מסכת מעילה פרק רביעי קדשי מזבח

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר הכ"מ

(מעילה טו,א)

משנה:

קדשי מזבח מצטרפין זה עם זה למעילה (שאם נהנה משני מיני קדשי מזבח בשוה פרוטה – מעל), (ומצטרפין נמי לכזית) ולחייב עליהם משום פיגול ונותר וטמא (או לחייב משום 'מעלה בחוץ');

קדשי בדק הבית מצטרפין זה עם זה (למעילה; אבל פגול ונותר וטמא אין בהן, משום דהני לא נהגי בקדשי בדק הבית, וקדושת דמים נינהו);

אחד קדשי מזבח ואחד קדשי בדק הבית מצטרפין זה עם זה למעילה (אבל לא לדבר אחר; ומשום הכי קא פליג לה מתניתין דתני 'קדשי מזבח' בפני עצמן ו'קדשי בדק הבית' בפני עצמן).

גמרא:

השתא יש לומר דקתני '*אחד קדשי מזבח ואחד קדשי בדק הבית*', דהאי קדושת הגוף והאי קדושת דמים, אפילו הכי קתני '*מצטרפין זה עם זה*', קדשי מזבח עם קדשי מזבח מיבעיא?

משום דקתני עלה '*לחייב עליהן משום פיגול נותר וטמא*', דקדשי בדק הבית לא איכא הכי - משום הכי קא פליג ליה.

אמר רבי ינאי: מחוורתא (דבר ברור הוא, כמו: 'במחוורת עליו' (נזיר דף סג.)): אין חייבין משום מעילה אלא על קדשי בדק הבית ועולה בלבד; מאי טעמא? - דאמר קרא: (ויקרא ה,טו) נפש כי תמעול מעל [וחטאה בשגגה] מקדשי ה' [והביא את אשמו לה' איל תמים מן הצאן בערכך כסף שקלים בשקל הקדש לאשם]: קדשים המיוחדין לה' יש בהן מעילה, אבל קדשי מזבח אית בהו לכהנים ואית בהו לבעלים.

תנן: '*קדשי מזבח מצטרפין זה עם זה למעילה*'!?

(ומתרץ:) מדרבנן (מדרבנן הוא דאית בהו מעילה בקדשי מזבח, אבל לא מדאורייתא).

'*קדשי קדשים ששחטן בדרום מועלים בהן*' [מעילה פ"א מ"א]!?

מדרבנן.

תנן [מעילה פ"ב מ"ב]: '*הנהנה מן החטאת כשהיא חיה לא מעל עד שיפגום* (כגון שרכב עליה והכחישה, כדמפרש בפירקין דלקמן (דף יט.) דבחטאת בעלת מום מיירי, דקיימא לדמי; לפיכך מעל: שהפסיד להקדש: שפחת מדמיה)*; כשהיא מתה - כיון שנהנה כל שהוא* (אף על פי שלא פגם) *– מעל* (דלאו לדמי קיימא, שאין פודין את הקדשים להאכילן לכלבים (פסחים דף כט.))'!?

(האי מעל נמי) מדרבנן.

ומדאורייתא לא? והתניא: '*רבי אומר:* (ויקרא ג,טז) [והקטירם הכהן המזבחה לחם אשה לריח ניחח] *כל חלב לה' - לרבות אימורי קדשים קלים למעילה*'!?

מדרבנן.

והא קרא קא נסיב לה (לאשמועינן דמדאורייתא מעל)?

אסמכתא בעלמא.

והא אמר עולא אמר רבי יוחנן: 'קדשים שמתו יצאו מידי מעילה דבר תורה' (משום דכתיב '[מ]קדשי ה'', וכיון דמתו לא חזו לקדשי ה'); במאי (קמיירי עולא): אילימא בקדשי בדק הבית - אפילו כי מתו נמי (נמי לא יצאו מידי מעילה): לא יהא אלא דאקדיש אשפה לבדק הבית, לאו אית בה מעילה (מי לא קדשה לדמיה דאית בה מעילה? הכי נמי דאי אקדיש בהמה לבדק הבית, אף על גב דמתה - קדשה נמי לדמים, ואית בה מעילה)? אלא קדשי מזבח בחייהם נמי דאורייתא אית בהו מעילה (אלא פשיטא דבקדשי מזבח מיירי, ולאחר מיתה יצאו מידי מעילה דבר תורה; מכלל דבחייהן יש בהן מעילה מדאורייתא, וקשיא לרבי ינאי)?

אלא הכי קא אמרי דבי רבי ינאי (אמר לך רהי ינאי): (אִין, ודאי בקדשי מזבח נמי אית בהו מעילה מדאורייתא) מהאי קרא - קדשי בדק הבית שמעין מינה, קדשי מזבח לא שמעין מינה (אבל מהאי קדשי ה' דבקרא ד'נפש כי תמעול מעל' (ויקרא ה,טו) לא שמעינן מיניה אלא קדשי בדק הבית, דמחוורין לה', אלא מקרא אחרינא נפקא לן דקדשי מזבח אית בהו מעילה: דכתיב ואיש כי יאכל קדש בשגגה [ויסף חמשיתו עליו ונתן לכהן את הקדש] (ויקרא כב,יד): דבכל קדש מיירי).

(מעילה טו,ב)

משנה:

חמשה דברים בעולה מצטרפין זה עם זה: הבשר והחלב והסולת והיין והשמן (היינו מנחה הבאה עמה, והיין, והשמן - מצטרפין זה עם זה בכזית לחייב משום 'מעלה בחוץ' ולחייב משום פגול ונותר וטמא, ומשום מעילה נמי; ואף על גב דתנא רישא נמי 'קדשי מזבח מצטרפין זה עם זה' - איצטריך למיתני הא, לאשמועינן רבותא: דבשר וסלת ויין מצטרפין אף על גב דמינא אחרינא נינהו);

וששה בתודה (מצטרפין זה עם זה לפיגול ונותר וטמא): הבשר והחלב והסולת והיין והשמן והלחם (והאי סלת נמי דקתני גבי תודה - היינו נמי מנחת נסכים הבאה עם התודה, כדאמרינן במסכת מנחות בפרק 'שתי מדות' (דף צ:) דתודה נמי טעונה מנחת נסכים, דמפיק ליה מ'או זבח' (במדבר טו,ג)).

גמרא:

מתני ליה רב הונא לרבא: '*חמשה דברים בעולם מצטרפין זה עם זה*'; אמר ליה: 'בעולם' קא אמרת (דמשמע בכל הזבחים שבעולם חמשה דברים שמצטרפין זה עם זה, ותו לא)? והא קתני בתודה '*ששה דברים שבתודה הבשר והחלב והסולת והיין והשמן ולחמי תודה*'? (ודם לא קא חשיב, לפי שאין מועלין בדמים, וליתיה לא בפגול ולא בטמא, כדאמרינן בפרק 'כל הבשר' (חולין דף קיז:).)

אמר ליה: תני 'בעולה'. (תני 'בעולה איכא חמשה דברים המצטרפין', ולא במקום אחר;

ענין אחר: אמר לו רבא: 'בעולם' קאמרת: דבכל דבר שבעולם מצטרפין אלו חמשה דברים? והא קתני בתודה - דמשמע דבזבחים מיירי, ולא בחולין.)

תנינא להא, דתנו רבנן: '*עולות ואימורים מצטרפין לכזית להעלותן בחוץ* (דאי מקטיר כחצי זית בשר וכחצי זית אימורין בחוץ - חייב עליהם משום 'מקטיר בחוץ', והקטרה בעינן בכזית, כדכתיב [ויקרא ז,יח] ואם האכל יאכל ואמרינן (זבחים דף כח:) '*בשתי אכילות הכתוב מדבר: אחת אכילת אדם ואחת אכילת מזבח*': מה אכילת אדם בכזית אף אכילת מזבח בכזית) *ולחייב עליהן משום פיגול ונותר וטמא*'!?

קתני בעולה - אִין, בשלמים – לא.

בשלמא להעלותן בחוץ, עולה דכליל היא – מצטרפין (הבשר והחלב לחייב הקטרה בחוץ), (אבל) שלמים (דאינן כליל) - לא מצטרפין (לאימורין); אלא לחייב עליהן משום פיגול ונותר וטמא, שלמים אמאי לא מחייב (בשלמים אמאי לא מצטרפין בכזית לחייב משום פיגול ונותר וטמא)?: והתנן '*כל הפיגולים מצטרפין זה עם זה וכל הנותרות מצטרפות זו עם זו*'?

אלא אימא 'עולה ואימוריה מצטרפין זה עם זה לכזית' ליזרק עליהן את הדם, וכיון דמצטרפין ליזרק את הדם – 'חייב וכו'.

ומאן קתני לה?

רבי יהושע היא, דתניא [תופסתא פסחים פ"ו מ"ג]: '*רבי יהושע אומר: כל הזבחים שבתורה שנשתייר מהן כזית בשר וכזית חלב - זורק את הדם; כחצי זית בשר וכחצי זית חלב - אינו זורק את הדם; ובעולה - אפילו כחצי זית בשר וכחצי זית חלב זורק את הדם, מפני שכולה כליל* (משאינו כן בשאר הזבחים; וטעמיה דרבי יהושע בשאר זבחים משום דכתיב ואם האכל יאכל, כדאמרינן לעיל: דבשתי אכילות הכתוב מדבר; משום הכי סבירא ליה דאין זורקין עליהן את הדם עד שישתייר מהן כזית בשר, דהיינו אכילת אדם או כזית חלב דהיינו אכילת מזבח, אבל חצי זית בשר דהיא אכילת אדם וחצי זית חלב דלאו אכילת אדם הוא - אינו זורק עליו: דאין מצטרפין, אבל עולה - דלית בה אכילת אדם - אפילו כחצי זית בשר וכחצי זית חלב מצטרפין)*; ובמנחה אפילו כולה קיימת* (ואין שם כלום מן הבשר) *לא יזרוק*'.

מנחה מאי עבידתיה (מאי זריקה טעונה מנחה)?

אמר רב פפא: מנחת נסכים (כלומר: האי דקאמר ובמנחה אפילו כולה קיימא וכו' - באותה מנחה הבאה בנסכים קאמר, כדכתיב ומנחתם סלת וגו', דקא סלקא דעתא: 'הואיל ובהדי זבח קאתייא, כגופא דזבח דמיא, ואף על גב דלא נשתייר מן הבשר כלום - יזרוק עליה את הדם' - קא משמע לן דלא).

משנה:

התרומה (היינו תרומה גדולה: תרי ממאה) ותרומת מעשר (היינו 'מעשר מן המעשר' [במדבר יח,כו] ) ותרומת מעשר של דמאי (שהוא אחד ממאה), והחלה, והביכורים - מצטרפין זה עם זה לאסור (שאם נפל מכולן לתוך עיסה של חולין ויש בו כדי לחמץ - אסורה) ו(ומצטרפין לאוכל מכולן בשוה פרוטה בשגגה) לחייב עליהן את החומש;

כל הפיגולים מצטרפין זה עם זה, וכל הנותרים מצטרפין זה עם זה.

גמרא:

מאי טעמא (מצטרפין חלה ובכורים עם התרומה)?

כולהו איקרו 'תרומה': גבי חלה כתיב (במדבר טו,כ) ראשית עריסותיכם חלה תרימו תרומה [כתרומת גרן כן תרימו אתה]; גבי ביכורים נמי איקרו תרומה, דתניא [ספרי ראה פסקא עב]: (דברים יב,יז) [לא תוכל לאכל בשעריך מעשר דגנך ותירשך ויצהרך ובכרת בקרך וצאנך וכל נדריך אשר תדר ונדבתיך] *ותרומת ידך - אלו ביכורים*'; אבל אינך לא צריכא (כלומר: שאר הנך לא צריכי קרא לאיתויי דמצטרפין זה עם זה, דהא מיקרו 'תרומה').

משנה:

כל הנבילות מצטרפין זו עם זו (לכזית; משמע השתא אפילו נבלת בהמה טמאה עם נבלת בהמה טהורה), וכל השקצים מצטרפין זה עם זה (לאוכל מהן כזית).

גמרא:

אמר רב:

(מעילה טז,א)

לא שנו (ד'נבלות מצטרפות זו עם זו', דמשמע אפילו נבלת בהמה טמאה עם נבלת בהמה טהורה) אלא לענין טומאה (הנוגע בהן דבתרוייהו כתיב (ויקרא יא,לט) הנוגע בנבלתה יטמא), אבל לענין אכילה - טהורין בפני עצמן וטמאים בפני עצמן (אבל לענין אכילה לחייב עליה משום לא תאכלו כל נבלה (דברים יד,כא) - לא מצטרפין, אלא נבלות טהורים בפני עצמן מצטרפות זו עם זו, ונבלות טמאות בפני עצמן; אבל לענין איסור אכילה לא מצטרפין, דאין איסור חל על איסור: דלא אתי איסור נבלה וחייל על איסור בהמה טמאה, הלכך לא מצטרפין);

ולוי אמר: אפילו לאכילה נמי מצטרפין (דקסבר: איסור חל על איסור, וחייב שתים: אחת משום בהמה טמאה ואחת משום נבלה);

ורב אסי אמר: טהורים לעצמן וטמאין לעצמן.

איכא דאמרי (הא דרב אסי) פליגא אדרב (ומצינן לאוקמא האי דקאמר רב אסי 'טהורים לעצמם וטמאים לעצמם' - משמע דבין לענין טומאה ובין לענין אכילה ומוקים רב אסי למתניתין דתני 'כל הנבלות מצטרפות' - היינו טהורין בפני עצמן וטמאין בפני עצמן, ואפילו לענין טומאה, והיינו 'פליגא אדרב'), ואיכא דאמרי לא פליגא (דמצינן לאוקמי נמי לדרב אסי כדרב, וכי קאמר רב אסי 'טהורין לעצמן' - לענין אכילה, אבל לטומאה - הכי נמי דמצטרפין, והיינו כרב).

מיתיבי: 'מיתת פרה וחיי גמל(שאם נטל חצי זית מפרה מתה וחתך חצי זית מגמל חי ואכלם) *אין מצטרפין זה עם זה* (לחייב, לא משום נבלה דמיתת פרה, ולא משום אבר מן החי הבא מגמל חי)' - הא מיתת שניהם (שנטל חצי זית מפרה מתה וחצי זית מגמל מת) מצטרפין (לטומאה), וקשיא לרב אסי? (קשיא לרב אסי אליבא דמאן דאמר דפליגא אדרב, דקאמר 'אפילו לענין טומאה נמי טמאות לעצמן וטהורות לעצמן', אבל לרב לא מצי לפרוכי: דרב מצי לאוקמי להא דוקיא 'דהא מיתת שתיהם מצטרפין' - לענין טומאה קאמר.)

אימא 'הא חיי שניהם מצטרפין (לכזית אבר מן החי)', ומני? - רבי יהודה היא, דאמר (בפרק גיד הנשה (חולין דף קא)) 'אבר מן החי נוהג בטמאה'.

אבל מיתת שניהם – מאי?: לא מצטרפי (משום דטהורות לעצמן וטמאות לעצמן)? אם כן מאי איריא דרהיט ותני (ברייתא) '*מיתת פרה וחיי גמל* (אין מצטרפין משום דזה חי וזה מת)'? הא אפילו מיתת שניהם לא מצטרפי (אף על גב דשניהם מתים, וליתני הכי: 'מיתת פרה וגמל שניהם אין מצטרפין'? אלא ודאי דמדתני 'מיתת פרה וחיי גמל אינן מצטרפין' - מכלל דסבירא ליה דהא מיתת שניהן מצטרפין, וקשיא לרב אסי)? ועוד: תניא (והיינו סיפא דהאי ברייתא דלעיל, דקתני 'מיתת פרה וחיי גמל'): '*חצי זית פרה בחייה וחצי זית גמל במיתתה אין מצטרפין', אבל חצי זית מפרה וחצי זית מגמל בין בחייה* (בחיין: ששניהן חיין) *בין במיתתה* (במיתת שניהן) *מצטרפין*', קשיא רישא (דקתני 'מיתת פרה וחיי גמל וכו' דדייקת 'הא מיתת שניהן לא מצטרפין') אסיפא (דקתני '*אבל חצי זית מפרה בין בחייה בין במיתתה מצטרפין*')? אלא לאו שמע מינה (מדסיפא) מיתת שניהם מצטרפין (- ברישא נמי מצטרפת מיתת שניהן, וקשיא לרב אסי לאיכא דאמרי דפליגא אדרב)!?

אמר לך רב אסי: האי תנא סבר איסור חל על איסור. (דאף על גב דאיכא איסור של טמאה ואיכא איסור נבלה, אפילו הכי מצטרפין, ולא סבירא לי [לרב אסי] הכי, אלא סבירא לי דאין איסור חל על איסור, ומיתת שניהן אין מצטרפין; והא דקתני ברישא '*מיתת פרה וחיי גמל אין מצטרפין*' - היינו נבלה ואבר מן החי דלבהמה טמאה: דלא אתי איסור נבלה וחייל אאיסור אבר מן החי; והא דקתני סיפא '*חצי זית מפרה בחייה* וכו' - התם ליכא איסור נבלה: דבבהמה טמאה ליכא איסור נבלה אלא איסור בהמה טמאה ואבר מן החי!

ענין אחר: **קשה רישא אסיפא**: דהא רישא, דקתני 'חצי זית מפרה בחייה וחצי זית מגמל במיתתה אין מצטרפין' - קשה להא סיפא דקתני 'אבל חצי זית מפרה וחצי זית מגמל בין בחייה בין במיתתה מצטרפין', דהא דקתני בין בחייה בין במיתתה משמע ליה בין במיתת חדא וחיי חברתה, וקתני מצטרפין! **אלא לאו שמע מינה דמיתת שניהן מצטרפין** והכי קאמר: אלא מאי אית לך למימר דלא תיקשי רישא לסיפא? - הכי צריך לפרושי להא סיפא דקתני 'בין בחייה בין במיתתה', תריץ הכי: **בין במיתתה** = בין במיתת שניהן, וקתני דמצטרפין, וקשיא לרב אסי להך לישנא דפליגא אדרב, דמשמע דסבירא ליה לרב אסי דאפילו לטומאה נמי אין מצטרפין; ולא מן המורה.)

(מעילה טז,ב)

אמר רב יהודה אמר רב: אכילת שרצים לוקה עליו בכזית (ולא בכעדשה); מאי טעמא? 'אכילה' כתיב בהו (לא תאכלום כי שקץ הם (ויקרא יא,מב) , ואכילה אינה פחותה מכזית).

והתני רבי יוסי בר רבי חנינא קמיה דרבי יוחנן: '(ויקרא כ,כה) והבדלתם בין הבהמה הטהורה לטמאה ובין העוף הטמא לטהור ולא תשקצו את נפשותיכם בבהמה ובעוף ובכל אשר תרמוש האדמה אשר הבדלתי לכם לטמא - פתח הכתוב באכילה (דהאי דכתיב ולא תשקצו את נפשותיכם - היינו באכילה: דכי אכיל להו - משקץ נפשיה) וסיים בטומאה (אשר הבדלתי לכם לטמא - אלא לומר לך): מה טומאה (טומאת שרץ) בכעדשה - אף אכילה (לוקה עליהן) בכעדשה', וקלסיה רבי יוחנן (להאי דתני רבי יוסי בר רבי חנינא) וקשיא לדרב (לרב יהודה אמר רב דאמר בכזית)?

לא קשיא: כאן במיתתן, כאן בחייהן (הא דתני כזית - היינו כי אכיל מינייהו בחייהן, אבל כי אכיל מינייהו במיתתן - אפילו בכעדשה לקי, דומיא דטומאה).

אמר ליה אביי: והא רב - אמתניתין קאי (ומנא ידעי דהכי הוא? משום דקאמר רב לעיל 'לא שנו אלא לענין אכילה' וההיא ודאי אמתניתין קאי: '*אכל הנבלות מצטרפין*', הכא נמי, הא דקאמר רב 'אכילת שרצים לוקה עליהן בכזית' - קאי אמתניתין: 'אכל השרצים מצטרפין זה עם זה'), ומתניתין 'כל השרצים' קתני = אפילו במיתתן (ומתניתין - במיתתן קא מיירי, דהא קתני 'כל הנבלות מצטרפות זו עם זו', דהיינו במיתתן, וכיון דקאי אמתניתין, מכלל דהא דקאמר רב נמי בכזית קאי במיתתן, והיכי מתרצא לדרב בחייהן)!? <לאו דאיכא פורתא מהאי ופורתא מהאי (לא שמענו פירושו)>

אמר ליה רב יוסף (לאביי): ההיא דיוקא (כלומר: האי דיוקא דקא דייקת, דרב אמתניתין קאי) - דילך הוא (שלך יהא אותו דקדוק, ולא סבירא לי); רב (דאמר אכילת שרצים וכו') - (לא קאי אמתניתין אלא) שמעתא בעלמא קאמר.

וקלסיה רבי יוחנן:

מיתיבי (על הא דקאמר לעיל דקלסיה רבי יוחנן, דמשמע דסבירא ליה דאכילת שרצים בכעדשה - מותיב ליה השתא): '*האיברין אין להן שיעור: אפילו פחות מכזית נבלה ופחות מכעדשה מן השרץ* (דאבר כל שהוא, אם הוא שלם, אפילו הוא פחות מכזית לענין נבלות, או אבר שלם מן השרץ שהוא פחות מכעדשה) *- מטמאין*' (דהואיל והן איברין שלמין, אף על פי שאין בהן כשיעור – מטמאין, משום דחשיבי), ואמר רבי יוחנן: אין לוקין עליהן (אין האוכלן לוקה עליהן) אלא בכזית! (והשתא משמע דרבי יוחנן קאי אהאי ברייתא דהאיברין, והך ברייתא ודאי במיתתן קמיירי, דקתני 'אפילו פחות מכזית נבלות', ואמר רבי יוחנן 'אין לוקין אלא בכזית' והיכי קלסיה רבי יוחנן להא דרבי יוסי בר רבי חנינא דלוקין עליהן בכעדשה, דאוקימנא לה נמי דבמיתתן קמיירי, וקשיא דרבי יוחנן אדרבי יוחנן)?

אמר רבא: (דהא דקלסיה רבי יוחנן לההיא 'מה טומאה בכעדשה אף אכילה בכעדשה' -) במובדלין דבר הכתוב (בהני דכתיב בהן והבדלתם בהנך שמונה שרצים שבתורה [ויקרא יא,יג: אל תשקצו את נפשתיכם בכל השרץ השרץ ולא תטמאו בהם ונטמתם בם], שמובדלין משאר שרצים וחמורין לענין טומאה יותר מן האחרים: דאחרים לא מטמו כלל אלא הני שמונה, ובהנהו קאמר קרא דמשמע דאכילה נמי בכעדשה; והאי דאמר רבי יוחנן 'אין לוקין עליהן אלא בכזית' - לא קאי אברייתא, דברייתא ודאי מיירי בשרצים שאינן מובדלין קאמר רבי יוחנן דאין לוקין עליהן אלא בכזית).

אמר ליה רב אדא בר אהבה לרבא: אלא מעתה (דבמובדלין דבר הכתוב, דמשני שיעורא בין מובדלין לשאינן מובדלין), בהמה נמי ליפלגי בין מובדלת לשאינה מובדלת (הואיל והקישה רחמנא לשרצים בחד קרא: נבלת בהמה טמאה ונבלת בהמה טהורה לשרצים, דכתיב והבדלתם [ויקרא כ,כה: והבדלתם בין הבהמה הטהורה לטמאה ובין העוף הטמא לטהור ולא תשקצו את נפשותיכם בבהמה ובעוף] ובכל אשר תרמוש האדמה [אשר הבדלתי לכם לטמא] - נימא נמי דלהכי אקשינהו: דשני בין מובדלת לשאינה מובדלת, ולימא הכי: דהא דקאמר דנבלה מטמאה בכזית היינו במובדלת - לבהמה טהורה קרי לה מובדלת: שמובדלת מבהמות טמאות, דמותרת באכילה; אבל בהמה טמאה שאינה מובדלת - לא מטמאה עד דאיכא טפי מכזית: עד דאיכא כביצה)?

(מעילה יז,א)

אמר ליה: כי קא מקיש רחמנא (בהמה טמאה וטהורה לשרצים) - (לאו לפלוגי שיעורא בין נבילה מובדלת בין לנבילה שאינה מובדלת, אלא) לבל תשקצו [ויקרא כה,כ: והבדלתם בין הבהמה הטהרה לטמאה ובין העוף הטמא לטהר ולא תשקצו את נפשתיכם בבהמה ובעוף ובכל אשר תרמש האדמה אשר הבדלתי לכם לטמא] (וקא משמע לן דאחת נבלת בהמה טמאה ואחת נבלת בהמה טהורה ואחד שרצים - מחייב האוכלן משום בל תשקצו נמי, ולאפושי לאו בנבלת בהמה טמאה לבד מלאו דנבלה: דאיכא לאו דלא תשקצו ולאו דבהמה טמאה), אבל לשיעורין – לא.

משנה:

דם השרץ והבשר מצטרפין זה עם זה (לכעדשה לטמא);

כלל אמר רבי יהושע: כל שטומאתו ושיעורו שוין (כגון: נבלה ונבלה, או חולד ועכבר) – מצטרפין; טומאתו ולא שיעורו (כגון: שרץ ונבלה, דטומאתן שוה: דשניהן הויין טומאת ערב, ולא שיעורו: דנבלה - שיעור טומאתה בכזית, ושרץ בכעדשה), שיעורו ולא טומאתו (כגון נבלה ומת: תרוייהו מטמאין בכזית; מת הויא טומאתו שבעה, ונבלה לא הויא אלא טומאת ערב), לא טומאתו ולא שיעורו (כגון מת ושרץ: דשרץ שיעורו בכעדשה וטומאתו עד הערב, ומת שיעורו בכזית וטומאתו שבעה) - אין מצטרפין.

גמרא:

אמר רב חנין אמר רב זעירא, וכן אמר רבי יוסי בר רבי חנינא: [ויקרא יא,לא: אלה הטמאים לכם בכל השרץ כל הנגע בהם במתם יטמא עד הערב] 'הטמאין' (ה"א יתירא) - מלמד שהן מצטרפין, ואפילו שרץ ושרץ, שרץ ודם, בין משם אחד בין משני שמות (כלומר: כחצי שיעור משרץ זה וכחצי שיעור משרץ אחר מצטרפין, חצי שיעור מחולד וחצי שיעור מעכבר מצטרפין, והא דקתני '*דם השרץ והבשר מצטרפין*' - דוקא בשרו של אותו שרץ עצמו שפירש ממנו הדם, דהוי דם ובשר משרץ אחד, ולא שהדם משרץ אחד והבשר משרץ אחר; אבל אי אתו משני שרצים - לא מצטרף, וקשיא לרבי יוחנן)!?

אמר רב יוסף: לא קשיא: כאן בכולו כאן במקצתו (אי הוו שרצים כולן שלימין, בין משם אחד בין משני שמות, ופירש חצי שיעור מזה וחצי שיעור מזה, או מזה דם ומזה בשר, כיון דאתו ממקום חשוב: דתרווייהו שרצים שלימין נינהו, וחשיבי – מצטרפין; והא דאמר רבי חנין וכו' - היינו במקצתן: דלא הוו השרצים שלימין, אלא מקצתו של כל אחד ואחד מונח בכאן, ופירש דם מזה ובשר מזה: הואיל ולא אתו משרצים שלימין לא חשיבי, ולא מצטרפי הדם עם הבשר אלא עם בשר אותו שרץ שפירש ממנו הדם); ומנא תימרא (דשני לן בין כולו למקצתו)? מדתניא: 'נשפך (רביעית דם שלימה) על הרצפה (ולהכי נקט 'רצפה' שהרצפה היתה חלקה) והיה מקומה קטפרס (דהויא כמדרון ונתפשט הדם), איהל על מקצתו (של רביעית דם, כגון ששחה על מקצתו) – טהור (משום דלא איהל על כל השיעור), איהל על כולו (על הרביעית של דם טמא) – טמא' מאי מקצתו?: אילימא מקצת דם - והא אמר רבי חנינא אמר רבי: רביעית דם שהגיס בה (שהפך בה בכוש או בכרכר) טהורה (ואף על גב דכי הגיס בה אי אפשר שלא יאהיל על כולו - קתני 'טהור אותו המגיס בו' - ואמאי קתני אידך ברייתא 'איהל על כולו טמא')?! אלא לאו שמע מינה כאן בכולו כאן במקצתו? (דהאי דקתני 'איהל על כולו' טמא - היינו היכא דאתי האי רביעית דם ממת שלם, ולהכי חשיב דמטמא באהל; והא דקתני שהגיס בה טהור - היינו היכא דלא בא רביעית זה ממת שלם, אלא שיצא ממקצתו שהיה מונח שם מקצת מת ופירש ממנו אותו דם: אף על גב דאית ביה רביעית, הואיל ואינו בא ממת שלם - לא חשיב, ואינו מטמא באהל; וכן אמר רבי) - שמע מינה.

שאל רבי מתיא בן חרש את רבי שמעון בן יוחאי בעיר רומי: מנין לדם שרצים שהוא טמא?

אמר ליה: דאמר קרא: (ויקרא יא,כט) וזה לכם הטמא [**ב**שרץ השרץ על הארץ החלד והעכבר והצב למינהו] (והאי קרא מיותר הוא לדרשא, למידרש ביה הכי; דהא כתיב קרא אחרינא (ויקרא יא,לא) אלא הטמאים לכם [לכם בכל השרץ כל הנגע בהם במתם יטמא עד הערב])

אמרו לו (לרבי מתיא) תלמידיו: חכים ליה בן יוחאי (כבר נתחכם בן יוחאי שיודע לומר דבר זה).

אמר להם: תלמוד ערוך בפיו של רבי אלעזר בר רבי יוסי (ולא אמרה מדעתו; ומנלן דלמדה מרבי אלעזר בר רבי יוסי? – מהכא:) שפעם אחת גזרה המלכות גזרה שלא ישמרו את השבת ושלא ימולו את בניהם ושיבעלו את נדות; הלך רבי ראובן בן איסטרובלי וסיפר קומי (שגילח השער שעל מצחו והניח השער של אחריו, כעין בלורית שהעובדי כוכבים עושין, כדי שלא יכירו בו שהוא יהודי) והלך וישב עמהם, אמר להם: מי שיש לו אויב - יעני או יעשיר (רצונו שיעשיר או רצונו שיעני)?

אמרו לו: יעני.

אמר להם: אם כן לא יעשו מלאכה בשבת כדי שיענו!

אמרו: טבית!

אמר: ליבטל! – ובטלוה;

חזר ואמר להם: מי שיש לו אויב - יכחיש או יבריא?

אמרו לו: יכחיש!

אמר להם: אם כן ימולו בניהם לשמונה ימים ויכחישו!

אמרו: טבית!

אמר – ובטלוה.

חזר ואמר להם: מי שיש לו אויב - ירבה או יתמעט?

אמרו לו: יתמעט!

אם כן לא יבעלו נדות!

אמרו: טבית!

אמר - ובטלוה.

הכירו בו שהוא יהודי, החזירום.

אמרו: מי ילך ויבטל הגזרות?

(מעילה יז,ב)

ילך רבי שמעון בן יוחאי, שהוא מלומד בנסים (שנעשו לו נסים במערה, כדגרסינן בפרק 'מה מדליקין' (שבת דף לג:));

ואחריו מי ילך?

רבי אלעזר בר רבי יוסי.

אמר להם רבי יוסי: ואילו היה אבא חלפתא (אביו של רבי יוסי) קיים - יכולין אתם לומר לו תן בנך להריגה (בתמיה: כך אין אתם יכולין לומר לי שאתן בני להריגה)?

אמר להם רבי שמעון: אילו היה יוחאי אבא קיים - יכולין אתם לומר לו תן בנך להריגה?

אמר להו רבי יוסי: אנא אזלין, דלמא עניש ליה רבי שמעון, דקא מסתפינא (מסתפינא דלמא עניש ליה רבי שמעון בן יוחאי לבני, ובדבר זה אני מתיירא יותר מפחד האויבים: שמתיירא אני שמא יכעוס עליו בשביל שום דבר ויענישנו); קביל עליה (רבי שמעון בן יוחאי) דלא ליענשיה - אפילו הכי ענשיה (כדאמרינן לקמן, דאמר ליה 'אל יחזור הבן כו'): כשהיו מהלכין בדרך נשאלה שאלה זו בפניהם: מנין לדם השרץ שהוא טמא?

עקם פיו רבי אלעזר בר רבי יוסי ואמר (שלא אמר קול רם כמנהגו אלא עיקם פיו מכמות שהיה רגיל לדבר ואמר בלחישה שלא ירגיש רבי שמעון בן יוחאי, שיהא כמורה הלכה לפניו): (ויקרא יא,כט) וזה לכם הטמא [בשרץ השרץ על הארץ החלד והעכבר והצב למינהו]; (ואף על פי כן הרגיש בו רבי שמעון בן יוחאי, ו)אמר ליה רבי שמעון: מעקימת שפתיך אתה ניכר שתלמיד חכם אתה (ראיתי שהשבת תשובה וניכר שחכם אתה שידעת להשיב)! (אבל הואיל והורית לפני) אל יחזור הבן אצל אביו (דענשו; ואידך מפרש באגדתא היכי הוה עובדא דנטה נפשו למות, עד שנזכר רבי שמעון בן יוחאי שאמר לאביו שיהא מחזירו לשלום, ובקש עליו רחמים; והיאך נתרפא מפרש התם)!

יצא לקראתו בן תמליון (שד שקורין נוטיו"ן): רצונכם אבוא עמכם?

בכה רבי שמעון ואמר: מה שפחה של בית אבא, נזדמן לה מלאך שלש פעמים (הגר נזדמנו לה שלשה מלאכים דשלש פעמים כתיב מלאך בפרשה (בראשית טז)), ואני לא פעם אחת - יבא הנס מכל מקום!

קדים הוא, על בברתיה דקיסר (ונשתגעה, והיתה צועקת ואומרת "הביאו לי את רבי שמעון בן יוחאי" בכל שעה; ואידך כולה מפרש התם); כי מטא התם – אמר: "בן תמליון - צא! בן תמליון – צא!" וכיון דקרו ליה – נפק, אזל.

אמר להון: שאילו כל מה דאית לכון למישאל, ועיילינהו לגנזיה לשקול כל דבעו! אשכחו ההוא איגרא (דכתיבי בה הלין גזירות דאמרן לעיל), שקלוה וקרעוה; והיינו דאמר רבי אלעזר בר רבי יוסי: אני ראיתיה (בפרוכת קמיירי: שראה אותה בבית הקיסר) בעיר רומי והוו עליה כמה טיפי דמים (מפר ושעיר של יום הכפורים, שהוזה עליה כמצליף: שלא היו הטיפין זו בצד זו).

משנה:

הפיגול והנותר אין מצטרפין מפני שהן שני שמות; השרץ והנבלה וכן הנבלה ובשר המת אין מצטרפין זה עם זה לטמא אפילו בקל שבשניהן (כלומר: דפחות מכעדשה דשרץ אינו מצטרף להשלים לכזית נבלה, דהוא קל, וכל שכן דנבילה אינה מצטרפת לפחות מכעדשה, דשרץ דהיינו שיעור חמור; וכן חצי זית של מת אינו מצטרף לחצי זית של נבלה אפילו לטמא טומאת ערב).

גמרא:

אמר רב יהודה אמר שמואל: לא שנו (דפיגול ונותר אינן מצטרפין) אלא לטומאת הידים, דמדרבנן היא (כדאמרינן במסכת פסחים (דף קכ:) שגזרו בנותר ופגול שיהו מטמאין את הידים משום חשדי כהונה, או משום עצלי כהונה; וכיון דגזרה דרבנן היא - אינן מצטרפין לטומאת ידים, דלא עבדינן תקנתא לתקנתא: דכיון דמדרבנן היא הא גזרה דפיגול ונותר, אי אמרת דמצטרפין - הויא גזרה לגזרה); אבל לענין אכילה (דפיגול ונותר) – מצטרפין (דאי איכא פחות מכזית פיגול, ונותר משלימו לכזית ואכלו - חייבין עליו משום פיגול; וכן אי הוי רוב דנותר, ופיגול משלימו לכזית ואכלו - חייב עליו משום נותר; ואמר לי רבי: דאי הוי חצי זית מזה וחצי זית מזה - מצטרפין זה עם זה לחייב עליו משום נותר ומשום פיגול [לא לחייבו שתים, שאם כן אתה מחייבו על פחות מכשיעור! אלא לענן מלקות,לחייבו אם התרו בו, משום נותר או משום פיגול]), דתניא: '*רבי אליעזר אומר:* ~~(שמות כט,לד) [ואם יותר מבשר המלאים ומן הלחם עד הבקר ושרפת את הנותר באש] לא יאכל כי קדש הוא~~ (שמות כט,לג) [ואכלו אתם אשר כפר בהם למלא את ידם לקדש אתם וזר] *לא יאכל כי קדש הם: כל שבקדש פסול* (כי קדש הם משמע דשניהן מצטרפין לאכילה; ומלא יאכל נפקא דכל שבקדש פסול, כגון נותר ופגול) *- בא הכתוב ליתן לא תעשה על אכילתו*'.

משנה:

האוכל שנטמא באב הטומאה (דהוא ולד ראשון) ושנטמא (והאוכל שנטמא) בולד הטומאה (דהוא שני) - מצטרפין זה עם זה לטמא בקל שבשניהם (דהיינו שֵׁנִי, ומצטרפין יחד לעשות שלישי כדרך שהשני עושה, דהוא 'קל שבשניהן'; אבל לא מצטרפין להכי שיעשו שני כמו ראשון שעושה שני, דאם כן היינו 'חמור שבשניהן');

כל האוכלים מצטרפין זה עם זה לפסול הגוייה כבחצי פרס, כבמזון שתי סעודות לעירוב;

וכביצה לטמא טומאת אוכלין;

וכגרוגרת להוצאת שבת;

וככותבת ביום הכפורים;

כל המשקין מצטרפין זו עם זו לפסול את הגוייה ברביעית, וכמלא לוגמא ביום הכפורים.

גמרא:

תניא: רבי שמעון אומר: מה טעם (מה טעם מצטרפין ולד ראשון עם ולד שני)? - שאפשר לשני שיַעֲשֶׂה ראשון.

ומי קא עביד שני ראשון? הא לא אפשר (דשני לעביד ראשון לעולם? דלא מצינו טומאה שעושה כיוצא בו? דאפילו שני נמי לא עביד, וכל שכן דראשון לא עביד)?

אמר רבא: הכי קאמר: (אלא מה טעם מצטרפין? - משום) מי גרם לשני (שיבוא לידי טומאה)?: לאו ראשון? (וכיון דמכח ראשון אתי עליה טומאה - הוי כי ראשון, ולהכי מצטרפין!)

רב אשי אמר: ראשון ושני לגבי שלישי - בני חדא ביקתא אינון (מבית אחד הן, כלומר, דתרווייהו: ראשון ושני - אתי מחדא: דשני אתי מכח ראשון; להכי אמר מצטרפין זה עם זה כקל שבשניהן דעושין שלישי; בין רבא לרב אשי ליכא בינייהו אלא שינוי לשון: דרב אשי מוסיף ואמר 'בני חדא בקתא אינון').

(מעילה יח,א)

משנה:

הערלה וכלאי הכרם מצטרפין זה עם זה (כדאמרינן גבי פגול ונותר);

רבי שמעון אומר: אין מצטרפין.

גמרא:

ומי צריך רבי שמעון לצרופי? והתניא: '*רבי שמעון אומר: כל שהוא למכות*' [שיעור - לקרבן] (האכילה כל שהוא עובר בלאו, ואם כן למאי מצטרפין)?

תני 'אין צריכין לצרף'.

משנה:

הבגד (שהוא מטמא שלש אצבעות על שלש אצבעות) והשק (שיעורו ארבעה טפחים על ארבעה טפחים), השק והעור, העור והמפץ - כולן מצטרפין זה עם זה (הבגד מצטרף לשק, שקל הימנו, לארבעה על ארבעה; וכן כל אחד ואחד מצטרף לקל הימנו: דשק מצטרף לעור: לחמשה על חמשה, והעור למפץ: לששה על ששה, דהיינו לקל הימנו; אבל לא הקל עם החמור: דלהכי תנא להו הכי 'הבגד והשק השק והעור כו' כולן מצטרפין זה עם זה);

אמר רבי שמעון: מה טעם? - מפני (שכשיש בין כולן שיעור אחד בין שניהם) שהן ראוין ליטמא במושב (ליטמא מושב עליו הלכך מצטרפין).

גמרא:

תנא: '*קיצע מכולן* (שאם חתך מכולן משהו מכל הני דתנן במתניתין: מהבגד ומשק ומעור וממפץ) *שלשה ועשה מהן בגד: למשכב* (כלומר: אם חישב עליו לעשותו למשכב, כגון לתופרו בכסת) *- שלשה* (אם יש באותו בגד שלשה על שלשה, הואיל וראוי לעשות ממנו טלאי לכסת שנקרע - מטמא משום משכב), למושב (ואם חישבו למושב, לעשותו טלאי לבגד) *– טפח* (אם יש באותו בגד טפח על טפח מטמא משום זב)*, לאחיזה* (אם חישב עליו לאחיזה) *- כל שהו* (מטמא אפילו בכל שהוא)'.

מאי '*לאחיזה*'?

אמר ריש לקיש אמר רבי ינאי: שכן עומד לנוולה (שכן ראוי אותו בגד לאורגים: שהוא מחליק המטוה של אריג בסובין או בשום דבר כדי לחזקו - כורך בגד כל שהוא על אצבעו להגין עליו שלא יחתכנו החוט, והיינו 'עומד לנוולה': לכרוך על אצבעו כשאורג ומטוה החוטין; ו'נוולה' היא אריגה, כדאמרינן במסכת גיטין (דף לד.): אשכחה דיתבא ונוולה).

במתניתא תנא: 'הואיל וראוי לקוצצי תאנים' (שכשמחתכין את התאנים - כורכין בגד כל דהו על ידיהם שלא יתלכלכו בדבש התאנים; הלכך מקבל טומאה).

:

הדרן עלך קדשי מזבח