חולין פרק שלישי אלו טרפות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

(חולין מב,א)

משנה:

אלו טרפות בבהמה: נקובת הוושט (כל נקב במשהו), ופסוקת הגרגרת (לרחבה ברובה), ניקב קרום של מוח, ניקב הלב לבית חללו (ואם לא הגיע לחלל קתני סיפא דכשרה);

נשברה השדרה ונפסק החוט שלה (חדא היא, וטרפות דידה משום חוט הוא, ו'נשברה השדרה' דקתני - אורחא דמילתא נקט: דפסיקת החוט - על ידי שבירת שדרה היא),

ניטל הכבד ולא נשתייר הימנו כלום;

הריאה שניקבה או שחסרה (בגמרא פריך (לקמן דף מז:): היינו נקב?);

רבי שמעון אומר: עד שתינקב לבית הסמפונות (קנוקנות קטנות המתפשטות בתוך הריאה שהדם נובע בה כשחותכים אותה);

ניקבה הקבה, ניקבה המרה, ניקבו הדקין;

הכרס הפנימית (בגמרא (לקמן נ:) מפרש) שניקבה (במשהו) או שנקרע רוב החיצונה (בגמרא (שם דף נ:) מפרש);

רבי יהודה אומר: הגדולה טפח והקטנה ברובה ('גדולה' ו'קטנה' - לא גסה ודקה קאמר, אלא על [שור] קטן ושור גדול, אם נקרע טפח בשור - אף על גב דלא הוי רובא);

המסס (צינפויי"ל) ובית הכוסות (בית הכוסות =סוף הכרס שקורין פנצ"א, עשוי ככובע; וקרוי 'בית הכוסות', והמסס מחובר בו, וסביב סביב לחיבורם כשאתה מבדילן - יש דופן לזה ודופן לזה, ובאמצע הן שופכין זה לתוך זה, והמאכל נכנס מבית הכוסות להמסס ומהמסס לקבה ומהקבה לדקין) שניקבו לחוץ (שהנקב נראה מבחוץ, וכגון שניקבו או זה או זה שלא במקום חיבורן - לאפוקי שניקבו במקום חיבורן בשתי דופנותיהן והנקב הולך מחללו של זה לחללו של זה);

נפלה מן הגג (נפלה מן הגג ושחטה מיד – טרפה; אף על פי שאין שבר נראה בה - חוששין שנתרסקו ונתפרקו אבריה; ואין טעם בטרפות: שהלכה למשה מסיני הן; ובגמרא (לקמן דף נא:) אמר שאם שָׁהֲתָה מעת לעת ושחטה – כשרה, ואף על פי שלא עמדה);

נשתברו רוב צלעותיה (בלא שום נפילה – טרפה; ובגמרא (שם דף נב.) מפרש מאי 'רוב');

ודרוסת הזאב (שהכה בצפרניו ומטיל בה ארס ושורפה) -

רבי יהודה אומר: דרוסת הזאב בדקה (אבל בגסה - לא אלים זיהריה למיקלייה) ודרוסת ארי בגסה (וכל שכן בדקה; ותנא קמא סבר: אלים זיהריה דזאב למקלייה נמי לגסה), דרוסת הנץ (אשפרווי"ר) בעוף הדק (צפרים ויונים), ודרוסת הגס (אוסטויי"ר [נץ גדול]) בעוף הגס (אווזות ותרנגולים).

זה הכלל: כל שאין כמוה חיה (שלקתה מכה שאין בהמה לקויה דוגמתה ראויה לחיות) – טרפה. ('זה הכלל' - בגמרא (לקמן נד.) מפרש לאתויי מאי.)

גמרא:

אמר רבי שמעון בן לקיש: רמז לטרפה מן התורה מנין?

מנין? (שמות כב,ל) [ואנשי קדש תהיון לי] ובשר בשדה טרפה לא תאכלו [לכלב תשלכון אתו]!?

(ואף על גב דילפינן מיניה בעלמא בשר קדשים שיצא חוץ ממחיצתו (מכות דף יח.), מכל מקום 'טרפה' משמע טרפה ממש?!)

אלא: רמז לטרפה שאינה חיה מן התורה מנין (אלא מנין לטרפה שאין סופה לחיות) - (לפרושי מתניתין) דקתני סיפא '*זה הכלל כל שאין כמוה חיה טרפה*' מכלל דטרפה אינה חיה - מנא לן?

דכתיב (ויקרא יא,ב) [דברו אל בני ישראל לאמר] ~~ו~~זאת החיה אשר תאכלו [מכל הבהמה אשר על הארץ]: (זאת החיה קרי ביה 'זאת חיה':) חיה אכול, שאינה חיה לא תיכול - מכלל דטרפה לא חיה.

ולמאן דאמר טרפה חיה (לקמן בפרקין: (דף נז:) 'אמרו לו: והלא הרבה מתקיימות שתים ושלש שנים') - מנא לן?

נפקא ליה מ'זאת החיה אשר תאכלו' זאת החיה – אכול ('זאת' - מיעוטא הוא, והכי משמע 'זאת': סתם בהמות שהן חיות - אכול), חיה אחרת (כגון טרפה: דאף על פי שהיא חיה) - לא תיכול, מכלל דטרפה חיה.

ואידך, האי 'זאת' מאי עביד ליה?

מיבעי ליה לכדתנא דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '(ויקרא יא,ב) [דברו אל בני ישראל לאמר] *זאת החיה אשר תאכלו* [מכל הבהמה אשר על הארץ] *- מלמד שתפס הקב"ה מכל מין ומין והראה לו למשה, ואמר לו: זאת אכול וזאת לא תיכול*'

ואידך נמי מבעי ליה לכדתנא דבי רבי ישמעאל?

אין הכי נמי, אלא טרפה חיה מנא ליה? - נפקא ליה מאידך תנא דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '(ויקרא יא,מז) [להבדיל בין הטמא ובין הטהר ו]*בין החיה הנאכלת ובין החיה אשר לא תאכל* (אף על פי שחיה - לא תאכל)*:* (לאו מקרא קמישתמעי אלא) *אלו שמונה עשרה טרפות שנאמרו למשה מסיני*'.

ותו ליכא (אלא שמונה עשר)? והא איכא בסגר (סימן הוא [המפורש להלן], ומשנה וברייתא הן: **ב**המה שנחתכו רגליה - בפרק 'בהמה המקשה' (לקמן עו.); כמה ח**ס**רון בשדרה – באהילות; '**ג**לודה' – בפרקין, וכן ח**ר**ותא; ושב שמעתתא = שבע טרפות שמנו האמוראים ולא נשנו במשנה, והן היו מקובלים מרבן) ושב שמעתתא [המפורשים להלן]!?

(חולין מב,ב)

בשלמא לתנא דידן (אף על גב דלא תנא אלא י"ח - מכל מקום לא תנא מניינא ואיכא למימר) דתנא תנא, ודשייר (דלא תנא) - אתיא ב'זה הכלל'; אלא לתנא דבי רבי ישמעאל, דאמר 'י"ח טרפות' (קשיא): ותו ליכא? -

והא איכא: בהמה שנחתכו רגליה מן הארכובה ולמעלה - טרפה? (האחרונים קרי 'רגלים' ושלפנים קרי 'ידים'; ארכובה = יינויי"ל: מקום חיבור השוק והירך שמפרקין אותה משם בשעת הפשטה.)

סבר ליה כרבי שמעון בן אלעזר, דאמר יכולה היא ליכוות ולחיות. (רבי שמעון בן אלעזר - בתוספתא [חולין פ"ג מ"ג] קתני לה הכי: '*רבי שמעון בן אלעזר מכשיר מפני שיכולה ליכוות ולחיות*' והכא נקט סיפא דמילתיה ולא נקט השתא 'רבי שמעון בן אלעזר מכשיר'.)

(ופרכינן:) '*אף על גב דיכולה ליכוות ולחיות*'? (קשיא היא: דאפילו הכי איכא למימר דאטרפה לא פליג רבי שמעון:) למאן קאמר לתנא דבי רבי ישמעאל? (דלמאן קא מותבינן? אחנא דבי רבי ישמעאל, דתנא מניינא, ואיהו - טרפה חיה סבירא ליה), תנא דבי רבי ישמעאל 'טרפה חיה' סבירא ליה (דקאמר 'ובין החיה אשר לא תאכל' דקרי לה לטרפה 'חיה'!) [ולכן אין חשיבות לשאלה האם הבהמה יכולה להמשיך לחיות]!?

אלא (הכי פריק:) סבר לה כרבי שמעון בן אלעזר, דאמר 'כשרה היא' (כדקתני התם '*רבי שמעון בן אלעזר מכשיר*').

והאיכא חסרון בשדרה, דתנן [אהלות פ"ב מ"ג]: '*כמה חסרון בשדרה* (שלא תטמא באהל אלא במגע ובמשא, כדין עצם כשעורה)*?* (דאילו שדרה שלמה וגולגולת שלמה ורוב מניינו ורוב בניינו - תנן באהילות (פ"ב מ"א) דמטמאין באהל ואף על פי שאין עליהן בשר;) *בית שמאי אומרים: שתי חוליות, ובית הלל אומרים: חוליא אחת*'. ואמר רב יהודה אמר שמואל: וכן לטרפה (לבית שמאי לא הויא טרפה בבציר משתי חוליות, ולבית הלל - בחוליא אחת מיטרפא)! ?

המסס ובית הכוסות דקא חשבת להו בתרתי - חשבינהו בחדא (דהא גבי הדדי סמכי וכחד דמי), אפיק חדא ועייל חדא.

והאיכא גלודה (שניטל עורה והופשטה כולה, או מחמת שחין או מחמת מלאכה - דקתני מתניתין (לקמן דף נד.) '*וחכמים פוסלים*')?

(ומשני:) סבר לה כרבי מאיר, דמכשיר.

והא איכא חרותא?

(דקתני מתניתין (שם) 'אלו כשרות: חרותא בידי שמים', ותניא לקמן (דף נה:) '*בידי אדם – טרפה; ואיזו היא 'חרותא' כל שצמקה ריאה שלה*' ונתקשה כחריות של דקל מחמת שהבעיתה אדם בקולו, ופעמים שצומקת מקולות וברד - והיא בידי שמים, והדרא בריא, אבל בידי אדם - תו לא הדרא בריא;)

מרה, מאן קתני לה (דחשבה '*ניקבה המרה*' במניינא די"ח טרפות במתניתין)? - (יחידאה היא) רבי יוסי ברבי יהודה (קתני לה [לקמן בפרקין (דף מג.)] בשמעתין, ותנא דבי רבי ישמעאל לית ליה מרה); אפיק מרה ועייל חרותא.

והאיכא שב שמעתתא:

1. דאמר רב מתנא: האי בוקא דאטמא (קולית הירך) דשף מדוכתיה (שקפץ ממקומו חור שבעצם אליה שהוא תחוב בו; ולקמן (דף נד:) מסיים 'והוא דאיעכול ניבי'; 'בוקא' - כמו 'בוכנא': עגול ראשו ותחוב בחור כעלי זה התחוב בחור המכתשת) – טרפה;
2. ואמר רכיש בר פפא משמיה דרב: לקתה בכוליא אחת – טרפה, (וכל שכן בשתיהן; ולקמן (דף נה.) מסיים בה: '*והוא דמטיא לקותא למקום חריץ*')
3. ותנן: ניטל הטחול כשרה, ואמר רב עוירא משמיה דרבא: לא שנו אלא ניטל, אבל ניקב – טרפה; (ולקמן מפרש: ניקב בעליונו, מקום שהיא עבה, אבל בקולשיה - כשרה)
4. ואמר רבה בר בר חנה אמר שמואל: סימנים שנדלדלו ברובן (נתלשו בכמה מקומות, ומחוברין כאן מעט וכאן מעט) - טרפה,
5. ואמר רבה בר רב שילא אמר רב מתנא אמר שמואל: נעקרה צלע מעיקרה (אף על גב דתנן במתניתין 'נשתברו רוב צלעותיה' - דוקא נשתברו התם בעינן רובא, אבל נעקרה צלע אחת מעיקרה עד חצי חולייתה - כדמפרש לקמן (דף נב.)) – טרפה,
6. וגולגולת שנחבסה ברובה ('נחבסה' = דמינציי"ר בלע"ז: שהוכתה מכות רבות ולא נפחתה ולא ניקב הקרום; אם רובה נחבסה - טרפה),
7. ובשר החופה את רוב הכרס ברובו - טרפה ('בשר החופה את רוב הכרס' - זהו קרום עב, שקורין טנפנ"א: כשפותחין את הבהמה וחותכין את הבשר לאורך הבהמה - והוא נראה; והאי דקרי ליה 'חופה את רוב הכרס' ולא קרי ליה 'חופה את הכרס' - מפני שמיעוט הכרס נחבא בתוך צלעות החזה והסחוס, ורובו מכוסה בבשר; כרס = פנצ"א לבדה, בלא בית הכוסות והמסס; ואם נקרע רובו של בשר כנגד הכרס - אף על גבי דכי משערת לההוא קרע לגבי כוליה בשר הוי מיעוטא, שהרי אותו בשר מחזיק כל בני המעים והולך עד הירכים - לא משערינן אלא במה שכנגד הכרס, ואם מיקרע רובא דההוא – טרפה; ושמואל לא סבירא ליה כמאן דפריש לקמן (דף נ:) 'רוב החיצונה' דמתניתין, דהיינו בשר החופה את רוב הכרס, דאם כן מה אתא שמואל לאשמועינן? ואיהו מפרש למתניתין לקמן במילתא אחריתי).

נקובי - תמניא הוו (וכי חשבת להמסס ובית הכוסות בחד ומדלית לה למרה - אכתי פשו להו תמניא נקובי דמתניתין)?

חשבינהו בחד, אפיק שב ועייל שב.

אי הכי - פסוקי (גרגרת וחוט) נמי תרי הוו, חשבינהו בחד, בצר להו חדא!? ועוד: דרב עוירא משמיה דרבא (ניקב הטחול) נמי נקובה היא!?

(חולין מג,א)

אלא הנך תרתי דאפקת (בהמה שנחתכו רגליה והגלודה) - לא תיפוק. (כדרבנן סבירא ליה לתנא דבי רבי ישמעאל, וחשיב נקובי והך דרב עוירא – בחד, ותרין פסוקי בחד, ומשכחת להו שפיר;

וכל הנך טרפות דמנינן לקמן (דף מז.) בריאה, כגון: חליף דאוני ודמיא לבשרא ולביעתא, ואטום בריאה - כולהו בכלל 'ריאה שניקבה או שחסרה' נינהו; 'חליף' - היינו חסרה ממקום שהיא ראויה להיות שם, והנך 'חזותא לקותא' נינהו, וכל לקותא - סופה לינקב, והויא לה 'נקובה'; וחליף דשני קרומים דוושט - שניהם נטולים ממקום שהן ראויין להיות, ואין לך 'נקובה' גדולה מזו.)

אמר עולא: שמונה מיני טרפות נאמרו לו למשה בסיני: נקובה, ופסוקה, נטולה (ניטלה הכבד), וחסורה, קרועה, ודרוסה, נפולה (נפלה מן הגג) ושבורה (וגלודה - בכלל 'נטולה': שניטל עורה; ונחתכו רגליה - בכלל 'חסורה'; ושף מדוכתיה - בכלל 'נטולה'; וכן נדלדלו סימנים ועקירת צלע וחביסת גולגולת - בכלל 'שבורה'; ובשר החופה - היינו 'קרועה') - לאפוקי לקותא דרכיש בר פפא (דכוליא [השני מה'שב שמעתתא], שאינה בכלל אלו, ופליג עולא עליה). (ואם תאמר 'ישנה בכלל נקובה', כי היכי דאמרינן בלקותא דריאה - לאו מילתא היא: דהוה ליה ניקבה הכוליא, והא ליכא למאן דאמר: דאפי' רכיש מודי דניקבה הכוליא כשרה, ובלקותא הוא דטריף.)

אמר חייא בר רבא: שמונה טרפות יש בנקובה (1. נקובת הוושט, 2. והקרום, 3. והלב, 4. והריאה, 5. והקיבה, 6. והדקין, 7. כרס הפנימי, 8. והמסס ובית הכוסות - חדא הוא, הא תמניא); אם תאמר תשע (דהא איכא נמי מרה): מרה - רבי יוסי ברבי יהודה קתני לה (ההיא יחידאה היא, ולית הלכתא כוותיה; ודרב עוירא לית ליה לחייא), דתניא: '*ניקבה הקיבה ניקבו הדקים טרפה רבי יוסי ברבי יהודה אומר: אף ניקבה המרה*'.

<הלכות חבר כזית מרה וקורקבן סימן>

אמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: הלכה כרבי יוסי ברבי יהודה.

ואמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: מאי אהדרו ליה חבריה לרבי יוסי ברבי יהודה?

(איוב טז,יג) [יסבו עלי רביו יפלח כליותי ולא יחמל] ישפוך לארץ מררתי - ועדיין איוב קיים!

אמר להם: אין מזכירין מעשה נסים (להביא ראייה מהן), דאי לא תימא הכי 'יפלח כליותי (היינו 'לקותא', וטרפה) ולא יחמול' מי קא חיי? אלא ניסא שאני, דכתיב (איוב ב,ו) [ויאמר ה' אל השטן הנו בידך אך] ~~רק~~ את נפשו שמור (מכוֹת מות הכהו, ולכך נצטווה לשמור נפשו, כדאמרינן ב'השותפין' (בבא בתרא דף טז.) 'גדול צערו של שטן משל איוב', מָשָׁל לאומר לעבדו 'שבור חבית ושמור יינה') - הכא נמי ניסא שאני.

ואמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: הלכה כדברי האומר 'כזית' (דבעינן כזית שיור בניטל הכבד). (ופלוגתא היא בפרקין (דף מו.), דרמינן סתמי דמתניתין אהדדי, דקתני רישא 'אלו טרפות ... ניטל הכבד ולא נשתייר ממנה כלום' - הא נשתייר כשרה, ואף על גב דליכא כזית, והדר תני 'אלו כשרות: ניטל הכבד ונשתייר ממנה כזית', ומוקמינן לה כתנאי; והכא מייתי לה משום שמעתתא דרבי יצחק בר יוסף משמיה דרבי יוחנן.)

ומי אמר רבי יוחנן הכי? והאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן 'הלכה כסתם משנה', ותנן: '*ניטלה הכבד ולא נשתייר הימנה כלום*' (והא נמי סתמא היא, ומאי אולמא דסיפא מרישא) - הא נשתייר כשרה, אף על גב דלא הוי כזית!?

אמוראי נינהו ואליבא דרבי יוחנן (ורבי יצחק סבר דלא כייל רבי יוחנן למימר 'הלכה כסתם משנה', אלא היכא דסבירא ליה - אמר בהדיא "הלכה כמשנה זו", ואמורא אחרינא אמר משמיה דרבי יוחנן 'הלכה כסתם משנה', והיכא דאיכא תרי סתמי דסתרן אהדדי, אי איכא טעמא לאלומי חדא מחברתה - כי ההיא דסנהדרין ד'אחד דיני ממונות' (דף לד:) אזיל רבי יוחנן בתרה, ואי לא - מספקא ליה ולא קבע בהו הלכתא כחד מנייהו; ובהני תרי, אי הוה משכחינן טעמא בהא דרבי יצחק - לא הוה מוקמינן לה באמוראי, ומשום דליכא לאלומי - איצטריך לן לשנויי דרבי יצחק לית ליה האי כללא דרבי יוחנן), דאמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: מרה שניקבה וכבד סותמתה (שנקובה במקום דיבוקה בכבד, וחבור הכבד סותם את הנקב) – כשרה (אפילו לרבי יוסי ברבי יהודה).

ואמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: ניקב הקורקבן, וכיס שלו (קליפה הפנימית) קיים – כשר.

איבעיא להו: ניקב הכיס, וקורקבן קיים מאי?

תא שמע דאמר רב נחמן: ניקב זה בלא זה – כשר.

אמר רבא: שני עורות יש לו לוושט: חיצון אדום ופנימי לבן; ניקב זה בלא זה – כשר.

למה לי למימר 'חיצון אדום ופנימי לבן'?

דאי חליף – טרפה.

אבעיא להו: ניקבו שניהם זה שלא כנגד זה (כגון זה למעלה וזה למטה) – מהו?

אמר מר זוטרא משמיה דרב פפא: בוושט כשר, בקורקבן פסול. (הכי סבירא ליה: משום שהמאכל מתאסף שם ומחלחלן ונכנס בנקב עד שיוצא דרך נקב השני.)

מתקיף לה רב אשי: אדרבה! וושט, דאכלה ביה ופעיא ביה רווח (צועקת: שאף על פי שהקנה מוציא קול - אי אפשר שלא יהא הוושט מתפשט עמו; ואני שמעתי 'פעיא' = מנשמת) גמדא ליה (כווצת; רטי"ר בלע"ז) ופשטה ליה, זמנין דמיהנדזין בהדי הדדי (מיתרמן דמיכווני אהדדי); קורקבן דמינח נייח - כדקאי קאי.

אמר ליה רב אחא בריה דרב יוסף לרב אשי: הכי אמרינן משמיה דמר זוטרא: דאמר משמיה דרב פפא כוותיך.

ואמר רבה: קרום שעלה מחמת מכה בוושט - אינו קרום (ואם ניקב ונסתם, אפילו עלתה בו סתימה עבה - אינה מתקיימת, כדאמרינן ביבמות (דף עו.) בכרות שפכה: 'ניקב – פסול, נסתם – כשר, וזהו פסול שחוזר להכשרו'; 'זהו' למעוטי קרום שעלה מחמת מכה בריאה, שאינו קרום: דכל נקובי דטרפות לא מהניא להו סתימה דסלקא בהו לאחר זמן, ולא דמי לריאה שניקבה ודופן סותמתה ולסתימת כבד במרה ולסתימה דירכים בחלחולת דלקמן (דף נ.): דההיא - סתימה מעיקרא היא).

ואמר רבה: וושט אין לו בדיקה מבחוץ (לפי שהעור החיצון אדום ואין טפת דם נכרת בו) אלא בפנים.

למאי נפקא מינה?

(חולין מג,ב)

לספק דרוסה (כגון הנך דאיכא למיחש להו, כדלקמן: איהו קשתיק, ואינהו קא מקרקרן, ואמרינן לקמן (דף נג:): דרוסה שאמרו - צריכה בדיקה ואינה אסורה עד שיאדים כנגד החלל, ובסימנים - עד שיאדימו הסימנים עצמן, ולא שניקב, אלא שהארס מאדים הסימן ומחלחל ויורד לחללו, ובוושט אינו ניכר האדמימות, אלא מבפנים שהעור לבן).

ההיא ספק דרוסה דאתאי לקמיה דרבה (אם עוף היה - בודק הקנה תחלה, כדאמרינן בפרק שני (לעיל כח.), ושחט הקנה והכשירו, ואחר כך בדק הוושט; ואם בהמה היא נמי אית בה תקנתא: דבשלמא גבי נקב איכא למימר דילמא במקום נקב שחט, אבל גבי דרוסה - כיון דמקומו מאדים - אפילו שחט בו יש היכר במשהו), הוה קא בדיק ליה רבה לוושט מאבראי; אמר ליה אביי: והא מר הוא דאמר 'וושט אין לו בדיקה אלא מבפנים'!? אפכיה רבה ובדקיה ואישתכח עליה תרי קורטי דמא (שחילחל הארס ונכנס), וטרפה.

ורבה נמי - לחדודי לאביי הוא דבעי (כדי שישאל).

אמר עולא: ישב לו קוץ בוושט (כגון שאכל קוץ ונתחב לתוך הוושט, ואינו נראה נקובתו מבחוץ, וקורט דם אין בה בפנים) - אין חוששין שמא הבריא (שמא נקב היה, והבריא, והוה 'קרום שעלה מחמת מכה בוושט', ואינו קרום; ואני שמעתי 'והבריא' לשון 'ניקב', כמו 'וברא אותם בחרבותם' (יחזקאל כג,מז)).

<דרס חתיכות בסכין טמאה סימן>

ולעולא מ"ש מספק דרוסה? (דמשום דעל אריא בינייהו אמרינן 'שמא דרס', ומצרכינן ליה בדיקה - והכא לא אפשר למיבדקה, דנקב משהו בעור חיצון של וושט לא מינכר!)

קסבר עולא אין חוששין לספק דרוסה (דפלוגתא דרב ושמואל היא בפרקין (דף נג.)).

ומאי שנא משתי חתיכות: אחת של חלב ואחת של שומן (שאם אכל אחת מהן ואינו יודע איזו היא דמביא אשם תלוי על הספק)?

התם איתחזק איסורא (הכא לא איתחזק איסורא, שישיבת קוץ בלא נקיבה אין כלום).

ומאי שנא מהשוחט בסכין (בדוקה) ונמצאת פגומה (דלא איתחזק איסורא קודם שחיטה)?

התם איתייליד לה ריעותא בסכין (ואי לא איתחזק ברישא - הא איתיליד לבסוף: 'אתחזק' שייך למימר במידי דמעיקרא, 'איתייליד' שייך למימר במידי דלבסוף).

ומאי שנא מספק טומאה ברשות היחיד, דספקו טמא?

וליטעמיך נידמייה לספק טומאה ברשות הרבים דספקו טהור? אלא התם הלכתא גמירי לה מסוטה (בין לענין טומאה ובין לענין טהרה, ואין טעם בדבר, ולא גמרינן מינה: דהכי גמירי לה מסוטה [במסכת סוטה (דף כח:) ובפרק קמא דנדה (דף ג.)]: דמה סוטה סתירתה ברשות היחיד ואסורה מספק - אף ספק טומאה ברשות היחיד - ספקו טמא).

יתיב ההוא מרבנן קמיה דרב כהנא, ויתיב וקאמר: 'נמצאת (בלא תחיבה)' אתמר , אבל 'ישב' – חיישינן (שמא שני העורות ניקבו והבריא החיצון).

אמר להו רב כהנא: לא תציתו ליה! 'ישב' איתמר, אבל נמצאת - לא איצטריך ליה לעולא: דכולהו חיוי ברייתא (הרועות באפר וביערים) קוצי אכלן.

איתמר: תורבץ הוושט (מקום דבוקו בלחי): רב אמר במשהו (אם ניקב שם), ושמואל אמר ברובו:

רב אמר במשהו: מקום שחיטה הוא (ואם שחט שם – כשרה, הלכך דינו כוושט; וכי גמירי 'הגרמה' - בקנה הוא דגמירי, אבל בוושט לא שייכא הגרמה);

ושמואל אמר ברובו: לאו מקום שחיטה הוא.

הי ניהו 'תורבץ הוושט'?

אמר מרי בר מר עוקבא אמר שמואל: כל שחותכו ומרחיב (נפתח פי הנקב כמין פי אמתחת; והאי 'מרחיב' - לא אחתך קאי, אלא אעוגל פי חלל הוושט) - זה הוא 'תורבץ הוושט'; חותכו ועומד במקומו (שהוושט רך הוא, וכשחותכין אותו - אינו מרחיב; אבל לצד הראש הוא מתקשה; דדיי"ש בלע"ז) - זהו וושט עצמו.

אמר להו רב פפי: מר לא אמר הכי (רבי אינו אומר כן) [ומנו? - רב ביבי בר אביי], אלא: כל שחותכו ועומד במקומו - זה 'תורבץ הוושט'; אלא איזהו 'וושט עצמו'? - כל שחותכו וכויץ (רטי"ש; ונכפל פי הנקב בצד חללו, ונסתם עוגל פי החלל).

יונה - אמר זירא מבלעתא (מקום בית הבליעה קרוי 'תורבץ', סמוך לראש הנקב מאד);

וכמה? אמר רב אויא: פחות משערתא (מאורך שעורה) ועדיף מחיטתא.

ההוא תורא דהוה לבני רב עוקבא דאתחיל ביה שחיטה (שחיטה משהו) בתורבץ הוושט וגמר בוושט; אמר רבא: רמינא עליה חומרי דרב וחומרי דשמואל וטריפנא ליה:

חומרי דרב - דאמר רב: במשהו (והאי - לאו מקום שחיטה הוא).

והאמר רב 'מקום שחיטה הוא'? – כשמואל (והוי נקב), דאמר לאו מקום שחיטה הוא.

אי שמואל - האמר 'ברובו'!?

כרב, דאמר 'במשהו'.

איגלגל מילתא מטאי לקמיה דרבי אבא; אמר להו: תורא - בין לרב בין לשמואל שרי (לרב - מקום שחיטה הוא, ושחיטה מעלייתא היא; ולשמואל - דאמר 'נקב הוא', דאמר נקובתו ברובו); זילו אמרו ליה לבריה דרב יוסף בר חמא דלשלים דמי תורא למריה (שכבר האכילו לכלבים; דאילו הוה קמן - הוה הדר ביה ומישתרי באכילה, דקיימא לן (בסנהדרין דף ו.) 'טעה בדבר משנה – חוזר' והא - דבר משנה מפורשת היא, דלא עבדינן כתרי חומרי). (רבא - בריה דרב יוסף בר חמא הוא, והוא 'רבא' דכולי גמרא, בר פלוגתיה דאביי.)

אמר מר בריה דרבינא: מותבינא תיובתא כלפי סנאיה דרבא (לישנא מעליא, משום דבעי לאותובי 'והכסיל בחושך הולך'): 'לעולם הלכתא כדברי בית הלל, והרוצה לעשות כדברי בית שמאי – עושה, כדברי בית הלל – עושה; מקולי בית שמאי ומקולי בית הלל – רשע;

(חולין מד,א)

מחומרי בית שמאי ומחומרי בית הלל - עליו הכתוב אומר (קהלת ב,יד) [החכם עיניו בראשו ו]הכסיל בחושך הולך [וידעתי גם אני שמקרה אחד יקרה את כלם]; אלא אי כבית שמאי כקוליהן וכחומריהן אי כבית הלל כקוליהן וכחומריהן' [תוספתא עדויות פ"ב מ"ג].

('מחומרי בית שמאי ומחומרי בית הלל' - מפרש בפרק קמא דעירובין (דף ז.): בתרי חומרי דסתרן אהדדי, כגון הך דשדרה וגולגולת, דאפלוג בית שמאי ובית הלל לגבי אהל: דהוו להו בית שמאי לחומרא ואמרי 'עד שתחסר שתי חוליות מטמא באהל', ובית הלל – לקולא, וקאמרינן 'וכן לטרפה': דלבית הלל בחדא חוליא הוי חסרון וטרפה, ולבית שמאי כשרה, והוו להו בית שמאי לקולא ובית הלל לחומרא; ומאן דעביד בטרפות כחומרי בית הלל ובטומאה כחומרי בית שמאי – 'כסיל' הוא: דהכא חשיב ליה חסרון והכא לא חשיב ליה חסרון! והני דרבא נמי סתרן אהדדי: דכיון דאמר 'נקובתו במשהו' - טעמא משום דמקום שחיטה הוא, וחומרי דשמואל - דאמר לאו מקום שחיטה הוא, ואשתכח דסתרן מילתיה דרבא אהדדי.)

הא - גופא קשיא: אמרת 'לעולם הלכה כדברי בית הלל', והדר תני 'והרוצה לעשות כדברי בית שמאי יעשה'?

לא קשיא: כאן קודם בת קול כאן לאחר בת קול; (בפרק קמא דעירובין (דף יג:) 'יצתה בת קול ואמרה הלכה כבית הלל'.)

ואי בעית אימא: אף לאחר בת קול, ורבי יהושע היא, דאמר (בבבא מציעא ב'הזהב' (דף נט:)) 'אין משגיחין בבת קול'.

מכל מקום קשיא (דכתרי חומרי לא עבדינן)?

אמר רב טבות: כולה - כרב עבדא (סתם שמעתתיה דרב בדרי בתראי - רב יהודה הוה אמר להו בבי מדרשא); דכי אתא רמי בר יחזקאל אמר: לא תציתו להו להני כללי דכייל יהודה אחי משמיה דרב; הכי אמר רב: וושט נתנו [בו] חכמים שיעור (עד כמה הוא כשר לשחיטה) - מכלל דתורבץ הוושט לאו מקום שחיטה הוא, וקאמר במשהו (אפילו הכי אמר רב 'במשהו', מידי דהוה אגרגרת: דבין במקום שחיטה, בין שלא במקום שחיטה - שוה שיעוריה).

למעלה עד כמה?

אמר רב נחמן: עד כדי תפיסת יד (צריך להניח לצד הראש כשלש אצבעות וארבע - לשון מורי הזקן; ואני שמעתי: אחיזת חודי צפרנים; והראשון נראה בעיני: דכי האי גוונא לא מיקרי 'תפיסת יד').

למטה עד כמה?

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: עד כדי שישעיר (שיש שם שער; שגוררין בסכין מכרס הפנימי).

איני! והאמר רבינא אמר גניבא משמיה דרב: טפח בוושט סמוך לכרס זהו (מיקרי) 'כרס הפנימי'; אמאי?: כי קא שחט – ב'כרס' קא שחיט (וקא סלקא דעתך דלא אזיל שער בתוך הוושט ולא מידי, ואת אמרת '*עד מקום שישעיר*' - דהא עד סוף הוושט כולו מצי שחיט, וכיון דלאו 'וושט' הוא - היכי מצי שחיט ביה)?!

אימא 'טפח בכרס סמוך לוושט (דהיינו טפח ראשון של כרס) - זהו כרס הפנימי' (ונקובתו במשהו, ולפי שהוא נחבא במקום המיצר בין צלעות החזה - קרי ליה 'פנימי', וכל שאר הכרס קרוי במתניתין 'החיצונה', ונידונית בקריעת רובו).

איבעית אימא: כי קאמר רב (טפח בוושט מקרי כרס) - בתורא דמשעיר טפי (שהשער נכנס בתוך הוושט טפח, ולעולם מקום שחיטה הוי בוושט עד מקום השער).

אמר רב נחמן אמר שמואל: תורבץ הוושט שניטל כולו מלחי – כשר (לקמיה פריך: והא איכא עיקור סימנים?); ותנא תונא (תנא דמתניתין דפרקין מסייע ליה; 'תונא' כמו 'תנא דידן'): '*ניטל לחי התחתון – כשר*'. (וכיון שניטל הלחי – נתלשו הסימנים: שבלחי התחתון הם מחוברים.)

מתקיף לה רב פפא: והאיכא עיקור סימנים?

ולרב פפא - קשיא מתניתין: '*ניטל לחי התחתון - כשר*' (דקתני '*כשר*')!?

בשלמא מתניתין לרב פפא לא קשיא: הא דאיעקור איעקורי (עיקור סימנים: כשנעקר הוושט מן הלחי ומן הבשר), הא דאיגום איגומי מעילוי סימנים (שנגמם הלחי מן הבשר שמוטל על הסימנים בין הלחי והסימן, דלאו 'עיקור' הוא: שהסימנים מעורין בבשר), אלא לשמואל קשיא (הא דרב פפא: דלדידיה איכא עיקור סימנים, דקאמר 'תורבץ הוושט שניטל' - דמשמע שהוושט לבדו ניתק ונתלש מן הבשר);

לא תימא 'כולו [כשר]' אלא אימא 'רובו'.

והאמר רבה בר בר חנה אמר שמואל: סימנים שנדלדלו ברובן – טרפה!

אמר רב שישא בריה דרב אידי: הא דאקפל איקפולי (שנקלף מעל הבשר; 'אקפל' כמו 'ונקלף'; ודומה לו 'וקפלו את האבנים' דמסכת סוטה (דף לה:)), התם דאפרוק אפרוקי (כדבר הנעקר בכח, שנעקר כאן מעט וכאן מעט עד רובו: דאותו מיעוט המחובר - אינו מחובר ביחד, הילכך לאו חבור הוא: דלא הדר בריא).

פסוקת הגרגרת:

תנא: כמה '*פסוקת הגרגרת*'?

ברובה;

וכמה רובה?

רב אמר:

(חולין מד,ב)

רוב עוביה - ואמרי לה (אליבא דרב פליגי אמוראי): רוב חללה.

(רוב עוביה - יש אומרים רוב עובי הדופן אף על פי שלא הגיע לחלל; ושיבוש הוא: דאם כן - חמור הקנה מן הוושט: דאילו וושט ניקב עור החיצון בלא עור הפנימי – כשר עד שינקב לחלל.

רוב עוביה - כלומר: כי משערינן רובה - ברוב עוביה משערינן, ו'עובי הקנה' - היינו מן העור ולצואר, דאילו מן הראש ולחזה הוי 'אורך', ולרוחב הצואר הוי 'רוחב הקנה'; ולעובי הצואר קרי נמי 'עובי הקנה': בשיעור זה נמדד עובי התנוך, וקודם שיגיע לחצי חלל - הוי רוב עוביה עם הדפנות והחלל, מפני שדופן הקנה עב מלמעלה ולצד הצואר אינו אלא קרום דק; וסתמא כשנפסק הקנה - מלמעלה למטה הוא נפסק, ומהני עובי התנוך לאשלומי לרובא, ובמיעוט התחתון הוי חצי החלל או רובו; רוב חללה אינה טרפה עד שיפסק רוב החלל, ועובי התנוך אינו משלים לרוב.)

ההיא פסוקת הגרגרת דאתאי לקמיה דרב, יתיב וקא בדיק לה ברוב עוביה; אמרו ליה רב כהנא ורב אסי לרב: לימדתנו רבינו 'ברוב חללה' שדריה (רב) לקמיה דרבה בר בר חנה; בדקה ברוב חללה ואכשרה, וזבן מינה בתליסר איסתירי פשיטי בישרא. ('איסתרי' = סלעי מדינה, שהם פשוטים וקלים; 'איסתרי' סתם היינו סלעין צורי: שהסלע = ארבע דינרים; ו'איסתרי פשיטי' הוא סלע מדינה: שמינית שבסלע צורי, דהיינו חצי דינר, כדאמרינן ב'החובל את חבירו' (בבא קמא צ:): 'איסתרא פלגא דזוזא' וקרי ליה התם 'סלע מדינה'.)

והיכי עביד הכי? והתניא '*חכם שטימא - אין חבירו רשאי לטהר; אסר - אין חבירו רשאי להתיר*'?

שאני הכא, דרב לא אסר מיסר (דהכי הוה בעי למיבדקיה: ברוב עוביה, ולא שבקוה תלמידים ושדרוה לקמיה דרבה).

וכיון דאורי בה חכם - היכי אכל מינה? והא כתיב (יחזקאל ד,יד) *ואומר אהה ה' אלהים הנה נפשי לא מטומָאָה ונבלה וטרפה לא אכלתי מנעורי ועד עתה ולא בא בפי בשר פגול; 'הנה נפשי לא מטומאה' - שלא הרהרתי ביום לבא לידי טומאה בלילה; 'ונבלה וטרפה לא אכלתי' - שלא אכלתי בשר כוס כוס מעולם; 'ולא בא בפי בשר פגול' - שלא אכלתי מבהמה שהורה בה חכם; משום רבי נתן אמרו: שלא אכלתי מבהמה שלא הורמו מתנותיה*'?

הני מילי מילתא דתליא בסברא (דהתם איכא לספוקי דלמא לא הוי סברא מעליא); (והכא) רבה בר בר חנה - אגמריה סמך (דהכי גמיר מרביה: דפסוקת הגרגרת ברוב חללה).

(מלתא דתליא בסברא – כגון: מקיפין בריאה, דאיכא למימר דלמא לא מידמו חזותא שפיר, וכגון: דמיא לבשרא ודמיא לכבדא ודמיא לביעתא ודמיא למוריקא, דאיכא מינייהו כשרות ואיכא מינייהו טרפות, ופעמים שאדם טועה במראותיהן.)

ותיפוק ליה משום חשדא (דלא לימרו 'משום דשריא ניהליה - מוזיל גביה', ונראה כנוטל שכר על הוראתו), דתניא [תוספתא יבמות פ"ד מ"ז]: '*דן את הדין* (על שדה, או על טלית - בין זה לזה)*: זיכה וחייב, טימא וטיהר, אסר והתיר, וכן העדים שהעידו* (על שדה או על טלית שהן של פלוני) *- כולן רשאין ליקח* (אותו חפץ)*, אבל אמרו חכמים: הרחק מן הכיעור ומן הדומה לו* (שלא יאמרו 'בשביל כך זיכהו לזה - שיתננה לו בזול')'!?

הני מילי מידי דמזבין משומא, הכא מתקלא מוכח;

כי הא: דרבא שרא טרפתא וזבן מינה בישרא; אמרה ליה בת רב חסדא [אשתו של רבא]: אבא שרי בוכרא ולא זבן מיניה בישרא! (כשהיה כהן מביא לפניו בכור לראות מומו, והיה מתירו - לא היה לוקח ממנו מבשר אותו בכור; בכור נוהג בזמן הזה, וכשהוא תם - אינו ראוי לכלום, דשוחט קדשים בחוץ)?

(רב חסדא כהן הוה, כדאמרינן [~~בגיטין ב'הניזקין' (דף נז)~~ ברכות מד,א] '*שמונים זוגים אחים כהנים נשואין שמונים זוגות אחיות כהנות* [ובדקו רבנן מסורא ועד נהרדעא ולא אשכחו בר מבנתיה דרב חסדא דהוו נסיבן לרמי בר חמא ולמר עוקבא בר חמא]')

אמר לה: הני מילי בוכרא, דאשומא מזדבן (בכור נמכר באומד ולא במשקל, כדאמרינן בבכורות (דף לא.): '*כל פסולי המוקדשין נשחטין ונמכרין באיטליז ונמכרין בליטרא, חוץ מן הבכור והמעשר*'); הכא - מתקלא מוכח (שהכל רואין שהוא שוקל ליטרא בדינר כמותו לאחרים, ונותן המעות מיד); מאי איכא (במה יכולין לחשדני)? משום אומצא מעלייתא (ששוקלין לי הליטרא ממיטב הבשר)? כל יומא אומצא מעלייתא זבנו לי (כל יומא נמי חולקין לי כבוד ומוכרין לי מן המיטב)!

אמר רב חסדא: איזהו תלמיד חכם? - זה הרואה טרפה לעצמו (כשנולד ספק טרפות בבהמתו ונראה בו טעם לאיסור וטעם להיתר - ואינו חס עליה ואוסרה).

ואמר רב חסדא איזהו (משלי טו,כז) [עכר ביתו בוצע בצע ו]שונא מתנות יחיה? - זה הרואה טרפה לעצמו. (הרואה טרפה לעצמו ודאי שונא מתנות אחרים הוא: שאף על שלו אינו חומד להכריע להיתר.)

דרש מר זוטרא משמיה דרב חסדא: כל מי שקורא ושונה ורואה טרפה לעצמו ושימש תלמידי חכמים (גמר לתרץ טעמי המשנה ומשניות הסותרות זו את זו והיינו גמרא) - עליו הכתוב אומר (תהלים קכח,ב) יגיע כפיך כי תאכל אשריך וטוב לך (דכיון דעל שלו אינו חומד כל שכן שאינו חומד בשל אחרים לגנוב ולגזול).

רב זביד אמר: זוכה ונוחל שני עולמות: העולם הזה והעולם הבא; אשריך בעולם הזה וטוב לך לעולם הבא.

רבי אלעזר, כי הוו משדרי ליה מבי נשיאה מידי - לא שקיל, וכי הוו מזמני ליה - לא אזיל, אמר: לא קא בעי מר דאיחי, דכתיב (משלי טו,כז) [עכר ביתו בוצע בצע] ושונא מתנות יחיה?

רבי זירא, כי משדרי ליה - לא שקיל; כי הוו מזמנין ליה (לאכול אצלם) – אזיל, אמר:

(חולין מה,א)

אתייקורי הוא דמתייקרו בי (נכבדין הם במה שאני סועד אצלם, והנאתם היא, ואין זו מתנה).

אמר רב יהודה אמר רב: ניקבה (הגרגרת, סביב סביב להיקפה) כְּנַפָּה (נקבים דקים כְּנַפָּה) - מצטרפים (הנקבים) לרובא (אילו היו כולן מחוברים יחד היה רובא נפסק - טרפה).

מתיב רב ירמיה: '*ובגולגולת שיש בה נקב אחד ארוך אפילו יש בה נקבים הרבה מצטרפים למלא מקדח*' (לגבי אהל המת תניא (אהלות פ"ב משנה ג) בההיא ד'כמה חסרון בשדרה', קתני סיפא 'ובגולגולת [בית שמאי אומרים כמלוא מקדח, ובית הלל אומרים] כדי שינטל מן החי וימות' הוי חסרון, ולא מטמא, ואמרינן בבכורות (דף לח.) [וכן הוא במהשך המשנה באהלות פ"ב מ"ג]: '*כמה ינטל מן החי וימות? כמלא מקדח של רופאים [דברי רבי מאיר]*' ותני עלה: דאם יש בו נקב אחד ארוך שאין עגול - רואים אותו: אם יתנו ארכו לעגלו והוי כמלא מקדח - הוי חסרון, או אפילו יש בו נקבים קטנים הרבה - כולן מצטרפין לכמלא מקדח), אלמא כיון דשיעורה מלא מקדח (כיון דשיעור חסרון גולגולת כמלא מקדח הוא) - למלא מקדח מצטרפין (מצטרפין נקבים הקטנים לכמלא מקדח: כאילו הוי חד נקב, ולא יהבינן בהו שיעורא אחרינא), הכא נמי (אף על גב דבפסוקות שיעורא לרובא): כיון דשיעוריה כאיסר (גבי נקובה תנן במתניתין (לקמן דף נד.) '*עד כמה תחסר? - עד כאיסר האיטלקי*') - לכאיסר מצטרפין ( אלמא נקב הקנה - טריפתו בכאיסר, וגבי נקבים קטנים בעי כאיסר לשעורינהו)!?

אישתמיטתיה (להאי מקשה) הא דאמר רבי חלבו אמר רב חמא בר גוריא אמר רב: נקבים שיש בהן חסרון - מצטרפין לכאיסר, ושאין בהן חסרון - מצטרפין לרובא (דהוו כפסיקה בעלמא, דלא מיחסרא; ו'ניקבה כנפה' נמי בדליכא חסרון).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יהושע בן לוי: ניטלה הימנה רצועה (לארכה, דאיכא חסרון) - מצטרפת לכאיסר (אי - כי מעגלת לה הויא איסר - טרפה).

בעא מיניה רבי יצחק בר נחמני מרבי יהושע בן לוי: ניקבה כְּנַפָּה מהו?

אמר ליה: הרי אמרו 'נקבים שיש בהן חסרון - מצטרפין לכאיסר, ושאין בהן חסרון - מצטרפין לרובא.

בעופא (נקבים דחסרון בעוף, דליכא למימר בגרגרת דידיה 'כאיסר') מאי (בכמה הוי שיעוריה)?

אמר רבי יצחק בר נחמני: לדידי מפרשא לי מיניה דרבי אלעזר: מקפלו (חותך למטה מן הנקבים ובצדיהם עד שיוכל לקפל הרצועה שהן בה כלפי פי הקנה) ומניחו (למקום הנקבים) על פי הקנה: אם חופה (בין הנקבים והשלם שבין נקב לנקב) את רוב הקנה (אף על גב דבנקבים גרידי ליכא רובא) – טרפה (הואיל ויש בהן חסרון, ושיעור סמיכת נקבים זה לזה – כְּנַפָּה, דהא אניקבה כנפה קיימינן), ואם לאו – כשרה.

אמר רב פפא: וסימניך (שלא תשכח שמועה זו, ולא תימא 'כאיסר' או 'מצטרפין לרובא') – נפיא (כעין שעושין הנפה: שמניחין שם יריעות זנב הסוס על פי העוגל, וזה סימן יהא לך: נקבה כנפה שאלת, ומעשה נפה השיבוך).

נפחתה כדלת (נפחתה כמין דלת, ולא נטל הפחת, אלא תלוי ועומד זקוף שם, כעין דלת במזוזתו): אמר רב נחמן: כדי שיכנס איסר לרחבו (ושיעור גדול הוא זה מאיסר, דהכא בעינן 'נכנס ויוצא', משום דאין כאן חסרון, והדלת סותם את הנקב).

נסדקה (לארכה; וקילא מכולהו: דהיכא דנפסק לרחבה ברובא, מתוך שהריאה מושכת למטה והצואר מושך למעלה - ניתק והולך לגמרי, ולא הדר חלים: שולדר"א בלע"ז; אבל לארכה - כל כמה שהצואר נמשך הסדק סוגר והולך, הלכך הדר חלים): אמר רב: אפילו לא נשתייר בה אלא חוליא אחת למעלה וחוליא אחת למטה (טבעת שמעתי, ובעיני נראה שהן שלש טבעות, כדאמרינן במנחות (דף לט.) 'כדי שיכרוך וישנה וישלש' הויא חוליא לגבי ציצית) – כשרה.

אמרוה קמיה דרבי יוחנן, אמר: מה חוליא ומה חוליא (למה לכם החוליות הללו) דקאמר רב? אלא אימא 'אפילו לא נשתייר בה אלא משהו למעלה ומשהו למטה – כשרה.

אמרוה קמיה דרבי יוחנן משמיה דרבי יונתן הכי (כדקאמר רבי יוחנן 'משהו למעלה ומשהו למטה'). (ולא גרסינן 'איכא דאמרי')

אמר להו: ידעין חברין בבלאי (רבי יונתן מבבל סליק) לפרושי כי האי טעמא. (לשבח קאמר.)

תנא רבי חייא בר יוסף קמיה דרבי יוחנן: כל הצואר כולו כשר לשחיטה מטבעת הגדולה (כרבי יוסי ברבי יהודה ומחלוקתו בפרק קמא (לעיל דף יח.) נקט לה; מיהו אנן קיימא לן כרבי חנינא בן אנטיגנוס: דמשפוי כובע ולמטה כשרה, דהיינו - למעלה מן הטבעת) עד כנפי ריאה (אוני ריאה) התחתונה (כדמפרש רבא:)

אמר רבא: תחתונה שהיא עליונה (תחתונה כשהבהמה תלויה, דהיינו אונות קטנות, שהיא עליונה כשאוחזין בקנה והריאה תלויה למטה; כנפי, כמות שהן - נמתחין ופורשין כנפים למעלה, אף על פי שהקנה יורד ביניהם עד מקום חיבורן), שאני אומר: כל שפושטת צוארה ורועה (ולא יותר; לכך אני מפרש 'תחתונה שהיא עליונה', שלא תאמר 'תחתונה כשאוחזין הקנה' דהיינו כנגד כל הריאה) - ובלבד שלא תאנס (למשוך הסימנים חוץ לחזה בידי אדם).

בעי רב חנינא ואיתימא רב חנניה: אנסה עצמה (לפשוט מאד צוארה בשעת שחיטה) מהו?

תיקו (ולחומרא, וכן הלכה).

יתיב רבי יוחנן ורבי שמעון בן לקיש; נפק מילתא מבינייהו: אנס בסימנים ושחט - פסולה; ניקב הקנה למטה מן החזה (למקום שאין ראוי לשחיטה) - נידון כריאה (בנקב משהו, ולא ברוב, כגרגרת).

תנו רבנן: '*איזהו 'חזה'* (לגבי חזה ושוק של שלמים הניתן לכהנים)*? זה הרואה את הקרקע למטה* (אינו משבר מן הצלעות בגובה הצדדין כלום, אלא השומן התחתון כמות שהוא בחסחוס שבראשי הצלעות)*, עד הצואר;* (ושיעור ארכו) *למעלה - עד הכרס: חותך שתי צלעות משתי דפנות אילך ואילך* (כשהבהמה תלויה להפשיט היו נוטלים אותו וחותך שתי צלעות הקטנות העליונות עמו משתי דפנות אחד מכאן ואחד מכאן והן שסביב הקנה ונקראין פורציל"א)*, וזהו 'חזה' הניתן לכהנים*'. (ושיעור ארכו למעלה עד הכרס.)

ניקב קרום של מוח:

רב ושמואל, דאמרי תרוייהו: קרמא עילאה (המחובר לגולגולת מבפנים) - אף על גב דלא אינקיב תתאה (הקרום הרך שהמוח מונח בתוכו);

ואמרי לה 'עד דאינקיב תתאה'.

אמר רבי שמואל בר נחמני: וסימניך חייתא (שק, כמו 'חייתא דקיטרי' (בבא מציעא דף יד:)) דמתנח ביה מוחא (שהמוח מונח בתוכו).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יהושע בן לוי: כנגדו בביצים ניכר. (בביצי זכר אתה יכול להכיר רביצת המוח: שגם להן יש שני קרומים לבד הכיס, והאחד – חיצון, ואחד - שהביצים מונחים בו; ומתוך שקרום התחתון של מוח דק מאד ואין ניכר לגמרי ונראה כמוח עצמו - הוא נותן לו סימן בביצים.)

אמר רבי שמעון בן פזי אמר רבי יהושע בן לוי משום בר קפרא: מוח: כל מה שבקדירה (בגולגולת - עד שלא התחיל לצאת מן הקדרה ליעשות חוט: שהרי חוט השדרה - מן המוח הוא בא) נדון כמוח (בנקב משהו); התחיל למשוך (לצאת מן הקדרה לצד החוט) - נדון כחוט השדרה (בפסיקת הרוב).

ומהיכן מתחיל לימשך?

אמר רבי יצחק בר נחמני: לדידי מיפרשא לי מיניה דרבי יהושע בן לוי: כמין שני

(חולין מה,ב)

פולין (גלנ"ץ) יש מונחין על פי הקדרה (למקום חבור הצואר והגולגולת); מן הפולין ולפנים – כלפנים, מן הפולין ולחוץ – כלחוץ, ופולין עצמן (מוח שכנגד הפולין) - איני יודע, ומסתברא כלפנים.

רבי ירמיה בדק בעופא ואשכח כמין שני פולין מונחין על פי הקדרה.

ניקב הלב לבית חללו:

בעי רבי זירא: לבית חלל קטן (הרבה חדרים קטנים יש לו סביב) או לבית חלל גדול (חלל האמצעי)?

אמר ליה אביי: מאי תיבעי לך? מי לא תנן '*רבי שמעון אומר: עד שתנקב לבית הסמפונות*', ואמר רבה בר תחליפא אמר רבי ירמיה בר אבא אמר רב: 'עד שתנקב לסמפון גדול (אמצעי שבאומה)'?

הכי? השתא: התם – '*לבית הסמפונות*' קתני: להיכא דשפכי סמפונות כולהו (ולא תני 'לבית הסמפון'), והכא (אבל הכא לא תני 'לבית החללים' אלא) '*לבית חללו*' קתני: מה לי חלל גדול מה לי חלל קטן?

קנה הלב (לקמן מפרש): רב אמר במשהו (אם ניקב), ושמואל אמר ברובו.

הי ניהו 'קנה הלב' ?

אמר רבה בר יצחק אמר רב: חלב שעל גבי דפנות (היורד על הצלעות מן השדרה).

(כל חלב מקרי 'חלב', בין טמא בין טהור, ו'שומן' אינו אלא לשון חכמים, כגון גבי שתי חתיכות 'אחת של חלב ואחת של שומן': דעל כרחך קרי ליה 'שומן' משום דגבי חלב תנייה.)

'דפנות' סלקא דעתך (ומאי חיותא תליא ביה)?

אלא 'שעל גבי דופני ריאה' (קנה שומן שיורד בין שתי ערוגות הריאה, ודבוק בשדרה, ומחובר לחלל הלב).

אמר אמימר משמיה דרב נחמן: תלתא 'קני' הוו (לאחר שהקנה נכנס לחזה- -מתפצל לשלשה): חד - פריש לליבא, וחד - פריש לריאה (ומתחלק בתוכה והן הן סמפונות), וחד - פריש לכבדא; דריאה – כריאה (בנקב משהו), דכבדא – ככבדא (עד שינטל כולו, כדתנן (לעיל מב.) גבי כבד '*ולא נשתייר ממנה כלום*'), דליבא – פליגי (רב ושמואל לעיל).

מר בר חייא מתני איפכא: דריאה (עד שינטל) ככבדא, דכבדא כריאה (במשהו), דליבא פליגי (רב ושמואל). (וכלישנא קמא מסתברא: דהא קם ליה רבי יוחנן כוותיה, דאמר לעיל 'ניקב למטה מן החזה נידון כריאה'.)

אזל רבי חייא בר יוסף, אמרה לשמעתא דרב (דאמר 'במשהו') קמיה דשמואל (ואכתי לא הוה שמיע ליה: דרב - בסורא הוה ראש ישיבה, והתם הוה אמר שמעתתיה, ושמואל הוה בנהרדעא), אמר ליה: אי הכי אמר אבא (רב; הכי הוה קרי ליה שמואל, דרב הוה עדיף מיניה; אני שמעתי 'אבא', ואית דגרסי 'אבא חברי') - לא ידע בטרפות ולא כלום.

נשבר השדרה:

תנו רבנן: '*חוט השדרה - שנפסק ברובו, דברי רבי; רבי יעקב אומר: אפילו ניקב; הורה רבי* (שבא מעשה לידו) *כרבי יעקב* (להחמיר, ולא סמך על דבריו)*'.*

אמר רב הונא: אין הלכה כרבי יעקב; וכמה 'רובו'? רב אמר: רוב עורו (אם נחתך רוב היקף עורו סביב, אף על פי שהמוח לא נפרד כלום - טרפה), ואמרי לה: רוב מוחו (דכיון שנפסק ונפרד המוח מבפנים, אף על גב שהעור כולו קיים - טרפה).

מאן דאמר 'רוב מוחו' - כל שכן רוב עורו (שהרי רוב העור מחזיקו, וכיון שנפסק העור - סוף המוח לפרד ולצאת); למאן דאמר רוב עורו - רוב מוחו מאי?

תא שמע, דאמר ניולי (שם חכם) אמר רב הונא: רובו שאמרו - רוב עורו; מוח זה לא מעלה ולא מוריד.

רב נתן בר אבין הוה יתיב קמיה דרב, בדק ברוב עורו (ואשכח דלא איפסיק רוביה) וקא בדיק ברוב מוחו (והדר בעי למיבדק ברוב מוחו דניהוי נמי קיים); אמר ליה: אם רוב עורו קיים - מוח זה אינו מעלה ואינו מוריד!

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יהושע בן לוי: נתמרך פסול, נתמסמס פסול;

איזוהי המרכה ואיזוהי המסמסה?

המרכה = כל שנשפך כקיתון (המרכה - לשון 'מורך': שנתרככה ונעשית המוח בתוך הקרום כמים ונשפך מראשו לסופו ומסופו לראשו ואם היו נוקבין אותו היה יוצא דרך הנקב); מסמסה = כל שאינו יכול לעמוד (מפני שנעשה צלול, אבל לא כל כך שיהיה נשפך כקיתון של מים, אבל כשאוחזין אותו ומניח קצתו למעלה מידו - הוא נכפף ונופל).

(אחוט השדרה קאי: אף על גב דהמסמסה קילא מהמרכה, כדמפרש ואזיל - אפילו הכי תנא תרווייהו, דאי תנא המסמסה לחודה - הוה מפרשינן דהיינו נשפך כקיתון!)

בעי רבי ירמיה: אינו יכול לעמוד מפני כבדו (שהוא עב וכבד אבל לא נתרכך מבפנים) – מאי (חולי הוא זה שמכבידו - או לא)? (וכל הני 'נתמרך' ו'נתמסמס' - בכלל 'נפסק החוט' הן, דְקִים להו לרבנן שמתוך ליקוי זה - עתיד לינקב וליפסק; אי נמי: אין פיסוק גדול מזה; אף על גב דאמרן 'מוח זה לא מעלה ולא מוריד' - הני מילי בהפרדה, אבל בהמרכה – לא.)

תיקו (וכל תיקו דאיסורא - לחומרא).

בי רב אמרי: נתמסמס – פסול (כדקאמרת), נתמזמז (נתרוקן מהמוח מקצתו מאליו) – כשר. (ולהכי הדר נקט 'נתמסמס פסול': דלא תימא 'נתמזמז ונתמסמס חדא הוא', ולאיפלוגי עליה אתא.)

מיתיבי: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: בהמה שנתמזמז מוחה – טרפה*'!?

ההיא – '*נתמסמס*' איתמר.

איני! והא לוי הוה יתיב בי מסותא, חזייא לההוא גברא דטרייה (מינציי"ר בלע"ז [מנענע ללא הפסק]) לרישיה, אמר (דואג היה עליו ואומר): "נתמזמז מוחיה דדין (אוי לו לזה שנתמזמז מוחו) "; לאו דלא חיי?

אמר אביי: לא! לומר שאינו מוליד. (תולדות האיש - מן המוח היא באה שגיד הנשה של ירך וגיד הגוייה - כולן מחוברין לחוט השדרה, שהוא מתפצל ויוצא מתחת השדרה ונעשה גיד אצל הירכים ונכנס לתוכו.)

עד היכן חוט השדרה (עד היכן כחו של חוט להיות בהמה טרפה בפסיקתו)? (החוט יוצא מן המוח והולך על פני כל השדרה והאליה עד סוף הזנב.)

אמר רב יהודה אמר שמואל: עד בין הפרשות (עד מקום שהוא מתפרש ומתפצל פצולין). (כנגד הירכים הוא מתחיל ליפצל, ויוצא ראש אחד לירך זו ואחד לזו, והאמצעי יורד לזנב; ולמטה מאותן פיצולין - כנגד שתי אצבעות - הוא חוזר ומתפצל עוד לשלשה, ולמטה מהם עוד מתפצל, וכן בהרבה מקומות עד סופו; ואם נפסק מן המוח ועד בין הפרשות הללו, כל מקום שנפסק שם רובו – טרפה, ואם למטה מבין הפרשות נפסק - כבר תשש כחו, והיריכים מעמידין את שדרתו ואינה מתה בכך.)

רב דימי בר יצחק הוה קא בעי למיזל לבי חוזאי, אתא לקמיה דרב יהודה, אמר ליה: ליחוי לי מר 'בין הפרשות' היכא?

אמר ליה: זיל אייתי לי גדי ואחוי לך!

אייתי ליה גדי שמינה (שחוט ומופשט, ולא היה לו שהות לעכב עד שיקרענו ויראה לו הפיצולין מבפנים; והיה מראה לו מבחוץ שהחוט לבן הוא, ונפרד מבחוץ כשנכנס בבשר האליה לכאן ולכאן מתחת לעצם);

אמר ליה: בליעה טפי ולא ידיע (החוט מבחוץ, והוא צריך לכוון עד מלא חוט השערה, שאם נפסק לכאן - טרפה ואם נפסק לכאן - כשרה)

אייתי ליה כחוש - אמר ליה: בליטן טפי (והעצם של בוקא דאטמא דוחק הבשר ומדובק ודוחק בו את מוח החוט הנפצל עליו) ולא ידיע (עד שנעשה דק ואינו ניכר).

אמר ליה:תא אגמרך גמרא: הכי אמר שמואל: עד אחת (כ"מ שיפסק מן הצואר עד בין הפרשה ראשונה) – טרפה, שלישית (נפסק בין הפרשה שלישית) – כשרה; שניה - איני יודע .

בעי רב הונא בריה דרב יהושע:

(חולין מו,א)

עד ועד בכלל (והכי קאמר: מן הראש ועד בין הפרשה ראשונה; וכל אותו בין - בכלל טרפה)? או דלמא (הכי קאמר:) עד ולא עד בכלל (טרפה שלישית כשרה, שניה איני יודע - הוא הדין לראשונה דמספקא ליה וממילא משתמע, ולא אצטריך לפרושי 'ראשונה ושניה איני יודע': דכיון דאמר 'ודאי טרפה עד אחת ולא היא בכלל - מכלל דמכאן ועד שלישית מספקא ליה, וחדא מינייהו הוא דנקט: דלא תימא שניה כשלישית לקולא)?

בעי רב פפא: אם תימצי לומר 'עד ולא עד בכלל' - פי פרשה (נפסק החוט הגדול כנגד פי הפצולין הראשונים במקום פיצול) – מהו (בכלל טרפה הוא או בכלל 'איני יודע' הוא? מי אמרינן עד בין דוקא, ופי הפרשה טרפה? או לאו דוקא)?

בעי רבי ירמיה: אם תימצי לומר 'עד ועד בכלל' (ליכא למיבעי בפי הפרשה מידי, דודאי טרפה: דאפילו חוט שכנגד הפסק שבין שני הפיצולים - טרפה, וכל שכן פי פיצול הראשון, אלא הכי קא מיבעיא ליה:) - פרשה עצמה (נפסק הפיצול עצמו מן החוט) מהו? (ובפרשה ראשונה קאי!)

תא שמע: 'הפרשה תידון כבשר (שאם נפסק הפיצול - כשרה)'; מאי - לאו פרשה ראשונה ושניה (מאי לאו פיצול ראשון, ואע"ג דחוט של אחריה עדיין בכלל טרפות או בכלל ספק הוא, וכן שני - לשון מורי)?

לא, שלישית.

(לשון אחר:

**בין הפרשות** הן צלעות קטנות של אליה; 'פרשות' הוא בשר המפריש בין צלע לצלע; פי הפרשות = צלעות שבין פרשה לפרשה.

**גדי שמן** – חי

**בליעה טפי** - הצלעות נבלעין, ואין ניכרין כשהוא חי

**בליטי טפי** - ונפשט הבשר, והכל דומה לצלעות; וכל לשון זה אינו נראה לי, ומפי גאון שמעתיו.

**עד אחת** - עד בין הפרשה ראשונה, דהיינו צלע ראשונה של אליה

**טרפה** - אם נפסק החוט

**בעי רב הונא עד ועד בכלל** - שאם נפסק החוט כנגד צלע הראשון – טרפה: דאיהו נמי קאי בין שתי פרשות, שיש הפרש בינו לצלעות הגדולות

**ולא עד בכלל** - ובכלל איני יודע הוא

**פי פרשה** - נפסק החוט אצל תחלת העצם ולא כנגדו ממש – מאי? בהדי עצם חשיב, ואיני יודע? או בהדי פרשה קמייתא חשיב, וטרפה? - ולא נהירא, דהא ודאי 'מן הפרשה' היא, ולא מ'בין הפרשה'

**פרשה עצמה** - נפסק החוט כנגד פרשה שניה, בשר שבין צלע ראשון לשני מהו? בהדי ראשון שדינן ליה, וטרפה? או בתר צלע שני שדינן ליה, ואיני יודע?

**תידון כבשר** - אם נפסק החוט כנגדו; ולהאי לישנא גרס 'מאי לאו פרשה שניה'; ומפי גאון אחר שמעתי: **פרשה עצמו** = נשבר הצלע עצמו; ולשון מורי הראשון הגון, וסייג מצאתי לו בהלכות גדולות, והוא עיקר.)

בעופא - רבי ינאי אומר: למטה מן האגפים (עד למטה מכנפיו הוי כח חוט השדרה דיליה), וריש לקיש אמר: עד בין אגפים (עד כנגד בין אגפים ותו לא).

אמר עולא: הוה קאימנא קמיה דבן פזי ואייתו לקמיה עופא ובדק עד בין אגפים, ושלח ליה דבי נשיאה (שלחו בשבילו שילך אצלם), וקם ואזל, ולא ידענא אי משום דלא צריך למבדק טפי - אי משום כבוד נשיאה?

ניטלה הכבד וכו':

הא נשתייר הימנה כלום – כשרה, אף על גב דלא הוי כזית – והתנן (גבי 'אלו כשרות' במתניתין (לקמן נד.)): '*ניטל הכבד ונשתייר הימנה כזית - כשרה*'!?

אמר רב יוסף: לא קשיא: הא רבי חייא הא רבי שמעון בר רבי,

כי הא דרבי חייא זריק לה (לבהמה שלא נשתייר בה כזית מן הכבד, דקסבר טרפה), ורבי שמעון בר רבי מטביל לה, (אוכלה, וכל מאכלם על ידי טיבול חומץ או חרוסת - כך שמעתי, אבל נראה בעיני דבאיסור והיתר 'טריף' ו'מכשר' הוה שייך למיתני, ו'זריק' ו'מטביל' לא שייך ביה, ומסתברא דהכי קאמר: רבי חייא זריק לה לכבד של כל בהמה, ולא היה אוכלו: דלא הוה חשיב ליה, ורבי שמעון מטביל ליה: דאף על גב דלאו בשר הוא - קאכיל ליה משום בריאותא: דקסבר נשמה תלויה בו, כדקיימא לן [ברכות (דף מד:)] 'כל נפש משיב נפש', וכדאמרינן (לעיל דף לג.): 'הרוצה שיבריא - חותך כזית בשר קודם שתצא נפשה'; הילכך אם לא נשתייר כזית להעלות ארוכה שיחזור וירפא – טרפה; ולרבי חייא לא בעי כדי להעלות ארוכה אלא שיורא פורתא: מקום תליא דמרה, דשיורא במקום מרה בעינן, כדלקמן);

וסימניך עשירין מקמצין (רבי שמעון בן רבי - בנו של נשיא היה, ומקמץ לשון 'עצרן').

ההוא פולמוסא (חיל השלטון) דאתא לפומבדיתא ערקו רבה ורב יוסף. פגע בהו רבי זירא, אמר להו: ערוקאי (גמירו מינאי הא מילתא): כזית שאמרו במקום מרה.

רב אדא בר אהבה אמר: במקום שהיא חיה (שהכבד חיה משם, דהיינו מקום תלייתה כשהיא מעורה, דבוקה תחת הכליות; זה נראה לי, ומצאתיו; לישנא אחרינא: ביותרת הכבד, אובר"ש בלע"ז [סרעפת], והן טרפשין).

אמר רב פפא: הלכך בעינן כזית במקום מרה ובעינן כזית במקום שהיא חיה.

בעי רבי ירמיה: מתלקט (כזית מתלקט ולא במקום אחד אלא חצי כזית כאן וחצי כזית כאן) - מהו? כרצועה מהו?

בעי רב אשי: כזית מרודד (מרוקע; טינב"א בלע"ז [דק, רזה], וגרע מכרצועה) - מהו?

תיקו.

בעא מיניה רבי זריקא מרבי אמי: נדלדלה כבד (נעקרה במקומות הרבה) ומעורה בטרפשיה (כאן מעט וכאן מעט וכולה קיימת) - מהו?

אמר ליה: דלדול זה - איני יודע מהו; אי למאן דאמר 'במקום מרה' - הא איכא (הרי כולה קיימת), אי למאן דאמר 'במקום שהיא חיה' - הא איכא.

הריאה שניקבה:

רב ושמואל ורב אסי, דאמרי 'קרמא עילאה'; ואמרי לה 'קרמא תתאה';

אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן (קרמא תתאה סבירא ליה): וסימניך: כיתונא דורדא דמנחא ביה ריאה (מלבוש אדום שהריאה מונחת בו; 'ורדא' על שם שקרום תחתון אדום הוא, כדאמרינן לקמן (עמוד ב) 'כאהינא סומקא').

פשיטא! אי אינקיב עילאה ולא אינקיב תתאה תתאה מגין!?

כדרבה, דאמר רבה: האי ריאה דאגליד (שניטל קרום העליון, והופשט, כמו 'גלודה' דמתניתין (לקמן דף נד.)) -

(חולין מו,ב)

כאהינא סומקא (שנשארת בקרום התחתון והיא כתמרה אדומה) – כשרה.

אינקיב תתאה ולא אינקיב עילאה - מגין או לא מגין?

פליגי בה רב אחא ורבינא: חד אמר לא מגין, וחד אמר מגין; והלכתא – מגין, כדרב יוסף, דאמר רב יוסף: האי ריאה דאוושא (כשנופחין אותה - משמעת קול כאילו רוח יוצא ממנה): אי ידעינן היכא אוושא - מותבינן עלה (מושיבין על אותו מקום) גדפא (כנף [בעברית בת זמננו: נוצה], פלומ"ה בלע"ז) או רוקא או גילא (קש): אי מבצבצא (ההיא רוקא מחמת הנפיחה - בידוע שיש שם נקב שהרוח יוצא משם) – טרפה (משום ריאה שנקבה) , ואי לא – כשרה; ואי לא ידעינן היכא אוושא (פעמים שאין יכול להבחין לשמיעת האוזן מהיכן קול זה נשמע) - מייתינן מתיכלתא (קוניי"א בלעז [גיגית]) דמיא פשורי, ומותבינן לה בגוה (לכולה ריאה לתוכה, שכל מקום שיש בה נקב יבצבצו המים); בחמימי לא – דכווצי (והנקב נסתם, ואין זו בדיקה יפה), בקרירי לא – דמטרשי (מקשין אותה כאבן, ואם אין שם נקב בקרום העליון ויש נקב בתחתון - מתקרע העליון מחמת שהוא קלוש, ומים הקרים מותחין אותה כשמתקשה - שקורין רייד"ש), אלא מותבינן בפשורי, ונפחינא לה: אי מבצבצא – טרפה, ואי לא – כשרה: תתאה אינקיב, עילאה לא אינקיב, והאי דאוושא - זיקא דביני ביני הוא (והרוח יוצא מבפנים דרך הנקב ואינו יכול לצאת חוץ מפני קרום העליון שמגין, ונכנס הרוח לבין שני הקרומים, לפיכך היא משמעת קול).

<אהיני סומקא דיבש גילדי סימן>

גופא אמר רבא: האי ריאה דאיגליד [שנקלפה] כאהינא סומקא – כשרה;

ואמר רבא: ריאה שהאדימה (שׂנקוטר"א [רווית דם]) מקצתה – כשרה, כולה – טרפה.

אמר ליה רבינא לרבא: מקצתה מאי טעמא? - דהדרא בריא, כולה נמי הדרא בריא! מי לא תניא '*ושאר שקצים ורמשים* (קטנים, כגון צפרדעים ודומה להם, שעורן רך - חוץ משמונה שרצים שעורן קשה - אינו חייב עליהן בשבת משום חובל) *עד שיצא מהם* (טיפת) *דם*' (ואף על פי שנצרר הדם והאדים עורן מבחוץ - אין זה לקותא: דמתוך שעורן רך הוא ממהר להאדים, והכי נמי ממהר להאדים, ואמאי חשבת ליה נקב)? וכי תימא: לשמונה שרצים מדמינן לה (דתנא בהו, בפרק שמונה שרצים (שבת קז:))? דתניא: '*נצרר הדם* (ונאסף במקום אחד, דהיינו האדים העור מבחוץ) *אף על פי שלא יצא*'(וקרי ליה התם 'חבורה שאינה חוזרת': דכיון שהאדים העור מבחוץ - בידוע שנקרע העור מפנים, וסופו לינקב ולצאת, והכא נמי להאי קרום דריאה - חשבת ליה כעור גמור; והכי מפרש התם: דבהנך דאית להו עור - הויא 'חבלה', ובהנך דלית להו עור - לא חשיבא חבלה הך צרירת דם; והך מתניתא קמייתא - לא ידענא היכא תניא) - אי הכי אפילו מקצתה נמי!? אלא לא שנא (דבין כולה ובין מקצתה – כשירה, כדאמר לקמן (דף מז:): 'אדומה כשרה מדרבי נתן'). ('הכא נמי לא שנא' לא גרסינן.)

ואמר רבא: ריאה שיבשה מקצתה – טרפה.

וכמה?

אמר רב פפי משמיה דרבא: כדי שתפרך בצפורן

כמאן?

כרבי יוסי בן המשולם, דתניא: (לגבי מומי בכור קאי:) '*איזו היא 'יבשה'? - שאם תינקב ואינה מוציאה טיפת דם.*

*רבי יוסי בן המשולם אומר:* (ואף על פי שאין מוציאה דם - אין זו 'יבשה';) *יבשה =* (עד שתיבש כל כך) *כדי שתהא נפרכת בצפורן*.'

אפילו תימא רבנן: גבי אוזן בכור, דקא שליט ביה זיקא - לא הדרא בריא (רוח ואויר מבאיש ומקלקל את המכה), אבל ריאה - דלא קא שליט ביה אוירא - הדרא בריא.

ואמר רבא: האי ריאה דקיימא גילדי גילדי (קליפות קליפות; קרושט"ת בלעז, כעין מכות מלנ"ש) אוכמי אוכמי (טיי"ש בלעז: שחורות) חזותא חזותא (גוונים גוונים, ודוקא הנך גוונים דלא מיטרפא בהו, כגון אדומה ירוקה, והנך דלקמן בהלכות) – כשרה.

אמר אמימר משמיה דרבא: אין מקיפין בבועי (בועה שניקבה בריאה היכא דלא ממשמשא ידא דטבחא, דליכא למיתלייה בטבחא, ואין ידוע אם קודם שחיטה אם לאחר שחיטה - אין מביאין בועה אחרת להקיף ולקרב אצלה ולנוקבה ולראות אם מראה הנקבים שוים, כדאמרינן לקמן בפירקין (דף נ.) 'מקיפין בריאה'; דהני מילי ריאה, אבל כיון שנעשית בה בועה - אין מראה ניכר בה, שעשוי להשתנות כל שעה, ושמא מראה אחר היה לו ונשתנה; לשון 'מקיפין' = מקרבין זו לזו, כמו 'אין מקיפין שתי חביות' דמסכת ביצה (דף לב:)).

ואמר רבא: הני תרתי אוני דסריכן להדדי - לית להו בדיקה (שסירכא זו מחמת נקב היא באה: שמתוך שהריאה שואבת כל מיני משקה, והמשקה נעשה עב בתוכה כמין גלייר"א ויוצא מעט מעט דרך הנקב - נקפה ונעשה קרום; כך מצאתי בתשובת הגאונים; ואף על פי שהוא סותם הנקב ואין מוציא רוח - הא אמרן 'קרום שעלה מחמת מכה בריאה אינו קרום': שסופו ליסתר); ולא אמרן אלא שלא כסדרן (כגון שתים החיצונות נדבקו בסירכא ממעל לאמצעית או מתחתיה), אבל כסדרן - היינו רביתייהו (זו מגינה על זו, והדרא בריא: שמתוך ששוכבות זו על זו - אינן מתפרקות, והקרום הולך וחזק; אבל כשהן שלא כסדרן: זו הולכת לכאן וזו הולכת לכאן, והקרום מתפרק ונסתר).

(וכן הלכה: דליכא מאן דפליג עליה; ואונה הסרוכה באומא והיא אצלה - מעשה בא לידי, ושאלתי את פי רבינו יעקב בר רבי יקר, והתירה לי לאכול; ויש שאוסרין; והוא אמר לי טעמו וטעמם: האוסרין אומרים: הרי נקב יש, ולא מצאנו שהותר אלא באוני, כדאמר רבא 'אבל כסדרן היינו רביתייהו'; אבל אומי - לא קאמר, וטעמא דאוני - משום שעומדין במיצר החזה ומתחממות, והדרא בריא; ותדע שהרי בריאה הסמוכה לדופן באוני כשרה, ובאומא טרפה, כדלקמן (דף מח.); וטעם מורי: לא מצינו אומא בגמרא, ורבא לא אמר טעמו משום חום: דהא בכל הריאה אמרן לעיל דלא שלט בה אוירא, ורבא פירש טעמו: משום דהיינו רביתייהו, כלומר: כך הן גדילות זו עם זו ואין מתפרקות זו מזו, הלכך לא שנא אוני ולא שנא אומא, ורבא - דנקט 'אוני' - משום דעיקר מילתיה דאורי לן דשלא כסדרן טרפה, ואף על גב דאי הויא סריכי אוני בדופן - הוי כשרה, כדאמרינן לקמן (דף מח.) - אשמעינן רבא דהתם היינו טעמא: דכיון שהחלל צר - הן שוכבות תמיד אצל הדופן ואינן מתפרקות ממנו זו מזו, אבל דשלא כסדרן - מתפרקות הן, שהרי אמצעית מפרקתן, ולא תימא 'דוחק הדופן מעמידן שלא יתפרקו זו מזו', אבל באונא ואומא שלא כסדרן - לא איצטריכא לן לאורויי: דכיון דברוחב החלל הן עומדות - מי יחזיק בה שלא יתפרקו!? וסייג מצאתי לדבריו בתשובת הגאונים, וניכרים דברי אמת; ועינוניתא דוורדא, כל היכא דסבכא – טריפה, דכולהי לגבה דידה – 'שלא כסדרן' נינהו.)

(חולין מז,א)

ואמר רבא: הני תרתי בועי דסמיכי להדדי (קים ליה לרבא דאינן סמוכות אלא מחמת נקב שהיה בריאה, והעלה הנקב את הבועות הללו סביביו) - לית להו בדיקותא;

חדא ומתחזיא כתרתי (ואם אחת היא ונראה כמין סדק באמצעיתה, ודומה לשנים) - מייתינן סילוא ובזעינן לה (באחת מצדיה): אי שפכן להדדי - חדא היא, וכשרה; ואי לא - תרתי נינהו, וטרפה.

ואמר רבא: חמשה אוני אית לה לריאה: אפה כלפי גברא, תלתא מימינא (מימינא דבהמה, והיא לימין הטבח כשהיא תלויה ברגליה ובני מעיה כלפי הטבח) ותרתי משמאלא; חסיר או יתיר או חליף – טרפה. ('יתיר' סבירא ליה לרבא דכנטול דמי; ולית הלכתא כוותיה, כדאמרינן בסמוך; וראיתי שהכשירה מורי רבינו יעקב, אבל בחסיר וחליף - הלכה כמותו, דליכא מאן דפליג.)

ההוא יתירתא דאתאי לקמיה דמרימר; הוה יתיב רב אחא אבבא, אמר ליה (רב אחא לטבח כשיצא מן הבית): מאי אמר לך (מרימר)?

אמר ליה: אכשרה ניהלה.

אמר ליה (רב אחא לטבח): הדר עיילה קמיה (דלמא לא עיין בה שפיר, דסבירא ליה לרב אחא הא דרבא)!

אמר ליה: זיל אימא ליה למאן דיתיב אבבא: לית הלכתא כוותיה דרבא ביתרת!

והני מילי (דיתרת כשרה) דקיימא בדרא דאוני, אבל ביני ביני (כגון: מלמטה לערוגה, כעינוניתא דוורדא - שהיא בין שתי הערוגות מלמטה, או שיש אחת באמצע האומא על גבה שלא כסדר חיתוכא דאוני) – טרפה.

ההוא ביני ביני דאתא לקמיה דרב אשי; סבר רב אשי למיטרפה, אמר ליה רב הונא מר בר אויא: כל הני חיוי ברייתא (רועות באפר, ואמרי לה 'ברייתא' = בריאות ושמנות) - הכי אית להו וקרו לה טבחי 'עינוניתא דוורדא' (עינוניתא - כמו 'אינוניתא', אונה קטנה; 'דוורדא' - על שם קלישתה, ואדומה) ; והני מילי – מגואי (מתחת),

(חולין מז,ב)

אבל אגבה - אפילו כטרפא דאסא (קטנה כעלה של הדס) – טרפה. (ומדסבר רב אשי למיטרפה - שמע מינה לאו אורחה, ובהני דידן דאית ברובא דידהו, אי משכחינא ריאה דלית בה עינוניתא – כשרה;

ויש אומרים שאם חסרו - אונות הימין מצטרפין לה בהדייהו, הואיל ויתרת היא; ובתשובת הבבליים מצאתי כן, אבל לא שמעתי, ואין הדבר נראה בעיני: הואיל ולא קיימא בדרא דידהו – 'יתרת' היא, ואותם הראויות להיות חסרות והויא לה כחליף – וטרפה; וכדמשתכחן תרתי עינוניתא שמעתי מפי מורי הזקן שנחלקו בה גדולי הדור: רבי יהודה בן רבי ברוך וחביריו, ולא פירש לי דעתו, ונראה לי שהיא טרפה: דהא יתרת דביני ביני היא, ולאו אורחה: דחדא גופה לא אכשרן אלא משום דכל הנך ברייתא הכי אית להו.)

אמר רפרם: האי ריאה דדמיא לאופתא (בקעת עצים, וכדמפרש) – טרפה; איכא דאמרי בחזותא, ואיכא דאמרי בגישתא (שקשה משושה כעץ), איכא דאמרי דנפיחה (נעשת לבנה כבקעת, והיינו נמי 'בחזותא'; והיכא דלא מחתכא בחיתוך גמור ובסדק אלא כמין מראה הפרש ניכר בו – כשרה: דלאו 'שיעא כי אופתא' היא), ואיכא דאמרי דפחיזא (קשה, והיינו נמי כגישתה), ואיכא דאמרי דשיעא: דלית לה חיתוכא דאוני

אמר רבא: ככוחלא (צבע כחול, שהוא כמראה לזו"ר: לא ירוק ולא שחור) – כשרה, כדיותא (קורט דיו יבש והוא שחור) – טרפה, דאמר רבי חנינא (לענין דם נדה): 'שחור - אדום הוא, אלא שלקה' (אלמא לקותא הוא, וסופו לירקב ולינקב);

ירוקה (כמין עשבים כדלקמן) - כשרה מדרבי נתן, אדומה (שנקוטרוד"א) - כשרה (דהדרא בריא) - מדרבי נתן, דתניא: '*רבי נתן אומר: פעם אחת הלכתי לכרכי הים, באתה אשה אחת לפני שמלה בנה ראשון ומת, שני ומת; שלישי - הביאתו לפני; ראיתיו שהיה אדום, אמרתי לה: בתי - המתיני לו* (דאין לך דבר העומד בפני פיקוח נפש חוץ מעבודת כוכבים וגילוי עריות ושפיכות דמים) *עד שיבלע בו דמו* (שיהא דמו נבלע בבשרו: שהיה דמו הולך בין עור לבשר, והוי כמי שאין לו דם, והדם הוא הנפש! ומתוך שאין בו חיות - הוא מת במכה קלה)*; המתינה לו, ומלה אותו, וחיה - והיו קורין אותו 'נתן הבבלי' על שמי!*

*ושוב פעם אחת הלכתי למדינת קפוטקיא; באתה אשה לפני שמלה בנה ראשון ומת, שני ומת; שלישי - הביאתו לפני; ראיתיו שהיה ירוק; הצצתי בו ולא היה בו דם ברית, אמרתי לה: בתי - המתיני לו עד שיפול בו דמו! המתינה לו ומלה אותו וחיה, והיו קורין אותו 'נתן הבבלי' על שמי*'.

אמר רב כהנא: ככבדא (ריאה שמראה שלה דומה לכבד) – כשרה, כבשרא - טרפה (והכי קים להו: דבהכי הויא לקותא, ובהכי לא הויא לקותא) , וסימניך (שמות כב,ל) [ואנשי קדש תהיון לי] ובשר בשדה טרפה [לא תאכלו לכלב תשלכון אתו].

אמר רב סמא בריה דרבא: האי ריאה דדמיא ככשותא וכמוריקא, וכגון ביעתא – טרפה, אלא ירוקה דכשרה, היכי דמיא? – ככרתי.

אמר רבינא: אטום בריאה (דוכתא דמטמטם, ולא עייל זיקא בגויה) מייתינן סכינא וקרעינן לה: אי אית בה מוגלא (קווייטור"א) - ודאי מחמת מוגלא הוא, וכשרה; ואי לא - מותבינן עלה (על אותו אטום לאחר שנקרע) גדפא או רוקא: אי מבצבצא (דנייד רוקא) – כשרה (דהא עייל ביה זיקא), ואי לא (לקותא הוא) – טרפה.

אמר רב יוסף: קרום שעלה מחמת מכה בריאה אינו קרום (שסופו ליסתר; וכל סירכי דריאה - קרום העולה מחמת מכה הן, הלכך אף על גב דלא נפיק זיקא - טרפה);

ואמר רב יוסף: האי ריאה דאוושא (הא - פרישית לעיל): אי ידעינן היכא אוושא - מנחינן עלה גדפא או גילא או רוקא: אי מבצבצא – טרפה, ואי לא – כשרה; ואי לא ידעינן לה - מייתי משיכותא דמיא פשורי, ומותבינן לה בגוה; בחמימי לא – דכווצי (סותמין הנקב); בקרירי לא – דמטרשי (לשון טרשים: שמקשין אותה, וקרום הדק - כשהוא מתקשה - נסתר במשמוש היד: דזמנין דלא אינקיב עילאה ומינקב כי בדיק לה), אלא בדקינן לה בפשורי: אי מבצבצא – טרפה, ואי לא – כשרה: תתאה אינקיב, עילאה לא אינקיב, והאי דאוושא - זיקא דביני וביני הוא.

אמר עולא אמר רבי יוחנן: ריאה שנשפכה כקיתון (בשר הריאה נימוח בתוך קרומים שלה, ונשפך מראשה לסופה ומסופה לראשה בתוך הקרומים, וחסרון היא: שמתחלה כולה מלאה, ועכשיו חציה ריקנית) – כשרה.

אלמא קסבר חסרון מבפנים לא שמיה חסרון.

איתיביה רבי אבא לעולא: '*הריאה שניקבה או שחסרה*' מאי 'חסרה'? אילימא מבחוץ - היינו 'ניקבה' (שאי אפשר לחסרה שלא ינקב הקרום)!? אלא - לאו מבפנים, ושמע מינה חסרון מבפנים שמיה חסרון!?

לא! לעולם מבחוץ, ודקא אמרת 'היינו ניקבה' – לא, צריכא לרבי שמעון (הא דאיצטריכא לאשמועינן ולמיתני חסרה - לרבי שמעון איצטריך), דאמר: עד שתנקב לבית הסמפונות; (לאשמועינן תנא דמתניתין דפליג רבי שמעון) הני מילי נקב דלית ביה חסרון (אניקבה ולא אחסרה), אבל נקב דאית ביה חסרון - אפילו רבי שמעון מודה.

רבי חנניה חלש, על לגביה רבי נתן וכל גדולי הדור; אייתו קמיה ריאה שנשפכה כקיתון ואכשרה.

אמר רבא: והוא דקיימי סמפונות (שלא נימוקו הקנוקנות).

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: מנא ידעינן (שמא נימוקה אחת מהן)?

אמר ליה: מייתינן צעא דקוניא (קערה של חרס המחופה באבר שקורין פלומיא"ה בלע"ז, דשיעא [חלקה] היא, ונראה יפה), ושפכינן לה בגויה (קורעים הקרום והכל נשפך); אי אית בה שורייקי חיורי (טיי"ש בלניי"ש בלע"ז [כתמים לבנים]) – טרפה (דאז ודאי נראה שמיחוי הסמפונות הוא), ואי לא – כשרה.

אמר רב נחמן: ריאה שנימוקה (נתרוקנה מאליה מקצתה, ואינה נשפכה כקיתון, אך במקצתה לא נשאר כלום) וקרום שלה קיים – כשרה.

תניא נמי הכי: '*ריאה שנימוקה וקרום שלה קיים - אפילו מחזקת רביעית* (חלל חסרון המחזיק רביעית הלוג) *– כשרה; ניטלה*

(חולין מח,א)

*שלפוחית שלה* (קרום שהולד מונח בה, ובלע"ז מרי"ץ; לקמן בפירקין (דף נה:) תניא: היא 'האם' היא 'טרפחת' היא 'שלפוחית') *– כשרה; התליע כבד שלה - זה היה מעשה ועלו עליה בני עסיא שלשה רגלים ליבנה* ('ואסרו להם' לא גרסינן; ובשני הרגלים לא אמרו להם כלום)*; לרגל שלישי* (ובשלישי עמדו למנין) *התירוה להם* (ורבו המתירין והתירוהו)'.

אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: ריאה הסמוכה לדופן (דבוקה בצלעות) - אין חוששין לה (שמא ניקבה, אלא תלינן ריעותא בדופן, ואמרינן: דופן זה - מכה היתה בו, וכשחיתה - קלטה הריאה אצלה); העלתה (הריאה) צמחים (מנל"ץ [יש מתרגמים 'פצעים'; ויש מתרגמים: פטריה - FUNGUS] סביבות סמיכתה לדופן) - חוששין לה (הואיל וחזינן בה ריעותא - תלינן למכה בדידה).

מר יהודה משמיה דאבימי אמר: אחד זה ואחד זה חוששין לה.

היכי עבדינן?

אמר רבא: רבין בר שבא אסברה לי: מייתינן סכינא דחליש פומיה (פיו חדוד ודק וחותך יפה, שלא יקרע קרום הריאה במושכו אותה מן הדופן), ומפרקינן לה; אי איכא ריעותא בדופן - תלינן בתר דופן, ואי לא - מחמת ריאה היא, וטרפה, ואף על גב דלא קא מפקא זיקא.

רב נחמיה בריה דרב יוסף בדיק לה בפשורי (לאחר שפירקוה ומצאו מכה בדופן - מנפח בה: אי מבצבצא מיא – טרפה, שהרי ניקבה);

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב הונא בריה דרב פפי לרבינא: הא דרב נחמיה בריה דרב יוסף, אתון - אהא מתניתו לה, אנן - אדרבא מתנינן לה, דאמר רבא: הני תרתי אוני דריאה דסריכן להדדי - לית להו בדיקותא לאכשורי; רב נחמיה בריה דרב יוסף בדיק לה בפשורי.

מתקיף לה רב אשי: האי מאי? בשלמא הכא - תלינן בדופן (בדיק לה דאי לא מבצבצא לא אמרינן 'ניקבה ונסתמה': דכיון דאיכא למיתלייה בדופן - תלינן בה), וכשרה; אבל התם (גבי תרתי אוני) - (מכדי סרכא זו מחמת מכה היתה) אי האי נקיב טרפה ואי האי נקיב טרפה (הי מינייהו דאנקיב טרפה, והאי דלא מפקא זיקא - קרום עלה בה וסתמה)!?

ומי אמר רב נחמן הכי (דהעלתה צמחין חוששין לה)? (מכלל דאי פשיטא לן דניקבה הריאה לא מהני לה סתימת הדופן) - והאמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: ריאה שנקבה ודופן סותמתה – כשרה!?

לא קשיא: התם במקום רביתא (במקום שהריאה והדופן גדלין כאחד וסמוכין תמיד דלא מיפרק ההיא סירכא, הילכך כשרה), הכא (וכי אמר רב נחמן חוששין לה) שלא במקום רביתא (למעלה ברוחב החלל כנגד האומא הגדולה: דכיון דרחוקה הריאה מן הדופן - מיפרקא ההיא סתימה, ואפילו הכי - כי לא העלתה צמחים אמר 'אין חוששין לה': דתלי לה בדופן). (ובהא - כאבימי סבירא לן: דחוששין לה ולחומרא אזלינן בדאורייתא.)

והיכא 'מקום רביתא'?

חיתוכי דאוני (שהן סמוך לצואר במיצר החלל). (ובהא הילכתא כרב נחמן, דליכא דפליג עליה.)

גופא אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: ריאה שנקבה ודופן סותמתה – כשרה.

אמר רבינא: והוא - דסביך בבשרא (שנסבכת ונאחזת הריאה בבשר שבין שתי הצלעות, דהוי סתימה שרירא דלא מיפרקא, אבל בצלעות עצמן - אין זו סירכא קיימת).

אמר ליה רב יוסף לרבינא: ואי לא סביך – מאי? טרפה? אלמא אמרינן 'נקובה היא'; אי הכי - כי סביך נמי (ואפילו הכי, כי סביך - מכשרת לה, אלמא דמהניא סתימה לריאה שנקבה), דהא תניא '*ניקב* (הגיד של אדם) *– פסול* (משום כרות שפכה)*, מפני שהוא שותת* (ואינו יורה כחץ, וקיימא לן (נדה דף מג.) 'כל שכבת זרע שאינו יורה כחץ - אינו מוליד')*; נסתם* (הנקב אחרי כן) *– כשר* (לבא בקהל)*, מפני שהוא מוליד, וזהו פסול שחוזר להכשירו*' – '*וזהו*' למעוטי מאי? לאו למעוטי כהאי גוונא?

לא, למעוטי קרום שעלה מחמת מכה בריאה: דאינו קרום (אבל סתימת דופן - סתימה מעלייתא היא).

מתקיף לה רב עוקבא בר חמא: (השתא דאמרת 'נקב הוא בריאה, אלא שהדופן סותמתו' -) אילו אינקיב בדופן להדה (להדה ריאה, כנגד נקב הריאה, לאחר זמן) – מאי? טרפה (דאזלא לה סתימת דופן)? ליתני (במתניתין) 'נקובת הדופן' (בהדי שאר טרפות, דיש בהמה שנטרפה בכך)!?

וליטעמיך, הא דאמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: 'מרה שניקבה וכבד סותמתה – כשרה' אילו אינקיב כבד להדה - מאי? טרפה?: ליתני נקובת הכבד!? אלא כי ניקבה, דלאו מיניה מיטרפא (דטרפות מחמת ריאה בא) לא קתני - הכי נמי: כיון דלאו מיניה מיטרפא - לא קתני.

בעא מיניה רבה בר בר חנה משמואל: העלתה צמחין (מנל"ץ) מהו?

אמר ליה: כשרה.

אמר ליה: אף אני אומר כן אלא שהתלמידים מזדנזין (מגמגמין) בדבר, דאמר רב מתנא: 'מליא מוגלא ('צמחין' היינו מוגלא) – טרפה, מים זכים – כשרה'.

אמר ליה: ההיא - בכוליא אתמר.

רבי יצחק בר יוסף הוה קאזיל בתריה דרבי ירמיה בשוקא דטבחי, חזנהו להנך דקיימין צמחי צמחי, אמר ליה: לא בעי מר אומצא? (רוצה היה לדעת אם יכשירנה ואם לאו.)

אמר ליה: לית לי פריטי. (דוחהו היה.)

אמר ליה: אקפן אנא (הטבחים יקיפו לי באמנה; כמו 'החנווני מקיף', לשון אמנה.)

אמר ליה: מה אעביד לך!? דכי אתו לקמיה דרבי יוחנן, משדר להו לקמיה דרבי יהודה ברבי שמעון, דמורי בה משמיה דרבי אלעזר ברבי שמעון להיתירא - וליה (לרבי יוחנן) לא סבירא ליה (לאכשורי, ומיטרף נמי לא הוה טריף לה ניהלייהו, דלא שמיעא ליה מרביה).

אמר רבא: כי הוה מסגינן (אזלינן; 'מסגי' = לשון פוסע) בתריה דרב נחמן בשוקא

(חולין מח,ב)

דגלדאי (רצענין) - ואמרי לה בשוקא דרבנן - חזי הנך דקיימן כנדי כנדי (צמחין גדולים כבדים בריאה) ולא אמר להו ולא מידי.

רבי אמי ורבי אסי הוו חלפי בשוקא דטבריא, חזי הנך דקיימי טינרי טינרי ולא אמרי להו ולא מידי. (טינרי = צמחים גדולים מכנדי, וכבר הוקשו כסלע, ואלו הן אותן המצוין בבהמות שלנו בריאה, ואין מראיהן דומה לריאה אלא דומין כמראה מוגלא, ולאו היינו 'אטום בריאה': דאטום - אין שם צמח, ואינו משתנה מן הריאה, אלא שאין עולה בנפיחה.)

אתמר: מחט שנמצאת בריאה (ואין הריאה נקובה מבחוץ ואין הרוח יוצא ממנה): רבי יוחנן ורבי אלעזר ורבי חנינא מכשרי, רבי שמעון בן לקיש ורבי מני בר פטיש ורבי שמעון בן אליקים טרפי; לימא בהא קמיפלגי: דמר סבר חסרון מבפנים (שהברזל אוכל הבשר סביבותיו כששוהה שם ומחסרו) שמיה חסרון, ומר סבר לא שמיה חסרון?

לא! דכולי עלמא חסרון מבפנים לא שמיה חסרון, והכא - בהא קמיפלגי: מר סבר סמפונא נקט ואתאי (דרך הקנה נכנס ובא בסמפונות, ומן הסמפונות לבשר, ומכל מקום קרום החיצון לא ניקב; ואף על פי שאין דרך הקנה לבלוע - אפילו הכי, הואיל דאיתא לריאה קמן ולא חזינן דאינקבא – על כרחנו סמפונא נקט, ועל ריעותא דלא חזינן לא מחזקינן), ומר סבר נקובי נקיב ואתאי (דרך הוושט בא ונכנס: שאין דרך הקנה לבלוע; ונִקבה את הדקין, ויצאה, ונִקבה את קרום הריאה ונכנס לתוכה).

(הכי גרסינן: 'לא דכולי עלמא לא שמיה חסרון', דהא הכי אוקימנא לעיל דאכשרי ריאה שנשפכה כקיתון; ועוד: אי גרסינן 'דכולי עלמא שמיה חסרון', אי נמי סמפונא נקט ואתא – כדמפרש, מכל מקום כיון שנמצא בבשר הריאה - אי אפשר בלא חסרון, כדפרישית.)

(והלכתא כהנך רבנן דמכשרי, דהא רבי יוחנן וריש לקיש - הלכה כרבי יוחנן, ועוד: דקם ליה בשיטתייהו רבי אמי ורב אשי, דאמרי לקמן 'אי קופא לגיו סמפונא נקט ואתא' - אלמא עבידא קנה שיכנס לתוכו מחט, ולא מחזקינן איסורא הואיל ואין נקב ניכר בו; ודוקא כי אתא כולה ריאה לקמן, אבל נחתכה קודם שבא לפנינו - חיישינן דלמא אי הוה ריאה קמן הוה נקובה; והכי פסק רבי אמי לקמן בשמעתין:)

ההיא מחטא דאשתכח בחיתוכא דריאה (לאחר שנחתכה נמצאת באחד החתיכות); אייתוה לקמיה דרבי אמי, סבר לאכשורה (דקסבר סמפונא נקט, וחסרון מבפנים לא שמיה חסרון); איתיביה רבי ירמיה ואיתימא רבי זריקא: '*הריאה שניקבה או שחסרה*' - מאי '*חסרה*'? אילימא מבחוץ - היינו '*ניקבה*'!? אלא לאו – מבפנים, ושמע מינה חסרון מבפנים שמיה חסרון!?

הדר שדרוה לקמיה דרבי יצחק נפחא (ולא משום הך קושיא, דהא איכא לשנוייה כדשנינן לעיל (מז:): 'לעולם מבחוץ ולרבי שמעון איצטריך', אלא משום דנחתכה הריאה לא סמך אגמריה למימר 'סמפונא נקט ועל' דדלמא אי הוה ריאה לקמן הואי נקובה; ותדע דמשום הך ספיקא הדר ביה: דהא כי הדר אהדרוה קמיה - טרפה מהאי טעמא), סבר לאכשורה; איתיביה רבי ירמיה ואיתימא רבי זריקה: '*הריאה שניקבה או שחסרה*' - מאי '*חסרה*'? אילימא מבחוץ - היינו '*ניקבה*'!? אלא לאו – מבפנים, ושמע מינה חסרון מבפנים שמיה חסרון!?

 הדר שדרוה לקמיה דרבי אמי וטרפה; אמרי ליה: והא רבנן (דלעיל: רבי יוחנן ורבי אלעזר ורבי חנינא) מכשרי?

אמר להן: הן הכשירו שיודעים מאיזה טעם הכשירו (שהרי באת כל הריאה לפניהם, וראוה שלמה, הלכך על כרחיך דרך הקנה נכנסה), אנן מאיזה טעם נכשיר? דלמא אי הוה ריאה קמן – מינקבה (דלמא הוה נקובה: שרוב הנכנסין דרך הוושט נכנסין, ואי בוושט נכנס - ודאי ניקבה?)?

טעמא דליתא, הא איתא (לריאה) ולא מינקבה (ולא ניקבה) – כשרה (ומשום טעמא דבסמפונא נקט ועל)? (ונהי נמי דדרך הסימפון בא - הרי לא בסמפונות נמצאת, ועל כרחך - ניקבה הסמפון ויצאה לבשר הריאה) והאמר רב נחמן: 'האי סמפונא דריאה דאינקיב – טרפה'?

ההוא - לחבירו אתמר (אצל פיצול כשמתפצל מחבירו ניקב אצל דופן של חבירו: דכיון דדופן חבירו קשה הוא - דייר"ש בלע"ז - עומד כנגדו ואינו סותם הנקב ולא מגין עליה, אבל ניקב לאחר פיצולו ברחוק, בשר הריאה שהוא רך נכנס לנקב ומגין עליו; והא לא אמרינן 'דילמא אינקיב לחבריה', דאחזוקי ריעותא לא מחזקינן אי לא איתחזוק, כגון היכא דליתא לריאה קמן, דעל כרחך חזקה היא זו שרוב הנבלעין אין נבלעין אלא דרך הוושט, ומשם לא יצתה בתוך הריאה בלא נקיבת דקין וריאה).

והאמר רב נחמן 'האי הדורא דכנתא (דקין הסובבין אותו סביב, כעגולה) (כנתא: אנטלי"ר בלע"ז חלב טהור) דאינקיב להדי חבריה (שניקב באותו צד שבינו לחברו, שלא ניקב חיצון שבכולן) - מגין עליה'?

אמר רב אשי: טרפות קא מדמי להדדי? אין אומרין בטרפות 'זו דומה לזו', שהרי חותכה מכאן ומתה חותכה מכאן וחיה (נחתך בשר רגלים למעלה מצומת הגידין ולא נשבר העצם – כשרה; נחתכה למטה, במקום צומת הגידין, אף על פי שנמוך מכאן – טרפה, כדאמרינן לקמן; וכן שניטל צומת הגידין בפרק 'בהמה המקשה' (לקמן דף עו.), ואף על פי שלא נחתך העצם)!

ההיא מחטא דאישתכח בסמפונא רבה דריאה; אתיוה לקמיה דרבנן טרופאי (הנך רבנן דלעיל: רבי מני, וריש לקיש, ורבי שמעון: דטרפי למחט שנמצאת בריאה) - לא אמרו בה לא איסור ולא היתר: היתר לא אמרי בה, כשמעתייהו (דמחזקי ריעותא מספיקא: דחיישינן שמא דרך הוושט נכנסה תחלה וניקבה כרס או דקין ויצתה); איסור נמי לא אמרי בה: כיון דבסמפונא רבה אישתכח - אימא סמפונא נקט ואתאי (מי מכוונה לאותו סמפון אם דרך וושט נכנסה? הלכך דברים ניכרים על כרחנו דבסמפונא נקט ועל דרך הקנה ובא לסמפונות הריאה).

ההיא מחטא דאישתכח בחתיכה דכבדא; סבר מר בריה דרב יוסף למיטרפה; אמר ליה רב אשי: אילו אשתכח בבשרא כהאי גוונא הוה טריף מר (בתמיה: כלומר: וכי נקובת הכבד טרפה הוא)? אלא אמר רב אשי: חזינא: אי קופא לבר (אם ראשה העב - שהיא נקובה בו - נחבא בתוך הכבד וחודה - שקורין פונט"ה - יוצא לתוך חלל הבהמה) - נקובי נקיב ואתאי (ודאי סמפונא נקט, ואחר כך ניקב חודה את הסמפון ויצא לכבד וממנו לחוץ), אי קופא לגיו (ואי קופא לבר: לחלל הבהמה, ופיה לתוך הכבד) - סמפונא נקט ואתאי (ודאי דרך הוושט נכנסה תחלה, וניקבה הדקין ויצתה ונכנס פיה לכבד);

והני מילי באלימתא (מחט עבה שאינה יכולה לנקב דרך קופא שלה אבל בקטינתא כגון מחטין שלנו שמנקבין בשר אפילו דרך קופא שלהן), אבל קטינתא לא שנא קופא לגיו לא שנא קופא לבר - נקובי נקיב ואתאי.

ומאי שנא ממחט שנמצאת

(חולין מט,א)

בעובי בית הכוסות (עובי בית הכוסות - בסוף הכרס, שקורים פנצ"א - יש בו שעשוי ככובע ושפת דופנו כפולה שתי דפנות אדוקין זו בזו, ושומן מחברן, וקורין לו דובלו"ן): מצד אחד (שנקבה את דופן הפנימית ולא נקבה את השנית) – כשרה (שחברתה מגינה עליה), משני צדדין (שנקבה השנית ויצאה לחלל הגוף) - טרפה, ולא אמרינן (היכא דלא נקבה אלא את האחת) 'ליחזי אי קופא לבר אי קופא לגיו' (אי קופא לבר: שנמצאת קופא שלה תחובה בדופן, ופיה כולה בתוך הכרס - ודאי מבחוץ נכנסה: שנקבה את הוושט או כרס או דקין, ובאת לחלל הגוף, ומשם חזרה ונכנסה לעובי בית הכוסות ועברה כבר כולה את הדופן החיצון ולא הספיקה קופא שלה לעבור את דופן הפנימי - דאי מבפנים באתה, ועכשיו היא מתחלת לצאת דרך עובי בית הכוסות - אין דרך הקופא לנקב, ונימא טרפה! אלא מדקתני 'כשרה' שמעינן מינה: כל היכא דמצינו למימר סמפונא נקט ועל, כגון הכא: דיש לומר 'דרך הוושט באת עד הלום, ועכשיו היא מתחלת לנקב' ואפילו קופא לבר לא טרפינן)!?

אמרי התם: כיון דאיכא אוכלים ומשקים - אימא אוכלים ומשקים דחקוה (ומתוך הדחק נכנסה קופא שלה בבשר, הילכך אף על גב דקופא לבר - הואיל ולא חזינן נקב יוצא לחוץ - כשרה).

ההוא מחטא דאישתכח בסמפונא רבה דכבדא הונא מר בריה דרב אידי טריף (דקסבר: נקובי נקיב: שלא נכנסה אלא דרך הוושט, ונקבה כרס או וושט או דקין ויצתה), רב אדא בר מניומי מכשר (כיון דבסמפונא אישתכח – אמרינן: מי מיכוונה להכנס בסמפון זה? אלא דרך הקנה נכנסה, והקנה וקנה כבד סמוכין זה לזה בהתחלקן סמוך לריאה, וגם קנה הלב וקנה הכבד מתחלקין לסמפונות בראשן האחד, ויש לומר שנכנסה מסמפוני הכבד לסמפוני קנה הכבד, ומשם עלתה לכבד דרך הסמפונות);

אתו שיילוה לרבינא, אמר להו: שקילו גלימא דטרופאי (שהאכילוה לכלבים).

ההיא קשיתא (גרעין של תמרה) דאישתכח במרה; אמר רב אשי: כי הוינן בי רב כהנא, אמר: הא ודאי סימפונא (דכבד) נקט (דרך הקנה נכנסה) ואתאי (דאי דרך הוושט נכנסה - אינה ראויה לנקב כלום ולצאת משם ולחזור וליכנס כאן דרך נקב); אף על גב דלא קא נפקא (שאינה יכולה לצאת דרך הסמפון כשרוצין להוציאה לפי שהסמפון דחוק) - מירבל הוא דרביל ליה (על ידי נענוע שנענעה הבהמה בהליכתה ימים רבים - נכנסה תמיד מעט מעט במקום דחוק שאינה יכולה עכשיו לצאת; 'מירבל' לשון כברה שמנענעים אותה, כמו 'אייתי ארבלא וקמרבל' ב'אלו מציאות' (בבא מציעא כו:));

והני מילי דדיקלא, אבל דזיתא - מיבזע בזע (במחט ומאן דטריף במחט - טריף נמי בהא).

אמר רבי יוחנן: למה נקרא שמה 'ריאה'? שמאירה את העינים. איבעיא להו: לאכילה (האוכלין אותה כמו שהיא)? או על ידי סמנין (כשמערבין סממנין המאירין את העינים - אף היא מסייעה עמם)?

תא שמע דאמר רב הונא בר יהודה: אווזא בזוזא וריאה דידה בארבעה (כשהאווז נלקח בדינר - ריאה שלה שווה ארבעה לפי שהסממנין מעורבין בה), ואי סלקא דעתא (כמות שהיא) לאכילה (מאירה) - לינקט (אווז שלם עם הריאה) בזוזא וליכול!? אלא על ידי סמנין.

אינקבה ריאה היכא דממשמשא ידיה דטבחא (אני שמעתי במיצר החזה: שמתוך הדחק היד קורעת בצפרניו, וכמדומה אני בכל מקום שהוא יודע שיכול לתלות, כגון נקב העשוי בסכין או שתלשה מלמעלה בחזקה ואחר כך נמצא שם נקב) - תלינן או לא תלינן?

רב אדא בר נתן אמר: תלינן, מר זוטרא בריה דרב מרי אמר: לא תלינן.

והלכתא תלינן.

אמר רב שמואל בריה דרבי אבהו: אבא - מרישי כלי דרפרם הוה (מריש דרשנין המשמיעין לעם את דבריו כשהיה דורש), ואמר: תלינן.

אמרוה להא קמיה דמר זוטרא בריה דרב מרי ולא קבלה; אמר רב משרשיא: כוותיה דאבוה דאבא (רב אחא) מסתברא, דהא תלינן בזאב (דאמר בפרק קמא (לעיל ט.) 'בא זאב ונטל את בני מעיים והחזירן כשהן נקובין - אין אומרים 'במקום נקב נקב'').

מורנא (תולעת היוצאה מן הריאה ונקבה) - פליגי בה רב יוסף בר דוסאי ורבנן: חד אמר: קודם שחיטה פריש (מן הריאה, ונקבה, ונטרפה), וחד אמר לאחר שחיטה פריש;

והלכתא: לאחר שחיטה פריש.

[הריאה שניקבה או שחסרה -] רבי שמעון אומר: עד שתינקב [לבית הסמפונות]:

אמר רבה בר תחליפא אמר רב ירמיה בר אבא: עד שתינקב לסמפון גדול.

יתיב רב אחא בר אבא קמיה דרב הונא, ויתיב וקאמר: אמר רבי מלוך אמר רבי יהושע בן לוי: הלכה כרבי שמעון.

אמר ליה מלוך ערבאה (הדר בערביים) קאמרת? 'אין הלכה כרבי שמעון' קאמר (לא אמר 'הלכה כרבי שמעון' אלא 'אין הלכה כרבי שמעון' קאמר)!?

כי סליק רבי זירא, אשכחיה לרב ביבי דיתיב וקאמר: אמר רבי מלוך אמר רבי יהושע בן לוי: הלכה כרבי שמעון.

אמר ליה: חיי דמר! דאנא ורבי חייא בר אבא ורב אסי איקלעינן לאתריה דרבי מלוך, ואמרי ליה: אי אמר מר הלכה כרבי שמעון? ואמר לן: אין הלכה כרבי שמעון.

אמרי (רב ביבי שייליה לרבי זירא): ואת מה בידך?

אמר ליה: הכי אמר רבי יצחק בר אמי אמר רבי יהושע בן לוי: הלכה כרבי שמעון.

ואין הלכה כרבי שמעון. (גמרא קא פסיק ליה, ובישיבה האחרונה נפסקו ההלכות הללו הפסוקות סתם בגמרא.)

ניקבה הקבה [ניקבה המרה, ניקבו הדקין]:

אמר רבי יצחק בר נחמני אמר רבי אושעיא: חלב שעל גבי קבה - כהנים (שהקבה ניתנה להם מאת זובחי הזבח) נהגו בו היתר (לאכלו), כרבי ישמעאל שאמר משום אבותיו (ומשום רבי ישמעאל נקיט ליה),

וסימניך (שהוא התירה ולא תשכח בשם מי נאמר): ישמעאל כהנא מסייע כהני (תמיד הוא עוזרן ומיקל להם). (ולקמיה מפרש היכא.)

מאי היא (היכא מסייע להם)?

דתניא: (במדבר ו,כג) [דבר אל אהרן ואל בניו לאמר] *כה תברכו את בני ישראל* [אמור להם]*: רבי ישמעאל אומר: למדנו ברכה לישראל מפי כהנים, לכהנים עצמן לא למדנו; כשהוא אומר 'ואני אברכם'* [במדבר ו,כז ושמו את שמי על בני ישראל ואני אברכם] *- הוי אומר כהנים מברכין לישראל, והקדוש ברוך הוא מברך לכהנים;*

*רבי עקיבא אומר: למדנו ברכה לישראל מפי כהנים, מפי גבורה לא למדנו; כשהוא אומר 'ואני אברכם' - הוי אומר כהנים מברכין לישראל, והקדוש ברוך הוא מסכים על ידם.* ('ואני אברכם' - רבי ישמעאל מוקי ליה אכהנים ורבי עקיבא מוקי ליה אישראל.)

אלא רבי עקיבא - ברכה לכהנים מנא ליה?

אמר רב נחמן בר יצחק: מ'ואברכה מברכיך' [ואברכה מברכיך ומקללך אאר ונברכו בך כל משפחת האדמה] (בראשית יב,ג).

ומאי 'מסייע כהני' (הואיל ורבי עקיבא נמי אית ליה ברכה לכהנים מקרא אחרינא)?

דמוקי לה לברכת כהנים במקום ברכה דישראל (אצל ברכת ישראל, דהכי עדיפא דמשמע שמתברכין הן עם השאר).

'רבי ישמעאל שאמר משום אבותיו' מאי היא?

דתניא: '(ויקרא ג,ג) [והקריב מזבח השלמים אשה לה' את החלב המכסה את הקרב ו]*את כל החלב אשר על הקרב*

(חולין מט,ב)

[שם, פסוק ד ואת שתי הכלית ואת החלב אשר עלהן אשר על הכסלים ואת היתרת על הכבד על הכליות יסירנה] *- להביא חלב שעל גבי הדקין - דברי רבי ישמעאל* (לקמן (דף צג.) אמרינן: 'ריש מעיא באמתא בעי גרירה' וזהו 'חלב שעל הדקין': כשהמעים מתחילים לימשך מן הקיבה הוי 'חלב שעל הדקין' אסור עד אמה - לדברי רבי ישמעאל, מפני ש'חלב שעל הקרב' - שקורין טיל"א - מחובר בו, והכתוב מרבהו בכלל מ'ואת כל החלב'; אבל חלב שעל הקיבה לרבי ישמעאל – מותר, והיינו 'מסייע כהני')*; רבי עקיבא אומר: להביא חלב שעל גבי הקבה*'; ורמינהי '*את החלב אשר על הקרב: רבי שמעון אומר: מה חלב המכסה את הקרב = קרום ונקלף* (קרום דק יש עליו, ונקלף הקרום מעל החלב, שאינו אדוק בו כל כך) *- אף כל קרום ונקלף* (והיינו חלב שעל גבי הקבה, וכל שכן חלב שעל גבי הדקין)*; רבי עקיבא אומר: מה חלב המכסה את הקרב = תותב* ('שמלתו' (שמות כב,כו) מתרגמינן 'היא תותביה': כשמלה הוא פרוש על הקרב, וכן על הדקין, בראשן; אבל חלב הקבה אינו תותב, אלא חתיכות חתיכות הוא, אדוק; ושעל הדקים מראשו והלאה - היינו מן הכנתא, כשמפרישין אותו מהן - נשאר מן החלב אצלם, ולאו 'תותב' הוא אלא אדוק בהם)*, קרום ונקלף, אף כל תותב קרום ונקלף*'.

[תוספתא חולין פ"ט מ"ג: ואת כל החלב אשר על הקרב זה חלב שעל הדקין דברי רבי עקיבא; רבי ישמעאל אומר: חלב שעל הקיבה, וחכמים לא הודו לו;

שעל הכסלים שבין פקוקרות שהוא מחטט אחריו כל מקום שהוא ונוטל - דברי רבי יוסי הגלילי; ר' ישמעאל אומר: חלב שעל הקיבה;

תותב קרוס נקלף: רבי עקיבא אומר קרום ונקלף אסורין]

שלח רבין משמיה דרבי יוחנן: כך היא הצעה של משנה (כמו שהשבת), ואיפוך קמייתא.

מאי חזית דאפכת קמייתא? איפוך בתרייתא?

שאני הכא: כיון דקתני 'מה' (שדורש את המקרא והוצרך לדקדק: למר קרום ונקלף, ולמר תותב קרום ונקלף) – דווקא (ולא נחליף דברי של זה בזה).

אי הכי - כרבי ישמעאל? כרבי עקיבא היא! (בתמיה: הא דאמרת לעיל 'נהגו בו היתר כרבי ישמעאל' - והא רבי עקיבא הוא דשרי ליה, ולא רבי ישמעאל)?

אמר רב נחמן בר יצחק 'שאמר משום אבותיו' - וליה לא סבירא ליה.

אמר רב: חלב טהור – סותם (כגון דקין שניקבו וחלב הכנתא סותם את הנקב – כשרה: דחלב טהור אדוק הוא מאד, והוי סתימה מעלייתא), טמא - אינו סותם (כגון כרס או המסס שניקב, וחלב המכסה את הקרב סותמן - אינה סתימה, לפי שאינו חיבור אלא תותב); ורב ששת אומר: אחד זה ואחד זה סותם.

בעי רבי זירא: חלב חיה (המכסה את הקרב) מאי (מהו שיסתום אם ניקב הכרס של חיה; ולהא דבעי האבעיא - לא אפשיט ליה אכתי טעמיה דרב מהו)? דוקא אמר 'חלב טהור סותם', והאי נמי טהור הוא (דלא אסר רחמנא אלא 'כל חלב שור וכשב ועז' [ויקרא ז,כג])? או דלמא משום דמהדק (מחובר יפה בבשר), והאי לא מהדק?

אמר אביי: מאי תיבעי ליה? נהי דשרי באכילה - אהדוקי לא מהדק.

ההוא נקב דסתמה חלב טמא, דאתא לקמיה דרבא; אמר רבא: למאי ניחוש לה? חדא - דהא אמר רב ששת 'חלב טמא נמי סותם', ועוד: התורה חסה על ממונם של ישראל (בתורת כהנים [ספרא מצורע פרקי נגעים פרשתא ה משנה יב] נפקא לן מ'וצוה הכהן ופנו את הבית בטרם יבא הכהן לראות את הנגע ולא יטמא וגו' [ויקרא יד,לו]; אמר רבי מאיר: וכי מה מטמא לן שאמרה תורה להמתין שלא יראה הכהן את הנגע ולא יאמר 'טמא' עד שיהו הכלים נפנין; ואי תימא: כלי עציו בגדיו ומתכת - מטבילן והם טהורים, ועל מה חסה תורה? - על כלי חרס ופכו, שאין להן טהרה אלא שבירה; וכל כך חסה תורה על ממונן של צרי עין - קל וחומר על ממונן של צדיקים)!

אמר ליה רב פפא לרבא: רב, ואיסורא דאורייתא (כלומר: הא רב, דאמר לעיל 'טמא אינו סותם, וטרפה' - איסורא דאורייתא היא, ויש לנו לילך אחר המחמיר, דקיימא לן (עבודה זרה ז.) 'בשל תורה הלך אחר המחמיר') - ואת אמרת 'התורה חסה על ממונן של ישראל'?

מניומין כנדוקא (מוכר כדים (פסחים דף ל.) שמעתי) - איגלי ליה בסתקא דדובשא (כד של דבש); אתא לקמיה דרבא, אמר רבא: למאי ניחוש לה? חדא - דתנן '*שלשה משקים אסורים משום גילוי: היין, והמים, והחלב*' - ושאר כל המשקים מותרים! ועוד: התורה חסה על ממונם של ישראל!

אמר ליה רב נחמן בר יצחק לרבא: רבי שמעון וסכנת נפשות (ר' שמעון אוסר לה משום גלוי, כדלקמן, וגלוי = סכנת נפשות היא, ויש לנו לילך אחר המחמיר), ואת אמרת 'התורה חסה על ממונם של ישראל'!?

'רבי שמעון' מאי היא?

דתניא: '*חמשה אין בהם משום גילוי* (שאין נחש שותה מהם)*: ציר, וחומץ, שמן, ודבש, ומורייס; רבי שמעון אומר: אף הן יש בהן משום גילוי; ואמר רבי שמעון: אני ראיתי נחש ששתה ציר בצידן* (שם מקום)*; אמרו לו: שטיא הוה* (שוטה היה אותו נחש: שאין שאר נחשים עושין כן)*, ואין מביאין ראיה מן השוטים*'!

אמר ליה (רבא לרב נחמן בר יצחק): אודי לי מיהת (על כרחך) בציר (דלא קיימא לן ביה כרבי שמעון), דהא רב פפא ורב הונא בריה דרב יהושע ורבנן, כי הוה להו גילויא (מים או יין) - שדו ליה בציר (לפי שהציר שורף הארס ושוב אינו מזיק, ושותין אותו גלוי)! (וכי היכי דבציר לית הלכתא כוותיה - בדבש נמי לית הלכתא כוותיה!)

אמר ליה: אודי לי מיהא בדבש (דבדבש הלכתא כוותיה), דרבי שמעון בן אלעזר קאי כוותיה (דרבי שמעון סתמא - הוא רבי שמעון בן יוחי), דתניא: '*וכן היה רבי שמעון בן אלעזר אוסר בדבש*'!?

אמר רב נחמן: חלב העשוי ככובע אינו סותם.

היכא?

אמרי לה חיטי דכרכשא (חלב שעל חלחולת המוציאה ריעי, שקורין 'טבחייא' עשוי קרטין קרטין, כעין חטים; ואם ניקבה ואותו חלב סותמה - לא מהני וטרפה, וקרטין - עגולין הן כמו כובע), ואמרי לה טרפשא דליבא (שומן הלב עשוי ככובע, והלב נחבא בו, אינו סותם אם ניקב הלב או הריאה בסמוך לו - והוא סותמו; והיינו טעמא: דריאה הסרוכה בשומן הלב - דאף על גב דהיינו רביתא, ואצלו הוא גדל ולמטה מחיתוכא דאוני הוא – טרפה: דעל כרחך הריאה ניקבה, שאין סירכא בלא נקב, וסתימה זו אינה כלום).

אמר רבא: שמעית מיניה דרב נחמן תרתי: חימצא ובר חימצא (שניהם בחלב שעל הקיבה, ולקמן מפרש להו): חד סתים (אם ניקבה הקיבה) וחד לא סתים, ולא ידענא הי מינייהו (רבא קאמר לה).

רב הונא בר חיננא ורב הונא בריה דרב נחמן אמר: בר חימצא סתים, חימצא לא סתים.

אמר רב טבות: וסימניך 'יפה כח הבן מכח האב'. (ברייתא היא בשבועות, בפרק 'כל הנשבעין' (דף מח:): שהבן גובה בשבועה ושלא בשבועה, והאב אינו גובה אלא בשבועה, והתם מפרש לה.)

הי 'חימצא' והי 'בר חימצא'?

תא שמע דאמר רב נחמן: אינהו (בני ארץ ישראל) מיכל אכלי (דקסברי חלב טהור הוא),

(חולין נ,א)

ולדידן (אפילו) מיסתם נמי לא סתים? (בתמיה: לדידן בני בבל, נהי דלא אכלי ליה להכי, מיהא מחזקינן ליה בחלב טהור להיות סותם, שמע מינה: ההיא דפליגי ביה בני ארץ ישראל ובני בבל קרי ליה רב נחמן 'בר חימצא', והיינו 'דאייתרא': חלב שבמקום היתר: שהקיבה עשויה כקשת, ומבחוץ קרי 'דאקשתא', ומבפנים לעוגל קרי 'דאייתרא חבל', ובדאייתרא פליגי, כדמפרש ואזיל:)

דאקשתא - כולי עלמא לא פליגי דאסיר (דבין לבני בבל ובין לבני מערבא – אסור: דאפילו רבי עקיבא דאמר לעיל (דף מט:) '*תותב קרום ונקלף אסור*', דהאי נמי לתותב דמי: שאינו מחובר אלא באמצע הקשת שקורין פישט"א), כי פליגי דאייתרא (בני בבל סברי לה כרבי ישמעאל, דאמר 'כל קרום ונקלף - חלב טמא הוא', והאי נמי 'קרום ונקלף' הוא; ובני מערבא - כרבי עקיבא: דבעי תותב קרום ונקלף, והאי - לאו תותב הוא).

איכא דאמרי: דאייתרא - כולי עלמא לא פליגי דשרי (דכרבי עקיבא סברי להו); כי פליגי דאקשתא (מאן דאסר – סבר: תותב הוא, ומאן דשרי סבר: כיון דמחובר במקצת - לאו תותב הוא; ולהאי לישנא בתרא לא מתוקמא מילתיה דרב נחמן: דכיון דבאקשתא דפליגי ביה אמר רב נחמן דסתים - כל שכן דאייתרא, דכולהו שרו, ואם כן מאן לא סתים? ודרב נחמן - אלישנא קמא; והכי מסתברא, כלישנא קמא, כדאמרינן ב'מקום שנהגו' (פסחים דף נא.): 'כי אתא רבה בר בר חנה - אכל דאייתרא; עול לגביה רב אויא, וכסייה מן קמיה, משום דבני בבל אסרי לה;

ולדידן - תרווייהו אסירי, דבתר בני בבל גררינן, דאנן - בני גולה אנן, וכלישנא קמא ולחומרא: דכל היכא דאיכא תרי לישני בגמרא, אי מידי דאורייתא הוא - זיל לחומרא, ובדרבנן זיל בתר בתרא).

(אלישנא קמא קאי:) כי הא דאמר רב אויא אמר רבי אמי: מקמצין (רבי אמי - מערבאה הוא, ואמר 'מקמצין': נוטלין ממנו מעט למעלה מההיא דאייתרא, מפני שחלב הקרב שוכב עליו, ואוכלין השאר)! וכן אמר רבי ינאי משום זקן אחד: מקמצין;

אמר רב אויא: הוה קאימנא קמיה דרבי אמי, קמצו והבו ליה ואכל.

שמעיה דרבי חנינא הוה קאי קמיה דרבי חנינא, אמר ליה: קמוץ הב לי דאיכול!

חזייה דהוי קמחסם (מחסם - לשון (דברים כה,ד) 'לא תחסום'; מגמגם), אמר ליה: בבלאה את (שנהגו בו איסור) - גום (חתוך עד עיקרו כולו) שדי (והשלך). ('גום' - כמו 'גוממו עם השופי' לקמן (דף צב:).)

תניא: '*רבן שמעון בן גמליאל אומר: בני מעיין שניקבו וליחה (מבפנים) סותמתן – כשרה*'.

מאי 'ליחה'?

אמר רב כהנא: שירקא דמעייא (גליד"א, ואדוקה בהן מבפנים) דנפיק אגב דוחקא (ומוציאין אותה מהם בדוחק).

משנה:

אלו טרפות בבהמה: נקובת הוושט (כל נקב במשהו), ופסוקת הגרגרת (לרחבה ברובה), ניקב קרום של מוח, ניקב הלב לבית חללו (ואם לא הגיע לחלל קתני סיפא דכשרה),

נשברה השדרה ונפסק החוט שלה (חדא היא, וטרפות דידה משום חוט הוא, ו'נשברה השדרה' דקתני - אורחא דמילתא נקט: דפסיקת החוט - על ידי שבירת שדרה היא),

ניטל הכבד ולא נשתייר הימנו כלום;

הריאה שניקבה או שחסרה (בגמרא פריך (לקמן דף מז:): היינו נקב?);

רבי שמעון אומר: עד שתינקב לבית הסמפונות (קנוקנות קטנות המתפשטות בתוך הריאה שהדם נובע בה כשחותכים אותה);

ניקבה הקבה, ניקבה המרה, ניקבו הדקין;

הכרס הפנימית (בגמרא (לקמן נ:) מפרש) שניקבה (במשהו) או שנקרע רוב החיצונה (בגמרא (שם דף נ:) מפרש);

רבי יהודה אומר: הגדולה טפח והקטנה ברובה ('גדולה' ו'קטנה' - לא גסה ודקה קאמר, אלא על [שור] קטן ושור גדול, אם נקרע טפח בשור - אף על גב דלא הוי רובא);

המסס (צינפויי"ל) ובית הכוסות (בית הכוסות =סוף הכרס שקורין פנצ"א, עשוי ככובע; וקרוי 'בית הכוסות', והמסס מחובר בו, וסביב סביב לחיבורם כשאתה מבדילן - יש דופן לזה ודופן לזה, ובאמצע הן שופכין זה לתוך זה, והמאכל נכנס מבית הכוסות להמסס ומהמסס לקבה ומהקבה לדקין) שניקבו לחוץ (שהנקב נראה מבחוץ, וכגון שניקבו או זה או זה שלא במקום חיבורן - לאפוקי שניקבו במקום חיבורן בשתי דופנותיהן והנקב הולך מחללו של זה לחללו של זה);

נפלה מן הגג (נפלה מן הגג ושחטה מיד – טרפה; אף על פי שאין שבר נראה בה - חוששין שנתרסקו ונתפרקו אבריה; ואין טעם בטרפות: שהלכה למשה מסיני הן; ובגמרא (לקמן דף נא:) אמר שאם שהתה מעת לעת ושחטה – כשרה, ואף על פי שלא עמדה);

נשתברו רוב צלעותיה (בלא שום נפילה – טרפה; ובגמרא (שם דף נב.) מפרש מאי 'רוב');

ודרוסת הזאב (שהכה בצפרניו ומטיל בה ארס ושורפה)

רבי יהודה אומר דרוסת הזאב בדקה (אבל בגסה - לא אלים זיהריה למיקלייה) ודרוסת ארי בגסה (וכל שכן בדקה; ותנא קמא סבר: אלים זיהריה דזאב למקלייה נמי לגסה), דרוסת הנץ (אשפרווי"ר) בעוף הדק (צפרים ויונים), ודרוסת הגס (אוסטויי"ר) בעוף הגס (אווזות ותרנגולים).

זה הכלל: כל שאין כמוה חיה (שלקתה מכה שאין בהמה לקויה דוגמתה ראויה לחיות) – טרפה. ('זה הכלל' -בגמרא (לקמן נד.) מפרש לאתויי מאי)

גמרא:

אמר רבי שמעון בן לקיש: רמז לטרפה מן התורה מנין?

מנין? (שמות כב,ל) [ואנשי קדש תהיון לי] ובשר בשדה טרפה לא תאכלו [לכלב תשלכון אתו] (ואף על גב דילפינן מיניה בעלמא בשר קדשים שיצא חוץ ממחיצתו (מכות דף יח.), מכל מקום 'טרפה' משמע טרפה ממש)?

אלא רמז לטרפה שאינה חיה מן התורה מנין (אלא מנין לטרפה שאין סופה לחיות - לפרושי מתניתין) - דקתני סיפא '*זה הכלל כל שאין כמוה חיה טרפה*' מכלל דטרפה אינה חיה - מנא לן?

דכתיב (ויקרא יא,ב) [דברו אל בני ישראל לאמר] ~~ו~~זאת החיה אשר תאכלו [מכל הבהמה אשר על הארץ]: (זאת החיה קרי ביה 'זאת חיה':) חיה אכול, שאינה חיה לא תיכול - מכלל דטרפה לא חיה.

ולמאן דאמר טרפה חיה (לקמן בפרקין: (דף נז:) 'אמרו לו: והלא הרבה מתקיימות שתים ושלש שנים') - מנא לן?

נפקא ליה מ'זאת החיה אשר תאכלו' זאת החיה – אכול ('זאת' - מיעוטא הוא, והכי משמע 'זאת': סתם בהמות שהן חיות - אכול), חיה אחרת (כגון טרפה: דאף על פי שהיא חיה) - לא תיכול, מכלל דטרפה חיה.

ואידך, האי 'זאת' מאי עביד ליה?

מיבעי ליה לכדתנא דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '(ויקרא יא,ב) [דברו אל בני ישראל לאמר] *זאת החיה אשר תאכלו* [מכל הבהמה אשר על הארץ] *- מלמד שתפס הקב"ה מכל מין ומין והראה לו למשה, ואמר לו: זאת אכול וזאת לא תיכול*'

ואידך נמי מבעי ליה לכדתנא דבי רבי ישמעאל?

אין הכי נמי, אלא טרפה חיה מנא ליה? - נפקא ליה מאידך תנא דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '(ויקרא יא,מז) [להבדיל בין הטמא ובין הטהר ו]*בין החיה הנאכלת ובין החיה אשר לא תאכל* (אף על פי שחיה - לא תאכל)*:* (לאו מקרא קמישתמעי אלא) *אלו שמונה עשרה טרפות שנאמרו למשה מסיני*'.

ותו ליכא (אלא שמונה עשר)? והא איכא בסגר ושב שמעתתא!? -

(חולין מב,ב)

בשלמא לתנא דידן (אף על גב דלא תנא אלא י"ח - מכל מקום לא תנא מניינא ואיכא למימר) דתנא תנא, ודשייר (דלא תנא) - אתיא ב'זה הכלל'; אלא לתנא דבי רבי ישמעאל, דאמר 'י"ח טרפות' (קשיא) : ותו ליכא? - (גירסת רש"י: 'והא איכא בסגר' - סימן הוא, ומשנה וברייתא הן: **ב**המה שנחתכו רגליה - בפרק 'בהמה המקשה' (לקמן עו.); כמה ח**ס**רון בשדרה – באהילות; '**ג**לודה' – בפרקין, וכן ח**ר**ותא; ושב שמעתתא = שבע טרפות שמנו האמוראים ולא נשנו במשנה, והן היו מקובלים מרבן)

והא איכא: בהמה שנחתכו רגליה מן הארכובה ולמעלה - טרפה? (האחרונים קרי 'רגלים' ושלפנים קרי 'ידים'; ארכובה = יינויי"ל: מקום חיבור השוק והירך שמפרקין אותה משם בשעת הפשטה.)

סבר ליה כרבי שמעון בן אלעזר, דאמר יכולה היא ליכוות ולחיות. (רבי שמעון בן אלעזר - בתוספתא [חולין פ"ג מ"ג] קתני לה הכי: '*רבי שמעון בן אלעזר מכשיר מפני שיכולה ליכוות ולחיות*' והכא נקט סיפא דמילתיה ולא נקט השתא 'רבי שמעון בן אלעזר מכשיר'.)

(ופרכינן:) 'אף על גב דיכולה ליכוות ולחיות'? (קשיא היא: דאפילו הכי איכא למימר דאטרפה לא פליג רבי שמעון:) למאן קאמר לתנא דבי רבי ישמעאל? (דלמאן קא מותבינן? אחנא דבי רבי ישמעאל, דתנא מניינא, ואיהו - טרפה חיה סבירא ליה), תנא דבי רבי ישמעאל טרפה חיה סבירא ליה (דקאמר 'ובין החיה אשר לא תאכל' דקרי לה לטרפה 'חיה'!) [ולכן אין חשיבות לשאלה האם הבהמה יכולה להמשיך לחיות]!?

אלא (הכי פריק:) סבר לה כרבי שמעון בן אלעזר, דאמר 'כשרה היא' (כדקתני התם '*רבי שמעון בן אלעזר מכשיר*').

והאיכא חסרון בשדרה, דתנן [אהלות פ"ב מ"ג]: '*כמה חסרון בשדרה* (שלא תטמא באהל אלא במגע ובמשא, כדין עצם כשעורה)*?* (דאילו שדרה שלמה וגולגולת שלמה ורוב מניינו ורוב בניינו - תנן באהילות (פ"ב מ"א) דמטמאין באהל ואף על פי שאין עליהן בשר;) *בית שמאי אומרים: שתי חוליות, ובית הלל אומרים: חוליא אחת*'. ואמר רב יהודה אמר שמואל: וכן לטרפה (לבית שמאי לא הויא טרפה בבציר משתי חוליות, ולבית הלל - בחוליא אחת מיטרפא)! ?

המסס ובית הכוסות דקא חשבת להו בתרתי - חשבינהו בחדא (דהא גבי הדדי סמכי וכחד דמי), אפיק חדא ועייל חדא.

והאיכא גלודה (שניטל עורה והופשטה כולה, או מחמת שחין או מחמת מלאכה - דקתני מתניתין (לקמן דף נד.) '*וחכמים פוסלים*')?

(ומשני:) סבר לה כרבי מאיר, דמכשיר.

והא איכא חרותא?

(דקתני מתניתין (שם) 'אלו כשרות: חרותא בידי שמים', ותניא לקמן (דף נה:) '*בידי אדם – טרפה; ואיזו היא 'חרותא' כל שצמקה ריאה שלה*' ונתקשה כחריות של דקל מחמת שהבעיתה אדם בקולו, ופעמים שצומקת מקולות וברד - והיא בידי שמים, והדרא בריא, אבל בידי אדם - תו לא הדרא בריא)

מרה, מאן קתני לה (דחשבה '*ניקבה המרה*' במניינא די"ח טרפות במתניתין)? - (יחידאה היא) רבי יוסי ברבי יהודה (קתני לה [לקמן בפרקין (דף מג.)] בשמעתין, ותנא דבי רבי ישמעאל לית ליה מרה); אפיק מרה ועייל חרותא.

והאיכא שב שמעתתא:

1. דאמר רב מתנא: האי בוקא דאטמא (קולית הירך) דשף מדוכתיה (שקפץ ממקומו חור שבעצם אליה שהוא תחוב בו; ולקמן (דף נד:) מסיים 'והוא דאיעכול ניבי'; 'בוקא' - כמו 'בוכנא': עגול ראשו ותחוב בחור כעלי זה התחוב בחור המכתשת) – טרפה;
2. ואמר רכיש בר פפא משמיה דרב: לקתה בכוליא אחת – טרפה, (וכל שכן בשתיהן; ולקמן (דף נה.) מסיים בה: '*והוא דמטיא לקותא למקום חריץ*')
3. ותנן: ניטל הטחול כשרה, ואמר רב עוירא משמיה דרבא: לא שנו אלא ניטל, אבל ניקב – טרפה; (ולקמן מפרש: ניקב בעליונו, מקום שהיא עבה, אבל בקולשיה - כשרה)
4. ואמר רבה בר בר חנה אמר שמואל: סימנים שנדלדלו ברובן (נתלשו בכמה מקומות, ומחוברין כאן מעט וכאן מעט) - טרפה,
5. ואמר רבה בר רב שילא אמר רב מתנא אמר שמואל: נעקרה צלע מעיקרה (אף על גב דתנן במתניתין 'נשתברו רוב צלעותיה' - דוקא נשתברו התם בעינן רובא, אבל נעקרה צלע אחת מעיקרה עד חצי חולייתה - כדמפרש לקמן (דף נב.)) – טרפה,
6. וגולגולת שנחבסה ברובה ('נחבסה' = דמינציי"ר בלע"ז: שהוכתה מכות רבות ולא נפחתה ולא ניקב הקרום; אם רובה נחבסה - טרפה),
7. ובשר החופה את רוב הכרס ברובו טרפה? ('בשר החופה את רוב הכרס' - זהו קרום עב, שקורין טנפנ"א: כשפותחין את הבהמה וחותכין את הבשר לאורך הבהמה - והוא נראה; והאי דקרי ליה 'חופה את רוב הכרס' ולא קרי ליה 'חופה את הכרס' - מפני שמיעוט הכרס נחבא בתוך צלעות החזה והסחוס, ורובו מכוסה בבשר; כרס = פנצ"א לבדה, בלא בית הכוסות והמסס; ואם נקרע רובו של בשר כנגד הכרס - אף על גבי דכי משערת לההוא קרע לגבי כוליה בשר הוי מיעוטא, שהרי אותו בשר מחזיק כל בני המעים והולך עד הירכים - לא משערינן אלא במה שכנגד הכרס, ואם מיקרע רובא דההוא – טרפה; ושמואל לא סבירא ליה כמאן דפריש לקמן (דף נ:) 'רוב החיצונה' דמתניתין, דהיינו בשר החופה את רוב הכרס, דאם כן מה אתא שמואל לאשמועינן? ואיהו מפרש למתניתין לקמן במילתא אחריתי.)

נקובי - תמניא הוו (וכי חשבת להמסס ובית הכוסות בחד ומדלית לה למרה - אכתי פשו להו תמניא נקובי דמתניתין)?

חשבינהו בחד, אפיק שב ועייל שב.

אי הכי - פסוקי (גרגרת וחוט) נמי תרי הוו, חשבינהו בחד, בצר להו חדא!? ועוד: דרב עוירא משמיה דרבא (ניקב הטחול) נמי נקובה היא!?

(חולין מג,א)

אלא הנך תרתי דאפקת (בהמה שנחתכו רגליה והגלודה) - לא תיפוק. (כדרבנן סבירא ליה לתנא דבי רבי ישמעאל, וחשיב נקובי והך דרב עוירא – בחד, ותרין פסוקי בחד, ומשכחת להו שפיר;

וכל הנך טרפות דמנינן לקמן (דף מז.) בריאה, כגון: חליף דאוני ודמיא לבשרא ולביעתא, ואטום בריאה - כולהו בכלל ריאה שניקבה או שחסרה נינהו; 'חליף' - היינו חסרה ממקום שהיא ראויה להיות שם, והנך 'חזותא לקותא' נינהו, וכל לקותא - סופה לינקב, והויא לה 'נקובה'; וחליף דשני קרומים דוושט - שניהם נטולים ממקום שהן ראויין להיות, ואין לך 'נקובה' גדולה מזו.)

אמר עולא: שמונה מיני טרפות נאמרו לו למשה בסיני: נקובה, ופסוקה, נטולה (ניטלה הכבד), וחסורה, קרועה, ודרוסה, נפולה (נפלה מן הגג) ושבורה (וגלודה - בכלל 'נטולה': שניטל עורה; ונחתכו רגליה - בכלל 'חסורה'; ושף מדוכתיה - בכלל 'נטולה'; וכן נדלדלו סימנים ועקירת צלע וחביסת גולגולת - בכלל 'שבורה'; ובשר החופה - היינו 'קרועה') - לאפוקי לקותא דרכיש בר פפא. (דכוליא שאינה בכלל אלו, ופליג עולא עליה; ואם תאמר ישנה בכלל נקובה כי היכי דאמרינן בלקותא דריאה לאו מילתא היא דהוה ליה ניקבה הכוליא והא ליכא למ"ד דאפי' רכיש מודי דניקבה הכוליא כשרה ובלקותא הוא דטריף).

אמר חייא בר רבא: שמונה טרפות יש בנקובה (1. נקובת הוושט, 2. והקרום, 3. והלב, 4. והריאה, 5. והקיבה, 6. והדקין, 7. כרס הפנימי, 8. והמסס ובית הכוסות - חדא הוא, הא תמניא); אם תאמר תשע (דהא איכא נמי מרה): מרה - רבי יוסי ברבי יהודה קתני לה (ההיא יחידאה היא, ולית הלכתא כוותיה; ודרב עוירא לית ליה לחייא), דתניא: '*ניקבה הקיבה ניקבו הדקים טרפה רבי יוסי ברבי יהודה אומר: אף ניקבה המרה*'.

<הלכות חבר כזית מרה וקורקבן סימן>

אמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: הלכה כרבי יוסי ברבי יהודה.

ואמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: מאי אהדרו ליה חבריה לרבי יוסי ברבי יהודה?

(איוב טז,יג) [יסבו עלי רביו יפלח כליותי ולא יחמל] ישפוך לארץ מררתי - ועדיין איוב קיים!

אמר להם: אין מזכירין מעשה נסים (להביא ראייה מהן), דאי לא תימא הכי 'יפלח כליותי (היינו 'לקותא', וטרפה) ולא יחמול' מי קא חיי? אלא ניסא שאני, דכתיב (איוב ב,ו) [ויאמר ה' אל השטן הנו בידך אך] ~~רק~~ את נפשו שמור (מכוֹת מות הכהו, ולכך נצטווה לשמור נפשו, כדאמרינן ב'השותפין' (בבא בתרא דף טז.) 'גדול צערו של שטן משל איוב', מָשָׁל לאומר לעבדו 'שבור חבית ושמור יינה') - הכא נמי ניסא שאני.

ואמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: הלכה כדברי האומר 'כזית' (דבעינן כזית שיור בניטל הכבד). (ופלוגתא היא בפרקין (דף מו.), דרמינן סתמי דמתניתין אהדדי, דקתני רישא 'אלו טרפות ... ניטל הכבד ולא נשתייר ממנה כלום' - הא נשתייר כשרה, ואף על גב דליכא כזית, והדר תני 'אלו כשרות ניטל הכבד ונשתייר ממנה כזית', ומוקמינן לה כתנאי; והכא מייתי לה משום שמעתתא דרבי יצחק בר יוסף משמיה דרבי יוחנן.)

ומי אמר רבי יוחנן הכי? והאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן 'הלכה כסתם משנה', ותנן: '*ניטלה הכבד ולא נשתייר הימנה כלום*' (והא נמי סתמא היא, ומאי אולמא דסיפא מרישא) - הא נשתייר כשרה, אף על גב דלא הוי כזית!?

אמוראי נינהו ואליבא דרבי יוחנן (ורבי יצחק סבר דלא כייל רבי יוחנן למימר 'הלכה כסתם משנה', אלא היכא דסבירא ליה - אמר בהדיא "הלכה כמשנה זו", ואמורא אחרינא אמר משמיה דרבי יוחנן 'הלכה כסתם משנה', והיכא דאיכא תרי סתמי דסתרן אהדדי, אי איכא טעמא לאלומי חדא מחברתה - כי ההיא דסנהדרין ד'אחד דיני ממונות' (דף לד:) אזיל רבי יוחנן בתרה, ואי לא - מספקא ליה ולא קבע בהו הלכתא כחד מנייהו; ובהני תרי, אי הוה משכחינן טעמא בהא דרבי יצחק - לא הוה מוקמינן לה באמוראי, ומשום דליכא לאלומי - איצטריך לן לשנויי דרבי יצחק לית ליה האי כללא דרבי יוחנן), דאמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: מרה שניקבה וכבד סותמתה (שנקובה במקום דיבוקה בכבד, וחבור הכבד סותם את הנקב) – כשרה (אפילו לרבי יוסי ברבי יהודה).

ואמר רבי יצחק ברבי יוסף אמר רבי יוחנן: ניקב הקורקבן, וכיס שלו (קליפה הפנימית) קיים – כשר.

איבעיא להו: ניקב הכיס, וקורקבן קיים מאי?

תא שמע דאמר רב נחמן: ניקב זה בלא זה – כשר.

אמר רבא: שני עורות יש לו לוושט: חיצון אדום ופנימי לבן; ניקב זה בלא זה – כשר.

למה לי למימר 'חיצון אדום ופנימי לבן'?

דאי חליף – טרפה.

אבעיא להו: ניקבו שניהם זה שלא כנגד זה (כגון זה למעלה וזה למטה) – מהו?

אמר מר זוטרא משמיה דרב פפא: בוושט כשר, בקורקבן פסול. (הכי סבירא ליה: משום שהמאכל מתאסף שם ומחלחלן ונכנס בנקב עד שיוצא דרך נקב השני.)

מתקיף לה רב אשי: אדרבה! וושט, דאכלה ביה ופעיא ביה רווח (צועקת: שאף על פי שהקנה מוציא קול - אי אפשר שלא יהא הוושט מתפשט עמו; ואני שמעתי 'פעיא' = מנשמת) גמדא ליה (כווצת; רטי"ר בלע"ז) ופשטה ליה, זמנין דמיהנדזין בהדי הדדי (מיתרמן דמיכווני אהדדי); קורקבן דמינח נייח - כדקאי קאי.

אמר ליה רב אחא בריה דרב יוסף לרב אשי: הכי אמרינן משמיה דמר זוטרא: דאמר משמיה דרב פפא כוותיך.

ואמר רבה: קרום שעלה מחמת מכה בוושט - אינו קרום (ואם ניקב ונסתם, אפילו עלתה בו סתימה עבה - אינה מתקיימת, כדאמרינן ביבמות (דף עו.) בכרות שפכה: 'ניקב – פסול, נסתם – כשר, וזהו פסול שחוזר להכשרו'; 'זהו' למעוטי קרום שעלה מחמת מכה בריאה, שאינו קרום: דכל נקובי דטרפות לא מהניא להו סתימה: דסלקא בהו לאחר זמן, ולא דמי ל'ריאה שניקבה ודופן סותמתה', ולסתימת כבד במרה, ולסתימה דירכים בחלחולת דלקמן (דף נ.), דההיא - סתימה מעיקרא היא).

ואמר רבה: וושט אין לו בדיקה מבחוץ (לפי שהעור החיצון אדום ואין טפת דם נכרת בו) אלא בפנים.

למאי נפקא מינה?

(חולין מג,ב)

לספק דרוסה (כגון הנך דאיכא למיחש להו, כדלקמן: איהו קשתיק, ואינהו קא מקרקרן, ואמרינן לקמן (דף נג:): דרוסה שאמרו - צריכה בדיקה ואינה אסורה עד שיאדים כנגד החלל, ובסימנים - עד שיאדימו הסימנים עצמן, ולא שניקב, אלא שהארס מאדים הסימן ומחלחל ויורד לחללו, ובוושט אינו ניכר האדמימות אלא מבפנים: שהעור לבן).

ההיא ספק דרוסה דאתאי לקמיה דרבה (אם עוף היה - בודק הקנה תחלה, כדאמרינן בפרק שני (לעיל כח.), ושחט הקנה והכשירו, ואחר כך בדק הוושט; ואם בהמה היא נמי אית בה תקנתא: דבשלמא גבי נקב איכא למימר דילמא במקום נקב שחט, אבל גבי דרוסה - כיון דמקומו מאדים - אפילו שחט בו יש היכר במשהו), הוה קא בדיק ליה רבה לוושט מאבראי;

אמר ליה אביי: והא מר הוא דאמר 'וושט אין לו בדיקה אלא מבפנים'!?

אפכיה רבה ובדקיה ואישתכח עליה תרי קורטי דמא (שחילחל הארס ונכנס), וטרפה.

ורבה נמי - לחדודי לאביי הוא דבעי (כדי שישאל).

אמר עולא: ישב לו קוץ בוושט (כגון שאכל קוץ ונתחב לתוך הוושט, ואינו נראה נקובתו מבחוץ, וקורט דם אין בה בפנים) - אין חוששין שמא הבריא (שמא נקב היה, והבריא, והוה 'קרום שעלה מחמת מכה בוושט', ואינו קרום; ואני שמעתי 'והבריא' לשון 'ניקב', כמו 'וברא אותם בחרבותם' (יחזקאל כג,מז)).

<דרס חתיכות בסכין טמאה סימן>

ולעולא - מאי שנא מספק דרוסה? (דמשום דעל אריא בינייהו אמרינן 'שמא דרס', ומצרכינן ליה בדיקה - והכא לא אפשר למיבדקה, דנקב משהו בעור חיצון של וושט לא מינכר!)

קסבר עולא אין חוששין לספק דרוסה (דפלוגתא דרב ושמואל היא בפרקין (דף נג.)).

ומאי שנא משתי חתיכות: אחת של חלב ואחת של שומן (שאם אכל אחת מהן ואינו יודע איזו היא דמביא אשם תלוי על הספק)?

התם איתחזק איסורא (הכא לא איתחזק איסורא, שישיבת קוץ בלא נקיבה אין כלום).

ומאי שנא מהשוחט בסכין (בדוקה) ונמצאת פגומה (דלא איתחזק איסורא קודם שחיטה)?

התם איתייליד לה ריעותא בסכין (ואי לא איתחזק ברישא - הא איתיליד לבסוף: 'אתחזק' שייך למימר במידי דמעיקרא, 'איתייליד' שייך למימר במידי דלבסוף).

ומאי שנא מספק טומאה ברשות היחיד, דספקו טמא?

וליטעמיך נידמייה לספק טומאה ברשות הרבים דספקו טהור? אלא התם הלכתא גמירי לה מסוטה (בין לענין טומאה ובין לענין טהרה, ואין טעם בדבר, ולא גמרינן מינה: דהכי גמירי לה מסוטה [במסכת סוטה (דף כח:) ובפרק קמא דנדה (דף ג.)]: דמה סוטה סתירתה ברשות היחיד ואסורה מספק - אף ספק טומאה ברשות היחיד - ספקו טמא).

יתיב ההוא מרבנן קמיה דרב כהנא, ויתיב וקאמר: 'נמצאת (בלא תחיבה)' אתמר , אבל 'ישב' – חיישינן (שמא שני העורות ניקבו והבריא החיצון).

אמר להו רב כהנא: לא תציתו ליה! 'ישב' איתמר, אבל נמצאת - לא איצטריך ליה לעולא: דכולהו חיוי ברייתא (הרועות באפר וביערים) קוצי אכלן.

איתמר: תורבץ הוושט (מקום דבוקו בלחי): רב אמר במשהו (אם ניקב שם), ושמואל אמר ברובו:

רב אמר במשהו: מקום שחיטה הוא (ואם שחט שם – כשרה, הלכך דינו כוושט; וכי גמירי 'הגרמה' - בקנה הוא דגמירי, אבל בוושט לא שייכא הגרמה);

ושמואל אמר ברובו: לאו מקום שחיטה הוא.

הי ניהו 'תורבץ הוושט'?

אמר מרי בר מר עוקבא אמר שמואל: כל שחותכו ומרחיב (נפתח פי הנקב כמין פי אמתחת; והאי 'מרחיב' - לא אחתך קאי, אלא אעוגל פי חלל הוושט) - זה הוא 'תורבץ הוושט'; חותכו ועומד במקומו (שהוושט רך הוא, וכשחותכין אותו - אינו מרחיב; אבל לצד הראש הוא מתקשה; רדיי"ש בלע"ז [נוקשה]) - זהו וושט עצמו.

אמר להו רב פפי: מר לא אמר הכי (רבי אינו אומר כן) [ומנו? - רב ביבי בר אביי], אלא: כל שחותכו ועומד במקומו - זה 'תורבץ הוושט'; אלא איזהו 'וושט עצמו'? - כל שחותכו וכויץ (רטי"ש; ונכפל פי הנקב בצד חללו, ונסתם עוגל פי החלל).

יונה - אמר זירא מבלעתא (מקום בית הבליעה קרוי 'תורבץ', סמוך לראש הנקב מאד);

וכמה?

אמר רב אויא: פחות משערתא (מאורך שעורה) ועדיף מחיטתא.

ההוא תורא דהוה לבני רב עוקבא דאתחיל ביה שחיטה (שחיטה משהו) בתורבץ הוושט וגמר בוושט; אמר רבא: רמינא עליה חומרי דרב וחומרי דשמואל וטריפנא ליה:

חומרי דרב - דאמר רב: במשהו (והאי - לאו מקום שחיטה הוא).

והאמר רב 'מקום שחיטה הוא'?

כשמואל (והוי נקב), דאמר לאו מקום שחיטה הוא.

אי שמואל - האמר 'ברובו'!?

כרב, דאמר 'במשהו'.

איגלגל מילתא מטאי לקמיה דרבי אבא; אמר להו: תורא - בין לרב בין לשמואל שרי (לרב - מקום שחיטה הוא, ושחיטה מעלייתא היא; ולשמואל - דאמר 'נקב הוא', דאמר נקובתו ברובו); זילו אמרו ליה לבריה דרב יוסף בר חמא דלשלים דמי תורא למריה (שכבר האכילו לכלבים; דאילו הוה קמן - הוה הדר ביה ומישתרי באכילה, דקיימא לן (בסנהדרין דף ו.) 'טעה בדבר משנה – חוזר' והא - דבר משנה מפורשת היא, דלא עבדינן כתרי חומרי). (רבא - בריה דרב בר יוסף בר חייא הוא, והוא 'רבא' דכולי גמרא, בר פלוגתיה דאביי.)

אמר מר בריה דרבינא: מותבינא תיובתא כלפי סנאיה דרבא (לישנא מעליא, משום דבעי לאותובי 'והכסיל בחושך הולך'): 'לעולם הלכתא כדברי בית הלל, והרוצה לעשות כדברי בית שמאי – עושה, כדברי בית הלל – עושה; מקולי בית שמאי ומקולי בית הלל – רשע;

(חולין מד,א)

מחומרי בית שמאי ומחומרי בית הלל - עליו הכתוב אומר (קהלת ב,יד) [החכם עיניו בראשו ו]הכסיל בחושך הולך [וידעתי גם אני שמקרה אחד יקרה את כלם]; אלא אי כבית שמאי כקוליהן וכחומריהן אי כבית הלל כקוליהן וכחומריהן' [תוספתא עדויות פ"ב מ"ג].

('מחומרי בית שמאי ומחומרי בית הלל' - מפרש בפרק קמא דעירובין (דף ז.): בתרי חומרי דסתרן אהדדי, כגון הך דשדרה וגולגולת, דאפלוג בית שמאי ובית הלל לגבי אהל: דהוו להו בית שמאי לחומרא ואמרי 'עד שתחסר שתי חוליות מטמא באהל', ובית הלל – לקולא, וקאמרינן 'וכן לטרפה': דלבית הלל בחדא חוליא הוי חסרון וטרפה, ולבית שמאי כשרה, והוו להו בית שמאי לקולא ובית הלל לחומרא; ומאן דעביד בטרפות כחומרי בית הלל ובטומאה כחומרי בית שמאי – 'כסיל' הוא: דהכא חשיב ליה חסרון והכא לא חשיב ליה חסרון! והני דרבא נמי סתרן אהדדי: דכיון דאמר 'נקובתו במשהו' - טעמא משום דמקום שחיטה הוא, וחומרי דשמואל - דאמר לאו מקום שחיטה הוא, ואשתכח דסתרן מילתיה דרבא אהדדי.)

הא - גופא קשיא: אמרת 'לעולם הלכה כדברי בית הלל', והדר תני 'והרוצה לעשות כדברי בית שמאי יעשה'?

לא קשיא: כאן קודם בת קול כאן לאחר בת קול; (בפרק קמא דעירובין (דף יג:) 'יצתה בת קול ואמרה הלכה כבית הלל'.)

ואי בעית אימא: אף לאחר בת קול, ורבי יהושע היא, דאמר (בבבא מציעא ב'הזהב' (דף נט:)) 'אין משגיחין בבת קול'.

מכל מקום קשיא (דכתרי חומרי לא עבדינן)?

אמר רב טבות: כולה - כרב עבדא (סתם שמעתתיה דרב בדרי בתראי - רב יהודה הוה אמר להו בבי מדרשא); דכי אתא רמי בר יחזקאל אמר: לא תציתו להו להני כללי דכייל יהודה אחי משמיה דרב; הכי אמר רב: 'וושט - נתנו [בו] חכמים שיעור' (עד כמה הוא כשר לשחיטה) - מכלל דתורבץ הוושט לאו מקום שחיטה הוא, וקאמר במשהו (אפילו הכי אמר רב 'במשהו', מידי דהוה אגרגרת: דבין במקום שחיטה, בין שלא במקום שחיטה - שוה שיעוריה).

למעלה עד כמה?

אמר רב נחמן: עד כדי תפיסת יד (צריך להניח לצד הראש כשלש אצבעות וארבע - לשון מורי הזקן; ואני שמעתי: אחיזת חודי צפרנים; והראשון נראה בעיני: דכי האי גוונא לא מיקרי 'תפיסת יד').

למטה עד כמה?

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: עד כדי שישעיר (שיש שם שער; שגוררין בסכין מכרס הפנימי).

איני! והאמר רבינא אמר גניבא משמיה דרב: טפח בוושט סמוך לכרס זהו (מיקרי) 'כרס הפנימי'; אמאי?: כי קא שחט – ב'כרס' קא שחיט (וקא סלקא דעתך דלא אזיל שער בתוך הוושט ולא מידי, ואת אמרת '*עד מקום שישעיר*' - דהא עד סוף הוושט כולו מצי שחיט, וכיון דלאו 'וושט' הוא - היכי מצי שחיט ביה)?!

אימא 'טפח בכרס סמוך לוושט (דהיינו טפח ראשון של כרס) - זהו כרס הפנימי' (ונקובתו במשהו, ולפי שהוא נחבא במקום המיצר בין צלעות החזה - קרי ליה 'פנימי', וכל שאר הכרס קרוי במתניתין 'החיצונה', ונידונית בקריעת רובו).

איבעית אימא: כי קאמר רב (טפח בוושט מקרי כרס) – בתורא, דמשעיר טפי (שהשער נכנס בתוך הוושט טפח, ולעולם מקום שחיטה הוי בוושט עד מקום השער).

אמר רב נחמן אמר שמואל: תורבץ הוושט שניטל כולו מלחי – כשר (לקמיה פריך: והא איכא עיקור סימנים?); ותנא תונא (תנא דמתניתין דפרקין מסייע ליה; 'תונא' כמו 'תנא דידן'): ניטל לחי התחתון – כשר. (וכיון שניטל הלחי – נתלשו; הסימנים שבלחי התחתון הם מחוברים)

מתקיף לה רב פפא: והאיכא עיקור סימנים?

ולרב פפא - קשיא מתניתין: '*ניטל לחי התחתון - כשר*' (דקתני '*כשר*')!?

בשלמא מתניתין לרב פפא לא קשיא: הא דאיעקור איעקורי (עיקור סימנים: כשנעקר הוושט מן הלחי ומן הבשר), הא דאיגום איגומי מעילוי סימנים (שנגמם הלחי מן הבשר שמוטל על הסימנים בין הלחי והסימן, דלאו 'עיקור' הוא: שהסימנים מעורין בבשר), אלא לשמואל קשיא (הא דרב פפא: דלדידיה איכא עיקור סימנים, דקאמר 'תורבץ הוושט שניטל' - דמשמע שהוושט לבדו ניתק ונתלש מן הבשר);

לא תימא 'כולו [כשר]' אלא אימא 'רובו'.

והאמר רבה בר בר חנה אמר שמואל: סימנים שנדלדלו ברובן – טרפה!

אמר רב שישא בריה דרב אידי: הא דאקפל איקפולי (שנקלף מעל הבשר; 'אקפל' כמו 'ונקלף'; ודומה לו 'וקפלו את האבנים' דמסכת סוטה (דף לה:)), התם דאפרוק אפרוקי (כדבר הנעקר בכח, שנעקר כאן מעט וכאן מעט עד רובו: דאותו מיעוט המחובר - אינו מחובר ביחד, הילכך לאו חבור הוא: דלא הדר בריא).

פסוקת הגרגרת:

תנא: כמה 'פסוקת הגרגרת'? – ברובה;

וכמה רובה?

רב אמר:

(חולין מד,ב)

רוב עוביה - ואמרי לה (אליבא דרב פליגי אמוראי): רוב חללה.

(רוב עוביה - יש אומרים רוב עובי הדופן אף על פי שלא הגיע לחלל; ושיבוש הוא: דאם כן - חמור הקנה מן הוושט: דאילו וושט ניקב עור החיצון בלא עור הפנימי – כשר עד שינקב לחלל.

רוב עוביה - כלומר: כי משערינן רובה - ברוב עוביה משערינן, ו'עובי הקנה' - היינו מן העור ולצואר, דאילו מן הראש ולחזה הוי 'אורך', ולרוחב הצואר הוי 'רוחב הקנה'; ולעובי הצואר קרי נמי 'עובי הקנה': בשיעור זה נמדד עובי התנוך, וקודם שיגיע לחצי חלל - הוי רוב עוביה עם הדפנות והחלל, מפני שדופן הקנה עב מלמעלה ולצד הצואר אינו אלא קרום דק; וסתמא כשנפסק הקנה - מלמעלה למטה הוא נפסק, ומהני עובי התנוך לאשלומי לרובא, ובמיעוט התחתון הוי חצי החלל או רובו; רוב חללה אינה טרפה עד שיפסק רוב החלל, ועובי התנוך אינו משלים לרוב.)

ההיא פסוקת הגרגרת דאתאי לקמיה דרב, יתיב וקא בדיק לה ברוב עוביה; אמרו ליה רב כהנא ורב אסי לרב: לימדתנו רבינו 'ברוב חללה' שדריה (רב) לקמיה דרבה בר בר חנה; בדקה ברוב חללה ואכשרה, וזבן מינה בתליסר איסתירי פשיטי בישרא. ('איסתרי' = סלעי מדינה, שהם פשוטים וקלים; 'איסתרי' סתם היינו סלעין צורי: שהסלע = ארבע דינרים; ו'איסתרי פשיטי' הוא סלע מדינה: שמינית שבסלע צורי, דהיינו חצי דינר, כדאמרינן ב'החובל את חבירו' (בבא קמא צ:): 'איסתרא פלגא דזוזא' וקרי ליה התם 'סלע מדינה'.)

והיכי עביד הכי? והתניא '*חכם שטימא - אין חבירו רשאי לטהר; אסר - אין חבירו רשאי להתיר*'?

שאני הכא, דרב לא אסר מיסר (דהכי הוה בעי למיבדקיה: ברוב עוביה, ולא שבקוה תלמידים ושדרוה לקמיה דרבה).

וכיון דאורי בה חכם - היכי אכל מינה? והא כתיב (יחזקאל ד,יד) *ואומר אהה ה' אלהים הנה נפשי לא מטומָאָה ונבלה וטרפה לא אכלתי מנעורי ועד עתה ולא בא בפי בשר פגול; 'הנה נפשי לא מטומאה' - שלא הרהרתי ביום לבא לידי טומאה בלילה; 'ונבלה וטרפה לא אכלתי' - שלא אכלתי בשר כוס כוס מעולם; 'ולא בא בפי בשר פגול' - שלא אכלתי מבהמה שהורה בה חכם; משום רבי נתן אמרו: שלא אכלתי מבהמה שלא הורמו מתנותיה*'?

הני מילי מילתא דתליא בסברא (דהתם איכא לספוקי דלמא לא הוי סברא מעליא); (והכא) רבה בר בר חנה - אגמריה סמך (דהכי גמיר מרביה: דפסוקת הגרגרת ברוב חללה).

(מלתא דתליא בסברא – כגון: מקיפין בריאה, דאיכא למימר דלמא לא מידמו חזותא שפיר, וכגון: דמיא לבשרא ודמיא לכבדא ודמיא לביעתא ודמיא למוריקא, דאיכא מינייהו כשרות ואיכא מינייהו טרפות, ופעמים שאדם טועה במראותיהן.)

ותיפוק ליה משום חשדא (דלא לימרו 'משום דשריא ניהליה - מוזיל גביה', ונראה כנוטל שכר על הוראתו), דתניא [תוספתא יבמות פ"ד מ"ז]: '*דן את הדין* (על שדה, או על טלית - בין זה לזה)*: זיכה וחייב, טימא וטיהר, אסר והתיר, וכן העדים שהעידו* (על שדה או על טלית שהן של פלוני) *- כולן רשאין ליקח* (אותו חפץ)*, אבל אמרו חכמים: הרחק מן הכיעור ומן הדומה לו* (שלא יאמרו 'בשביל כך זיכהו לזה - שיתננה לו בזול')'!?

הני מילי מידי דמזבין משומא, הכא מתקלא מוכח;

כי הא: דרבה שרא טרפתא וזבן מינה בישרא; אמרה ליה בת רב חסדא: אבא שרי בוכרא ולא זבן מיניה בישרא! (כשהיה כהן מביא לפניו בכור לראות מומו, והיה מתירו - לא היה לוקח ממנו מבשר אותו בכור; בכור נוהג בזמן הזה, וכשהוא תם - אינו ראוי לכלום, דשוחט קדשים בחוץ)?

(רב חסדא כהן הוה, כדאמרינן [~~בגיטין ב'הניזקין' (דף נז)~~ ברכות מד,א] '*שמונים זוגים אחים כהנים נשואין שמונים זוגות אחיות כהנות* [ובדקו רבנן מסורא ועד נהרדעא ולא אשכחו בר מבנתיה דרב חסדא דהוו נסיבן לרמי בר חמא ולמר עוקבא בר חמא]')

אמר לה: הני מילי בוכרא, דאשומא מזדבן (בכור נמכר באומד ולא במשקל, כדאמרינן בבכורות (דף לא.): '*כל פסולי המוקדשין נשחטין ונמכרין באיטליז ונמכרין בליטרא, חוץ מן הבכור והמעשר*'); הכא - מתקלא מוכח (שהכל רואין שהוא שוקל ליטרא בדינר כמותו לאחרים, ונותן המעות מיד); מאי איכא (במה יכולין לחשדני)? משום אומצא מעלייתא (ששוקלין לי הליטרא ממיטב הבשר)? כל יומא אומצא מעלייתא זבנו לי (כל יומא נמי חולקין לי כבוד ומוכרין לי מן המיטב)!

אמר רב חסדא: איזהו תלמיד חכם? - זה הרואה טרפה לעצמו (כשנולד ספק טרפות בבהמתו ונראה בו טעם לאיסור וטעם להיתר - ואינו חס עליה ואוסרה).

ואמר רב חסדא איזהו (משלי טו,כז) [עכר ביתו בוצע בצע ו]שונא מתנות יחיה? - זה הרואה טרפה לעצמו. (הרואה טרפה לעצמו ודאי שונא מתנות אחרים הוא: שאף על שלו אינו חומד להכריע להיתר.)

דרש מר זוטרא משמיה דרב חסדא: כל מי שקורא ושונה ורואה טרפה לעצמו ושימש תלמידי חכמים (גמר לתרץ טעמי המשנה ומשניות הסותרות זו את זו והיינו גמרא) - עליו הכתוב אומר (תהלים קכח,ב) יגיע כפיך כי תאכל אשריך וטוב לך (דכיון דעל שלו אינו חומד כל שכן שאינו חומד בשל אחרים לגנוב ולגזול).

רב זביד אמר: זוכה ונוחל שני עולמות: העולם הזה והעולם הבא; אשריך בעולם הזה וטוב לך לעולם הבא

רבי אלעזר, כי הוו משדרי ליה מבי נשיאה מידי - לא שקיל, וכי הוו מזמני ליה - לא אזיל, אמר: לא קא בעי מר דאיחי, דכתיב (משלי טו,כז) [עכר ביתו בוצע בצע] ושונא מתנות יחיה?

רבי זירא, כי משדרי ליה - לא שקיל; כי הוו מזמנין ליה (לאכול אצלם) – אזיל, אמר:

(חולין מה,א)

אתייקורי הוא דמתייקרו בי (נכבדין הם במה שאני סועד אצלם, והנאתם היא, ואין זו מתנה).

אמר רב יהודה אמר רב: ניקבה כְּנַפָּה (הגרגרת, סביב סביב להיקפה - נקבים דקים כְּנַפָּה) - מצטרפים (הנקבים) לרובא (אילו היו כולן מחוברים יחד היה רובא נפסק - טרפה).

מתיב רב ירמיה: ובגולגולת שיש בה נקב אחד ארוך אפילו יש בה נקבים הרבה מצטרפים למלא מקדח (לגבי אהל המת תניא (אהלות פ"ב משנה ג) בההיא ד'כמה חסרון בשדרה', קתני סיפא 'ובגולגולת [בית שמאי אומרים כמלוא מקדח, ובית הלל אומרים] כדי שינטל מן החי וימות' הוי חסרון, ולא מטמא, ואמרינן בבכורות (דף לח.) [וכן הוא במהשך המשנה באהלות פ"ב מ"ג]: '*כמה ינטל מן החי וימות? כמלא מקדח של רופאים [דברי רבי מאיר]*' ותני עלה: דאם יש בו נקב אחד ארוך שאין עגול - רואים אותו: אם יתנו ארכו לעגלו והוי כמלא מקדח - הוי חסרון, או אפילו יש בו נקבים קטנים הרבה - כולן מצטרפין לכמלא מקדח), אלמא כיון דשיעורה מלא מקדח (כיון דשיעור חסרון גולגולת כמלא מקדח הוא) - למלא מקדח מצטרפין (מצטרפין נקבים הקטנים לכמלא מקדח: כאילו הוי חד נקב, ולא יהבינן בהו שיעורא אחרינא), הכא נמי (אף על גב דבפסוקות שיעורא לרובא): כיון דשיעוריה כאיסר (גבי נקובה תנן במתניתין (לקמן דף נד.) '*עד כמה תחסר? - עד כאיסר האיטלקי*') - לכאיסר מצטרפין ( אלמא נקב הקנה - טריפתו בכאיסר, וגבי נקבים קטנים בעי כאיסר לשעורינהו)!?

אישתמיטתיה (להאי מקשה) הא דאמר רבי חלבו אמר רב חמא בר גוריא אמר רב: נקבים שיש בהן חסרון - מצטרפין לכאיסר, ושאין בהן חסרון - מצטרפין לרובא (דהוו כפסיקה בעלמא, דלא מיחסרא; ו'ניקבה כנפה' נמי בדליכא חסרון).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יהושע בן לוי: ניטלה הימנה רצועה (לארכה, דאיכא חסרון) - מצטרפת לכאיסר (אי - כי מעגלת לה הויא איסר - טרפה).

בעא מיניה רבי יצחק בר נחמני מרבי יהושע בן לוי: ניקבה כְּנַפָּה מהו?

אמר ליה: הרי אמרו 'נקבים שיש בהן חסרון - מצטרפין לכאיסר, ושאין בהן חסרון - מצטרפין לרובא.

בעופא (נקבים דחסרון בעוף, דליכא למימר בגרגרת דידיה 'כאיסר') מאי (בכמה הוי שיעוריה)?

אמר רבי יצחק בר נחמני: לדידי מפרשא לי מיניה דרבי אלעזר: מקפלו (חותך למטה מן הנקבים ובצדיהם עד שיוכל לקפל הרצועה שהן בה כלפי פי הקנה) ומניחו (למקום הנקבים) על פי הקנה: אם חופה (בין הנקבים והשלם שבין נקב לנקב) את רוב הקנה (אף על גב דבנקבים גרידי ליכא רובא) – טרפה (הואיל ויש בהן חסרון, ושיעור סמיכת נקבים זה לזה – כְּנַפָּה, דהא אניקבה כנפה קיימינן), ואם לאו – כשרה.

אמר רב פפא: וסימניך (שלא תשכח שמועה זו, ולא תימא 'כאיסר' או 'מצטרפין לרובא') – נפיא (כעין שעושין הנפה: שמניחין שם יריעות זנב הסוס על פי העוגל, וזה סימן יהא לך: נקבה כנפה שאלת, ומעשה נפה השיבוך).

נפחתה כדלת (נפחתה כמין דלת, ולא נטל הפחת, אלא תלוי ועומד זקוף שם, כעין דלת במזוזתו): אמר רב נחמן: כדי שיכנס איסר לרחבו (ושיעור גדול הוא זה מאיסר, דהכא בעינן נכנס ויוצא משום דאין כאן חסרון, והדלת סותם את הנקב).

נסדקה (לארכה; וקילא מכולהו: דהיכא דנפסק לרחבה ברובא, מתוך שהריאה מושכת למטה והצואר מושך למעלה - ניתק והולך לגמרי, ולא הדר חלים: שולדר"א בלע"ז; אבל לארכה - כל כמה שהצואר נמשך הסדק סוגר והולך, הלכך הדר חלים): אמר רב: אפילו לא נשתייר בה אלא חוליא אחת למעלה וחוליא אחת למטה (טבעת שמעתי, ובעיני נראה שהן שלש טבעות, כדאמרינן במנחות (דף לט.) 'כדי שיכרוך וישנה וישלש הויא חוליא לגבי ציצית) – כשרה.

אמרוה קמיה דרבי יוחנן, אמר: מה חוליא ומה חוליא (למה לכם החוליות הללו) דקאמר רב? אלא אימא 'אפילו לא נשתייר בה אלא משהו למעלה ומשהו למטה – כשרה.

אמרוה קמיה דרבי יוחנן משמיה דרבי יונתן הכי (כדקאמר רבי יוחנן 'משהו למעלה ומשהו למטה'). (ולא גרסינן 'איכא דאמרי')

אמר להו: ידעין חברין בבלאי (רבי יונתן מבבל סליק) לפרושי כי האי טעמא. (לשבח קאמר.)

תנא רבי חייא בר יוסף קמיה דרבי יוחנן: כל הצואר כולו כשר לשחיטה מטבעת הגדולה (כרבי יוסי ברבי יהודה ומחלוקתו בפרק קמא (לעיל דף יח.) נקט לה; מיהו אנן קיימא לן כרבי חנינא בן אנטיגנוס: דמשפוי כובע ולמטה כשרה, דהיינו - למעלה מן הטבעת) עד כנפי ריאה (אוני ריאה) התחתונה (כדמפרש רבא:)

אמר רבא: תחתונה שהיא עליונה (תחתונה כשהבהמה תלויה, דהיינו אונות קטנות, שהיא עליונה כשאוחזין בקנה והריאה תלויה למטה; כנפי, כמות שהן - נמתחין ופורשין כנפים למעלה, אף על פי שהקנה יורד ביניהם עד מקום חיבורן), שאני אומר: כל שפושטת צוארה ורועה (ולא יותר; לכך אני מפרש 'תחתונה שהיא עליונה', שלא תאמר 'תחתונה כשאוחזין הקנה' דהיינו כנגד כל הריאה) - ובלבד שלא תאנס (למשוך הסימנים חוץ לחזה בידי אדם).

בעי רב חנינא ואיתימא רב חנניה: אנסה עצמה (לפשוט מאד צוארה בשעת שחיטה) מהו?

תיקו (ולחומרא, וכן הלכה).

יתיב רבי יוחנן ורבי שמעון בן לקיש; נפק מילתא מבינייהו: אנס בסימנים ושחט - פסולה; ניקב הקנה למטה מן החזה (למקום שאין ראוי לשחיטה) - נידון כריאה (בנקב משהו, ולא ברוב, כגרגרת).

תנו רבנן: '*איזהו 'חזה'* (לגבי חזה ושוק של שלמים הניתן לכהנים)*? זה הרואה את הקרקע למטה* (אינו משבר מן הצלעות בגובה הצדדין כלום, אלא השומן התחתון כמות שהוא בחסחוס שבראשי הצלעות)*, עד הצואר;* (ושיעור ארכו) *למעלה - עד הכרס: חותך שתי צלעות משתי דפנות אילך ואילך* (כשהבהמה תלויה להפשיט היו נוטלים אותו וחותך שתי צלעות הקטנות העליונות עמו משתי דפנות אחד מכאן ואחד מכאן והן שסביב הקנה ונקראין פורציל"א)*, וזהו 'חזה' הניתן לכהנים*'. (ושיעור ארכו למעלה עד הכרס.)

ניקב קרום של מוח:

רב ושמואל, דאמרי תרוייהו: קרמא עילאה (המחובר לגולגולת מבפנים) - אף על גב דלא אינקיב תתאה (הקרום הרך שהמוח מונח בתוכו);

ואמרי לה עד דאינקיב תתאה.

אמר רבי שמואל בר נחמני: וסימניך חייתא (שק, כמו 'חייתא דקיטרי' (בבא מציעא דף יד:)) דמתנח ביה מוחא (שהמוח מונח בתוכו).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יהושע בן לוי: כנגדו בביצים ניכר. (בביצי זכר אתה יכול להכיר רביצת המוח: שגם להן יש שני קרומים לבד הכיס, והאחד – חיצון, ואחד - שהביצים מונחים בו; ומתוך שקרום התחתון של מוח דק מאד ואין ניכר לגמרי ונראה כמוח עצמו - הוא נותן לו סימן בביצים.)

אמר רבי שמעון בן פזי אמר רבי יהושע בן לוי משום בר קפרא: מוח: כל מה שבקדירה (בגולגולת - עד שלא התחיל לצאת מן הקדרה ליעשות חוט: שהרי חוט השדרה - מן המוח הוא בא) נדון כמוח (בנקב משהו); התחיל למשוך (לצאת מן הקדרה לצד החוט) - נדון כחוט השדרה (בפסיקת הרוב).

ומהיכן מתחיל לימשך?

אמר רבי יצחק בר נחמני: לדידי מיפרשא לי מיניה דרבי יהושע בן לוי: כמין שני

(חולין מה,ב)

פולין (גלנ"ץ) יש מונחין על פי הקדרה (למקום חבור הצואר והגולגולת); מן הפולין ולפנים – כלפנים, מן הפולין ולחוץ – כלחוץ, ופולין עצמן (מוח שכנגד הפולין) - איני יודע, ומסתברא כלפנים.

רבי ירמיה בדק בעופא ואשכח כמין שני פולין מונחין על פי הקדרה.

ניקב הלב לבית חללו:

בעי רבי זירא: לבית חלל קטן (הרבה חדרים קטנים יש לו סביב) או לבית חלל גדול (חלל האמצעי)?

אמר ליה אביי: מאי תיבעי לך? מי לא תנן '*רבי שמעון אומר: עד שתנקב לבית הסמפונות*', ואמר רבה בר תחליפא אמר רבי ירמיה בר אבא אמר רב: 'עד שתנקב לסמפון גדול (אמצעי שבאומה)'?

הכי? השתא: התם – '*לבית הסמפונות*' קתני: להיכא דשפכי סמפונות כולהו (ולא תני 'לבית הסמפון'), והכא (אבל הכא לא תני 'לבית החללים' אלא) '*לבית חללו*' קתני: מה לי חלל גדול מה לי חלל קטן?

קנה הלב (לקמן מפרש): רב אמר במשהו (אם ניקב), ושמואל אמר ברובו.

הי ניהו 'קנה הלב'?

אמר רבה בר יצחק אמר רב: חלב שעל גבי דפנות (היורד על הצלעות מן השדרה).

(כל חלב מקרי 'חלב', בין טמא בין טהור, ו'שומן' אינו אלא לשון חכמים, כגון גבי שתי חתיכות 'אחת של חלב ואחת של שומן': דעל כרחך קרי ליה 'שומן' משום דגבי חלב תנייה.)

'דפנות' סלקא דעתך (ומאי חיותא תליא ביה)?

אלא 'שעל גבי דופני ריאה' (קנה שומן שיורד בין שתי ערוגות הריאה, ודבוק בשדרה, ומחובר לחלל הלב).

אמר אמימר משמיה דרב נחמן: תלתא 'קני' הוו (לאחר שהקנה נכנס לחזה - מתפצל לשלשה): חד - פריש לליבא, וחד - פריש לריאה (ומתחלק בתוכה והן הן סמפונות), וחד - פריש לכבדא; דריאה – כריאה (בנקב משהו), דכבדא – ככבדא (עד שינטל כולו, כדתנן (לעיל מב.) גבי כבד '*ולא נשתייר ממנה כלום*'), דליבא – פליגי (רב ושמואל לעיל).

מר בר חייא מתני איפכא: דריאה (עד שינטל) ככבדא, דכבדא כריאה (במשהו), דליבא פליגי (רב ושמואל). (וכלישנא קמא מסתברא: דהא קם ליה רבי יוחנן כוותיה, דאמר לעיל 'ניקב למטה מן החזה נידון כריאה'.)

אזל רבי חייא בר יוסף, אמרה לשמעתא דרב (דאמר 'במשהו') קמיה דשמואל (ואכתי לא הוה שמיע ליה: דרב - בסורא הוה ראש ישיבה, והתם הוה אמר שמעתתיה, ושמואל הוה בנהרדעא), אמר ליה: אי הכי אמר אבא (רב; הכי הוה קרי ליה שמואל, דרב הוה עדיף מיניה; אני שמעתי 'אבא', ואית דגרסי 'אבא חברי') - לא ידע בטרפות ולא כלום.

נשבר השדרה:

תנו רבנן: '*חוט השדרה - שנפסק ברובו, דברי רבי; רבי יעקב אומר: אפילו ניקב; הורה רבי* (שבא מעשה לידו) *כרבי יעקב* (להחמיר, ולא סמך על דבריו)*'.*

אמר רב הונא: אין הלכה כרבי יעקב.

וכמה 'רובו'?

רב אמר: רוב עורו (אם נחתך רוב היקף עורו סביב, אף על פי שהמוח לא נפרד כלום - טרפה), ואמרי לה: רוב מוחו (דכיון שנפסק ונפרד המוח מבפנים, אף על גב שהעור כולו קיים - טרפה).

מאן דאמר 'רוב מוחו' - כל שכן רוב עורו (שהרי רוב העור מחזיקו, וכיון שנפסק העור - סוף המוח לפרד ולצאת); למאן דאמר רוב עורו - רוב מוחו מאי?

תא שמע, דאמר ניולי (שם חכם) אמר רב הונא: רובו שאמרו - רוב עורו; מוח זה לא מעלה ולא מוריד.

רב נתן בר אבין הוה יתיב קמיה דרב, בדק ברוב עורו (ואשכח דלא איפסיק רוביה) וקא בדיק ברוב מוחו (והדר בעי למיבדק ברוב מוחו דניהוי נמי קיים); אמר ליה: אם רוב עורו קיים - מוח זה אינו מעלה ואינו מוריד!

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יהושע בן לוי: נתמרך פסול, נתמסמס פסול;

איזוהי המרכה ואיזוהי המסמסה?

המרכה = כל שנשפך כקיתון (המרכה - לשון 'מורך': שנתרככה ונעשית המוח בתוך הקרום כמים ונשפך מראשו לסופו ומסופו לראשו ואם היו נוקבין אותו היה יוצא דרך הנקב); מסמסה = כל שאינו יכול לעמוד (מפני שנעשה צלול, אבל לא כל כך שיהיה נשפך כקיתון של מים, אבל כשאוחזין אותו ומניח קצתו למעלה מידו - הוא נכפף ונופל).

(אחוט השדרה קאי: אף על גב דהמסמסה קילא מהמרכה, כדמפרש ואזיל - אפילו הכי תנא תרווייהו, דאי תנא המסמסה לחודה - הוה מפרשינן דהיינו נשפך כקיתון!)

בעי רבי ירמיה: אינו יכול לעמוד מפני כבדו (שהוא עב וכבד אבל לא נתרכך מבפנים) – מאי (חולי הוא זה שמכבידו - או לא)? (וכל הני 'נתמרך' ו'נתמסמס' - בכלל 'נפסק החוט' הן, דְקִים להו לרבנן שמתוך ליקוי זה - עתיד לינקב וליפסק; אי נמי: אין פיסוק גדול מזה; אף על גב דאמרן 'מוח זה לא מעלה ולא מוריד' - הני מילי בהפרדה, אבל בהמרכה – לא.)

תיקו (וכל תיקו דאיסורא - לחומרא).

בי רב אמרי: נתמסמס – פסול (כדקאמרת), נתמזמז (נתרוקן מהמוח מקצתו מאליו) – כשר. (ולהכי הדר נקט 'נתמסמס פסול': דלא תימא 'נתמזמז ונתמסמס חדא הוא', ולאיפלוגי עליה אתא.)

מיתיבי: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: בהמה שנתמזמז מוחה – טרפה*'!?

ההיא – '*נתמסמס*' איתמר.

איני! והא לוי הוה יתיב בי מסותא, חזייא לההוא גברא דטרייה (מינציי"ר בלע"ז [מנענע ללא הפסק]) לרישיה, אמר (דואג היה עליו ואומר): "נתמזמז מוחיה דדין (אוי לו לזה שנתמזמז מוחו)"; לאו דלא חיי?

אמר אביי: לא! לומר שאינו מוליד. (תולדות האיש - מן המוח היא באה שגיד הנשה של ירך וגיד הגוייה - כולן מחוברין לחוט השדרה, שהוא מתפצל ויוצא מתחת השדרה ונעשה גיד אצל הירכים ונכנס לתוכו.)

עד היכן חוט השדרה (עד היכן כחו של חוט להיות בהמה טרפה בפסיקתו)? (החוט יוצא מן המוח והולך על פני כל השדרה והאליה עד סוף הזנב.)

אמר רב יהודה אמר שמואל: עד בין הפרשות (עד מקום שהוא מתפרש ומתפצל פצולין). (כנגד הירכים הוא מתחיל ליפצל, ויוצא ראש אחד לירך זו ואחד לזו, והאמצעי יורד לזנב; ולמטה מאותן פיצולין - כנגד שתי אצבעות - הוא חוזר ומתפצל עוד לשלשה, ולמטה מהם עוד מתפצל, וכן בהרבה מקומות עד סופו; ואם נפסק מן המוח ועד בין הפרשות הללו, כל מקום שנפסק שם רובו – טרפה, ואם למטה מבין הפרשות נפסק - כבר תשש כחו, והיריכים מעמידין את שדרתו ואינה מתה בכך.)

רב דימי בר יצחק הוה קא בעי למיזל לבי חוזאי, אתא לקמיה דרבי יהודה, אמר ליה: ליחוי לי מר 'בין הפרשות' היכא?

אמר ליה: זיל אייתי לי גדי ואחוי לך!

אייתי ליה גדי שמינה (שחוט ומופשט, ולא היה לו שהות לעכב עד שיקרענו ויראה לו הפיצולין מבפנים; והיה מראה לו מבחוץ שהחוט לבן הוא, ונפרד מבחוץ כשנכנס בבשר האליה לכאן ולכאן מתחת לעצם);

אמר ליה: בליעה טפי ולא ידיע (החוט מבחוץ, והוא צריך לכוון עד מלא חוט השערה, שאם נפסק לכאן - טרפה ואם נפסק לכאן - כשרה)

אייתי ליה כחוש - אמר ליה: בליטן טפי (והעצם של בוקא דאטמא דוחק הבשר ומדובק ודוחק בו את מוח החוט הנפצל עליו) ולא ידיע (עד שנעשה דק ואינו ניכר).

אמר ליה: תא אגמרך גמרא: הכי אמר שמואל: עד אחת (כל מקום שיפסק מן הצואר עד בין הפרשה ראשונה) – טרפה, שלישית (נפסק בין הפרשה שלישית) – כשרה; שניה - איני יודע.

בעי רב הונא בריה דרב יהושע:

(חולין מו,א)

עד ועד בכלל (והכי קאמר: מן הראש ועד בין הפרשה ראשונה; וכל אותו בין - בכלל טרפה)? או דלמא (הכי קאמר:) עד ולא עד בכלל (טרפה שלישית כשרה, שניה איני יודע - הוא הדין לראשונה דמספקא ליה וממילא משתמע, ולא אצטריך לפרושי 'ראשונה ושניה איני יודע': דכיון דאמר 'ודאי טרפה עד אחת ולא היא בכלל - מכלל דמכאן ועד שלישית מספקא ליה, וחדא מינייהו הוא דנקט: דלא תימא שניה כשלישית לקולא)?

בעי רב פפא: אם תימצי לומר 'עד ולא עד בכלל' - פי פרשה (נפסק החוט הגדול כנגד פי הפצולין הראשונים במקום פיצול) – מהו (בכלל טרפה הוא או בכלל 'איני יודע' הוא? מי אמרינן עד בין דוקא, ופי הפרשה טרפה? או לאו דוקא)?

בעי רבי ירמיה: אם תימצי לומר 'עד ועד בכלל' (ליכא למיבעי בפי הפרשה מידי, דודאי טרפה: דאפילו חוט שכנגד הפסק שבין שני הפיצולים - טרפה, וכל שכן פי פיצול הראשון, אלא הכי קא מיבעיא ליה:) - פרשה עצמה (נפסק הפיצול עצמו מן החוט) מהו? (ובפרשה ראשונה קאי!)

תא שמע: 'הפרשה תידון כבשר (שאם נפסק הפיצול - כשרה)'; מאי - לאו פרשה ראשונה ושניה (מאי לאו פיצול ראשון, ואף על גב דחוט של אחריה עדיין בכלל טרפות? או בכלל ספק הוא, וכן שני - לשון מורי)?

לא, שלישית.

(לשון אחר:

**בין הפרשות** הן צלעות קטנות של אליה; 'פרשות' הוא בשר המפריש בין צלע לצלע; פי הפרשות = צלעות שבין פרשה לפרשה.

**גדי שמן** – חי

**בליעה טפי** - הצלעות נבלעין, ואין ניכרין כשהוא חי

**בליטי טפי** - ונפשט הבשר, והכל דומה לצלעות; וכל לשון זה אינו נראה לי, ומפי גאון שמעתיו.

**עד אחת** - עד בין הפרשה ראשונה, דהיינו צלע ראשונה של אליה

**טרפה** - אם נפסק החוט

**בעי רב הונא עד ועד בכלל** - שאם נפסק החוט כנגד צלע הראשון – טרפה: דאיהו נמי קאי בין שתי פרשות, שיש הפרש בינו לצלעות הגדולות

**ולא עד בכלל** - ובכלל איני יודע הוא

**פי פרשה** - נפסק החוט אצל תחלת העצם ולא כנגדו ממש – מאי? בהדי עצם חשיב, ואיני יודע? או בהדי פרשה קמייתא חשיב, וטרפה? - ולא נהירא, דהא ודאי 'מן הפרשה' היא, ולא מ'בין הפרשה'

**פרשה עצמה** - נפסק החוט כנגד פרשה שניה, בשר שבין צלע ראשון לשני מהו? בהדי ראשון שדינן ליה, וטרפה? או בתר צלע שני שדינן ליה, ואיני יודע?

**תידון כבשר** - אם נפסק החוט כנגדו; ולהאי לישנא גרס 'מאי לאו פרשה שניה'; ומפי גאון אחר שמעתי: **פרשה עצמו** = נשבר הצלע עצמו; ולשון מורי הראשון הגון, וסייג מצאתי לו בהלכות גדולות, והוא עיקר.)

בעופא - רבי ינאי אומר: למטה מן האגפים (עד למטה מכנפיו הוי כח חוט השדרה דיליה), וריש לקיש אמר: עד בין אגפים (עד כנגד בין אגפים ותו לא).

אמר עולא: הוה קאימנא קמיה דבן פזי ואייתו לקמיה עופא ובדק עד בין אגפים, ושלח ליה דבי נשיאה (שלחו בשבילו שילך אצלם), וקם ואזל, ולא ידענא אי משום דלא צריך למבדק טפי - אי משום כבוד נשיאה? [ולכן אין ממקרה זה ראיה לשום דבר.]

ניטלה הכבד וכו':

הא נשתייר הימנה כלום – כשרה, אף על גב דלא הוי כזית – והתנן (גבי 'אלו כשרות' במתניתין (לקמן נד.)): '*ניטל הכבד ונשתייר הימנה כזית - כשרה*'!?

אמר רב יוסף: לא קשיא: הא רבי חייא הא רבי שמעון בר רבי,

כי הא דרבי חייא זריק לה (לבהמה שלא נשתייר בה כזית מן הכבד, דקסבר טרפה), ורבי שמעון בר רבי מטביל לה, (אוכלה, וכל מאכלם על ידי טיבול חומץ או חרוסת - כך שמעתי, אבל נראה בעיני דבאיסור והיתר 'טריף' ו'מכשר' הוה שייך למיתני, ו'זריק' ו'מטביל' לא שייך ביה, ומסתברא דהכי קאמר: רבי חייא זריק לה לכבד של כל בהמה, ולא היה אוכלו: דלא הוה חשיב ליה, ורבי שמעון מטביל ליה: דאף על גב דלאו בשר הוא - קאכיל ליה משום בריאותא: דקסבר נשמה תלויה בו, כדקיימא לן [ברכות (דף מד:)] 'כל נפש משיב נפש', וכדאמרינן (לעיל דף לג.): 'הרוצה שיבריא - חותך כזית בשר קודם שתצא נפשה'; הילכך אם לא נשתייר כזית להעלות ארוכה שיחזור וירפא – טרפה; ולרבי חייא לא בעי כדי להעלות ארוכה אלא שיורא פורתא: מקום תליא דמרה, דשיורא במקום מרה בעינן, כדלקמן);

וסימניך עשירין מקמצין (רבי שמעון בן רבי - בנו של נשיא היה, ומקמץ לשון 'עצרן').

ההוא פולמוסא (חיל השלטון) דאתא לפומבדיתא ערקו רבה ורב יוסף. פגע בהו רבי זירא, אמר להו: ערוקאי (גמירו מינאי הא מילתא): כזית שאמרו במקום מרה.

רב אדא בר אהבה אמר: במקום שהיא חיה (שהכבד חיה משם, דהיינו מקום תלייתה כשהיא מעורה, דבוקה תחת הכליות; זה נראה לי, ומצאתיו; לישנא אחרינא: ביותרת הכבד, אובר"ש בלע"ז [סרעפת], והן טרפשין).

אמר רב פפא: הלכך בעינן כזית במקום מרה ובעינן כזית במקום שהיא חיה.

בעי רבי ירמיה: מתלקט (כזית מתלקט ולא במקום אחד אלא חצי כזית כאן וחצי כזית כאן) - מהו? כרצועה מהו?

בעי רב אשי: כזית מרודד (מרוקע; טינב"א בלע"ז [דק, רזה], וגרע מכרצועה) - מהו?

תיקו.

בעא מיניה רבי זריקא מרבי אמי: נדלדלה כבד (נעקרה במקומות הרבה) ומעורה בטרפשיה (כאן מעט וכאן מעט וכולה קיימת) - מהו?

אמר ליה: דלדול זה - איני יודע מהו; אי למאן דאמר 'במקום מרה' - הא איכא (הרי כולה קיימת), אי למאן דאמר 'במקום שהיא חיה' - הא איכא.

הריאה שניקבה:

רב ושמואל ורב אסי, דאמרי קרמא עילאה; ואמרי לה קרמא תתאה;

אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן (קרמא תתאה סבירא ליה): וסימניך: כיתונא דורדא דמנחא ביה ריאה (מלבוש אדום שהריאה מונחת בו; 'ורדא' על שם שקרום תחתון אדום הוא, כדאמרינן לקמן (עמוד ב) 'כאהינא סומקא').

פשיטא! אי אינקיב עילאה ולא אינקיב תתאה תתאה מגין!?

כדרבה, דאמר רבה: האי ריאה דאגליד (שניטל קרום העליון, והופשט, כמו 'גלודה' דמתניתין (לקמן דף נד.)) -

(חולין מו,ב)

כאהינא סומקא (שנשארת בקרום התחתון והיא כתמרה אדומה) – כשרה.

אינקיב תתאה ולא אינקיב עילאה - מגין או לא מגין?

פליגי בה רב אחא ורבינא: חד אמר לא מגין, וחד אמר מגין; והלכתא – מגין, כדרב יוסף, דאמר רב יוסף: האי ריאה דאוושא (כשנופחין אותה - משמעת קול כאילו רוח יוצא ממנה): אי ידעינן היכא אוושא - מותבינן עלה (מושיבין על אותו מקום) גדפא (כנף [בעברית בת זמננו: נוצה], פלומ"ה בלע"ז) או רוקא או גילא (קש): אי מבצבצא (ההיא רוקא מחמת הנפיחה - בידוע שיש שם נקב שהרוח יוצא משם) – טרפה (משום ריאה שנקבה) , ואי לא – כשרה; ואי לא ידעינן היכא אוושא (פעמים שאין יכול להבחין לשמיעת האוזן מהיכן קול זה נשמע) - מייתינן מתיכלתא (קוניי"א בלעז [גיגית]) דמיא פשורי, ומותבינן לה בגוה (לכולה ריאה לתוכה, שכל מקום שיש בה נקב יבצבצו המים); בחמימי לא – דכווצי (והנקב נסתם, ואין זו בדיקה יפה), בקרירי לא – דמטרשי (מקשין אותה כאבן, ואם אין שם נקב בקרום העליון ויש נקב בתחתון - מתקרע העליון מחמת שהוא קלוש, ומים הקרים מותחין אותה כשמתקשה - שקורין רייד"ש), אלא מותבינן בפשורי, ונפחינא לה: אי מבצבצא – טרפה, ואי לא – כשרה: תתאה אינקיב, עילאה לא אינקיב, והאי דאוושא - זיקא דביני ביני הוא (והרוח יוצא מבפנים דרך הנקב ואינו יכול לצאת חוץ מפני קרום העליון שמגין, ונכנס הרוח לבין שני הקרומים, לפיכך היא משמעת קול).

<אהיני סומקא דיבש גילדי סימן>

גופא אמר רבא: האי ריאה דאיגליד כאהינא סומקא – כשרה;

ואמר רבא: ריאה שהאדימה (שׂנקוטר"א [רווית דם]) מקצתה – כשרה, כולה – טרפה.

אמר ליה רבינא לרבא: מקצתה מאי טעמא? - דהדרא בריא, כולה נמי הדרא בריא! מי לא תניא '*ושאר שקצים ורמשים* (קטנים, כגון צפרדעים ודומה להם, שעורן רך - חוץ משמונה שרצים שעורן קשה - אינו חייב עליהן בשבת משום חובל) *עד שיצא מהם* (טיפת) *דם*' (ואף על פי שנצרר הדם והאדים עורן מבחוץ - אין זה לקותא דמתוך שעורן רך הוא ממהר להאדים וה"נ ממהר להאדים ואמאי חשבת ליה נקב)? וכי תימא: לשמונה שרצים מדמינן לה (דתנא בהו, בפרק שמונה שרצים (שבת קז:))? דתניא: '*נצרר הדם* (ונאסף במקום אחד, דהיינו האדים העור מבחוץ) *אף על פי שלא יצא*'(וקרי ליה התם 'חבורה שאינה חוזרת': דכיון שהאדים העור מבחוץ - בידוע שנקרע העור מפנים, וסופו לינקב ולצאת, והכא נמי להאי קרום דריאה - חשבת ליה כעור גמור; והכי מפרש התם: דבהנך דאית להו עור - הויא 'חבלה', ובהנך דלית להו עור - לא חשיבא חבלה הך צרירת דם; והך מתניתא קמייתא - לא ידענא היכא תניא) - אי הכי אפילו מקצתה נמי!? אלא לא שנא (דבין כולה ובין מקצתה – כשירה, כדאמר לקמן (דף מז:): 'אדומה כשרה מדרבי נתן'). ('הכא נמי לא שנא' לא גרסינן.)

ואמר רבא: ריאה שיבשה מקצתה – טרפה.

וכמה?

אמר רב פפי משמיה דרבא: כדי שתפרך בצפורן

כמאן?

כרבי יוסי בן המשולם, דתניא: (לגבי מומי בכור קאי:) '*איזו היא 'יבשה'? - שאם תינקב ואינה מוציאה טיפת דם.*

*רבי יוסי בן המשולם אומר:* (ואף על פי שאין מוציאה דם - אין זו 'יבשה';) *יבשה =* (עד שתיבש כל כך) *כדי שתהא נפרכת בצפורן*.'

אפילו תימא רבנן: גבי אוזן בכור, דקא שליט ביה זיקא - לא הדרא בריא (רוח ואויר מבאיש ומקלקל את המכה), אבל ריאה - דלא קא שליט ביה אוירא - הדרא בריא.

ואמר רבא: האי ריאה דקיימא גילדי גילדי (קליפות קליפות; קרושט"ת בלעז, כעין מכות מלנ"ש) אוכמי אוכמי (טיי"ש בלעז: שחורות) חזותא חזותא (גוונים גוונים, ודוקא הנך גוונים דלא מיטרפא בהו, כגון אדומה ירוקה, והנך דלקמן בהלכות) – כשרה.

אמר אמימר משמיה דרבא: אין מקיפין בבועי (בועה שניקבה בריאה היכא דלא ממשמשא ידא דטבחא, דליכא למיתלייה בטבחא, ואין ידוע אם קודם שחיטה אם לאחר שחיטה - אין מביאין בועה אחרת להקיף ולקרב אצלה ולנוקבה ולראות אם מראה הנקבים שוים, כדאמרינן לקמן בפירקין (דף נ.) 'מקיפין בריאה'; דהני מילי ריאה, אבל כיון שנעשית בה בועה - אין מראה ניכר בה, שעשוי להשתנות כל שעה, ושמא מראה אחר היה לו ונשתנה; לשון 'מקיפין' = מקרבין זו לזו, כמו 'אין מקיפין שתי חביות' דמסכת ביצה (דף לב:)).

ואמר רבא: הני תרתי אוני דסריכן להדדי - לית להו בדיקה (שסירכא זו מחמת נקב היא באה: שמתוך שהריאה שואבת כל מיני משקה, והמשקה נעשה עב בתוכה כמין גלייר"א [ליחה] ויוצא מעט מעט דרך הנקב - נקפה ונעשה קרום; כך מצאתי בתשובת הגאונים; ואף על פי שהוא סותם הנקב ואין מוציא רוח - הא אמרן 'קרום שעלה מחמת מכה בריאה אינו קרום': שסופו ליסתר); ולא אמרן אלא שלא כסדרן (כגון שתים החיצונות נדבקו בסירכא ממעל לאמצעית או מתחתיה), אבל כסדרן - היינו רביתייהו (זו מגינה על זו, והדרא בריא: שמתוך ששוכבות זו על זו - אינן מתפרקות, והקרום הולך וחזק; אבל כשהן שלא כסדרן: זו הולכת לכאן וזו הולכת לכאן, והקרום מתפרק ונסתר).

(וכן הלכה: דליכא מאן דפליג עליה; ואונה הסרוכה באומא והיא אצלה - מעשה בא לידי, ושאלתי את פי רבינו יעקב בר רבי יקר, והתירה לי לאכול; ויש שאוסרין; והוא אמר לי טעמו וטעמם: האוסרין אומרים: הרי נקב יש, ולא מצאנו שהותר אלא באוני, כדאמר רבא 'אבל כסדרן היינו רביתייהו'; אבל אומי - לא קאמר, וטעמא דאוני - משום שעומדין במיצר החזה ומתחממות, והדרא בריא; ותדע שהרי בריאה הסמוכה לדופן באוני כשרה, ובאומא טרפה, כדלקמן (דף מח.); וטעם מורי: לא מצינו אומא בגמרא, ורבא לא אמר טעמו משום חום: דהא בכל הריאה אמרן לעיל דלא שלט בה אוירא, ורבא פירש טעמו: משום דהיינו רביתייהו, כלומר: כך הן גדילות זו עם זו ואין מתפרקות זו מזו, הלכך לא שנא אוני ולא שנא אומא, ורבא - דנקט 'אוני' - משום דעיקר מילתיה דאורי לן דשלא כסדרן טרפה, ואף על גב דאי הויא סריכי אוני בדופן - הוי כשרה, כדאמרינן לקמן (דף מח.) - אשמעינן רבא דהתם היינו טעמא: דכיון שהחלל צר - הן שוכבות תמיד אצל הדופן ואינן מתפרקות ממנו זו מזו, אבל דשלא כסדרן - מתפרקות הן, שהרי אמצעית מפרקתן, ולא תימא 'דוחק הדופן מעמידן שלא יתפרקו זו מזו', אבל באונא ואומא שלא כסדרן - לא איצטריכא לן לאורויי: דכיון דברוחב החלל הן עומדות - מי יחזיק בה שלא יתפרקו!? וסייג מצאתי לדבריו בתשובת הגאונים, וניכרים דברי אמת; ועינוניתא דוורדא, כל היכא דסבכא – טריפה, דכולהי לגבה דידה – 'שלא כסדרן' נינהו.)

(חולין מז,א)

ואמר רבא: הני תרתי בועי דסמיכי להדדי (קים ליה לרבא דאינן סמוכות אלא מחמת נקב שהיה בריאה, והעלה הנקב את הבועות הללו סביביו) - לית להו בדיקותא;

חדא ומתחזיא כתרתי (ואם אחת היא ונראה כמין סדק באמצעיתה, ודומה לשנים) - מייתינן סילוא ובזעינן לה (באחת מצדיה): אי שפכן להדדי - חדא היא, וכשרה; ואי לא - תרתי נינהו, וטרפה.

ואמר רבא: חמשה אוני אית לה לריאה: אפה כלפי גברא, תלתא מימינא (מימינא דבהמה, והיא לימין הטבח כשהיא תלויה ברגליה ובני מעיה כלפי הטבח) ותרתי משמאלא; חסיר או יתיר או חליף – טרפה. ('יתיר' סבירא ליה לרבא דכנטול דמי; ולית הלכתא כוותיה, כדאמרינן בסמוך; וראיתי שהכשירה מורי רבינו יעקב, אבל בחסיר וחליף - הלכה כמותו, דליכא מאן דפליג.)

ההוא יתירתא דאתאי לקמיה דמרימר; הוה יתיב רב אחא אבבא, אמר ליה (רב אחא לטבח כשיצא מן הבית): מאי אמר לך (מרימר)?

אמר ליה: אכשרה ניהלה.

אמר ליה (רב אחא לטבח): הדר עיילה קמיה (דלמא לא עיין בה שפיר, דסבירא ליה לרב אחא הא דרבא)!

אמר ליה: זיל אימא ליה למאן דיתיב אבבא: לית הלכתא כוותיה דרבא ביתרת!

והני מילי (דיתרת כשרה) דקיימא בדרא דאוני, אבל ביני ביני (כגון: מלמטה לערוגה, כעינוניתא דוורדא - שהיא בין שתי הערוגות מלמטה, או שיש אחת באמצע האומא על גבה שלא כסדר חיתוכא דאוני) – טרפה.

ההוא ביני ביני דאתא לקמיה דרב אשי; סבר רב אשי למיטרפה, אמר ליה רב הונא מר בר אויא: כל הני חיוי ברייתא (רועות באפר, ואמרי לה 'ברייתא' = בריאות ושמנות) - הכי אית להו וקרו לה טבחי 'עינוניתא דוורדא' (עינוניתא - כמו 'אינוניתא', אונה קטנה; 'דוורדא' - על שם קלישתה, ואדומה); והני מילי – מגואי (מתחת),

(חולין מז,ב)

אבל אגבה - אפילו כטרפא דאסא (קטנה כעלה של הדס) – טרפה. (ומדסבר רב אשי למיטרפה - שמע מינה לאו אורחה, ובהני דידן דאית ברובא דידהו, אי משכחינא ריאה דלית בה עינוניתא – כשרה;

ויש אומרים שאם חסרו אונות הימין - מצטרפין לה בהדייהו, הואיל ויתרת היא; ובתשובת הבבליים מצאתי כן, אבל לא שמעתי, ואין הדבר נראה בעיני: הואיל ולא קיימא בדרא דידהו – 'יתרת' היא, ואותם הראויות להיות חסרות והויא לה כחליף – וטרפה; וכדמשתכחן תרתי עינוניתא שמעתי מפי מורי הזקן שנחלקו בה גדולי הדור: רבי יהודה בן רבי ברוך וחביריו, ולא פירש לי דעתו, ונראה לי שהיא טרפה: דהא יתרת דביני ביני היא, ולאו אורחה: דחדא גופה לא אכשרן אלא משום דכל הנך ברייתא הכי אית להו.)

אמר רפרם: האי ריאה דדמיא לאופתא (בקעת עצים, וכדמפרש) – טרפה; איכא דאמרי בחזותא, ואיכא דאמרי בגישתא (שקשה משושה כעץ), איכא דאמרי דנפיחה (נעשת לבנה כבקעת, והיינו נמי 'בחזותא'; והיכא דלא מחתכא בחיתוך גמור ובסדק אלא כמין מראה הפרש ניכר בו – כשרה: דלאו 'שיעא כי אופתא' היא), ואיכא דאמרי דפחיזא (קשה, והיינו נמי כגישתה), ואיכא דאמרי דשיעא: דלית לה חיתוכא דאוני.

אמר רבא: ככוחלא (צבע כחול, שהוא כמראה לזו"ר: לא ירוק ולא שחור) – כשרה, כדיותא (קורט דיו יבש והוא שחור) – טרפה, דאמר רבי חנינא (לענין דם נדה): 'שחור - אדום הוא, אלא שלקה' (אלמא לקותא הוא, וסופו לירקב ולינקב);

ירוקה (כמין עשבים כדלקמן) - כשרה מדרבי נתן, אדומה (שנקוטרוד"א) - כשרה (דהדרא בריא) - מדרבי נתן, דתניא: '*רבי נתן אומר: פעם אחת הלכתי לכרכי הים, באתה אשה אחת לפני שמלה בנה ראשון ומת, שני ומת; שלישי - הביאתו לפני; ראיתיו שהיה אדום, אמרתי לה: בתי - המתיני לו* (דאין לך דבר העומד בפני פיקוח נפש חוץ מעבודת כוכבים וגילוי עריות ושפיכות דמים) *עד שיבלע בו דמו* (שיהא דמו נבלע בבשרו: שהיה דמו הולך בין עור לבשר, והוי כמי שאין לו דם, והדם הוא הנפש! ומתוך שאין בו חיות - הוא מת במכה קלה)*; המתינה לו, ומלה אותו, וחיה - והיו קורין אותו 'נתן הבבלי' על שמי!*

*ושוב פעם אחת הלכתי למדינת קפוטקיא; באתה אשה לפני שמלה בנה ראשון ומת, שני ומת; שלישי - הביאתו לפני; ראיתיו שהיה ירוק; הצצתי בו ולא היה בו דם ברית, אמרתי לה: בתי - המתיני לו עד שיפול בו דמו! המתינה לו ומלה אותו וחיה, והיו קורין אותו 'נתן הבבלי' על שמי*'.

אמר רב כהנא: ככבדא (ריאה שמראה שלה דומה לכבד) – כשרה, כבשרא - טרפה (והכי קים להו: דבהכי הויא לקותא, ובהכי לא הויא לקותא), וסימניך (שמות כב,ל) [ואנשי קדש תהיון לי] ובשר בשדה טרפה [לא תאכלו לכלב תשלכון אתו].

אמר רב סמא בריה דרבא: האי ריאה דדמיא ככשותא [1) מלפפון בתחילת גידולו, עם הרבה שערות 2) טפיל הגדל על שיחים ויוצר סיבים כמו שערות] וכמוריקא [כרכום, כמו בשיר השירים ד,יד], וכגון ביעתא – טרפה; אלא ירוקה - דכשרה, היכי דמיא? – ככרתי.

אמר רבינא: אטום בריאה (דוכתא דמטמטם, ולא עייל זיקא בגויה) מייתינן סכינא וקרעינן לה: אי אית בה מוגלא (קווייטור"א) - ודאי מחמת מוגלא הוא, וכשרה; ואי לא - מותבינן עלה (על אותו אטום לאחר שנקרע) גדפא או רוקא: אי מבצבצא (דנייד רוקא) – כשרה (דהא עייל ביה זיקא), ואי לא (לקותא הוא) – טרפה.

אמר רב יוסף: קרום שעלה מחמת מכה בריאה אינו קרום (שסופו ליסתר; וכל סירכי דריאה - קרום העולה מחמת מכה הן, הלכך אף על גב דלא נפיק זיקא - טרפה);

ואמר רב יוסף: האי ריאה דאוושא (הא - פרישית לעיל): אי ידעינן היכא אוושא - מנחינן עלה גדפא או גילא או רוקא: אי מבצבצא – טרפה, ואי לא – כשרה; ואי לא ידעינן לה - מייתי משיכותא דמיא פשורי, ומותבינן לה בגוה; בחמימי לא – דכווצי (סותמין הנקב); בקרירי לא – דמטרשי (לשון טרשים: שמקשין אותה, וקרום הדק - כשהוא מתקשה - נסתר במשמוש היד: דזמנין דלא אינקיב עילאה ומינקב כי בדיק לה), אלא בדקינן לה בפשורי: אי מבצבצא – טרפה, ואי לא – כשרה: תתאה אינקיב, עילאה לא אינקיב, והאי דאוושא - זיקא דביני וביני הוא.

אמר עולא אמר רבי יוחנן: ריאה שנשפכה כקיתון (בשר הריאה נימוח בתוך קרומים שלה, ונשפך מראשה לסופה ומסופה לראשה בתוך הקרומים, וחסרון היא: שמתחלה כולה מלאה, ועכשיו חציה ריקנית) – כשרה.

אלמא קסבר חסרון מבפנים לא שמיה חסרון.

איתיביה רבי אבא לעולא: '*הריאה שניקבה או שחסרה*' מאי 'חסרה'? אילימא מבחוץ - היינו 'ניקבה' (שאי אפשר לחסרה שלא ינקב הקרום)!? אלא - לאו מבפנים, ושמע מינה חסרון מבפנים שמיה חסרון!?

לא! לעולם מבחוץ, ודקא אמרת 'היינו ניקבה' – לא, צריכא לרבי שמעון (הא דאיצטריכא לאשמועינן ולמיתני חסרה - לרבי שמעון איצטריך), דאמר: עד שתנקב לבית הסמפונות; (לאשמועינן תנא דמתניתין דפליג רבי שמעון) הני מילי נקב דלית ביה חסרון (אניקבה ולא אחסרה), אבל נקב דאית ביה חסרון - אפילו רבי שמעון מודה.

רבי חנניה חלש, על לגביה רבי נתן וכל גדולי הדור; אייתו קמיה ריאה שנשפכה כקיתון ואכשרה.

אמר רבא: והוא דקיימי סמפונות (שלא נימוקו הקנוקנות).

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: מנא ידעינן (שמא נימוקה אחת מהן)?

אמר ליה: מייתינן צעא דקוניא (קערה של חרס המחופה באבר שקורין פלומיא"ה [עופרת] בלע"ז, דשיעא [חלקה] היא, ונראה יפה), ושפכינן לה בגויה (קורעים הקרום והכל נשפך); אי אית בה שורייקי חיורי (טק"ש בלע"ז) – טרפה (דאז ודאי נראה שמיחוי הסמפונות הוא), ואי לא – כשרה.

אמר רב נחמן: ריאה שנימוקה (נתרוקנה מאליה מקצתה, ואינה נשפכה כקיתון, אך במקצתה לא נשאר כלום) וקרום שלה קיים – כשרה.

תניא נמי הכי: ריאה שנימוקה וקרום שלה קיים - אפילו מחזקת רביעית (חלל חסרון המחזיק רביעית הלוג) – כשרה; ניטלה

(חולין מח,א)

שלפוחית שלה (קרום שהולד מונח בה, ובלע"ז מרי"ץ; לקמן בפירקין (דף נה:) תניא: היא 'האם' היא 'טרפחת' היא 'שלפוחית') – כשרה; התליע כבד שלה - זה היה מעשה ועלו עליה בני עסיא שלשה רגלים ליבנה ('ואסרו להם' לא גרסינן; ובשני הרגלים לא אמרו להם כלום); לרגל שלישי (ובשלישי עמדו למנין) התירוה להם (ורבו המתירין והתירוהו).

אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: ריאה הסמוכה לדופן (דבוקה בצלעות) - אין חוששין לה (שמא ניקבה, אלא תלינן ריעותא בדופן, ואמרינן: דופן זה - מכה היתה בו, וכשחיתה - קלטה הריאה אצלה); העלתה (הריאה) צמחים (מנל"ץ סביבות סמיכתה לדופן) - חוששין לה (הואיל וחזינן בה ריעותא - תלינן למכה בדידה).

מר יהודה משמיה דאבימי אמר: אחד זה ואחד זה חוששין לה.

היכי עבדינן?

אמר רבא: רבין בר שבא אסברה לי: מייתינן סכינא דחליש פומיה (פיו חדוד ודק וחותך יפה, שלא יקרע קרום הריאה במושכו אותה מן הדופן:) ומפרקינן לה; אי איכא ריעותא בדופן - תלינן בתר דופן, ואי לא - מחמת ריאה היא, וטרפה, ואף על גב דלא קא מפקא זיקא.

רב נחמיה בריה דרב יוסף בדיק לה בפשורי (לאחר שפירקוה ומצאו מכה בדופן - מנפח בה: אי מבצבצא מיא – טרפה, שהרי ניקבה);

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב הונא בריה דרב פפי לרבינא: הא דרב נחמיה בריה דרב יוסף, אתון - אהא מתניתו לה, אנן - אדרבא מתנינן לה, דאמר רבא: הני תרתי אוני דריאה דסריכן להדדי - לית להו בדיקותא לאכשורי; רב נחמיה בריה דרב יוסף בדיק לה בפשורי.

מתקיף לה רב אשי: האי מאי? בשלמא הכא - תלינן בדופן (בדיק לה דאי לא מבצבצא לא אמרינן 'ניקבה ונסתמה': דכיון דאיכא למיתלייה בדופן - תלינן בה), וכשרה; אבל התם (גבי תרתי אוני) - (מכדי סרכא זו מחמת מכה היתה) אי האי נקיב טרפה ואי האי נקיב טרפה (הי מינייהו דאנקיב טרפה, והאי דלא מפקא זיקא - קרום עלה בה וסתמה)!?

ומי אמר רב נחמן הכי (דהעלתה צמחין חוששין לה)? (מכלל דאי פשיטא לן דניקבה הריאה לא מהני לה סתימת הדופן) - והאמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: ריאה שנקבה ודופן סותמתה – כשרה!?

לא קשיא: התם במקום רביתא (במקום שהריאה והדופן גדלין כאחד וסמוכין תמיד דלא מיפרק ההיא סירכא, הילכך כשרה), הכא (וכי אמר רב נחמן חוששין לה) שלא במקום רביתא (למעלה ברוחב החלל כנגד האומא הגדולה: דכיון דרחוקה הריאה מן הדופן - מיפרקא ההיא סתימה, ואפילו הכי - כי לא העלתה צמחים אמר 'אין חוששין לה': דתלי לה בדופן). (ובהא - כאבימי סבירא לן: דחוששין לה ולחומרא אזלינן בדאורייתא.)

והיכא 'מקום רביתא'?

חיתוכי דאוני (שהן סמוך לצואר במיצר החלל). (ובהא הילכתא כרב נחמן, דליכא דפליג עליה.)

גופא אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: ריאה שנקבה ודופן סותמתה – כשרה.

אמר רבינא: והוא - דסביך בבשרא (שנסבכת ונאחזת הריאה בבשר שבין שתי הצלעות, דהוי סתימה שרירא דלא מיפרקא, אבל בצלעות עצמן - אין זו סירכא קיימת).

אמר ליה רב יוסף לרבינא: ואי לא סביך – מאי? טרפה? אלמא אמרינן 'נקובה היא'; אי הכי - כי סביך נמי (ואפילו הכי, כי סביך - מכשרת לה, אלמא דמהניא סתימה לריאה שנקבה), דהא תניא '*ניקב* (הגיד של אדם) *– פסול* (משום כרות שפכה)*, מפני שהוא שותת* (ואינו יורה כחץ, וקיימא לן (נדה דף מג.) 'כל שכבת זרע שאינו יורה כחץ - אינו מוליד')*; נסתם* (הנקב אחרי כן) *– כשר* (לבא בקהל)*, מפני שהוא מוליד, וזהו פסול שחוזר להכשירו*' – '*וזהו*' למעוטי מאי? לאו למעוטי כהאי גוונא?

לא, למעוטי קרום שעלה מחמת מכה בריאה: דאינו קרום (אבל סתימת דופן - סתימה מעלייתא היא).

מתקיף לה רב עוקבא בר חמא: (השתא דאמרת נקב הוא בריאה אלא שהדופן סותמתו -) אילו אינקיב בדופן להדה (להדה ריאה, כנגד דופן הריאה לאחר זמן) – מאי? טרפה (דאזלא לה סתימת דופן)? ליתני (במתניתין) 'נקובת הדופן' (בהדי שאר טרפות, דיש בהמה שנטרפה בכך)!?

דלאו מיניה מטרפא. דטרפות מחמת ריאה בא:

וליטעמיך, הא דאמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: 'מרה שניקבה וכבד סותמתה – כשרה' אילו אינקיב כבד להדה מאי? טרפה?: ליתני נקובת הכבד!? אלא כי ניקבה, דלאו מיניה מיטרפא (דטרפות מחמת ריאה בא) לא קתני - הכי נמי: כיון דלאו מיניה מיטרפא - לא קתני.

בעא מיניה רבה בר בר חנה משמואל: העלתה צמחין (מנל"ץ) מהו?

אמר ליה: כשרה.

אמר ליה: אף אני אומר כן אלא שהתלמידים מזדנזין (מגמגמין) בדבר, דאמר רב מתנא: 'מליא מוגלא ('צמחין' היינו מוגלא) – טרפה, מים זכים – כשרה'.

אמר ליה: ההיא - בכוליא אתמר.

רבי יצחק בר יוסף הוה קאזיל בתריה דרבי ירמיה בשוקא דטבחי, חזנהו להנך דקיימין צמחי צמחי, אמר ליה: לא בעי מר אומצא? (רוצה היה לדעת אם יכשירנה ואם לאו.)

אמר ליה: לית לי פריטי. (דוחהו היה.)

אמר ליה: אקפן אנא (הטבחים יקיפו לי באמנה; כמו 'החנווני מקיף', לשון אמנה)

אמר ליה: מה אעביד לך!? דכי אתו לקמיה דרבי יוחנן, משדר להו לקמיה דרבי יהודה ברבי שמעון, דמורי בה משמיה דרבי אלעזר ברבי שמעון להיתירא - וליה (לרבי יוחנן) לא סבירא ליה (לאכשורי, ומיטרף נמי לא הוה טריף לה ניהלייהו, דלא שמיעא ליה מרביה).

אמר רבא: כי הוה מסגינן (אזלינן; 'מסגי' = לשון פוסע) בתריה דרב נחמן בשוקא

(חולין מח,ב)

דגלדאי (רצענין) - ואמרי לה בשוקא דרבנן - חזי הנך דקיימן כנדי כנדי (צמחין גדולים כבדים בריאה) ולא אמר להו ולא מידי.

רבי אמי ורבי אסי הוו חלפי בשוקא דטבריא, חזי הנך דקיימי טינרי טינרי ולא אמרי להו ולא מידי. (טינרי = צמחים גדולים מכנדי, וכבר הוקשו כסלע, ואלו הן אותן המצוין בבהמות שלנו בריאה, ואין מראיהן דומה לריאה אלא דומין כמראה מוגלא, ולאו היינו 'אטום בריאה': דאטום - אין שם צמח, ואינו משתנה מן הריאה, אלא שאין עולה בנפיחה.)

אתמר: מחט שנמצאת בריאה (ואין הריאה נקובה מבחוץ ואין הרוח יוצא ממנה): רבי יוחנן ורבי אלעזר ורבי חנינא מכשרי, רבי שמעון בן לקיש ורבי מני בר פטיש ורבי שמעון בן אליקים טרפי; לימא בהא קמיפלגי: דמר סבר חסרון מבפנים (שהברזל אוכל הבשר סביבותיו כששוהה שם ומחסרו) שמיה חסרון, ומר סבר לא שמיה חסרון?

לא! דכולי עלמא חסרון מבפנים לא שמיה חסרון, והכא - בהא קמיפלגי: מר סבר סמפונא נקט ואתאי (דרך הקנה נכנס ובא בסמפונות, ומן הסמפונות לבשר, ומכל מקום קרום החיצון לא ניקב; ואף על פי שאין דרך הקנה לבלוע - אפילו הכי, הואיל דאיתא לריאה קמן ולא חזינן דאינקבא – על כרחנו סמפונא נקט, ועל ריעותא דלא חזינן לא מחזקינן), ומר סבר נקובי נקיב ואתאי (דרך הוושט בא ונכנס: שאין דרך הקנה לבלוע; ונִקבה את הדקין, ויצאה, ונִקבה את קרום הריאה ונכנס לתוכה).

(הכי גרסינן: 'לא דכולי עלמא לא שמיה חסרון', דהא הכי אוקימנא לעיל דאכשרי ריאה שנשפכה כקיתון; ועוד: אי גרסינן 'דכולי עלמא שמיה חסרון', אי נמי סמפונא נקט ואתא – כדמפרש, מכל מקום כיון שנמצא בבשר הריאה - אי אפשר בלא חסרון, כדפרישית.)

(והלכתא כהנך רבנן דמכשרי, דהא רבי יוחנן וריש לקיש - הלכה כרבי יוחנן, ועוד: דקם ליה בשיטתייהו רבי אמי ורב אשי, דאמרי לקמן 'אי קופא לגיו סמפונא נקט ואתא' - אלמא עבידא קנה שיכנס לתוכו מחט, ולא מחזקינן איסורא הואיל ואין נקב ניכר בו; ודוקא כי אתא כולה ריאה לקמן, אבל נחתכה קודם שבא לפנינו - חיישינן דלמא אי הוה ריאה קמן הוה נקובה; והכי פסק רבי אמי לקמן בשמעתין:)

ההיא מחטא דאשתכח בחיתוכא דריאה (לאחר שנחתכה נמצאת באחד החתיכות); אייתוה לקמיה דרבי אמי, סבר לאכשורה (דקסבר סמפונא נקט, וחסרון מבפנים לא שמיה חסרון); איתיביה רבי ירמיה ואיתימא רבי זריקא: '*הריאה שניקבה או שחסרה*' - מאי '*חסרה*'? אילימא מבחוץ - היינו '*ניקבה*'!? אלא לאו – מבפנים, ושמע מינה חסרון מבפנים שמיה חסרון!?

הדר שדרוה לקמיה דרבי יצחק נפחא (ולא משום הך קושיא, דהא איכא לשנוייה כדשנינן לעיל (מז:): 'לעולם מבחוץ ולרבי שמעון איצטריך', אלא משום דנחתכה הריאה לא סמך אגמריה למימר 'סמפונא נקט' ועל דדלמא אי הוה ריאה לקמן הואי נקובה; ותדע דמשום הך ספיקא הדר ביה: דהא כי הדר אהדרוה קמיה - טרפה מהאי טעמא), סבר לאכשורה; איתיביה רבי ירמיה ואיתימא רבי זריקה: '*הריאה שניקבה או שחסרה*' - מאי '*חסרה*'? אילימא מבחוץ - היינו '*ניקבה*'!? אלא לאו – מבפנים, ושמע מינה חסרון מבפנים שמיה חסרון!?

 הדר שדרוה לקמיה דרבי אמי וטרפה; אמרי ליה: והא רבנן (דלעיל: רבי יוחנן ורבי אלעזר ורבי חנינא) מכשרי?

אמר להן: הן הכשירו שיודעים מאיזה טעם הכשירו (שהרי באת כל הריאה לפניהם, וראוה שלמה, הלכך על כרחיך דרך הקנה נכנסה), אנן מאיזה טעם נכשיר? דלמא אי הוה ריאה קמן – מינקבה (דלמא הוה נקובה: שרוב הנכנסין דרך הוושט נכנסין, ואי בוושט נכנס - ודאי ניקבה?)?

טעמא דליתא, הא איתא (לריאה) ולא מינקבה (ולא ניקבה) – כשרה (ומשום טעמא דבסמפונא נקט ועל)? (ונהי נמי דדרך הסימפון בא - הרי לא בסמפונות נמצאת, ועל כרחך - ניקבה הסמפון ויצאה לבשר הריאה) והאמר רב נחמן: 'האי סמפונא דריאה דאינקיב – טרפה'?

ההוא - לחבירו אתמר (אצל פיצול כשמתפצל מחבירו ניקב אצל דופן של חבירו: דכיון דדופן חבירו קשה הוא - דייר"ש בלע"ז - עומד כנגדו ואינו סותם הנקב ולא מגין עליה, אבל ניקב לאחר פיצולו ברחוק, בשר הריאה שהוא רך נכנס לנקב ומגין עליו; והא לא אמרינן 'דילמא אינקיב לחבריה', דאחזוקי ריעותא לא מחזקינן אי לא איתחזוק, כגון היכא דליתא לריאה קמן, דע"כ חזקה היא זו שרוב הנבלעין אין נבלעין אלא דרך הוושט, ומשם לא יצתה בתוך הריאה בלא נקיבת דקין וריאה).

והאמר רב נחמן 'האי הדורא דכנתא (דקין הסובבין אותו סביב, כעגולה) (כנתא: אנטלי"ר בלע"ז חלב טהור) דאינקיב להדי חבריה (שניקב באותו צד שבינו לחברו, שלא ניקב חיצון שבכולן) - מגין עליה'?

אמר רב אשי: טרפות קא מדמי להדדי? אין אומרין בטרפות 'זו דומה לזו', שהרי חותכה מכאן ומתה חותכה מכאן וחיה (נחתך בשר רגלים למעלה מצומת הגידין ולא נשבר העצם – כשרה; נחתכה למטה, במקום צומת הגידין, אף על פי שנמוך מכאן – טרפה, כדאמרינן לקמן; וכן שניטל צומת הגידין בפקר 'בהמה המקשה' (לקמן דף עו.), ואף על פי שלא נחתך העצם)!

ההיא מחטא דאישתכח בסמפונא רבה דריאה; אתיוה לקמיה דרבנן טרופאי (הנך רבנן דלעיל: רבי מני, וריש לקיש, ורבי שמעון: דטרפי למחט שנמצאת בריאה) - לא אמרו בה לא איסור ולא היתר: היתר לא אמרי בה, כשמעתייהו (דמחזקי ריעותא מספיקא: דחיישינן שמא דרך הוושט נכנסה תחלה וניקבה כרס או דקין ויצתה); איסור נמי לא אמרי בה: כיון דבסמפונא רבה אישתכח - אימא סמפונא נקט ואתאי (מי מכוונה לאותו סמפון אם דרך וושט נכנסה? הלכך דברים ניכרים על כרחנו דבסמפונא נקט ועל דרך הקנה ובא לסמפונות הריאה).

ההיא מחטא דאישתכח בחתיכה דכבדא; סבר מר בריה דרב יוסף למיטרפה; אמר ליה רב אשי: אילו אשתכח בבשרא כהאי גוונא הוה טריף מר (בתמיה: כלומר: וכי נקובת הכבד טרפה הוא)? אלא אמר רב אשי: חזינא: אי קופא לבר (אם ראשה העב שהיא נקובה בו נחבא בתוך הכבד וחודה שקורין פונט"ה יוצא לתוך חלל הבהמה) - נקובי נקיב ואתאי (ודאי סמפונא נקט, ואחר כך ניקב חודה את הסמפון ויצא לכבד וממנו לחוץ), אי קופא לגיו (ואי קופא לבר לחלל הבהמה, ופיה לתוך הכבד) - סמפונא נקט ואתאי (ודאי דרך הוושט נכנסה תחלה, וניקבה הדקין ויצתה ונכנס פיה לכבד);

והני מילי באלימתא (מחט עבה שאינה יכולה לנקב דרך קופא שלה אבל בקטינתא כגון מחטין שלנו שמנקבין בשר אפילו דרך קופא שלהן), אבל קטינתא לא שנא קופא לגיו לא שנא קופא לבר - נקובי נקיב ואתאי.

ומאי שנא ממחט שנמצאת

(חולין מט,א)

בעובי בית הכוסות (עובי בית הכוסות - בסוף הכרס, שקורים פנצ"א - יש בו שעשוי ככובע ושפת דופנו כפולה שתי דפנות אדוקין זו בזו, ושומן מחברן, וקורין לו דובלו"ן): מצד אחד (שנקבה את דופן הפנימית ולא נקבה את השנית) – כשרה (שחברתה מגינה עליה), משני צדדין (שנקבה השנית ויצאה לחלל הגוף) - טרפה, ולא אמרינן (היכא דלא נקבה אלא את האחת) 'ליחזי אי קופא לבר אי קופא לגיו' (אי קופא לבר: שנמצאת קופא שלה תחובה בדופן, ופיה כולה בתוך הכרס - ודאי מבחוץ נכנסה: שנקבה את הוושט או כרס או דקין, ובאת לחלל הגוף, ומשם חזרה ונכנסה לעובי בית הכוסות ועברה כבר כולה את הדופן החיצון ולא הספיקה קופא שלה לעבור את דופן הפנימי - דאי מבפנים באתה, ועכשיו היא מתחלת לצאת דרך עובי בית - הכוסות אין דרך הקופא לנקב, ונימא טרפה! אלא מדקתני 'כשרה' שמעינן מינה: כל היכא דמצינו למימר סמפונא נקט ועל, כגון הכא: דיש לומר 'דרך הוושט באת עד הלום, ועכשיו היא מתחלת לנקב' ואפילו קופא לבר לא טרפינן)!?

אמרי התם: כיון דאיכא אוכלים ומשקים - אימא אוכלים ומשקים דחקוה (ומתוך הדחק נכנסה קופא שלה בבשר, הילכך אף על גב דקופא לבר - הואיל ולא חזינן נקב יוצא לחוץ - כשרה).

ההוא מחטא דאישתכח בסמפונא רבה דכבדא הונא מר בריה דרב אידי טריף (דקסבר: נקובי נקיב: שלא נכנסה אלא דרך הוושט, ונקבה כרס או וושט או דקין ויצתה), רב אדא בר מניומי מכשר (כיון דבסמפונא אישתכח – אמרינן: מי מיכוונה להכנס בסמפון זה? אלא דרך הקנה נכנסה, והקנה וקנה כבד סמוכין זה לזה בהתחלקן סמוך לריאה, וגם קנה הלב וקנה הכבד מתחלקין לסמפונות בראשן האחד, ויש לומר שנכנסה מסמפוני הכבד לסמפוני קנה הכבד, ומשם עלתה לכבד דרך הסמפונות);

אתו שיילוה לרבינא, אמר להו: שקילו גלימא דטרופאי (שהאכילוה לכלבים).

ההיא קשיתא (גרעין של תמרה) דאישתכח במרה; אמר רב אשי: כי הוינן בי רב כהנא, אמר: הא ודאי סימפונא (דכבד) נקט (דרך הקנה נכנסה) ואתאי (דאי דרך הוושט נכנסה - אינה ראויה לנקב כלום ולצאת משם ולחזור וליכנס כאן דרך נקב); אף על גב דלא קא נפקא (שאינה יכולה לצאת דרך הסמפון כשרוצין להוציאה לפי שהסמפון דחוק) - מירבל הוא דרביל ליה (על ידי נענוע שנענעה הבהמה בהליכתה ימים רבים - נכנסה תמיד מעט מעט במקום דחוק שאינה יכולה עכשיו לצאת; 'מירבל' לשון כברה שמנענעים אותה, כמו 'אייתי ארבלא וקמרבל' ב'אלו מציאות' (בבא מציעא כו:));

והני מילי דדיקלא, אבל דזיתא - מיבזע בזע (במחט ומאן דטריף במחט - טריף נמי בהא).

אמר רבי יוחנן" למה נקרא שמה 'ריאה'? שמאירה את העינים. איבעיא להו: לאכילה (האוכלין אותה כמו שהיא)? או על ידי סמנין (כשמערבין סממנין המאירין את העינים - אף היא מסייעה עמם)?

תא שמע דאמר רב הונא בר יהודה: אווזא בזוזא וריאה דידה בארבעה (כשהאווז נלקח בדינר - ריאה שלה שווה ארבעה לפי שהסממנין מעורבין בה), ואי סלקא דעתא (כמות שהיא) לאכילה (מאירה) - לינקט (אווז שלם עם הריאה) בזוזא וליכול!? אלא על ידי סמנין.

אינקבה ריאה היכא דממשמשא ידיה דטבחא (אני שמעתי במיצר החזה: שמתוך הדחק היד קורעת בצפרניו, וכמדומה אני בכל מקום שהוא יודע שיכול לתלות, כגון נקב העשוי בסכין או שתלשה מלמעלה בחזקה ואחר כך נמצא שם נקב) - תלינן או לא תלינן?

רב אדא בר נתן אמר: תלינן, מר זוטרא בריה דרב מרי אמר: לא תלינן.

והלכתא תלינן.

אמר רב שמואל בריה דרבי אבהו: אבא - מרישי כלי דרפרם הוה (מריש דרשנין המשמיעין לעם את דבריו כשהיה דורש), ואמר: תלינן.

אמרוה קמיה להא דמר זוטרא בריה דרב מרי ולא קבלה; אמר רב משרשיא: כוותיה דאבוה דאבא (רב אחא) מסתברא, דהא תלינן בזאב (דאמר בפרק קמא (לעיל ט.) 'בא זאב ונטל את בני מעיים והחזירן כשהן נקובין - אין אומרים 'במקום נקב נקב').

מורנא (תולעת היוצאה מן הריאה ונקבה) - פליגי בה רב יוסף בר דוסאי ורבנן: חד אמר: קודם שחיטה פריש (מן הריאה, ונקבה, ונטרפה), וחד אמר לאחר שחיטה פריש;

והלכתא: לאחר שחיטה פריש.

רבי שמעון אומר: עד שתינקב:

אמר רבה בר תחליפא אמר רב ירמיה בר אבא: עד שתינקב לסמפון גדול.

יתיב רב אחא בר אבא קמיה דרב הונא, ויתיב וקאמר: אמר רבי מלוך אמר רבי יהושע בן לוי: הלכה כרבי שמעון.

אמר ליה מלוך ערבאה (הדר בערביים) קאמרת? 'אין הלכה כרבי שמעון' קאמר (לא אמר 'הלכה כרבי שמעון' אלא 'אין הלכה כרבי שמעון' קאמר)!?

כי סליק רבי זירא, אשכחיה לרב ביבי דיתיב וקאמר: אמר רבי מלוך אמר רבי יהושע בן לוי: הלכה כרבי שמעון.

אמר ליה: חיי דמר דאנא ורבי חייא בר אבא ורב אסי איקלעינן לאתריה דרבי מלוך, ואמרי ליה: אי אמר מר הלכה כרבי שמעון? ואמר לן: אין הלכה כרבי שמעון.

אמרי (רב ביבי שייליה לרבי זירא): ואת מה בידך?

אמר ליה: הכי אמר רבי יצחק בר אמי אמר רבי יהושע בן לוי: הלכה כרבי שמעון.

ואין הלכה כרבי שמעון. (גמרא קא פסיק ליה, ובישיבה האחרונה נפסקו ההלכות הללו הפסוקות סתם בגמרא.)

ניקבה הקבה:

אמר רבי יצחק בר נחמני אמר רבי אושעיא: חלב שעל גבי קבה - כהנים (שהקבה ניתנה להם מאת זובחי הזבח) נהגו בו היתר (לאכלו), כרבי ישמעאל שאמר משום אבותיו (ומשום רבי ישמעאל נקיט ליה),

וסימניך (שהוא התירה ולא תשכח בשם מי נאמר): ישמעאל כהנא מסייע כהני (תמיד הוא עוזרן ומיקל להם). (ולקמיה מפרש היכא.)

מאי היא (היכא מסייע להם)?

דתניא: (במדבר ו,כג) [דבר אל אהרן ואל בניו לאמר] כה תברכו את בני ישראל [אמור להם]: רבי ישמעאל אומר: למדנו ברכה לישראל מפי כהנים, לכהנים עצמן לא למדנו; כשהוא אומר 'ואני אברכם' [במדבר ו,כז ושמו את שמי על בני ישראל ואני אברכם] - הוי אומר כהנים מברכין לישראל, והקדוש ברוך הוא מברך לכהנים;

רבי עקיבא אומר: למדנו ברכה לישראל מפי כהנים, מפי גבורה לא למדנו; כשהוא אומר 'ואני אברכם' - הוי אומר כהנים מברכין לישראל, והקדוש ברוך הוא מסכים על ידם. ('ואני אברכם' - רבי ישמעאל מוקי ליה אכהנים ורבי עקיבא מוקי ליה אישראל)

אלא רבי עקיבא - ברכה לכהנים מנא ליה?

אמר רב נחמן בר יצחק: מ'ואברכה מברכיך' [ואברכה מברכיך ומקללך אאר ונברכו בך כל משפחת האדמה] (בראשית יב,ג).

ומאי 'מסייע כהני' (הואיל ורבי עקיבא נמי אית ליה ברכה לכהנים מקרא אחרינא)?

דמוקי לה לברכת כהנים במקום ברכה דישראל (אצל ברכת ישראל, דהכי עדיפא דמשמע שמתברכין הן עם השאר).

'רבי ישמעאל שאמר משום אבותיו' מאי היא?

דתניא: '(ויקרא ג,ג) [והקריב מזבח השלמים אשה לה' את החלב המכסה את הקרב ו]*את כל החלב אשר על הקרב*

(חולין מט,ב)

[שם, פסוק ד ואת שתי הכלית ואת החלב אשר עלהן אשר על הכסלים ואת היתרת על הכבד על הכליות יסירנה] *- להביא חלב שעל גבי הדקין - דברי רבי ישמעאל* (לקמן (דף צג.) אמרינן: 'ריש מעיא באמתא בעי גרירה' וזהו 'חלב שעל הדקין': כשהמעים מתחילים לימשך מן הקיבה הוי 'חלב שעל הדקין' אסור עד אמה - לדברי רבי ישמעאל, מפני ש'חלב שעל הקרב' - שקורין טיל"א - מחובר בו, והכתוב מרבהו בכלל מ'ואת כל החלב'; אבל חלב שעל הקיבה לרבי ישמעאל – מותר, והיינו 'מסייע כהני')*; רבי עקיבא אומר: להביא חלב שעל גבי הקבה*'; ורמינהי '*את החלב אשר על הקרב: רבי שמעון אומר: מה חלב המכסה את הקרב = קרום ונקלף* (קרום דק יש עליו, ונקלף הקרום מעל החלב, שאינו אדוק בו כל כך) *- אף כל קרום ונקלף* (והיינו חלב שעל גבי הקבה, וכל שכן חלב שעל גבי הדקין)*; רבי עקיבא אומר: מה חלב המכסה את הקרב = תותב* ('שמלתו' (שמות כב,כו) מתרגמינן 'היא תותביה': כשמלה הוא פרוש על הקרב, וכן על הדקין, בראשן; אבל חלב הקבה אינו תותב, אלא חתיכות חתיכות הוא, אדוק; ושעל הדקים מראשו והלאה - היינו מן הכנתא, כשמפרישין אותו מהן - נשאר מן החלב אצלם, ולאו 'תותב' הוא אלא אדוק בהם)*, קרום ונקלף, אף כל תותב קרום ונקלף*'.

[תוספתא חולין פ"ט מ"ג: ואת כל החלב אשר על הקרב זה חלב שעל הדקין דרבי עקיבא; ר' ישמעאל אומר: חלב שעל הקיבה, וחכמים לא הודו לו;

שעל הכסלים שבין פקוקרות שהוא מחטט אחריו כל מקום שהוא ונוטל - דברי רבי יוסי הגלילי; ר' ישמעאל אומר: חלב שעל הקיבה;

תותב קרוס נקלף: רבי עקיבא אומר קרום ונקלף אסורין]

שלח רבין משמיה דרבי יוחנן: כך היא הצעה של משנה (כמו שהשבת), ואיפוך קמייתא.

מאי חזית דאפכת קמייתא? איפוך בתרייתא?

שאני הכא: כיון דקתני 'מה' (שדורש את המקרא והוצרך לדקדק: למר קרום ונקלף, ולמר תותב קרום ונקלף) – דווקא (ולא נחליף דברי של זה בזה).

אי הכי - כרבי ישמעאל? כרבי עקיבא היא! (בתמיה: הא דאמרת לעיל 'נהגו בו היתר כרבי ישמעאל' - והא רבי עקיבא הוא דשרי ליה, ולא רבי ישמעאל)?

אמר רב נחמן בר יצחק 'שאמר משום אבותיו' - וליה לא סבירא ליה.

אמר רב: חלב טהור – סותם (כגון דקין שניקבו וחלב הכנתא סותם את הנקב – כשרה: דחלב טהור אדוק הוא מאד, והוי סתימה מעלייתא), טמא - אינו סותם (כגון כרס או המסס שניקב, וחלב המכסה את הקרב סותמן - אינה סתימה, לפי שאינו חיבור אלא תותב); ורב ששת אומר: אחד זה ואחד זה סותם.

בעי רבי זירא: חלב חיה (המכסה את הקרב) מאי (מהו שיסתום אם ניקב הכרס של חיה; ולהא דבעי האבעיא - לא אפשיט ליה אכתי טעמיה דרב מהו)? דוקא אמר 'חלב טהור סותם', והאי נמי טהור הוא (דלא אסר רחמנא אלא 'כל חלב שור וכשב ועז' [ויקרא ז,כג])? או דלמא משום דמהדק (מחובר יפה בבשר), והאי לא מהדק?

אמר אביי: מאי תיבעי ליה? נהי דשרי באכילה - אהדוקי לא מהדק.

ההוא נקב דסתמה חלב טמא, דאתא לקמיה דרבא; אמר רבא: למאי ניחוש לה? חדא - דהא אמר רב ששת 'חלב טמא נמי סותם', ועוד: התורה חסה על ממונם של ישראל (בתורת כהנים [ספרא מצורע פרקי נגעים פרשתא ה משנה יב] נפקא לן מ'וצוה הכהן ופנו את הבית בטרם יבא הכהן לראות את הנגע ולא יטמא וגו' [ויקרא יד,לו]; אמר רבי מאיר: וכי מה מטמא לן שאמרה תורה להמתין שלא יראה הכהן את הנגע ולא יאמר 'טמא' עד שיהו הכלים נפנין; ואי תימא: כלי עציו בגדיו ומתכת - מטבילן והם טהורים, ועל מה חסה תורה? - על כלי חרס ופכו, שאין להן טהרה אלא שבירה; וכל כך חסה תורה על ממונן של צרי עין - קל וחומר על ממונן של צדיקים)!

אמר ליה רב פפא לרבא: רב, ואיסורא דאורייתא (כלומר: הא רב, דאמר לעיל 'טמא אינו סותם, וטרפה' - איסורא דאורייתא היא, ויש לנו לילך אחר המחמיר, דקיימא לן (עבודה זרה ז.) 'בשל תורה הלך אחר המחמיר') - ואת אמרת 'התורה חסה על ממונן של ישראל'?

מניומין כנדוקא (מוכר כדים (פסחים דף ל.) שמעתי) - איגלי ליה בסתקא דדובשא (כד של דבש); אתא לקמיה דרבא, אמר רבא: למאי ניחוש לה? חדא - דתנן '*שלשה משקים אסורים משום גילוי: היין, והמים, והחלב*' - ושאר כל המשקים מותרים! ועוד: התורה חסה על ממונם של ישראל!

אמר ליה רב נחמן בר יצחק לרבא: רבי שמעון וסכנת נפשות (ר' שמעון אוסר לה משום גלוי, כדלקמן, וגלוי = סכנת נפשות היא, ויש לנו לילך אחר המחמיר), ואת אמרת 'התורה חסה על ממונם של ישראל'!?

'רבי שמעון' מאי היא?

דתניא: '*חמשה אין בהם משום גילוי* (שאין נחש שותה מהם)*: ציר, וחומץ, שמן, ודבש, ומורייס; רבי שמעון אומר: אף הן יש בהן משום גילוי; ואמר רבי שמעון: אני ראיתי נחש ששתה ציר בצידן* (שם מקום)*; אמרו לו: שטיא הוה* (שוטה היה אותו נחש: שאין שאר נחשים עושין כן)*, ואין מביאין ראיה מן השוטים*'!

אמר ליה (רבא לרב נחמן בר יצחק): אודי לי מיהת (על כרחך) בציר (דלא קיימא לן ביה כרבי שמעון), דהא רב פפא ורב הונא בריה דרב יהושע ורבנן, כי הוה להו גילויא (מים או יין) - שדו ליה בציר (לפי שהציר שורף הארס ושוב אינו מזיק, ושותין אותו גלוי)! (וכי היכי דבציר לית הלכתא כוותיה - בדבש נמי לית הלכתא כוותיה!)

אמר ליה: אודי לי מיהא בדבש (דבדבש הלכתא כוותיה), דרבי שמעון בן אלעזר קאי כוותיה (דרבי שמעון סתמא - הוא רבי שמעון בן יוחי), דתניא: '*וכן היה רבי שמעון בן אלעזר אוסר בדבש*'!?

אמר רב נחמן: חלב העשוי ככובע אינו סותם.

היכא?

אמרי לה חיטי דכרכשא (חלב שעל חלחולת המוציאה ריעי, שקורין 'טבחייא' עשוי קרטין קרטין, כעין חטים; ואם ניקבה ואותו חלב סותמה - לא מהני וטרפה, וקרטין - עגולין הן כמו כובע), ואמרי לה טרפשא דליבא (שומן הלב עשוי ככובע, והלב נחבא בו, אינו סותם אם ניקב הלב או הריאה בסמוך לו - והוא סותמו; והיינו טעמא: דריאה הסרוכה בשומן הלב - דאף על גב דהיינו רביתא, ואצלו הוא גדל ולמטה מחיתוכא דאוני הוא – טרפה: דעל כרחך הריאה ניקבה, שאין סירכא בלא נקב, וסתימה זו אינה כלום).

אמר רבא: שמעית מיניה דרב נחמן תרתי: חימצא ובר חימצא (שניהם בחלב שעל הקיבה, ולקמן מפרש להו): חד סתים (אם ניקבה הקיבה) וחד לא סתים, ולא ידענא הי מינייהו (רבא קאמר לה).

רב הונא בר חיננא ורב הונא בריה דרב נחמן אמר: בר חימצא סתים, חימצא לא סתים.

אמר רב טבות: וסימניך 'יפה כח הבן מכח האב'. (ברייתא היא בשבועות, בפרק 'כל הנשבעין' (דף מח:): שהבן גובה בשבועה ושלא בשבועה, והאב אינו גובה אלא בשבועה, והתם מפרש לה.)

הי חימצא והי בר חימצא?

תא שמע דאמר רב נחמן: אינהו (בני ארץ ישראל) מיכל אכלי (דקסברי חלב טהור הוא),

(חולין נ,א)

ולדידן (אפילו) מיסתם נמי לא סתים? (בתמיה: לדידן בני בבל, נהי דלא אכלי ליה להכי, מיהא מחזקינן ליה בחלב טהור להיות סותם, שמע מינה: ההיא דפליגי ביה בני ארץ ישראל ובני בבל קרי ליה רב נחמן 'בר חימצא', והיינו דאייתרא חלב שבמקום היתר: שהקיבה עשויה כקשת, ומבחוץ קרי 'דאקשתא' ומבפנים לעוגל קרי 'דאייתרא חבל', ובדאייתרא פליגי, כדמפרש ואזיל)

דאקשתא - כולי עלמא לא פליגי דאסיר (דבין לבני בבל ובין לבני מערבא – אסור: דאפילו רבי עקיבא דאמר לעיל (דף מט:) '*תותב קרום ונקלף*' – אסור, דהאי נמי לתותב דמי: שאינו מחובר אלא באמצע הקשת שקורין פישט"א), כי פליגי דאייתרא (בני בבל סברי לה כרבי ישמעאל, דאמר 'כל קרום ונקלף - חלב טמא הוא', והאי נמי 'קרום ונקלף' הוא; ובני מערבא - כרבי עקיבא: דבעי תותב קרום ונקלף, והאי - לאו תותב הוא).

איכא דאמרי: דאייתרא כולי עלמא לא פליגי, דשרי (דכרבי עקיבא סברי להו); כי פליגי דאקשתא (מאן דאסר – סבר: תותב הוא, ומאן דשרי סבר: כיון דמחובר במקצת - לאו תותב הוא; ולהאי לישנא בתרא לא מתוקמא מילתיה דרב נחמן: דכיון דבאקשתא דפליגי ביה אמר רב נחמן דסתים - כל שכן דאייתרא, דכולהו שרו, ואם כן מאן לא סתים? ודרב נחמן - אלישנא קמא; והכי מסתברא, כלישנא קמא, כדאמרינן ב'מקום שנהגו' (פסחים דף נא.): 'כי אתא רבה בר בר חנה - אכל דאייתרא; עול לגביה רב אויא, וכסייה מן קמיה, משום דבני בבל אסרי לה;

ולדידן - תרווייהו אסירי, דבתר בני בבל גררינן, דאנן - בני גולה אנן, וכלישנא קמא ולחומרא: דכל היכא דאיכא תרי לישני בגמרא, אי מידי דאורייתא הוא - זיל לחומרא, ובדרבנן זיל בתר בתרא).

(אלישנא קמא קאי:) כי הא דאמר רב אויא אמר רבי אמי: מקמצין (רבי אמי - מערבאה הוא, ואמר 'מקמצין': נוטלין ממנו מעט למעלה מההיא דאייתרא, מפני שחלב הקרב שוכב עליו, ואוכלין השאר)! וכן אמר רבי ינאי משום זקן אחד: מקמצין;

אמר רב אויא: הוה קאימנא קמיה דרבי אמי, קמצו והבו ליה ואכל.

שמעיה דרבי חנינא הוה קאי קמיה דרבי חנינא, אמר ליה: קמוץ הב לי דאיכול!

חזייה דהוי קמחסם (מחסם - לשון (דברים כה,ד) 'לא תחסום'; מגמגם), אמר ליה: בבלאה את (שנהגו בו איסור) - גום (חתוך עד עיקרו כולו והשלך) שדי. ('גום' - כמו 'גוממו עם השופי' לקמן (דף צב:).)

תניא: '*רבן שמעון בן גמליאל אומר: בני מעיין שניקבו וליחה (מבפנים) סותמתן – כשרה*'.

מאי 'ליחה'?

אמר רב כהנא: שירקא דמעייא (גליד"א [ליחה], ואדוקה בהן מבפנים) דנפיק אגב דוחקא (ומוציאין אותה מהם בדוחק) - גמירי חבריא דרבי אבא מרבי אבא (הא שמעתא לקמן דרבי אבא בריה דרבי חייא, ולאו היינו רבי אבא קמא), ומנו רבי זירא, ואמרי לה חבריא דרבי זירא מרבי זירא, ומנו? - רבי אבא: אמר רבי אבא בריה דרבי חייא בר אבא: הכי אמר רבי יוחנן: הלכה כרבן שמעון בן גמליאל בטרפה והלכה כרבי שמעון באבל: 'הלכה כרבן שמעון בן גמליאל בטרפה' - הא דאמרן; כרבי שמעון באבל מאי היא?

דתנן '*כל שלשה ימים הראשונים* (של אבלות) *- בא ממקום קרוב מונה עמהן* (אם לא היה אחד מן האבלים בבית, והיה במקום קרוב: בתוך מהלך יום אחד, וראוי הוא לדעת בו ביום, אף על פי שלא ידע - חל אבלות עליו, ובלבד שיבא בתוך שלשה ימים, ומונה אבלותו מיום ראשון)*, ממקום רחוק מונה לעצמו; מכאן ואילך אפילו בא ממקום קרוב - מונה לעצמו; רבי שמעון אומר: אפילו ביום השביעי בא ממקום קרוב - מונה עמהן*'.

אמר מאן דהוא (אחד מן התלמידים, ולא היו זכורין אלו שסידרו הגמרא מי הוה): איזכי ואיסק (לארעא דישראל לאתריה דרבי אבא בריה דרבי חייא בר אבא) ואגמרה לשמעתא (דרבי חייא בר אבא) מפומיה דמרה (אי אמר הלכה כרבי שמעון או לא); כי סליק - אשכחיה לרבי אבא בריה דרבי חייא בר אבא, אמר ליה: אמר מר הלכה כרבן שמעון בן גמליאל בטרפה?

אמר ליה: הא - אין הלכה.

אמרי: כרבי שמעון באבל מאי?

אמר ליה: פלוגתא נינהו, דאיתמר: רב חסדא אמר: הלכה, וכן אמר רבי יוחנן: הלכה, ורב נחמן אמר: אין הלכה.

ואין הלכה כרבן שמעון בן גמליאל בטרפה. (הש"ס קא פסיק לה.)

והלכה כרבי שמעון באבל, דאמר שמואל: הלכה כדברי המיקל באבל.

אמר רב שימי בר חייא: מקיפים בבני מעיים (אם נמצאו נקובים ואין אנו יודעין אם קודם שחיטה ואם לאחר שחיטה - נוקבין נקב אחר בצידו, ורואין: אם מראיהן שוין – כשרה, דבידוע שלאחר שחיטה היה).

הנהו בני מעיים דאתו לקמיה דרבא, אקפינהו ולא אידמו; אתא רב משרשיא בריה, ממשמש בהו (ממשמש בהן בנקבים האחרים) ואידמו (ונהפכו למראה אחד, ואכשרה)! אמר ליה: מנא לך הא (שידעת לעשות חכמה זו)?

אמר ליה: (מעצמי הבינותי, דאמינא:) כמה ידי ממשמשו בהני (בנקבין) מקמי דליתי לקמיה דמר!

אמר ליה: חכים ברי בטרפות כרבי יוחנן. (כרבי יוחנן בכל מילי; לישנא אחרינא: רבי יוחנן חכים בטרפות, דאמרינן לקמן: 'שדר ליה שמואל תריסר גמלי ספיקי דטריפתא' בפרק 'גיד הנשה' (לקמן דף צה:))

רבי יוחנן ורבי אלעזר, דאמרי תרוייהו: מקיפים בריאה (היכא דליכא למיתלי בטבחא).

אמר רבא: לא אמרן אלא באותה ערוגה (ערוגה = דופן הריאה, ימיני או שמאלי), אבל מערוגה לערוגה – לא.

והלכתא: אפילו מערוגה לערוגה, מדקה לדקה ומגסה לגסה (אפילו בהמה אחרת דוגמתה; לישנא אחרינא **מגסה לגסה** = מאומה לאומה, ו**מדקה לדקה** = מאונא לאונא, וזאת נראית לי: שאין מקילין כל כך), אבל לא מגסה לדקה ולא מדקה לגסה.

אביי ורבא, דאמרי תרוייהו: מקיפין בקנה (אם נמצאת פסוקה לאחר זמן, או קדורה כאיסר).

אמר רב פפא: לא אמרן אלא באותה חוליא (לענין קדורה כאיסר נקט לה; חוליא = שלש טבעות, דטבעת אחת - אין עוגל כאיסר, וקודרין עוד אחרת באותה חוליא עצמה - ומקיפין), אבל מחוליא לחוליא – לא.

והלכתא - אפילו מחוליא לחוליא, ומבר חוליא לבר חוליא ('בר חוליא' הוא קלישות הקנה מן הצדדין ומתחתיה: שרצועות הבשר מחברת ראשי הטבעות, ואף התנוך הולך ודק מעוביו מאמצעיתו ולצדדין לכאן ולכאן על פני כל הקנה), אבל לא מחוליא לבר חוליא (ממקום עוביה של זו למקום קלישותה של זו), ולא מבר חוליא לחוליא.

אמר זעירי: חלחולת (היא כרכשא טבחייא) שניקבה – כשרה, הואיל ויריכים מעמידות אותה (סותמות אותה שהרי אדוקה בהן).

וכמה?

אמר רבי אילעי אמר רבי יוחנן: מקום הדבק (שהיא דבוקה בירכים) ברובו (אפילו נקדר וניטל דופנה עליון או תחתון ברובו – כשרה: שאין דרך הריעי היוצא דרך הנקב לחזור לאחוריו וליפול לתוך חלל הגוף מפני שמקום דחוק הוא: השדרה מלמעלה ועצמות האליה שקורין הנקא"ש, ומכאן ולמטה הן מחוברין בחסחוס), שלא במקום הדבק - במשהו.

אמרוה רבנן קמיה דרבא משמיה דרב נחמן, אמר: לאו מי אמינא לכו לא תתלו ביה

(חולין נ,ב)

בוקי סריקי (כדים רקים, כלומר: דברים שאינן)? הכי אמר רב נחמן: מקום הדבק - אפילו ניטל כולו כשר, והוא שנשתייר בו כדי תפיסה (אחיזת יד).

וכמה?

אמר אביי: כמלא בטדא (אצבע) בתורא (אפילו בשור גדול - די בכך).

הכרס הפנימי [שניקבה, או שנקרע רוב החיצונה]:

אמר רב יהודה אמר רב: 'העיד נתן בר שילא ריש טבחיא דצפורי לפני רבי משום רבי נתן: אי זו היא כרס הפנימי: סניא דיבי, וכן אמר רבי יהושע בן קרחה: סניא דיבי (קרשטי"א בודי"ל [המעי העוור] - לשון מורי, והוא עשוי ככיס, וסתום בראשו; וכך מצאתי באל"ף בי"ת של רבי מכיר: בודי"ל שאצלי"ר; ולשון 'סניא דיבי' - לפי שהוא מקום מאוס וכחוש, ואפילו לזאבים; וכל שאר הכרס קרוי 'חיצון', ושיעורו ברוב; לישנא אחרינא שמעתי: מן הפנצ"א עצמה - הוא מקום שמנקבים שם הטבחים הכרס ומוציאים הפרש, מקום שהשנאוי זב; והראשון נראה); רבי ישמעאל אמר: איסתומכא דכרסא' (אני שמעתי איסתומכ"א בלע"ז ואיני יודע מהו).

רב אסי אמר רבי יוחנן: מקום צר יש בכרס (שהוא קרוי 'כרס הפנימי', וכל שאר הכרס קרוי 'חיצונה'), ואיני יודע איזהו.

אמר רב נחמן בר יצחק: נפל כרסא בבירא (הואיל ואינך יודע היכן הוא - לא פירשת לנו כלום)!

אמר רב אחא בר רב עוא (אני אפרש אותו מקום צר): אמר רב אסי: מן המיצר (ממקום שהכרס הולך ומיצר לצד הוושט - הוא קרוי 'פנימי' מפני שנחבא בדופני החזה) ולמטה (כשהבהמה תלויה).

רבי יעקב בר נחמני אמר שמואל: מקום שאין בו מילת (מקום יש בכרס, חָלָק, שאין שם אותו צמר שגוררין ברותחים מן הכרס).

רבי אבינא אמר גניבא משמיה דרב: טפח בוושט סמוך לכרס - זו היא 'כרס הפנימית'.

אמרי במערבא משמיה דרבי יוסי בר חנינא: כל הכרס כולו - זו היא 'כרס הפנימית', ואיזהו 'כרס החיצון'? - בשר החופה את רוב הכרס. (בשר החופה. פירשתיו, וזהו קרום עב העובר על כל החלל, וקורין לו טינפ"א, וישנו מן החזה ועד היריכים; והכרס הקרוי פנצ"א - מעוטו נחבא בצלעות החזה, ורובו תחת אותו קרום; ורוב 'החיצונה' דקאמר מתניתין - רואין כמה יש מן הקרום כנגד אותו רוב הכרס, ואם נקרע שם רוב מה שיש מן הקרום כנגד הכרס – טרפה, ואם ממקום שהכרס כלה ולמטה נקרע אותו קרום – כשרה, והיינו דאמרינן לקמן 'רובא ולא הוי טפח זו היא ששנינו כו' - ואי בכוליה קרום משערינן אין לך בהמה קטנה שאין ברוב שלה יותר מטפח; וכל אמוראי דלעיל קרו 'פנימית' ו'חיצונה' בכרס עצמה.)

רבה בר רב הונא אמר: מפרעתה.

מאי 'מפרעתה'?

אמר רב אויא: היכא דפרעי טבחי (צד הכרס הרואה את הקרקע הנראה מיד כשפותחין הבהמה להוציא את המעיים, והיינו דמפרש: 'היכא דפרעי טבחי').

בנהרדעא עבדי כרבה בר רב הונא.

אמר ליה רב אשי לאמימר (מנהרדעא הוה, כדאמרינן ב'שנים אוחזין' (בבא מציעא דף טז:) 'אנא מנהרדעא אנא, וסבירא לי שומא הדרא לעולם'): כל הני שמעתתא מאי?

אמר ליה: כולהו שייכן בדרבה בר רב הונא (סניא דיבי, ואיסתומכא, ומקום שאין בו מילת - כולן באותו צד עומדים, או למעלה או למטה, וכי טרפת לה לכל אותו צד בנקב במשהו הנמצא בו - מקיימת להו לכולהו).

ודרב אסי אמר רבי יוחנן (דאמר לעיל 'ואיני יודע איזהו') – מאי (מאי אמריתו עלה הא איכא לספוקי בכל הכרס כולו)?

אמר ליה: כבר פירשה רב אחא בר עוא (דהיינו 'מן המצר ולמטה', וההוא - כנגד מפרעתה היא).

ודרבי אבינא (דאמר: כרס הפנימי בוושט הוא) ודבני מערבא (דאמרי: כל הכרס כולו קרוי 'פנימי' ונידון בנקב משהו) - מאי?

אמר ליה: הני ודאי פליגי.

(וכיון דלא אפסיק הלכתא - עבדינן לחומרא, וטרפינן בכל הכרס בנקב במשהו, כבני מערבא;

ומיהו כל הנך טרפות - אנן לא טרחינן למיבדקי בתרייהו: דכל כמה דלא מישתכחן - אזלינן בתר רובא, כדנפקא לן בפרק קמא (לעיל יא.) מ'האליה תמימה' [ויקרא ג,ט] ומקראי טובא; ובסירכי דריאה - משום דשכיחן - בדקינן בתרייהו.)

רבי יהודה אומר: בגדולה [טפח, והקטנה ברובה]:

אמר רבי בנימין בר יפת אמר רבי אלעזר: לא גדולה = גדולה ממש (גדולה שבגדולות), ולא קטנה - קטנה ממש, אלא כל שנקרע בה טפח ולא הוי רובא (כלומר: כל היכא דמשתכחא או טפח או רובא) - זו היא ששנינו '*בגדולה טפח* (טרפה)'; רובא ולא הוי טפח - זו היא ששנינו '*בקטנה ברובא*'.

רובא ולא הוי טפח – פשיטא (דרובו ככולו)!?

לא, צריכא: דהויא טפח במשהו (אי הויא משהו טפי מרובא - הוה מיקרע טפח): מהו דתימא עד דמיקרע בה טפח לא הוי טרפה - קא משמע לן.

תוספות ד"ה רובא ולא הוי טפח פשיטא. פי' פשיטא דרוב מועיל לכולי עלמא;

וקצת תימה מאי קא משני 'לא צריכא דאיכא טפח במשהו מהו דתימא עד דמיקרע בה טפח לא הוה טרפה' - ואמאי ס"ד למימר הכי?

ורבינו חננאל גריס 'דאיכא טפח ומשהו', ורוצה לפרש 'רובא דלא הוי טפח' היינו כשאין בכל הכרס טפח, ולכך פריך שפיר 'פשיטא': דלא בעי טפח, שהרי אין בכולה טפח! ומשני: כגון דאיכא טפח ומשהו: מהו דתימא כיון דאיכא בכולה טפי מטפח לא מיטרפא עד דמקרע טפח:

אמר גניבא אמר רבי אסי: נקדרה (כמין ארובה עגולה) כסלע (ורוחב הקדירה כסלע: מטבע רחב הוא) – טרפה: שאם תמתח (אי הוה מושכו לכאן ולכאן שיכנס העוגל לאורך או לרוחב) - תעמוד על הטפח (תמצא בו טפח באותה קדירה).

אמר רבי חייא בר אבא: לדידי מפרשא לי מיניה דגניבא אמברא דנהרדעא: כסלע – כשרה, יתר מכסלע – טרפה.

וכמה 'יתר מכסלע'?

אמר רב יוסף: כגון דעיילן תלת קשייתא (גרעיני תמרה) בציפא (עם אוכל הנשאר סביבותיה) בדוחקא (כשאוכלין אותה יכנסו שלשה בנקב בדוחק), בלא ציפא ברווחא (או בלא ציפא בהרווחה).

המסס ובית הכוסות [שניקבו לחוץ]:

תנו רבנן [תוספתא חולין פ"ג מ"ד]: '*מחט שנמצאת בעובי בית הכוסות: מצד אחד כשרה, משני צדדים טרפה; נמצא עליה קורט דם -*

(חולין נא,א)

*בידוע שלפני שחיטה* (וטרפה)*; לא נמצא עליה קורט דם - בידוע שלאחר שחיטה; הגליד (קרושט"א) פי המכה - בידוע ששלשה ימים קודם שחיטה* (ואם לקחה בתוך שלשה ימים - הוי מקח טעות, וצריך המוכר להחזיר לו [לשוחט, ה'טבח'] מעותיו)*; לא הגליד פי המכה -* (איכא לספוקי אי קודם מקח הוי אי לאחר מקח הוי) *המוציא מחבירו עליו הראיה* (ועל הטבח, שהוא מוציא מידו - דמסתמא כל כמה דלא יהיב [הטבח] זוזי לא יהבי ליה [בעל הבהמה] חיותא - ועליו [על הטבח] להביא ראיה שקודם מקח הוה: דמספיקא לא מפקינן ממונא מחזקיה).

ומאי שנא מכל נקובי דעלמא, דאף על גב דליכא דם - טריף מר?

התם ליכא מידי למיסרך (כשנמצא נקב בלא מחט, כשהדם יוצא - הוא מתקנח בלחלוחית הבשר והולך, לפי שאין לו היכן לידבק), הכא - כיון דאיכא מחט - אי איתא דקודם שחיטה הוא - מיסרך הוה סריך (הדם במחט).

אמר ליה רב ספרא לאביי: חזי מר האי צורבא מרבנן דאתא ממערבא, ואמר "רב עוירא שמני (שמי)", ואמר: מעשה ובא לפני רבי מחט שנמצאת בעובי בית הכוסות מצד אחד – וטרפה!

שלח ליה (אביי דליתי לגביה [שיבוא אליו]), לא אתא לגביה; אזל הוא לגביה, הוה קאי אאיגרא; אמר: ניחות מר וניתי?

לא נחית; סליק הוא לגביה, אמר ליה: אימא לי גופא דעובדא היכי הוה?

אמר ליה: מפטיר כנסיות אנא (מכניס ומוציא תלמידים ומאספם ומעמידם לילך מבית המדרש) לעילא מרבי רבה (מרבי יהודה הנשיא [נכדו של רבינו הקדוש]), והוה רב הונא ציפוראה ורבי יוסי מדאה יושבין לפניו, ובאת לפני רבי מחט שנמצאת בעובי בית הכוסות (מבפנים) מצד אחד (שלא היתה נראית מבחוץ), והפכה רבי (לבית הכוסות לצד החיצון) ומצא עליה (על המחט כנגד פיה מבחוץ) קורט דם – וטרפה, ואמר: אם אין שם מכה (אם אין מכה זו יוצאת לחוץ) - קורט דם (זה) מנין (כאן)?

אמר ליה: טרח טרייה לההוא גברא ("כמה הטרחת לאותו האיש" - על עצמו היה אומר, שהטריחו זה לבא אצלו; לישנא אחרינא: 'טרח טרייה' כמו 'דטרייה לרישיה', דאמרן לעיל (דף מה:), כלומר: בחנם טרחתי לבא, שאין כאן דבר חדוש)! מתניתין היא: 'המסס ובית הכוסות שניקבו לחוץ'.

נפלה מן הגג:

אמר רב הונא: הניח בהמה למעלה (בגג) ובא ומצאה למטה (על הארץ) - (הואיל ולא ראינוה שנפלה) אין חוששין משום ריסוקי אברים (אין חוששין שמא נתרסקו אבריה להשהותה מעת לעת כדין נפולה; ו'רסוקת אברים' דאמרינן במתניתין (לקמן נו.) גבי עוף: אם שהתה מעת לעת ושחטה – כשרה, ובקופצת מאליה לא חיישינן להכי).

ההוא גדיא דהוה ליה לרבינא (בגג והוה ארובה בגג), דחזא חושלא (שעורים קלופים) באיפומא (כנגד פי ארובה למטה בבית); דגר (קפץ), נפל מאיגרא לארעא; אתיא לקמיה דרב אשי, אמר ליה: הא דאמר רב הונא 'הניח בהמה למעלה ובא ומצאה למטה אין חוששין משום ריסוקי אברים' - משום דאית לה מידי למסרך (שלא קפצה דרך ארובה אלא בצידי הגג - מסרכת עצמה בכתלים וקופצת, ומהניא לה סריכת הכתלים: שמסרכת בידיה קצת), והאי לית ליה מידי למסרך (שהארובה אינה סמוכה לכותל)? או דלמא משום דאמדה נפשה (אם גבוה לה יותר מדאי אינה קופצת), והאי נמי אמדה נפשה?

אמר ליה: משום דאמדה נפשה, והאי נמי אמדה נפשה.

ההיא אימרתא [כבשה] דהוה בי רב חביבא, דהוו שדרן כרעיה בתרייתא (רגליה האחרונים היו נגררין אחריה); אמר רב יימר: האי - שיגרונא (קרנפ"א [התכווצות שרירים]) נקטיה.

מתקיף לה רבינא: ודלמא חוט השדרה איפסיק?

בדקוה אשכחוה כרבינא - ואפילו הכי הלכתא כרב יימר (דלא מיזדקקינן למיבדק שאר בהמות דשגרן כרעייהו): שגרונא שכיח, חוט השדרה לא שכיח.

אמר רב הונא: זכרים (אילים) המנגחין זה את זה - אין חוששין משום ריסוקי אברים: אף על גב דמידוו (דואגים וכואבים) וקיימי - צימרא (חמימות, כמו (שבת דף סז.) 'אישתא צמירתא') בעלמא הוא דנקט להו; אי נפול לארעא - ודאי חיישינן.

אמר רב מנשי: הני דכרי דגנבי גנבי (ומשליכין אותם למעלה מכתלי החצר ונופלים לארץ) - אין חוששין משום ריסוק אברים; מאי טעמא? - כי שדו להו - אמתנייהו שדו להו (על מתניהן נופלין ואין נהפכין על גבן שיתפרקו חוליותיהן) כי היכי דלירהטי קמייהו; אהדרינהו (דרך למעלה מן הכותל) - ודאי חיישינן (דלא איכפת להו כל היכי דנפלה), והני מילי דאהדרינהו מחמת יראה, אבל מחמת תשובה - תשובה מעלייתא הוא דעבדי.

אמר רב יהודה אמר רב: הכה על ראשה (שכפף המטה) והלכה לה כלפי זנבה (והכה על מתניה ולא על הצלעות), על זנבה והלכה לה כלפי ראשה (וכן על זנבה והלכה כלפי ראשה) כנגד כל השדרה כולה (והכה על צוארה) ('ואפילו' לא גרסינן, דדוקא לא כפף המטה והכה על כל הצלעות כנגד כל השדרה קאמר) - אין חוששין משום ריסוקי אברים; ואי שלים חוטרא אפלגי דגבא (שלא היה ארוך ככל השדרה) – חיישינן, ואי אית בה קיטרי (במקל: שיש בו שיורי ענפים) - חיישינן, ואי מחיי אפסקיה (בהפסק, כלומר: לרוחב הגב) – חיישינן (לחוט השדרה).

אמר רב נחמן: בית הרחם (עגל שנולד היום שיצא מבית הרחם צר) - אין בו משום ריסוקי אברים (שמא נדחק ונתרסקו אבריו, ואין צריך להשהותו מעת לעת).

אמר ליה רבא לרב נחמן: תניא דמסייע לך: [נדה פ"ה מ"ג] '*תינוק בן יום אחד*

(חולין נא,ב)

*מטמא בזיבה*' (אם יצא ממנו זוב); ואי סלקא דעתא יש בו משום ריסוקי אברים - (הרי חולה הוא; וזו אחד משבעה דרכים שהזב נבדק בהן) איקרי כאן (ויקרא טו,ב) [דברו אל בני ישראל ואמרתם אלהם איש איש כי יהיה זב מבשרו זובו טמא הוא] '*מבשרו - ולא מחמת אונסו*' (דזב אינו מטמא באונס, דכתיב 'זב מבשרו' שיהא בשרו כמות שהוא שלם, ולא באונס)!

הכא במאי עסקינן? - כגון שיצא דרך דופן (על ידי סם, ובין הוא ובין אמו חיין; ואין לומר שלאחר שמתה אמו הוציאוהו, דקיימא לן במסכת נדה (דף מד.): הוא מיית ברישא).

תא שמע: '*עגל שנולד ביום טוב* *- שוחטין אותו ביום טוב*' (אין כאן משום מוקצה, שהרי מוכן היה אגב אמו; ושוחטין אותו בו ביום, אלמא משום ריסוקי אברים נמי לית ביה)!

הכי נמי כגון שיצא דרך דופן.

תא שמע: '(תנאי דפליגי במסכת ביצה (דף כו:) גבי בכור שנולד בו מום ביום טוב) *ושוין* (ושוין דאפילו האוסר בנולד בו ביום מום, משום דמוקצה היה בין השמשות מחמת איסור קדשים בחוץ, אבל) *שאם נולד הוא ומומו עמו שזה מן המוכן* (מוכן הוא: שלא נאסר מעולם, דהא במעי אמו היה מוכן אגב אמו, ומותר: דבכור אינו קדוש עד שיולד, וכשנולד - הרי מומו עמו וראוי לישחט בחוץ)' - וכי תימא 'הכי נמי שיצא דרך דופן' - דרך דופן מי קדוש (בבכורה, דבעינן מום לישחט במדינה)? והא אמר רבי יוחנן: 'מודה היה רבי שמעון לענין קדשים שאינו קדוש' (אף על גב דפליג במסכת נדה (דף מ.) גבי יוצא דופן, ואמר: הרי הוא כילוד, ויושבת עליו ימי טומאה וטהרה - התם הוא דאיתרבאי מ'ואם נקבה תלד' [ויקרא יב,ה] - לרבות יוצא דופן אבל לענין קדשים מודה שאינו קדוש דכתיב כי יולד פרט ליוצא דופן (לעיל דף לח:))!

הכא במאי עסקינן (הא דקתני 'מותר בו ביום' ולא חייש לריסוק אברים)? - (כגון) שהפריס על גבי קרקע (ננער לעמוד, ותחב פרסותיו לעמוד, דאמרינן לקמן גבי נפולה 'עמדה מנפילתה - אינה צריכה מעת לעת').

ואמר רב נחמן: בית המטבחים (כשמפילין אותו לארץ לשוחטו אפילו ממקום גבוה) - אין בו משום ריסוקי אברים.

ההוא תורא דנפל (בבית המטבחים) ואישתמע קל נגיחותיה (כמו (בבא קמא פ.) 'גונח מלבו'; פלינדרי"ש בלעז: שנשמע קול יללתו כשנפל); על רב יצחק בר שמואל בר מרתא, שקל משופרי שופרי;

אמרי ליה רבנן: מנא לך הא (דלא חיישת לריסוק)?

אמר להו: הכי אמר רב: צפרניו נועץ עד שמגיע לארץ (כשהוא שוהה ליפול כל שעה הוא מתחזק בצפורניו עד שאינו נופל מגובה).

אמר רב יהודה אמר רב: (אמתניתין קאי: שנפלה מן הגג ו)עמדה (ולא הָלכה) - אינה צריכה מעת לעת; (אבל) בדיקה ודאי בעיא (בחוט השדרה ובשבירת רוב צלעות ובעקירת חוליא והיכא דלא עמדה אפילו בדקנוה ונמצאת שלמה – טרפה, משום החבט: שנתפרקו פרקיה וחוליותיה); הלכה - אינה צריכה בדיקה (אפילו בדיקה לא בעיא).

רב חייא בר אשי אמר: אחת זו ואחת זו צריכה בדיקה.

אמר רב ירמיה בר אחא אמר רב: פשטה ידה לעמוד - אף על פי שלא עמדה (ואינה צריכה שהייה מעת לעת); עקרה רגלה להלך - אף על פי שלא הלכה;

ורב חסדא אמר: ניערה לעמוד - אף על פי שלא עמדה (אף על פי שלא פשטה ידה, אלא נתחזקה ורצתה לעמוד).

<והלכתא: היכא דנפלה מן הגג בדלא ידעה (דאי ידעה - הא אמרינן דאמדה נפשה) ועמדה ולא הָלכה - צריכה בדיקה ואינה צריכה מעת לעת, ואם הלכה - אפילו בדיקה נמי לא צריכה.>

אמר אמימר משמיה דרב דימי מנהרדעא: נפולה שאמרו - צריכה בדיקה כנגד בני מעיים (שמא נקרע רוב החיצונה, או ניקבו הדקין).

אמר ליה מר זוטרא: הכי אמרינן משמיה דרב פפא: צריכה בדיקה כנגד בית החלל כולו (משום שבירת רוב צלעות או עקירת חוליות).

אמר ליה הונא מר בר בריה דרב נחמיה לרב אשי: סימנין מאי (מי בעי בדיקה שמא נעקרו)?

אמר ליה: סימנין קשין הן אצל נפילה.

אמר רב יהודה אמר שמואל: עוף שנחבט על פני המים (ונפל על כרחו על פני הנהר, ואיכא למיחש לריסוק), כיון ששט מלא קומתו – דיו (הוה ליה כהליכה שאינה צריכה בדיקה); ולא אמרן אלא ממטה למעלה [נגד הזרם], אבל מלמעלה למטה - מיא הוא דאשפלו; ואי מיא קיימי (כגון אגמים) - לית לן בה (דאפילו מלמעלה למטה שפיר דמי); ואי שדא ציבי (ואם היו קסמי עצים מושלכין בנהר) וקדמיה (איהו לציבי מלמעלה למטה, אפילו במיא דלא קיימי) - הא קדמיה (שרי, דכיון דקדמיה איהו לציבי - איהו דקא שט);

גלימא (פרוש על גבי יתדות באויר) מתיח (ומתיח שפיר, ונפל עוף עליו) - חיישינן (לריסוק, ובעי שהייה: דכיון דמתיח שפיר - קשה הוא), דלא מתיח לא חיישינן; עוף ומעופף (ואם כפולה הטלית, ואפילו מתוחה) לא חיישינן (דאינה נמתחת יפה);

איזלא (עוף שנפל ברשת הפרושה באויר) ומקרבי קיטרי (קשרי החוטין שבהם סמוכין זה לזה תמיד) חיישינן (שמא הקשרים רסקוהו), לא מקרבי קיטרי לא חיישינן;

כיתנא דעביד בטוני (פשתן העשוי חבילות חבילות) חיישינן (שהרי קשה הוא), דהאי גיסא ודהאי גיסא (אם נפל על צדי החבילה מכאן ומכאן בהשמטה) לא חיישינן (דכי מטי עלייהו - משתריק [מחליק] ומשתמיט, ולא מלקי ליה);

אסורייתא (חבילות של קנים) חיישינן, כיתנא דדייק (חבוט; בטוד"ה בלעז) ונפיץ (אשקוש"א [מנוער ומנוקה]) לא חיישינן (אם שטוח על גבי קרקע ונופל עוף עליו); דייק ולא נפיץ חיישינן, דעביד ביזרי (שברי הגבעולין מלקין העוף); כיון דאיכא ביה קטרי (פופיד"ש [אגודות פשתן]; אפילו דייק ונפיץ) – חיישינן (משום קטרי דאית ביה);

דקתא (נעורת: שברי גבעולין הננערין מן הפשתים כשמנפצין אותו) – חיישינן (אם נפל עוף עליהן), דקדקתא (דקה מן הדקה וגם היא נעורת, אם יש ממנה כרי על גבי קרקע ונופל עוף עליהן) - לא חיישינן (לפי שהיא רכה);

נברא (סיב הגדל סביב הדקלים, ומייבשין אותו, ונחלק לרצועות, ומפשילין ממנו חבלים; וכל זמן שלא נעשה רצועות הוא קשה) חיישינן, תימחתא (לאחר שחלקוהו לרצועות להאי נברא, כמו שעושין לקליפת עץ הקרוי טי"ל) לא חיישינן;

קיטמא [אֵפֶר] נהילא (מרוקד בנפה נכבש ונעשה קשה) חיישינן, לא נהילא (אינו נכבש וכל שעה הוא טפוף ואינו קשה) לא חיישינן;

(חולין נב,א)

חול הדק לא חיישינן (דמישתריק, ואינו נכבש לעולם), חול הגס (אבנים גדולות שבו מרסקין העוף כשנופל עליהם) חיישינן, אבק דרכים חיישינן (גם הוא נכבש ונעשה קשה);

תיבנא (אישתרי"ם בלע"ז: תבן של חטים ושעורים) ועביד בזגא (חבילה) חיישינן, לא עביד בזגא לא חיישינן;

חיטי וכל דמינייהו (כגון שיפון שהוא קשה) חיישינן (אם נפל עליהם), שערי וכל דמינייהו חיישינן, כל מיני קטניות (לא חיישינן) אין בהם משום ריסוקי אברים (משום דמישתרקי מהדדי ואינם נכבשים יחד) לבר מן רוביא (תלתן);

חימצי (פישל"ש [אפונה]: מחליקין הן ואינן נכבשים) אין בו משום ריסוק אברים, חפצי (צידרו"ש [דומה לאפונה] ואינן עגולין ולא מישתרקי) יש בו משום ריסוק אברים;

כללא דמלתא: כל מידי דמשריק (מחליק זה מזה, ואינן נכבשים יחד, והנופל עליהם נשמט והולך, ואין כאן חבט) - אין בו משום ריסוק אברים; לא משריק - יש בו משום ריסוק אברים.

דבוק (גלוד"א בלע"ז, וטחין אותו בדף קטן, והעוף שוכן עליו ומידבק בו, ופורח עם הדף ונופל לארץ): רב אשי שרי, אמימר אסר: בחד גפא (שלא נדבק אלא בגף אחת ופורח בשניה) דכולי עלמא לא פליגי דשרי, כי פליגי בתרי גפי: מאן דאסר אמר לך: היכי ניקום (במה יהא יכול להקים ולישא את עצמו? הלכך כשנופל - נחבט בנפילה גמורה); ומאן דשרי אמר לך: אפשר דניקום אעיקבי דגפי (במקצת הוא נושא את עצמו: בעקבי הגפיים, והוא ראש הכנף, מקום שחותכין הכנף מן האווז);

ואיכא דאמרי: בתרי גפי כולי עלמא לא פליגי דאסיר (אלא אם כן עמד והלך), כי פליגי בחד גפא: מאן דשרי אמר לך 'אפשר דפרח בחד גפא', ומאן דאסר - כיון דבהאי לא מצי פרח - בהאי נמי לא מצי פרח;

והילכתא: בתרי גפי אסיר, בחד גפא שרי.

(כתוב בהלכות גדולות: כל היכא דבעי בדיקה, כגון נפולה ושבורה ודרוסה, דמיתכשרי בבדיקה - הני מילי בדורות קמאי, דהוו בקיאי למיבדק, אבל אנן לא בקיאינן, ולא סמכינן אנפשין; ולי נראה דאין לו לדיין אלא מה שעיניו רואות, ומותר לסמוך עליו, דכתיב (דברים יז,ט) 'ואל השופט אשר יהיה בימים ההם', אבל הוא יזהר יפה, ולהביא לפניו כל הטבחים וכל הבקיאין בדבר כי היכי דנימטייה שיבא מכשורא.)

נשתברו רוב צלעותיה:

תנו רבנן: אלו הן רוב צלעות: שש מכאן ושש מכאן, או אחת עשרה מכאן ואחת מכאן (כ"ב צלעות גדולים שיש בהן מוח יש לה לבהמה: י"א מכאן וי"א מכאן, ורוב שלהן הוי י"ב).

אמר זעירי: (ובעינן שיהו נשברות אותן י"ב צלעות) ומחציין כלפי שדרה (לפי ששם חיותה, ולא מחציה ולצד החזה).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: ובצלעות גדולות שיש בהן מוח.

אמר עולא: בן זכאי (לא ידענא מנו) אמר: נעקרו - ברוב צד אחד (כיון שנעקרו שש מהם, דהיינו רוב צד אחד - טרפה), (אבל) נשתברו - (לא מיטרפא אלא בי"ב, דהיינו) ברוב שני צדדין.

רבי יוחנן אמר: בין נעקרו בין נשתברו ברוב שני צדדין.

אמר רב: נעקרה צלע וחוליא עמה (ואפילו החוט קיים) – טרפה.

אמרי ליה רב כהנא ורב אסי לרב (בעו מיניה): נעקרה צלע מכאן וצלע (כנגדה) מכאן וחוליא קיימת מהו?

אמר להו: גיסטרא קאמריתו (בתמיה: בהמה שנפסקה באמצעיתה אתם שואלים? הא נבלה נמי היא, כדאמר בפרק קמא (לעיל דף כא.))!?

והא רב נמי גיסטרא קאמר (דכיון דנעקר צלע וחוליא עמה - הרי צלע שכנגדו נשמטת, ונבלה, וקרי לה רב 'טרפה')?

כי קאמר רב - צלע בלא חוליא.

והא 'צלע וחוליא' קאמר!?

צלע וחצי חוליא (והצלע שכנגדה מחוברת יפה בחצי חוליא קיימת).

מכלל דרב כהנא ורב אסי - צלע בלא חוליא אמרי (צלע מכאן וצלע מכאן וכל החוליא קיימת בעו מיניה: דאי צלע וקצת חוליא - הא שמעינן ליה דאמר דאפילו בחדא מיטרפא, ואינהו בעו תרתי! אלא ודאי צלע בלא חוליא קבעו מיניה), ואמר להו (איהו עלה) 'גיסטרא קאמריתו' (דאפילו נבלה נמי הויא – בתמיה)!? והאמר עולא: 'בן זכאי אמר: נעקרו ברוב צד אחד, נשתברו ברוב שני צדדין' (אלמא רובו בעינן למיטרפא, וכל שכן דבחדא לא מקריא נבלה)?

אמר לך: התם [עולא משום בן זכאי] - זה שלא כנגד זה, הכא [רב כהנא ורב אסי] זה כנגד זה.

והאמר רבי יוחנן: 'ברוב שני צדדין' (אף נעקרו לא מיטרפא עד דאיכא רוב שני צדדין) וברוב שני צדדין (וכי מיעקרו שש מימין ושש משמאל ואפילו אלו לצד הצואר ואלו לצד האליה) אי אפשר דלא קיימא חד מינייהו זה כנגד זה (אי אפשר דלא הוי אמצעית זה כנגד זה, ואפילו הכי בעיא רובא למיטרפא, וכל שכן דבחדא לא מיקריא 'נבלה': דבשלמא מעיקרא הוה סלקא דעתא דרב – 'צלע וכולה חוליא' קאמר, ואינהו בעו מיניה 'צלע וקצת חוליא מכאן וכן מכאן, ואמצעיתה של חוליא קיימת', אבל השתא - דאוקמת דרב 'צלע וחצי חוליא' קאמ - ואינהו על כרחך 'צלע בלא חוליא' קבעו ליה, וקאמר להו עלה 'גיסטרא קאמריתו' - קשיא לן הא דרבי יוחנן)!?

(ומשני:) התם - בוכנא בלא אסיתא (אסיתא = חור שבחוליא שהצלע תחוב בו, היינו בחצי חוליא), הכא (רב כהנא ורב אסי) - בוכנא ואסיתא (כלומר: צלע וקצת חוליא, ורבי יוחנן צלע בלא חוליא).

אי הכי (דרב כהנא ורב אסי 'צלע וקצת חוליא' אמרי) - היינו דרב (הא שמעינן ליה דבחדא נמי טריף, ומאי תיבעי להו בתרתי)!?

לא שמיע להו דרב.

וליבעו מיניה כדרב (בחדא, דהא חדא אכתי לא קאמר להו, ותרתי קבעו מיניה)?

סברי ליבעי מיניה חדא דפריש לן תרתי, דאי בעינן מיניה חדא, הניחא אי אמר לן טרפה - כל שכן תרתי; אי אמר לן כשרה - אכתי תרתי קא מיבעיא לן!

אי הכי - השתא נמי, דקא בעי מיניה תרתי: הניחא אי אמר להו כשרה - כל שכן חדא, ואי אמר להו טרפה - אכתי חדא מיבעיא להו!?

סברי אם כן מירתח קא רתח: 'חדא טרפה תרתי מיבעיא'? (סברי אם כן ממהדורי דרב - מצינן למפשט מאי דינא דחדא, דאי מהדר לן 'כשרה' - כל שכן חדא, ואי מהדר לן 'טרפה' בלא ריתחא - פשטינן מינה דבחדא סבירא ליה כשרה, דאי סבירא ליה בחדא נמי טרפה - כי בעינן בתרתי מהדר לן בריתחא, למימר: השתא בחדא טרפה - תרתי מיבעיא לכו? אבל אי בעינן מיניה חדא, אפילו סבירא ליה בתרתי כשרה - לא מהדר לן בריתחא למימר 'השתא בתרתי כשרה': דלא איכפת ליה אי תיסק אדעתין דבתרתי טרפה.)

והא קא אמרי ליה ולא רתח? (והא בעו מיניה בתרתי וסבירא ליה דבחדא נמי טרפה, כדאמר רב לעיל: נעקרה צלע וחוליא עמה, ואוקימנא חצי חוליא, ואפילו הכי לא אהדר להו בריתחא דנפשוט מינה לעקירת חדא!?)

כיון דקאמר להו 'גיסטרא קאמריתו?' (בתמיה) - היינו ריתחיה (דהכי קאמר להו: הא - לא איבעי לכו למיבעי, דנבלה נמי הויא, אלא בחדא - טרפה).

אמר רבה בר רב שילא אמר רב מתנא אמר שמואל: נעקרה צלע מעיקרה (אפילו בלא אסיתא), וגולגולת שנחבסה (דמינציר"א [כתושה] ולא נפחתה) ברובה, ובשר החופה את רוב הכרס ברובו – טרפה.

'*נעקרה צלע מעיקרה – טרפה*':

ורמינהו:

(חולין נב,ב)

[אהלות פ"ב מ"ג] '*כמה חסרון בשדרה* (ולא תטמא באהל בלא בשר)*? בית שמאי אומרים: שתי חוליות, ובית הלל אומרים: חוליא אחת*' ואמר רב יהודה אמר שמואל: וכן לטרפה (דלבית הלל מיטרפא בחדא חוליא); (אלמא לשמואל עקירת חוליא הוא דטרפה, ולא עקירת צלע)!?

הכא צלע בלא חוליא, התם חוליא בלא צלע.

בשלמא צלע בלא חוליא - משכחת לה, אלא חוליא בלא צלע היכי משכחת לה?

בשילהי כפלי (יש חוליות הרבה שאין שם צלעות).

מתקיף לה רב אושעיא: (אי לענין טרפה נמי פליגי -) ולתנייה גבי קולי בית שמאי וחומרי בית הלל (בעדיות, דקחשיב התם כל קולי בית שמאי וחומרי בית הלל, דהא לגבי טרפה הוו בית שמאי לקולא)?

אמר ליה רבא: כי איתשיל (חסרון שדרה בבית המדרש) - לענין טומאה איתשיל, דהוו להו בית שמאי לחומרא (לענין טומאת אהל נשאלה לפניהם: בכמה חסרונה, דהתם בית שמאי לחומרא).

'*וגולגולת שנחבסה ברובה*':

בעי רבי ירמיה: רוב גובהה (מן העינים ולמעלה) או רוב היקיפה? (רוב היקפה גדול מרוב גובהה.)

תיקו.

'*ובשר החופה רוב הכרס ברובו*':

בעי רב אשי: ברוב קרוע (וכל שכן ברוב נטולה) או ברוב נטול (שניטל רובה, אבל ברוב קרוע לא מיטרפא)?

תפשוט ליה מדתנן '*כרס הפנימית שניקבה או שנקרע רוב החיצונה*' ואמרי במערבא משמיה דרבי יוסי ברבי חנינא: כל הכרס כולו - זו היא 'כרס הפנימי', ואי זהו 'כרס החיצונה'? - בשר החופה את רוב הכרס' (תפשוט דברוב קרוע קאמר, דהא 'או שנקרע' תנן, ומפרשינן להאי 'רוב חיצונה' - דהיינו בשר החופה)!

מידי הוא טעמא (הא דמיבעיא לן [רב אשי] 'ברוב קרוע או ברוב נטול') אלא לשמואל (דהא איהו אמרה להא שמעתא לעיל 'צלע שנעקרה וכו') - האמר רבי יעקב בר נחמני אמר שמואל: מקום שאין בו מילת (ושמואל לא מפרש למתניתין, כדאמרי במערבא, אלא מקום שאין בו מילת, דהיינו בכרס עצמו, ואיהו מוסיף האי טרפות דבשר החופה אמתניתין, דגמרא גמירי ליה, ותנא דמתניתין מייתי לה ב'זה הכלל').

ודרוסת הזאב:

אמר רב יהודה אמר רב: 'בבהמה - מן הזאב ולמעלה (הוי דרוסה וזאב בכלל, אבל מזאב ולמטה - אין לו ארס חזק להמית בהמה, אלא עופות), ובעופות (הנדרסין) - מן הנץ ולמעלה (יש לו כח לדרוס עוף חברו)'; למעוטי מאי? אילימא למעוטי חתול – תנינא: '*ודרוסת הזאב*', וכי תימא הא קא משמע לן: דזאב בגסה נמי דריס (וכי תימא אי לאו דרב - הוה אמינא לעולם חתול נמי הויא דריסה בדקה, ומתניתין קא משמע לן דזאב אפילו בגסה נמי דריס, ומשום דאיירי בגסה נקט זאב) - והא תנן '*רבי יהודה אומר דרוסת הזאב בדקה ודרוסת ארי בגסה*' וכי תימא רבי יהודה מפלג פליג - והאמר רבי בנימין בר יפת אמר רבי אלעא: לא בא רבי יהודה אלא לפרש דברי חכמים!?

גברא אגברא קא רמית (דרבי אלעזר אדרב: דרב סבר רבי יהודה פליג, ותנא קמא - אפילו בגסה קאמר, ואיצטריך דרב לאשמועינן דמן הזאב ולמטה אפילו בדקה נמי לא, דלא תימא האי דקתני זאב - משום גסה, אבל דקה אפילו חתול נמי)? (ו)איבעית אימא: לעולם (מתניתין נמי) למעוטי חתול (אפילו מדקה, דזאב גופיה דקתני - בדקה קאמר, כרבי בנימין, ואתא רב לפרושי דדוקא נקיט זאב במתניתין); מהו דתימא (האי דנקט 'זאב') אורחא דמלתא קתני (משום דאורחיה למידרס, ולעולם הוא הדין לחתול) - קא משמע לן (רב).

אמר רב עמרם אמר רב חסדא: דרוסת חתול ונמייה (נמייה - חיה היא, ויש אומרים שהיא מרטרינ"א בלע"ז) - בגדיים וטלאים (דקים שבדקה; ומודה רב חסדא באילים ורחלים כמתניתין); דרוסת חולדה – בעופות.

מיתיבי: '*דרוסת חתול נץ ונמייה* (כקוץ בעלמא) *- עד שתינקב לחלל* (ועד שניקבו הדקין)', אבל דרוסה לית להו (ומדשוי להו כקוץ בנקובה - מכלל דארס שלה אין מזיק אפילו לעופות, וכל שכן לגדיים וטלאים)!

ותסברא נץ לא דריס? והתנן '*ודרוסת הנץ*'!?

הא - לא קשיא: כאן בעופות כאן בגדיים וטלאים.

מכל מקום לרב חסדא קשיא?

הוא דאמר כי האי תנא, דתניא: '*בריבי* (שם חכם) *אומר: לא אמרו אין דרוסה* (לחתול) *אלא במקום שאין מצילין* (לעוף או לגדי מידו: דאינו כועס כל כך, ולא אלים זיהריה)*, אבל במקום שיש מצילין* (הוא כועס, ויש לו ארס חזק, וכשמכה בצפורן - משליך בה ארס) *- יש דרוסה* (ודרב חסדא - בשיש מצילין).

ובמקום שאין מצילין אין דרוסה? והא ההיא תרנגולת דהואי בי רב כהנא דרהט חתול בתרה ועל לאידרונא ואיתחיד דשא באפיה, ומחייה לדשא בסיחופיה (פלוט"א [נ"א: פוט"ה = רגל; לפי גירסתנו: כדור או תעופה, כלומר: במרוצתה הכתה בדלת בכף רגלה]) - ואשתכח עלה חמשה קורטי דמא (ארס של חמש אצבעות)!

הצלת עצמה (שהיא עצמה מצלת גופה ובורחת) נמי כהצלת אחרים דמי.

ורבנן (דפליגי עליה דבריבי, דאמרי 'אפילו יש מצילין אין דרוסה' - בהאי דמא דמשתכח בדשא מפרקי לך)?

זיהרא אית ליה, ולא קלי (אינו שורף) זיהריה.

איכא דאמרי: (דרב חסדא - אפילו במקום שאין מצילין קאמר דיש דרוסה, ומתניתין דנקט 'זאב' - משום אימרי רברבי [כבשים ועזים גדולים] נקט) הא (מתניתין, דנקט 'עד שתנקב לחלל') מני? - בריבי היא (ובמקום שאין מצילין, ורבנן פליגי עליה), דתניא '*בריבי אומר: לא אמרו 'יש דרוסה* (לחתול)*' אלא במקום שיש מצילין, אבל במקום שאין מצילין - אין דרוסה*' (ורבנן סברי אף במקום שאין מצילין יש דרוסה);

ובמקום שאין מצילין אין דרוסה? והא ההיא תרנגולת דהואי בי רב כהנא דרהט חתול בתרה ועל לאידרונא ואיתחיד דשא באפיה ומחייה לדשא בסיחופיה ואישתכח עליה חמשה קורטי דמא? - הצלת עצמה נמי כהצלת אחרים דמיא.

בעא מיניה רב כהנא מרב:

(חולין נג,א)

יש דרוסה לחתול או אין דרוסה לחתול?

אמר ליה: אף לחולדה (שהיא קטנה הימנו) יש דרוסה (וכל שכן לחתול).

יש דרוסה לחולדה או אין דרוסה לחולדה?

אמר ליה: אף לחתול (שהוא גדול) אין דרוסה (וכל שכן לחולדה)! (ולקמיה מתרצינן לה.)

לחתול ולחולדה יש להן דרוסה או אין להן דרוסה?

אמר ליה: לחתול יש דרוסה, לחולדה אין דרוסה

ולא קשיא: הא דאמר ליה 'אף לחולדה יש דרוסה' – בעופות; הא דאמר ליה 'אף לחתול אין דרוסה' - באימרי רברבי (בבהמה דקה סבירא ליה אין דרוסה לחתול, כדאמר רב לעיל (דף נב:) 'בבהמה - מן הזאב ולמעלה'); הא דאמר ליה 'לחתול יש דרוסה לחולדה אין דרוסה' - בגדיים וטלאים (דקים מאד).

בעי רב אשי: שאר עופות טמאין (חוץ מן הגס והנץ) - יש להן דרוסה או אין להן דרוסה?

אמר ליה רב הלל לרב אשי: כי הוינן בי רב כהנא, אמר: שאר עופות טמאין יש להן דרוסה.

והאנן תנן '*ודרוסת הנץ בעוף הדק*' (מכלל דשאר עופות אפילו בעוף הדק - לא)?

דרוסת הנץ – בדכוותיה, ואינך - בדזוטרא מינייהו;

ואיכא דאמרי: דרוסת הנץ - בדרבי מיניה (ואפילו הכי 'עוף הדק' הוא), ואינך – בדכוותייהו.

אמר רב כהנא משמיה דרב שימי בר אשי: אין דרוסה לשועל.

איני! והא כי אתא רב דימי אמר: מעשה ודרס שועל רחל במרחץ של בית היני (שם מקום), ובא מעשה לפני חכמים ואמרו 'יש דרוסה'!?

אמר רב ספרא: ההיא - חתול הוה.

איכא דאמרי: אמר רב כהנא משמיה דרב שימי בר אשי: יש דרוסה לשועל.

איני! והא כי אתא רב דימי, אמר: מעשה ודרס שועל רחל במרחץ של בית היני, ובא מעשה לפני חכמים ואמרו 'אין דרוסה'!?

אמר רב ספרא: ההוא - כלב הוה.

אמר רב יוסף: נקטינן: 'אין דרוסה לכלב'.

אמר אביי: נקטינן: 'אין דרוסה אלא ביד'

- לאפוקי רגל, דלא;

'אין דרוסה אלא בצפורן'

- לאפוקי שן, דלא (דאין ארס החיה בשיניה);

'אין דרוסה אלא מדעת'

- לאפוקי שלא מדעת, דלא (דכיון דשלא מדעת נפל, כגון מן הגג על הבהמה, אף על פי שנתקעה צפרנו בגבה - אין משליך בה ארס);

'אין דרוסה אלא מחיים'

* לאפוקי לאחר מיתה, דלא;
* (קסלקא דעתא שמת הארי ואחר כך נפל על הבהמה) אמרי: השתא 'שלא מדעת' אמרת 'לא', לאחר מיתה מיבעיא?
* לא, צריכא דדריס ופסקוה לידיה (דדריס מחיים ולא הספיק לשלוף צפורנו ממנה עד שפסקו את ידו, ומיתה דקאמר = מיתת האבר שנחתך): מהו דתימא בהדי דדריס שדי זיהריה - קא משמע לן: בהדי דשליף (כשחולץ ומוציא צפרנו מגבה [=מתוכה]) שדי זיהריה.

אמר רבה בר רב הונא אמר רב: ארי שנכנס לבין השוורים ונמצא צפורן (תלושה) בגבו של אחד מהן - אין חוששין שמא ארי דרסו; מאי טעמא? רוב אריות דורסין ומיעוטן אין דורסין, וכל הדורס - אין צפרנו נשמטת (כלומר: אף על פי שרוב אריות דורסין, וקים לן שכל הדורס - אין לך אחד בהן שתשמט צפרנו), וזאת - הואיל וצפורן יושבת לו בגבו - אימר בכותל נתחכך (השור, וצפורן זו - בכותל היתה).

אדרבה: רוב שוורים מתחככין, ומיעוטן אין מתחככין, וכל המתחכך - אין צפורן יושבת לו בגבו, וזה - הואיל וצפורן יושבת לו בגבו - אימר ארי דרסו!?

איכא למימר הכי ואיכא למימר הכי, אוקי מילתא אחזקיה: הוה ליה ספק דרוסה, ורב לטעמיה, דאמר (לקמן) 'אין חוששין לספק דרוסה'.

אמר אביי: לא אמרן אלא צפורן, אבל מקום צפורן (שלא נשמט, ולא נמצא שם הצפורן אלא מקומה, ומכתה ניכרת בשור) – חוששין; וצפורן נמי, לא אמרן אלא לחה (שהיה בה דם), אבל יבשה עבדה דמשתמטא (ושמא דרס); ולחה נמי לא אמרן אלא חדא, אבל תרתי ותלת – חיישינן, והוא דקיימא בדרא דסיחופיה (שעומדות בגב השור כסדר שהן סדורות ביד הארי).

איתמר: רב אמר: אין חוששין לספק דרוסה, ושמואל אמר: חוששין לספק דרוסה;

דכולי עלמא: ספק על [ספק אם נכנס ארי לבין הצאן], ספק לא על - אימא לא על; ספק כלבא ספק שונרא - אימא כלבא (והא אמרינן 'אין דרוסה לכלב' - דאין לו ארס); על, שתיק ואיתוב בינייהו (על ארי בינייהו וישב שם) - אימר שלמא שוי (עשה שלום עמהם כדרך כמה חיות שנעשות תרבות וגדלות עם בני אדם ובהמות, ואין מזיקין); קטע רישיה דחד מינייהו - נח מריתחיה (בהני ולא חיישינן לדריסה באחריני); איהו קא מעואי (נוהם) ואינהו קמקרקרן (גועות; דלשון צעקת ארי לחוד ולשון צעקת כל בהמה לחוד, כמו בלשון עברית: 'נוהם' לארי, ו'גועה' לשור, ו'ערוג' לאיל, ו'צהל' לסוס, ו'צפצוף' לעופות, ו'חרץ' לכלב) - בעותי קא מבעתי

(חולין נג,ב)

אהדדי (דכשם שהם נבעתים ממנו כך הוא נבעת מהם ואין לחוש); כי פליגי דאיהו קא שתיק ואינהו קמקרקרן; מר סבר: מעשה קא עביד בהו, ומר סבר: מחמת בעתותיה הוא דקא עבדן.

אמר אמימר: הלכתא: חוששין לספק דרוסה.

אמר ליה רב אשי לאמימר: האי דרב - מאי?

אמר ליה: 'לא שמיע לי' – כלומר: לא סבירא לי.

ואי בעית אימא: הדר ביה רב לגבי דשמואל:

דההוא שרקפא דספק דרוסות (סל מלא עופות שנכנס הנץ ביניהם) דאתא לקמיה דרב, שדרינהו לקמיה דשמואל; חנקינהו ושדנהו בנהרא - ואי סלקא דעתא לא הדר ביה – לישרינהו!

אלא מאי - הדר ביה? ליסרינהו! אלא אתריה דשמואל הוה (ומהכא לא תפשוט דהדר ביה רב: דלאו אורח ארעא למישרי באתריה מלתא דאיהו אסר, והכי אמרינן בעירובין (דף צד.); '*ורב - אי סבירא ליה דאסור - לימא ליה? - אתריה דשמואל הוה*').

(גירסת הגמרא שלפני רש"י: אתריה דשמואל הוה [ופירש] ולאו אורח ארעא לאורויי קמיה באתריה בדבר שהן שוין, בו אבל אי הוו פליגי בה - לא היה משדר להו קמיה להפסיד ממון ישראל: דכל מקום שיש נדנוד חטא - אין חולקין כבוד לרב - כך שמעתי; ולי נראה דהכי גרסינן: **אלא אתריה דשמואל הוה**, ומהכא...)

למה לי למיחנקינהו? לישדינהו הכי בנהרא (ישליכם לנהר כמות שהם)?

מפרחן וסלקן (וצדין אותן ציידים וימכרו לישראל).

ולשהינהו שנים עשר חודש (כדין ספק טרפה כדלקמן בפירקין (דף נח.))?

אתי בהו לידי תקלה (איידי דהוה בהו טובא - לא מצי לאזדהורי בהו, ואתי למיכל חד מינייהו).

וליזבנינהו לעובדי כוכבים?

אתו (עובדי כוכבים והדרי) לזבנינהו לישראל.

וליחנקינהו ולישדינהו לאשפה?

וליטעמיך נישדינהו לכלבים?

אלא לפרסומי מלתא דאיסורא (וכי אזל לנהרא - אוושא מילתא טפי, ולפי שעופות דקים היו ומרובים היו - לא יכול לבודקן ולהתירן בבדיקה מפני הטורח, שמא יטעה באחת מהן; אי נמי איידי דקליש זיהריה דנץ - לא מאדים בשר, ולא מינכר; ודבר זה נראה לי.)

ההוא בר אווזא דהוה בי רב אשי, על לביני קניא נפק אתא כי ממסמס (מלוכלך) קועיה [צוארו] דמא [בדם]; אמר רב אשי: לא אמרינן 'ספק כלבא ספק שונרא אימר כלבא'? הכא נמי: ספק קניא ספק שונרא - אימר קניא מחייה!

אמרי בני רבי חייא: דרוסה שאמרו (כגון ספק דרוסת ארי, או שראהו שדרסה ואין מקום הדריסה ניכר מבחוץ) - צריכה בדיקה כנגד בני מעיים (צריכה לבדוק גבה וכריסה וצידיה וכל שכנגד בני מעיים, ואם האדים שם בשר שנקוטרוד"א [רווי דם] - זהו הארס, וטרפה: שסופו לשרוף עד שינקוב את בני מעיים; ואם לא האדים בשר שם - אין צריך לבדוק במקום אחר: שאין דרוסה אלא כנגד בני מעיים: דלא מיטרפא במקום אחר).

אמר רב יוסף: הא דבני רבי חייא - כבר פירשה שמואל, דאמר שמואל משום רבי חנינא בן אנטיגנוס: דרוסה שאמרו - צריכה בדיקה כנגד בני מעיים.

בעי אילפא: יש דרוסה לסימנים או אין דרוסה לסימנים (אם דרסה כנגדם - מי הוי טרפה? מי אמרינן 'קשין הן אצל דרוסה', וכשרה - או לא)?

אמר רבי זירא: הא דבעי אילפא - כבר פירשה רב חנן בר רבא, דאמר רב חנן בר רבא אמר רב: דרוסה שאמרו - צריכה בדיקה כנגד בית החלל כולו (ולאפוקי עובי הצואר או הירכים), ואפילו בסימנין.

(איידי דאמר רבי זירא בהנך תרתי דלעיל 'כבר פירשה פלוני' קמסדר ואזיל לכל הנך דאמר בהו רבי זירא הכי:) בעי אילפא: סימנין שנדלדלו (נעקרו במקומות הרבה) – בכמה?

אמר רבי זירא: הא דבעי אילפא - כבר פירשה רבה בר בר חנה, דאמר רבה בר בר חנה אמר שמואל: סימנים שנדלדלו - ברובן.

בעי רב אמי: המסמסה (כגון דרסה בירך שלא כנגד החלל, וראינו שניקב הבשר לאחר זמן) מהו?

אמר רבי זירא: הא דבעי רב אמי - כבר פירשה רב יהודה, דאמר רב יהודה אמר רב: בדרוסה - עד שיאדים בשר כנגד בני מעיים (אפילו בהאדימה); נתמסמס הבשר (במקום אחד) - רואין אותו כאילו אינו (ואם יש בו טרפות בניטל כולו - כגון צומת הגידין – טרפה, דהאי נמי כנטול דמי).

היכי דמי 'נתמסמס'?

אמר רב הונא בריה דרב יהושע: כל שהרופא (אם היה בא לרפאותו) גורדו ומעמידו על בשר חי (גורדו ומשליכו).

אמר רב אשי: כי הוינן בי רב כהנא, אייתו קמן ההיא ריאה דכי הוו מיתבי לה - יתבה שפיר, וכי הוו מדלו לה - הוה תלחה ונפלה תילחי תילחי (מתפרקת ונופלין ממנה חתיכות חתיכות) [נ"א מיתלהא ונפלה תילהי תילהי] וטריפנא לה מדרב הונא בריה דרב יהושע (דאמר: כל שהרופא גורדו - קרוי 'המסמסה', וכאילו אינו, והויא לה 'ריאה שחסרה').

רב נחמן אמר: בקוץ - עד שתינקב לחלל (אבל הגיע לחלל - יש לחוש שמא ניקבו הדקין, ובבדיקה אי אפשר: מפני שאין נקב דק ניכר בהן); בדרוסה - משיאדים בשר כנגד בני מעיים.

רב זביד מתני הכי: בדרוסה - משיאדים בשר כנגד בני מעיים; בסימנים (דרסה בסימנין) - עד שיאדימו סימנים עצמם. (אבל משום האדמת בשר שכנגדן - לא מיטרפא: דרוב סימנין קשין הן, ואין ארס שולט בהן; אבל כי האדימו הן עצמן - הרי נגלה ששלט בהן.)

אמר רב פפי: בעי רב ביבי בר אביי:

(חולין נד,א)

וושט - נקובתו במשהו (תנן (לעיל דף מב.)), (הלכך) דרוסתו (נמי פשיטא לי ד)במשהו; קנה - נקובתו בכאיסר (תנן); דרוסתו בכמה (בכמה רוחב צריך להאדים)?

בתר דבעיא - הדר פשטה: אחד זה ואחד זה (וושט וקנה) - (דרוסתו) במשהו; מאי טעמא? - זיהריה מקלא קלי ואזיל.

יתיב רב יצחק בר שמואל בר מרתא קמיה דרב נחמן, ויתיב וקאמר: דרוסה שאמרו - צריכה בדיקה כנגד בני מעיים; אמר ליה רב נחמן: האלהים! מורי בה רב (רב היה רגיל להורות שצריכה בדיקה) מכפא ועד אטמא (הירך, דהיינו כנגד בני מעיים, דריאה וכבד נמי מיקרו 'בני מעיים' לקמן (דף נו:) גבי נחמרו בני מעיה).

מאי 'כפא'? אילימא כפא דידא (של יד, דהיינו: עצם רחבה של כתף; אשפלדו"ן בלע"ז) - היינו 'כנגד בני מעיים'!? אלא מכפא דמוחא (כף הגולגולת, דהיינו כל החלל ואף כנגד הסימנים) עד אטמא.

כי סליק רב חייא בר יוסף, אשכחינהו לרבי יוחנן וריש לקיש דיתבי וקאמרי 'דרוסה שאמרו - צריכה בדיקה כנגד בני מעיים'; אמר להו: האלהים! מורי בה רב מכפא ועד אטמא.

אמר ליה ריש לקיש: מנו רב ומנו רב (מי הוא זה רב שאומרים לפנינו כל שעה) ולא ידענא ליה!

אמר רבי יוחנן: ולא נהירא ליה (אין אתה זכור מי הוא? והלא ראיתי קודם שהלך לבבל שהיה משמש את הנשיא) לאותו תלמיד ששימש את רבי רבה ורבי חייא, והאלהים! כל אותן שנים ששימש אותו תלמיד בישיבה - אני שמשתי בעמידה (הוא היה יושב ואני עומד שהיה חשוב ממני), ומאן גבר (במה הוא גדול)? - הוא גבר בכולא (בתורה ובחסידות).

מיד פתח ריש לקיש ואמר: (נהירא לי) ברם זכור אותו האיש לטוב שאמרו שמועה מפיו: 'שמוטה ושחוטה (נמצאת גרגרת שמוטה ושחוטה, ואין ידוע אם קודם שחיטה נשמטה) – כשרה: שאי אפשר לשמוטה שתיעשה שחוטה (שאם נשמטה תחלה - היתה יורדת למטה, ושוב אינה נשחטת)';

ורבי יוחנן אומר: יביא ויקיף (יחתכנה במקום אחר: אם דומין מראיהן של חתכים – טרפה: דהואיל ודומין - יש לומר שאף חתך הראשון לאחר עיקור נעשה).

אמר רב נחמן: לא שנו אלא שלא תפס בסימנים, אבל תפס בסימנים ושחט - אפשר לשמוטה שתיעשה שחוטה.

זה הכלל [כל שאין כמוה חיה – טרפה]:

לאתויי מאי?

לאתויי שב שמעתתא (בריש פירקין (דף מב.)).

דבי יוסף רישבא (צייד) מחו (לחיותא) בגידא נשיא (בחצים או במקל), וקטלי (שהיתה מתה בכך); אתו לקמיה דרבי יהודה בן בתירא (לשאלו על כך: שאם לקתה בגיד הנשה שלה - תהא טרפה אחרי שאנו רואין שהיא מתה במכה זו), אמר להו: וכי להוסיף על הטרפות יש!? אין לך אלא מה שמנו חכמים! (ולקמיה פריך הא קא חזינן דמתה!?)

רב פפא בר אבא רישבא מחו בכוליא (מכין בחץ החיה בכולייתא מלמעלה ומכוונים שאין החץ נכנס ויורדת למטה מן הכליות לחלל) - וקטלי (מתה מאליה); אתו לקמיה דרבי אבא (לשאול אם ישחטוה אחר המכה – מהו?), אמר להו: וכי להוסיף על הטרפות יש!? אין לך אלא מה שמנו חכמים!

והא קא חזינן דקא מתה!?

גמירי דאי בדרי לה סמא (אם מפזרין עליה סם) – חייא.

משנה:

ואלו כשרות בבהמה: ניקבה הגרגרת (בלא חסרון איסר כדמפרש) או שנסדקה (לארכה, וכדאמרן: אם נשתייר הימנה למעלה ולמטה) -

עד כמה תחסר?

רבן שמעון בן גמליאל אומר: עד כאיסר האיטלקי;

נפחתה הגולגולת ולא ניקב קרום של מוח (העצם נפחת ורואין אנו שלא ניקב הקרום);

ניקב הלב ולא לבית חללו;

נשברה השדרה ולא נפסק החוט שלה;

ניטלה הכבד ונשתייר הימנה כזית;

המסס ובית הכוסות שניקבו זה לתוך זה (שסמוכין הן, ודופנן של שניהם אדוקים זה לזה, ובאמצעיתן הן נקובין זה לזה, ואם חזרו ונקבו במקום אדיקת דופנותיהן - אין הנקב נראה לחוץ; אלא זה לתוך זה כשרה, דהא להדדי נמי שפכי);

ניטל הטחול, ניטלו הכליות, ניטל לחי התחתון (מעל הבשר, והסימנים מחוברים בבשר), ניטלה האם שלה (מדרי"ץ של נקבה שהוולד מונח בה) וחרותה בידי שמים (מפרש בגמרא (לקמן נה:) שצמקה ריאה שלה בידי שמים, כגון שנבעתה מקול רעם וברקים; 'חרותה' = קשה כחריות דקל; ובגמרא (שם) מפרש מנא ידיע אם בידי שמים אם בידי אדם);

הגלודה (שניטל עורה או מחמת שחין או מחמת מלאכה ולא נשתייר כלום): רבי מאיר מכשיר וחכמים פוסלין (ובגמרא (שם) מפרש כמה ישאר מן העור ותהא כשרה).

גמרא:

אתמר: רבי יוחנן אמר: '*אלו טרפות*' – דוקא (כל היכא דתני 'אלו' - מיעוטא משמע: אלו ותו לא), ורבי שמעון בן לקיש אמר: '*אלו כשרות*' דוקא.

במאי קא מיפלגי?

בדרב מתנא, דאמר רב מתנא: 'האי בוקא דאטמא דשף מדוכתיה – טרפה': רבי יוחנן אמר: אלו טרפות דוקא: תנא 'טרפות' (חשבינהו לטרפות) ותנא 'זה הכלל [אין כמוה חיה - טרפה]' (לאתויי הנך דלא תננהו),

(חולין נד,ב)

וחזייה לדרב מתנא דאתיא ב'זה הכלל' (וחזייה תנא לדרב מתנא דאי לא ממעט ליה - אתיא ליה לכלל טריפות בזה הכלל); מאי טעמא? דדמיא לנטולי (דמתניתין, דהא נטולה היא; ומן טרפות הוא, כדאמרינן ב'ניטל הכבד'; הילכך) תנא '*אלו טרפות*' (– למעוטי; ואיידי דתנא 'אלו בטרפות' - תנא נמי 'אלו' בכשרות, ואף על גב דלא ממעט מידי); הני (הני נטולי) הוא דטרפה, הא דרב מתנא – כשרה;

ורבי שמעון בן לקיש אמר: '*אלו כשרות*' דוקא: תנא טרפות ותנא זה הכלל, וחזייה לדרב מתנא - דלא אתיא ב'זה הכלל', מאי טעמא? לאו לנקובי דמיא ולא לפסוקי דמיא, ולנטולי נמי לא דמיא (דהא לאו נטולה לגמרי היא) - תנא '*אלו כשרות*': הני (הני נטולי: ניטל הטחול והכליות) הוא דכשרות, הא דרב מתנא – טרפה.

גופא אמר רב מתנא: האי בוקא דאטמא (ראש הקוליא התחובה בחור עצם האליה שקורין הנק"א) דשף מדוכתיה – טרפה; ורבא אמר: כשרה, ואי איפסיק ניביה (גיד שבראשו שמחובר בחור, וקטן הוא מאד) – טרפה.

והלכתא: איפסיק נמי כשרה עד דמתעכלא אתעכולי (נרקב).

עד כמה תחסר [רבן שמעון בן גמליאל אומר: עד כאיסר האיטלקי]:

אמר זעירי: אתון, דלא מיתחמי לכון שיעורא (שלא ראיתם איסר האיטלקי מימיכם) - שיעוריה בדינרא קורדינאה (אותו היו מכירים, ומהרי אררט הוא), והוי כפשיטא זוטרתי, ומשתכחא ביני פשיטי דפומבדיתא.

[ולא בנהרדעא – אולי באחד מהתקופות שנהרדעא נכבשה.]

אמר רבי חנא פתוראה (שולחני היה, והיו לפניו מטבעות הרבה): עילא מינאי הוה קאי בר נפחא, ובעא מיני דינרא קורדינאה לשערי ביה טריפתא, ובעי למיקם מקמיה - ולא שבקני; אמר לי: שב בני, שב! אין בעלי אומניות (העוסקים במלאכת אחרים) רשאין לעמוד מפני תלמידי חכמים בשעה שעסוקין במלאכתם. (והוא - שולחני היה, משתכר בשל אחרים למחצה, וצריך להזהר ולתת עיניו שם ולהשתדל עם כל העוברים לשאול מה הם צריכים; והכי תניא בתוספתא [בבא מציעא פ"ד מ"ז]: '*המושיב את חבירו בחנות למחצית שכר, אם היה אומן - לא יעסוק באומנותו, לפי שאין עיניו על החנות בשעה שעוסק באומנותו*'.)

ולא? והתנן '*כל בעלי אומניות עומדים מפניהם* (אמבִיאֵי בכורים קאי [במסכת בכורים (פ"ג מ"ג)]) *ושואלין בשלומן ואומרין להם "אחינו אנשי מקום פלוני בואכם בשלום"*'!?

אמר רבי יוחנן: מפניהם – עומדין (לכבדן, כדי שיהו רגילים לבא), מפני תלמידי חכמים אֵין עומדין.

אמר רבי יוסי בר אבין: בא וראה כמה חביבה מצוה בשעתה (צריכים אנו לחבבה), שהרי '*מפניהם - עומדין, מפני תלמידי חכמים אין עומדין*'.

ממאי? דילמא כדי שלא תהא נמצא '*מכשילן לעתיד לבא*' [ר"ה פ"א מ"ו] (שאם לא יראום להם פנים צהובים ודרך כבוד - לא ירגילום לבא מפני הטורח)?

אמר רב נחמן: כסלע = כיתר מכסלע, כאיסר = כיתר מכאיסר (**כסלע כיתר מכסלע** - היכא דשיערו רבנן כסלע, כגון גבי פלוגתא דשדרה וגולגולת, דתנן '*כמה חסרון בשדרה* כו' ובגולגולת בית שמאי אומרים כמלא מקדח, ובית הלל אומרים כדי שינטל מן החי וימות, ואמר רב יהודה אמר שמואל [בריש פרקין] (דף מב:): '*וכן לטרפה*' ואמרינן בבכורות בפרק 'על אלו מומין' (דף לז:) כמה 'כדי שינטל מן החי וימות'? – כסלע, ואית דאמרי התם דבמתניתא תנא 'כסלע', ואשמועינן רב נחמן הכא: דכי שיעור רבנן 'כסלע' = סלע מצומצם קאמר: דכי הוי מצומצם - דינו כיתר מכסלע, וטרפה; **כאיסר כיתר מכאיסר**. גבי מתניתין, דתנן '*עד כמה תחסר*' ונימא דאכתי כשרה, דהא גבי אלו כשרות קיימינא, וקתני 'עד כמה כשרה בחסרון *עד כאיסר*' וכיון דהוי כאיסר - הרי היא כיתר מכאיסר, וטרפה)

אלמא קסבר רב נחמן (הא דקתני מתניתין 'עד כאיסר כשרה' - לאו עד ועד בכלל קאמר, אלא) 'עד ולא עד בכלל' (והכי קאמר: עד כאיסר כשרה, ולא עד בכלל קאמר, אבל כאיסר עצמו – טרפה! דעל כרחך 'עד' דמתניתין - אכשרות קאי, והכי קאמר: עד כמה תחסר ונימא אכתי כשרה היא?, וקתני 'עד כאיסר': דאי אטרפות קאי - לא שייך למיתני 'עד' אלא 'כמה תחסר ותהא טרפה? – כאיסר')! איתיביה רבא לרב נחמן: [כלים פ"יט מ"ב] '*חבל היוצא מן המטה* (לאחר שנסתרגה כל המטה נשאר מן החבל, ותלוי במטה) *- עד חמשה טפחים טהור*' (דקטן הוא ואינו ראוי לכלום, הילכך לא הוי מן המטה, ואם נטמאת - המטה טהורה); מאי? לאו חמשה כלמטה (כפחות מחמשה, וטהור: דקטן הוא, אלמא 'עד ועד בכלל')?

לא, חמשה כלמעלה (כיותר מחמשה, וטמא, כדקתני טעמא במסכת כלים (פי"ט מ"ב) '*מחמשה ועד עשרה טמא, שבו קושרין את הפסחים*' - זכר לפסח מצרים, דכתיב [תהלים קיח,כז] 'אסרו חג בעבותים [עד קרנות המזבח]' וכתיב 'והיה לכם למשמרת' [שמות יב,ו] '- *ובו משלשלין את המטה*')!

תא שמע [המשך המשנה בכלים]: '*מחמשה ועד עשרה טמא*' (כדפרשינן: ומעשרה ולחוץ – טהור, דיותר מדאי יש, ועומד ליקצץ, וחבל בפני עצמו לא מקבל טומאה - דטווי ואריג בעינן [במסכת שבת (דף סד.)]) – מאי? לאו עשרה כלמטה (וטמא, אלמא 'עד ועד בכלל')?

לא, עשרה כלמעלה.

תא שמע: [כלים פ"ב מ"ב] '*הדקין שבכלי חרס* (כלי חרס דקין) *- הן וקרקרותיהן ודופנותיהם יושבין שלא מסומכין*

(חולין נה,א)

*שיעורן בכדי סיכת קטן* (בין שהן עצמן אין מחזיקין אלא כדי סיכת קטן, או שנשברו ונשארו **קרקרותיהן** = שולים שלהן, או **דופנותיהן** נשארו ויכולין לישב לבדו בלא סמיכה - עדיין כלי הן, ושיעורן אם מחזיקין שמן כדי סיכת קטן - טמאין) *ועד לוג* (שיעור זה ניתן לשברי כלים שלא היה תחלתן אלא עד לוג: דאם היה תחלתן יותר מלוג - הוי שיעור שבריו ברביעית הלוג, כדלקמן)'; מאי? לאו לוג כלמטה?

לא, לוג כלמעלה.

תא שמע: [המשך כלים פ"ב מ"ב] '*מלוג* (כלי שהיה תחלתו יותר מלוג, כגון שנים או שלשה לוגין או יותר) *עד סאה – ברביעית* (שיעור שבריו ברביעית הלוג)'; מאי? לאו סאה כלמטה?

לא, סאה כלמעלה (ושיעור שבריו בחצי לוג, כדלקמן).

תא שמע: [המשך כלים פ"ב מ"ב] '*מסאה ועד סאתים בחצי לוג*'; מאי? לאו סאתים כלמטה ?

לא, סאתים כלמעלה (ושיעור שבריו בתורת כהנים ובמסכת כלים (פ"ב מ"ב) בלוג שלם).

והתניא '*לוג כלמטה סאה כלמטה סאתים כלמטה*' (אלמא בכולהו 'עד ועד בכלל')?

התם לחומרא (משום הכי אמרינן בהו 'עד ועד בכלל' - דאזלינן לחומרא: דמטמינן לשברים בשיעור זוטא, אבל כסלע וכאיסר דרב נחמן, אי הוה אמרינן בהו 'עד ועד בכלל' - הוי קולא: לאכשורה! ואשמועינן רב נחמן דכל היכא דקתני 'עד' - זיל ביה לחומרא: ואי 'עד ועד בכלל' - קולא היא, אימא 'עד ולא עד בכלל'), דאמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: כל שיעורי חכמים להחמיר (אי מצומצם חומרא הוא - שערינהו במצומצם, ואי מצומצם קולא - שערינהו בשוחק) חוץ מכגריס של כתמים להקל (ששנינו בנדה (דף נח:) דהרואה כתם של דם בבגדה - כגריס טמא, דמספקינן לה בדם נדה: אף על גב דכי משערת ליה במצומצם חומרא הוי - לא הויא טמאה אלא ביותר מכגריס, אבל כגריס עצמו - מחזקינן ליה בדם מאכולת, והיינו להקל: דאף על גב דכגריס שעורו - בעינן כגריס ועוד; והכי תניא ב'הרואה כתם' (שם נח:); וטעמא - משום דכתמים עצמן דרבנן, דמדאורייתא - עד דחזיא מגופה, כדכתיב (ויקרא טו,יט) 'דם יהיה זובה בבשרה'); דיקא נמי (דהא דקתני '*לוג כלמטה, סאה כלמטה*' - משום חומרא הוא, ולאו דנימא נמי במקום קולא 'עד ועד בכלל'), דקתני עלה דההיא (ד'חבל היוצא') 'חמשה כלמעלה (טמא, ד'עד' דקתני = עד חמשה טהור, ולא עד בכלל), עשרה כלמטה (דהאי 'עד' דקתני 'ועד עשרה טמא' - ועד בכלל קאמר)' (אלמא בתר חומרא אזיל).

ניטל הטחול:

אמר רב עוירא משמיה דרבא: לא שנו אלא ניטל, אבל ניקב – טרפה.

מתיב רבי יוסי בר אבין - ואיתימא רבי יוסי בר זבידא: 'חותך מעובר שבמעיה (שבמעי הבהמה ולא יצא מתוכה) - מותר (אבר) באכילה (וניתר בשחיטתה כעובר עצמו וטעמא מפרש בבהמה המקשה (לקמן סט:) מכל בבהמה תאכלו); מן הטחול ומן הכליות (של בהמה אם נחתך מהם, אף על פי שלא הוציא החתיכה מתוכה) - אסור באכילה (משום אבר מן החי)' (והתם קא יליף טעמא מ'אותה תאכלו' [דברים יד,ו: וכל בהמה מפרסת פרסה ושסעת שסע שתי פרסות מעלת גרה בבהמה אתה תאכלו] - שלמה ולא חסרה, כלומר: כשהיא שלמה - הוא דקאמינא לך 'כל **ב**בהמה ... תאכלו' - להתיר דבר אחר שבגופה, אבל כשהיא חסרה: דהנמצא בתוכה מחסרונה הוא - לא שרינא לך כל **ב**בהמה, דהיינו: הנמצא בה); (ומכל מקום שמעינן מינה) הא בהמה גופא שריא (אף על גב דנחתך מן הטחול, ואין חיתוך בלא נקב: דכל נקב - משום חיתוך הוא!)!?

הוא הדין דאפילו בהמה נמי אסירא (דחמיר ניקב ונחתך מניטל לגמרי: שעל ידי הנקב הוא הולך ומוסיף מכאוב, והחולי רב בגופה); איידי דתנא רישא 'מותר באכילה' (בחתיכה עצמה: דאיצטריך לאשמועינן דלאו 'אבר מן החי' הוא) תנא נמי סיפא 'אסור באכילה (נמי בחתיכה)';

ואיבעית אימא: ניקב לחוד ונחתך לחוד.

ניטלו הכליות:

אמר רכיש בר פפא משמיה דרב: לקתה (כגון מליא מוגלא) בכוליא אחת (וכל שכן בשתיהן) – טרפה.

אמרי במערבא: והוא דמטאי לקותא

(חולין נה,ב)

למקום חריץ (שהגידין מעורין שם, והוא אמצעית הכוליא).

והיכא 'מקום חריץ'?

לחיורא דתותי מתני [למקום הבהיר שמתחת למותן].

אמר רב נחוניא: שאילתינהו לכולהו טרופאי (מורי הוראות על הטרפות) דמערבא, ואמרו לי: הלכתא כרכיש בר פפא [לקתה בכוליה אחת - טרפה], ולית הלכתא כרב עוירא (בניקב הטחול [טרפה]); לא אמרן (דלית הלכתא כוותיה) אלא (דאינקב) בקולשיה [במקום שהוא שטוח, דק], אבל בסומכיה (בעוביו למעלה) – טרפה, ואי אישתייר ביה (בעובי דופנו, ולא יצא המחט לחוץ ויש הגנה כנגדו) כעובי דינר זהב – כשרה.

אמרי במערבא: 'כל הפוסל בריאה - כשר בכוליא: שהרי נקב פסול בריאה וכשר בכוליא' - וכל שכן (דוקיא הוא דדייקנא ממילתייהו:) היכא דכשר בריאה כשר בכוליא.

מתקיף לה רבי תנחומא: וכללא הוא? והרי מוגלא, דכשר בריאה (כדאמרן (לעיל מח.) דקיימן צימחי טינרי) ופסול בכוליא (כדאמרן בריש פירקין (דף מח.) 'מליא מוגלא טרפה מים זכין כשרה' ואוקימנא בכוליא)! והרי מים זכין, דכשרים הכא והכא!? (לא ידענא מאי קושיא.)

אלא אמר רב אשי: טרפות קא מדמית להדדי? אין אומרים בטרפות זו דומה לזו, (לא תימא 'כל שכן': דאף על גב דנקב פסול בריאה וכשר בכוליא - איכא מידי דכשר בריאה ופסול בכוליא דיש אבר שחולי זה קשה לו ואין חולי זה קשה לו) שהרי חותכה מכאן ומתה, חותכה מכאן וחיתה (חתוך סימנין או גיד צוארה ומתה, חתוך כל כתפיה וחיה).

ו'מים זכין כשרים' - לא אמרן אלא דצילי, אבל עכירי – טרפה; וכי צילי נמי לא אמרן אלא דלא סריח, אבל סריח – טרפה.

הכוליא שהקטינה (מאליה מחמת חולי): בדקה - עד כפול, בגסה - עד כענבה בינונית.

<ניטל לחי התחתון:

אמר רבי זירא: לא שנו אלא שיכולה לחיות על ידי לעיטה והמראה, אבל אינה יכולה לחיות על ידי לעיטה והמראה – טרפה.>

ניטלה האם שלה:

תנא היא '*האם*' (דמתניתין), היא 'טרפחת' (דלקמן (דף נו:): 'הורו בטרפחת כרבי בזפק') והיא 'שלפוחית' (דאמר לעיל בפירקין (דף מח.)).

וחרותה בידי שמים כשרה:

תנו רבנן [תוספתא חולין פ"ג מ"ד]: '*איזוהי 'חרותה'? כל שצמקה ריאה שלה* (יבשה; 'ושדים צומקים' מתרגמינן 'דדין יבשין' (הושע ט,יד))*; בידי שמים* (מקול ברד ורעם) *– כשרה, בידי אדם* (שהבעיתה אדם) *– טרפה* (לא הדרא בריא)*; רבי שמעון בן אלעזר אומר: אף בידי כל* [נ"א: קול, כנראה גירסת רש"י] *הבריות* (שאגת אריה וקול שחל [ושיני כפירים נתעו] [איוב ד,י])'.

איבעיא להו: רבי שמעון בן אלעזר - ארישא קאי ('אף בידי כל הבריות כבידי שמים'), ולקולא? או אסיפא קאי, ולחומרא?

תא שמע (דאסיפא קאי) דתניא: '*חרותה בידי אדם – טרפה; רבי שמעון בן אלעזר אומר: אף בידי כל הבריות*'.

רבה בר בר חנה הוה קאזיל במדברא, אשכח הנהו דיכרי דצמיק ריאה דידהו, אתא שאיל בי מדרשא, אמרו ליה: בקייטא [בקיץ] - אייתי משיכלי חיורי (של כלי חרס לבן) ומלינהו מיא קרירי, ואנחינהו מעת לעת; אי הדרן בריין - בידי שמים היא, וכשרה, ואי לא – טרפה; בסיתוא [בסתיו] - אייתי משיכלי שיחומי (שחורות, ואינן מצננות כל כך כלבנות; ובלשון מורי שחימי = של נחשת, חיורי = של חרס) ומלינהו מיא פשורי, ואנחינהו מעת לעת: אי הדרא בריא – כשרה, ואי לא – טרפה.

הגלודה [רבי מאיר מכשיר, וחכמים פוסלים]:

תנו רבנן: '*הגלודה: רבי מאיר מכשיר, וחכמים פוסלים, וכבר העיד אלעזר ספרא ויוחנן בן גודגדא על הגלודה שפסולה; אמר רבי שמעון בן אלעזר: חזר בו רבי מאיר*' - (מדקאמר '*חזר בו*') מכלל דלרבי שמעון בן אלעזר פליג רבי מאיר בגלודה (מכלל דמעיקרא הוה פליג); והתניא: '*אמר רבי שמעון בן אלעזר: לא נחלקו רבי מאיר וחכמים על הגלודה שפסולה, וכבר העיד רבי אושעיא בנו של רבי יהודה הבשם* (מוכר בשמים) *לפני רבי עקיבא משום רבי טרפון על הגלודה שפסולה, ואם נשתייר בו כסלע* (על ידי אותו שיור מעלה ארוכה) *– כשרה*'!?

אמר רב נחמן בר יצחק: מאי 'לא נחלקו' = לא עמד רבי מאיר במחלוקתו.

אמר מר: '*אם נשתייר בו כסלע - כשרה*' – היכא?

אמר רב יהודה אמר שמואל: על פני השדרה כולה.

איבעיא להו: דאריך וקטין, דכי מצרף לה הוי כסלע (על פני כל אורך השדרה וקצר כחוט ומאי 'כסלע' דקאמר? - דאי מצטרפת לאורכו ומשוית ליה עגול - הוה כסלע)? או דלמא ברוחב סלע על פני השדרה כולה?

תא שמע דפריש רבי נהוראי משמיה דשמואל: ברוחב כסלע על פני כל השדרה כולה.

רבה בר בר חנה אמר: ראשי פרקים (בכל פרקי חוליותיה ועצמות השוק והירך בעינן שיור כסלע);

רבי אלעזר בן אנטיגנוס משום רבי אלעזר ברבי ינאי אמר: מקום טיבורו (בעינן כסלע).

בעי רבי ינאי ברבי ישמעאל: ניטל מקום השדרה וכולו קיים, ניטל מקום טיבורו וכולו קיים, ניטלו ראשי פרקים וכולו קיים – מאי?

תיקו.

אמר רב: כל העור כולו מציל בגלודה (כל היכא דמשתייר ההוא כסלע - מעלה ארוכה וחוזר כל עורה לקדמותו), חוץ מעור בית הפרסות (מן הארכובה ולמטה, דלא הוי עור מפני שהוא רך); ורבי יוחנן אמר: אפילו עור בית הפרסות נמי מציל.

בעא מיניה רבי אסי מרבי יוחנן: עור בית הפרסות מהו שיציל בגלודה?

אמר ליה: מציל!

אמר ליה: למדתנו רבינו (לענין דמטמאין עורן כבשרן): '*אלו שעורותיהן כבשרן: ... עור בית הפרסות*' (אלמא לאו 'עור' הוא, וקחשיב האי בהדייהו ב'העור והרוטב' (חולין פ"ט מ"ב; לקמן דף קכב.))!?

אמר ליה: אל תקניטני (מאותה משנה), שבלשון יחיד אני שונה אותה (כלומר: יחידאה היא, ולא קיימינן כוותיה, דרבי שמעון קתני לה, ופליגי עליה: דתנא קמא [חולין פ"ט מ"ב] לא תנא אלא '*עור שתחת האליה*' לחודיה), דתניא: '*השוחט את העולה להקטיר כזית מעור של תחת האליה חוץ למקומו* (קרבן שנשחט על מנת לאכול הימנו או להקטיר הימנו חוץ למקום אכילתו) *– פסול, ואין בו כרת* (לאוכל הימנו כהלכתו)*;* (ואם שחטו על מנת לאכול או להקטיר הימנו) *חוץ לזמנו – פגול, וחייבין עליו כרת* (האוכל ממנו אפילו כהלכתו; ומקרא נפקא לן בפרק שני דזבחים (דף כח.); ועור שתחת הזנב - רך הוא, ונפסל קרבן במחשבת אכילתו כבשר; ובעולה שכולה כליל - לא פסלה מחשבת אכילה אלא מחשבת הקטרה)*; אליעזר בן יהודה איש איבלים* (כפר) *אמר משום רבי יעקב, וכן היה רבי שמעון בן יהודה איש כפר עיכוס* (בסמ"ך) *אומר משום רבי שמעון: אחד עור בית הפרסות ואחד עור הראש של עגל הרך* (מפרש ב'העור והרוטב' (שם): כל זמן שיונק)*, ואחד עור של תחת האליה, וכל שמנו חכמים גבי טומאה* (ב'העור והרוטב' (שם) לגבי עורות כבשר) -

(חולין נו,א)

(להכי מפרש ואמר:)להביא עור בית הבושת(בית הרחם של נקבה; משום דאין להביא אלא זה לבדו, שהרי כל המנויין שם הראויין להיות בעולה שנויין כאן, חוץ מזה: עור השליל אינו ראוי להיות בעולה, דאין שליל לזכרים)*: חוץ למקומו - פסול ואין בו כרת, חוץ לזמנו - פיגול וחייבים עליו כרת.*

משנה:

ואלו טרפות בעוף: נקובת הוושט, ופסוקת הגרגרת; הכתה חולדה על ראשה (חיישינן לנקיבת קרום) מקום שעושה אותה טרפה (הכתה = נשכתה בשיניה, דאילו ביד - אמרן לעיל (דף נג.): יש דרוסה לחולדה בעופות, וכל כנגד החלל מיטרפה בה); ניקב הקורקבן; ניקבו הדקין; (אף על גב דכל טריפות דבהמה כנגדן בעוף - הני אצטריכו ליה למיתני: **נקובת הוושט** משום **פסוקת הגרגרת**, וההוא איצטריך: דלא תימא 'הואיל וחיותו של עוף לא נפיש, דהא כשר בסימן אחד - אימא גרגרת נמי תיטרף במשהו'; ו**הכתה חולדה** - משום דקתני '**מקום שעושה אותה טרפה**', דהיינו נקיבת הקרום, דלא תימא 'תיטרף בנשבר העצם בלא נקיבת קרום', כדאמרינן לקמן בעוף של מים; ו**ניקבו הדקין** - משום דקבעי למיתני סיפא גבי 'אלו כשירות' – '*יצאו בני מעיה ולא ניקבו*', ולא תימא 'עוף, שחיותו מועט - תיטרף ביציאה לחודה'.)

נפלה לאור ונחמרו בני מעיה (כווצו מחמת האור ונהפכה מראיתן, לשון (איכה א,כ) 'מעי חמרמרו'): אם ירוקים – פסולים (מפרש בגמרא: לב וקורקבן אדומין - שהוריקו, וירוקין - שהאדימו), אם אדומים (הלב והקורקבן כמשפטן: שלא נשתנה מראה שלהן) – כשרים;

דרסה (אדם ברגליו) וטרפה בכותל (או שטרפה בכותל: הכה בה בכותל), או שריצצתה בהמה (דאיכא למיחש להני תלתא משום ריסוק איברים) ומפרכסת ושהתה מעת לעת ושחטה – כשרה (ובדיקה בעיא, כדאוקמינן בפירקין (דף נא:)).

גמרא:

רב ושמואל ולוי דאמרי: מכניס ידו לפנים (בפיו של עוף שנשכתו חולדה בראשו) ובודק (דוחק אצבעו כלפי חיך העוף, והמוח נדחק למעלה): אם מבצבץ ועולה (דרך נקב המכה) – טרפה (שמא ניקב הקרום), ואם לאו – כשרה.

הניחא למאן דאמר (לעיל (דף מה.) גבי 'ניקב הקרום') 'עד דמנקיב קרמא (עילאה ו)תתאה' (שפיר), אלא למאן דאמר 'אינקיב עילאה אף על גב דלא אינקב תתאה' (דטריף עילאה לחודיה) - (כי לא מבצבץ אמאי כשרה?) ניחוש דלמא עילאה אינקיב, תתאה לא אינקיב?

אי איתא דאינקיב עילאה - תתאה אגב רוככיה מיפקע פקע (בדחיפת אצבע כשדוחפו למעלה).

אמר זעירי: אין בדיקה לחולדה (לנשיכת חולדה) מפני ששיניה דקות (ואפילו ניקב הקרום, פעמים שאין המוח יוצא על ידי דחיפת אצבע בחיך).

וכי שיניה דקות - מאי הוי (אי אפשר דלא מבצבץ פורתא)?

אמר רב אושעיא: מפני ששיניה דקות ועקומות (ונוקב באלכסון, וכשהמוח נדחף למעלה - העצם סותמו ועומד כנגדו: שנקב העצם אינו כנגד נקב הקרום).

כי סליק (מבבל) לנהרדעא [רש"י קשה: 'סליק' פירושו עולה לארץ ישראל! ועוד: נהרדעא היא בבבל, וכבר העיר מהרי"צ חיות; אך פתרונו דחוק, ונראה יותר לומר שמשום שנהרדעא צפונית לסורא, שהיא בדרום בבל, והדרך לעלות לארץ ישראל היתה דרך צפונה של בבל וסוריא, אולי יתכן לקיים את הגירסא שלפנינו ולומר שבדרך עלייתו לארץ ישראל מסורא הוא חנה זמן מה בנהרדעא], שלח להו: דברים שאמרתי לפניכם - טעות הן בידי, ברם כך אמרו משמיה דרבי שמעון בן לקיש: בודקין לחולדה ביד (כדמפרש לעיל: 'מכניס ידו כו') אבל לא במסמר (מלמעלה מוליכו על הנקב לראות אם יחגור בקרום, ופותח את הגולגולת תחלה, לאחר שחיטה, ופעמים שאינו נקוב, והמסמר נוקבו ומפסיד ממון ישראל); ורבי יוחנן אמר: אף במסמר (בודקין, ולא חיישינן לדלמא איהו נקיב ליה בידא, כדמפרש);

ובפלוגתא דרבי יהודה ורבי נחמיה: חד בדיק בידא וחד בדיק במחטא (כדפרישית במסמר [לעיל: 'מלמעלה מוליכו על הנקב לראות אם יחגור בקרום']); מאן דבדיק בידא אמר ליה למאן דבדיק במחטא: עד מתי אתה מכלה ממונן של ישראל!

אמר ליה מאן דבדיק במחטא למאן דבדיק בידא: עד מתי אתה מאכיל לישראל נבלות!

'נבלות'? והא שחוטה היא?

אלא 'טרפות': שמא ניקב קרום של מוח (מתוך ששיניה דקות ועקומות - אינו מבצבץ).

תסתיים דרבי יהודה הוא דבדיק בידא, דתניא: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר משום רבי יהודה: בודקין לחולדה ביד אבל לא במסמר* (מפני שמכלה ממונן של ישראל)*; נשבר העצם - אף על פי שלא ניקב קרום של מוח*' (לקמיה פריך).

תסתיים? הא גופא קשיא!: אמרת '*בודקין לחולדה ביד אבל לא במסמר*' - אלמא אית ליה בדיקותא, והדר תני '*נשבר העצם אף על פי שלא ניקב קרום של מוח*' - אלמא לית ליה בדיקותא!?

סיפא אתאן לעוף של מים: הואיל ואין לו קרום.

'אין לו קרום' סלקא דעתך?

אלא 'הואיל וקרומו רך' (הלכך כי נשבר העצם - תו לא קאי קרום).

אמר ליה רב נחמן לרב ענן (תמהני בזאת): מר אמר 'שמואל בדיק בידא ומכשר' (אתה אמרת לי שראית שמואל שהוא בודק לנשיכת חולדה - אלמא לא מטרף בעצם לחודיה), והונא חברין אמר 'רב בדיק בידא ומכשר' (ואף הונא חברין אמר לי דאיהו חזייה לרב דבדיק בידא), (וקשיא לי) והתני לוי: 'טרפות שמנו חכמים בבהמה - כנגדן בעוף (במידי דאיתיה בעוף; המסס ובית הכוסות - ליתנהו בעוף); יתר עליהן עוף: נשבר העצם אף על פי שלא ניקב קרום של מוח'!?

אמר ליה: ההוא - בעוף של מים, הואיל ואין לו קרום.

'אין לו קרום'? סלקא דעתך?

אלא 'הואיל וקרומו רך'.

ההיא תרנגולתא דהואי בי רב חנא, שדרה לקמיה דרב מתנא, נשבר העצם ולא ניקב קרום של מוח הואי, ואכשרה. אמר ליה: והתני לוי 'טרפות שמנו חכמים בבהמה כנגדן בעוף יתר עליהן עוף נשבר העצם אף על פי שלא ניקב קרום של מוח'!

אמר ליה: התם - בעוף של מים, הואיל ואין לו קרום.

'אין לו קרום'? סלקא דעתך?

אלא אימא 'הואיל וקרומו רך'.

רב שיזבי בדיק בשימשא (נגד השמש מסתכל אם יראה נקב שהאור יפה לבדיקה); רב יימר בדיק במיא (מוציא כל המוח מן הקרום דרך פיה, כמו שהיא יורדת לחוט השדרה, וממלא הקרום מים, ואם יוצא דרך המכה - בידוע שניקב הקרום;

לישנא אחרינא: מכניס בנקב העצם מים, וחוזר ומוציאו, ורואה: אם נתלבנו - בידוע שנתערב המוח בהם);

רב אחא בר יעקב בדיק

(חולין נו,ב)

בגילא דחיטתא [קש של חטה] (כדפרישית במסמר [לעיל: 'מלמעלה מוליכו על הנקב לראות אם יחגור בקרום']).

אמר רב שיזבי: הני אווזי דידן (הואיל ותמיד הן במים) - כעוף של מים דמיין.

נפלה לאור [ונחמרו בני מעיה: אם ירוקים – פסולים, אם אדומים – כשרים]:

אמר רבי יוחנן משום רבי יוסי בן יהושע: שיעור ירוקתן (מחמת האור) = כשיעור נקובתן: מה נקובתן במשהו - אף ירוקתן במשהו.

בעא מיניה רב יוסף בריה דרבי יהושע בן לוי מרבי יהושע בן לוי: הוריקה כבד כנגד בני מעיים (ראשה אחד של כבד תלוי כנגד בני מעיין, וראשה אחד למעלה) - מהו?

אמר ליה: טרפה.

ולא יהא אלא 'ניטלה' (הא אמרן (לעיל דף נד.) 'ניטל הכבד כשר')?

אמר רבא: כיון שהוריקה כבד כנגד בני מעיים - בידוע שנפלה לאור ונחמרו בני מעיים וטרפה [בגלל הפגיעה במעיים].

רבי יהושע בן לוי הויא ליה ההיא תרנגולת, שדריה לקמיה דרבי אלעזר הקפר בריבי (גדול שבדורו); אמר ליה: ירוקין הוו (הדקים) – ואכשרה.

והאנן תנן '*ירוקין - פסולין*'!?

לא אמרו '*ירוקין - פסולין*' אלא בקורקבן, בלב ובכבד.

תניא נמי הכי: '*באלו בני מעיים אמרו? - בקורקבן בלב ובכבד*'.

רבי יצחק בר יוסף הוה ליה ההוא תרנגולתא; שדרה לקמיה דרבי אבהו, ואמר ליה: אדומין הוו (הדקין, והן רגילין להיות ירוקין) – וטרפה;

והאנן תנן '*אדומין כשרים*'!?

אמר ליה: אדומין (לב וקורקבן שהן תמיד אדומין) - שהוריקו (נפסלין אם הוריקו), וירוקין (אבל ירוקין, כגון דקין) שהאדימו (נפסלין בהאדמה) – טרפה; לא אמרו '*אדומין כשרים*' אלא בלב בקורקבן ובכבד (שדרכן להיות אדומין).

אמר רב שמואל בר חייא אמר רבי מני: אדומין שהוריקו, וּשְׁלָקָן וחזרו והאדימו – כשרין; מאי טעמא? קוטרא עייל בהו (מעיקרא, ועכשיו הלך מחמת המים הרותחים).

אמר רב נחמן בר יצחק: אף אנן נאמר אדומין שלא הוריקו וּשְׁלָקָן והוריקו – טרפה; מאי טעמא? איגלאי בהתייהו (חרפתן, דודאי נחמרו).

אמר רב אשי: הלכך (כיון דאמרן דזימנין דמגלי ריעותייהו כי שליק להו) - לא ליכול אינש (עוף שנפל לאור) אלא בשלקא!

ולא היא: אחזוקי ריעותא לא מחזקינן (והיכא דלא מינכר ריעותא בהדיא - לא טרפינן לה אלא אם כן מיתרמי דשליק לה וחזי ריעותא).

דרסה וטרפה בכותל:

אמר רבי אלעזר בן אנטיגנוס משום רבי אלעזר ברבי ינאי: אחת זו ואחת זו צריכה בדיקה (אף על פי ששהתה מעת לעת, דשמא נשברה השדרה ונפסק החוט).

משנה:

ואלו כשרות בעוף: ניקבה הגרגרת או שנסדקה;

הכתה חולדה על ראשה מקום שאינו עושה אותה טרפה;

ניקב הזפק (כרס שהאוכל נקבץ שם);

רבי אומר: אפילו ניטל;

יצאו בני מעיה ולא ניקבו;

נשתברו גפיה (עצמות הכנפים), נשתברו רגליה (מן הארכובה ולמטה, או אפילו למעלה ולא יצא העצם לחוץ; אבל יצא לחוץ - תנן ב'בהמה המקשה' (פ"ד מ"ו, לקמן עו.) דהוי טרפה), נמרטו כנפיה (היינו 'נוצה גדולה שעל כל גופה'; פלומ"ש בלעז; 'נוצה' היא הדקה הסמוכה לבשר שאין לה קנים, ובלע"ז מל"ש [פלומה]).

רבי יהודה אומר: אם נטלה הנוצה - פסולה.

גמרא:

תנו רבנן: 'מעשה ברבי סימאי ורבי צדוק שהלכו לעבר שנה בלוד, ושבתו באונו (יום שבת שבתו שם), והורו בטרפחת כרבי בזפק'.

איבעיא להו: הורו בטרפחת לאיסורא כרבי בזפק להתירא (תרתי הוראות הוו, והכי קאמר: הורו בטרפחת לאיסורא, כדתנן בסנהדרין (דף לג.), '*והאכילה רבי טרפון לכלבים*' וכרבי בזפק נמי להיתרא: דאפילו ניטל)? או דילמא הורו בטרפחת להתירא כרבי בזפק (ואמרו דאם ניטלה האם – כשרה, כמתניתין), אבל כרבי בזפק לא סבירא להו?

תיקו.

אמר רבה, ואיתימא רבי יהושע בן לוי: גגו של זפק נידון כוושט (בנקב משהו).

היכא אמר רב ביבי בר אביי: כל שנמתח (ממקום שהוא מתחיל לימשך לצד הוושט להיות מיצר והולך) עמו (עם הוושט). (נמתח = נמשך, דהיינו מן המיצר ולמעלה, כדאמרינן (לעיל דף מה.) גבי מוח: '*כל זמן שבגולגולת - נידון כמוח, התחיל לימשך - נידון כחוט*'; אלמא מקום מצר קרי 'משיכה'.)

יצאו בני מעיה:

אמר רבי שמואל בר רב יצחק: לא שנו אלא שלא היפך בהן (כשהכניסן לתוכו - היפך עליונו לתחתיתו, או עגולה זו למעלה מכמות שהיתה: שהחליף זו למעלה וזו למטה), אבל היפך בהן – טרפה, דכתיב (דברים לב,ו) [הלה' תגמלו זאת עם נבל ולא חכם הלוא הוא אביך קנך] הוא עשך ויכוננך - מלמד שברא הקב"ה כונניות באדם (לשון 'ואת כנו' [לגבי הכיור] (שמות לח,ח): שברא להם בסיס לישב עליו, ואם ירדו מבסיסן - שוב אין מתיישבים), שאם נהפך אחת מהן - אינו יכול לחיות.

תניא: '*היה רבי מאיר אומר: 'הוא עשך ויכוננך' - כרכא דכולה ביה* (כרך שהכל בו; ועל כנסת ישראל נאמר: שכל מושליהן מהן - ולא מעם אחר)*: ממנו כהניו, ממנו נביאיו, ממנו שריו, ממנו מלכיו, שנאמר:* (זכריה י,ד) *ממנו פנה ממנו יתד* [ממנו קשת מלחמה ממנו יצא כל נוגש יחדו].

ההוא ארמאה דחזייה לההוא גברא דנפל מאיגרא לארעא, פקעיה כרסיה ונפוק מעייניה (מעיו); אתייה לבריה (של זה הנופל) ושחטיה קמיה (כדי שיתאנח וימשך מעיו אליו)

(חולין נז,א)

באחוזת עינים (ולא נגע בו ולא הזיקו, אלא דנדמה לאביו כאילו נשחט: לפי שלא היה רוצה ליגע במעיים שלא יהפך בהן); אינגיד ואיתנח, עול למעייניה [חזרו מיעיו פנימה] וחייטיה לכרסיה [ותפר את כרסו].

נשתברו רגליה:

ההוא צנא (סל) דאינקורי (עופות שנשתברו רגליהן בארכובה למטה, או למעלה מארכובה, ואין העצם יוצא לחוץ; ובתשובת הגאונים מצאתי: עוף שחור הוא, ושל מים הוא, ובמצחו חברבורות לבנות, ועל שם כך נקרא 'אינקורי': שהוא מנומר כמו ניקוב: פינטור"א; ובעיר הזאת יש מהן) דאתיא לקמיה דרבא, בדקיה רבא בצומת הגידין (שיהו ששה עשר חוטין קיימין, כדאמרינן בפרק 'בהמה המקשה' (לקמן עו:), והוא בשפולו של עצם השוק, סמוך לארכובה) – ואכשריה.

אמר רב יהודה אמר רב: 'שמוטת יד (כתף) בבהמה – כשרה; שמוטת ירך (בוקא דאטמא דשף מדוכתיה ואיעכול ניביה)\* בבהמה – טרפה; שמוטת ירך בעוף - טרפה; שמוטת גף בעוף (פרק עליון המחובר בגבה) – טרפה': חיישינן שמא ניקבה הריאה (לפי שהריאה נחבאת בין הצלעות, וקרום הבשר רך ודק בין צלע לצלע, וכששומטת גפה - מתנתקת הריאה עם הגף);

\* תוספות ד"ה שמוטת ירך: ... ועוד דלקמן בסוף שמעתא הלכה רווחת בישראל שמוטת ירך בעוף טרפה והוא הדין בבהמה, כדפירשית ולעיל (דף נד:) פסקינן הלכה דאפילו אפסיק כשרה עד דאיעכול איעכולי, ולכך נראה דכולה שמעתין איירי דאיעכול ניביה.

ושמואל אמר: תיבדק (הריאה: מכניס קנה דק בגרגרת, ונופח בריאה, ואם הרוח יוצא – טרפה, ואם לאו - כשרה)! וכן אמר רבי יוחנן: תיבדק!

חזקיה אמר: אין ריאה לעוף, ורבי יוחנן אמר: יש לו, וישנה כעלה של וורד (דקה ואדומה) בין אגפים (בין כנפיה).

מאי 'אין ריאה לעוף'? אילימא דלית ליה כלל - והא קא חזינא דאית ליה! אלא דלא מיטריף ביה (אם ניקבה).

והתני לוי 'טרפות שמנו חכמים בבהמה - כנגדן בעוף (אלמא ניקבה הריאה דבהמה - הוא הדין לעוף), יתר עליהן עוף נשבר העצם אף על פי שלא ניקב קרום של מוח'!?

אלא: אין לו לא לינפל (אם נפלה מן הגג דאמרן 'צריכה בדיקה' – אין צריך לבדוק בריאה) ולא ליחמר (בנפלה לאור שבודקין המעיים שמא הוריקו - אין צריך לבדוק הריאה);

מאי טעמא?

אמר רב חנה: הואיל ורוב צלעותיה מגינות עליה (רוב ריוח הצלעות מגין עליה: שהצלעות אינן שוכבות על רחבן אלא על חודן, וכולן רחבן לפנים, והריאה נחבאת ביניהם).

והא מדאמר רבי יוחנן 'יש לו וישנה כעלה של וורד בין אגפיים', מכלל דחזקיה סבר דלית ליה!?

אלא אמרי במערבא משמיה דרבי יוסי ברבי חנינא: מדבריו של בריבי (חזקיה, שהיה גדול בדורו) - ניכר שאינו בקי בתרנגולין (אינו רגיל לאכול תרנגולים, לפיכך לא ידע אם יש להן ריאה; ולשון בדיחותא הוא).

תוספות חולין דף נו,ב ד"ה באלו בני מעיים אמרו בקורקבן בלב ובכבד: אבל ריאה לא חשיב, כדאמרינן לקמן (דף נז.) דאין ריאה לעוף: לא לינפל ולא ליחמר; ואף על גב דמסיק דחזקיה לגמרי היה אומר דאין לו ריאה שלא היה בקי בתרנגולים - מכל מקום הוא אמת, כדאמר רב חגא, הואיל ורוב צלעות מגינות עליה.

אמר רב הונא: אמר רב: שמוטת ירך בעוף כשרה.

אמר ליה רבה בר רב הונא לרב הונא [שהיה ראש ישיבה בסורא]: והא רבנן דאתו מפומבדיתא [שם היה רב יהודה ראש ישיבה] אמרו: רב יהודה משמיה דרב אמר: שמוטת ירך בעוף טרפה?

אמר ליה: ברי! נהרא נהרא ופשטיה (אין פשטי הנהר דומין: זה חריף וזה עומד, כך אין מנהג המקומות דומות, ורב - כשרה סבירא ליה, וראה בני פומבדיתא שנהגו בו איסור ולא התירו בפניהם, ורב יהודה - מפומבדיתא הוה, וסבר דרב - טרפה סבירא ליה). [סורא על גדות נהר פרת, פומבדיתא – על פי נהר בדיתא: נהר נהר ופשטיה.]

אזל רבי אבא אשכחיה לרב ירמיה בר אבא דקא בדיק בצומת הגידין (מקום שהגידין צומתין: מתחברין ומתהדקין, לשון 'חומץ צומתו' דפסחים (דף מ.) אשטריינט"א בלעז);

אמר ליה: למה ליה למר כולי האי? והא רב הונא אמר רב: 'שמוטת ירך בעוף כשרה' (והרי הכל ניטל, וכל שכן אם ניטל צומת הגידין לבדן)?

אמר ליה: אנא - מתניתין (בפרק 'בהמה המקשה' משנה ו (לקמן עו.)) ידענא: '*בהמה שנחתכו רגליה מן הארכובה ולמטה כשרה, מן הארכובה ולמעלה פסולה, וכן שניטל צומת הגידין* (לבדן, וכל הארכובה קיימת)' ואמר רב עלה: וכן בעוף (דאם ניטל צומת הגידין - טרפה)!

אי הכי - קשיא דרב אדרב!?

אישתיק.

אמר ליה (רבי אבא): דלמא (מדאגמריה רב לרב הונא דשמוטה כשרה, והתם אמר 'וכן בעוף') שני לה בין שמוטה לחתוכה (ובשמוטה כשרה, ואפילו ניטלה כולה, ובחתוכה טרפה אפילו צומת הגידין לבדן)?

אמר ליה (רבי ירמיה לרבי אבא): ואת מפרשת שמעתתיה דרב (מדנפשיך)? (לאו דידך הוא:) בפירוש אמר רב: 'שמוטה כשרה, חתוכה פסולה' - ואל תתמה: שהרי חותכה מכאן ומתה חותכה מכאן וחיתה!

כי סליק רבי אבא, אשכחיה לרבי זירא דיתיב וקאמר: אמר רב הונא אמר רב: שמוטת ירך בעוף טרפה; אמר ליה: חיי דמר מיומא דסליק מר להכא (רבי זירא ורבי אבא - תרוייהו מבבל הוו, וסלקו להתם, ורבי זירא סליק ברישא, וקאמר ליה רבי אבא: חייך אחר שעלית מבבל הלום) -

(חולין נז,ב)

הוה לן פתחון פה קמיה דרב הונא (כלומר: הוזקקנו לדבר בשמוטת ירך לפני רב הונא), ושאילניה, ואמר לן: שמוטת ירך בעוף כשירה, ואשכחתיה (אחרי כן) נמי לרבי ירמיה בר אבא דיתיב וקא בדיק בצומת הגידין, ואקשי ליה: לא סבר לה מר הא דאמר רב הונא אמר רב 'שמוטת ירך בעוף כשרה'?

אמר לי: אנא - מתניתין ידענא '*בהמה שנחתכו רגליה מן הארכובה ולמטה כשרה מן הארכובה ולמעלה פסולה, וכן שניטל צומת הגידין*' ואמר רב עלה: 'וכן בעוף', ואמרי ליה 'אי הכי קשיא דרב אדרב', אישתיק, ואקשי ליה 'ודלמא שני ליה לרב בין שמוטה לחתוכה', ואמר לי 'ואת מפרשת שמעתיה דרב - בפירוש אמר רב שמוטה כשרה חתוכה פסולה', ואת מה בידך (עכשיו אמור לי אתה אם שמעת בה כלום אחר שבאת הלום)? הכי אמר רב חייא בר אשי אמר רב: שמוטת ירך בעוף טרפה, וכן אמר רבי יעקב בר אידי אמר רבי יוחנן: שמוטת ירך בעוף טרפה, ואמר רבי יעקב בר אידי: אילמלי הוה רבי יוחנן באתרא דאורו בה חברוותא (חברים) להתירא - לא פרכיס (לא היה יכול לנוד כנף ולקנתר אפילו רמז דבר, מתוך שגדולים הם ויש לו לירא מהם אם היה אצלם), דאמר רבי חנינא אמר רבי: שמוטת ירך בעוף כשרה! ותרנגולת היתה לו לרבי חנינא שנשמטה ירך שלה והביאה לפני רבי והתירה לו ומלחה רבי חנינא (כדי להתקיים ויוכל להראות ימים רבים) והוה מורי בה הלכה לתלמידים: 'זה התיר לי רבי! זה התיר לי רבי!';

ולית הלכתא ככל הני שמעתתא (דשרו שמוטת ירך בעוף), אלא כי הא (דקתני [להלן:] 'והלא הלכה רווחת היא שמוטת ירך בעוף טרפה'):

דשאל רבי יוסי בן נהוראי את רבי יהושע בן לוי: קדירת קנה (קנה שנקדר ממנה חתיכה כמין ארובה) - בכמה?

אמר לו: משנה שלמה שנינו: 'עד כאיסר האיטלקי'!

אמר לו: והלא רחל אחת היתה בשכונתנו שנקדר קנה שלה ועשו לה קרומין של קנה (רחבה וסתמוהו בה) וחיתה!?

אמר לו: ועל דא את סמיך (מפני שראית שחיתה המכה אתה סומך להתיר)? והלא הלכה רווחת בישראל (כבר נתפשטה ונתרווחה לנהוג) 'שמוטת ירך בעוף טרפה'! ותרנגולת היתה לו לרבי שמעון בן חלפתא שנשמטה ירך שלה, ועשו לה שפופרת של קנה וחיתה! אלא מאי אית לך למימר? תוך י"ב חדש הוה (חיתה המכה, ולסוף י"ב חדש מתה: דטרפה - עד י"ב חדש חיה)? הכא נמי תוך י"ב חדש הוה.

אמרו עליו על רבי שמעון בן חלפתא שעסקן בדברים היה, והיה עושה דבר (כדמפרש לקמן) להוציא מלבו של רבי יהודה, שהיה רבי יהודה אומר: אם ניטלה הנוצה – פסולה, ותרנגולת היתה לו לרבי שמעון בן חלפתא שניטלה נוצה שלה, והניחה בתנור וטלה עליה במטלית של טרסיים (כרכה במטלית של צורפי נחשת שנותנים לפניהם לקבל עפרורית שחקי נחשת, ושל עור היא, ותמיד היא חמה - מתוך עוביה, וגם הנחושת מחמם לעולם) וגידלה כנפיים האחרונים יותר מן הראשונים!

ודלמא קסבר רבי יהודה טרפה משבחת [תוך י"ב חודש, אך עד סוף י"ב חודש מתה]?

אם כן במידי דמיטרפא בה 'הגדילה כנפיים האחרונים יותר מן הראשונים' (בתמיה: נהי דמשבחת בשאר אבריה, מיהו ההיא מילתא דמיטרפא ביה - מי הדרא ומשבחת כי הכא: דגדלו אחרונים יותר מן הראשונים)?!

מאי 'עסקן בדברים' (למה נקרא שמו עסקן תחלה)?

אמר רב משרשיא: דכתיב (משלי ו,ו) לך אל נמלה עצל ראה דרכיה וחכם [פסוק ז] אשר אין לה קצין שוטר ומושל [פסוק ח] תכין בקיץ לחמה [אגרה בקציר מאכלה]; אמר: איזיל איחזי: אי ודאי הוא דלית להו מלכא (דכתיב 'אשר אין לה קצין' והיינו עסקן דלא בעי למיסמך אהימנותיה דשלמה)!

תוספות ד"ה איזיל ואחזי היכי איתא מילתא. אף על גב דכה"ג חשיב ב'המוכר הספינה' (בבא בתרא עה.) 'מלגלג' גבי ההוא תלמיד דאמר ליה רבי יוחנן 'אם לא ראית לא האמנת - מלגלג על דברי חכמים אתה', שאני הכא שבא לברר הדבר ולהודיע איך ידע שלמה.

אזל בתקופת תמוז, פרסיה לגלימיה אקינא דשומשמני (נמלים; הנמלים אוהבים צל ושונאים חום), נפק אתא חד מינייהו (מתוך חורי הקן ובא לחוץ וראה הצל), אתנח ביה סימנא (להכירו: לידע מה יעשו לו חבריו כשימצא שקרן), על, אמר להו: נפל טולא! נפקו ואתו, דלייה לגלימיה - נפל שמשא! נפלו עליה וקטליה. אמר: שמע מינה לית להו מלכא, דאי אית להו, הרמנא דמלכא לא ליבעו (שכל המהתל בחברו יהרגוהו)?

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: ודלמא מלכא הוה בהדייהו? אי נמי הרמנא דמלכא הוו נקיטי? אי נמי בין מלכא למלכא הוה (מת המלך ועדיין לא קם אחר, ודרך ארץ לעשות איש הישר בעיניו), דכתיב (שופטים יז,ו) בימים ההם אין מלך בישראל איש הישר בעיניו יעשה? - אלא סמוך אהימנותא דשלמה (נאמן הוא על כך, וברוח הקדש אמרה).

אמר רב הונא: סימן לטרפה (לספק טרפה) - י"ב חדש (אם כך חיה - בידוע שלא נטרפה).

מיתיבי [תוספתא חולין פ"ג מ"ה]: '*סימן לטרפה: כל שאינה יולדת* [תוספות ד"ה סימן לטרפה כל שאינה יולדת: יש כמה בהמות שפוסקות מלילד ולא מחזקינן להו בטרפות! אלא בעי למימר אם יולדת בידוע שאינה טרפה]*; רבן שמעון בן גמליאל אומר: משבחת והולכת - בידוע שהיא כשרה, מתנוונה והולכת - בידוע שהיא טרפה; רבי אומר: סימן לטרפה שלשים יום. אמרו לו: והלא הרבה מתקיימות שתים שלש שנים!*" (וקשיא לרב הונא: די"ב חדש ליכא למאן דאמר!)?

תנאי היא (דאיכא דסבירא ליה כרב הונא, דקתני לקמן '*ימות החמה היו וכיון שעברו עליו ימות הצנה מיד מת*' ויש מכה שהיא נבערה ומת מתוך חום, הלכך בעינן ימות החמה וימות הצנה), דתניא [תוספתא אהלות פ"ב מ"ד]: '*ובגלגלת שיש בה נקב אחד ארוך* (ונקדרה בחסרון)[או שהיו בה] *אפילו נקבים הרבה - מצטרפים למלא מקדח* (ושוב אינה מטמאה באהל לבית שמאי; פלוגתא דשדרה וגלגולת באהלות (פ"ב מ"ג) דהיינו כדי שינטל מן החי וימות, דהכי אמרינן בפרקין (דף נב:) גבי שדרה 'וכן לטרפה')*; אמר רבי יוסי בן המשולם: מעשה בענבול באחד שנפחתה גלגלתו ועשו לו חידוק של קרויה* (חתיכה של דלעת יבשה) - *וחיה!? אמר לו רבי שמעון בן אלעזר: משם ראיה? ימות החמה היה, וכיון שעברו עליו ימות הצנה - מיד מת*'!

אמר רב אחא בר יעקב: הלכה: טרפה יולדת ומשבחת.

אמר אמימר: הני ביעי דטרפה,

(חולין נח,א)

שיחלא קמא (בלעז פושט"ה: אותן שהיו במעיה בשעה שנטרפה) אסירא (כולן אסורות, דעובר ירך אמו הוא, ועמה נטרפו), מכאן ואילך הוה ליה 'זה וזה גורם' (היא והזכר גורמין להם שיבאו, ודבר שאיסור והיתר גרמו לו שיגדל) – ומותר.

איתיביה רב אשי לאמימר [עדויות פ"ה מ"א]: '*ושוין* (רבי אליעזר ורבנן דפליגי בולד בהמה טרפה) *בביצת טריפה שאסורה מפני שגדלה באיסור* (משמע כל גידוליה באיסור)'!?

התם - בדספנא מארעא (היא מעצמה מתחממת בארץ ויולדת, וההוא - חד גורם הוא).

ולישני ליה בשיחלא קמא?

אם כן – '*גדלה*'? 'גמרה' מיבעי ליה.

אלא (כיון דאמרת דהאי 'מודים בביצת טרפה' - בדספנא מארעא, דחד גורם הוא קאמר, מכלל דפלוגתייהו ב'זה וזה גורם') הא דתנן [תמורה פ"ו מ"ה] '*ולד טרפה, רבי אליעזר אומר: לא יקרב לגבי מזבח, ורבי יהושע אומר* [במשניות: וחכמים אומרים]*: יקרב*'; במאי קא מיפלגי? - בשנטרפה ולבסוף עיברה (ועל כרחך בשנטרפה ולבסוף עיברה פליגי, דאיכא 'זה וזה גורם'): רבי אליעזר סבר 'זה וזה גורם' אסור, ורבי יהושע סבר 'זה וזה גורם' מותר.

אי הכי, אדמיפלגי לגבוה - ליפלגו להדיוט!?

להודיעך כחו דרבי יהושע (תירוצא הוא), דאפילו לגבוה נמי שרי.

וליפלגו להדיוט, להודיעך כחו דרבי אליעזר, דאפילו להדיוט נמי אסור?

כח דהיתרא עדיף ליה.

[עדויות פ"ה מ"א] '*ומודים בביצת טרפה שאסורה*' - בדספנא מארעא, דחד גורם הוא.

רב אחא סבר לה כרב אחא בר יעקב (דאמר לעיל (דף נז:) 'הלכה: טרפה יולדת'), ומתני לה לדאמימר כדאמרן (הני ביעי דטרפה כו' דאיכא לפלוגי בין שיחלא קמא לשיחלא בתרא אפילו בטרפה ודאית);

רבינא לא סבר לה כדרב אחא בר יעקב (ולא מצי למימר דשיחלא בתרא, דהא לא טענה), (הלכך) ומתני לה לדאמימר בהאי לישנא (מוקי לה לדאמימר בספק טרפה, והכי קאמר): 'אמר אמימר: הני ביעי דספק טרפה דשיחלא קמא - משהינן להו: אי הדרה וטענה (לאו טרפה היא) – שריין (ושרו קמאי), ואי לא – אסירן'.

איתיביה רב אשי לאמימר: '*ומודים בביצת טרפה שאסורה מפני שגדלה באיסור*' (אלמא טענה)!?

אמר ליה: התם - בדשיחלא קמא.

אם כן '*גדלה*'? 'גמרה' מבעי ליה!?

תני 'גמרה'.

אלא הא דתנן '*ולד טרפה: רבי אליעזר אומר: לא יקרב לגבי מזבח, רבי יהושע אומר: יקרב*' - במאי קא מיפלגי? (על כרחך) כשעיברה ולבסוף נטרפה (דאי בנטרפה ברישא - תו לא טענה! ובהא פליגי): רבי אליעזר סבר 'עובר ירך אמו הוא' (והרי הוא כאחד מאיבריה), ורבי יהושע סבר 'עובר - לאו ירך אמו הוא'.

אי הכי (וכיון דהכי הוא) אדמיפלגי לגבוה - ליפלגו להדיוט?

להודיעך כחו דרבי יהושע.

וליפלגו בהדיוט להודיעך כחו דרבי אליעזר?

כח דהיתירא עדיף ליה.

'ומודים ודאי בביצת טריפה שאסורה' - בדשיחלא קמא; מאי טעמא? - גופה היא (דכיון דאגידא ביה: דמעורה בגידין כגופה דמיא).

והלכתא: בזכר (ספק טרפה דידיה) - כל שנים עשר חדש (אי שהי שנים עשר חדש ודאי לא נטרף, ושוב אין צריך לבודקו, כגון: אם ספק דרוסה, או נפולה, או שמא ניקב הקרום מחמת שראינוהו שלקתה), בנקבה - כל שאינה יולדת.

אמר רב הונא: כל בריה שאין בו עצם אינו מתקיים י"ב חדש (ונפקא מינה כדמפרש רב פפא).

אמר רב פפא: שמע מינה מדרב הונא: הא דאמר שמואל קישות שהתליע באיביה (בעודה מחוברת) – אסורה (אסורה התולעת באכילה: דכיון דמהלכת בתוך הקישות, והקישות מחוברת בקרקע – 'שורץ על הארץ' [ויקרא יא,מא] קרינא ביה; אבל התליעה בתלוש - לאו 'שורץ' הוא עד דנפיק מיניה ומהלך על גבי הקרקע, כדמפרש בשילהי פרקין (דף סז:));

(חולין נח,ב)

הני תמרי דכדא (שהתליעו ואין ידוע אם במחובר אם בתלוש) לבתר תריסר ירחי שתא – שריין (דאי במחובר התליע - לא הוי חיי עד השתא).

אמר רב: לית בקא בר יומא ('בקא' - מין זבוב: צינצ"א [מין יתוש], והיא נושכת כצרעה) ולית דידבא (זבוב) בת שתא.

אמר ליה רב פפא לאביי: והא אמרי אינשי 'שב שני אימרא (לשון (איוב לט,יט) 'כעת במרום תמריא': נתנכרה לו ומרדה עליו; אינשלביי"ר [להתפרע, ככועס; אולי דומה ל'המרתה']) בקתא מבקא, דאמרה ליה: "חזיתיה לבר מחוזא (על שם שהיו בני מחוזא מעונגים ושמנים נאמר משל זה עליהם) דסחא במיא וסליק ואיכרך בסדינין ואותיבת עליה ומצת מיניה (דמא מצצת דמו) ולא הודעת לי".

אמר ליה: וליטעמיך, הא דאמרי אינשי 'שיתין מני (משקל ששים מני) פרזלא תלו ליה לבקא בקורנסיה (מרטי"ל [פטיש], כלומר: הוי זהיר בו, שנשיכתו כבדה)' מי איכא איהו גופיה כמה הוי? אלא במני דידהו (במשקל שלהן של בקי שהוא קל) - הכא נמי בשני דידהו (רגעים הן).

תנן התם (בבכורות [פ"ו מ"ז] לענין מומים): '*בהמה בעלת חמש רגלים, או שאין לה אלא שלש - הרי זו מום*'.

אמר רב הונא: לא שנו (דקתני 'הרי זה מום' - לגבוה, הא להדיוט שרי) אלא שחסר ויתר ביד (שחסור זה דבעלת שלש או יתור זה דבעלת חמש ביד: שאין לה אלא יד אחד, או שיש לה שלש ידים), אבל חסר ויתר ברגל - טרפה נמי הויא; מאי טעמא? 'כל יתר - כנטול דמי (יתר אחד - כחסר אחד)' (והויא כבעלת רגל אחד, וטרפה, דהויא כ'שמוטת ירך בבהמה').

ההיא חיותא דהוה לה תרתי סניא דיבי (בודיל קרשטנ"י קורין לו [מעי עיוור]); אייתוה לרבינא וטרפה מדרב הונא; ואי שפכן להדדי – כשרה.

ההיא גובתא (כמו קנה בשר) דהוה נפקא מבי כסי להובלילא (המסס), סבר רב אשי למיטרפה, אמר ליה רב הונא מר בר חייא לרב אשי: כל הני חיוי ברייתא הכי אית להו.

ההוא גובתא דהוה מעברא מבי כסי לכרסא; סבר מר בר רב אשי לאכשורה (כדאכשרנא בגובתא דבי כסי והובלילא); אמר ליה רב אושעיא: אטו כולהו בחדא מחיתא מחתינהו (וכי באריגה אחת ארגתם לכולם? לשון (שמות לט,כב בתרגום) 'עובד מחי' [מעשה אֹרג]: דתיקון דִבוּר קרו לו אינשי 'אריגה': שמסדר את דבריו)? היכא דאתמר (דברייתא הכי) – אתמר, היכא דלא אתמר - לא אתמר (ויתר הוא, וכאילו ניטל אחד מן המעים כנגדו הוא: דכל יתר - כנטול דמי). (וכן הלכה, דליכא מאן דפליג; ואף על גב דאמרן (לעיל דף מז.) באוני דריאה - לית הלכתא כוותיה דרבא ביתרת: הא אוקימנא 'והוא דקיימא בדרא דאוני', דקים להו לרבנן דאורחייהו בהכי, אבל ביני ביני – טרפה, אלמא כנטול דמי, וגבי רגלים - דלאו אורחייהו - ודאי טרפה.)

*העיד נתן בר שילא רב טבחיא דציפורי לפני רבי על שני בני מעים היוצאין מן הבהמה כאחד* (דאית לה תרתי הדורי דכנתא, ושניהם יוצאין מן הקיבה: זה בראשה וזה באמצעה) *שהיא טרפה, וכנגדן בעוף כשרה* (דעוף - זימנין דהוי הכי ואף על גב דלא משתכח להו הכי - קים להו; ויש מפרשין שכל עוף - דרכו כן, משום דמן הזפק ועד הקורקבן - קנה של מעיין אחד, וההוא קרי 'בני מעים', ובראש הקורקבן יוצאין בני מעים גמורין)*; במה דברים אמורים? - שיוצאין בשני מקומות, אבל יוצאין במקום אחד* (סמוכין זה לזה) *וכלין עד כאצבע* (וחוזרין ומתחברין בתוך רוחב אצבע) *– כשרה*.

פליגי בה רב אמי ורב אסי (בהיכא דיוצאים ממקום אחד דקתני 'כשרה'): חד אמר: הוא דהדרי וערבי, וחד אמר: אף על גב דלא הדרי וערבי.

בשלמא למאן דאמר 'הוא דהדרי וערבי' - היינו דקתני 'עד כאצבע' אלא למאן דאמר 'אף על גב דלא הדרי וערבי', מאי 'עד כאצבע'?

עד כאצבע מלמטה (סמוך לנקב הרעי מתחברין, כדי שיהא הרעי יוצא ממקום אחד).

רבי יהודה אומר: אם ניטלה הנוצה - פסולה:

אמר רבי יוחנן: רבי יהודה ורבי ישמעאל אמרו דבר אחד: רבי יהודה - הא דאמרן (הא דאמר דחשיב לה כגלודה שניטל עורה); רבי ישמעאל (ורבי ישמעאל נמי חשיב לנוצה כעור) דתנן [עיין תוספות ד"ה הנוצה מצטרפת להלן]: '*רבי ישמעאל אומר: הנוצה מצטרפת*' (נוצה מצטרפת לכזית לפגל בחטאת העוף אם מלקה על מנת לאכול כזית בין נוצה ועור ובשר חוץ לזמנו).

אמר רבא: דילמא לא היא?: עד כאן לא קאמר רבי יהודה הכא אלא לענין טרפה, דליכא מידי דמגין עליה, אבל לענין איפגולי כרבנן סבירא ליה (דקסבר חזיא לאכילה); ועד כאן לא קאמר רבי ישמעאל התם אלא לענין איפגולי, אבל לענין טרפה - אגוני לא מגין (וכי ניטלה נמי לא איכפת לן)?

תוספות ד"ה הנוצה מצטרפת. פ"ה לענין פגול, וגריס 'אבל לענין פגול - כרבנן סבירא ליה';

ור"ת אומר שהוא משנה בטהרות (פ"א מ"ב): '*הכנפים והנוצה מטמאות ומיטמאות ולא מצטרפין; רבי ישמעאל אומר הנוצה מצטרפת*' פירוש מצטרפת לכביצה: דשומר הוא, ותנן במסכת עוקצין (פ"א מ"א) 'כל שהוא יד ואינו שומר - טמא ומטמא ולא מצטרף; שומר אפילו שאינו יד - טמא ומצטרף' והשתא מייתי ראיה מדחשיב ליה כשומר לבשר, אלמא הוי כמו עור, וכשניטלה - כאילו ניטל העור, דהוי 'גלודה', וטרפה; ורבא דחי: עד כאן לא קאמר רבי יהודה אלא לענין אגוני, אבל שומר לבשר לא חשיב: שאין רגילות להצניע העוף עם הנוצה, שלא יתלכלך, ועד כאן לא קאמר רבי ישמעאל אלא לענין טומאה, דחשיב 'שומר', אבל לענין אגוני - לא מגין.

משנה:

אחוזת הדם (שאחזה דם וחלתה) והמעושנת (נכנס עשן בגופה) והמצוננת (חולי מחמת צינה) ושאכלה הרדופני (סם המות לבהמה) ושאכלה צואת תרנגולים, או ששתת מים הרעים (מים מגולים) – כשרה;

אכלה סם המות (שהוא סם המות לאדם) או שהכישה נחש - מותרת משום טרפה, ואסורה משום סכנת נפשות.

גמרא:

אמר שמואל: הלעיטה חלתית (חד הוא, ונוקב את בני המעים; חלתית = לזר"א) – טרפה; מאי טעמא? דמינקבה להו למעיינה.

מתיב רב שיזבי: '*אחוזת הדם, והמעושנת, ושאכלה הרדופני, ושאכלה צואת תרנגולים, ושתת מים הרעים, הלעיטה תיעה* (תור"א בלע"ז [חונק הדוב], ועשב מר הוא מאד)*, חלתית ופלפלין* (וכל אלו קשין לה)*, אכלה סם המות – כשרה; הכישה נחש או שנשכה כלב שוטה* (אמרינן בסדר יומא (דף פג:) רוח רעה שורה עליו [על כלב שוטה], וכשנושך אדם - שורה עליו והורגתו) *- מותרת משום טרפה ואסורה משום סכנת נפשות*'; קשיא חלתית (דהכא) אחלתית (דשמואל), קשיא סם המות (דהכא) אסם המות (דמתניתין)?

חלתית אחלתית לא קשיא: כאן בעלין כאן בקרטין; סם המות אסם המות לא קשיא: הא (ברייתא) דידה (בסם המות דבהמה, שאינו סם המות לאדם) הא דאדם.

סם המות דבהמה היינו 'הרדופני'?

תרי גווני סם המות (דבהמה מיירי תנא דברייתא).

מאי 'תיעה'?

אמר רב יהודה:

(חולין נט,א)

עיקרא דמרירתא (שורש של תור"א [חונק הדוב]).

אמר רב יהודה: האי מאן דאכל תלתא תקלי חלתית אליבא ריקנא (קודם אכילה) - מישתלח משכיה (נפשט עורו: שהחלתית מחממתו מאד, ואוחזתו קדחת שקורין שקלפיו"ן).

אמר רבי אבהו: בדידי הוה עובדא, ואכלי חד תקלא חלתיתא; ואי לא דיתבי במיא (לקרר עצמי) - מישתלח משכאי, וקיימתי בעצמי [כי בצל החכמה בצל הכסף ויתרון דעת] החכמה תחיה בעליה (קהלת ז,יב).

אמר רב יוסף: האי מאן דאכיל שיתסרי ביעי, וארבעי אמגוזי, ושב בוטיתא דפרחי (גרעיני של צלף שקורין קרפי"ר), ושתי רביעתא דדובשא בתקופת תמוז אליבא ריקנא - מתעקר תליא דליביה (כל עיקר חיבור לבו נעקר, וכגון דאכיל לכולהו).

ההוא בר טביא דאתא לבי ריש גלותא דהוה מפסק כרען בתרייתא [רגליה האחוריות שבורות או משותקות]; בדקיה רב בצומת הגידין (בשוק הוא סמוך לארכובה ברגליה האחרונים), ואכשריה; סבר למיכל מיניה באומצא (אינו צלי כל כך בתנור, אלא מולחו מאד וצולהו כל דהו על הגחלים).

אמר ליה שמואל: לא חייש מר לניקורי (שמא נשכה נחש שם ואסורה משום סכנת נפשות)?

אמר ליה: מאי תקנתא?

נותביה בתנורא, דאיהו בדיק נפשיה (מאליו).

אותביה, נפל תילחי תילחי (מתפרק ונופל חתיכות חתיכות).

קרי שמואל עליה דרב: לא יאונה לצדיק כל און [ורשעים מלאו רע] (משלי יב,כא) (שנזדמנתי ומנעתיו מלאכול).

קרי רב עליה דשמואל [בלטשאצר רב חרטמיא די אנה ידעת די רוח אלקין קדישין בך ו]כל רז לא אנס לך [חזוי חלמי די חזית ופשרה אמר] (דניאל ד,ו).

משנה [כמו ספרי ראה פסקא קג]:

סימני בהמה וחיה נאמרו מן התורה (דכתיב 'זאת החיה [אשר תאכלו מכל הבהמה]' [ויקרא יא,ב]); וסימני העוף לא נאמרו, אבל אמרו חכמים: כל עוף הדורס (האוחז בצפרניו ומגביה מן הקרקע מה שאוכל) – טמא; כל שיש לו אצבע יתירה (זו אצבע הגבוה שאחורי האצבעות), וזפק, וקורקבנו נקלף – טהור.

רבי אלעזר ברבי צדוק אומר: כל עוף החולק את רגליו (מפרש בגמרא שכשמעמידו על החוט - נותן שתי אצבעות מכאן ושתים מכאן) – טמא (בידוע שהוא דורס).

ובחגבים (זהו סימן טהרתם): כל שיש לו ארבע רגלים, וארבע כנפים, וקרצולים (הם שני רגלים ארוכין לבד הארבעה, והם סמוך לצוארו ממעל לרגליו, לנתר בהם כשהוא רוצה לקפץ), וכנפיו חופין את רובו (והן ארבעה סימנים). (ולא גרסינן וקרסוליו וכנפיו ובגמרא נפקא לן מקרא.)

רבי יוסי אומר: ושמו 'חגב'.

ובדגים: כל שיש לו סנפיר וקשקשת.

רבי יהודה אומר: שני קשקשין וסנפיר אחד, ואלו הן: קשקשין הקבועין בו, וסנפירים הפורח בהן (שט בהם על המים).

גמרא:

תנו רבנן: '*אלו הן סימני בהמה* [דברים יד,ו] [ו]*כל בהמה מפרסת פרסה* [ושסעת שסע שתי פרסות מעלת גרה בבהמה אתה תאכלו] (והשווה ויקרא יא,ג או פסוק כו)*: כל בהמה שמעלת גרה - בידוע שאין לה שינים למעלה, וטהורה*'.

וכללא הוא? והרי גמל, דמעלה גרה הוא ואין לו שינים למעלה, וטמא?

גמל - ניבי אית ליה (שתי שינים יש לו למעלה, אחת מכאן ואחת מכאן, וגם בסוסים הם ניכרות אף על פי שהרבה שינים יש לו; לשון מורי ניבי: שאף על פי שאין לו שינים ממש, חנכין שקורין יינציב"ש [חניכיים] יש לו, ובולטין, וניכר מקום בליטתן זו אצל זו, כשינים).

והרי בן גמל, דניבי נמי לית ליה (בעודו קטן אין לו ניבי עד שיגדל)? ותו: הרי שפן וארנבת, דמעלת גרה הן ויש להן שינים למעלה, וטמאין? ועוד: שינים מי כתיבי באורייתא (דקאמרת 'בידוע שאין לה שינים'? ומה לנו לשינים שלה)? אלא - הכי קאמר: 'כל בהמה שאין לה שינים למעלה (אין אנו צריכין להמתין עד שנראה אם מעלת גרה היא:) בידוע שהיא מעלת גרה ומפרסת פרסה, וטהורה.'

וליבדוק בפרסותיה?

כגון שהיו פרסותיה חתוכות, וכדרב חסדא, דאמר רב חסדא: היה מהלך במדבר ומצא בהמה שפרסותיה חתוכות - בודק בפיה: אם אין לה שינים למעלה - בידוע שהיא טהורה, אם לאו - בידוע שהיא טמאה, ובלבד שיכיר גמל (שלא יהא גמל, דגמל נמי אין לו שינים, וטמא).

'גמל'? ניבי אית ליה!

אלא ובלבד שיכיר בן גמל.

(ופרכינן:) לאו אמרת 'איכא בן גמל'? איכא נמי מינא אחרינא דדמי לבן גמל (איכא למיחש למינא אחרינא דלית ליה שינים וטמא)!?

לא סלקא דעתא, דתני דבי רבי ישמעאל: (ויקרא יא,יד) [אך את זה לא תאכלו ממעלי הגרה וממפריסי הפרסה] *את הגמל כי מעלה גרה הוא* [ופרסה איננו מפריס טמא הוא לכם]*; שליט בעולמו יודע שאין לך דבר מעלה גרה וטמא אלא גמל* (וחבריו האמורים בפרשה)*, לפיכך פרט בו הכתוב הוא* ('פרט בו הוא' גרסינן; ללמדך שאין לך לחוש למעלה גרה אחרת, דכל שאר מעלה גרה טהורים)'.

ואמר רב חסדא: היה מהלך בדרך ומצא בהמה שפיה גמום (חתוך; ולשון משנה הוא, כמו (לקמן דף צב:) '*גוממו עם השופי*') - בודק בפרסותיה: אם פרסותיה סדוקות - בידוע שהיא טהורה, אם לאו - בידוע שהיא טמאה, ובלבד שיכיר חזיר.

לאו אמרת איכא חזיר - איכא נמי מינא אחרינא דדמיא לחזיר!?

לא סלקא דעתא, דתנא דבי רבי ישמעאל: '(ויקרא יא,ז) *ואת החזיר כי מפריס פרסה הוא* [ושסע שסע פרסה והוא גרה לא יגר טמא הוא לכם]*; שליט בעולמו יודע שאין לך דבר שמפריס פרסה וטמא אלא חזיר לפיכך פרט בו הכתוב הוא* .

ואמר רב חסדא: היה מהלך במדבר ומצא בהמה שפיה גמום ופרסותיה חתוכות - בודק בבשרה (לקמיה מפרש היכא): אם מהלך שתי וערב - בידוע שהיא טהורה, ואם לאו - בידוע שהיא טמאה, ובלבד שיכיר ערוד.

לאו אמרת איכא ערוד? איכא נמי מינא אחרינא דדמיא לערוד!?

גמירי דליכא.

והיכא בודק?

אמר אביי ואיתימא רב חסדא: בכנפי (גירסת רש"י: תחת) העוקץ (תחת עצם האליה שקורים אנק"א יש בשר שכשקורעין אותו - נקרע שתי, ויש שנקרע ערב).

סימני חיה:

תנו רבנן: '*אלו הן סימני חיה -* '

חיה - בכלל בהמה היא לסימנין (קושיא היא: דהא כתיב 'זאת החיה [אשר תאכלו...]' [ויקרא יא,ב]' וכתיב סימנין בתריה)!?

אמר רבי זירא:

(חולין נט,ב)

להתיר חלבה [החֵלֶב שלה], והכי קאמר: אלו הן סימני חיה (לידע) שחלבה מותר:

*- כל שיש לה קרנים* (לקמיה מפרש) *וטלפים* (צפורני הפרסות)*;*

*רבי דוסא אומר: יש לה קרנים - אי אתה צריך לחזור על טלפים* (שאפילו נחתכו רגליה – כשרה, וחלבה מותר, שהקרנים סימן מובהק הוא)*, יש לה טלפים - צריך אתה לחזור על קרנים; וקרש* (חיה היא, ולקמיה מפרש לה) *- אף על פי שאין לו אלא קרן אחת – מותר*'.

כללא הוא? והרי עז, דיש לו קרנים וטלפים וחלבו אסור?

כרוכות בעינן (גילדי גילדי, קליפה על קליפה, כעין קרני השור).

והרי שור, דכרוכות וחלבו אסור!?

חרוקות בעינן (מלאות פגימות וחריצים; קרניי"ר בלע"ז).

והרי עז, דחרוקות, וחלבו אסור! (דקסלקא דעתא הדר ביה מכרוכות, ואוקי סימנא אחרוקות, וכרוכות תו לא בעינן)?

מפוצלות (פורקייר"ש בלע"ז) בעינן.

והרי צבי, דאין מפוצלות וחלבו מותר!? (לא ידענא מאי קאמר, דהא ודאי מפוצלות הן!? ונראה בעיני שמה שאנו קורין 'צבי' לא היו הם קורין צבי, אלא אותן הנקראים 'שטיינבו"ק', וקרנים שלהן אינן מפוצלין.)

חדורות בעינן (עגולות שמעתי, ולא כשל עז, שהן רחבות ולא נראה: ד'כרוכות' היינו עגולות, כדאמר בבבא קמא (דף נ:) גבי שיחין ומערות, ובבכורות (דף מ:) נמי גבי פיו דומה לשל חזיר, והכי גרסינן: 'חדודות', כעין קרני איל וצבי שחדין למעלה); הלכך (כיון דאיכא מפוצלות ואיכא דלאו מפוצלות): היכא דמיפצלא - לא דינא ולא דיינא (כלומר: אין להרהר ולחזר אחר סימן אחר, שאין פיצול בקרני בהמה); היכא דלא מיפצלא (כגון צבי) - בעינן כרוכות חדורות וחרוקות (דניפוק מספיקא דכולהו: חרוקות - לאפוקי מספיקא דשור; חדודות - לאפוקי מעז, שהן רחבות; כרוכות - לאפוקי נמי מספיקא דעז, ואף על גב דשל עז אינן חדורות - יש 'עז כרכוז' ששמו 'עז' וקרניו חדורות וחרוקות, ומספקא לן אי מינא דעז הוא), והוא דמיבלע חירקייהו (חריציהן תכופות וסמוכין ומובלעים זה בזה), והיינו ספיקא דעיזא כרכוז (שקרניו חדורות וחרוקות, ומספקא לן: כיון דחדורות וחרוקות - חיה הוא? או דילמא כיון דשמו 'עז' - מין בהמה הוא).

ההיא עיזא כרכוז דהואי בי ריש גלותא, דעקור מלא צנא דתרבא מינה (לאחר שחיטה הוציאוהו ממעיה); רב אחאי אסר, רב שמואל בריה דרבי אבהו אכל מיניה; קרי אנפשיה (משלי יח,כ) מפרי פי איש תשבע בטנו [תבואת שפתיו ישבע] (בשכר ששמעתי וקבלתי שהוא מותר בטני שבע ממנו).

שלחו מתם: הלכתא כוותיה דשמואל בריה דרבי אבהו, והזהרו ברבינו אחאי (לנהוג בו כבוד ולדון לפניו כהלכה [אולי צ"ל 'בהלכה'] עד שיחזור בו [כלומר: לדון לפנייו ולשכנע אותו] ולא להתירה בפניו מה שהוא אוסר), שמאיר עיני גולה הוא.

וקרש אף על פי שאין לו אלא קרן אחת מותר:

אמר רב יהודה: קרש ([יחמור] דיי"ן בלע"ז) = טביא דבי עילאי (שם יער); טגרס = אריא דבי עילאי (לא איתפרש לן היכא איירינן ביה).

אמר רב כהנא: תשע אמהתא הוי בין אונא לאונא דאריא דבי עילאי.

אמר רב יוסף: שיתסר אמהתא הוי משכיה (ארכו) דטביא דבי עילאי.

אמר ליה קיסר לרבי יהושע בן חנניה: אלהיכם כאריה מתיל [משול], דכתיב (עמוס ג,ח) אריה שאג מי לא יירא (כך) [ה' אלקים דבר מי לא ינבא] (הרי שנמשל לו)!? מאי רבותיה? פרשא קטיל אריא (אדם גבור הורג את הארי)!?

אמר ליה: לאו כהאי אריא מתיל, כאריא דבי עילאי מתיל.

אמר ליה: בעינא דמיחזית ליה (לאריא דבי עילאי) ניהלי!

אמר ליה: לא מצית חזית ליה.

אמר ליה איברא חזינא ליה (אמת אני רוצה לראותו, ועל כרחך צריך אתה להראותו לי).

בעא רחמי, אתעקר [האריה הזה] מדוכתיה; כי הוה מרחיק ארבע מאה פרסי - ניהם חד קלא, אפילו כל מעברתא (הפילו כל הנשים המעוברות) ושורא דרומי [חומת רומי] נפל; אדמרחק תלת מאה פרסי ניהם קלא אחרינא - נתור ככי ושיני [נשרו השנים הטוחנות והחותכות] דגברי, ואף הוא נפל מכורסייא לארעא.

אמר ליה: במטותא מינך בעי רחמי עליה דלהדר לדוכתיה.

בעא רחמי עליה ואהדר ליה לאתריה.

אמר ליה קיסר לרבי יהושע בן חנניה: בעינא דאיחזי לאלהיכו! אמר ליה: לא מצית חזית ליה.

אמר ליה: איברא

(חולין ס,א)

חזינא ליה!

אזל, אוקמיה להדי יומא (נגד השמש) בתקופת תמוז, אמר ליה: איסתכל ביה.

אמר ליה: לא מצינא!

אמר ליה: יומא דחד משמשי דקיימי קמי דקודשא בריך הוא אמרת 'לא מצינא לאיסתכלא ביה' - שכינה לא כל שכן!

אמר ליה קיסר לרבי יהושע בן חנניה: בעינא דאיצבית ליה נהמא (אתקן לו סעודה) לאלהיכו!

אמר ליה: לא מצית!

אמאי?

נפישי חילוותיה [החיילים המלווים אותו, מלשון חיל-לווי].

אמר ליה: איברא!

אמר ליה: פוק צבית לגידא דרביתא (על שפת נהר ששמו רביתא) דרויחא עלמא (להתקבץ שם חיילותיו; והוא נתכוין למקום שתהא רוח שולטת בו). טרח שיתא ירחי קייטא - אתא זיקא כנשיה לימא (טאיטו לים)! טרח שיתא ירחי דסיתוא - אתא מיטרא טבעיה בימא! אמר ליה: מאי האי?

אמר ליה: הני כנושאי זלוחאי (מכבדי הבית, מרביצי הבית במים מפני אבק העולה, וכבר הם כלו לאכול כל זה) דאתו קמיה.

אמר ליה: אי הכי (דנפישי חיילותיו כל כך) - לא מצינא.

אמרה ליה בת קיסר לרבי יהושע בן חנניה: אלהיכון - נגרא הוא דכתיב (תהלים קד,ג) המקרה במים עליותיו [השם עבים רכובו המהלך על כנפי רוח]; אימא ליה דנעביד לי חדא מסתוריתא (דיוושלטייק"ש בלע"ז [מתקן להתרת פקעות])!

אמר: לחיי!

בעא רחמי עלה, ואינגעה [נפלו בה נגעים, צרעת]; אותבה בשוקא דרומי, ויהבי לה מסתוריתא, דהוו נהיגי דכל דמנגע ברומי - יהבו ליה מסתוריתא, ויתיב בשוקא וסתר דוללי (אשקניי"ש [פקעות], וסימן זה היה למצורעים) כי היכי דליחזו אינשי וליבעי רחמי עליה.

יומא חד הוה קא חליף התם הות יתבא וסתרה דוללי (דישבוויריי"ד) בשוקא דרומאי, אמר לה: שפירתא מסתוריתא דיהב ליך אלהי.

אמרה ליה: אימא ליה לאלהיך לשקול מאי דיהב לי.

אמר לה: אלהא דידן מיהב יהיב, משקל לא שקיל (הטובה משנתנה).

אמר רב יהודה: שור (דרכו להיות) כרסתן ופרסתן (בעל כרס רחבה ופרסות רחבות), רב רישיה ורב גנובתיה (זנבו); וחילופא בחמרא.

למאי נפקא מינה?

למקח וממכר.

ואמר רב יהודה: שור שהקריב אדם הראשון (כדאמרינן ב'לפני אידיהן' במסכת עבודה זרה (דף ח.)) - קרן אחת היתה לו במצחו, שנאמר (בשור של אדם הראשון קאי) (תהלים סט,לב) ותיטב לה' משור פר מקרין מפריס: 'מקרין' תרתי משמע (שכן סתם שוורים).

אמר רב נחמן: 'מקרן [אולי הכוונה כמו 'מִקֶרֶן']' כתיב.

ואמר רב יהודה: שור שהקריב אדם הראשון - קרניו קודמות לפרסותיו (שכל שוורים - פרסותיהם נולדות עמם, וקרנותיהם גדלים לאחר זמן, אבל של מעשה בראשית - בקומתם נבראו, ובקרניהן, וכשיצא מן הארץ - ראשו תחלה! נמצאו שקדמו קרנותיו לפרסותיו), שנאמר (תהלים סט,לב) ותיטב לה' משור פר מקרין מפריס: מקרין ברישא, והדר מפריס.

מסייע ליה לרבי יהושע בן לוי, דאמר רבי יהושע בן לוי: כל מעשה בראשית - בקומתן נבראו (ולפיכך קדמו קרנותיו, שהרי עמו נוצרו, ויצאו תחלה, והיינו 'שור פר' ביום שהיה שור - היה גדול כפר; שור בן יומו קרוי 'שור', כדכתיב (ויקרא כב,כז) 'שור ... כי יולד'; פר - קיימא לן בן שלש (פרה פ"א מ"ב)), בדעתן נבראו (שהודיעם שיבראם והם ניאותו), בצביונם נבראו (בדמות שבחרו להם), שנאמר (בראשית ב,א) ויכולו השמים והארץ וכל צבאם; אל תקרי 'צבאם' אלא 'צביונם'.

דרש רבי חנינא בר פפא (תהלים קד,לא) יהי כבוד ה' לעולם ישמח ה' במעשיו; פסוק זה - שר העולם (מלאך הממונה) אמרו; בשעה שאמר הקב"ה 'למינהו' באילנות (באילנות נאמר 'למינהו': [בראשית א,יא: ויאמר אלקים תדשא הארץ דשא עשב מזריע זרע עץ פרי] עושה פרי למינו [אשר זרעו בו על הארץ ויהי כן], אבל בזרעים לא נאמר בצוואתם 'למינו', אבל ביציאתם נאמר [ותוצא הארץ דשא עשב] מזריע זרע למינהו [ועץ עשה פרי אשר זרעו בו למינהו וירא אלהים כי טוב] (בראשית א,יב)) - נשאו דשאים קל וחומר בעצמן: אם רצונו של הקב"ה בערבוביא - למה אמר למינהו באילנות? ועוד קל וחומר: ומה אילנות שאין דרכן לצאת בערבוביא (שהרי גדולים הן, וענפיהן מרובין, ואין ראויין ליגדל רצופים ותכופים כי אם מפוזרים) אמר הקב"ה 'למינהו' (שיצא כל אילן בעצמו, ברחוק מחבירו, שיהא לו היכר) - אנו (שרבים אנו, ודרכנו לצאת תכופין ומעורבבין, ואם אין נזהרים לצאת כל עשב לבד - הרי אין אנו ניכרין זה מזה) על אחת כמה וכמה! מיד כל אחד ואחד יצא למינו! פתח שר העולם ואמר 'יהי כבוד ה' לעולם ישמח ה' במעשיו' (שכולן זהירין במצותיו).

בעי רבינא: הרכיב שני דשאים זה על גב זה,

(חולין ס,ב)

לרבי חנינא בר פפא (דאמר מדעתן יצאו דשאים למיניהם ולא נצטוו על כך) – מהו (להרכיב זה בזה)? כיון דלא כתב בהו 'למינהו' לא מיחייב? או דילמא כיון דהסכים איָדַיהוּ (הקב"ה הסכים על ידם) כמאן דכתיב בהו למינהו דמיא?

תיקו.

רבי שמעון בן פזי רמי: כתיב (בראשית א,טז) ויעש אלהים את שני המאורות הגדולים [את המאור הגדל לממשלת היום ואת המאור הקטן לממשלת הלילה ואת הכוכבים] (דמשמע שניהם גדולים) וכתיב 'את המאור הגדול... ואת המאור הקטן'!? - אמרה ירח לפני הקב"ה: ריבונו של עולם! אפשר לשני מלכים שישתמשו בכתר אחד?

אמר לה: לכי ומעטי את עצמך.

אמרה לפניו: ריבונו של עולם! הואיל ואמרתי לפניך דבר הגון, אמעיט את עצמי?

אמר לה: לכי ומשול ביום ובלילה. (נחמה היא.)

אמרה ליה: מאי רבותיה? דשרגא בטיהרא מאי אהני? (נר בצהרים אינו מאיר.)

אמר לה: זיל לימנו בך ישראל ימים ושנים.

אמרה ליה: יומא (חמה) נמי אי אפשר דלא מנו ביה: תקופותא (תקופות נמנין לחמה, ועל התקופה מעברין את השנה - בסנהדרין (דף יא.)), דכתיב (בראשית א,יד) [ויאמר אלקים יהי מארת ברקיע השמים להבדיל בין היום ובין הלילה] והיו לאותות ולמועדים ולימים ושנים!

זיל ליקרו צדיקי בשמיך: יעקב הקטן (מי יקום יעקב כי קטן הוא (עמוס ז,ב)), שמואל הקטן [אבות פ"ד מ"יט], דוד הקטן (מקרא הוא בשמואל א יז,יד: ודוד הוא הקטן ושלשה הגדלים הלכו אחרי שאול);

חזייה דלא קא מיתבא דעתה, אמר הקב"ה: הביאו כפרה עלי שמיעטתי את הירח, והיינו דאמר רבי שמעון בן לקיש: מה נשתנה שעיר של ראש חדש שנאמר בו (במדבר כח,טו) [ושעיר עזים אחד לחטאת] לה' [על עלת התמיד יעשה ונסכו] (בכולהו רגלים כתיב (במדבר כח) 'ושעיר חטאת אחד' ולא כתיב בהו 'לה'')? - אמר הקב"ה: שעיר זה יהא כפרה על שמיעטתי את הירח.

רב אסי רמי: כתיב (בראשית א,יב) ותוצא הארץ דשא [עשב מזריע זרע למינהו ועץ עשה פרי אשר זרעו בו למינהו וירא אלקים כי טוב] בתלת בשבתא, וכתיב (בראשית ב,ה) וכל שיח השדה טרם יהיה בארץ (עדיין לא היה בארץ) [וכל עשב השדה טרם יצמח כי לא המטיר ה' אלקים על הארץ ואדם אין לעבד את האדמה] במעלי שבתא, מלמד שיצאו דשאים ועמדו על פתח קרקע (מתאוים למי גשמים, כדכתיב 'כי לא המטיר') עד שבא אדם הראשון (שנברא אדם בששי) ובקש עליהם רחמים וירדו גשמים וצמחו, ללמדך שהקב"ה מתאוה לתפלתן של צדיקים.

רב נחמן בר פפא הויא ליה ההיא גינתא; שדי ביה ביזרני (זרעים) ולא צמח; בעא רחמי - אתא מיטרא וצמח; אמר: היינו דרב אסי (שהקדוש ב"ה מתאוה לתפלתן של צדיקים)!

אמר רב חנן בר רבא: (דברים יד,ז: אך את זה לא תאכלו ממעלי הגרה וממפריסי הפרסה השסועה את הגמל ואת הארנבת ואת השפן כי מעלה גרה המה ופרסה לא הפריסו טמאים הם לכם) 'השסועה' - בריה בפני עצמה היא, שיש לה שני גבין (ולכך נקראת 'שסועה' תאומה) ושני שדראות; וכי משה רבינו קניגי (צד חיות בקניגון) היה, או בליסטרי היה (מורה בקשת לחיות? ובלעז בלישטדי"ר; ומנין היה בקי בחיות הללו שאין אדם בקי בהם)? מכאן תשובה לאומר 'אין תורה מן השמים'.

אמר ליה רב חסדא לרב תחליפא בר אבינא: זיל כתוב קניגי ובליסטרי באגדתיך (אגדה זה כתוב שיש בה תיבות יפין ולשון צח) ופרשה (מאי 'קניגי' ו'בליסטרי' באגדתיך).

(ומשום דנקט 'כתוב באגדתיך' - נקט נמי להאי קרא דסרני פלשתים:)

(יהושע יג,ג) [מן השיחור אשר על פני מצרים ועד גבול עקרון צפונה לכנעני תחשב] חמשת סרני פלשתים העזתי והאשדודי האשקלוני הגתי והעקרוני והעוים [פסוק ד: מתימן כל ארץ הכנעני ומערה אשר לצידנים עד אפקה עד גבול האמרי]; אמר חמשה וחשיב שיתא!?

אמר רבי יונתן: ארונקי שלהן (חשובים שלהם) - חמשה.

אמר ליה רב חסדא לרבי תחליפא בר אבינא: כתוב ארונקי באגדתיך ופרשה;

ופליגא דרב, דאמר רב: עוים - מתימן באו (מתימן בן אליפז בן עשו באו, ואיוו לאלהי פלשתים, ויצאו ממקומם ובאו לגור ביניהם; ולהכי לא חשיב ששה סרני פלשתים).

תניא נמי הכי: עוים מתימן באו, ולמה נקרא שמן 'עוים'? שעיותו את מקומן (יצאו משם, ונתעוות שחרב); דבר אחר: עוים - שאיוו לאלהות הרבה; דבר אחר: עוים - שכל הרואה אותם אוחזתו עוית (עוית = רתת וחלחלה, בלעז קרנפ"א).

אמר רב יוסף: ואית להו שיתסרי דרי שיני (שורות של שינים) לכל חד וחד.

אמר רבי שמעון בן לקיש: הרבה מקראות שראויין לשרוף (שלא היה לו לכותבם: שאין להם צורך בתורה, וגנאי הוא לחברן עם הקדושה), והן הן גופי תורה (טעמים גדולים תלויין בהם; והשתא קא חשיב ואזיל להו עד סוף שמעתא):

(דברים ב,כג) והעוים היושבים בחצרים עד עזה (ארץ ישראל) [כפתרים היצאים מכפתור השמידם

וישבו תחתם] - מאי נפקא לן מינה (אי לאו מקומן של אלו היה, אלא מקום אחרים ואלו גרשום)?

מדאשבעיה אבימלך לאברהם (בראשית כא,כג) [ועתה השבעה לי באלקים הנה] אם תשקור לי ולניני ולנכדי [כחסד אשר עשיתי עמך תעשה עמדי ועם הארץ אשר גרתה בה] ('ולניני ולנכדי' - ועדיין לא עברו הדורות); אמר הקב"ה: ליתו כפתורים (כפתורים - לאו מפלשתים נינהו), ליפקו מעוים, דהיינו פלשתים (ליתו וליפקו ארעא מפלשתים), וליתו ישראל ליפקו מכפתורים; (וקסבר ריש לקיש: עוים - מפלשתים היו.)

(ולמאן דאמר מתימן היו, להך מילתא נמי אצטריך: משום דאזהרינהו שלא להתגרות בבני עשו, אמר רחמנא ליתו כפתורים וליפקו מעוים וניתנו ישראל וניפקו מינייהו.

ושאר מקראות הדומין לזה ב'אלה הדברים', כגון 'ובשעיר ישבו החורים' [דברים ב,יב], ובמואבים ובעמונים כתיב 'רפאים ישבו בה' [דברים ב,כ] - כולהו טעמא אית בהו: דבכולהו כתיב 'ארץ רפאים תחשב' [דברים ב,כ] - לפי שנאמר לאברהם אבינו בין הבתרים 'לזרעך נתתי וגו' [בראשית טו,יח], וקחשיב 'ואת הרפאים' [בראשית טו,כ], וכשיצאו ממצרים ועברו דרך הר שעיר ועמון ומואב - שנקראו כבר 'ארץ רפאים' היה עולה על דעתם להתגרות בהם, כסבורים: זו היא שניתנה לאברהם, ומנעם הקדוש ברוך הוא ואמר להם: ארץ רפאים ודאי נחשבת, שהרפאים ישבו בה מקדם, אבל לא זו היא שנתתי לאברהם, אלא לאלו נתתיה, שגרשום משם וישבו תחתיהם, בשכר אברהם שיצאו בני עשו הימנו, ולוט היה קרוב לאברהם, וכשהגיעו לחבל ארגוב כתיב (דברים ג,יג) 'ההוא יקרא ארץ רפאים': זו היא שנתתי לאביכם).

כיוצא בדבר אתה אומר: (במדבר כא,כו) כי חשבון עיר סיחון מלך האמורי היא והוא נלחם במלך מואב [הראשון ויקח את כל ארצו מידו עד ארנן] - מאי נפקא מינה ('והוא נלחם במלך מואב' למה לו לאשמועינן?)?

(אלא משום) דאמר להו הקב"ה לישראל: (דברים ב,ט) [ויאמר ה' אלי] אל תצר את מואב [ואל תתגר בם מלחמה כי לא אתן לך מארצו ירשה כי לבני לוט נתתי את ער ירשה]; אמר הקב"ה: ליתי סיחון ליפוק ממואב, וליתו ישראל וליפקו מסיחון,

והיינו דאמר רב פפא (במסכת גיטין (דף לח.)): עמון ומואב טיהרו בסיחון (על ידי סיחון טהרו ארצם לישראל; במואב כתיב (במדבר כא,כו) 'והוא נלחם וגו', ובעמון מפורש בנחלת בני גד בספר יהושע (יג,כה) 'ויהי להם הגבול יעזר וכל ארץ הגלעד וחצי ארץ בני עמון' וקא חשיב ואזיל, וכתיב בסיפיה 'יתר ממלכות סיחון' [פסוק כח], אלמא סיחון כבש לארץ בני עמון; ועוד מצינו במלך בני עמון שאמר למלאכי יפתח [שופטים יא,יג] 'כי לקח ישראל את ארצי ... מארנון ועד היבוק' - אלמא ארץ בני עמון הוא, והם - מסיחון כבשוה, דכתיב בו [שופטים יא,כב] 'וירשו את ~~ארצו~~ [כל גבול האמרי] מארנון ועד היבוק', אבל מהנשאר בידם לא לקחו כלום).

(דברים ג,ט) צידונים יקראו לחרמון שריון [והאמרי יקראו לו שניר] (למה לי)?

תנא שניר ושריון - מהרי ארץ ישראל (וחרמון קרוב לצידונים ולאמורי, ובנו עליו כרכים: זה קרא לו 'שריון' וזה קרא לו 'שניר'); מלמד שכל אחד ואחד מאומות העולם הלך ובנה לו כרך גדול לעצמו והעלה לו על שם הרי ארץ ישראל, ללמדך שאפילו הרי ארץ ישראל חביבין על האומות העולם;

כיוצא בו (בראשית מז,כא) ואת העם העביר אותו לערים [מקצה גבול מצרים ועד קצהו] - מאי נפקא מינה ('העביר אותו לערים' מאי אשמועינן)?

דלא ליקרו לאחיו 'גלוותא' (דלא ליקרו מצרים לאחיו לאחר זמן 'גולים בני גולים' - לכך הגלם).

סימני העוף לא נאמרו:

ולא? והתניא [ויקרא יא,יג: ואת אלה תשקצו מן העוף לא יאכלו שקץ הם את הנשר ואת הפרס

ואת העזניה] '[ה]*נשר' -* (נשר הוזכר בטמאים, ודנין בנין אב הימנו:)

(חולין סא,א)

*מה נשר מיוחד שאין לו אצבע יתרה, וזפק, ואין קורקבנו נקלף, ודורס ואוכל – טמא, אף כל כיוצא בו טמא* (דמה נשר מיוחד דאין לו אחד מכל הסימנין הללו, וטמא - אף כל שאין לו אחד מכל הסימנין הללו - מין נשר הוא, וטמא, אבל עוף שיש בו אחד מכל אלו – טהור, וכל שכן שנים או שלשה או כולם, חוץ מעופות המפורשים בפרשה, שגזירת הכתוב הוא: שאף על פי שיש בהן סימן טהרה, כדאמר לקמן – טמאים; והאי 'אף' לא מרבי אלא מין נשר, דאין עוף טמא בעולם אלא כ"ד האמורין כאן, וכדתניא לקמן (דף סג:); '*לפיכך מנה הכתוב בטמאים*'; ובהנך כ"ד אמרינן דאית בהו בכולהו סימני טהרה, חוץ מן הנשר)*; תורין, שיש להן אצבע יתרה, וזפק, וקורקבן נקלף, ואין דורסין ואוכלין – טהורין* (תורים מנה הכתוב לטהרה, ומהן אתה דן בנין אב לכולן:) *אף כל כיוצא בהן טהורין*'.! (ואף על גב דקשיא סיפא לרישא: דרישא מכשר אפילו בחד סימן, וסיפא לא מכשר עד דאיכא כולהו - רישא דוקא, וסיפא לקמן מפרש לה.)

אמר אביי: לא נאמר פירושן מדברי תורה אלא מדברי סופרים (לא נתפרשו הסימנין ממש בתורה, אלא מדמנה תורין בטהורין, והני איתנהו בהו, ומנה נשר בטמאין ובארבעה סימנין הללו הן חלוקין - שמע מינה הן הן סימני טהרה).

תני רבי חייא: 'עוף הבא בסימן אחד (של טהרה) - טהור, לפי שאין דומה לנשר' (וכל שכן אם בא בשנים או שלשה, ובלבד שיכיר בו שאינו מעשרים וארבעה הכתובים): נשר דלית ליה כלל - הוא דלא תיכול, הא איכא דאית ליה חד – תיכול;

ולילף מתורין: מה תורין דאיכא כולהו ארבעה - אף הכי נמי עד דאיכא כולהו ארבעה!?

אם כן (דמתורין ילפינן) - שאר עופות טמאין דכתב רחמנא למה לי (דכתבינהו? והא לית חד בהו דליהוו ביה כולהו ארבעה סימנים, דהכי אמרינן לקמן: דבעשרים מינייהו איכא שלשה סימנים, ובעורב תרין, ובפרס ובעזניה חד חד)?

ונילף מינייהו: מה התם תלתא ולא אכלינן - אף כל תלתא ולא ניכול, וכל שכן תרי וחד!?

אם כן (דאפילו בתלתא נפקא לן מעופות המפורשין דלא מתכשר) - עורב דכתב רחמנא למה לי (למה לי למיכתב עורב דלית ליה אלא תרי)? השתא דאית ליה תלתא לא אכלינן, דאית ליה תרי מיבעיא?

(חולין סא,ב)

ולילף מעורב: מה התם תרי [שיש בה שני סימני טהרה] לא - אף כל תרי לא!?

אם כן פרס ועזניה דכתב רחמנא למה לי?: השתא דאית ליה תרי לא אכלינן, דאית ליה חד מיבעיא?

וניגמר מפרס ועזניה?

אם כן (דמעזניה בעינן למילף) - נשר דכתב רחמנא למה לי?: השתא דאית ליה חד לא אכלינן, דלית ליה כלל מיבעיא? אלא נשר דלית ליה כלל - הוא דלא תיכול, הא דאית ליה חד – אכול! (אלא מדכתביה - שמע מינה לא תילף מעזניה ושאר עופות הבאים בסימן אחד שאינן מין פרס ועזניה טהור, דמנשר תילף, דלית ליה כלל - לא תיכול, הא אית ליה חד – אכול, וכל שכן תרי ותלתא חוץ מעזניה ופרס, דלא תכשרינהו בחד; ועורב נמי: אף על גב דאית ליה תרי - לא תיכול; ושאר עופות המפורשין, אף על גב דאית להו תלתא – לא, דלהכי פרט בהו קרא: משום דאתו מנשר להיתירא.)

ואלא טעמא דכתב רחמנא 'נשר' (משום הכי קים להו דסימן אחד - טהור), הא לאו הכי - הוה אמינא 'לילף מפרס ועזניה' (דלא תכשריה בסימן אחד), הוה ליה פרס ועזניה שני כתובין הבאין כאחד ושני כתובין הבאין כאחד אין מלמדין (דאי בחד סימן - אתי לאורויי ולמילף מיניה דטמא - ליכתוב חד, וליתי אידך מיניה)!?

גמירי דאיכא בהאי ליכא בהאי, ודאיכא בהאי ליכא בהאי (אותו סימן שישנו בזה אינו בזה, הלכך לאו 'שני כתובין הבאין כאחד' נינהו: דהא מיצרך צריכי: דאי כתיב פרס - הוה אמינא בהאי סימנא הוא דלא תיכול, אבל בסימנא דעזניה – אכול! להכי איצטריך עזניה; ואי כתב עזניה - פרס לא אתי מיניה, וכיון דתרוייהו צריכי - הוה אמינא נילף מינייהו דבסימן אחד לא תיכול - כתב רחמנא נשר).

 מכדי עשרים וארבעה עופות טמאים הוו (ובכולהו איכא שלשה סימני טהרה בר מעורב), אי אפשר דחד דאיכא בהנך ליכא בהני (ואי אפשר דהאי דאיתיה בפרס ליתיה בחד מהני והאי דאיתיה בעזניה ליתיה בחד מהני, וכתב לן תרי זימני בכל חד דלא תיכליה בההוא סימנא), והוו להו שני כתובים הבאים כאחד (ואין מלמדין לשאר עופות הבאין לפניו דלא תיכליה בחד מהני תרי סימני, וכיון דאין מלמדין - מנא תיתי לן איסורא דאיצטריך נשר למישרייה)!?

גמירי עשרים וארבעה עופות טמאים הוו וארבעה סימנין: תלתא הדרי בכולהו; עשרים מהם שלשה שלשה (השלשה חוזרין בכולן), ותרי בעורב, חד בפרס, וחד בעזניה: דאיתיה בהא - ליתיה בהא (כלומר: כולן - בין מין שיש לו שלשה, דהיינו עשרים מינייהו, ובין עורב דיש לו שנים: אותן שנים - מאלו שלשה הן, והרביעי אינו כאחד מכל שלשה סימנין המנויין החוזרים בהם, וחד מהנך שלשה איתיה - אי בפרס אי בעזניה, והרביעי ישנו בחבירו, ונמצא שסימן זה לא נאמר אלא פעם אחת); מהו דתימא ליליף מיניה (לאסור עוף הבא בסימן אחד באיזה מכל הסימנים הללו: דהא לא ידעו מאי ניהו ההוא סימנא דאיכתב לחודיה למילף מיניה)? - כתב רחמנא נשר (להכי אתא נשר): (למימרא) נשר דלית ליה כלל - הוא דלא תיכול, הא איכא דאית ליה חד (הא עוף הבא בסימן אחד) – אכול (טהור)!

אלא תורין דכתב רחמנא למה לי (הואיל ולאו מינייהו ילפינן? ואי לגופייהו - לא איצטריכו: דהא אפילו בסימן אחד טהור)?

אמר רב עוקבא בר חמא: לקרבן (שהן לבדן כשרים לקרבן, ולא עוף אחר). (והאי דקתני להו תנא לעיל, וקאמר 'אף כל' - לא איצטריך למילף מינייהו מידי סימני טהרה, דהא בסימן אחד נפקא לן, מנשר - וכל שכן בארבעה! אלא סימנא בעלמא אורי לן שאלו הן סימני טהרה: אותן שהנשר והתורין חלוקין בהן.

ואית דגרסי 'אלא תורין דקתני תנא - למאי הלכתא'? ולא יתכן: דהא אם כן מאי תירוציה דרב עוקבא, דקאמר 'לקרבן'? דמי איכא למימר 'אף כל' מרבי תרנגולין לקרבן, הואיל ויש בהן ארבעה סימנים? והלא כמה פעמים שנה בהן הכתוב, ותניא בתורת כהנים 'יכול כל עוף יהא כשר לקרבן? תלמוד לומר [ויקרא א,יד]: 'והקריב מן התורים [או מן בני היונה]': אין לך עוף כשר אלא תורים ובני יונה!?)

אמר רב נחמן:

(חולין סב,א)

היה בקי בהן ובשמותיהן (בפרס ועזניה ויודע מי קרוי פרס ועזניה) - עוף הבא בסימן אחד טהור (אם יודע שאין דומה להן, ואין שמו פרס ועזניה; אבל אם שמו פרס - חיישינן שמא מינו הוא); לא היה בקי בהן ובשמותיהן - בסימן אחד טמא (שמא פרס ועזניה הם), בשני סימנין טהור (דנפקא ליה מספק פרס ועזניה ומספק כל שאר עופות טמאין, דאית להו תלתא חוץ מעורב), והוא שיכיר עורב.

עורב ותו לא? והתניא: '*עורב זה עורב למינו; רבי אליעזר אומר: להביא את הזרזיר* (הוא אישטורני"ל)'.

*אמרו לו לרבי אליעזר: והלא אנשי כפר תמרתא שביהודה היו אוכלים אותן מפני שיש להן זפק* (ואין זה מאותן שני סימנים שבעורב, ומכל מקום אין לו אלא שנים; ולרבי אליעזר - מפני שרגיל לשכון עם העורבים - מחזיקו ממינו, וכדתניא (בבא קמא צב:) 'רבי אליעזר אומר לא על חנם זרזיר הולך אצל עורב אלא מפני שהוא מינו')*?*

*אמר להם: אף הן עתידין ליתן את הדין.*

*דבר אחר: 'למינהו' - להביא סנונית* (ארונדייל"א) *לבנה, דברי רבי אליעזר; אמרו לו: והלא אנשי גליל העליון אוכלים אותו מפני שקרקבנו נקלף?*

*אמר להם: אף הן עתידין ליתן את הדין, אלא: עורב - וכל מין עורב.*

אמר אמימר: הלכתא: עוף הבא בסימן אחד - טהור (ואפילו אין בקי בהן ובשמותיהן, דלא חיישינן דלמא פרס ועזניה הן, כדמפרש לקמיה: דלא שכיחי בישוב אלא במדברות), והוא דלא דריס (כי משכחינן ביה סימן אחד - מחזקינן ליה בטהור כל כמה דלא חזינן ליה דדריס). (ונראה לי שכל עוף הנותן רגלו על האוכל כשהוא אוכלו ומחזיקו ברגלו שלא ינוד, ולא ינטל כולו אצל פיו - הוא 'דריסה'; וכן דרך העורבים שגדלין בבתים שקורין קוקוא"ה)

אמר ליה רב אשי לאמימר: הא דרב נחמן (דאמר לעיל דבעינן בקי, ואי לא חיישינן לפרס ועזניה) – מאי?

אמר ליה: 'לא שמיע לי', כלומר: לא סבירא לי: מאי איכא (למאי ניחוש)? משום פרס ועזניה? ליתנהו בישוב!

אמר רב יהודה: עוף המסרט (אשגרטנ"ר בלע"ז) - כשר לטהרת מצורע (שהוא 'צפור' האמור בתורה), וזו היא סנונית לבנה שנחלקו בה רבי אליעזר וחכמים.

אמר אמימר: בחיורא כרסה - כולי עלמא לא פליגי דשריא, כי פליגי בדירוקא כרסה: רבי אליעזר אסר ורבנן שרו, והלכתא כרבי אליעזר.

מר זוטרא מתני הכי (להא דאמימר, ללישנא קמא דאמימר דפסק הלכתא כרבי אליעזר דאסר - לית ליה דרב יהודה דמכשר ליה לטהרת מצורע, דהא 'טהורות' כתיב): בדירוקא כרסה כולי עלמא לא פליגי דאסיר, כי פליגי בדחיורא כרסה: רבי אליעזר אסר ורבנן שרו, והלכתא כרבנן, דשרו.

בשלמא למאן דאמר בחיורא כרסה פליגי, היינו דקתני '*זו היא סנונית לבנה*' (הכי גרסינן 'היינו דקתני סנונית לבנה', ולא גרסינן 'שנחלקו בה': דלאו אדרב יהודה קאי, אלא אמתניתיו, דקתני 'למינהו' להביא סנונית לבנה); אלא למאן דאמר בדירוקא פליגי - מאי '*זו היא סנונית לבנה*'?

לאפוקי דבתי (הגדלות והדרות בקירות הבתים) דאוכמתי (ושחורות הן).

אמר רחבה אמר רבי יהודה: תסיל (מין יונה הוא) פסול משום תורין (אם בא להביאו משיזקין בתורת תורין, כדאמרינן בפרק קמא (לעיל כב.) '*גדולים כשרים קטנים פסולין*') וכשר משום בני יונה (יונה בקטנה); דאציפי (מין תורין) ותורין של רחבה (כך שמן) - כשרין משום תורין ופסולין משום בני יונה.

מתיב רב דניאל בר רב קטינא: '*כל העופות*

(חולין סב,ב)

*פוסלין מי חטאת* (אם שתו מהן, מפני שאין מוצצין אלא מגביהין פיהן לאחר שקולטות את המים, והמים נופלים מפיהם, והרי הן כמי שנעשת בהם מלאכה, דקיימא לן בסמכת גיטין (דף נג.) שהמלאכה פוסלתן)*, חוץ מן היונה מפני שמוצצת* (ובאלו הנותרים לא נעשה מלאכה)', ואם איתא (דתסיל מין יונה הוא) - ליתני 'חוץ מיונה ותסיל'!?

אמר רבי זירא: זה (תסיל) מוצץ ומקיא (ואפילו הכי מין יונה הוא, דהא מוצץ - ושאר עופות אין מוצצין אלא שואבין בחרטום התחתון, וכיון דתסיל מקיא - פוסל מפני הקיאה המעורבת, והוה ליה כרוק בעלמא; אי נמי משום מלאכה) וזה מוצץ ואינו מקיא.

אמר רב יהודה: הני כופשני (תורין בלשון ארמי) צוצייני (על שם מקומן) - כשרים לגבי מזבח, והן הן 'תורין של רחבה'.

מיתיבי [במדבר יט,יח: ולקח אזוב וטבל במים איש טהור והזה על האהל ועל כל הכלים ועל הנפשות אשר היו שם ועל הנגע בעצם או בחלל או במת או בקבר] *'אזוב' - ולא אזוב יון, ולא אזוב כוחלי, ולא אזוב רומי, ולא מדברי (וכל אלו מין אזוב הן, אלא שיש להן שם לווי) ולא כל אזוב שיש לו שם לווי*' (אלמא שם לווי – פסול)!? (והאי מקשה סבר דצוצייני - שם לווי הוא, ולא על שם מקומן.)

אמר אביי: כל שנשתנה שמו קודם מתן תורה (כגון אזוב) והקפידה תורה עליו (ובָאתה תורה והקפידה, כגון אזוב שהזכירתו תורה בכמה מקומות, ולא נשמט לנו מקרא לכתוב אזוב בשם לווי - שמע מינה קפידא הוא), יש לו שם לווי – פסול, והני - לא נשתנו שמן קודם מתן תורה.

רבא אמר: הני כופשני (לשון של תורים) צוצייני - באתרייהו סתמא קרי להו.

אמר רב יהודה: הני כרזי (חגבין): דבי חילפי (אורטאו"ש [הנמצאים על סרפדים]) – שרו, ודבי כרבי ([הנמצאים על] כרוב) – אסירי.

אמר רבינא: ומלקינן עלייהו משום שרץ העוף (דלאו ספק נינהו, אלא ודאי טמאין).

ואמר רב יהודה: צרדא (שם עוף אחד, וכן כולם שם עופות הן) שרי, ברדא אסיר, וסימניך 'בר מיניה (מבלעדיו; כלומר סור מעלינו)'; מרדא ספקא.

אמר רב אסי: שמונה [צפרים] ספיקות הן: חובא, חוגא, סוגא, והרנוגא תושלמי, ומרדא, כוחילנא, ובר נפחא.

מאי ספיקייהו?

עופות טהורים - קורקבנן נקלף, וטמאין - אין קורקבנן נקלף, והני - קורקבנן נקלף בסכינא (ושאר שלשת הסימנין מבוררים בהן, ומספקא לן: אי קילוף הוא - הרי יש להן ארבעה סימנין, ויצאו מספק כל עופות טמאין, ואי לאו קילוף הוא - אין כאן אלא שלשה, ובספק שאר עופות טמאין שיש להם שלשה סימנין).

והא ההיא בר אווזא דהוה בי מר שמואל דלא הוה קא מקלף קורקבניה (אלמא עוף טהור נמי זימנין דקשה לקלפו), ואותביה בשימשא, וכיון דרפי – איקליף!

התם - כי רפו איקליף בידא; הכא, אף על גב דרפי - לא מקליף אלא בסכינא.

אמר אביי: תרנגולא דאגמא - חד משמונה ספיקות הוא, והיינו 'מרדו'.

אמר רב פפא: תרנגולא דאגמא – אסירא, תרנגולתא דאגמא – שריא; וסימניך: עמוני ולא עמונית (הלכה רווחת בישראל, דכתיב (דברים כג,ה) 'על דבר אשר לא קדמו אתכם' ואין דרכה של אשה לקדם).

דרש מרימר: תרנגולתא דאגמא אסירא; חזיוה דדרסה ואכלה (ראוה חכמים שדורסת ואוכלת), והיינו גירותא (דאמרינן לקמן בפרק 'כל הבשר' (דף קט:) 'אסר לן גירותא, שרא לן לישנא דכוורא' שטעמו כטעמו).

(ומתוך שאין אנו בקיאין בהם נראה לי דעוף הבא לפנינו יש לומר שמא ידרוס, דהא הך תרנגולתא דאגמא היו מחזיקין בטהורה ולאחר זמן ראוה שדורסת, ואין עוף נאכל לנו אלא במסורת עוף שמסרו לנו אבותינו בטהור, ושלא מסרו לנו - יש לחוש, ובמסורת יש לנו לסמוך, כדאמר לקמן (דף סג:) שעוף טהור נאכל במסורת.)

אמר רב: 'שבור אנדרפטא' (שם העוף) - שרי, פירוז אנדרפטא אסור, וסימניך: פירוז רשיעא (פירוז = שם אדם שהיה מוחזק רשע בעיניהם).

אמר רב הונא: בוניא שרי, פרוא אסיר, וסימניך: פרואה (שם מכשף) אמגושא (והוא עשה לשכת בית הפרוה, במסכת יומא (דף לה))

אמר רב פפא: מרדו זגיד ואכיל [עוף שנראה מסוג מרדו ואוכל בהיותו זקוף] – שרי, סגיד ואכיל [אם עוף כזה נראה אוכל כאשר הוא מתכופף] – אסור, וסימניך: (שמות לד,יד) [כי] לא תשתחוה לאל אחר [כי ה' קנא שמו אל קנא הוא].

אמר שמואל: שתיא חמרא - אסירא, וסימניך: '*שתויי יין פסולין לעבודה*'.

ואמר שמואל: מזגא חמרא - אסירא,

(חולין סג,א)

בת מזגא חמרא (זה שמה) - שריא, וסימניך: '*יפה כח הבן מכח האב*' (הלכה היא בפרק 'כל הנשבעין' בשבועות (דף מח.)).

אמר רב יהודה: שקיטנא (שם העוף, ויש בהן שני מינין): אריכי שקי וסומקי (אותם ששוקיהן ארוכין וגופו אדום) – שריא, וסימניך: מורזמא (שם עוף שהיה מוחזק להם בטהור, ושוקיו ארוכין וגופו אדום); גוצי וסומקי – אסירי, וסימניך ננוס פסול (במומי כהנים, בבכורות (דף מה:)); אריכי שקי וירוקי – אסירי, וסימניך: ירוקין פסולין (גבי נחמרו מעיה תנן ליה במתניתין (לעיל דף נו.)).

אמר רב יהודה: שלך - זה השולה דגים מן הים (אינהו הוו בקיאי ביה והוא עורב המים); דוכיפת - שהודו כפות (כרבלתו עבה ודומה כמי שכפולה לתוך הראש, וכפותה שם, והוא עוף גדול כתרנגול וקורין לו פואו"ן שלביי"א [טווס בר?]).

תניא נמי הכי: דוכיפת - שהודו כפות, וזהו שהביא שמיר לבית המקדש (דהא – 'נגר טורא' מתרגמינן ליה ,והוא 'תרנגולא ברא'; ובגיטין בפרק 'מי שאחזו' (דף סח:) מפרש מאי עביד ביה: דמנגר ביה טוריא).

רבי יוחנן, כי הוה חזי שלך - אמר (תהלים לו,ז) [צדקתך כהררי אל] משפטך תהום רבה [אדם ובהמה תושיע ה'] (שזמנתה שלך לשפוט ולעשות נקמתך בדגת הים: להמית המזומנים למות - לשון מורי); כי הוה חזי נמלה אמר: צדקתך כהררי אל (דאפילו נמלה - אית ליה חיותא כגדולה; לישנא אחרינא: לנמלה הוא אומר 'צדקתך כהררי אל' שמזונותיה מזומנין לה בלא טורח, ועם מי שאתה נשפט אתה דנו? - עד תהום רבה, כגון שלך, שטורח לבקש שם מזונותיו).

אמר אמימר: לקני ובטני שריין, שקנאי ובטנאי: מקום שנהגו לאכול – אוכלין, מקום שנהגו שלא לאכול - אין אוכלין.

אטו במנהגא תליא מילתא?

אִין, ולא קשיא: הא באתרא דשכיחי פרס ועזניה (שראינום שהוחזקו שם פרס ועזניה – אסירי: דהני נמי בחד סימן אתו, ושמא ממינם הן), הא באתרא דלא שכיחי פרס ועזניה (שרו, דהא מסתמא לא מחזקינן להו, דלא שכיחי בישוב).

אמר אביי: קואי וקקואי אסירי, קקואתא שריא; במערבא מלקו עילוה וקרו לה 'תחוותא' (עוף הצועק בלילה צואיט"ה בלע"ז [כוס]).

תנו רבנן: 'תנשמת - באות שבעופות; אתה אומר באות שבעופות - או אינו אלא באות שבשרצים? – אמרת: צא ולמד מי"ג מדות שהתורה נדרשת בהן 'דבר הלמד מענינו' (אחד מי"ג מדות היא): במה הכתוב מדבר? – בעופות, אף כאן בעופות!

תניא נמי גבי שרצים כהאי גוונא (תרי תנשמת כתיבי, חד בעופות וחד בשרצים: ויקרא יא,פסוק יח – בין העופות; פסוק ל – בין השרצים; דברים יד,טז - בין העופות): תנשמת באות שבשרצים; אתה אומר באות שבשרצים? או אינו אלא באות שבעופות? אמרת: צא ולמד מי"ג מדות שהתורה נדרשת בהן 'דבר הלמד מענינו'; במה הכתוב מדבר? – בשרצים, אף כאן בשרצים.

אמר אביי: באות שבעופות = קיפוף (ציאי"ט [כוס] ולי נראה שקורין קלב"א שורי"ץ [עטלף] שדומה לטלפא שבשרצים); באות שבשרצים = קורפדאי (טלפ"א [חפרפרת]).

אמר רב יהודה: [ויקרא יא,יח: ואת התנשמת ואת הקאת ואת הרחם] 'קאת' - זו הקוק; 'רחם' - זו שרקרק.

אמר רבי יוחנן: למה נקרא שמו 'רחם'? כיון שבא רחם - באו רחמים (מטר) לעולם.

אמר רב ביבי בר אביי: והוא דיתיב אמידי (על שום דבר [דבר כלשהו]) ועביד שרקרק (כשהוא מצפצף - נשמע כאומר שרקרק); וגמירי דאי יתיב אארעא (שאין דרכו כן) ושריק (ואינו עומד אלא יושב ומצפצף) - (סימן בשורה הוא:) אתא משיחא, שנאמר (זכריה י,ח) אשרקה להם ואקבצם [כי פדיתים ורבו כמו רבו].

אמר ליה רב אדא בר שימי למר בר רב אידאי: והא ההוא דיתיב בי כרבא (חרישה) ושרק, ואתא גלל (אבן גלל מן המרום) אפסקיה למוחיה!?

אמר ליה: ההוא - ביידא הוה (כמו 'בדאה': בדאי ושקרן, ולפיכך לקה).

תנו רבנן: [ויקרא יא,טו: את כל ערב למינו] ''*עורב' זה עורב; 'את כל עורב' - להביא עורב העמקי; 'למינו' - להביא עורב הבא בראשי יונים*' ('העמקי' ו'ראשי יונים' - לקמיה מפרש).

אמר מר: ''*עורב' זה עורב*' - אטו קמן קאי (כיון ד'למינו' נמי עורב קא מפרשת ליה, ועורב קמא דלא יהבת ביה סימנא הי ניהו, וכי בידו היה התנא אוחזו ומראה 'זה עורב' סתם? היה לו לומר 'עורב זה עורב פלוני')?

אלא אימא 'עורב זה עורב אוכמא', וכן הוא אומר (שיר השירים ה,יא) [ראשו כתם פז] קווצותיו תלתלים שחורות כעורב.

העמקי חיוורא, וכן הוא אומר 'ומראהו עמוק מן העור' [אולי ויקרא יג,ל: וראה הכהן את הנגע והנה מראהו עמק מן העור ובו שער צהב דק וטמא אתו הכהן נתק הוא צרעת הראש או הזקן הוא] כמראה חמה העמוקה מן הצל (חמה אצל צל נראית עמוקה, וכן כל לבן ושחור בבשר נראה הלבן עמוק, כך בהרת לבנה היא).

'*ועורב הבא בראשי יונים*' - אמר רב פפא: לא תימא דאתי בריש יוני (לפני היונים) אלא דדמי רישיה לדיונה.

תנו רבנן: [ויקרא יא,טז: ואת בת היענה ואת התחמס ואת השחף ואת הנץ למינהו] 'הנץ' - זה הנץ (אשפרוי"ר); 'למינהו' להביא את בר חיריא'.

מאי 'בר חיריא'?

אמר אביי: שורינקא. (והכא ליכא לאקשויי 'אטו קמן קאי', דהא לא קאמר 'למינהו זה נץ פלוני' - שמע מינה אין לך קרוי 'נץ' אלא אחד.)

אמר רב יהודה: [ויקרא יא,יט: ואת החסידה האנפה למינה ואת הדוכיפת ואת העטלף] 'החסידה' - זו דיה לבנה; למה נקרא שמה 'חסידה'? - שעושה חסידות (מחלקת מזונותיה) עם חברותיה;

'האנפה' - זו דיה רגזנית; למה נקרא שמה 'אנפה'? שמנאפת (כמו 'התאנף בי' (דברים ד,כא)) עם חברותיה.

אמר רב חנן בר רב חסדא אמר רב חסדא אמר רב חנן בריה דרבא אמר רב\*: עשרים וארבעה עופות טמאין הן.

\*[אולי צריך להיות: 'אמר רב חנן בריה דרבא אמר רב חנן בר רב חסדא אמר רב חסדא אמר רב' - שהרי אין זה סביר שרב חסדא יצטט את בנו של רבא!]

אמר ליה רב חנן בר רב חסדא לרב חסדא: דהיכא? אי דויקרא - עשרים הוו, אי דמשנה תורה - עשרים וחד הוו!? וכי תימא 'דאה', דכתיבא בויקרא ולא כתיבא במשנה תורה (בספר ויקרא [יא,יד] כתיב 'ואת הדאה ואת האיה למינה' ובמשנה תורה [יד,יג] כתיב 'והראה ואת האיה והדיה למינה') - שדייה עלייהו, אכתי עשרין ותרין הוו!?

אמר ליה: הכי אמר אבוה דאמך (רב חנן בר רבה, שהיה חמוה דרב חסדא [ב'עשרה יוחסין' קדושין דף פא:]) משמיה דרב: 'למינה' (ד'האנפה למינה' [ויקרא יא,יט]) , 'למינה' (דאיה, דויקרא [יא,יד]) , 'למינו' (דעורב [ויקרא יא,טו: את כל עורב למינו]), 'למינהו' (דנץ [דברים יד,טו]) - הרי כאן ארבע.

אי הכי - עשרין ושית הוו!?

אמר אביי: 'דאה' (דויקרא יא,יד) ו'ראה' (דמשנה תורה [יד,יג]) - אחת היא, דאי סלקא דעתך תרתי אינון -

(חולין סג,ב)

מכדי משנה תורה - לאוסופי הוא דאתא (כדאמרינן לקמן: למה נשנו בבהמה? מפני השסועה, שלא נאמרה בויקרא - והיא בריה שיש לה שני גבין - ובעופות לא אשכחן מידי לאוסופי), מאי שנא הכא דכתיב 'דאה' ומאי שנא הכא דכתיב 'ראה' ולא כתיב 'דאה'? אלא שמע מינה מין 'ראה' ו'דאה' - אחת היא (אלא כתיב 'ראה' דלא אכתיב בויקרא הכי אלא 'דאה' קרייה בויקרא, וכדי שלא יבא אדם להכשירה במקום שקורין אותה 'ראה' ויאמר 'דאה אסרה תורה, ולא 'ראה', הלכך חזרה וכתב 'ראה' והיא היא).

ואכתי כ"ה הוו?

אמר אביי: (הוה ליה למיכתב הכא תרוייהו, ולמה גרעה לדאה? אלא שמע מינה לפרושי:) כשם שראה ודאה אחת היא - כך איה ודיה (דכתיבא במשנה תורה [דברים יד,יג: והראה ואת האיה והדיה למינה]) אחת היא (ולא נכתבה אלא כדי שלא תתן פתחון פה לבעל דין לחלוק, כדפרישית: שלא תהא אתה קורא 'איה' והוא קורא אותה 'דיה' ויאמר "לא זו אסרה תורה אלא איה"), דאי סלקא דעתא תרתי אינון (וכי היכי דבהמה לאוסופי אתא - בעופות נמי מוסיף) - מכדי משנה תורה - לאוסופי הוא דאתא, מאי שנא הכא דכתיב 'למינה' אאיה [ויקרא יא,יד: ואת הדאה ואת האיה למינה], ומאי שנא התם דכתיב 'למינה' אדיה [דברים יד,יג: והראה ואת האיה והדיה למינה] (וגרעה 'למינה' דאיה)? אלא שמע מינה: איה ודיה אחת היא.

וכי מאחר שאיה ודיה אחת היא - למה ליה למיכתב איה ודיה?

כדתניא: '*רבי אומר: אקרא אני 'איה', 'דיה' למה נאמרה* (די היה לי בקריאת 'איה', שהרי היא עצמה דיה, ולמה נאמרה 'דיה')*? כדי שלא תתן פתחון פה לבעל דין לחלוק* (למי שרוצה לחלוק עליך ולדון ולהכשירה), שלא תהא אתה קורא 'איה' והוא קורא 'דיה' (והוא אומר: 'איה' אסרה תורה, אבל זו – 'דיה' היא שמה), אתה קורא 'דיה' והוא קורא 'איה'; לכך כתב במשנה תורה (דברים יד,יג) והראה ואת האיה והדיה למינה' (לפיכך פרט הכתוב בכל שמותיהם).

מיתיבי (לרב, דאמר לעיל: כ"ד עופות טמאים הן, וקחשיב דאה וראה בחד, ואיה ודיה בחד): 'למה נשנו בבהמה? - מפני השסועה, ובעופות - מפני הראה' מאי לאו מדבהמה דהתם לאוסופי - עופות נמי לאוסופי (ושמע מינה דאה וראה - תרי נינהו, וטפו להו)!?

לא התם לאוסופי, הכא לפרושי (כל שמותיה, והוא הדין דהוה בעי למתני 'מפני האיה ודיה', אלא חדא מינייהו נקט).

ופליגא (הא דרב חסדא) דרבי אבהו, דאמר רבי אבהו: 'ראה - זו איה, ולמה נקרא שמה 'ראה' - שרואה ביותר, וכן הוא אומר (איוב כח,ז) 'נתיב לא ידעו עיט ולא שזפתו עין איה'; תנא: עומדת בבבל ורואה נבלה בארץ ישראל'; (ופרכינן לרבי אבהו:) מד'ראה' היינו איה (מדקאמר 'דאה היא איה') - מכלל ד'דאה' - לאו היינו ראה!? (דקא סלקא דעתא דרבי אבהו נמי כ"ד עופות טמאין אית ליה; דכיון דאמר רבי אבהו ראה היא איה, ואנן על כרחיך אשכחן דדאה וראה, ואיה ודיה אחת היא - מדלא הדר כתבה במשנה תורה - אלמא לרבי אבהו דאה וראה ודיה ואיה - חדא היא, ובצרי להו!)

מכדי משנה תורה לאוסופי הוא דאתא? מאי שנא הכא דכתיב 'דאה' ומאי שנא התם דלא כתיב 'דאה'? אלא לאו שמע מינה דאה וראה ואיה אחת היא? ומדראה היינו איה - מכלל דדיה לאו היינו איה!? מאי שנא התם דכתיב 'למינהו' אאיה, ומאי שנא הכא דלא כתיב 'למינהו' אאיה אלא אדיה? אלא שמע מינה דאה וראה דיה ואיה אחת היא (ודרבי אבהו פליגא אדרב, כדאמרן, והא פירכא בעלמא מיפריך, כי אתמר דרבי אבהו בבי מדרשא, ומקמי דתיקו לן האי 'ופליגא' דאמרן לעיל).

תניא: איסי בן יהודה אומר: מאה עופות טמאין יש במזרח, וכולן מין איה הן.

תני אבימי בריה דרבי אבהו: שבע מאות מיני דגים (טמאים) הן, ושמונה מאות מיני חגבים, ולעופות אין מספר.

עופות - כ"ד הוו!?

אלא: ולעופות טהורים אין מספר.

תניא: '*רבי אומר: גלוי וידוע לפני מי שאמר והיה העולם שבהמה טמאה מרובה מן הטהורות, לפיכך מנה הכתוב בטהורה* (איל וצבי וגו')*;*

*גלוי וידוע לפני מי שאמר והיה העולם שעופות טהורין מרובין על הטמאין, לפיכך מנה הכתוב בטמאין*'.

מאי קא משמע לן (הא ודאי פשיטא: דאי הוו טפי הוה מני להו)?

כדרב הונא אמר רב, ואמרי לה אמר רב הונא אמר רב משום רבי מאיר: '*לעולם ישנה אדם לתלמידו דרך קצרה*' (ואין לך עוד טהורה, ובעופות אין לך עוד טמאה).

אמר רבי יצחק: עוף טהור נאכל במסורת: נאמן הצייד לומר "עוף זה טהור מסר לי רבי" (אם זכור הוא באדם כשר שאכלו או שמסר לו רבו או צייד חכם שהוא טהור).

אמר רבי יוחנן: והוא שבקי בהן ובשמותיהן.

בעי רבי זירא: רבו חכם או רבו צייד?

תא שמע דאמר רבי יוחנן: 'והוא שבקי בהן ובשמותיהן': אי אמרת בשלמא רבו צייד – שפיר, אלא אי אמרת רבו חכם, בשלמא שמייהו גמיר להו, אלא אינהו מי ידע להו (כלום מכירן שלא יהא אחד דומה לזה והוא טמא)? אלא לאו שמע מינה רבו צייד?

שמע מינה.

תנו רבנן: 'לוקחין ביצים מן העובדי כוכבים בכל מקום, ואין חוששין לא משום נבלות (שמא נמצא בתרנגולת נבלה) ולא משום טרפות'.

ודילמא דעוף טמא נינהו?

אמר אבוה דשמואל: באומר 'של עוף פלוני טהור' (ואנו יודעים שאותו עוף - טהור הוא, ודבר שאנו יכולין להבחין ולהביא ביצי אותו עוף לראות אם דומין לאלו - לא משקר).

ולימא 'של עוף טהור'?

אי הכי - אית ליה לאישתמוטי (ולומר "של עוף אחר אמרתי לך שאי אתה מכירו והוא טהור").

ולבדוק בסימנין, דתניא: כסימני ביצים - כך סימני דגים.

סימני דגים סלקא דעתא? סנפיר וקשקשת אמר רחמנא!?

אלא אימא 'כך סימני

(חולין סד,א)

עוברי דגים (ביצי הדגים כמות שהן מחוברים יחד), ותניא גבי ביצים: אלו הן סימני ביצים: כל שכודרת (עבה ככדור) ועגולגולת ראשה אחד כד (פלוט"א בלעז שאינו חד אלא ככדור) וראשה אחד חד טהורה ('כודרת' ו'עגולגולת' חדא היא; דאי תנא 'עגולגולת' לחודה - הוה משמע עגולה כעדשה וכגבינה, להכי תנא 'כודרת'; ו'עגולגולת' - כעיגולה של כדור שאינה קלושה אלא עגולה בעובי; והדר מפרש 'ראשה אחד כד וראשה אחד חד' - דלא ככדור ממש, אלא משוכה לארכה ועגולה לרחבה); שני ראשיה כדין או שני ראשיה חדין – טמאין;

חלבון (אלבו"ן) מבחוץ וחלמון (מויי"ל) מבפנים – טהורה, חלמון מבחוץ וחלבון מבפנים – טמאה; חלמון וחלבון מעורבין זה בזה - בידוע שהיא ביצת השרץ (צב והלטאה מטילין ביצים). (ולקמן מפרש למאי הלכתא אשמעינן שהיא ביצת השרץ? ליתני 'טמאה' סתמא?)

לא, צריכא דחתוכות (דליכא למיקם אכודרת ועגולגולת).

וליבדוק בחלמון וחלבון?

בטרופות בקערה (שהכל מעורב).

וכהאי גוונא מי זבנינן מינייהו? והא תניא: '*אין מוכרין ביצת טרפה לעובד כוכבים אלא אם כן טרופה בקערה* (דתו לא זבין לה ישראל מיניה)*; לפיכך* (הואיל ומותר למכור להם ביצה טרופה בקערה) *אין לוקחין מהם ביצים טרופות בקערה* (דלמא דטרפה הואי וזבנה ישראל ניהליה)'?

אלא אמר רבי זירא: סימנין (הנך סימני ביצים) לאו דאורייתא (לאו הלכה למשה מסיני נינהו, ולא סמכינן עלייהו), דאי לא תימא הכי - הא דאמר רב אסי 'שמנה ספיקות הן (בעופות)' (כדאמרן לעיל בשמעתא) - ליבדוק בביצים דידהו (ומהם הוא ניכר אם עוף טהור הוא)! אלא שמע מינה סימנין לאו דאורייתא.

אלא למאי הלכתא קתני לה?

הכי קאמר: שני ראשיה כדין, או שני ראשיה חדין, או חלמון מבחוץ וחלבון מבפנים - ודאי טמאה (ואי אמר לך עובד כוכבים "של עוף פלוני טהור הוא" - ודאי משקר); (אבל) רישיה חד חד, רישיה חד כד וחלבון מבחוץ וחלמון מבפנים, ואמר לך "של עוף פלוני וטהור הוא" - סמוך עליהם (סייעתא הוו הנך סמנים לעובד כוכבים לדבריו: אי אמר לך "של עוף פלוני טהור" - סמוך עליה, דקא מסייעי ליה סימני; ואי לא - לא תסמוך עליה);

בסתמא לא תסמוך עליהם, דאיכא דעורבא דדמי לדיונה.

אמר מר: '*חלבון וחלמון מעורבין זה בזה - בידוע שהיא ביצת השרץ*' - למאי הלכתא?

אמר רב עוקבא בר חמא: לומר שאם ריקמה (נוצר השרץ בתוכה) וניקבה (שיוכל ליגע בריקום) - מטמאה בכעדשה.

מתקיף לה רבינא: ודלמא דנחש היא? (של נחש דומה לשל שרץ וטומאה אין בה.)

אלא אמר רבא: שאם ריקמה ואכלה - לוקה עליה משום שרץ השורץ על הארץ.

אי הכי - מאי איריא דטמאה? אפילו דטהורה נמי, דתניא (ויקרא יא,מא) [ו]*כל השרץ השורץ על הארץ* [שקץ הוא לא יאכל] -

(חולין סד,ב)

*לרבות אפרוחים שלא נפתחו עיניהם*'! (ואי לא אשמעינן '*שהיא ביצת השרץ*' אלא 'טמאה' סתם - הוה אמינא: משום עוף טמא הוא דאסירא, ובעי לאתרויי ביה משום שרץ העוף, ואי אתרו ביה משום שרץ הארץ - לא לקי.)

מדרבנן, וקרא אסמכתא בעלמא (הא דרבי אליעזר בן יעקב - מדרבנן הוא, דקאסר בטהורין, אבל טמאין - שרץ גמור הוא, ולוקה לדברי הכל; וכי לא ריקמה - איסורא איכא, מלקות ליכא: דלאו 'שרץ' הוא).

תנו רבנן: 'גיעולי ביצים (ביצה טמאה שנתבשלה עם הטהורה) מותרות (הטהורין, דמיא בעלמא הוא, ולא יהבי טעמא באחרנייתא); ביצים מוזרות (שאינן של זכר ואין אפרוח קלוט בהם לעולם) - נפש יפה (שאינו אסטניס ואין דעתו קצה בהם) תאכלם (ואע"פ שישבה עליהם תרנגולת ימים רבים); נמצא עליה קורט דם - זורק את הדם ואוכל את השאר'.

אמר רבי ירמיה: והוא שנמצא על קשר שלה (הוא זרע של תרנגול הקשור בראש הכד של ביצה, ומשם יצירת האפרוח מתחלת; וכיון דעדיין הוא שם - לא נתפזר בשאר הביצה, הלכך אוכל השאר; אבל נמצא על חלמון שלה - כולה אסורה, כדמפרש לקמן: דשדא תיכלא בכולה: נתפשט הקלקול בכולה).

תני דוסתאי, אבוה דרבי אפטוריקי: לא שנו אלא שנמצא על חלבון שלה (על הקשר, כדאמרן), אבל נמצא על חלמון שלה - אפילו ביצה אסורה;

מאי טעמא? - דשדא תכלא (לשון שיכול וריעותא) בכולה.

אמר ליה רב גביהה מבי כתיל לרב אשי: איפכא תני תנא קמיה דאביי (תנא אחד היה שונה אותה לפניו איפכא: 'לא שנו אלא שנמצא על חלמון שלה'), ואביי הוא דתרצה ניהליה (כדאמרינן: לא שנו אלא על חלבון).

הכי אמר חזקיה: מנין לביצת טמאה שהיא אסורה מן התורה? שנאמר (ויקרא יא,טז; דברים יד,טו) ואת בת היענה [ואת התחמס ואת השחף ואת הנץ למינהו] וכי בת יש לה ליענה? אלא איזו? זו ביצה טמאה.

ודלמא היינו שמייהו?

לא סלקא דעתך, דכתיב (איכה ד,ג) [גם תנים [כתיב תנין] חלצו שד היניקו גוריהן] בת עמי לאכזר כיענים [כתיב כי ענים] במדבר (אלמא 'יענה' שמה, ולא 'בת היענה')!

ולא? והא כתיב (מיכה א,ח) [על זאת אספדה ואילילה אילכה שולל (כתיב שילל) וערום] אעשה מספד כתנים ואבל כבנות יענה (ואי ביצים נינהו - כלום יש לה פה?) - כיענה זו שמתאבלת על בניה (והכי משמע: כאבל העשוי על בני יענה), והא כתיב (ישעיהו יג,כא) [ורבצו שם ציים ומלאו בתיהם אחים] ושכנו שם בנות יענה [ושעירים ירקדו שם] - כיענה זו ששוכנת עם בניה, והכתיב (ישעיהו מג,כ) תכבדני חית השדה תנים ובנות יענה [כי נתתי במדבר מים נהרות בישימן להשקות עמי בחירי] (ואי ביצים - מאי כבוד ידעי למעבד), ואי סלקא דעתך ביצה - ביצה בת מימר שירה היא? אלא כתיב 'היענה' וכתיב 'בת היענה', ושאני הכא דפסק ספרא לשתי תיבות.

ומדפסיק להו ספרא

(חולין סה,א)

בתרתי תיבות, שמע מינה תרי שמות נינהו? אלא מעתה (בראשית יד,ד) את כדר לעומר [שתים עשרה שנה עבדו את] כדרלעמר [ושלש עשרה שנה מרדו] - דפסק להו ספרא בתרי, הכי נמי דתרתי שמי נינהו?

אמרי התם: בשתי תיבות פסיק להו - בשני שיטין לא פסיק להו (בת מכאן ויענה מכאן), אבל הכא אפילו בשני שיטין נמי פסיק להו.

אבל אמרו חכמים: כל עוף [הדורס טמא; כל שיש לו אצבע יתירה, וזפק, וקורקבנו נקלף טהור. רבי אלעזר ברבי צדוק אומר: כל עוף החולק את רגליו]:

תניא: '*רבן גמליאל אומר: דורס ואוכל - בידוע שהוא טמא; יש לו אצבע יתירה וזפק וקרקבנו נקלף* (וארישא סמיך, דתנא ליה 'כל עוף הדורס טמא', ואם אינו דורס ויש לו עוד שלשה סימנין, דהוו להו ארבעה)  *- בידוע שהוא טהור; רבי אלעזר ברבי צדוק אומר: מותחין לו חוט של משיחה: אם חולק את רגליו* (אצבעותיו) *שתים לכאן ושתים לכאן – טמא; שלש לכאן ואחת לכאן – טהור; רבי שמעון בן אלעזר אומר: כל עוף הקולט מן האויר* (שכשזורקין לו מאכל קולטו לתוך פיו ומקבלו מן האויר) - *טמא*'.

ציפרתא (מכירין היו שהיא טהורה וזה שמה) נמי מקלט קלטה!?

אמר אביי: קולט ואוכל (שאינו מניחו לארץ עד שלא יבלענו) קאמרינן.

*אחרים אומרים: שָׁכן (כמו 'שוכן) עם טמאים – טמא, עם טהורים – טהור.*

כמאן?

כרבי אליעזר, דתניא: *רבי אליעזר אומר: לא לחנם הלך זרזיר אצל עורב אלא מפני שהוא מינו*.

אפילו תימא רבנן: שכן ונדמה (דומה להם במראיתו) קאמרינן.

ובחגבים כל שיש לו [ארבע רגלים, וארבע כנפים, וקרצולים, וכנפיו חופין את רובו. רבי יוסי אומר: ושמו 'חגב']:

מאי 'רובו'?

אמר רב יהודה אמר רב: רוב ארכו; ואמרי לה: רוב הקיפו.

אמר רב פפא: הלכך (הואיל ואמרינן הכי) בעינן רוב ארכו ובעינן רוב הקיפו.

תנו רבנן: '*אין לו עכשיו ועתיד לגדל לאחר זמן, כגון הזחל* (זחל = מין חגב בלשון ארמי) *– מותר; רבי אליעזר ברבי יוסי אומר:* [ויקרא יא,כא: אך את זה תאכלו מכל שרץ העוף ההלך על ארבע אשר לו (כתיב לא) כרעים ממעל לרגליו לנתר בהן על הארץ] *'אשר לא כרעים' - אף על פי שאין לו עכשיו ועתיד לגדל לאחר זמן*'.

מאי 'זחל'?

אמר אביי: אסקרין (ואין לו קרצולים בקטנותו, וגדלים לאחר זמן).

תנו רבנן: '(ויקרא יא,כב) את אלה מהם תאכלו את הארבה [למינו ואת הסלעם למינהו ואת החרגל למינהו ואת החגב למינהו] 'ארבה' זה גובאי; 'סלעם' זה רשון; 'חרגול' זה ניפול; 'חגב' זה גדיאן; ('רשון', 'ניפול', 'גדיאן', 'יוחנא ירושלמית' - כך שמם)

מה תלמוד לומר: 'למינו' 'למינהו' 'למינהו' 'למינהו' ארבע פעמים? - להביא ציפורת כרמים (מין ארבה דאין לו גבחת, וכן לארבה, כדלקמן) ויוחנא ירושלמית (מין סלעם דיש לו גבחת) והערצוביא (מין חרגול דיש לו זנב, ולשנים הראשונים אין זנב) והרזבנית (מין חגב ואינו דומה לאלו במראה).

דבי רבי ישמעאל תנא: 'אלו' כללי כללות 'ואלו' פרטי פרטות (הנך 'למינהו' - לאו פרטי נינהו, כדאמרת, דלא מרבי אלא מינא דכל חד, אלא כללי נינהו, ויש כאן כללי כללות ופרטי פרטות, כלומר: כללות הבאין אחר כללות שלא לצורך, ואתו לדרשה, ופרטין הבאין שלא לצורך אחר פרטות - ולדרשה באו, על כרחך; ולקמן מפרש להו ואזיל: דסלעם וחגב - הן הפרטות שלא הוצרכו, ולמינהו הכתובין עמהם - הם הכללות, שלא הוצרכו):

'ארבה' זה גובאי; 'למינו' להביא

(חולין סה,ב)

ציפורת כרמים (מין ארבה; שלשניהם אין גבחת);

אין לי אלא (מין חגבים) הבא (לפנינו) ואין לו גבחת (שאין ראשו מרוט; יש לנו להביאן מארבה שיש כאן כלל ופרט וכלל, כדמפרש לקמיה: אשר לו כרעים תאכלו – כלל; ארבה – פרט; למינהו - חזר וכלל: ויש לך לרבות בכעין הפרט הדומין לו בכל סימנין שיש לו: ארבע סימנין דמתניתין ועוד חמישי), הבא (לפנינו) ויש לו גבחת (שאינו דומה לארבה אלא בארבעה סימנין האמורין במשנתנו) מנין?

תלמוד לומר: 'סלעם' - זה ניפול (ולזה יש גבחת והכשירו הכתוב); (והדר כתב) 'למינהו' - להביא את האושכף (להיות כלל ולידון עם אשר לו כרעים בכלל ופרט וכלל ומביא בכעין הפרט את הדומה לו דהיינו אושכף); (והוא הדין ליוחנא ירושלמית, וחדא מינייהו נקט: דיש לו גבחת; ולקמיה פריך: הא אמרן לעיל '*סלעם הוא רשון*' והכא מפרש ליה '*זה ניפול*'!?);

ואין לי (להכשיר בשני דינין של כלל ופרט הללו) אלא הבא ואין לו גבחת (דאיתרבי מ'למינו' דארבה), הבא ויש לו גבחת (דאיתרבי מ'למינהו' דסלעם) הבא ואין לו זנב (כלומר: ובלבד שיבא לפנינו ונראה שאין לו זנב: דלארבה וסלעם אין זנב; ואכתי חמשה סימנין נינהו); הבא ויש לו זנב מנין (שאינו צריך לחזור אלא אחר ארבעת הסימנין)?

תלמוד לומר: 'חרגול' - זה רשון (דיש לו זנב); 'למינהו' (חזר וכלל להכי לידון כעין הפרט): להביא את הכרספת ואת השחלנית (והוא הדין לערצוביא; ואי נמי היא היא: מר קרי ליה הכי ומר הכי);

ואין לי אלא הבא (לפנינו) ואין לו גבחת הבא ויש לו גבחת, הבא ואין לו זנב, הבא ויש לו זנב (בין אין לו גבחת ובין יש לו, ובין שאין לו זנב ובין שיש לו - דהא כולהו איתרבו) הבא ואין ראשו ארוך (כלומר: ובלבד שיהא בא לפנינו ואין ראשו ארוך, דהיינו חמשה סימנין; דהנך כולהו - אין ראשן ארוך); הבא וראשו ארוך מנין (ובלבד שידמה בארבעת הסימנין)?

אמרת: הרי אתה דן בנין אב משלשתן: לא ראי ארבה כראי חרגול, ולא ראי חרגול כראי ארבה, ולא ראי שניהם כראי סלעם, ולא ראי סלעם כראי שניהם (שיש בזה מה שאין בזה, ועל כרחך אין סימני הטהרה תלוי בזנב ובגבחת, לא ביש לו ולא באין לו, שהרי יש כאן 'אין לו' וכשר, ו'יש לו' וכשר); הצד השוה שבהן שיש לו ארבע רגלים וארבע כנפים, וקרצולים, וכנפיו חופין את רובו - אף כל שיש לו ארבע רגלים, וארבע כנפים, וקרצולים, וכנפיו חופין את רובו (ואפילו ראשו ארוך). (ולקמיה פריך: 'מה להצד השוה שבהן שכן אין ראשן ארוך וקרצולין' – גרסינן, ובין האי תנא לתנא דלעיל ליכא אלא הך דרשה: דהאי מרבה ראשו ארוך ותנא דברייתא דלעיל לית ליה.)

והלא הצרצור הזה (מין חגב טמא): יש לו ארבע רגלים וארבע כנפים, וקרצולים, וכנפיו חופין את רובו; יכול יהא מותר? תלמוד לומר: 'חגב' (דלא איצטריך: דהא איתרבו כל השוין להו בארבעה סימנין): ששמו חגב (וכל האמורין למעלה שמם חגבים).

אי שמו 'חגב' - יכול אין בו כל הסימנין הללו? (ולקמן פריך: מנא תיתי? והא 'ארבה' ו'חרגול' כתיבי)

תלמוד לומר: 'למינהו' (דחגב; והיינו 'כללי כללות ופרטי פרטות' דאמרינן לעיל: דהאי 'חגב' ו'למינהו' - יתירי נינהו, לדרשה, ו'סלעם' נמי מייתרינן ליה לקמן): עד שיהא בו כל הסימנין הללו.

(הכי גרסינן: 'פריך רב אחאי' עד 'תנהו ענין לראשו ארוך', והדר גרסינן 'במאי קמיפלגי' עד 'כי האי גוונא מהכא', והדר גרס 'אמר מר אי שמו חגב וכו':)

פריך רב אחאי: מה להנך שכן אין ראשן ארוך (דהא על כרחך 'עד דדמי ליה לפרט בכל צדדין' בעינן לתנא דבי רבי ישמעאל)?; וכי תימא 'כיון דשוו בארבע סימנין מייתינן ולא פרכינן' (וכי תימא: סבירא ליה דכיון דדמי ליה במקצת מרבינן ליה בכעין הפרט, כדפליגי תנאי בעלמא בכל כלל ופרט וכלל: דאיכא למאן דאמר 'כללא קמא דוקא', והוה ליה 'כלל ופרט ואין בכלל אלא מה שבפרט', ואהני כללא בתרא שהוא מוסיף על הפרט מידי דדמי ליה לפרט בכל צדדין, ואיכא למאן דאמר: בתרא דוקא, והוה ליה כלל מוסיף על הפרט, ואיתרבו כל מילי, ואהניא כללא קמא למהוי בכלל ופרט למעוטי מידי דלא דמיא ליה לגמרי, אבל מידי דדמי ליה במקצת - לא מצי למעוטי, דהא בתרא דוקא, ותנא דבי רבי ישמעאל - כמאן דאמר בתרא דוקא סבירא ליה), אי הכי חרגול נמי דשוו להו לא ליכתוב, ותיתי מ'ארבה' ו'סלעם' (ואף על גב דלהן אין זנב ולו יש זנב)!? אלא (מאי טעמא לא אייתי מינייהו? משום ד)איכא למיפרך: מה להנך שכן אין להן זנב!? הכי נמי איכא למיפרך: מה להנך שכן אין ראשן ארוך.

אלא אמר רב אחאי: 'סלעם' - יתירא הוא: לא ליכתוב רחמנא 'סלעם' ותיתי מארבה ומחרגול (בהצד השוה שבהן: דארבעה סימנין): דמאי פרכת (להצד השוה)?: (אי פרכת) מה לארבה דאין לו גבחת (תאמר בסלעם)? הרי חרגול (יוכיח) דיש לו גבחת! מה לחרגול דיש לו זנב? הרי ארבה דאין לו זנב (וחזר הדין: הצד השוה שבהן ששוין בארבעת סימנין ואין ראשן ארוך)! 'סלעם' דכתב רחמנא למה לי? אם אינו ענין לגופו - תנהו ענין לראשו ארוך. ('תנהו ענין' - זו מדה בתורה: דבר שאינו ענין לגופו - תנהו ענין לדבר אחר.)

(חולין סו,א)

במאי קמיפלגי תנא דבי רב ותנא דבי רבי ישמעאל (דמייתי ליה 'סלעם' לרבויי ראשו ארוך, ואייתר ליה 'חגב' למעוטי צרצור, ותנא דברייתא קמייתא דמיבעי ליה כולהו לגופייהו)?

('תנא דבי רב' קרי לברייתא קמייתא, ששנויה בתורת כהנים דמקרי 'ספרא דבי רב' לפי שהיה שגור בבית המדרש בפי כולם, אבל ברייתא דתנא דבי רבי ישמעאל לא היתה שגורה אלא בפי תלמידיו.)

בראשו ארוך קמיפלגי: תנא דבי רב סבר: 'אשר לו כרעים' - כלל; 'ארבה' 'סלעם' 'חרגול' 'חגב' 'למינהו' – פרט: כלל ופרט אין בכלל אלא מה שבפרט: דמיניה – אִין, דלאו דמיניה – לא (הלכך חד מחבריה לא אתי), ומרבי דדמי ליה משני צדדין (הלכך סלעם אתי מארבה, וחרגול כדאמרן, ואייתרא ליה לראשו ארוך) (תנא דבי רב סבר 'למינהו' דכל חד לא משתמע כללא למהוי 'כלל ופרט וכלל' דלתרבי 'סלעם' ו'חגב' בכעין הפרט, דניהוי קראי יתירי, משום דקסבר דלא דיינינן בתרי כללי אלא אם כן דמי כללא בתרא לכללא קמא, והכא לא דמי: דכללא קמא לא קפיד אלא אכרעים, ולמינהו - אי כללא קרינן ליה - קפיד דלהוי דמי לארבה דאית ליה ארבעה סימנין); תנא דבי רבי ישמעאל סבר: 'אשר לו כרעים' כלל, 'ארבה' 'סלעם' 'חרגול' 'חגב' – פרט; 'למינהו' חזר וכלל: כלל ופרט וכלל אי אתה דן אלא כעין הפרט, ומרבי כל דדמי ליה בחד צד.

והא לא דמי כללא קמא לכללא בתרא: כללא קמא 'אשר לו כרעים' אמר רחמנא: דאית ליה – אכול, דלית ליה - לא תיכול; כללא בתרא - עד דשוו בארבעה סימנין!?

תנא דבי רבי ישמעאל - בכללי ופרטי כי האי גוונא דָאִין, ודאמרינן נמי בעלמא דדאין תנא דבי רבי ישמעאל בכללי ופרטי כי האי גוונא – מהכא (שמעינן ליה דהא קחזינן דדריש להו).

אמר מר: '*אי שמו חגב - יכול אין בו כל הסימנין הללו? תלמוד לומר: 'למינהו' - עד שיהו בו כל הסימנין הללו*'; אין בו כל הסימנין הללו מהיכא תיתי? 'ארבה' ו'חרגול' כתיב (ו'כעין הפרט' בעינן) [וגם לארבה וגם לחרגול יש כל ארבעת הסימנים]!?

אי לא כתיב 'סלעם' – כדקאמרת; השתא דכתיב 'סלעם' - לרבויי ראשו ארוך;

אימא לירבי נמי כל דהו (ואפילו לא דמו ליה אלא בחד סימן - דהא שמעינן 'סלעם' דלא בעינן 'דמי לפרט בכל צדדין' מדאיתרבי ראשו ארוך)? - קא משמע לן.

מאי שנא התם דאמרת '*סלעם זה רשון, חרגול זה ניפול*', ומאי שנא הכא דאמרת '*סלעם זה ניפול חרגול זה רשון*'?

מר כי אתריה ומר כי אתריה ('רשון' דתנא דבי רב - הוא 'ניפול' דתנא דבי רבי ישמעאל, ו'רשון' דתנא דבי רבי ישמעאל - הוא 'ניפול' דתנא דבי רב, ובין למר ובין למר - סלעם אין לו זנב, וחרגול יש לו זנב).

(וחגבים הללו - אין טעונין שחיטה, שהרי אחר דגים הזכירן הכתוב: 'זאת תורת הבהמה' – כמשמעו, 'והעוף' – כמשמעו: עוף ולא שרץ העוף, דהיינו מינים קטנים; 'וכל נפש החיה הרומשת במים' - אלו דגים, ו'לכל נפש השורצת על הארץ' - אלו חגבים. בהלכות גדולות)

ובדגים כל שיש לו סנפיר וקשקשת [רבי יהודה אומר: שני קשקשין וסנפיר אחד, ואלו הן: קשקשין הקבועין בו (יותר מן הסנפירין: שאין זזין מאליהן אלא בידים, אבל כל הסנפירין הוא יכול לכשכשן), וסנפירים הפורח בהן (שט בהן על פני המים)]:

תנו רבנן: '*אין לו עכשיו ועתיד לגדל לאחר זמן, כגון הסולתנית* (מין דגים קטנים; בלע"ז טונינ"א) *והעפיאן - הרי זה מותר; יש לו עכשיו ועתיד להשירן בשעה שעולה מן המים, כגון*

(חולין סו,ב)

*אקונס ואפונס כספתיאס ואכספטיאס ואטונס* (כולן לשון פרסי הן) *- הרי זה מותר*.

תנן התם (במסכת נדה [פ"ו מ"ט]): '*כל שיש לו קשקשת יש לו סנפיר, ויש שיש לו סנפיר ואין לו קשקשת*'; יש לו קשקשת ויש לו סנפיר - דג טהור, יש לו סנפיר ואין לו קשקשת - דג טמא; מכדי אקשקשת קא סמכינן (דהא אינה בלא סנפיר, כדתני תנא, ואסנפיר לא סמכינן - דהא דג טמא נמי יש לו סנפיר) - ליכתוב רחמנא קשקשת ולא ליכתוב סנפיר!?

אי כתב רחמנא קשקשת ולא כתב סנפיר - הוה אמינא: מאי 'קשקשת'? – סנפיר, ואפילו דג טמא (הוה אמינא קשקשת הוא הפורח בהן, ואתי לאכשורי דג טמא) - כתב רחמנא סנפיר וקשקשת (למימרא: דעל כרחך חד מינייהו הוי הנך דקבועין בו).

(ופרכינן:) והשתא דכתב רחמנא סנפיר וקשקשת, ממאי דקשקשת לבושא הוא (דמפרש תנא דמתניתין 'קשקשין אלו הקבועין בו')?

(על כרחך מהאי קרא מישתמע) דכתיב: (שמואל א יז,ה) [וכובע נחשת על ראשו] ושריון קשקשים הוא לבוש [ומשקל השריון חמשת אלפים שקלים נחשת];

(וכיון דפשיטא לן דקשקשת הוא לבושא) וליכתוב רחמנא קשקשת (דהא עלה סמכינן) ולא ליכתוב סנפיר? (והשתא ליכא למימר הוה אמינא מאי קשקשת סנפיר!)

אמר רבי אבהו, וכן תנא דבי רבי ישמעאל (ישעיהו מב,כא) [ה' חפץ למען צדקו] יגדיל תורה ויאדיר.

תנו רבנן [ספרא שמיני פרשתא ג משנה א] [ויקרא יא,ט: את זה תאכלו מכל אשר במים כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים בימים ובנחלים אתם תאכלו]: '*ממשמע שנאמר 'אכול את שיש לו'- שומע אני 'אל תאכל את שאין לו', וממשמע שנאמר 'אל תאכל את שאין לו' שומע אני 'אכול את שיש לו', ולמה שנאן?*

*לעבור עליו בעשה ולא תעשה*' ('כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים אותם תאכלו'. 'אותם' משמע מיעוטא: הא אם אין לו - לא תאכלו, ולאו הבא מכלל עשה - עשה); 'תאכלו מכל אשר במים'  *מה תלמוד לומר* (והא מ'אותם תאכלו' דסיפיה דקרא נפקא לן התירא ביש לו ואיסור עשה באין לו, ו'תאכלו' קמא למאי אתא? ליכתוב 'מכל אשר במים כל אשר לו וגו')*?*

*שיכול: הואיל והתיר במפורש והתיר בסתם* (שרץ המים בלא סימני טהרה בשני מקראות, אחד סתום ואחד מפורש, כדמפרש להו לקמיה, והוה אמינא 'ילמד סתום מן המפורש')*: מה כשהתיר במפורש לא התיר* (בלא סנפיר וקשקשת) *אלא* (שקצים הגדלים במים ש)*בכלים* (כגון תולעים שבהן; ולקמן מפרש מנא לן דמישתרו) *- אף כשהתיר בסתם לא התיר אלא בכלים* (אבל כל שאר מימות, כגון חריצין ונעיצין שהן נובעין, ודומין לימים ונחלים האמורין בפרשה, או בורות שיחין ומערות שאינן דומין להם: שאינן נובעין, לא התיר בהן בלא סנפיר וקשקשת?)*; מנין לרבות בורות שיחין ומערות: ששוחה ושותה מהן ואינו נמנע* (שאינו נמנע לשתות עם התולעים שבהם, הואיל ואין דומין לימים ונחלים, שהסימנין אמורין בהן)*? תלמוד לומר: 'תאכלו מכל אשר במים'* (ומ'תאכלו' דסיפא לא מצי למדרש התירא אלא איסורא! דהא 'אותם תאכלו' כתיב, וקאי אסנפיר וקשקשת, אבל מ'תאכלו' קמא מצי למידרש באנפי נפשיה, ו'סנפיר וקשקשת' - איַמִּים ונחלים דסיפא קאי, והכי קאמר: תאכלו מכל אשר במים - אפילו בלא סימנין, וכגון בשאר מימות שאינן ימים ונחלים; 'כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים בימים ובנחלים אותם תאכלו' - ולא בלא סנפיר וקשקשת, דבימים ונחלים בעי סימנין).

(ואי קשיא 'תאכלו' דרישא הוה ליה למישבק לגופיה, ובתרא לדרשא: דכל אורחא דדרשא הכי הוא - אם כן תו לא משכחת מידי למידרש מ'תאכלו' דסיפא: דהא דרשא דדרשינן מהאי בסמוך לא משתמעא מיניה.)

היכן התיר בכלים (מאיזה מקרא אתה למד)?

דכתיב 'את זה תאכלו מכל אשר במים [כל אשר לו סנפיר וקשקשת] 'בימים ובנחלים' הוא דכי אית ליה אכול, דלית ליה לא תיכול (הוא דכתבתי לך 'אותם' למעוטי מי שאין לו), הא בכלים - אף על גב דלית ליה – אכול!

אימא בכלים אף על גב דאית ליה לא תיכול (דהא גבי התירא כתיב, ומשמע דמהתירא ממעט להו, דהכי משמע: 'בימים ובנחלים הוא דתאכלם, אבל בכלים לא תאכלם)!?

לא סלקא דעתך, דכתיב (ויקרא יא,י) וכל אשר אין לו סנפיר וקשקשת בימים ובנחלים [מכל שרץ המים ומכל נפש החיה אשר במים שקץ הם לכם]; מכל שרץ המים בימים ובנחלים - דלית ליה לא תיכול, הא בכלים - אף על גב דלית ליה – אכול. (לא סלקא דעתא, דהא גבי איסורא ד'אל תאכלו את אשר אין לו' כתיב נמי 'ימים ונחלים' - למעוטי כלים, והכא - על כרחך מאיסורא ממעט להו, הלכך על כרחך רישא נמי, כי כתיב 'ימים ונחלים' ולא כלים - מאיסורא ממעט להו, ו'אותם תאכלו' דממעט - אמי שאין לו קאי, והכי קאמר: ימים ונחלים - הוא ד'אותם תאכלו', ולא מי שאין לו, אבל כלים - אפילו אין לו – אכול; והיינו 'שני מקראות סתום ומפורש', דלעיל שהותרו בהם כלים)

(ולקמן בעי: 'הי קרי סתום והי קרי מפורש'?)

ואימא: 'במים' – כלל (דכל שרץ המים בעינן סימנין), 'בימים ובנחלים' – פרט; כלל ופרט - אין בכלל אלא מה שבפרט: ימים ונחלים – אִין, נעיצין וחריצין לא (וכל שכן בורות, ולמה לי 'תאכלו מכל אשר במים' לאתויי בורות להיתרא)!?

'במים' חזר וכלל (תרי במים כתיבי גבי הדדי: [ויקרא יא,ט: את זה תאכלו] מכל אשר במים כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים [בימים ובנחלים אתם תאכלו] ').

הני תרי כללי דסמיכי להדדי נינהו?!

אמר רבינא: כדאמרי במערבא: כל מקום שאתה מוצא שני כללות הסמוכין זה לזה

(חולין סז,א)

הטל פרט (הסמוך להם ותנהו) ביניהם, ודונם בכלל ופרט וכלל: 'במים' – כלל, 'בימים ובנחלים' – פרט; 'במים' חזר וכלל: כלל ופרט וכלל אי אתה דן אלא כעין הפרט (ותרבי ביה כל כעין הפרט): מה הפרט מפורש מים נובעים - אף כל מים נובעים (הלכך אי לאו 'תאכלו' קמא - הוה מרבינן ב'כעין הפרט' אפילו בורות דדמו לפרט בהכי: שהן מים גדלין על גבי קרקע, אבל השתא דכתיב 'תאכלו' קמא - דרשינן ליה הכי: מה הפרט מפורש מים נובעין - אף כל מים נובעים, ואיתרבו חריצין ונעיצין לאיסורא כאלו, ולא איתרבו בורות); מאי רבי (בכעין הפרט ד'אף כל')? - חריצין (ארוכין וקצרים [בשפה בת זמננו: ארוכים וצרים]) ונעיצין (רחבין, כגון אותן שעושין לביברי דגים) לאיסורא, ומאי מיעט (דכל פרט - למעוטי אתא)? - בורות שיחין ומערות להתירא.

ואימא: מה הפרט מפורש מים גדלין על גבי קרקע, אף כל מים גדלין על גבי קרקע (דאף על גב דלא דמי ליה לפרטא אלא בחד צד - מרבינן, דכללא בתרא דוקא), ומאי רבי? - אפילו בורות שיחין ומערות לאיסורא, ומאי מיעט? - מיעט כלים!?

אם כן 'תאכלו' מאי אהני ליה? (בלאו איהו נמי כלים לא מיתסרי, דהא לא דמו לפרט במידי!? אלא לאו – 'תאכלו' למשרי בורות אתא, ולמימרא דלא תרבי ב'כעין הפרט' אלא חריצין ונעיצין, דדמו ליה בשני צדדין)?

('ואימא איפכא' לא גרסינן הכא, עד בסיפא דשמעתא, בתר מלתא דתנא דבי רבי ישמעאל, אבל הכא - גבי תנא דבי רב, דדריש כללי ופרטי - ליכא לאותביה, דהא 'כעין הפרט' בעינן, ומאי 'כעין הפרט' אית בהו דתרבינהו לאיסורא ותפיק חריצין ונעיצין.)

דבי רבי ישמעאל תנא: 'במים' 'במים' שתי פעמים [ויקרא יא,ט את זה תאכלו מכל אשר במים כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים בימים ובנחלים אתם תאכלו] - אין זה כלל ופרט אלא ריבה ומיעט (הואיל ושני הכללות סמוכין, כשתטיל פרט שאחריהם ביניהם - מדה בתורה היא שלא תדונם בכלל ופרט אלא ברבוי ומיעוט, דלהכי פלגינהו רחמנא לפרטא מכללא: דלא תדרשיה בכלל ופרט; ואיכא בין 'ריבה ומיעט' ל'כלל ופרט': דכי דרשינן 'כלל ופרט' - הוי פרט פירושו של כללא, ואין בכלל אלא מה שבפרט - ואפילו דבר הדומה לו אין לך להביא, וכשכלל לך כלל שני אחר הפרט - אהני לאתויי מידי דדמי ליה לפרט; אבל כי דרשינן 'ריבה ומיעט' - לא פירש המיעוט את הרבוי, אלא מיעט: שלא תשמע ממנו הכל אלא זה והדומים לו, ובלאו רבוי שני הוה מרבינן כל דדמי ליה למיעוטא, ואהני רבוי שני לאתויי כל מילי, ואהני מיעוטא למעוטי מידי דלא דמי ליה כלל, והכי מפרשינן בפרק 'נגמר הדין' (סנהדרין דף מה:) גבי 'כל הנסקלין נתלין': דרבוי ומיעוט לחודיה - מייתי כל דדמי ליה בכל מילי, ומשום דרבוי ומיעוט מידריש - איצטריך 'תאכלו' קמא למשרי בורות, דאתי ברבוי ומיעוט וריבוי לאיסורא, דאילו בכלל ופרט דרשינן ליה - לא הוו מתרבו בורות, ולא איצטריך 'תאכלו' יתירא; דקסבר תנא דבי רבי ישמעאל כללא קמא דוקא: דלא מרבי כללא בתרא אלא מידי דדמי לפרט בכל צד, דהיינו נובעין; והכי נמי אמרן לעיל גבי כלל ופרט דחגבים לתנא דבי רבי ישמעאל: דלא מתרבי ראשו ארוך מכלל ופרט משום דלא דמי בכל צד, ואיצטריך 'סלעם' יתירא לרבויי): 'במים' – ריבה, 'בימים ובנחלים' מיעט, 'במים' חזר וריבה; ריבה ומיעט וריבה - ריבה הכל; מאי רבי? - חריצין ונעיצין לאיסורא, ומאי מיעט? - בורות שיחין ומערות להתירא. (א'תאכלו' יתירא סמיך, כדאמרינן במסקנא: 'אם כן תאכלו מאי אהני ליה?')

אימא מאי ריבה? - בורות שיחין ומערות לאיסורא, ומאי מיעט? - מיעט כלים;

אם כן - 'תאכלו' מאי אהני ליה!?

ואיפוך אנא (דכיון דלאו טעמא יהיב למילתיה כשאר 'כעין הפרט' אימא 'תאכלו' - למישרי חריצין, וריבויא - לרבויי בורות)?

כדתני מתתיה, דתני מתתיה בר יהודה: 'מאי ראית לרבות בורות שיחין ומערות להתירא, ולהוציא חריצין ונעיצין לאיסורא? - מרבה אני בורות שיחין ומערות שהן עצורים ככלים (שאין להם מוצא ומבוא, אלא עצורין, ככלים, ולא דמו לאיסורא במידי, דהא 'ימים ונחלים' כתיב), ומוציא אני חריצין ונעיצין שאין עצורין ככלים'.

הי '*סתום*' והי '*מפורש*' (דאמרינן לעיל: '*הואיל והתיר בסתום והתיר במפורש*')?

פליגי בה רב אחא ורבינא: חד אמר יש לו [ויקרא יא,ט את זה תאכלו מכל אשר במים כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים בימים ובנחלים אתם תאכלו ודברים יד,ט] מפורש, ואין לו [סנפיר וקשקשת ויקרא יא פסוקים י,יב; דברים יד,י ] סתום (יש לו מפורש בההוא קרא דמשתעי: ביש לו סנפיר וקשקשת - קרי 'מפורש' להתיר כלים בלא סימני טהרה, כדדריש לעיל: 'ימים ונחלים' הוא ד'אותם תאכלו ולא אחרים' - הא בכלים, אפילו אין לו - תאכלו), וחד אמר אין לו מפורש ויש לו סתום.

מאי טעמא דמאן דאמר 'יש לו מפורש'?

אמר לך: מיניה הוא דקא משתרו כלים (כדפרישית: דקאי אמיעוט ד'אותם', דממעט 'אין לו' גבי ימים ונחלים, כדכתיב 'ובנחלים אותם תאכלו' - ולא שאין לו, וממילא דבכלים לא אימעיט! אבל קראי דמישתעי באין לו, דאמרן לעיל נמי דמישתרו מיניה כדאמרן 'כל אשר אין לו בימים ובנחלים לא תאכלו - הא בכלים תאכלו' - לא הוי מפורש להיתר כלים כולי האי, משום דאזהרת 'לא תאכלו' לא סמיכא לפרטא אלא לכלל ד'כל נפש החיה אשר במים לא תאכלו', ומשמע טפי דבכל מימות שבעולם - אפילו בכלים – אזהר, אלא אנן הוא דדרשינן ליה ב'כלל ופרט וכלל', דבדידיה נמי איכא שני כללות סמוכין זה לזה אחר הפרט, דכתיב 'בימים ובנחלים מכל שרץ המים ומכל נפש החיה [אשר במים שקץ הוא לכם] [ויקרא יא,י]).

 מאי טעמא דמאן דאמר 'אין לו מפורש'?

דהאי הוא דקמוכח אהאיך (קרא דיש לו - דלמשרי כלים אתא): דאי מהאיך, הוה אמינא: בכלים - אף על גב דאית ליה נמי לא תיכול. (דאי מהאיך הוה אמינא: 'בנחלים אותם תאכלו' - הא בכלים, אפילו אותם לא תאכלו, ואתא 'בימים ובנחלים' דאין לו - וגלי עליה דכי מעטינהו לכלים - מאיסורא מעטינהו, ולא מהיתרא).

אמר רב הונא: לא לשפי (לשון '*השופה יין לחמרא*' (בבא מציעא דף ס.) לשון מוריק מכלי אל כלי) אינש שיכרא (של תמרים הוא, ומצויין בהן תולעים) בצבייתא (ציבי: שמסננין אותו דרך עצים וקשים דקים) באורתא, דילמא פריש לעיל מצבייתא והדר נפיל לכסא (שאם תפול תולעת על הקשים - לא יראנה, ומשם תפול לכלי, ולמחר - כשיראנה - יהא סבר שלא יצתה מן השכר לקשים, ותולעת המים מותרת, כדאמרן) והוי עובר משום 'שרץ השורץ על הארץ' (ויקרא יא, פסוקים כט, מא, מב) (דכיון דרחשה והלכה קצת על הקשין - נעשית 'שרץ הארץ').

אי הכי - במנא נמי: דלמא פריש לדפנא דמנא והדר נפיל למנא!?

התם היינו רביתיה (וכמי שלא פירשה מן המים היא).

ומנא תימרא?

דתניא [ספרא שמיני פרשתא ג משנה א]: '*מנין לרבות בורות שיחין ומערות ששוחה ושותה מהן ואינו נמנע? - תלמוד לומר:* (ויקרא יא,ט) [את זה] *תאכלו מכל אשר במים* [כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים בימים ובנחלים אתם תאכלו]'; וליחוש דלמא פריש לדפנא והדר נפיל? אלא היינו רביתיה - הכא נמי היינו רביתיה.

אמר ליה רב חסדא לרב הונא: תניא דמסייע לך: *כל השרץ השורץ על הארץ* [ויקרא יא, מא-מב] *- לרבות יבחושין* (כמין יתושין דקין הנמצאות במרתפות של יין) *שסיננן*; טעמא דסיננן, הא לא סיננן – שרי!

אמר שמואל: קישות שהתליעה

(חולין סז,ב)

באביה (בעודה מחוברת) – אסורה, משום 'השרץ השורץ על הארץ' [(ויקרא יא,מא) וכל השרץ השרץ על הארץ שקץ הוא לא יאכל (פסוק מב) כל הולך על גחון וכל הולך על ארבע עד כל מרבה רגלים לכל השרץ השרץ על הארץ לא תאכלום כי שקץ הם] (בעודה מחוברת – 'שרץ הארץ' היא, ואסורה התולעת לאכול: דכיון דמהלכת בתוך הקישות והיא מחוברת בקרקע - הוי כמהלכת על גבי קרקע; אבל התליעה לאחר מכאן - מותרת עד שתצא לאויר).

לימא מסייע ליה, דתני חדא: '*על הארץ' להוציא את הזיזין שבעדשים* (דמותרים, דלאו על הארץ שורצין, אלא בתוך העדשה; זיזין = כוצונ"ש, וכמין יתושין הן, אלא שבעדשים – 'זיזין' שמן) *ואת היתושים שבכליסים* (מין קטנית; צידרא"ש בלע"ז) *ותולעת שבתמרים ושבגרוגרות*', ותניא אידך: '*כל השרץ השורץ על הארץ - לרבות* ('כל' לרבות דאסירי) *תולעת שבעיקרי זיתים ושבעיקרי גפנים*'- מאי? לאו אידי ואידי בפירא (שהתליעו תמרים עצמן), והא באביה (אסירי, וסיעתא דשמואל) והא שלא באביה!?

לא! אידי ואידי באביה (כלומר: הא דשרי - נמי באביה: דכל כמה דלא נפקא לאויר - לאו 'שרץ הארץ' היא; ולא תסייעיה [לשמואל]), ולא קשיא: הא בפירא הא באילנא; גופא דיקא נמי, דקתני: '*תולעת שבעיקרי זיתים ושבעיקרי גפנים*' - שמע מינה.

בעי רב יוסף: פרשה ומתה (המתלעת לאחר תלישתה, דשריא לדברי הכל: פירשה מתוך הפרי לארץ ולא ריחשה שמתה מיד בנפילתה) מהו (מי אמרינן: כיון דלא הלכה - לאו 'שורץ על הארץ' הוא? או דלמא לא בעינן שריצה?. 'שורץ' - היינו רוחש ומנענע)? מקצתה מהו (מי הויא ככולה, או דלמא בעינן כולה)? לאויר העולם (פירשה מן הפרי תלוש לאויר, וקודם שהגיע לארץ קלטה בפיו לבולעה: אם תימצי לומר פירשה ומתה מותרת - משום דאינה ראויה לרחוש, אבל חיה, דראויה לרחוש לא) - מהו ?

תיקו.

בעי רב אשי: לגג תמרה (מתוכה פירשה לגגה) מהו (מי אמרינן 'היינו רביתיה'? או דלמא כשורץ על גבי דבר אחר דמי)? (אם תמצי לומר לגג תמרה כדבר אחר הוא) לגג גרעינתה (כל תולעים - מגרעיני הפרי הן גדלים) מהו? מתמרה לתמרה (ולא שרץ על גבה, אלא מזו על זו) מהו (מי אמרינן: כיון דלאו היינו אמה 'שורץ' קרינא ביה? או דלמא אויר העולם בעינן)? (וכולהו בתלושין בעי להו.)

תיקו.

אמר רב ששת בריה דרב אידי: קוקיאני (תולעים שבכבד ושבריאה) אסירי; מאי טעמא? מעלמא אתו (שבלעתן הבהמה עם האוכלים, ותחלתן שרצו על הארץ).

מתקיף לה רב אשי: אי מעלמא אתו - לישתכחו דרך בית הריעי!

איכא דאמרי:

אמר רב שישא בריה דרב אידי: קוקיאני שרו; מאי טעמא? מיניה גבלי (לשון גדלי; מן הבהמה עצמה הן גדלין, ולאו 'שרץ הארץ' נינהו).

אמר רב אשי: פשיטא! דאי מעלמא קא אתו - לישתכחו דרך בית הריעי!?

והלכתא קוקיאני אסירי;

מאי טעמא?

מינם ניים ועיילי ליה באוסייה (כשהבהמה ישנה - נכנסים בחוטמה, ומשם לקנה ריאה וכבד; הלכך לא משתכחי דרך בית הרעי).

תולעים דרני דבשרא (תולעים הנמצאים בין עור לבשר כשמפשיטין הבהמה ובלע"ז גרביליי"ש) אסירי (וטעמא מפרש לקמיה), דכוורי שריין (וטעמא כדמפרש רבינא);

אמר לה רבינא לאימיה: אבלע לי (דכוורי בתוך הדגים תני אותם שלא אראה ואקוץ בם) ואנא איכול.

אמר ליה רב משרשיא בריה דרב אחא לרבינא: מאי שנא מהא, דתניא: (ויקרא יא,יא) [ושקץ יהיו לכם מבשרם לא תאכלו] *ואת נבלתם תשקצו - לרבות את הדרנים שבבהמה*.

אמר ליה: הכי? השתא: בהמה בשחיטה הוא דמשתריא, והני - מדלא קא מהניא להו שחיטה - באיסורייהו קיימן (ואלו שגדלו בתוכה עד שלא נשחטה - באו מאיסור אבר מן החי, ושחיטת הבהמה לא אהניא לדידהו: שהרי יש להם חיות לעצמן! ואף על גב דשליל מותרבשחיטת אמו – מ'כל בבהמה תאכלו' נפקא לן לקמן, אבל הכא - באיסורייהו קיימי); אבל דגים - באסיפה בעלמא מישתרי, והני כי קא גבלן - בהיתרא קא גבלן.

תנו רבנן [ספרא שמיני פרשתא י פרק יב משנה ב]: [ ויקרא יא,מב: כל הולך על גחון וכל הולך על ארבע עד כל מרבה רגלים לכל השרץ השרץ על הארץ לא תאכלום כי שקץ הם]

*'הולך על גחון' - זה נחש;*

*'כל' - לרבות השילשול ואת הדומה לשילשול* (תולעת ארוכה כנחש הן, והן הנמצאין באשפה)*;*

*'על ארבע' - זה עקרב;*

*'כל הולך' - לרבות את החיפושית* (אישקרבוט"י) *ואת הדומה לחיפושית;*

*'מרבה רגלים' זה נדל* ('מאה רגלים' קורין לו)*;*

*'עד כל' - לרבות את הדומה ואת הדומה לדומה*.

תניא: רבי יוסי בן דורמסקית אומר: לויתן דג טהור הוא (שהרי יש לו סנפיר וקשקשת כדמפרש), שנאמר (איוב מא,ז) גאוה אפיקי מגנים [סגור חותם צר]; (איוב מא,כב) תחתיו חדודי חרש [ירפד חרוץ עלי טיט]; 'אפיקי מגנים' (חוזק מגינים) - אלו קשקשים שבו (הסגורים וחתומים בו בדוחק); 'תחתיו חדודי חרש' (חידודים של חרשים) - אלו סנפירין שפורח בהן (שחדודים ומחתכין כחרסין, ובהן הוא בוקע את המים בחודן שלא יעכבוהו בפריחתו - פשטיה דקרא; לשון מורי: תחתיו חדודי חרס = במקומו זהרורי שמש).

הדרן עלך אלו טרפות