שני בצורת היו ולא רצה להפסיד טהרות)*"*; והוינן בה: מאי '*לאחר שנזכר*'? אילימא לאחר שנזכר דאין הלכה כרבי אליעזר אלא כרבנן, בשעת הדחק היכי עביד כותיה? אלא <לאו> דלא איתמר הלכתא לא כמר ולא כמר, וכיון שנזכר דלאו יחיד פליג עליה אלא רבים פליגי עליה (ובטלין דברי היחיד, והתחיל להתחרט), (ו)אמר "כדי הוא רבי אליעזר לסמוך עליו בשעת הדחק"; אי אמרת בשלמא לתרומה - היינו דהואי תרומה בימי רבי; אלא אי אמרת לקדש - קדש בימי רבי מי הואי (כמה שנים היה אחר החורבן בסוף התנאים)?

כדעולא, דאמר עולא: חבריא מדכן בגלילא (חבירים שבגליל מטהרים יינם לנסכים ושמנן למנחות שמא יבנה בית המקדש בימיהם, ולעולם קדש הוו; כך שמעתי ב'חומר בקדש', וכך היא שנויה) - הכא נמי בימי רבי.

תא שמע: 'מעשה בשפחתו של רבן גמליאל שהיתה אופה ככרות של תרומה, ובין כל אחת ואחת מדיחה ידה במים - ובודקת; באחרונה בדקה ומצאה טמאה, ובאת ושאלה את רבן גמליאל, ואמר לה: כולן טמאות (משום מעת לעת שבנדה). אמרה לו: רבי! והלא בדיקה היתה לי בין כל אחת ואחת! אמר לה: אם כן היא טמאה (משום פקידה לפקידה) וכולן טהורות.' קתני מיהת '*ככרות של תרומה*'!? [קשיא לרב הונא דאמר לעיל 'מעת לעת שבנדה לקדש, אבל לא לתרומה']

מאי 'תרומה'? - תרומת לחמי תודה (ארבע חלות מארבעה מינין שבתודה נותנין לכהן, דכתיב (ויקרא ז,יד) והקריב ממנו אחד מכל קרבן תרומה [לה' לכהן הזרק את דם השלמים לו יהיה]).

'תרומת לחמי תודה'? באפיה מאי בעיא (הא ארבעים חלות בעי לה למיפא, והדר אפרושי ארבע לתרומה, וארבעין לא מיקרו תרומה)?

(ומשני:) דאפרשינהו בלישייהו (לעולם מאי 'תרומה'? - תרומת לחמי תודה; ודקאמר 'באפיה מאי בעיא?' - כגון שהפריש לארבע מהארבעים חלות בעיסתן, ולאחר אפיית כולן שחט תודה עליהן), וכי הא דאמר רב טובי בר רב קטינא: 'לחמי תודה שאפאן ארבע חלות (עשר עשרונים של חמץ אפאן כולן בחלה אחת, ושלשה עשרונות ושליש שבחלות מצה אפאן בחלה אחת, וכן של רקיקין, וכן של רבוכה) – יצא', והוינן בה: והא בעינן ארבעים למצוה (במנחות ילפינן לה בפרק 'התודה' (דף עו.), ואמאי יצא)? והא בעינן אפרושי תרומה מינייהו (אחת מכל מין, דהיינו אחת מעשר, וכיון דליכא עשר - היאך יפריש)? וכי תימא דמפריש פרוסה מכל חד וחד (מכל חלה מעט לכהן), '(ויקרא ז,יד) [והקריב ממנו] אחד [מכל קרבן לה' לכהן הזרק את דם השלמים לו יהיה]' - אמר רחמנא (ודרשינן במנחות (דף עז:)) שלא יטול פרוסה (לתרומת כהן)!? ואמרינן דאפרשינהו בלישייהו (נטל אחד מעשר לתרומה, ותשע הנותרים לבעלים; מכל מין ומין אפה בחלה אחת) - הכא נמי דאפרשינהו בלישייהו.

תא שמע: 'שוב מעשה בשפחה של רבן גמליאל שהיתה גפה חביות של יין (סותמת בטיט בידיה), ובין כל אחת ואחת מדיחה ידיה במים (מן הטיט), ובודקת, ובאחרונה בדקה ומצאה טמאה, ובאת ושאלה לרבן גמליאל, ואמר לה: כולן טמאות. אמרה לו: והלא בדיקה היתה לי בין כל אחת ואחת!? אמר לה: אם כן - היא טמאה וכולן טהורות.'; אי אמרת בשלמא חדא דקדש וחדא דתרומה היא, היינו דהדרה ושיילה; אלא אי אמרת אידי ואידי דקדש - למה לה למהדר ולשייליה?

מעשה שהיה - בשתי שפחות היה.

לישנא אחרינא אמרי לה: אמר רב הונא: מעת לעת שבנדה מטמאה בין לקדש ובין לתרומה;

ממאי?

מדלא קתני לה גבי מעלות.

אמר ליה רב נחמן: והא תני תנא 'לקדש אבל לא לתרומה' [כרב הונא לעיל]!

קבלה מיניה (להך תיובתא) רב שמואל בר רב יצחק (מרב נחמן, ואוקמא להא דקתני 'לקדש אבל לא לתרומה' - הכי קאמר:) בחולין שנעשו על טהרת קדש ולא בחולין שנעשו על טהרת תרומה (אבל בתרומה ממש נהגא).

תנן התם [חלה פ"ג מ"ב]: 'נולד לה (בעיסה) ספק טומאה: עד שלא גלגלה (גלגול בחולין זהו גמר מלאכה לחלה) - תעשה בטומאה (אם ירצה - יטמאנה ביד, דסוף סוף חלת ספק היא, ולא תאכל), משגלגלה - תעשה בטהרה (בכלים טהורים, ואל יטמאנה ביד; ואף על פי דסוף סוף חלתה אסורה - אסור לטמאה ביד הואיל ונגמרה מלאכתה לחלה אסור לגרום לה טומאה ודאית, דכתיב [במדבר יח,ח] ואני נתתי לך את משמרת תרומותי, ודרשינן בבכורות (דף לד.): שתי תרומות במשמע, טהורה ותלויה, ואמר קרא שומרנה)';

'*עד שלא גלגלה תעשה בטומאה*' - חולין נינהו, ומותר לגרום טומאה לחולין שבארץ ישראל;

'*משגלגלה - תעשה בטהרה*' - חולין הטבולין לחלה - כחלה דמו, ואסור לגרום טומאה לחלה.

תנא [תופסתא חלה פ"א מ"יא]:

(נדה ז,א)

'*וחלתה תלויה* (כשעשאה בטהרה משום ספק הנולד לה ראשון)*: לא אוכלין ולא שורפין; באיזה ספק אמרו* (כלומר: באיזה ספק הוצרכו לומר חלתה תלויה)*? - בספק חלה* (בספק טומאה הנוהגת בחלה ואינה נוהגת בחולין, כגון נשען, כדמפרש בסמוך: דטהור לבני הכנסת ואסור לתרומה)' (ואיצטריך לאשמועינן דאף על גב דלא נהגא בחולין גרידא – הכא, כיון דטבולין לחלה, נהגא בהן);

מאי '*ספק חלה*' (כלומר: מאי קאמר)?

אביי ורבא דאמרי תרוייהו: שלא תאמר בהוכחות שנינו (בספק טומאה מוכחת), כמו שני שבילין (אחד טמא ואחד טהור, ספק הלך בטמא ספק הלך בטהור; והא ספקא היא דמהניא בחולין הטבולין לחלה, אבל טומאה שאינה מוכחת – לא, דהא לא איצטריך לאשמועינן:) דהתם חולין גרידא נמי מטמו (דאפילו לחולין גרידא נמי מהני לאוכל חולין בטהרה, הלכך מהניא נמי הכא) אלא (אפילו) בנשען (דהוי ספק טומאה שאינה מוכחת), דתנן [זבים פ"ג מ"ב] (הואיל ותנן לקמן דמהניא לתרומה - מהניא נמי לחולין הטבולין לחלה): 'זב וטהור שהיו פורקין מן החמור או טוענין: בזמן שמשאן כבד – טמא (דשמא מתוך כובד המשא נשען זה על הטהור, ונמצא טהור מסיטו או טהור ניסט עליו, וכתיב במרכב הזב (ויקרא טו,י) והנושא אותם - וכל שכן זב בעצמו); משאן קל – טהור; וכולן (אפילו משא כבד) טהורין לבני הכנסת (אוכלין חוליהן בטהרה: שאין זה היסט גמור, וכל שכן שספק הוא) וטמאין לתרומה (מדרבנן ואפילו בספק)'.

וחולין הטבולין לחלה כחלה דמו (דמהני בהו ספק נשען כחלה גמורה)? והתניא [תוספתא טבול יום פ"ב מ"ז]: '*אשה שהיא טבולת יום לשה את העיסה וקוצה הימנה חלתה* (שכל זמן שלא קראה שם עליה - הרי היא כחולין, וטבול יום דינו כשני ואינו עושה שלישי בחולין, וכשהיא קוצה - לא תקרא לה שֵׁם) (אלא) *ומניחתה בכפישה או באנחותא* (הם כלים שאין להם בית קיבול, כגון נסרים, ואין מקבלין טומאה; ואצרכוה רבנן הני משום היכרא שלא תגע בה שוב מאחר שקראה לה שם; ודכוותה אמר בסוף פרק 'הניזקין' (גיטין סא.); ובתשובת רב האי ראיתי: 'אנחותא' = נסרים לווחין שמנסרין הנגרים ומשפין הלווחין)*, ומקפת* (מקרבתה לכלי אצל העיסה)*, וקורא לה שם* (שמצוה לתרום מן המוקף; 'מוקף' = סמוך, כמו 'מקיפין שתי חביות' במסכת ביצה (דף לב:); וכמו 'אין מקיפין בבועי' (חולין מו:): שמקיפין זו לזו לראות אם דומים הם בנקביהן)*, מפני שהוא שלישי, ושלישי טהור בחולין*' ואי אמרת חולין הטבולין לחלה כחלה דמו - הא טמיתנהו!

אמר אביי: כל שודאי מטמא חולין (כמו משא הזב) - גזרו על ספקו משום חולין הטבולין לחלה; והאי טבול יום, כיון דלא מטמא ודאי חולין - לא גזרו עליו משום חולין הטבולין לחלה.

והא מעת לעת שבנדה דודאי (נדה ממש) מטמא חולין, ולא גזרו על ספקה (מעת לעת) משום חולין הטבולין לחלה, דאמר מר 'קבלה מיניה רב שמואל בר רב יצחק בחולין שנעשו על טהרת קדש ולא בחולין שנעשו על טהרת תרומה' (וקסלקא דעתא הוא הדין לחולין הטבולין לחלה, דהם נמי נעשין בטהרת חלה המעורבת בהן)?

(ומשנינן:) התם לא פתיכא (מעורבת) בהו תרומה, הכא פתיכא בהו תרומה (חולין הטבולין לחלה חמירי מחולין שנעשו על טהרת תרומה, דהכא עריבא בהו חלה, אבל התם נטירותא יתירתא קביל עליה);

ואיבעית אימא: הנח מעת לעת – דרבנן.

משנה:

רבי אליעזר אומר: ארבע נשים דיין שעתן: בתולה, מעוברת, מניקה, וזקינה.

אמר רבי יהושע: אני לא שמעתי אלא בתולה,

(נדה ז,ב)

המשך המשנה

אבל הלכה כרבי אליעזר.

איזו היא '*בתולה*'?

כל שלא ראתה דם מימיה, אף על פי שנשואה;

'*מעוברת*' - משיודע עוברה;

'*מניקה*' - עד שתגמול את בנה; נתנה בנה למניקה, גמלתו, או מת: רבי מאיר אומר: מטמאה מעת לעת, וחכמים אומרים: דיה שעתה (עד כ"ד חדש, שהוא זמן הנקת התינוק; ובגמרא מפרש טעמא).

איזוהי '*זקנה*'?

כל שעברו עליה (שלא ראתה) שלש עונות (מפרש לה בגמרא) סמוך לזקנתה (מפרש בגמרא);

רבי אליעזר אומר: כל אשה (והוא הדין ילדה) שעברו עליה שלש עונות -דיה שעתה.

רבי יוסי אומר: מעוברת ומניקה שעברו עליהן שלש עונות - דיין שעתן, (אבל לא עברו עליה – לא; ופליג אדרבי אליעזר ואתנא קמא דאמר לעיל 'מעוברת דיה שעתה משיודע העובר, ומניקה - משנולד')

ובמה אמר 'דיה שעתה'? בראייה ראשונה (שראתה הבתולה או המעוברת או הזקנה לאחר שלש עונות), אבל בשניה - מטמאה מעת לעת (שהרי חזרה לקדמותה להיות דמים מצויים בה);

ואם ראתה הראשונה מאונס - אף השניה דיה שעתה.

גמרא:

תניא [תוספתא נדה פ"א מ"ג]: 'אמר לו רבי אליעזר לרבי יהושע: אתה לא שמעת, אני שמעתי; אתה לא שמעת אלא אחת, ואני שמעתי הרבה! אין אומרים למי שלא ראה את החדש יבא ויעיד (שראה), אלא למי שראהו!

כל ימיו של רבי אליעזר היו עושין כרבי יהושע; לאחר פטירתו של רבי אליעזר החזיר רבי יהושע את הדבר ליושנו כרבי אליעזר'.

בחייו מאי טעמא לא?

משום דרבי אליעזר - שמותי הוא (לשון שמתא: שהרי ברכוהו, כדאמרינן ב'הזהב' (בבא מציעא דף נט:), הלכך לא עבדינן כוותיה באחרנייתא), וסבר: אי עבדינן כוותיה בחדא - עבדינן כוותיה באחרנייתא, ומשום כבודו דרבי אליעזר לא מצינן מחינן בהו; לאחר פטירתו של רבי אליעזר, דמצינו מחינן בהו (אי עבדי כוותיה באחרנייתא) - החזיר את הדבר ליושנו.

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי אליעזר בארבע;

חדא – דאמרן;

ואידך – [תוספתא עדויות פ"ב מ"ז; תוספתא נדה פ"ה מ"ד] '*המקשה* (מחמת ולד בתוך אחד עשר יום שבין נדה לנדה, וקשתה שלשה ימים רצופין, ובכל יום ראתה דם, וקיימא לן דאינה זבה מחמת שלשה ימי קישוי ליטען שבעה נקיים וקרבן, דכתיב [ויקרא טו,כה] כי יזוב זוב דמהּ, ודרשינן ב'בנות כותים': '*דמה מחמת עצמה ולא מחמת ולד*', ואם שפתה מן הצער = שעמדה בלא צער לאחר השלשה ימים וילדה - נתגלה הדבר למפרע שלא בא הדם מחמת הולד, והרי היא 'יולדת בזוב', וצריכה שבעה נקיים לבד ימי טומאת לידה, וצריכה שני קרבנות: אחד לזוב ואחד ללידה) - כמה תשפה (תעמוד ותנוח מצערה לאחר השלשה של קושי) ותהא זבה (למפרע מחמת הקושי)?

[## יולדת בזוב = יולדת שראתה דם בלא עת נדתה [ויקרא טו,כה], והרי כל ההריון הוא לא עת נדתה]

מעת לעת (אם שפתה מחצות היום זה עד כעת מחר, איכא למימר דלאו משום ולד הוה, וקרינן ביה כי יזוב זוב דמהּ) - דברי רבי אליעזר, והלכה כדבריו (ופליג רבי יהושע עליה בפרק 'בנות כותים')';

ואידך – [נדה פ"י מ"ג; ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ד פרק ה משנה ד-ה] 'הזב והזבה (כשפסקו מזובן - הוצרכו לספור שבעה נקיים בלא ראייה, כדכתיב [ןיקרא טו,יג] [וכי יטהר הזב מזובו] וספר לו [שבעת ימים לטהרתו...]) שבדקו עצמן יום ראשון ומצאו טהור יום שביעי ומצאו טהור ושאר הימים (חמשה ימים שבינתיים) לא בדקו: רבי אליעזר אומר: הרי אלו בחזקת טהרה (הואיל ותחלתו וסופו בטהרה, וטובל לערב של שביעי); רבי יהושע אומר: אין להן אלא יום הראשון ויום השביעי בלבד (וצריכין למנות עוד חמשה ימים: דחוששים שמא ראו בינתיים; ומיהו אי הוה ידעה בודאי שראתה בינתיים - סתרה לנקיות הראשון, '*דרחמנא אמר* (ויקרא טו,כח) [ואם טהרה מזובה וספרה לה שבעת ימים] *ואחר תטהר: אחר אחר לכולן: שלא תהא טומאה מפסקת בינתיים*' [נדה לג,ב], אבל השתא - חששא היא, ומונה לסירוגין); רבי עקיבא אומר: אין להם אלא יום שביעי בלבד (דשמא ראתה ימים שבינתיים, וסתרה את טהרת יום הראשון, דכולהו נקיים בעינן, דכתיב ואחר תטהר - אחר אחר לכולן: שלא תהא טומאה מפסקת בינתיים)', ותניא [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ד פרק ה משנה ד-ה]: 'רבי שמעון ורבי יוסי אומרים: נראין דברי רבי אליעזר מדברי רבי יהושע (שרבי אליעזר השוה מדותיו; דקסבר כיון דתחלתן וסופן בטהרה - מחזקינן נמי לאמצעיים בטהרה, אבל רבי יהושע - כיון דאמצעיים חייש לטומאה - נסתרה טהרת יום ראשון!), ודברי רבי עקיבא מדברי כולן, אבל הלכה כרבי אליעזר';

ואידך – דתניא [תוספתא טבול יום פ"א מ"ד בשנויים]: 'אחורי כלים שנטמאו במשקין (**אחורי כלים**: דאמרינן לקמן: 'אחורים טמאין ותוכו טהור', דטומאת משקין לטמא כלים דרבנן, והכי הוא דגזור: שלא יטמא תוכו בנגיעת אחוריו, וטעמא מפרש בבכורות: עבדו רבנן היכרא בהך טומאה דלידעו אינשי דמדרבנן היא ולא נשרוף עליה תרומה וקדשים; **שנטמאו במשקין**: ומשקין בשרץ, והוו ראשונים, ולא מטמו כלים מדאורייתא אלא אב הטומאה, ורבנן הוא דגזור): רבי אליעזר אומר: מטמאין את המשקין (מדרבנן, דכיון דעלולין לקבל טומאה - מיטמו בכל דהו להיות ראשונים, ויפסלו את השני בחולין) ואין פוסלין את האוכלין (רבותא קתני: דאפילו מפסל לא פסלי, כדמפרש טעמא ואזיל) [בתוספתא: והלכה כדבריו]:

מטמאין את המשקין ואפילו דחולין, ואין פוסלין את האוכלין ואפילו דתרומה\*;

רבי יהושע אומר: מטמאין את המשקין ופוסלין את האוכלין;

אמר רב יהושע: קל וחומר: ומה טבול יום, שאין מטמא משקה חולין, פוסל אוכלי תרומה (טבול יום – 'שני' הוא, ואינו מטמא משקה חולין, דקיימא לן: כל הפוסל את התרומה - מטמא משקה להיות תחלה, חוץ מטבול יום; וטעמא מפרש בפרק קמא דשבת (דף יד:)) - אחורי כלים שמטמא משקה חולין, אינו דין שפוסל אוכלי תרומה?'

\*[קטע הסבר זה איננו בתוספתא, ואולי הוא פירוש הגמרא כאן]

ורבי אליעזר?

אחורי כלים (בטומאת משקין) דרבנן (דכלי אינו מקבל טומאה מדאורייתא אלא מאב הטומאה בפרק קמא דפסחים (דף עד:), ואפילו בנגיעה), וטבול יום (לפסול אוכלי תרומה) – דאורייתא (כדקיימא לן: 'טבל ועלה אוכל במעשר כו', ומקרא נפקא לן ביבמות (דף עד:), ואפילו בנגיעה), ורבנן מדאורייתא לא עבדינן קל וחומר: דמדאורייתא אין אוכל מטמא כלי ואין משקה מטמא כלי, ורבנן הוא דגזור גזרה, משום משקין דזב וזבה (רוקו ומימי רגליו, שהן אבות הטומאה, כדכתיב (ויקרא טו,ח) וכי ירוק הזב [בטהור וכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב]); משקין דעלולין לקבל טומאה - גזרו בהו רבנן; אוכלין דאין עלולין לקבל טומאה - לא גזרו בהו רבנן; ומאי שנא אחורי כלים דנקט (לינקוט 'תוכי כלים', וכגון דנגעו משקין טמאין לתוכו, והוו נמי דרבנן)? - משום דקילי (אבל תוכי כלים, כיון דאחמירו בהו רבנן - כדקתני 'נטמא תוכו כולו טמא' מודה רבי אליעזר שפוסלין את האוכלין) דתנן [כלים כה,ו]: '*כלי שנטמא מאחוריו במשקין - אחוריו טמא, תוכו אזנו אוגנו ידיו - טהורין; נטמא תוכו - כולו טמא*'.

מאי קא משמע לן [רב יהודה אמר] שמואל? בכולהו תנן הלכתא!? וכי תימא 'אחורי כלים קא משמע לן, דלא תנן' - ולימא 'הלכה כרבי אליעזר באחורי כלים'!

אלא הא קא משמע לן: שאין למדין הלכה מפי תלמוד (מדאיצטריך למימר להו 'הלכה' - שמע מינה ד'אין למידין הלכה מפי תלמוד': מתוך המשנה וברייתא ששנויה בהן 'הלכה כפלוני' - אין למידין מהן, שהאמוראים האחרונים דקדקו בטעמי התנאים והעמידו הלכה על בוריה, אבל הראשונים לא דקדקו איש בדברי חבירו, אלא כל אחד - מה ששמע מרבו מלמדה לתלמידו, שמועה כמו שהיא, והיא היתה נקרא 'משנה' ו'ברייתא', והיה נותן לבו לתת טעם לשמועתו: זה נותן טעם לדבריו וזה נותן בה טעם אחר, כדאמר (שבת דף סג.) 'ליגמר איניש והדר ליסבר', ואותה סברא היתה נקראת 'תלמוד' בימי התנאים, ומשנה ששנויה בה פסק הלכה - מסברת תלמוד שלהן נישנית, ואין למידין הימנה).

ותו ליכא? והאיכא, דתנן [יבמות פ"יג מ"ז]: '((בפרק 'בית שמאי' ביבמות: שני אחין נשואין שתי אחיות יתומות, אחת גדולה ואחת קטנה, מת בעלה של גדולה ונמצאת זקוקה ליבם בעל הקטנה, ודוחה זיקתה נישואי אחותה הקטנה ואוסרתה עליו: שאין נישואי קטנה כלום, ואם יגרשנה לקטנה בגט - שוב אינו יכול ליבם את הגדולה, שאחות גרושתו היא!) *רבי אליעזר אומר:*

(נדה ח,א)

*מלמדין את הקטנה שתמאן בו* (ומיאון עוקר נישואין הראשונים, ומותר ליבם הגדולה)*;* [רבן גמליאל אומר: אם מאנה - מאנה, ואם לאו תמתין עד שתגדיל ותצא הלזו משום אחות אשה; רבי יהושע אומר: אי לו על אשתו ואי לו על אשת אחיו: מוציא את אשתו בגט, ואשת אחיו בחליצה]', ואמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי אליעזר.

כי אמר שמואל 'הלכה כרבי אליעזר בארבע' - בסדר טהרות, אבל בשאר סדרים איכא טובא;

והכי נמי מסתברא, דתנן [חלה פ"ב מ"ד]: '*רבי אליעזר אומר: אף הרודה ונותן לסל* (כגון שהיה לש את עיסתו פחות פחות מחמשת רבעים, לפוטרו מן החלה) *- הסל מצרפן לחלה* (כשרודן מן התנור)' ואמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי אליעזר - שמע מינה.

ומאי אולמיה דהאי (דחלה) מהאי (מההיא דמיאון, דפשטת לה מינה, דאמרת 'הכי נמי מסתברא'? הא שמעינן מההיא דמיאון דבשאר סדרי איכא הלכה כרבי אליעזר)?

(ומשני:) משום דקאי רבי אלעזר כותיה, דתנן (במילתא אחריתי היא, בפרק 'בית שמאי' [יבמות פ"יג מ"יא]): '*רבי אלעזר אומר: מלמדין את הקטנה שתמאן בו*' (מההיא דמיאון ליכא למשמע מינה דבשאר סדרים איכא, דהתם משום דקאי רבי אלעזר כרבי אליעזר, ואיכא למימר משום דמסייע רבי אלעזר לרבי אליעזר - משום הכי הלכה כמותו בהא, אבל משום דידיה לחודיה - לא).

ומי קאי? והא אצרכו מצרכינן להו (התם דאמר שמואל בקמייתא 'הלכה כרבי אליעזר' ובאידך נמי הלכה כרבי אלעזר, ואמרינן 'צריכא: דאי אשמועינן כו'), ולא דמיין להדדי (אלמא רבי אלעזר ורבי אליעזר - לאו חד טעמא קאמרי, מדאיצטריך לשמואל למימר בתרווייהו הלכה)?

אלא משום דקאי רבי יהודה בן בבא כותיה, דתנן [עדויות פ"ו מ"א]: '*רבי יהודה בן בבא העיד חמשה דברים: שממאנים את הקטנות* (מבקשין מהן שימאנו, כגון הנך דרבי אלעזר ורבי אלעזר, כדי לקיים מצות יבום)*, ושמשיאין את האשה* (שהלך בעלה למדינת הים) *על פי עד אחד* (ושמעה מפי עד אחד שמת - משיאין אותה לאחר)*, ושנסקל תרנגול בירושלים על שהרג את הנפש* (כדכתיב (שמות כא,כט) והמית איש או אשה השור יסקל, והוא הדין לכל חיה ועוף, כדאוקימנא ב'שור שנגח את הפרה' (בבא קמא דף נד:) דיליף 'שור' 'שור' משבת, אלא שדבר הכתוב בהווה)*, ועל יין בן ארבעים יום שנתנסך על גבי המזבח* (ומקמי הכי – פסול, דהוה ליה 'יין מגתו')*, ועל תמיד של שחר שקרב בארבע שעות*'; מאי '*קטנות*'? לאו חדא דרבי אלעזר וחד דרבי אליעזר?

לא, מאי '*קטנות*' - קטנות דעלמא (ולעולם עדות בן בבא - אדרבי אלעזר קאי, ולא אדרבי אליעזר, והכי קאמר: כל קטנות שיבאו למאן לפנינו - כי ההיא דרבי אלעזר - מלמדין אותן למאן).

אי הכי גבי אשה נמי [דקתני '*שמשיאין את האשה על פי עד אחד*'] - נתני 'נשים' ('שמשיאין נשים על פי עד אחד'), ונימא 'נשים דעלמא' (כי היכי דאמר 'מאי '*קטנות*' - קטנות דעלמא)! אלא מדהכא קתני '*אשה*' והכא קתני '*קטנות*' - שמע מינה דוקא קתני (קטנות = שתים, אחת דרבי אלעזר ואחת דרבי אליעזר, ואשה - דליכא למימר הכי - נסבה בלשון יחיד)!

שמע מינה.

וכן אמר רבי אלעזר (אדשמואל קאי, ואמורא הוא, והוא רבי אלעזר בן פדת; ורבי אלעזר דמיאון - תנא הוא, והוא רבי אלעזר בן שמוע): '*הלכה כרבי אליעזר בארבעה*' - ותו ליכא? והתנן [יבמות פ"יג מ"ז]: '*רבי אליעזר אומר: מלמדין את הקטנה שתמאן בו*' ואמר רבי אלעזר 'הלכה כרבי אליעזר', וכי תימא 'כי אמר רבי אלעזר הלכה כרבי אליעזר בארבעה - בסדר טהרות, אבל בשאר סדרי איכא' - ומי איכא? והתנן [שביעית פ"ז מ"ו]: '*הורד והכופר* (מין בשמים הן) *והלטום והקטף* (קטף = מין אילן, ואין עושה פרי אלא שרף (יוצא ונוטף מהן), וזהו פריו) *יש להן שביעית* (שצריך להפקירם ואסור לעשות בהן סחורה, ולא אמרינן עצים בעלמא נינהו ושביעית אינה נוהגת בעצים, כדאמרינן ב'לולב הגזול' (סוכה דף מ.)) *ולדמיהן שביעית* [עד כאן במשנה, וההמשך משתמע ממשנה ז שם:] *יש להן ביעור ולדמיהן ביעור* (כשכלה לחיה מן השדה)' (ואף על גב דיש להן שביעית - איצטריך למימר יש להן ביעור, דיש שיש לו שביעית ליאסר בסחורה ומלוגמא ואין לו ביעור, כגון דבר המתקיים בארץ כל ימי החורף שאינה כלה לחיה מן השדה; אבל כל דבר שיש לו ביעור - יש לו שביעית), ואמר רבי פדת (בריה דרבי אלעזר בן פדת): 'מאן תנא (להא דקתני '*יש להן שביעית*', דקסבר) קטפא פירא? - רבי אליעזר (כדאמר לקמן: רבי אליעזר אומר: המעמיד בשרף הערלה אסור)'; ואמר רבי זירא: חזי דמינך ומאבוך קָשָריתו קטפא לעלמא (בשביעית): את אמרת 'מאן תנא קטפא פירא? - רבי אליעזר' ואבוך אמר 'הלכה כרבי אליעזר בראבעה (ותו לא)' (אלמא בקטפא פירא לא עביד כוותיה לחומרא)! ואם איתא, לימא ליה: 'כי אמר אבא הלכה כרבי אליעזר בארבעה - בסדר טהרות, אבל בשאר סדרי איכא'!

אלא קשיא ההיא - משום דקאי רבי אלעזר כותיה, דתנן [יבמות פ"יג מ"יא]: '*רבי אלעזר אומר מלמדים את הקטנה שתמאן בו*'.

ומי קאי? והא אצרוכי מצרכינן להו, ולא דמיין להדדי?

אלא משום דקאי רבי יהודה בן בבא כוותיה.

ותו ליכא? והתנן [ברכות פ"ה מ"ב]: '*רבי עקיבא אומר: אומרה* (להבדלה במוצאי שבתות) *ברכה רביעית בפני עצמה* (ואינו כוללה בחונן הדעת)*; רבי אליעזר אומר: אומרה בהודאה*'; ואמר רבי אלעזר (בברכות ירושלמי) 'הלכה כרבי אליעזר'.

אמר רבי אבא: ההוא דאמר משום רבי חנינא בן גמליאל, דתניא: '*רבי עקיבא אומר: אומרה ברכה רביעית בפני עצמה; רבי חנינא בן גמליאל אומר: אומרה בהודאה*'.

(נדה ח,ב)

והא קשיש מיניה טובא (דהא רבי אליעזר היה בימי רבן גמליאל בנו של רבי שמעון [בן גמליאל] הנהרג בהרוגי מלכות, ובעל אחותו היה, כדאמרינן ב'הזהב' (בבא מציעא דף נט:), ורבי חנינא - בנו של רבן גמליאל היה)!?

תוספות ד"ה והא קשיש מיניה טובא. ר"א מרבי חנינא; פרש"י שר' חנינא היה בנו של ר"ג דיבנה, וכ"נ דבפרק 'המפלת' [לקמן דף כג.] א"ר חנינא בן גמליאל נראין דברי ר"מ בבהמה ובחיה;

וא"ת והא בתורת כהנים [פ' אמור] גבי פנחס איש הסתת שעלה גורלו להיות כ"ג כו', אמר רבי חנינא בן רבן גמליאל: 'וכי סתת היה והלא חתנינו היה, וחורש היה?' ואי בן ר"ג דיבנה היה - היאך היה לו חתן כהן גדול? והלא היה אחר החורבן!? וי"ל דלאו חתנינו ממש קאמר, אלא חתן אבותיו, וכן משמע דלא אמר 'חתני' אלא 'חתנינו היה'

אלא משום דקאי רבי חנינא בן גמליאל בשיטתיה.

ומי קאי? והתניא: '*אור יום הכפורים* (ליל כניסתו) *- מתפלל שבע ומתודה, שחרית מתפלל שבע ומתודה, מוסף מתפלל שבע ומתודה, מנחה מתפלל שבע ומתודה, בנעילה מתפלל שבע ומתודה, בערבית מתפלל שבע מעין שמנה עשרה* (שאומר בשבעה ברכות מעין שמונה עשרה, כגון שלש ראשונות ושלש אחרונות כתקנן, ואומר 'הביננו' באמצע, ומסיים בשומע תפלה, כדאמרינן בברכות (דף כט.), ויש בה מעין כולם)*; רבי חנינא בן גמליאל משום אבותיו אומר: מתפלל שמנה עשרה, מפני שצריך לומר הבדלה בחונן הדעת*' [והרי רבי חנינא בן גמליאל אמר כרבי אליעזר: שאומרה בהודאה]!

אמר רב נחמן בר יצחק: איהו אמר משום אבותיו, וליה לא סבירא ליה.

אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: ואת לא תסברא דמאן תנא קטפא פירא - רבי אליעזר הוא? והתנן [ערלה פ"א מ"ז]: '*רבי אליעזר אומר: המעמיד* (חלב בהמה לעשות גבינה) *בשרף ערלה אסור*'!

אפילו תימא רבנן; עד כאן לא פליגי רבנן עליה דרבי אליעזר אלא בקטפא דגווזא (בשרף הנוטף מן העץ - דכעץ בעלמא הוי), אבל בקטפא דפירא ('קטף' הוי שרף הפגין, ו)מודו ליה, דתנן [המשך ערלה פ"א מ"ז]: '*אמר רבי יהושע: שמעתי בפירוש שהמעמיד בשרף העלין, בשרף העיקרין – מותר; בשרף הפגין - אסור מפני שהוא פרי*'.

ואיבעית אימא: כי פליגי רבנן עליה דרבי אליעזר - באילן העושה פירות, אבל באילן שאינו עושה פירות מודו דקטפו זהו פריו, דתנן [שביעית פ"ז מ"ו]: '*רבי שמעון אומר: אין לקטף שביעית* [מפני שאינו פרי] [עד כאן לשון המשנה]*, וחכמים אומרים: יש לקטף שביעית מפני שקטפו זהו פריו*' - מאן חכמים? - לאו רבנן דפליגי עליה דרבי אליעזר (בשאר אילנות, וחזינן דבקטף סבירא להו כוותיה)?

אמר ליה ההוא סבא: הכי אמר רבי יוחנן: מאן '*חכמים*'? רבי אליעזר, דאמר 'קטפו זהו פריו'.

אי רבי אליעזר, מאי איריא אילן שאינו עושה פרי? אפילו אילן העושה פרי קטפו זהו פריו?

לדבריהם דרבנן קאמר להו: לדידי, אפילו אילן העושה פירות נמי קטפו זהו פריו; לדידכו, אודו לי מיהת באילן שאינו עושה פירות דקטפו זהו פריו!

ורבנן אמרי ליה: לא שנא.

איזו היא בתולה כל שלא ראתה [דם מימיה, אף על פי שנשואה]:

תנו רבנן: '*נשאת וראתה דם מחמת נישואין, ילדה וראתה דם מחמת לידה - עדיין אני קורא לה 'בתולה', שהרי בתולה שאמרו = בתולת דמים* (דמי- נדה)*, ולא בתולת בתולים* (ולא דמי בתולים: דאפילו נבעלה - עדיין היא בתולת דמים)'.

איני! והאמר רב כהנא: תנא '*שלש בתולות הן: בתולת אדם, בתולת קרקע, בתולת שקמה:*

*בתולת אדם כל זמן שלא נבעלה*

- נפקא מינה לכהן גדול (שמצווה ליקח בתולה), אי נמי לכתובתה מאתים (דאם נבעלה - תו לא מיקרי 'בתולה', וכתובתה מנה);

*בתולת קרקע = כל זמן שלא נעבדה*

- נפקא מינה לנחל איתן; אי נמי למקח וממכר (שאם אמר לו "קרקע בתולה אני מוכר לך" - נותן לו קרקע שלא נעבדה, לפי שעושה פירות מרובין ושמנים);

*בתולת שקמה כל זמן שלא נקצצה*' (כן מנהג: לקוצצה כדי שירבה עוביו, ויוציא ענפים הרבה במקום החתך, ונקרא 'סדן שקמה');

- נפקא מינה למקח וממכר (לפי שנוח לו בבתולה, שילדה היא, ויקצצנה ומתעבה), אי נמי למקצצה בשביעית, כדתנן [שביעית פ"ד מ"ה]: '*אין קוצצין בתולת שקמה בשביעית מפני שהיא עבודה*' ואם איתא ליתני נמי הא [בתולת דמים] (ונימא ארבע בתולות הן)?

אמר רב נחמן בר יצחק: כי קתני - מידי דלית ליה שם לווי, אבל מידי דאית ליה שם לווי - לא קתני; (**שם לווי** - כגון 'בתולה' דמתניתין - לאו 'בתולה' סתם מיקריא, אלא 'בתולת דמים': דסתם בתולה בנשים היינו בתולת בתולים; וכן קרקע בתולה, וכן שקמה בתולה - לא בעי שם לווי.)

רב ששת בריה דרב אידי אמר: כי קתני - מידי דתלי במעשה (שאינו מאבד שמו אלא על ידי מעשה), (אבל) מידי דלא תלי במעשה לא קתני (ראיית דם - מאיליה באה, ואבדה שם 'בתולה');

רבי חנינא בריה דרב איקא אמר: כי קתני - מידי דלא הדר לברייתו; מידי דהדר לברייתו (כגון זקנה: שמסתלקין דמיה) לא קתני;

רבינא אמר: כי קתני - מידי דקפיד עליה זבינא (נותן עיניו בכך, כגון בתולה נוחה לינשא מבעולה, וכן קרקע ושקמה), (אבל) מידי דלא קפיד עליה זבינא לא קתני (בתולת דמים אין אדם נותן עיניו בדמים, דלא חייש אי חזיא אי לא חזיא).

ולא קפדי? והתניא: '*רבי חייא אומר: כשם שהשאור יפה לעיסה - כך דמים יפין לאשה*'! ותניא משום רבי מאיר: '*כל אשה שדמיה מרובין - בניה מרובין*'!?

אלא כי קתני - מידי דקפי**ץ** עליה זבינא, מידי דלא קפיץ עליה זבינא לא קתני (שנוחה בתולה ללקוחות, כגון בתולת בתולים, וקרקע, ושקמה; אבל בתולת דמים - כל כמה דחזיא ניחא ליה טפי, כדאמרינן).

תנו רבנן: '*איזוהי 'בתולת קרקע'? - כל שמעלה רשושין ואין עפרה תיחוח* ('רשושין' = אבנים דקין שקורין פרדוי"א; לשון אחר: רגבי אדמה קשין שאין עפרם מתפזר)*; נמצא בה חרס* (מכיתת חרשים) *- בידוע שנעבדה* (דאי לא נעבדה חרס זה מאין בא לתוכה)*; צונמא* (סלע) *- הרי זו בתולת קרקע*'.

'מעוברת' - משיודע עוברה:

*וכמה הכרת העובר?*

*סומכוס אומר משום רבי מאיר: שלשה חדשים; ואף על פי שאין ראיה לדבר - זֵכר לדבר, שנאמר* (בראשית לח,כד) *ויהי כמשלש חדשים* [ויגד ליהודה לאמר זנתה תמר כלתך וגם הנה הרה לזנונים ויאמר יהודה הוציאוה ותשרף].

'*זכר לדבר*'? קרא כתיב, וראיה גדולה היא!?

משום דאיכא דילדה לתשעה ואיכא דילדה לשבעה (שמא ניכר עוברה לשליש ימיה, דהיינו שני חדשים ושליש - קא משמע לן דאזלינן בתר רוב נשים).

תנו רבנן: 'הרי שהיתה בחזקת מעוברת וראתה דם ואחר כך הפילה רוח או כל דבר שאינו של קיימא - הרי היא בחזקתה ודיה שעתה (לא אמרינן 'איגלאי מילתא למפרע דלאו הריון הוא', ונטמאו טהרות דמעת לעת של ראיה); ואף על גב שאין ראיה לדבר - זכר לדבר (דהריון רוח שמיה הריון), שנאמר (ישעיהו כו,יח) הרינו חלנו כמו ילדנו רוח [ישועת בל נעשה ארץ ובל יפלו ישבי תבל].

מאי 'זכר לדבר'? הרי ראיה גדולה היא!

כי כתיב האי קרא - בזכרים כתיב.

ורמינהי: '*קשתה שנים* (קשתה שני ימים בתוך אחד עשר ימי זוב)*, ולשלישי* (נמי ראתה, ואחר כך בו ביום) *הפילה רוח או כל דבר שאינו של קיימא* (ולא שפתה מן הצער) *- הרי זו יולדת בזוב* (וצריכה שבעה נקיים, וקרבן לזיבתה: דכיון דלאו ולד הוא - הויא זיבה מעליא)', ואי אמרת לידה מעלייתא היא -

(נדה ט,א)

קושי סמוך ללידה (שלא שפתה בינתים, ודם הקושי מחמת הולד הוא בא) רחמנא טהריה (מזיבה בתוך י"א יום, בפרק 'בנות כותים' (לקמן לז:))!?

אמר רב פפי: הנח מעת לעת דרבנן (אִין, ודאי דלאו לידה היא, אבל לענין דיה שעתה - חשיב ולד, דמעת לעת דרבנן).

רב פפא אמר: מידי הוא טעמא? אלא משום דראשה כבד עליה ואבריה כבדין עליה (אף על גב דלאו ולד הוא - אפילו הכי דיה שעתה, דטעמא דמעוברת דיה שעתה - משום דראשה ואבריה כבדין מחמת חולי, ולפיכך דמיה מסולקין) - הכא נמי (בהריון של רוח נמי) ראשה ואבריה כבדין עליה.

בעא מיניה רבי ירמיה מרבי זירא: ראתה ואחר כך הוכר עוברה (סמוך לראייתה מיד) מהו? כיון דבעידנא דחזאי לא הוכר עוברה מטמיא? או דלמא כיון דסמוך לה חזאי לא מטמיא?

אמר ליה: מידי הוא טעמא אלא משום דראשה כבד עליה ואבריה כבדין עליה! בעידנא דחזאי אין ראשה כבד עליה ואין אבריה כבדין עליה.

בעא מיניה ההוא סבא מרבי יוחנן: הגיע עת וסתה בימי עבורה, ולא בדקה מהו (וקא מבעיא לן אם לא בדקה ביום וסתה בימי עיבורה)? קא מיבעיא לי אליבא דמאן דאמר וסתות דאורייתא - מאי?: כיון דוסתות דאורייתא בעיא בדיקה (אותה בדיקה שהצריכוה לאשה להבדק בשעת וסתה - דבר תורה הוא, הלכה למשה מסיני: דאורח בזמנו בא, ואם בא יום וסתה ולא בדקה - מחזקינן לה טמאה - לקמן בפרק 'כל היד' (דף טז.))? או דלמא כיון דדמיה מסולקין לא בעיא בדיקה?

אמר ליה: תניתוה [נדה פ"ד מ"ז]: '*רבי מאיר אומר: אם היתה במחבא* (מחמת פחד כרכום או ליסטין) *והגיע שעת וסתה ולא בדקה – טהורה, שחרדה מסלקת את הדמים*'; טעמא דאיכא חרדה, הא ליכא חרדה והגיע וסתה ולא בדקה – טמאה, אלמא וסתות דאורייתא; וכיון דאיכא חרדה דמיה מסולקין ולא בעיא בדיקה - הכא נמי (במעוברת) דמיה מסולקין ולא בעיא בדיקה (הואיל ודמיה מסולקין - טהורה).

'מניקה' - עד שתגמול [את בנה; נתנה בנה למניקה, גמלתו, או מת: רבי מאיר אומר: מטמאה מעת לעת, וחכמים אומרים: דיה שעתה]:

תנו רבנן [תופסתא נדה פ"ב מ"א]: '*מניקה שמת בנה בתוך עשרים וארבע חדש - הרי היא ככל הנשים, ומטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה* (שאין הדבר תלוי אלא בהנקת התינוק, לפי שהדם נעכר ונעשה חלב, וכיון שמת - חוזר הדם לקדמותו)*; לפיכך* (כיון דביניקה תליא מילתא) *אם היתה מניקתו והולכת ארבע או חמש שנים - דיה שעתה, דברי רבי מאיר; רבי יהודה ורבי יוסי ורבי שמעון אומרים: דיין שעתן כל עשרים וארבע חדש* (אף על פי שמת, שאין הטעם תלוי ביניקת הולד, אלא מתוך צער לידה אבריה מתפרקין ודמה מסתלק, ואינו חוזר עד כ"ד חדש; הלכך לא שנא מת לא שנא חי)*, לפיכך* (כיון דלאו בתינוק תליא מילתא) *אם היתה מניקתו ארבע וחמש שנים - מטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה* (שהרי לסוף כ"ד חדש חוזר הדם)'.

כשתמצא לומר לדברי רבי מאיר דם נעכר ונעשה חלב - לדברי רבי יוסי ורבי יהודה ורבי שמעון אבריה מתפרקין ואין נפשה (דמה) חוזרת עד עשרים וארבע חדש.

'*לפיכך*' דרבי מאיר למה לי (כיון דאמר 'הרי היא ככל הנשים', אלמא בתינוק תליא מילתא - פשיטא דאם מניקתו לעולם דדיה שעתה)?

משום '*לפיכך*' דרבי יוסי;

ו'*לפיכך*' דרבי יוסי למה לי?

מהו דתימא רבי יוסי תרתי אית ליה (דם נעכר ואבריה מתפרקין, והיכא דמת בתוך כ"ד חדש - דיה שעתה משום דעדיין לא חזר דמה, והיכא דמניקתו חמש שנים נמי דיה שעתה אף על פי שחוזר נפשה לסוף כ"ד חדש - הנקת תינוק עוכרת לדם ונעשה חלב) - קא משמע לן ('לפיכך' - דדוקא קאמר רבי יוסי: שאין הטעם תלוי אלא בפירוק אברים, בין יונק בין שאינו יונק דיה שעתה כ"ד חדש, לא פחות ולא יותר; אבל 'לפיכך' דרבי מאיר לא איצטריך: דלרבי מאיר אין סילוק דמים תוך כ"ד חדש טפי מלאחר כ"ד חדש, דאי יש סילוק - אמאי אמרינן דכי מת, תוך כ"ד חדש מטמאה מעת לעת? וכיון דאין סילוק - אין חזרה, והלכך כי מניקתו לעולם על כרחך דיה שעתה).

תניא נמי הכי: '*דם נעכר ונעשה חלב - דברי רבי מאיר; רבי יוסי אומר: אבריה מתפרקין ואין נפשה חוזרת עליה עד עשרים וארבע חדש*'.

אמר רבי אלעאי: מאי טעמא דרבי מאיר (כלומר מנא ליה לרבי מאיר דדם נעכר ונעשה חלב)? דכתיב (איוב יד,ד) מי יתן טהור מטמא (חלב מדם) - לא אחד (בתמיה, כלומר: יחידו של עולם)!

ורבנן אמר רבי יוחנן (כלומר: ורבנן, האי קרא מאי עבדי ליה? - לכדרבי יוחנן): זו שכבת זרע שהוא טמא, ואדם הנוצר ממנו טהור; ורבי אלעזר אומר: אלו מי הנדה שהמזה ומזין עליו טהור, ונוגע טמא.

ומזה טהור? והכתיב (במדבר יט,כא) [והיתה להם לחקת עולם] ומזה מי הנדה יכבס בגדיו [והנגע במי הנדה יטמא עד הערב]!?

מאי 'מזה'? – נוגע.

והכתיב 'מזה' והכתיב 'נוגע'? ועוד: מזה בעי כבוס, נוגע לא בעי כבוס (דכתיב ומזה מי הנדה יכבס בגדיו והנוגע במי הנדה יטמא עד הערב)!?

אלא מאי 'מזה'?- נושא.

וליכתוב 'נושא'?

קא משמע לן דעד דדרי כשיעור הזאה.

הניחא למאן דאמר 'הזאה צריכה שיעור', אלא למאן דאמר 'אין צריכה שיעור' (פלוגתא היא במסכת זבחים בפרק 'כל הזבחים שנתערבו' (דף פ.)) - מאי איכא למימר?

אפילו למאן דאמר אינה צריכה שיעור, הני מילי אגבא דגברא, אבל במנא בעינא שיעור, כדתנן [פרה פ"יב מ"ה]: '*כמה יהיו במים ויהא בהן כדי הזאה כדי שיטבול ראשי גבעולין* (של אזוב, ולא שיספוק בקינוח) *ויזה*', והיינו דאמר שלמה (קהלת ז,כג) [כל זה נסיתי בחכמה] אמרתי אחכמה והיא רחוקה ממני (אמרתי אחכמה בטעם זה: למה מזה ומזין עליו טהור, ונוגע טמא, והיא רחוקה ממני).

איזו היא 'זקנה'? - כל שעברו עליה שלש עונות [סמוך לזקנתה]:

היכי דמי '*סמוך לזקנתה*'?

אמר רב יהודה: כל שחברותיה אומרות עליה 'זקנה היא';

ורבי שמעון בן לקיש אומר:

(נדה ט,ב)

כל שקורין לה 'אמא! אמא!' ואינה בושה.

רבי זירא ורבי שמואל בר רב יצחק: חד אמר כל שאינה מקפדת, וחד אמר כל שאינה בושה.

מאי בינייהו?

איכא בינייהו בושה ואינה מקפדת.

וכמה 'עונה'?

אמר ריש לקיש משום רבי יהודה נשיאה: עונה בינונית שלשים יום;

ורבא אמר רב חסדא: עשרים יום;

ולא פליגי: מר קחשיב ימי טומאה וימי טהרה (מראייה ועד ראייה שלשים יום; ימי טומאה = עשרה: שבעה לנדה ושלשה לזיבה, ועשרים ימי טהרה), ומר לא חשיב ימי טומאה.

תוספות ד"ה ימי טומאה וימי טהרה. פרש"י שבעה נדות ושלשה ימי זיבה, אך קצת דוחק דקרי לאחד עשר יום 'ימי טומאה'; ולקמן תנן בפרק בנות כותים [דף לח:] 'כל י"א יום בחזקת טהרה', וקרא נמי קרי להו 'לא עת נדתה [ויקרא טו,כה]; ור"ח גריס 'אמר רבא אמר רב חסדא: עשרים ושלשה'.

תנו רבנן: 'זקנה שעברו עליה שלש עונות וראתה - דיה שעתה; ועוד עברו עליה שלש עונות וראתה - דיה שעתה; ועוד עברו עליה שלש עונות וראתה - הרי היא ככל הנשים ומטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה (דכיון דעשתה כך שלש פעמים - אין זה סילוק דמים אלא שינוי וסת; וכי תימא תיגלי מלתא למפרע שאף בראשונה מתוך שדמים מצויין בה ראתה, ונטַמֵּא טהרות למפרע - לא אחמור רבנן כולי האי במעת לעת), ולא שכוונה (שראתה שלש ראיות הללו בתשעים יום או ביום תשעים ואחד) אלא אפילו פיחתה (כגון ראשונה לתשעים ושלשה, ושניה לסוף תשעים ושנים, ושלישית לתשעים ואחד) ואפילו והותירה (או הותירה, כגון ראשונה לצ"א יום, ושניה לצ"ב, ושלישית לצ"ג - אפילו הכי מטמאה מעת לעת; ולקמן פריך 'מאי אפילו'? הא ודאי הכי הוא דמטמאה מעת לעת: דכיון שפיחתה או הותירה - במה נטהר? וסת אין כאן, סילוק דמים אין כאן! אבל אם כוונה - יש כאן וסת ודיה שעתה)'.

'אפילו פיחתה' ולא מבעיא כוונה? אדרבה: כי כוונה קבעה לה וסתה ודיה שעתה! וכי תימא 'רבנן היא, דפליגי עליה דרבי דוסא' דאמרי אשה שיש לה וסת מטמאה מעת לעת' - איפכא מבעי ליה, ולימא 'ולא שפיחתה והותירה (בלבד אמרו חכמים שתטמא מעת לעת) אלא אפילו כוונה (דאיכא למימר 'יש כאן קביעות וסת, ודיה שעתה' - אפילו הכי מטמאה מעת לעת, כרבנן, דפליגי עליה דרבי דוסא)'!?

תני 'לא שפיחתה והותירה, אלא אפילו כוונה';

ואיבעית אימא (סמי מכאן 'אפילו', ורבי דוסא היא, ו)הכי קאמר: 'ולא שכוונה, אלא שפיחתה והותירה, אבל כוונה - קבעה לה וסת ודיה שעתה', ומני? - רבי דוסא היא.

רבי אליעזר אומר: כל אשה שעברו עליה [דיה שעתה]:

תניא [תוספתא נדה פ"א מ"ה]: '*אמר להם רבי אליעזר לחכמים: מעשה בריבה אחת בהיתלו* (שם מקום) *שהפסיקה שלש עונות ובא מעשה לפני חכמים ואמרו דיה שעתה!*

*אמרו לו: אין שעת הדחק ראיה*'.

מאי '*שעת הדחק*'?

איכא דאמרי שני בצורת הוו (ואיכא הפסד מרובה חששו), איכא דאמרי טהרות אפיש לעבידא וחשו רבנן להפסד דטהרות.

תנו רבנן: '*מעשה ועשה רבי כרבי אליעזר; לאחר שנזכר* (שלא יפה הורה) *– אמר: כדַי הוא רבי אליעזר לסמוך עליו בשעת הדחק*'.

מאי '*לאחר שנזכר*'? אילימא לאחר שנזכר דאין הלכה כרבי אליעזר אלא כרבנן, בשעת הדחק היכי עביד כוותיה?

אלא דלא איתמר הילכתא לא כמר ולא כמר, ומאי 'לאחר שנזכר'? - לאחר שנזכר דלאו יחיד פליג עליה אלא רבים פליגי עליה, אמר 'כדי הוא רבי אליעזר לסמוך עליו בשעת הדחק'.

תנו רבנן [דומה לתוספתא נדה פ"א מ"ה, בשנויים חשובים]: 'תנוקת שלא הגיע זמנה לראות וראתה פעם ראשונה - דיה שעתה; שניה - דיה שעתה (שבראייה ראשונה לא הוחזקה בדמים, הואיל ולא הגיע זמנה לראות, עד שתתחזק כשאר חזקות); שלישית - הרי היא ככל הנשים ומטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה (וכדאמר לקמן; דהא מתניתין רבי היא, דאמר 'בתרי זימני הוה חזקה', הלכך בשני ראיות הוחזקה להיות דמים מצויין בה, ומשהוחזקה ואילך - גזור בה רבנן מעת לעת);

עברו עליה שלש עונות וראתה ('סילוק דמים' הוא זה) - דיה שעתה (ואפילו בהגיע זמנה לראות אית ליה להאי תנא דעברו עליה שלש עונות דיה שעתה, כדקתני סיפא, ורבי אליעזר היא, דאמר במתניתין 'כל אשה שעברו עליה שלש עונות - דיה שעתה', כדלקמן); ועוד עברו עליה שלש עונות וראתה - דיה שעתה; ועוד עברו עליה שלש עונות וראתה - הרי היא ככל הנשים ומטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה;

בס"א אינו; הכי גרסינן: **תנו רבנן: תינוקת שלא הגיע זמנה לראות וראתה פעם ראשונה - דיה שעתה; שניה - דיה שעתה; שלישית - הרי היא ככל הנשים**'

ואף על גב דלגבי בתולת דמים במתניתין תנן '*במה אמרו דיין שעתן בראייה ראשונה אבל בשניה מטמאה מעת לעת*' - הני מילי בהגיע זמנה לראות דמים, דדמים מצויין בה, ובחדא זימנא איתחזקה; אבל זו שאינה ראויה לראות - צריכה שתתחזק בחזקה גמורה, ובתרי זימני הויא חזקה, דהא מתניתין - רבי היא, וכדמוקמינן ליה לקמן; הילכך בשתי ראיות הויא חזקה, ובשלישית מטמאה מעת לעת, ובההיא ראייה דאיתחזק בה - לא גזרו רבנן טומאה למפרע[[1]](#footnote-1), כי היכי דבתולה דמתניתין דהגיע זמנה לראות דמיחזקה בחדא ראייה, ואמרו רבנן 'דיה שעתה' באותה ראייה - אף זאת המוחזקת בראייה שניה דיה שעתה עד שתראה את השלישית

**עברו עליה שלש עונות** לאחר שהוחזקה וראתה - **דיה שעתה** כרבי אליעזר אוקמינן לה לקמן, דאמר 'כל אשה שעברו עליה שלש עונות דיה שעתה', כדקתני סיפא, אף בהגיע זמנה וראתה עברו עליה שלש עונות וראתה דיה שעתה - אלמא רבי אליעזר היא

**ועוד עברו עליה שלש עונות וראתה דיה שעתה** לקמן בעי גמרא דאי לא עברו עליה שלשה עונות שניות, אלא לסוף עונה חזאי כשאר נשים מאי? לפי שיש לנטות הדבר לשני צדדים, כדבעי לפרושי בסיפא

**ועוד עברו עליה שלש עונות וראתה מטמאה מעת לעת** דאיגלאי מילתא דהנך הפסקות - לאו סילוק דמים הם, אלא שינוי וסת, ולא שכוונה אלא שפיחתה והותירה, כדאמרינן לעיל; ואף על גב דלרבי הוי חזקה בתרי זימני והוכחה דשינוי וסת לדילוגו לאו סילוק דמים הן - אפילו הכי לא מטמאינן לה בשניה מעת לעת: דכיון דלא הגיע זמנה לראות - הויא הפסקה ראשונה מחזקינן לה בחוזרת לקדמותה: שלא יהו עוד דמים מצויין בה, וצריכה שתתחזק כבתחלה; ופעם ראשונה ושניה דיה שעתה, ושלישית מטמאה מעת לעת, הלכך ראייה הסמוכה לה לשלש עונות קמאי - היא 'ראשונה', והסמוכה לשניה היא השניה, ובשלישית תטמא מעת לעת; ואף על גב דבהפסקה חזיתה - שינוי וסת הוא, ולא סילוק דמים. ע"כ:

וכשהגיע זמנה לראות: פעם ראשונה - דיה שעתה; שניה - מטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה (דהיינו 'בתולה' דמתניתין, דתנן בה '*במה אמרו דיה שעתה בראייה ראשונה אבל בשניה מטמאה מעת לעת*'); עברו עליה שלש עונות וראתה - דיה שעתה' (רבי אליעזר היא, דאמר 'אפילו ילדה שעברו עליה שלש עונות - דיה שעתה');

אמר מר (גבי תינוקת שלא הגיע זמנה לראות וראתה שלש פעמים, ואחר כך עברו עליה שלש עונות וראתה): '*עברו עליה שלש עונות - דיה שעתה*';

(נדה י,א)

הדר קחזיא בעונות (אחר ראיה זו) מאי (דיה שעתה או מטמאה מעת לעת)? (מי אמרינן הא דקתני בתרה '*ועוד עברו עליה שלש עונות*' דוקא קתני '*עברו*': דאי חזאי לסוף עונה מטמאה מעת לעת, דאף על גב דלא הגיע זמנה, כיון דהוחזקה רואה קודם הפסקת שלש עונות ראשונות הרי היא כהגיע זמנה, וכי הפסיקה בראשונות וראתה - דיה שעתה בההיא ראיה, כרבי אליעזר, וכי חזיא תו לסוף עונה - מטמאה מעת לעת ככל אשה שעברו עליה שלש עונות: דאין דיה שעתה אלא בראשונה, אבל היכא דחזרו ועברו שלש שניות וראתה דיה שעתה בההיא ראיה, כרבי אליעזר - ואף על גב דלא חזינן דקמיירי רבי אליעזר אלא בהעברה ראשונה, מיהו מודה דדיה שעתה בשניות עד דתתחזק - או כרבי או כרבן שמעון בן גמליאל; ואף על גב דרישא רבי היא - סיפא כרבן שמעון בן גמליאל: דאי כרבי, כיון דחזאי בעונות, הוה מדמינן לה להגיע זמנה, כי חזאי בהפסקה נמי: כיון דתרי זימני חזאי בהפסקה - איגלאי מילתא למפרע דשינוי וסת הוא ולא סילוק דמים, ובשניה מטמאה מעת לעת: שאין זו צריכה להתחזק בדמים?

 או דילמא אי חזאי לסוף עונה נמי כל שכן דדיה שעתה, דמוכח מילתא דהפסקה ראשונה זו - סילוק דמים היתה, ולא שינוי וסת, ויש לומר חזרה לקדמותה וצריכה להתחזק עוד אחר ההפסקה בשתי ראיות כבתחלה, והאי דנקט 'ועוד עברו וראתה דיה שעתה' - רבותא אשמעינן: אף על גב דתרי זימני חזאי בהפסקה - לא אמרינן 'איגלאי מילתא דשינוי וסת הוא ולא סילוק דמים ותטמא בשניה מעת לעת', אלא אפילו לרבי דיה שעתה: דהפסקה קמייתא לעולם בחוזרת לקדמותה נדון אותה, ולא דמיא להגיע זמנה, וצריכה שתתחזק בשתי ראיות, ובשלישי תטמא מעת לעת, כדקתני ואזיל:)

אמר רב גידל אמר רב: פעם ראשונה (היא הראיה הסמוכה להפסקה ראשונה) ושניה (היא הראיה שתראה לסוף עונה) דיה שעתה, שלישית (אם תראה עוד לסוף עונה) מטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה (והאי דנקט תנא 'ועוד עברו עליה שלש עונות' - רבותא הוא דנקט, כדפרישית, דכל שכן אי חזאי בעונות דמוכחא מילתא דהפסקה קמייתא - סילוק הואי; וכולה רבי היא).

'*ועוד עברו עליה שלש עונות וראתה דיה שעתה'*; הדר קחזיא בעונות (אחר ראיה זו) מאי (דיה שעתה או מטמאה מעת לעת)? (מי אמרינן הא דהדר תנא בתרא ראיה שלישית בהפסקה דוקא נקט: דהכא הוא דמטמאה מעת לעת, דאיגלאי מילתא דשינוי וסת הואי הפסקותיה לראות בדילוג, שהרי הוחזקה בהפסקות, ואי נמי לא חשבת להפסקה קמייתא בהדייהו - הא מחזקא בתרתי בתרייתא? אבל אי חזיא לסוף עונה הרי היא דיה שעתה: דלא אתחזק בדילוג, ואמרינן: הפסקה שניה נמי חוזרת לקדמותה וכל דמיה מסולקין, וצריכה להתחזק בשתי ראיות: אחת הסמוכה להפסקה שניה, והשניה היא שתראה לסוף עונה, ובשלישית תטמא מעת לעת? או דילמא כולי האי לא אמרינן דחזרה לקדמותה, ובהפסקה שניה דיינינן לה כהגיע זמנה והפסיקה וראתה: דבההיא ראיה לחודה - הוא דדיה שעתה, אבל בשניה תטמא מעת לעת, והאי דנקט תנא בשלישית 'ועוד עברו עליה וראתה מטמאה מעת לעת' - הוא הדין נמי אם לא עברו, ורבותא אשמועינן: דלא תימא כל ראיה הסמוכה להפסקה דיה שעתה, אלא כיון דאיתחזק בדילוג - אמרינן שינוי וסת הוא, ולא סילוק דמים?)

אמר רב כהנא אמר רב גידל אמר רב: פעם ראשונה (ראשונה לסדר ראיות הללו שאנו עסוקין בהן לישאל קא חזיא בעונות מאי היא הראיה הסמוכה להפסקה שניה דעלה קיימינן) דיה שעתה, שניה (היא הראיה שתראה לסוף עונה) - מטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה (והא דתנא הפסקה שלישית גבי מעת לעת - לרבותא הוא דנקט, כדפרישית: דלא תימא כל ראיה שלאחר הפסקה תהא דיה שעתה).

מני?

רבי היא (דהא בין רישא בין סיפא כרבי שנינן לה), דאמר: בתרי זימני הוי חזקה.

אימא סיפא: (דהגיע זמנה לראות) '*עברו עליה שלש עונות וראתה דיה שעתה*' - אתאן לרבי אליעזר (דאמר: '*כל אשה שעברו עליה שלש עונות דיה שעתה*' ומרישא דאיירי בלא הגיע זמנה לא מצי למיפרך ליה, דאיכא למימר בההיא אפילו רבנן מודו דחוזרת לקדמותה היא)! וכי תימא רבי היא, ובעונות (בהפסקת שלש עונות) סבר לה כרבי אליעזר, ומי סבר לה? והא 'לאחר שנזכר' קאמר (למדנו שהוקשה בעיניו על שעשה כמותו)!

אלא רבי אליעזר היא, ובוסתות סבר לה כרבי (דאמר בתרי זימני הויא חזקה לכל דבר).

כתם (שנמצא בבגדה של תינוקת שלא הגיע זמנה) שבין ראשונה ושניה - (ודאי) טהור (דאכתי לאו בחזקת דמים היא, ואמרינן לעיל (דף ה.) '*תינוקת שלא הגיע זמנה לראות אפילו סדינין שלה* כו'); שבין שניה ושלישית: חזקיה אמר טמא (דהא בתרי זימני איתחזקה בדמים, והויא חזקה: דאילו הדרא חזיא מטמיא למפרע, אלמא בחזקת דמים הוחזקה), רבי יוחנן אמר טהור:

חזקיה אמר טמא: כיון דאילו חזיא מטמאה - כתמה נמי טמא;

ורבי יוחנן אמר טהור: כיון דלא אתחזקה בדם (כלומר: כל זמן שלא נהגנו בה עדיין תורת מוחזקת בדמים לטמאה למפרע) - כתמה נמי לא מטמינן לה (לא גזרו על כתמה).

(נדה י,ב)

מתקיף לה רבי אלעאי (לחזקיה): וכי מה בין זו לבתולה שדמיה טהורין? (בתולה שנשאת - יש שדמיה טהורין עד שתחיה המכה, דתלינן בבתולים, ויש שדמיה טהורין ארבע לילות, ויש שדמיה טהורין כל לילה הראשונה כדאמרינן פרק בתרא (לקמן דף סד:), וכולהו קיימא לן דכל זמן שדמיה טהורין - אין לה כתם, דקתני בפרק 'האשה' (לקמן דף ס.) '*ושוין שתולה בשומרת יום כנגד יום בראשון שלה [וביושבת על דם טוהר] ובבתולה שדמיה טהורים*' - מהתם שמעינן דאין לה כתם ואף על גב דראתה פעם אחת, דלא מפלגינן בין הגיע זמנה ללא הגיע בין שראתה פעם אחת בבית אביה שהיא אחת מן הבתולות שדמיה טהורין, והא הכא דאילו חזת בשינוי מראה דמיה - מטמאה מעת לעת, דהגיע זמנה לראות וראתה בבית אביה - אפילו הכי לא מטמאינן כתמה, ומאי שנא הך מהא?)

אמר ליה רבי זירא: זו (בתולה שדמיה טהורין) שירפה מצוי (שרף שלה מצוי מחמת בתולים, הילכך כתמה טהור דתלינן בדם בתולין), וזו אין שירפה מצוי (לטהרה ולתלות בו).

אמר עולא: אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יהוצדק: 'תינוקת שלא הגיע זמנה לראות וראתה פעם ראשונה ושניה - רוקה ומדרסה בשוק טהור (כגון שנמצא רוקה בשוק, וקים לן שקודם לכן ראתה שתי פעמים, ואין אנו יודעים אם נדה היא אם לאו - מספיקא לא מחזקינן לה כספק הרוקין, הואיל ולא הוחזקה רואה), כתמה נמי טהור' ולא ידענא אם דידיה אם דרביה. (עולא הוא דקאמר 'לא ידענא אי אמר רבי יוחנן' מסקנא דהא מילתא, דקאמר '*כתמה נמי טהור*': מדעתיה? או משמיה דרבי שמעון בן יהוצדק, כרוקה ומדרסה?)

למאי נפקא מינה?

(אי אמר להא 'וכתמה נמי טהור' משמיה דרביה) למיהוי דבריו של אחד במקום שנים. (הוי חזקיה, דאמר לעיל טמא - אחד במקום שנים, דהא פליג עליה רבי יוחנן לעיל מלביה, וחזינן דקאי רבי שמעון כוותיה!)

כי אתא רבין וכל נחותי [ימא – הרש"ש מוחק], אמרוה כרבי שמעון בן יהוצדק (בשמו של רבי שמעון בן יהוצדק, והוה ליה חזקיה אחד במקום שנים, ושמע מינה הלכה כרבי יוחנן).

אמר רב חלקיה בר טובי: תינוקת שלא הגיע זמנה לראות, אפילו שופעת כל שבעה - אינה אלא ראיה אחת (לאחזוקה כרואה ודיה שעתה, עד שתפסוק ותחזור ותראה שתי ראיות).

'*אפילו שופעת*', ולא מבעיא פוסקת (וחוזרת ורואה)? אדרבה: פוסקת הויא לה כשתי ראיות!?

אלא 'תינוקת שלא הגיע זמנה לראות ושופעת (סמי מכאן 'אפילו') כל שבעה - אינה אלא ראיה אחת'.

אמר רב שימי בר חייא: מדלפת (טיף אחר טיף) אינה כרואה (דמשמע דאפילו כראיה אחת אינה חשובה).

והא קחזיא?

אימא 'אינה כשופעת, אלא כפוסקת' (והוו להו ראיות טובא, והוחזקה רואה, ולכשתפסוק ותחזור ותראה - מטמאה מעת לעת).

(ופרכינן:) מכלל דשופעת (דאמר לעיל אינה אלא ראיה אחת, היינו דשופעת) כי נהרא (בתמיה כיון דמדלפת אינה חשובה שופעת וא"א להיות שופעת כמעין כל שבעה וחיה)?

אלא אימא 'אינה אלא כשופעת'.

תנו רבנן: 'חזקה: בנות ישראל, עד שלא הגיעו לפרקן - הרי הן בחזקת טהרה, ואין הנשים בודקות אותן;

משהגיעו לפרקן הרי הן בחזקת טומאה (כלומר בחזקת דמים מצוים בהם), ונשים בודקות אותן.

רבי יהודה אומר: אין בודקין אותן ביד מפני שמעוותות אותן (כלומר מסרטין לה בצפורן ומייתו לה לידי ראיה), אלא סכות אותן בשמן מבפנים (שסיכת שמן מביא הדם אם זמנו הוא) ומקנחות אותן מבחוץ, והן נבדקות מאיליהן'.

רבי יוסי אומר: מעוברת [ומניקה שעברו עליהן שלש עונות - דיין שעת**ן**]:

תני תנא קמיה דרבי אלעזר: 'רבי יוסי אומר: מעוברת ומניקה שעברו עליה שלש עונות - דיה שעתהּ'.

אמר ליה: פתחת בתרי (מעוברת ומניקה) וסיימת בחדא (דקאמר 'דיה שעתהּ'; 'דיין שעת**ן**' מיבעי ליה)!? דלמא מעוברת והיא מניקה קאמרת (שנולד עוברה ומניקתו; אי נמי מניקה ונתעברה, והוא הדין למעוברת גרידתא), ומילתא אגב אורחיה קא משמע לן (והא דנקט 'מעוברת והיא מניקה' - לומר לך שמצטרפין ימי מניקה לימי עיבורה לשלש עונות, כגון שהפסיקה שתים בימי עיבורה ואחת בימי מניקותה, או חלוף; דהכי משמע 'מעוברת והיא מניקה' בתוך הפסקת העונות הללו): דימי עיבורה עולין לה לימי מניקותה וימי מניקותה עולין לה לימי עיבורה , כדתניא: '*ימי עיבורה עולין לה לימי מניקותה, וימי מניקותה עולין לה לימי עיבורה; כיצד: הפסיקה שתים בימי עיבורה ואחת בימי מניקותה, שתים בימי מניקותה ואחת בימי עיבורה, אחת ומחצה בימי עיבורה ואחת ומחצה בימי מניקותה - מצטרפות לשלש עונות*'; בשלמא ימי עיבורה עולין לה לימי מניקותה - משכחת לה דקמניקה ואזלא ומיעברה (כגון אם היתה מניקה ונתעברה והפסיקה תחלת עונה קצת בימי מניקותה, והשלימה בימי עיבורה), אלא ימי מניקותה עולין לה לימי עיבורה היכי משכחת לה (דילדה, ולא חזאי? הא ראתה דם בלידתה, ונמצא שלא עברו עליה שלש עונות)?

איבעית אימא: בלידה יבשתא,

ואיבעית אימא: דם נדה לחוד ודם לידה לחוד,

ואיבעית אימא: תני חדא (ימי עיבורה עולין לה לימי מניקותה, ולא תיתני ימי מניקותה עולים לה לימי עיבורה).

במה אמרו דיה שעתה [בראייה ראשונה, אבל בשניה - מטמאה מעת לעת]:

אמר רב: אכולהו (ארבע נשים - כולהו קתני לה דבשניה מטמאה מעת לעת);

ושמואל אמר: לא שנא אלא בתולה וזקנה (בתולה, כיון דראתה פעם ראשונה ושניה -הוחזקה רואה; זקנה נמי: כיון דאיתחזקא תרי זימני אחר שלש עונות - אישתכח דלאו סילוק דמים הוא, אלא דילוג וסת), אבל מעוברת ומניקה (ודאי דמיה מסולקין, ואפילו לא נסתלקו מתחלתן - מסתלקין והולכין הן תדיר. [פירוש זה מפי] ברוך) - דיין כל ימי עיבורן, דיין כל ימי מניקותן;

וכן:

אמר רבי שמעון בן לקיש: אכולהו;

ורבי יוחנן אמר לא שנו אלא בתולה וזקנה, אבל מעוברת ומניקה - דיין כל ימי עיבורן דיין כל ימי מניקותן.

כתנאי: '*מעוברת ומניקה שהיו*

(נדה יא,א)

*שופעות* (לאו דוקא) *דם ובאות - דיין כל ימי עיבורן ודיין כל ימי מניקותן - דברי רבי מאיר; רבי יוסי ורבי יהודה ורבי שמעון אומרים: לא אמרו דיין שעתן אלא בראייה ראשונה, אבל בשניה - מטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה*'.

ואם ראתה ראשונה [מאונס - אף השניה דיה שעתה]:

(קפצה הוי אונס)

אמר רב הונא: קפצה וראתה, קפצה וראתה, קפצה וראתה (שלש פעמים) - קבעה לה וסת: (כדמפרש ואזיל:)

למאי?: אילימא לימים (כגון: קפצה באחד בשבת וראתה, וקפצה באחד בשבת וראתה, וכן שלישית - קבעה לה וסת באחד בשבת, וכל זמן שתראה עוד באחד בשבת ואפילו בלא קפיצה - דיה שעתה, ואם הגיע אחד בשבת ולא בדקה עצמה - טמאה מספק, דאורח בזמנו הוא בא: כל יומא באחד בשבת) - הא כל יומא דלא קפיץ לא חזאי (אלמא לאו וסתה הוא)!?

אלא לקפיצות (כיון דראתה שלש פעמים על ידי קפיצה - הורגלה לראיית קפיצה, ובכל יום שתקפוץ מחזקינן לה ברואה, ואם לא בדקה טמאה ואפילו שאר ימות שבת)? – והתניא: '*כל שתקבענה מחמת אונס אפילו כמה פעמים לא קבעה וסת*'!? מאי? לאו 'לא קבעה וסת כלל'?

לא! לא קבעה וסת לימים לחודייהו ולקפיצות לחודייהו, אבל קבעה לה וסת לימים ולקפיצות (כל אחד בשבת שתקפוץ - מחזקינן לה ברואה, דזמנה הוא לראות באחד בשבת על ידי קפיצה).

לימים לחודייהו פשיטא (דלא קבעה)!?

אמר רב אשי: כגון דקפיץ בחד בשבת וחזאי, וקפיץ בחד בשבת וחזאי, ובשבת קפצה ולא חזאי, ולחד בשבת חזאי בלא קפיצה: מהו דתימא איגלאי מילתא למפרע דיומא הוא דקגרים ולא קפיצה (ויהא באחד בשבת וסתה אפילו בלא קפיצה)? - קא משמע לן (הא דאמר ד'*לא קבעה וסת*'– לימים:) דקפיצה נמי דאתמול גרמא (לראייה דהאידנא, ואין לה וסת באחד בשבת בלא קפיצה, ולא לקפיצה בלא אחד בשבת - מדלא חזיא מאתמול), והאי דלא חזאי - משום דאכתי לא מטא זמן קפיצה.

לישנא אחרינא: אמר רב הונא: קפצה וראתה, קפצה וראתה, קפצה וראתה - קבעה לה וסת לימים ולא לקפיצות.

היכי דמי?

אמר רב אשי: דקפיץ בחד בשבת וחזאי, וקפיץ בחד בשבת וחזאי, <ובשבת קפצה ולא חזאי>, ולחד בשבת <אחרינא> חזאי בלא קפיצה; דהתם איגלאי מילתא דיומא הוא דקא גרים.

משנה:

אף על פי שאמרו דיה שעתה (באשה שיש לה וסת [תוספות: בארבע נשים שדיין שעתן]) - צריכה להיות בודקת (בכל יום שחרית וערבית כשאר נשים), חוץ מן הנדה (משראתה יום אחד - טמאה שבעה, ואינה צריכה בדיקה כל שבעה, שהרי בלא ראייה היא טמאה), והיושבת על דם טוהר (דלמה לה בדיקה? אפילו תראה דם טהורה היא); ומשמשת בעדים (אף על פי שיש לה וסת - צריכה לשמש בעדים ולבדוק לפני תשמיש ולאחר תשמיש) - חוץ מיושבת על דם טוהר ובתולה שדמיה טהורים (ארבע לילות, דהיא אינה צריכה לשמש בעדים, שהרי דמה טהור; ואפילו נשתנו מראה דמיה - הואיל ושמשה - אמרינן דמשום תשמיש נשתנה; אבל שחרית וערבית היכא דלא שמשה אחר בעילה ראשונה - צריכה בדיקה, כדמפרש בגמרא, שמא נשתנו מראה דמים שלה), ופעמים צריכה להיות בודקת (כל אשה) שחרית ובין השמשות (שחרית - להכשיר טהרות של לילה, ערבית - להכשיר טהרות של יום, כדאמרינן טעמא בריש פירקין) ובשעה שהיא עוברת לשמש את ביתה (עם בעלה);

יתירות עליהן כהנות: בשעה שהן אוכלות בתרומה;

רבי יהודה אומר: אף בשעת עברתן מלאכול בתרומה.

גמרא:

'*חוץ מן הנדה*' - דבתוך ימי נדתה לא בעי בדיקה; הניחא לרבי שמעון בן לקיש, דאמר 'אשה קובעת לה וסת בתוך ימי זיבתה (כגון ראתה בראש חודש וחזרה וראתה בט"ו לחודש כשעומדת בימים שהיא ראויה לזיבה, דהיינו י"א יום שבין נדה לנדה, וחזרה וראתה בראש חודש ובט"ו לחודש, וחזרה וראתה בט"ו לחודש ולא ראתה בראש חודש שלפניו -שקבעה לה וסת לט"ו בחודש, ומצטרפין תרתי ראיות דימי זיבה להך ראייה לקביעות וסת) ואין אשה קובעת לה וסת בתוך ימי נדתה (כגון ראתה בראש חודש, וחזרה וראתה בחמישי בחודש, דהיינו בימי נדות, וחזרה וראתה עוד פעמים בחמישי בחודש - לא קבעה וסת: שאין ראיית ימי נדה ראייה לקבוע, שהיא עלולה לראות בימי נדותה)' – שפיר (שפיר קתני במתניתין דלא בעיא בדיקה: דאי לטמויי - טמאה היא! ואי לקבוע וסת ולידע אם תשנה וסת שלשה פעמים ליום אחר שאינה למודה עד עכשיו - הא אמרת דלא קבעה); אלא לרבי יוחנן, דאמר 'אשה קובעת לה וסת בתוך ימי נדתה' – תבדוק, דילמא קבעה לה וסת!?

אמר לך רבי יוחנן: כי אמינא אנא - היכא דחזיתיה ממעין סתום (כדמפרש אליבא דרבי יוחנן בשילהי פרק 'בנות כותים' (לקמן דף לט:): כגון דחזאי ריש ירחא וריש ירחא, ועשרים וחמשה, וריש ירחא - דהוה ראייה בתרייתא בימי נדותה: דאפילו הכי הוה קביעות וסת בריש ירחא, כדמפרש התם, דאמר: וסתה בריש ירחא קבעה, והא דאקדים וחזאי - דמים יתירי איתוספו בה; דהא ודאי קבעה, משום דתחילת הוסת הוחזק ממעין סתום; וגם ראייה אחרונה חשבינן לה כמעין סתום, כדאמר 'הא דאקדים וחזאי תוספת דמים הוא'), אבל חזיתיה ממעין פתוח (כגון שהראיות הראשונות של וסת יהו בתוך ימי נדה, כי מתניתין (דלא מיירי בתחלת נדה, דהא לא מפליג בה מידי, אלא סתמא קתני '*חוץ מן הנדה*')) - (הילכך) לא אמרי (לא בעיא בדיקה בימי נדות: שהרי נפתח מעינה, ואפילו היא רואה לא תקבע וסת).

(לישנא אחרינא: **ממעין סתום** שראתה היום ופסקה וחזרה וראתה ברביעי או בחמישי לנדתה, **אבל ממעין פתוח** כגון שלא פסקה, וראתה א' ב' ג' ד' לחודש, וראתה פעם שניה בד' בחודש, וכן שלישית - לא מהניא ראייה דרביעי בחודש דנדות קמא למיקבע; ומתניתין במעיין פתוח; וראשון ישר בעיני.)

והיושבת על דם טוהר:

קסלקא דעתא מבקשת לישב על דם טוהר (כשכלין ימי לידה, כגון בשביעי לזכר או יום י"ד לנקבה - לא בעיא בדיקה, דהא אפילו אינה רואה היא טמאה); הניחא לרב, דאמר (בפרק 'בנות כותים' (לקמן דף לה:)) 'מעין אחד הוא (דם הבא בתוך שבעה של לידה ודם הבא לאחר שבעה - ממעין אחד הוא): התורה טמאתו (תוך שבעה לזכר וי"ד לנקבה) והתורה טהרתו (כל ימי הטוהר)' – שפיר (שפיר קתני מתניתין דלא בעיא בדיקה, דהא בין פסקה ובין לא פסקה טמאה היום וטהורה למחר); אלא ללוי, דאמר 'שני מעינות הם (נפתח הטמא כל ימי הלידה ונסתם הטהור, ולסוף שבעה לזכר וי"ד לנקבה נסתם הטמא ונפתח הטהור, ואוקימנא התם דשופעת מתוך שבעה לאחר שבעה סבירא ליה ללוי דאפילו בשמיני לעולם היא טמאה עד שתפסוק, דהא לא נסתם הטמא)' - תבדוק (בשביעי) דילמא אכתי לא פסק ההוא מעין טמא!?

אמר לך לוי: הא מני? -

(נדה יא,ב)

בית שמאי היא, דאמרי (בפרק 'בנות כותים') 'מעין אחד הוא'.

וסתם לן תנא כבית שמאי?

סתם ואחר כך מחלוקת הוא, וכל סתם ואחר כך מחלוקת אין הלכה כסתם.

ואי בעית אימא: מי קתני 'מבקשת לישב'? 'יושבת' קתני (שכבר נכנסו ימי טוהר).

אי 'יושבת' מאי למימרא?

מהו דתימא תיבדוק דדילמא קבעה לה וסת - קא משמע לן דמעין טהור למעין טמא לא קבעה.

הניחא ללוי, דאמר שני מעינות הם; אלא לרב דאמר מעין אחד הוא - תבדוק דילמא קבעה לה וסת (תוך שמונים דנקבה, שלש ראיות מעשרים לעשרים לרבן שמעון בן גמליאל, ולרבי - שתי ראיות משלשים לשלשים, שכשיכלו ימי טוהר הוה ליה וסת לעשרים)?

אפילו הכי: מימי טהרה לימי טומאה לא קבעה.

ומשמשת בעדים [- חוץ מיושבת על דם טוהר ובתולה שדמיה טהורים]:

תנן התם [נדה פ"י מ"א]: '*תינוקת שלא הגיע זמנה לראות ונשאת, בית שמאי אומרים: נותנין לה ארבע לילות, ובית הלל אומרים: עד שתחיה המכה* (מכת בעילה דכל זמן שתהא רואה דם מחמת תשמיש דם בתולים הוא)'.

אמר רב גידל אמר שמואל: לא שנו (אבית הלל קאי) אלא שלא פסקה (ממראות דם) מחמת תשמיש (דכל זמן ששמשה ראתה) וראתה שלא מחמת תשמיש (כלומר: אפילו חזרה וראתה ביום שלא מחמת תשמיש - מחזקינן לה בדם בתולים הואיל ומחמת תשמיש לא פסקה), אבל פסקה מחמת תשמיש (ששמשה פעם אחת ולא ראתה), וראתה (אחרי כן, בין שראתה מחמת תשמיש בין שלא ראתה מחמת תשמיש) – טמאה (דאמרינן: כיון דבשעת תשמיש פסקה פעם אחת - רגלים לדבר שהבתולים כלו כבר, וזה - ממקום טמא ירד); עבר לילה אחת בלא תשמיש וראתה – טמאה; נשתנו מראה דמים שלה (ממראה דם בעילה ראשונה) – טמאה;

מתיב רבי יונה: '*ובתולה שדמיה טהורים*' – אמאי? תשמש בעדים (אחד לפני תשמיש ואחד לאחר תשמיש), דדילמא נשתנו מראה דמים שלה!?

אמר רבא: אימא רישא: 'חוץ מן הנדה והיושבת על דם טוהר' - הוא דלא בעיא בדיקה, אבל בתולה שדמיה טהורין בעיא בדיקה.

אלא קשיין אהדדי!

כאן (הא דקתני שאינה משמשת בעדים) – ששמשה (עכשיו), (דאי נמי חזיא לאחר תשמיש ונשתנו מראה הדם) דאימא (טהורין) שמש (אבר התשמיש) עכרן, כאן (הא דאמר נשתנו מראה דמים שלה טמאה) - שלא שמשה (שלא שמשה היום, אלא בטהרות עסקה סמוך לבדיקה; הילכך לענין טהרות שחרית וערבית בעיא בדיקה; ולפני תשמיש היינו טעמא דלא בעיא בדיקה: דכיון דלאחר תשמיש לא בעיא בדיקה - לפני תשמיש נמי לא אצרכוה רבנן, דאמרינן לקמן: כל לבעלה לא בעיא בדיקה, אלא מגו דבעיא בדיקה לאחר תשמיש לטהרות - בעיא נמי בדיקה לפני תשמיש לבעלה; והכא ליכא מגו.

לישנא אחרינא **כאן ששמשה לאחר תשמיש** ראשון לא בעיא בדיקה ואפילו שחרית וערבית, ואפילו נשתנו - אימור שמש עכרן; והא דתני 'נשתנו - טמאין' - כשלא שמשה לאחר לילה הראשון;

ולאו טעמא הוא: דאם כן אפילו לא נשתנו נמי טמאה, דהא עברה עליה לילה אחת בלא תשמיש אמרינן לעיל דטמאה).

תניא נמי הכי: '*במה דברים אמורים? שלא פסקה מחמת תשמיש וראתה שלא מחמת תשמיש, אבל פסקה מחמת תשמיש וראתה – טמאה; עבר לילה אחת בלא תשמיש וראתה – טמאה; נשתנו מראה דמים שלה – טמאה'*.

פעמים היא צריכה [להיות בודקת שחרית ובין השמשות]:

אמר רב יהודה אמר שמואל: לא שנו (הא דתנן שחרית וערבית בודקת) אלא לטהרות, אבל לבעלה מותרת (בלא בדיקה).

פשיטא! '*שחרית*' תנן (דטהרות הוא, דהא אין משמשין מטה ביום)!

אלא אי אתמר - אסיפא אתמר: '*ובשעה שהיא עוברת לשמש את ביתה*' אמר רב יהודה אמר שמואל: לא שנו אלא באשה עסוקה בטהרות: דמגו דבעיא בדיקה לטהרות (לאחר תשמיש, שמא ראתה לאחר תשמיש מחמת תשמיש) - בעיא נמי בדיקה לבעלה (לפני תשמיש), אבל אינה עסוקה בטהרות לא בעיא בדיקה.

מאי קא משמע לן?: תנינא (במתניתין [נדה פ"ב מ"ד] (לקמן טו.)): '*כל הנשים בחזקת טהרה לבעליהן*' (ומתניתין, דקתני דבעינן בדיקה - על כרחך הכי מתרצת לה מתניתין דהכא: בעסוקה בטהרות, והתם בשאינה עסוקה בטהרות)!?

אי ממתניתין, הוה אמינא הני מילי באשה שיש לה וסת, אבל אשה שאין לה וסת בעיא בדיקה.

והא מתניתין - באשה שיש לה וסת עסקינן (דקתני '*ואע"פ שאמרו דיה שעתה* וכו', והא ודאי בשיש לה וסת, ועלה מיירי שמואל ואמר 'אבל לבעלה מותרת', אבל אין לה וסת לא קאמר)!

מתניתין - בין שיש לה וסת בין אין לה וסת (דכיון דאמר 'יש לה וסת בעיא בדיקה' - כל שכן דאין לה וסת, ואכולהו קאמר שמואל 'אבל לבעלה מותרת'), והא (והא דאיירי מתניתין ביש לה וסת) - קא משמע לן: דאף על גב דיש לה וסת, מגו דבעיא בדיקה לטהרות - בעיא נמי בדיקה לבעלה.

והא אמרה שמואל חדא זימנא (דאפילו אין לה וסת לא בעיא בדיקה לבעלה אלא אם כן רגילה לעשות טהרות), דאמר רבי זירא אמר רבי אבא בר ירמיה אמר שמואל: '*אשה שאין לה וסת אסורה לשמש עד שתבדוק*', ואוקימנא (לקמן) בעסוקה בטהרות!?

חדא מכלל חברתה אתמר.

תניא נמי הכי: 'במה דברים אמורים (דבעיא בדיקה)? – לטהרות (כלומר בעסוקה בטהרות אבל לבעלה גרידא שאינה עסוקה בטהרות לא), אבל לבעלה מותרת; במה דברים אמורים? - שהניחה בחזקת טהורה, אבל הניחה בחזקת טמאה - לעולם היא בטומאתה עד שתאמר לו "טהורה אני"'.

(נדה יב,א)

בעא מיניה רבי זירא מרב יהודה: אשה מהו שתבדוק עצמה לבעלה?

אמר ליה: לא תבדוק.

ותבדוק ומה בכך?

אם כן לבו נוקפו ופורש.

בעא מיניה רבי אבא מרב הונא: אשה מהו שתבדוק עצמה כשיעור וסת (מיד לאחר בעילה) כדי לחייב בעלה חטאת (דאמרינן לקמן בפרק ב' (דף יד.) '*נמצא על* [סדין] *שלה אותיום*' – כלומר: מיד לאחר בעילה '*חייבין בקרבן*', דודאי דם הוה בשעת ביאה)?

אמר ליה: מי משכחת לה לבדיקה כשיעור וסת? (לבדיקה = לחורין ולסדקין, הילכך כשיעור וסת לא משכחת לה.) והתניא: '*איזהו 'שיעור וסת'? משל לשמש* (אבר) *ועֵד* (סדין שמקנחת בו) *שעומדים בצד המשקוף; ביציאות השמש נכנס עד*'; הוי וסת שאמרו - לקנוח (מבחוץ: אם בקינוח מצאה דם בכשיעור הזה - חייבין חטאת, אבל אם בבדיקתה מצאה - כבר ארך השיעור, שהרי לא בצד המשקוף עומד אלא בידה אוחזתו, ויש כאן שיעור עודף 'כדי הבאה מִיָּדָהּ למשקוף' ואשם תלוי איכא' ולא חטאת), ולא לבדיקה;

אלא מהו שתקנח (אשה שאינה עסוקה בטהרות, מי בעיא קינוח לאחר תשמיש כשיעור וסת לידע אם תמצא דם ויהא בעלה חייב חטאת)?

איכא דאמרי הכי בעא מיניה: אשה מהו שתבדוק עצמה (בדיקה ממש) כדי לחייב בעלה אשם תלוי (דאמרינן לקמן (דף יד.) '*נמצא על שלה לאחר זמן*' - יותר מכשיעור וסת – '*חייבין באשם תלוי*' דספק הוה דם בשעת ביאה, ספק בא לאחר מכאן)?

אמר לו: לא תבדוק.

ותבדוק, ומה בכך?

אם כן (שתצריכנה לבדוק אחר ביאה) לבו נוקפו (קודם ביאה) ופורש. (והא דתנן לקמן (שם.) '*דרך בנות ישראל משמשות בשני עדים*' - בעסוקות בטהרות.)

ובשעה שהיא עוברת [לשמש את ביתה; יתירות עליהן כהנות: בשעה שהן אוכלות בתרומה; רבי יהודה אומר: אף בשעת עברתן מלאכול בתרומה]:

אמר רבי אמי אמר רבי ינאי: וזהו עדן של צנועות (כלומר: מדת חסידות שנו כאן, ולאו חיובא הוא, דאמרינן בפרק שני (שם.) '*הצנועות מתקנות להן שלישי לתקן את הבית*', 'זהו עדן' - אלפני תשמיש קאי).

אמר ליה רבי אבא בר ממל לרבי אמי: תנא תני 'צריכות', ואת תני 'צנועות'!?

אמר ליה: שאני אומר כל המקיים דברי חכמים נקרא 'צנוע'.

אמר רבא: ושאינו מקיים דברי חכמים – 'צנוע' הוא דלא מקרי, הא 'רשע' לא מקרי?

אלא אמר רבא: 'צנועות, עד שבדקו בו עצמן לפני תשמיש זה - אין בודקות בו לפני תשמיש אחר (לפי שמטונף, וכָהָה מראית ליבונו בבדיקה ראשונה, ושוב אין נראית בו טיפה כחרדל), ושאינן צנועות בודקות ולא איכפת להן.

גופא: אמר רבי זירא אמר רבי אבא בר ירמיה אמר שמואל: אשה שאין לה וסת - אסורה לשמש עד שתבדוק.

אמר ליה רבי זירא לרבי אבא בר ירמיה: אין לה וסת בעיא בדיקה, יש לה וסת לא בעיא בדיקה (בתמיה: והא קתני מתניתין ביש לה וסת דבעיא בדיקה כיון דעסוקה בטהרות)? (ולקמן פריך: לישני ליה 'הא בשאינה עסוקה בטהרות'? ומשני: קסבר שמואל כי אינה עסוקה אפילו אין לה וסת לא בעיא בדיקה לבעלה, הואיל ואינה עסוקה בטהרות.)

אמר ליה: יש לה וסת - עֵרָה (דחזיא לעסוקי בטהרות) בעיא בדיקה (לבעלה; אי נמי דליכא טירחא לצעורה), (אבל) יְשֵׁנָה לא בעיא בדיקה (ישנה איכא צערא, ולא אטרחוה רבנן; אי נמי ישנה, דלא חזיא לטהרות - אפילו רגילה לעסוק בטהרות לא בעיא בדיקה); אין לה וסת, בין ערה בין ישנה בעיא בדיקה.

אמר רבא: ולימא ליה 'יש לה וסת: לטהרות בעיא בדיקה (כלומר: העסוקה בטהרות בעיא בדיקה אפילו לבעלה), לבעלה (היכא דאינה עסוקה) לא בעיא בדיקה; אין לה וסת - אפילו לבעלה (גרידא דאינה עסוקה בטהרות) נמי בעיא בדיקה'? ומדלא אמר ליה הכי - שמע מינה קסבר שמואל כל לבעלה (בלא טהרות) לא בעיא בדיקה (אפילו אין לה וסת; הילכך, הא דאמר שמואל 'אסורה לשמש עד שתבדוק' - בעסוקה בטהרות קאי; והיינו דאמר לעיל 'ואוקימנא בעסוקה בטהרות').

תנו רבנן: '*חמרין, ופועלין, והבאין מבית האבל, ומבית המשתה - נשיהם להם בחזקת טהרה, ובאין ושוהין עמהם בין יְשֵׁנוֹת בין עֵרוֹת; במה דברים אמורים? - שהניחן בחזקת טהרה, אבל הניחן בחזקת טומאה לעולם היא טמאה עד שתאמר לו "טהורה אני"*';

והא שמואל במאי מוקי לה? אי בשיש לה וסת - קשיא ערה! ואי בשאין לה וסת - קשיא בין ערה בין ישנה!?

לעולם בשיש לה וסת, וכיון שתבעה (לתשמיש) - אין לך בדיקה גדולה מזו (דאי לא קים לה דטהורה היא - הוה בדקה; ו'בדיקה' דקאמר שמואל לעיל - בתביעה סגי; ולבי מגמגם).

אמר ליה רב פפא לרבא: מהו למעבד כי הא מתניתא (בעיא בדיקה או תביעה)?

(נדה יב,ב)

אמר ליה: סודני (תלמיד חכם; על שם (תהלים כה,יד) סוד ה' ליראיו) – לא (בעיא בדיקה), דמגניא באפיה (דכי מצטרכא לה בדיקה - מיגניא באפיה).

(לישנא אחרינא: **מהו למעבד כי הא מתניתא** דלא בעיא בדיקה? דאיהו סבירא ליה באין מן הדרך לאו דוקא, וכל שכן יושב בביתו?

**אמר ליה: סודני** = רב פפא, מטיל שכר הוא, כדאמר ב'איזהו נשך' (בבא מציעא דף סה.) 'שיכראי לא פסיד', ומטיל שכר נקרא 'סודני', כדאמרינן ב'ערבי פסחים' (פסחים דף קיג.) 'תמרי בחלוזך לבי סודנא רהוט', **לא מיגניא באפיה** – בתמיה: אם אתה מצריכה בדיקה, והלא תמאס ותתגנה בפניו!)

אמר רב כהנא: שאלתינהו לאינשי ביתיה דרב פפא ודרב הונא בריה דרב יהושע: כי אתו רבנן מבי רב, מצרכי לכו בדיקה? ואמרו לי: לא.

ולישיילינהו לדידהו?

דילמא אינהו קא מחמירי אנפשייהו (ומצריכים בדיקה לנשותיהן, ומורים לאחרים היתר כהילכתא, דאוקימנא דלא בעיא בדיקה; לפיכך שאל לנשותיהן דאיהו נמי בעי לאחמורי כוותייהו;

לישנא אחרינא: **אינהו מחמירי אנפשייהו** ומורים דצריכה בדיקה להחמיר, והם אין מצריכין נשותיהן לבדוק; ושיבוש הוא: דלאו היינו 'מחמירי אנפשייהו' אלא 'מקילי אנפשייהו ומחמירי לאחרים', וחלילה לעשות כן).

תנו רבנן: 'אשה שאין לה וסת אסורה לשמש, ואין לה לא כתובה ולא פירות (שאוכל בעלה מנכסי מלוג שלה, ולא אמרינן 'כיון דאין לה כתובה הימנו אישתכח דלאו אשתו היא וליהדר לה פירי דאכל') ולא מזונות (אם הלך למדינת הים קודם שגרשה - אין בית דין פוסקים לה מזונות מנכסיו) ולא בלאות (כגון אם הכניסה לו בגדים בשומת כתובתה, ואמרינן בכתובות (דף עט:) 'עיילא ליה גלימא מכסי בה ואזיל עד דבלי', וזו, כשמגרשה, אף על גב שקצת הבלאות קיימין - אין מחזירין לה), ויוציא ולא מחזיר עולמית - דברי רבי מאיר;

רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: משמשת בשני עדים (סדינין): הן עותוה (אי חזאי) הן תקנוה (אי לא חזאי);

משום אבא חנן אמרו: אוי לו לבעלה (כדמפרש לקמן).'

'*אסורה לשמש*' - דילמא מקלקלת ליה [שתראה בשעת תשמיש];

'*ואין לה כתובה*' כיון דלא חזיא לביאה לית לה כתובה;

'*ולא פירות ולא מזונות ולא בלאות*' - תנאי כתובה ככתובה דמו (מזונות - תנאי כתובה הן: 'את תהא יתבא בביתי ומיתזנא מנכסי'; ובלאות נמי משומת כתובה הן: ששמו לה מה שהיא מכנסת והוא מקבלן עליו לשלם לכשימות או לכשיגרשנה, כמו שאנו כותבין 'ודין נדוניא דהנעלת ליה וכו');

'*ויוציא ולא יחזיר עולמית*' – פשיטא!?

לא, צריכא דהדרה ואתקנה; מהו דתימא ליהדרה - קא משמע לן דזימנין דאזלא ומנסבא ומתקנא, ואמר: "אילו הייתי יודע שכך היה - אפילו הייתם נותנין לי מאה מנה לא הייתי מגרשה", ונמצא גט בטל ובניה ממזרין (הילכך אומרים לו: "הוי יודע שהמגרש את אשתו משום וסת לא יחזיר ואפילו היא חוזרת וקובעת", ותו לא מצי למימר "אילו הייתי יודע שכך כו' - שהרי התרו בו וגמר בדעתו וגרשה; והכי נמי אמרינן גבי מוציא את אשתו משום שם רע או משום נדר במסכת גיטין (דף מו.)).

'*משום אבא חנן אמרו אוי לו לבעלה*' - איכא דאמרי לרבי מאיר אמר ליה: דבעי לאגבויה כתובתה (והכי קאמר ליה: את אמרת אין לה כתובה - ואנא סבירא לי: אוי לו לבעלה שנחסר ממונו דודאי יש לה כתובה), איכא דאמרי לרבי חנינא בן אנטיגנוס קאמר ליה: דמקלקלת ליה (את אמרת 'משמשת בעדים'? אוי לבעלה: דדילמא לא חזיא לפני תשמיש וחזיא בשעת תשמיש).

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי חנינא בן אנטיגנוס;

ובמאי? אי בעסוקה בטהרות - הא אמרה שמואל חדא זימנא (כדמותיב ואזיל מדרבי אבא בר ירמיה, ומינה שמעינן דסבירא ליה לשמואל דעסוקה בטהרות בעיא בדיקה לבעלה, ושאינה עסוקה בטהרות לא בעיא בדיקה)! ואי בשאינה עסוקה בטהרות - הא אמר 'כל לבעלה לא בעיא בדיקה', דאמר רבי זירא אמר רבי אבא בר ירמיה אמר שמואל: 'אשה שאין לה וסת - אסורה לשמש עד שתבדוק', ואוקימנא לה בעסוקה בטהרות!?

(לעולם בעסוקה, ודקשיא לך 'תרתי למה לי'?) - מאן דמתני הא לא מתני הא (רב יהודה, דמתני הא משמיה דשמואל - לא מתני הא דרבי אבא, ורבי אבא לא מתני הא דרב יהודה).

(ואי קשיא: הא רב יהודה נמי אמרה, דאמר רב יהודה לעיל גבי מתניתין, דקתני לעיל 'ובשעה שהיא עוברת לשמש את ביתה', ואמר רב יהודה אמר שמואל: 'לא שנו אלא בעסוקה כו' !?

לאו פירכא היא, דרב יהודה לא אשמועינן התם בעסוקה מידי, דממתניתין הוה שמעינן בין עסוקה בין אינה עסוקה, ואתא רב יהודה למימר ואשמועינן משמיה דשמואל דשאינה עסוקה לא בעיא בדיקה; והכא אשמועינן דהלכה כרבי חנינא, וכאותה משנה דעסוקה בטהרות בעיא בדיקה, והכא עיקר.

ואית דמפרשי כי האי לישנא: **והאמר שמואל חדא זימנא** לעיל, ד**אוקימנא** למתניתין דקתני משמשת בעדים **בעסוקה בטהרות!?**

**מאן דמתני הא** כו': לעולם בשאינה עסוקה, ודקשיא לך דרבי אבא בר ירמיה אהא דרב יהודה - לא תקשי: אמוראי נינהו אליבא דשמואל, וטועין בדבר, דאם כן קשיא דרב יהודה אדרב יהודה, דהא איהו גופיה אמר דשאינה עסוקה לא בעיא בדיקה!)

הדרן עלך שמאי אומר

1. שהרי לא היה מוטל עליה לבדוק, ולפיכך לא פשעה, ואין לקנוס אותה [↑](#footnote-ref-1)