חולין פרק שני השוחט

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

(חולין כז,א)

משנה:

השוחט אחד בעוף (בגמרא תני טעמא) ושנים בבהמה - שחיטתו כשרה (בגמרא פריך: שנים בבהמה מאי לשון דיעבד שייך ביה? אלא: כמה ישחוט וילך); ורובו של אחד (של כל אחד ואחד) - כמוהו.

רבי יהודה אומר: עד שישחוט את הוורידין (חוטי הצואר שמקלחין את הדם; ובגמרא (לקמן דף כח:) מפרש דאעוף קאי, ומשום להוציא את הדם).

חצי אחד בעוף ואחד וחצי בבהמה - שחיטתו פסולה;

רוב אחד בעוף (בגמרא (שם דף כט.) פריך: הא תנא ליה רישא?) ורוב שנים בבהמה - שחיטתו כשרה.

גמרא:

'*השוחט*' - דיעבד אִין, לכתחלה לא ('השוחט' על כרחך דיעבד משמע); (הלכך קשיא לן:) שנים בבהמה לכתחלה לא (לכתחלה לא סגי בהכי - בתמיה)? עד כמה לשחוט וליזיל?

איבעית אימא א'*אחד בעוף*' (קאי 'השוחט'), ואיבעית אימא א'*רובו של אחד כמוהו*' (דלכתחלה אצרכוה רבנן תרוייהו, משום הרחקה לעבירה: דלמא לא אתי למיעבד רובא דחד).

<כמ"ש סימן>

אמר רב כהנא: מנין לשחיטה שהיא מן הצואר (מן הגרון)? - שנאמר (ויקרא א,ה) ושחט את בן הבקר [לפני ה' והקריבו בני אהרן הכהנים את הדם וזרקו את הדם על המזבח סביב אשר פתח אהל מועד]; ממקום ששח (שכופף) – חטהו (הכשירהו לאכילה וטהרהו; לישנא אחרינא **חטהו**: הוציא את דמו ונקהו; ולהאי לישנא גרסינן 'חטהו לישנא דדכויי הוא' וללישנא קמא גרסינן 'דאכשורי הוא').

ממאי דהאי 'חטהו' לישנא דדכויי [זיכוך, טהרה, נקיון] הוא?

דכתיב (ויקרא יד,נב) וחטא את הבית [בדם הצפור ובמים החיים ובצפר החיה ובעץ הארז ובאזב ובשני התולעת];

ואיבעית אימא מהכא: (תהלים נא,ט) תחטאני באזוב ואטהר [תכבסני ומשלג אלבין].

ואימא מזנבו (שכפוף תמיד)?

שח (משמע כופף, ולא כפוף; מכלל שבדרך הליכתו הוא זוקף) מכלל שזקוף בעינן, והא שח ועומד הוא.

ואימא מאזנו (שהוא כופפה כשהוא רוצה)?

בעינן דם הנפש (דהא בקדשים כתיב, ודם הנפש בעינן לזריקה, דכתיב [ויקרא יז,יד] 'דמו בנפשו הוא' 'ואני נתתיו לכם על המזבח [לכפר על נפשתיכם] [ויקרא יז,יא]: דם שהנפש יוצאה בו - מכפר), וליכא.

ואימא דקרע ואזיל עד דם הנפש? ותו (ולא גרסינן 'וליטעמיך'): שהייה דרסה חלדה הגרמה ועיקור מנלן? אלא גמרא - שחיטה מן הצואר נמי גמרא, וקרא למאי אתא (כיון דהלכות שחיטה הלכה למשה מסיני הן)? - דלא לשוייה גיסטרא. (שלא יחתוך כל המפרקת לשנים, דהכי משמע 'חטהו': הוצא את דמו, ותו לא; ולאידך לישנא - הכשר אכילתו דהיינו הסימנין ותו לא; לישנא אחרינא **דלא לשוויה גיסטרא** - שלא ידרוס; אף על גב דהלכות שחיטה הלכה למשה מסיני הם - יש מהם שנכתבו, כגון דרסה, דמפקינן לקמן מ'ושחט': אין ושחט אלא לשון ומשך, וכי גמירי הלכתא – אשארא; ודרסה קרי 'גיסטרא', כדתנן במתניתין [חולין פ"ב מ"ג] '*היה שוחט והתיז את הראש בבת אחת*', אלמא דרסה = לשון התזת ראש בבת אחת קרי לה, דהיינו 'גיסטרא': מפני שהמוליך ומביא אינו חותך אלא לפי דעתו, וכשהוא רוצה - מושך את ידיו, אבל הדורס = זה החותך כמו שחותכין מקל דק או דלעת או קפלוט: שחותך בכח ומתיז, להלן.)

רב יימר אמר: אמר קרא: 'וזבחת' [דברים יב,כא: כי ירחק ממך המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשום שמו שם וזבחת מבקרך ומצאנך אשר נתן ה' לך כאשר צויתך ואכלת בשעריך בכל אות נפשך]: ממקום שזב (שדמו זב) – חתהו.

מאי משמע דהאי 'חתהו' (חתהו = שברהו, כלומר חתכהו) לישנא דמתבר הוא?

דכתיב (דברים א,כא) [ראה נתן ה' אלקיך לפניך את הארץ עלה רש כאשר דבר ה' אלקי אבתיך לך] אל תירא ואל תחת.

ואימא מחוטמו (שהוא זב ליחה תמיד, דהא דם בקרא לא כתיב)?

זב על ידי חתוי בעינן, והאי - זב מאליו הוא.

ואימא מלבו (אם תתקע בו סכין הוא זב דם הרבה)? ותו שהייה דרסה חלדה הגרמה ועיקור מנלן? אלא גמרא - שחיטה מן הצואר נמי גמרא; וקרא למאי אתא? - דלא לשוייה גיסטרא (ולא ידרוס; דהכי משמע 'חתהו' - עד שיזוב ותו לא, אבל דורס - אין בידו למנוע ולמשוך ידו; ובלישנא אחרינא – כדפרישית: חתהו עד מקום שהוא זב, ותו לא; מר יליף מהאי קרא ומר יליף מהאי קרא).

דבי רבי ישמעאל תנא: (ויקרא א,ה) ושחט [את בן הבקר לפני ה' והקריבו בני אהרן הכהנים את הדם וזרקו את הדם על המזבח סביב אשר פתח אהל מועד] אל תקרי 'ושחט' אלא 'וסחט': ממקום שסח (שמוציא קול) – חטהו.

ואימא מלשונו? (לשון מסייע להוציא קול; ובבכורות (פ"ו מ"ח דף מ.) נמי, לענין מומין בבהמה - תנן '*ושניטל רוב המדבר בלשונו*'.)

בעינן דם הנפש וליכא.

ואימא דקרע ואזיל עד דם הנפש? ותו: שהייה דרסה חלדה הגרמה ועיקור מנלן? - אלא גמרא - שחיטה מן הצואר נמי גמרא, וקרא למאי אתא? דלא לשוייה גיסטרא.

ותנא מייתי לה מהכא (אמוראי מייתי לה מקראי דלעיל, או מגמרא, כדאמרן; אבל תנא דתורת כהנים - מייתי לה מהכא), דתניא: *'רבי חייא אמר: מנין לשחיטה מן הצואר? - שנאמר* (ויקרא א,ח) *וערכו בני אהרן הכהנים את הנתחים* [את הראש ואת הפדר על העצים אשר על האש אשר על המזבח]*; שאין תלמוד לומר: 'את הראש ואת הפדר'; מה תלמוד לומר 'את הראש ואת הפדר'? והלא ראש ופדר בכלל כל הנתחים היו, למה יצאו? - לפי שנאמר* (ויקרא א,ו) *והפשיט את העולה ונתח* [אתה לנתחיה]*; אין לי* (שקרויין נתחים) *אלא נתחים שישנן בכלל הפשטה* (כדכתיב 'והפשיט ... ונתח' וגבי עריכה, דכתיב נתחים - בנתחים הנפשטים משמע)*, מנין* (בכלל עריכה) *לרבות את הראש* (שאינו בכלל הפשטה) *שכבר הותז* (שהרי הותז בשחיטה קודם הפשטה: דכיון דנחתכו סימנין - קרי ליה 'הותז', מפני שכל חיותו תלוי בהן, וכמנח בדיקולא דמיא; ובכלל הפשטה אינו, אלא קרב כמות שהוא, כדאמרינן בזבחים (דף פה:): 'צמר שבראשי הכבשים ושער שבזקן התיישים והעצמות והגידין והקרנים והטלפים - שנאמר [ויקרא א,ט] 'והקטיר הכהן את הכל המזבחה'])*? - תלמוד לומר* (ויקרא א,יב) [ונתח אתו לנתחיו ו]*את ראשו ואת פדרו וערך* [הכהן אתם על העצים אשר על האש אשר על המזבח]' (ולקמיה פריך: 'תלמוד לומר את הראש ואת הפדר' מיבעי ליה למיתני, דהא ביה קיימינן!?); מדקאמר '*את הראש שכבר הותז*' - מכלל דשחיטה מן הצואר (דאי לאו הכי - במאי הותז?).

(ופרכינן:) ותנא פתח ב'ראש' 'ופדר' ((ויקרא א,ח)) ומסיים ב'ראשו' ו'פדרו' (ויקרא א,יב) (למה נאמר 'את הראש ואת הפדר' וסיים ב'ראשו' ו'פדרו', דקאמר 'תלמוד לומר קאת ראשו ואת פדרו וערך')?

הכי קאמר: מנין לרבות את הראש שכבר הותז? - תלמוד לומר: 'את הראש ואת הפדר'; ו'ראשו' ו'פדרו' למה לי? - מיבעי ליה לכדתניא [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ד פרק ו משנה ב]: *מנין לראש ופדר שקודמין לכל הנתחים? תלמוד לומר: 'את ראשו ואת פדרו וערך'* (הכי גרסינן: וראשו ופדרו מיבעי ליה לכדתניא כו'. והכי מסיים תנא למתניתין [אולי צ"ל 'מתניתא']).

(חולין כז,ב)

(בשלמא ראש - איצטריך לרבויי, משום שכבר הותז; אלא) ופדר קמא ('הפדר'), דכתב רחמנא - למה לי?

תוספות ד"ה ופדר קמא למאי אתא. מה שמקשינן לכתוב חד 'ראש' ותרי 'פדר' - דמחד 'ראש' ידעינן שהוא בכלל עריכה, ופדר קמא, דדרשינן מיניה שחופהו על בית השחיטה – ידעינן: דראש קודם לכל אברים!?

נראה דאי לא כתיב אלא חד 'ראש' לא הוה דרשינן מיניה שכבר הותז, אלא הוה דרשינן [מיניה שחופהו על בית השחיטה והוה שמעינן מיניה] שקודם לכל האברים, אבל השתא מיתורא דכתיב 'ראש' שני - אשמועינן דשחיטה מן הצואר:

מיבעי ליה לכדתניא: '*כיצד הוא עושה? חופה את הפדר על בית השחיטה ומעלהו, וזהו דרך כבוד של מעלה* (שכשמקריב הראש - חופה הפדר על מקום חתך, מפני שמלוכלך בדם)'.

והאי תנא מייתי לה (שחיטה מן הצואר) מהכא, דתניא [ספרא שמיני פרשתא י פרק יב משנה ה]:(ויקרא יא,מו) '*זאת תורת הבהמה והעוף* [וכל נפש החיה הרמשת במים ולכל נפש השרצת על הארץ] (לעיל מיניה איירי בטומאת נבילות)*; וכי באיזו תורה שוותה בהמה לעוף ועוף לבהמה? בהמה מטמאה במגע ובמשא, עוף אינו מטמא במגע ובמשא* (דכתיב 'לטמאה בה' אין לך אלא מה שאמור בה: '[נבלה וטרפה] לא יאכל לטמאה בה' [ויקרא כב,ח])*; עוף מטמא בגדים אבית הבליעה, בהמה אינה מטמאה בגדים אבית הבליעה* (אם תחבה לו חברו, דתניא [ספרא שמיני פרשתא י משנה ז]: '*יכול תהא נבלת בהמה מטמאה בבית הבליעה? - תלמוד לומר: 'לא יאכל לטמאה' מי שאין לה טומאה אלא דרך אכילתה, יצתה זו שיש לה טומאה קודם שיאכלנו*')*; באיזו תורה שוותה בהמה לעוף ועוף לבהמה? - לומר לך: מה בהמה בשחיטה* (יוצאה מידי נבלה, דכתיב (ויקרא א,ה) 'ושחט את בן הבקר') *- אף עוף בשחיטה.*

*אי מה להלן ברוב שנַיִּם* (מדאצטריך לעיל לרבות את הראש שכבר הותז, דאי בסימן אחד לאו 'הותז' קריא ליה, ולא איצטריך לרבוייה) *אף כאן ברוב שנים?*

*תלמוד לומר: 'זאת'* ('זאת' - מיעוטא הוא)*.*

*רבי אליעזר אומר: באיזו תורה שוותה בהמה לעוף ועוף לבהמה? - לומר לך: מה עוף הכשרו מן הצואר* (מליקתו) *- אף בהמה הכשרה מן הצואר* (שחיטתה; והיינו דאמרן 'ותנא מייתי לה מהכא')*.*

*אי מה להלן ממול עורף אף כאן ממול עורף?*

תלמוד לומר: (ויקרא ה,ח) [והביא אתם אל הכהן והקריב את אשר לחטאת ראשונה] ומלק את ראשו ממול ערפו ולא יבדיל - ראשו של זה ממול עורף, ואין ראשו של אחר ממול עורף.

ורבי אליעזר - האי 'זאת' מאי עביד ליה (כיון דעוף לאו מבהמה יליף, אלא בהמה מעוף ילפא - מיעוטא מאי ניהו)?

אי לאו 'זאת', הוה אמינא: מה עוף בסימן אחד (דכתיב בחטאת (ויקרא ה,ח) 'ולא יבדיל') אף בהמה בסימן אחד! כתב רחמנא 'זאת' ('זאת' ממעט: שלא לכל דבריהם הוקשו, אלא לדבר אחד).

תני בר קפרא: (ויקרא יא,מו) '*זאת תורת הבהמה והעוף* [וכל נפש החיה הרמשת במים (דגים) ולכל נפש השרצת על הארץ]*: הטיל הכתוב לעוף בין בהמה לדגים; לחייבו בשני סימנין אי אפשר* (כבהמה, דנפקא לן מ'מנין לרבות את הראש שכבר הותז') - שכבר הוקש לדגים (דלאו בני שחיטה נינהו, כדלקמן)*; לפוטרו בלא כלום אי אפשר - שכבר הוקש לבהמה; הא כיצד? - הכשרו בסימן אחד*'.

דגים דלאו בני שחיטה נינהו מנלן?: אילימא משום דכתיב (במדבר יא,כב) הצאן ובקר ישחט להם [ומצא להם] אם את כל דגי הים יאסף להם [ומצא להם]: באסיפה בעלמא סגי להו! אלא מעתה גבי שליו, דכתיב (במדבר יא,לב) [ויקם העם כל היום ההוא וכל הלילה וכל יום המחרת] ויאספו את השלו [הממעיט אסף עשרה חמרים וישטחו להם שטוח סביבות המחנה] הכי נמי דלאו בשחיטה, והא אמרת 'לפוטרו בולא כלום אי אפשר שכבר הוקש לבהמה'?

התם [בשלו] לא כתיבא אסיפה במקום שחיטה דאחריני, הכא כתיבא אסיפה במקום שחיטה דאחריני (הכא כתיבא אסיפה דידהו אצל שחיטת בהמה; ומדשני בדיבוריה וכתיב בהו 'אסיפה' - שמע מינה דוקא הוא).

דרש עובר גלילאה: בהמה שנבראת מן היבשה (לפיכך יש לו חיות בריא וחזק) -הכשרה בשני סימנים, דגים שנבראו מן המים - הכשירן בולא כלום, עוף שנברא מן הרקק (גרביל"א שיש בה מים ויבשה) - הכשרו בסימן אחד.

אמר רב שמואל קפוטקאה: תדע (שמן הרקק נבראו): שהרי עופות יש להן קשקשת ברגליהם כדגים.

ועוד שאלו (קונטריקון ההגמון את רבן גמליאל שאלות הרבה, והן בבכורות (דף ה.); וגם זאת שאלו, והכא תנייה משום גררא דעופות): כתוב אחד אומר (בראשית א,כ) ויאמר אלהים ישרצו המים שרץ נפש חיה ועוף יעופף [על הארץ על פני רקיע השמים] - אלמא ממיא איברו (עופות), וכתיב (בראשית ב,יט) ויצר ה' אלהים מן האדמה כל חית השדה ואת כל עוף השמים [ויבא אל האדם לראות מה יקרא לו וכל אשר יקרא לו האדם נפש חיה הוא שמו] - אלמא מארעא איברו!?

אמר לו: מן הרקק נבראו.

ראה תלמידיו מסתכלים זה בזה, אמר להם: קשה בעיניכם שדחיתי את אויבי בקש? מן המים נבראו, ולמה הביאן אל האדם? - לקרות להן שם. (רבן גמליאל קאמר לה, כלומר: ולמה נכתבו כאן? - משום קריאת שם, והכי קאמר: 'ויצר ... מן האדמה כל חית השדה ואת כל עוף השמים' לראות מה יקרא לו, ולא איצירה קאי.)

ויש אומרים בלשון אחר אמר לאותו הגמון, ובלשון הראשון אמר להן לתלמידיו, משום דכתיב ('ואת כל עוף השמים') על 'ויצר' (דמשמע דאיצירה נמי קאי; לישנא אחרינא **משום דכתיב על** כלומר: מקרא קמא גופיה משתמע דמן הארץ נבראו, דכתיב 'על הארץ' דמשמע דמינה איתבריאו, וכתיב נמי בקרא בתרא 'ויצר מן האדמה'; זה שמעתי - וראשון נראה בעיני).

אמר רב יהודה משום רבי יצחק בן פנחס: אין שחיטה לעוף מן התורה, שנאמר 'ושפך' [ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יֵאָכֵל ושפך את דמו וכסהו בעפר]: בשפיכה בעלמא סגי. (והיקשא ד'זאת תורת' - לאקושי בהמה למליקת העוף: שתהא שחיטתה מן הצואר, כדאמרינן לעיל; ואפילו מתורה שבעל פה מהלכה למשה מסיני אין לו, אלא מדברי סופרים; ואין נבלת עוף קרויה 'נבלה' אלא אם כן מתה מאליה, או הרגהּ במכה שלא על ידי סימנים, אבל נחירה או עיקור סימנין - כשר בו.)

אי הכי, חיה נמי (דהא חיה נמי בהאי קרא כתיבא)?

איתקש לפסולי המוקדשין (כדאמרינן לקמן בשמעתין: '*מקיש צבי ואיל לפסולי המוקדשין*').

עוף נמי איתקש לבהמה (ונימא 'אין היקש למחצה'), דכתיב (ויקרא יא,מו) *זאת תורת הבהמה והעוף* [וכל נפש החיה הרמשת במים ולכל נפש השרצת על הארץ]!?

הא כתיב 'ושפך את דמו'.

ומאי חזית דשדייה ליה על עוף? שדייה אחיה!?

מסתברא, משום דסליק מיניה ('או עוף אשר יֵאָכֵל ושפך את דמו').

<סימן נתנבל דם במליקה>

מיתיבי [חולין פ"ו מ"ב]: '*השוחט ונתנבלה בידו* (שלא מדעת)*, הנוחר והמעקר* (מדעת) *- פטור מלכסות* (ד'אשר יֵאָכֵל' כתיב (ויקרא יז,יג))' ואי אמרת אין שחיטה לעוף מן התורה - נחירתו זו היא שחיטתו, ליבעי כסוי (דהא כתיבא כסוי אנחירה דידיה, ומהיכי תיתי למיפטריה)!?

מי סברת בעוף (קאי)? לא, בחיה (קאי, דכסוי דידה כי כתיב - אהכשרה כתיב, והכשרה דידה - שחיטה היא)!

תא שמע [דומה לתוספתא חולין פ"ו מ"ב]: '*השוחט* (דבר הצריך כסוי) *וצריך לדם* (כדמפרש) *- חייב לכסות* (על כרחו, ושוב לא יראה למלאכה)*; כיצד הוא עושה* (להפטר מן הכסוי)*? - או נוחרו או עוקרו*' -

(חולין כח,א)

מאי? לאו בעוף, דקא בעי ליה לדמיה ליניכא (מאי לאו בעוף קאי, שהרי דמו ראוי ליניכא: לתולעת הגדלה בבגדי צמר שקורין טיני"א, כדכתיב 'כבגד אכלו עש' [איוב יג,כח] , וקאמר נוחרו ויפטר מן הכסוי; ואי אין שחיטה לעוף, נוחרו צריך כסוי, שזו היא שחיטתו)!?

לא! בחיה, דקא בעי ליה לדמיה ללכא (צבע עור אדום, שקורין פרק"א).

תא שמע [זבחים פ"ז מ"ה]: '*מלק* (עוף קדשים) *בסכין* (נבילה: דאין מליקה אלא בציפורן) *... מטמא בגדים אבית הבליעה*' ואי אמרת אין שחיטה לעוף מן התורה, נהי נמי דכי תבר ליה שדרה ומפרקת (בלא רוב בשר, כדאמרינן בפרק קמא (לעיל דף כא.)) הויא לה טרפה (משום דסכין - לאו מליקה הוא), תהני לה סכין (שחותך סימנין לאחר שנטרפה) לטהרה מידי נבלה (דהא טרפה ששחטה אינה מטמאה, (ועוד) נחירתו זו היא שחיטתו, והך שחיטה מן העורף - בין שהוא מחליד ובין שהוא דורס, כדאמרינן בפרק קמא (שם דף כ:) - מכל מקום לא גרעה מנחירה; וטרפה מיהא הויא, דמודה רבי יצחק שיש טריפה לעוף, כדתנן (לקמן דף נו.) 'אלו טרפות בעוף', ואין כשר בו אלא נחירה שהיא בסימנין, כדכתיב 'ושפך', או עיקור, אבל הריגה בעלמא - לא)?

הוא (רבי יצחק בן פנחס) - דאמר (עוף אין לו שחיטה) כי האי תנא, דתניא: '*רבי אליעזר הקפר ברבי* (גדול בדורו) *אומר: מה תלמוד לומר* (בפסולי המוקדשין שנפדו במומן קאי)*:* (דברים יב,כב) *אך כאשר יאכל את הצבי* [ואת האיל כן תאכלנו הטמא והטהור יחדו יאכלנו] *- וכי מה למדנו מצבי ואיל* (הכי לכתוב: 'אך הטמא והטהור יחדו יאכלנו')*? מעתה הרי זה בא ללמד ונמצא למד: מקיש צבי ואיל לפסולי המוקדשין: מה פסולי המוקדשין בשחיטה* (דלעיל מההוא קרא כתיב 'וזבחת מבקרך וגו'; בספרי גרסינן: '*מקיש צבי ואיל לבהמה: מה בהמה בשחיטה* כו' ולא מוקי להאי קרא ד'כי ירחיב' בפסולי המוקדשין, אלא בבשר תאוה של חולין) *- אף צבי ואיל בשחיטה; ועוף אין לו שחיטה מדברי תורה אלא מדברי סופרים*'. מאן תנא (דלעיל, דקתני 'נוחרו או עוקרו') דפליג עליה דרבי אלעזר הקפר? - רבי היא, דתניא: '*רבי אומר:* (דברים יב,כא) [כי ירחק ממך המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשום שמו שם] *וזבחת* [מבקרך ומצאנך אשר נתן ה' לך] *כאשר צויתך* [ואכלת בשעריך בכל אות נפשך] *- מלמד שנצטוה משה על הושט ועל הקנה ועל רוב אחד בעוף* (לאו מקרא יליף, אלא כלומר על הלכות שחיטה נצטוה) *ועל רוב שנים בבהמה* (למד שנתפרשה לו מצות שחיטה על פה, דהיכן ציוהו בכתב?)*.*

אחד בעוף:

איתמר: רב נחמן אמר: או וושט או קנה; רב אדא בר אהבה אמר: וושט ולא קנה:

רב נחמן אמר או וושט או קנה: 'אחד' קתני = אחד כל דהו!

רב אדא בר אהבה אמר: וושט ולא קנה; מאי 'אחד'? = מיוחד (וושט - מיוחד שבסימנים הוא: שחיות הבהמה תלוי בו, דהא בנקב במשהו מיטרפא, ואילו קנה - עד דמיפסק רובא).

<סימן שחט חצאין גרגרת פגימה דחטאת העוף>

מיתיבי [תוספתא חולין פ"ב מ"א]: '*שחט את הוושט ואחר כך נשמטה הגרגרת – כשרה; נשמטה הגרגרת ואחר כך שחט את הוושט – פסולה;*

*שחט את הוושט ונמצאת גרגרת שמוטה ואינו יודע אם קודם שחיטה נשמטה אם לאחר שחיטה נשמטה: זה היה מעשה, ואמרו: כל ספק בשחיטה – פסולה*' ואילו שחיטה בגרגרת לא קתני (דנימא 'שחט גרגרת ואחר כך נשמט הוושט כשרה', אלמא לא מיתכשרא בקנה לחודיה)!

משום דגרגרת עבידא לאישתמוטי (להכי נקט שחיטה בוושט, והשמטה בגרגרת),

תא שמע [תוספתא חולין פ"ב מ"א]: '*שחט שני חצאי סימנין בעוף – פסולה* (דכמו דלא עביד מידי דמי, דזיל הכא ליכא שיעורא וזיל הכא ליכא שיעורא!)*, ואין צריך לומר בבהמה; רבי יהודה אומר: בעוף - עד שישחוט את הושט ואת הורידין* (שצולהו כולו כאחד וצריך שיוציא דמו בשחיטה יפה)' (ותנא קמא לא פליג אלא אוורידין)!

משום דושט סמוך לורידין (נקט ליה, ומיהו - הוא הדין לקנה; הוושט הוי בין קנה למפרקת, סמוך לוורידין).

תא שמע [תוספתא חולין פ"ב מ"א]: '*שחט חצי גרגרת ושהה כדי שחיטה אחרת, וגמר שחיטתו – כשרה*' (משום דחצי גרגרת - לאו התחלת שחיטה היא: שאפילו נקרע חציו - לא מיטרפא בהכי); מאי לאו בעוף, ומאי 'גמרה' = גמרה לגרגרת?

לא, בבהמה (כלומר: הא אפילו בבהמה קאמר), ומאי 'גמרה' (לאו אגרגרת קאי) = (אלא) גמרה לשחיטה כולה.

תא שמע: '*הרי שהיה חצי קנה פגום, והוסיף עליו כל שהוא וגמרו - שחיטתו כשרה*'; מאי? - לאו בעוף, ומאי 'גמרו' = גמרו לקנה! (סלקא דעתין וגמרו בהאי כל שהוא, שהרי נשחט הרוב, דפגימה קמייתא - כשלימה דמיא, והאיכא רוב קמן!)

לא, בבהמה, ומאי 'גמרו' = גמרו לוושט (והכי קאמר: והוסיף עליו כל שהוא, דהוה ליה רובא, וגמרו לו לוושט לאחר מכאן).

תא שמע: '*כיצד מולקין חטאת העוף? חותך שדרה ומפרקת בלא רוב בשר* (כדאמרן בפרק קמא (לעיל כא.): דאי חתיך רוב רוחב הבשר עם המפרקת קודם לסימנין - הויא לה מתה קודם חתיכת הסימנין, ותו: מאי מליק?)*, עד שמגיע לוושט או לקנה; הגיע לוושט או לקנה - חותך סימן אחד ורוב בשר עמו, ובעולה* (דבעי הבדלה, כדאמרן בפרק קמא (שם): 'חותך שנים') -  *שנים או רוב שנים*'; (קתני מיהא '*לוושט* ***או*** *לקנה*' כרב נחמן) תיובתא דרב אדא בר אהבה?

תיובתא.

מאי הוי עלה (לענין שחיטה [שהרי התיובתא לרב אדא בר אהבה היה בענין מליקה בלבד])?

מאי הוי עלה? כדקאמרת (במליקה)!?

דלמא שאני התם (מליקה): דאיכא (חתיכת) שדרה ומפרקת (ואזיל ליה חיותיה בכל דהו), מאי?

תא שמע דההוא בר אווזא דהוה בי רבא; אתא כי ממסמס קועיה דמא (מלוכלך צוארו בדמא: שנקרע צוארו וצריך לבדוק בסימנין שמא נפסק הקנה או ניקב הוושט; ומשום ספק דרוסה לא בעי למבדקיה, דתלינן בכלבא או בקניא, כדאמרינן התם (לקמן דף נג.) 'ספק כלבא ספק שונרא - אימר כלבא'); אמר רבא: היכי נעביד?:

(חולין כח,ב)

נשחטיה והדר נבדקיה (למעלה מבית השחיטה ולמטה)? דלמא במקום נקב קשחיט! נבדקיה והדר נשחטיה - האמר רבה: וושט אין לו בדיקה מבחוץ אלא מבפנים (לפי שהוא טריפה בנקב משהו ואינו ניכר, וטיפת דם נכנסת לו בפנים בנקב ואינו ניכר; אבל קרום הפנימי - לבן הוא, וטיפת דם ניכרת בו, אבל החיצון אדום)!?

אמר ליה רב יוסף בריה: נבדקיה לקנה (שהקנה נבדק מבחוץ לפי שאינו נטרף אלא ברוב), (והדר) ונשחטיה לקנה, ולכשריה (והשחיטה כשרה בסימן אחד), והדר לפכוה לושט ולבדקיה (ואחר כך יטלו הוושט כולו ויעקרוהו מן הלחי ויהפכוהו ויבדקוהו)?

אמר רבא: חכים יוסף ברי בטרפות כרבי יוחנן! (דאמרינן בפרק 'גיד הנשה' (לקמן דף צה:) דשדר ליה שמואל תליסר גמלי ספיקי דטריפתא למיבדקיה בגווייהו; לישנא אחרינא: כרבי יוחנן בכל מילי) - אלמא אחד דקאמר = או האי או האי.

רבי יהודה אומר: עד שישחוט [את הוורידין]:

אמר רב חסדא: לא אמר רבי יהודה אלא בעוף, הואיל וצולהו כולו כאחד (לפיכך צריך להוציא את כל דמו), אבל בהמה - כיון דמנתחה אבר אבר - לא צריך.

למימרא דטעמא דרבי יהודה משום דם הוא? והתנן: '*רבי יהודה אומר עד שישחוט את הוורידין*' (ואי ליתנהו בשחיטה אלא משום הוצאת הדם - בנקיבה בעלמא סגי)?

אימא 'עד שינקב את הוורידין', ומאי 'עד שישחוט'? = עד שינקוב בשעת שחיטה (שהדם חם ויוצא).

תא שמע: '*וורידין בשחיטה - דברי רבי יהודה*'!

אימא 'וורידין צריך לנקבן בשעת שחיטה, דברי רבי יהודה'.

תא שמע: '*אמרו לו לרבי יהודה: מאחר שלא הוזכרו וורידין אלא להוציא מהן דם* (כלומר: אין חיות תלויה בהן, ואין צריך להזכירו אלא משום דם) *- מה לי בשחיטה מה לי שלא בשחיטה* (למה אתה מצריכו שחיטה)*?*' - מכלל דרבי יהודה סבר בשחיטה!

הכי קאמרי ליה: 'מה לי לנקבן בשעת שחיטה מה לי לנקבן שלא בשעת שחיטה?'; והוא סבר בשעת שחיטה אתי דם, דחיים, שלא בשעת שחיטה לא אתי דם, דקריר.

בעי רבי ירמיה: וורידין לרבי יהודה: שהה בהן, דרס בהן, מהו (שחיטה ממש בעי רבי יהודה? או לא)? (רבי ירמיה לא שמיע ליה הא דרב חסדא.)

אמר ליה ההוא סבא: הכי אמר רבי אלעזר, ואמרי לה אמר ליה ההוא סבא לרבי אלעזר: הכי אמר רבי יוחנן: מנקבן [את הוורידין] בקוץ והן כשרין.

תניא כוותיה דרב חסדא: '*שחט שני חצאי סימנין בעוף – פסול, ואין צריך לומר בבהמה; רבי יהודה אומר: בעוף - עד שישחוט את הוושט ואת הוורידין*'.

חצי אחד בעוף [ואחד וחצי בבהמה - שחיטתו פסולה; רוב אחד בעוף ורוב שנים בבהמה - שחיטתו כשרה]:

אתמר: רב אמר: מחצה על מחצה כרוב (קסלקא דעתא לענין שחיטה קאמר, כלומר: סימן שחציו שחוט וחציו אינו שחוט - הוי כאילו רובו שחוט, וכשר); רב כהנא אמר: מחצה על מחצה אינו כרוב:

רב אמר מחצה על מחצה כרוב; הכי אמר ליה רחמנא למשה (כשמסר למשה הלכות שחיטה על פה): לא תשייר רובא (והא דאמר שנצטוה משה לשחוט רוב - היינו מחצה על מחצה: דכיון דלא אישתייר רובא – 'רוב שחוט' קרי ליה).

רב כהנא אמר: מחצה על מחצה אינו כרוב; הכי אמר ליה רחמנא למשה: שחוט רובא.

<סימן חצי קטינא גרגרת פגימה>

תנן: '*חצי אחד בעוף ואחד וחצי בבהמה שחיטתו פסולה*'; אי אמרת מחצה על מחצה כרוב - אמאי פסול? הא עבד ליה רוב!?

מדרבנן: דלמא לא אתי למעבד פלגא (אבל מדאורייתא כשר; ונפקא מינה דלא מטמא בנבלה).

אמר רב קטינא: תא שמע: '(תנור שנטמא אין לו טהרה אלא נתיצה, כדכתיב 'יותץ' [ויקרא יא,לה]; ואם נשתייר רובו שלם - לאו 'נתיצה' הוא) *חלקו לשנים והן שוין - שניהם טמאין, לפי שאי אפשר לצמצם* (שיהו מכוונים, אלא ודאי בחד מינייהו איכא רובא, ולא ידעינן בהי מינייהו - הילכך לא סלקא טומאה מינייהו)'; הא אפשר לצמצם – טהורין; אמאי טהורין? זיל הכא איכא רובא זיל הכא איכא רובא?

אמר רב פפא: תרי רובי בחד מנא ליכא (דאי האי רובא - האי מיעוטא; אבל לענין שחיטה - לא הוזכר רוב אלא בחתיכה, וכי קרינא פלגא רוב חתוך - ליכא דמכחיש ליה, דהאי פלגא דקאי לא מיקרי רוב שלם).

תא שמע: '*שחט חצי גרגרת ושהה בה*

(חולין כט,א)

*כדי שחיטה אחרת* (היינו שיעור שהייה)*, וגמרה* (קסלקא דעתא בבהמה קאי, דבעיא רוב שנים, ומאי 'גמרה' - לשחיטה) *- שחיטתו כשרה*' ואי אמרת מחצה על מחצה כרוב (כיון דשהה בחצי) - איטרפא לה (אזלא לה שחיטה, והויא לה כפגימה בעלמא, ואיטרפא לה בפסוקת הגרגרת! אלא שמע מינה אינו כרוב, ופסוקת הגרגרת ברובא בעינן)!?

מי סברת בבהמה? לא, בעוף (דממה נפשך כשרה, כדמפרש)! ממה נפשך אי מחצה על מחצה כרוב - הא עביד ליה רובא (ואיתכשרא מקמי שהייה); אי מחצה על מחצה אינו כרוב - לא עבד ולא כלום (מעשה טרפה).

תא שמע: '*הרי שהיה חצי קנה פגום* (בעוף) *והוסיף עליו כל שהוא וגמרו - שחיטתו כשרה*' ואי אמרת מחצה על מחצה כרוב - טרפה הויא!?

אמר רבא: שאני לענין טרפה: דבעינן רוב הנראה לעינים (כלומר רוב גמור שהוא ניכר).

אמר ליה אביי: ולא כל דכן הוא?: ומה טרפה, דבמשהו מיטרפא (דאיכא מקומות טובא דמיטרפא בהו במשהו, כגון נקובת הוושט, והריאה, והדקין), היכא דבעינן רובא (במקומות שהוזכר בהן רוב, כגון: בקנה ובחוט השדרה) בעינן רוב הנראה לעינים, שחיטה - דעד דאיכא רובא לא מיתכשרא (דאפילו מאן דמכשר - משום דקרי ליה 'רובא' הוא, ובמיעוטא - כולהו מודו) - לא כל שכן דבעינן רוב הנראה לעינים? אלא: דכולי עלמא מחצה על מחצה אינו כרוב, וכי איתמר דרב ודרב כהנא - לענין פסח אתמר: הרי שהיו ישראל מחצה טהורים ומחצה טמאים: רב אמר: מחצה על מחצה כרוב (וטהורים עושין לעצמן בטהרה וטמאין עושין לעצמן בטומאה, ולא מידחו לפסח שני כיחידין), ורב כהנא אמר: מחצה על מחצה אינו כרוב (ונדחין הטמאין לשני)!

והתם - מאי טעמא דרב (הא בעלמא אמרת דלא הוי רובא)?

דכתיב (במדבר ט,י) [דבר אל בני ישראל לאמר] איש איש כי יהיה טמא לנפש [או בדרך רחקה לכם או לדרתיכם ועשה פסח לה'] - איש נדחה (לשני), ואין ציבור נדחין (ופלגא - נהי דרובא לא מיקרי - מיהו מכלל יחידין נפקי להו ולא מידחו).

רוב אחד בעוף:

תנינא חדא זימנא: '*רובו של אחד כמוהו*'!?

<הכש פשח סימן>

אמר רב הושעיא: חדא בחולין וחדא בקדשים, וצריכא: דאי אשמועינן חולין, התם הוא דסגי ליה ברובא: משום דלאו לדם הוא צריך, אבל קדשים - דלדם הוא צריך (לזריקה) - אימא לא תיסגי ליה ברובא עד דאיכא כוליה!? ואי אשמועינן קדשים - משום דלדם הוא צריך, אבל חולין דלדם לא צריך - אימא בפלגא סגי ליה? - קא משמע לן.

הי בחולין והי בקדשים?

אמר רב כהנא: מיסתברא רישא בחולין וסיפא בקדשים, ממאי? מדקתני '*השוחט*'; ואי סלקא דעתך רישא בקדשים – 'המולק' מיבעי ליה!

אלא מאי - סיפא בקדשים? 'שחיטתו כשרה'? 'מליקתו כשרה' מיבעי ליה! (כלומר: אעוף איבעי ליה למיתני 'מליקתו כשרה', והדר ליתני אבהמה 'שחיטתה כשרה')?

הא - לא קשיא: (גבי הדדי תננהו;) איידי דסליק מבהמה - תנא נמי (נקט) '*שחיטתו כשרה*';

אלא רישא (כי תנא 'השוחט'): מכדי על עוף קאי (ובו התחיל להורות); אי סלקא דעתא בקדשים (והיכי סמך ליה שחיטה בעוף קדשים) - 'המולק' מיבעי ליה!?

רב שימי בר אשי אמר: רישא בחולין, מהכא: דקתני '*אחד בעוף*': ואי סלקא דעתך בקדשים - הא איכא עולת העוף דבעי שני סימנים!?

אלא מאי: סיפא בקדשים? '*רוב אחד*' בעוף? הא איכא עולת העוף דבעי שני סימנין!?

(לא גרסינן 'אלא';) מאי '*רוב אחד*'? - רוב כל אחד ואחד, ובדין הוא דליתני 'רוב שנים'; כיון דאיכא חטאת דסגי ליה בחד סימן - משום הכי לא פסיקא ליה (ותנא מילתא דמישתמע בתרוייהו; דהכי משמע 'רוב כל אחד בעוף כשרה' היכא דסגי בחד, כגון חטאת, הוי רובו ככולו; והיכא דבעי תרתי - הוי רוב כל אחד ככולו).

רב פפא אמר: רישא בחולין, מהכא דקתני 'רבי יהודה אומר: עד שישחוט את הורידין', ופליגי רבנן עליה; אי אמרת בשלמא בחולין - שפיר (משום הכי פליגי רבנן עליה: דכיון דלא הוזכרו וורידין אלא משום דם - מה לי בשעת שחיטה ומה לי לאחר שחיטה?), אלא אי אמרת בקדשים - אמאי פליגי רבנן עליה?: הוא עצמו לדם הוא צריך (כל עצמה ועיקרה של שחיטת קדשים לדם היא צריכה)!?

רב אשי אמר: סיפא בקדשים; מהכא: דקתני [חולין פ"ב מ,ב] '*השוחט שני ראשין כאחד - שחיטתו כשרה*'; 'השוחט' - דיעבד אִין, לכתחלה לא; אי אמרת בשלמא בקדשים, היינו דלכתחלה לא: משום דתני רב יוסף [על הפסוק: ויקרא יט,ה וכי תזבחו זבח שלמים לה' לרצנכם תזבחהו] : 'תזבח' - שלא יהא שנים שוחטים זבח אחד (ואמרינן לקמן: 'תזבחהו' כתיב, ויש אם למסורת [וכאילו נכתב תזבָחֵהוּ = תזבח אותו]; 'תזבח' משמע דלשוחט יחידי קאמר, ולא לשנים: מדלא כתיב תזבחוּהו, ומדכתיב '...הו' - משמע נמי אזבח: שאף הוא יהא יחידי); 'תזבחהו' - שלא יהא אחד שוחט שני זבחים; ואמר רב כהנא: 'תזבחהו' כתיב! אלא אי אמרת בחולין - אפילו לכתחלה נמי!

(גרסינן הא דריש לקיש בסדר יומא (דף לב:) גבי 'הביאו לו לכהן גדול את התמיד')

ואף רבי שמעון בן לקיש סבר רישא בחולין וסיפא בקדשים, דאמר רבי שמעון בן לקיש: מאחר ששנינו רובו של אחד כמוהו, למה שנינו רוב אחד בעוף ורוב שנים בבהמה?

לפי ששנינו [יומא פ"ג מ"ד] '*הביאו לו את התמיד, קרצו* (מפרשינן התם ברוב שנים: שלא היה יכול למרק ולגמור את השחיטה כולו, לפי שכל עבודת יום הכפורים אינה כשרה אלא בו, דכתיב ב'אחרי מות' [ויקרא טז,לב] 'וכפר הכהן אשר ימשח אותו' והיה צריך לאחוז מהר את המזרק ולקבל הדם, לפיכך חותך בו כדי הכשר שחיטה, ומניחה, וממהר לקבל) ומירק (כהן) אחֵר שחיטתו על ידו (בשבילו, כמו (עירובין דף פב:) 'מערב אדם על יד בנו ובתו' = בשבילם);

(ומפני ששנינו שם דצריך למרק) יכול לא מירק יהא פסול (דבקדשים לא סגי ברוב שנים)? - לכך שנינו (לכך הוצרך לשנות כאן): רוב אחד בעוף ורוב שנים בבהמה' (דרישא - חולין הוה שמעינן מינה, ותנא סיפא משום קדשים).

(ופרכינן:) אמר מר: '*יכול לא מירק יהא פסול* (בתמיה)' -

(חולין כט,ב)

אם כן הויא ליה (הא מריקה) עבודה באחר (שלא בכהן גדול) ותניא (ברייתא היא בשילהי הוריות): '*כל עבודת יום הכפורים אינן כשרות אלא בו*'?

הכי קאמר: יכול יהא פסול מדרבנן, דסלקא דעתא אמינא איכא פסול מדרבנן? - לכך שנינו '*רוב אחד בעוף ורוב שנים בבהמה*'.

ומאחר דאפילו פסולא דרבנן ליכא - למה לי למרק?

מצוה למרק (משום דם; ואני שמעתי ביומא משום 'ברוב עם הדרת מלך', ואין לבי כך: דאם כן כל עבודות נמי, והרי הכתוב הקפיד בכהן גדול וגירש את רוב עם).

אמר רבי שמעון בן לקיש משום לוי סבא: אינה לשחיטה אלא בסוף (אין השחיטה קרויה 'שחיטה' אלא בסופהּ; ולקמיה מפרש למאי הלכתא); ורבי יוחנן אמר: ישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף (הכל קרוי שחיטה).

אמר רבא:

הכל מודים היכא דשחט סימן אחד עובד כוכבים וסימן אחד ישראל שהיא פסולה (ואפילו למאן דאמר: אינה לשחיטה אלא לבסוף ולא מיקרי 'שחיטת עובד כוכבים'; מיהו שחיטת ישראל נמי לא הויא, והויא לה כקוץ בעלמא ואיטרפא לה), שהרי נעשה בה מעשה טרפה ביד עובד כוכבים (מעשה שהיה כדי וכשיעור לטורפה בו - נעשה בה ביד עובד כוכבים);

בעולת העוף נמי: היכא דמליק סימן אחד למטה וסימן אחד למעלה פסולה (עולת העוף למעלה מחוט הסיקרא, חטאת העוף למטה, כדאמר בזבחים (דף סד: סה.)), שהרי עשה בה (במקום פִּסולהּ) מעשה חטאת העוף למטה (מעשה שהוא חשוב בחטאת העוף להכשירו בכך: שמליקת חטאת העוף בסימן אחד, הילכך הכי נמי חשיב לפסול אף על גב דבעולה לא הוי סוף מליקה עד גמר השני); לא נחלקו אלא כגון ששחט סימן אחד בחוץ וסימן אחד בפנים: למאן דאמר 'ישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף' – מיחייב (משום שחוטי חוץ), למאן דאמר 'אינה לשחיטה אלא בסוף' - לא מיחייב.

[עיין תוספות ד"ה כגון ששחט אחד בחוץ]

אמר ליה רבה בר שימי: מר לא אמר הכי, ומנו? - רב יוסף: היכא דשחט סימן אחד בחוץ וסימן אחד בפנים נמי פסול ((דאילו בעוף - אם שחט סימן ראשון בחוץ – מיחייב), שהרי עשה בה מעשה חטאת העוף בחוץ (שהרי דכוותה כשר בפנים במליקת חטאת העוף; השוחט עוף קדשים בחוץ – חייב, דיליף מריבויא ד'אשר ישחט' [ויקרא יז,ג: איש איש מבית ישראל אשר ישחט שור או כשב או עז במחנה או אשר ישחט מחוץ למחנה] [בשחיטת קדשים בפרק 'השוחט' (דף קז.)], אבל המולק את העוף - פטור [משנה פ"יג מ"ז; זבחים קיא,ב])); לא נחלקו אלא כגון ששחט מיעוט סימנין בחוץ וגמרו בפנים: למאן דאמר ישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף – מיחייב; למאן דאמר אינה לשחיטה אלא בסוף - לא מיחייב.

מתיב רבי זירא [פרה פ"ד מ"ד]: '*כל העסוקין בפרה* (אדומה) *מתחלה ועד סוף* (באחת עבודותיה, בין באמצע ובין בתחלה ובין בסוף) *- מטמאין בגדים* (כדכתיב (במדבר יט,ו) '[ולקח הכהן] עץ ארז ואזוב ושני תולעת והשליך אל תוך שריפת הפרה' וסמיך ליה [פסוק ז] 'וכבס בגדיו הכהן וגו', וכתיב בשריפתה [פסוק ח] 'והשורף אותה [יכבס בגדיו] וגו' ותניא בסיפרי [חוקת פסקה קכד]: '*אם המשליך את האזוב מטמא בגדים, השורף לא כל שכן!? מה תלמוד לומר 'והשורף'? - בא הכתוב ולימד על כל העסוקים בפרה מתחלה ועד סוף שיהו טעונים תכבוסת בגדים'*)*, ופוסלין אותה במלאכה אחרת* (אם נתעסקו עמה במלאכה אחרת, כגון ששחט וחתך עמה דלעת, דתניא (ספרי פרשת חקת פסקא קכג):*'ושחט אותה' - בא הכתוב ולימד על הפרה שתהא מלאכה פוסלתה בשחיטתה;* [פסקא קגד] *'ושרף את הפרה' בא הכתוב ולימד שתהא מלאכה פוסלת בשריפתה*)*; אירע בה פסול בשחיטתה* (כגון שנתנבלה)*, בין קודם פסולה בין לאחר פסולה - אינה מטמאה בגדים* (שאין כאן עבודה, ואם אסף אפרה או שרפה ולא נגע בה או אפילו נגע בה בפשוטי כלי עץ שלא טמאתו משום נבלה - אינו טמא משום מתעסק בפרה, שאין כאן פרה אדומה)*; בהזאתה* (בהזאת דמה: שהיה מזה הימנה שבע פעמים כנגד פתח של היכל, כדכתיב (במדבר יט,ד) 'והזה אל נכח פני [אהל מועד]')*: קודם פסולה מטמאה בגדים* (ד'מתעסק בפרה' הוא, וכבר נעשית שחיטתה בהכשר)*, לאחר פסולה אינה מטמאה בגדים*' - ואי אמרת ישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף, לפלוג נמי בשחיטתה: 'אירע בה פסול בשחיטה קודם פסולה מטמאה בגדים, לאחר פסולה אינה מטמאה בגדים'!?

אמר רבא: נתקלקלה שחיטה קאמרת? שאני התם, דאגלאי מלתא למפרע דלאו שחיטה היא כלל (שהרי סופה הוכיח; אבל היכא דנגמרה שחיטה ממש - אימא לך דכולה קרויה שחיטה, מתחלה ועד סוף) .

אמר רבא: אי קשיא לי - הא קשיא לי: למאן דאמר 'אינה לשחיטה אלא בסוף' - לפלוג (נמי האי תנא) בהכשרה דפרה (אפילו בפרה שלא נפסלה יש לחלק בין בגדים לבגדים), כגון דשחטוה בתרי גברי: דגברא קמא לא מטמאה וגברא בתרא מטמאה!?

אמר רב יוסף: תרי גברי בחד זיבחא קאמרת? בר מיניה דההוא, דתנינא [על הפסוק: ויקרא יט,ה וכי תזבחו זבח שלמים לה' לרצנכם תזבחהו]: *'תזבח' - שלא יהא שנים שוחטים זבח אחד; 'תזבחהו' - שלא יהא אחד שוחט שני זבחים*; ואמר רב כהנא: 'תזבחהו' כתיב!

אמר ליה אביי: לאו אתמר עלה 'אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: זו דברי רבי אלעזר ברבי שמעון

(חולין ל,א)

סתימתאה (שיש משנה וברייתא הרבה שאמר רבי אלעזר ברבי שמעון, ורגילים התנאים לסדרן במשנה בלשון סתם; והאי סתמא ד'תזבח' - הוא נמי אמרה, וגמרא גמיר לה רבי יוחנן מרביה דהא - רבי אלעזר אמרה), אבל חכמים אומרים שנים שוחטים זבח אחד'!? (ולרבנן ליפלוג! ועוד לרבי אלעזר גופיה ליפלוג, כגון דשחטה חד גברא בתרי סודרי: שבאמצע שחיטה בא חברו ונטל סודרו מראשו ועטפו בסודר אחר; ומדלא מפליג - שמע מינה תרווייהו מיטמו [ומכאן] דישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף).

ולרבי אלעזר ברבי שמעון נמי לפלוג, כגון דשחט חד גברא בשני סודרים: דסודר קמא לא מטמא, וסודר בתרא מטמא!?

(לא מתרץ כרב יוסף, אלא הכי תריץ:) אלא בפסולא דפרה קא מיירי, בהכשרה לא קא מיירי (דתנא בפרה פסולה איצטריך ליה לפלוגי ולאשמועינן דאף על גב דנפסלה, מיהו קודם פסולה - תורת 'פרה' עליה, והעסוקין בה נטמאו; ובהכשרה לא חש לאורויי אי ישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף אי אינה אלא לבסוף).

מתיב רב אידי בר אבין [פסחים פ"ה מ"ד]: '*ובמועד: לשמו - פטור* (בשוחט הפסח על החמץ קאי, בפרק 'תמיד נשחט' (פסחים דף סג.), ומרבינן התם לשאר זבחים ששחטן בפסח על החמץ - שלוקה עליהן משום 'לא תשחט על חמץ' [שמות לד,כה], וקאמר רבי שמעון שהשוחט פסח בתוך המועד, כגון שאבד בארבעה עשר והקריב אחר תחתיו ונמצא הראשון במועד ושחטו לשמו על החמץ – פטור, דהא זבח פסול הוא: דלא חזי שלא בזמנו לשמו [לשם פסח])*, שלא לשמו* (דשחטו לשם שלמים) *– חייב* (דפסח לאחר זמנו קרב שלמים, וזה שנשחט לשלמים - זבח כשר הוא! ומדקתני '*שלא לשמו - חייב*' - מכלל דרישא, דקתני '*לשמו - פטור*' - היינו דשחטיה סתמא, וסתמא קרי 'לשמו', דאי לשמו דוקא קאמר - הא סתמא חייב, קשיא סיפא: דלא מחייב ליה אלא בשלא לשמו בהדיא!)', (וגרסינן:) והוינן בה\*: 'טעמא דשלא לשמו, הא סתמא – פטור, ואמאי פטור (בסתמא)? פסח בשאר ימות השנה - שלמים הוא (דנפקא לן מ'וזבחת פסח לה' אלהיך צאן ובקר' [דברים טז,ב] דמותר פסח קרב שלמים [בפסחים (דף ע:) ובמנחות (דף פג:) ובזבחים בפרק קמא (דף ט.)])!? - שמע מינה (מדקרי ליה פסול): פסח בשאר ימות השנה בעי עקירה (דפסח בשאר ימות השנה בעי למיעקר שם 'פסח' מיניה, וכל כמה דלא עקר – 'פסח' הוא, וכי שחיט ליה שלא בזמנו - הוי 'פסח פסול'; ומיפלג פליגי בה בפסחים (דף עג:)), ואמר רבי חייא בר גמדא: נזרקה (תשובה זו שאני משיב) מפי חבורה, ואמרו: (לעולם לא בעי עקירה, והאי דמשמע דבעי עקירה -) הכא במאי עסקינן? - כגון שהיו בעלים (בפסח ראשון) טמאי מתים, דנדחין לפסח שני (ופסח זה לא נדחה מחמת איבוד אלא מחמת בעלים שנדחו מחמת טומאה לפסח שני, והאי - פסח חזי ליקרב באייר, הלכך בעי עקירה), דסתמא - לשמו קאי, והאי הוא דבעי עקירה, הא אחר - לא בעי עקירה'; אי אמרת בשלמא 'ישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף' - איפסיל ליה מתחלת שחיטה (דסתמיה הוי לפסח, דתחלת שחיטה נמי פסלה)! אלא אי אמרת אינה לשחיטה אלא בסוף (הא גמר שחיטה לאו 'פסח' הואי), כיון דשחט ביה פורתא (ולא איחזי לשהוייה לפסח שני) - אידחי ליה מפסח, אידך כי קא שחיט - שלמים קא שחיט (וכיון דלא חזי לפסח - הא אמרת דלשלמים קאי, וגמר שחיטה דידיה - לשלמים הוא, ובפורתא קמא לא איפסל משום שחיטת פסח שלא בזמנו, דהא אינה לשחיטה אלא לבסוף)!?

אמר ליה אביי: נהי דאידחי ליה מפסח, מדמי פסח מי אידחי (ראוי הוא לימכר קודם גמר שחיטה, ולצאת לחולין: שאין לך מום קבוע גדול מזה, ודמיו לפסח; וכיון דחזי לדמי פסח - סתם שחיטה דידיה כולה לפסח)? וכי תימא 'בעי העמדה והערכה (אין קדשים נפדין בלא העמדה והערכה, כדכתיב (ויקרא כז,יא-יב) 'והעמיד את הבהמה לפני הכהן והעריך הכהן אותה', וזו אין יכולה לעמוד על רגליה)' – והתנן [אין לשון זו לא במשנה ולא בתוספתא וכן כתב בתוספות, אך ניתן להבין זאת מהמשנה בדף קיז,ב;]: '*שחט בה שנים או רוב שנים ועדיין היא מפרכסת - הרי היא כחיה לכל דבריה*'.

\* [עיין תוספות ד"ה והוינן בה]

אמר רב יהודה אמר רב: 'השוחט בשנים ושלשה מקומות (שחתך כאן וחזר והתחיל לשחוט למטה או למעלה) - שחיטתו כשרה'; כי אמריתה קמיה דשמואל, אמר לי: בעינן שחיטה מפורעת (מגולה ונכרת, דהיינו במקום אחד) וליכא; ואף רבי שמעון בן לקיש סבר בעינן שחיטה מפורעת, דאמר רבי שמעון בן לקיש: מנין לשחיטה שהיא מפורעת? שנאמר (ירמיהו ט,ז) חץ שחוט לשונם מרמה דִּבֵּר [בפיו שלום את רעהו ידבר ובקרבו ישים אָרְבּוֹ] ('חץ שחוט': שחיטה דומיא דחץ: שאינו חותך בשני מקומות).

מתיב רבי אלעזר [מהמשנה להלן בעמוד ב]: '*שנים אוחזין בסכין ושוחטין - אפילו אחד מלמעלה ואחד מלמטה - שחיטתו כשרה*' (קסלקא דעתא בשני סכינין, אחד למעלה לצד הראש ואחד למטה לצד החזה); אמאי? והא ליכא שחיטה מפורעת?

אמר ליה רבי ירמיה: משנתינו בסכין אחד ושני בני אדם (ומאי '*אחד למעלה ואחד למטה*'? - דנקטי סכינא באלכסון).

אמר ליה רבי אבא: אי הכי (לשון קושיא הוא) - היינו דתני עלה '*אין חוששין שמא יטרפו זה על זה*': אי אמרת בשלמא בשתי סכינין ושני בני אדם – שפיר: מהו דתימא ליחוש דלמא סמכי אהדדי, והאי לא אתי למעבד רובא והאי לא אתי למעבד רובא - קא משמע לן דאין חוששין; אלא אי אמרת בסכין אחת ושני בני אדם - האי 'אין חוששין שמא יטרפו זה על זה'? 'שמא ידרוסו זה על זה' מיבעי ליה!?

אמר ליה רבי אבין: תני 'אין חוששין

(חולין ל,ב)

שמא ידרוסו זה על זה' (דמתוך שזה מושך לכאן וזה לכאן ושניהם דוחקים סכין על הצואר - יש לחוש שלא יתיזו הראש בבת אחת).

מתיב רבי אבין: '*שחט את הוושט למטה ואת הקנה למעלה, או את הוושט למעלה ואת הקנה למטה - שחיטתו כשרה*' - אמאי? והא ליכא שחיטה מפורעת?

הוא מותיב לה והוא מפרק לה: בשחיטה העשויה כקולמוס (באלכסון: דכוליה חד מקום הוא, ו'מפורעת' קרינא ביה; והתחיל בקנה למעלה וחתך ושיפע כלפי מטה, במקום שנגמרה שחיטת קנה התחילה שחיטת וושט, וכן מלמטה למעלה; ואותם חתיכת סימנים שבין שחיטות אלו נופלת לכאן ולכאן ומכסה את השחיטה שאינה נראת, ומיהו במקום אחד הויא והויא לה שחיטה מפורעת).

ההוא תורא דאישחט בשנים ושלשה מקומות; על רב יצחק בר שמואל בר מרתא, שקל משופרי שופרי; אמר ליה רבי זירא: למדתנו רבינו (בלקיחה זו): משנתינו (דקתני '*שנים אוחזין בסכין*') - בשני סכינין ושני בני אדם (קמכשר).

אמר רב יהודה אמר רב: 'החליד את הסכין בין סימן לסימן ופסקו – פסולה; תחת העור – כשרה'.

מאי קא משמע לן? תנינא [במשנה להלן לב,א]: '*או שהחליד את הסכין תחת השני* (ששחט כבר את הראשון) *ופסקו* (לתחתון כהלכתו, אלא שהחליד וחזר והוציא את הסכין וחתך העליון כדרכו)*: רבי ישבב אומר נבלה* (ומטמאה)*, רבי עקיבא אומר טרפה*'.

אי ממתניתין, הוה אמינא הני מילי מלמטה למעלה (דכיון דתחת השני החליד, לא אפשר אלא מלמטה למעלה) - דלא קעביד כדרך שחיטה, אבל מלמעלה למטה - דקעביד כדרך שחיטה - אימא שפיר דמי? קא משמע לן תחת העור כשרה.

בי רב אמרי: תחת העור איני יודע. [למרות הדיוק מהמשנה.]

איבעיא להו: לבי רב דאמרי תחת העור איני יודע, תחת מטלית (הכרוכה לה סביבות צוארה) מהו (דהא עור נמי לאו בכלל שחיטה הוא, ומספקינן ליה משום חלדה - הכא נמי לא שנא? או דלמא האי גופה, והאי לאו גופה)? תחת צמר מסובך (פלטרי"ר) - מהו?

תיקו. (וכל תיקו דאיסורא - לחומרא.)

בעי רב פפא: החליד במיעוט סימנים (לאחר ששחט רובו בהכשר) מהו (מי אמרינן הא אישתחיט שפיר ברוב סימנין? או דלמא כולה חדא שחיטה היא, ואית בה חלדה, ובמיעוט קמא פשיטא לן דנבלה ודאי)?

תיקו (ולחומרא).

(וגבי הגרמה נמי דפירקא קמא (לעיל יט.), בין שחט שליש והגרים שליש ושחט שליש, בין הגרים שליש ושחט שליש והגרים שליש, בין שחט שני שלישי והגרים שליש - מספקא לן דלמא סבירא לן כרבנן: טרופאי דמיטרפי בכל חדא מינייהו, ועבדינן לחומרא.

ואף על גב דשנינן לעיל (דף כט.) '*שחט חצי גרגרת ושהה בה וגמרה כשרה*' ואוקימנא בעוף, ואכשרנא ממה נפשך: דאי מחצה על מחצה כרוב - הא עבד ליה רובא, אלמא דמכי עבד רובא בכשרות לא חייש לפסולא דמיעוטא - לא סמכינן אההוא שנויא, דדיחוי הוא דדחייה; וטעמא משום דמחצה על מחצה אינו כרוב, ובשחיטה קמייתא לא מידי עביד, וכי שהה בפלגא קנה - לא איטריף, אבל במיעוטא בתרא - בין דקנה ובין דוושט, ובמיעוטא קמא דוושט – מיטרפא; ואף בהלכות גדולות כתוב והיכא דשהה בסימנין בין בתחלה ובין בסוף אסור דכיון דלא אפשיט לן עבדינן לחומרא.)

משנה:

השוחט שני ראשין כאחד - שחיטתו כשרה.

שנים אוחזין בסכין ושוחטים (בהמה אחת) - אפילו אחד למעלה ואחד למטה - שחיטתו כשרה.

התיז את הראש בבת אחת (כאדם המתיז קנה או דלעת: דוחק הסכין בכח ופוסק, והיא 'דרסה').

היה שוחט (במשיכה) והתיז את הראש בבת אחת (בהבאה ראשונה עד שלא הספיק להוליך, או הוליך תחלה ובמשיכה הותז הראש עד שלא הספיק להביא): אם יש בסכין מלא צואר – כשרה.

היה שוחט והתיז שני ראשין בבת אחת: אם יש בסכין מלא צואר אחד (מפרש בגמרא חוץ לשני הצוארים: דיש בו שיעור שלשה צוארין) – כשרה. (אם יש בסכין מלא צואר חוץ לצואר - כדמוקי בגמרא - יש כאן הולכה או הובאה, וכשר: שיש בו כדי לשחוט במשיכה בלא דרסה; אבל אם אין אורך הסכין אלא כעובי הצואר או חוץ לצואר משהו) – פסולה ('דרסה' היא: שאין הסימנין נחתכין במשיכה זו לבדה בלא דרסה)

במה דברים אמורים? - בזמן שהוליך ולא הביא, או הביא ולא הוליך; אבל אם הוליך והביא אפילו כל שהוא - אפילו באיזמל (תער דק וקטן מאד) – כשרה (אף על גב דאיכא למיגזר אטו יש לו קרנים, כדלקמן).

גמרא:

מנא הני מילי?

אמר שמואל: דאמר קרא (ירמיהו ט,ז) חץ שחוט לשונם מרמה דִּבֵּר [בפיו שלום את רעהו ידבר ובקרבו ישים אָרְבּוֹ] (מה חץ הולכת במשיכה - אף שחיטה במשיכה).

תנא דבי רבי ישמעאל (ויקרא א,ה) *ושחט* [את בן הבקר לפני ה' והקריבו בני אהרן הכהנים את הדם וזרקו את הדם על המזבח סביב אשר פתח אהל מועד] (זהב שחוט = משוך, שהוא רך; [זהב] המושכין אותו כעין שעושין צורפי נחושת חוטין שעושין מהן מחטין)*; אין 'ושחט' אלא ומשך, וכן הוא אומר* (מלכים א י,טז) [ויעש המלך שלמה מאתים צנה] זהב שחוט [שש מאות זהב יעלה על הצנה האחת]*, ואומר 'חץ שחוט לשונם מרמה דבר'*.

מאי '*ואומר*'?

וכי תימא 'זהב שחוט' = שנטווה כחוט הוא (ו'שחוט' כמו שחוט, אבל שחט - לאו לשון משיכה הוא) - תא שמע: 'חץ שחוט לשונם'.

רבא הוה בדיק ליה גירא (מפגימה) לרבי יונה בר תחליפא, ושחט בה עופא בהדי דפרח.

ודלמא עביד חלדה?

חזינן

(חולין לא,א)

גידפי (נוצה שסביב הצואר) דמיפרמי (כרותות; מינצייר"ש בלע"ז: דאי עבד חלדה מבפנים - היה יוצא רוחב פי החץ בין הכנפים, ולא היה חותכו).

והא בעי כסוי? וכי תימא דמכסו ליה - והאמר רבי זירא אמר רב: 'השוחט צריך שיתן עפר (תיחוח) למטה (דאם העפר קשה - לא מקרי 'עפר למטה') ועפר למעלה, שנאמר (ויקרא יז,יג) [ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו] וכסהו בעפר; 'עפר' לא נאמר, אלא 'בעפר' (משמע כולו טמון בעפר) - מלמד שהשוחט צריך שיתן עפר למטה ועפר למעלה'?

דמזמין ליה לעפר דכולה פתקא (עפר כל הבקעה היה מסיע וכותש, או שהיה עפר תיחוח ומזמנו לכך). (פתקא = בקעה.)

היה שוחט והתיז [את הראש בבת אחת: אם יש בסכין מלא צואר – כשרה; היה שוחט והתיז שני ראשין בבת אחת: אם יש בסכין מלא צואר אחד – כשרה.]:

אמר רבי זירא: '*מלא צואר*' (דמתניתין) - וחוץ לצואר (חוץ לצואר בעינן, ולא תימא 'מלא צואר דוקא').

איבעיא להו (האי חוץ לצואר דרבי זירא): מלא צואר וחוץ לצואר כמלא צואר: דהוו לה תרי צוארי? או דלמא מלא צואר וחוץ לצואר משהו?

תא שמע: '*היה שוחט והתיז שני ראשין בבת אחת אם יש לסכין מלא צואר אחד כשר*'; מאי 'מלא צואר'? – אחד? אילימא 'מלא צואר אחד' ותו לא, השתא: בבהמה אחת בעינן מלא צואר וחוץ לצואר, בשתי בהמות סגי להו כמלא צואר אחד? אלא פשיטא 'מלא צואר חוץ לשני צוארין'; שמע מינה – 'מלא צואר' (דקתני מתניתין נמי ברישא) - חוץ לצואר!

שמע מינה.

בד"א בזמן שהוליך ולא הביא [או הביא ולא הוליך; אבל אם הוליך והביא אפילו כל שהוא - אפילו באיזמל (תער דק וקטן מאד) – כשרה]':

אמר רב מנשה: באיזמל שאין לו קרנים (דרגילין היו לעשות כמין קרנים לאזמילין לנוי על גביהן, מטין לצד ראשן; ומתוך שהוא קטן מאד - הוא נשמט מן הצואר, וכשהוא מוליך ומביא - יש לחוש שמא יחלידו הסימנין או ינקבו אותן הקרנים).

אמר ליה רב אחא בריה דרב אויא לרב מנשה: מחטא מאי?

אמר ליה: מחטא מבזע בזע (כשמוליך ומביא; מתוך שהוא חד - הוא נוקב וקורע ולא חותך).

מחטא דאושכפי (מרצע הרצענין שפיותיו חדודין וחותכין חוטי התפר) - מאי?

אמר ליה: תנינא: '*אפילו כל שהוא*'; מאי לאו מחטא דאושכפי?

לא, איזמל.

איזמל בהדיא קתני לה?

פרושי קא מפרש: מאי '*כל שהו*'? – איזמל; הכי נמי מסתברא: דאי סלקא דעתא מחטא דאושכפי, השתא: מחטא דאושכפי שריא, איזמל מיבעיא?

איזמל אצטריכא ליה: סלקא דעתא אמינא ליגזר איזמל שאין לו קרנים אטו איזמל שיש לו קרנים - קא משמע לן.

משנה:

נפלה סכין ושחטה, אף על פי ששחטה כדרכה – פסולה, שנאמר (דברים כז,ז) וזבחת [שלמים] ואכלת [שם ושמחת לפני ה' אלקיך]: מה שאתה זובח אתה אוכל.

גמרא:

טעמא דנפלה, הא הפילה הוא – כשרה, ואף על גב דלא מיכוין (לשחוט אלא להפלת סכין)!? מאן תנא דלא בעינן כוונה לשחיטה?

אמר רבא: רבי נתן היא, דתני אושעיא זעירא דמן חבריא (צעיר הישיבה; ולי נראה ד'אושעיא זעירא' היה נקרא, 'דמן חבריא' = שמבני הישיבה): '*זרק סכין לנועצה בכותל והלכה ושחטה כדרכה: רבי נתן מכשיר, וחכמים פוסלים*' [דומה לחולין יב,ב; הברייתא בגמרא דומה לתוספתא חולין פ"א מ"ד: 'זרק את הסכין ואת הפגיון ושחט שחיטתו כשרה משום ר' נתן אמרו כדרך הליכתה כשרה ושלא כדרך הליכתה פסולה']. הוא תני לה (שונה המשנה מרבו), והוא אמר לה (מדעתו): הלכה כרבי נתן.

והא אמרה רבא חדא זימנא (ולמה ליה לרבא למידק ממתניתין ולמימר 'הא הפילה הוא כשרה' ולאשמועינן דסתם לן תנא כרבי נתן? הא אשמועינן רבא חדא זימנא דסתם לן תנא כרבי נתן), דתנן [חולין פ"א מ"א]: '*וכולן* (חרש שוטה וקטן)  *ששחטו ואחרים רואין אותן - שחיטתן כשרה*', ואמרינן: מאן תנא דלא בעי כוונה לשחיטה? ואמר רבא: רבי נתן היא!?

צריכא (ליה לרבא לאשמועינן בתרווייהו): דאי אשמועינן התם [עיין תוספות] - משום דקא מיכוין לשום חתיכה בעולם, אבל הכא - דלא קא מיכוין (אפילו לחתיכה בעלמא) - אימא לא (אי לאו דאשמועינן רבא - לא הוה דייקנא מיניה 'הא הפילה הוא – כשרה': דאפילו הפילה הוא - הוה אמינא דפסולה, והיא גופה איצטריכא לאשמועינן: מה שאתה זובח - אתה אוכל: דבעינן שחיטה מכח אדם - קא משמע לן רבא דהא נמי דייקנא מינה: מדלא קתני 'הפיל סכין או זרק סכין'; והא דפריך 'והא אמרה רבא חדא זימנא' ולא פריך 'תנינא חדא זימנא' - משום דבמתניתין לא תני בהדיא 'הפילה' הוא דכשרה, אלא רבא דייק לה); ואי אשמעינן הכא - משום דקאתי מכח בן דעת, אבל התם - דלא קאתי מכח בן דעת - אימא לא, צריכא.

אתמר: נדה שנאנסה וטבלה ([שהכריחו אותה לטבול] לקמיה מפרש היכי נאנסה): אמר רב יהודה אמר רב: טהורה לביתה (ליזקק לבעלה) ואסורה לאכול בתרומה; ורבי יוחנן אמר: אף לביתה לא טהרה.

תוספות ד"ה ואסורה לאכול בתרומה: אפילו למעשר אסורה, כדאמרינן בסמוך, אלא נקט תרומה דנוהגת בזמן הזה.

הגהות מהר"ב רנשבורג: נ"ב דבימי האמוראים היואוכלים תרומה טהורה בארץ ישראל כי היה להם אפר פרה, וכמ"ש הראש לקמן פ"ח סימן ד, אבל מעשר שני לא היה נוהג משחרב הבית דלא הוי מחיצות ודו"ק.

## 'לא הוי מחיצות' – אבל מקום מחיצות היה, ומדוע אין זה די? וכי צריך חומה? אולי ממילא בתקופה לאחר החורבן לא התירו הרומאים לבוא לירושלים, ובוודאי לא ולפאר את שווקיה בפירות

אמר ליה רבא לרב נחמן: לרב, דאמר טהורה לביתה ואסורה לאכול בתרומה - עון כרת הותרה, איסור מיתה מיבעיא (טמא שאכל תרומה במיתה בידי שמים [ב'אלו הן הנשרפין' (סנהדרין דף פג.)]; וכרת חמור ממיתה: דימיו נכרתים וזרעו נכרת, כדכתיב (ויקרא כ,כא) 'ערירים יהיו')?

אמר ליה: בעלה - חולין הוא, וחולין לא בעי כוונה; ומנא תימרא (דלחולין לא בעינן כוונה)? – דתנן [מקואות פ"ה מ"ו]: '*גל שנתלש* (מן הים)*, ובו ארבעים סאה, ונפל על האדם ועל הכלים - טהורין*' מאי? לאו אדם דומיא דכלים: מה כלים דלא מיכווני (דהא לית להו דעת) אף אדם נמי לא בעי כוונה?

ממאי? דלמא ביושב ומצפה עסקינן אימתי יתלש הגל,

(חולין לא,ב)

וכלים דומיא דאדם: מה אדם דבעינן כוונה - אף כלים נמי דקא מכוין להו אדם (הכי גרסינן: מה אדם, דבר כוונה הוא - אף כלים דקמיכוין להו אדם)?

וכי תימא ביושב ומצפה - מאי למימרא? [עיין תוספות]

מהו דתימא ליגזר משום חרדלית של גשמים (זרם גשמים המקלח מן ההר בכח, ואין טובלין בו: דהנצוק והקטפרס אינו חיבור, ולא הוו מקוה דארבעים סאה, שהרי אין ארבעים סאה במקום אחד, ואף על פי שיש הרבה למטה ולמעלה - הא קתני אינו חיבור; 'חרדלית' היינו קטפרס = מדרון; ורב האי גאון גריס 'הרדלית שבאין מדליו של הר'), אי נמי ליגזר ראשין אטו כיפין - קא משמע לן דלא גזרינן.

ומנא תימרא דלא מטבלינן בכיפין?

דתניא [תופסתא מקואות פ"ד מ"ג]: '*מטבילין בראשין* (מטבילין כלים בראש הגל הנתלש מן הים והלך למרחוק ובא לארץ נכנס אדם תחת ראשו ומקבלו: דהוי טבילה זו במחובר לקרקע) *ואין מטבילין בכיפין* (שלא יזרוק כלים בכיפי הגל, דהיינו באמצעיתו שהוא עשוי ככיפה, וטעמא כדמפרש:) *שאין מטבילין באויר'*.

(לשון קושיא הוא: [נראה שלרש"י היתה גירסה שונה משלנו]) אלא חולין דלא בעי כוונה מיהא מנלן?

דתנן [מכשירין פ"ד מ"ח]: '*פירות שנפלו לתוך אמת המים ופשט מי שידיו טמאות ונטלן - ידיו טהורות* (דלא בעינן כוונה לחולין) *ופירות אינן ב'כי יותן'* (דלא אחשבה להך נפילה)*, ואם בשביל שיודחו ידיו* (נתכוין [תוך כדי] ליטול את הפירות מן המים) *- [ידיו] טהורות* (כל שכן, שנתכוין) *ופירות ב'כי יותן* (ומקבלין טומאה מכאן ואילך, דאחשבה להך נפילת פירות ליטול ידיו בהגבהתן, והוה ליה משקה שסופו לרצון, ותנן מכשירין (פ"א מ"א) 'כל משקה שסופו לרצון אף על פי שאין תחלתו לרצון – מכשיר')*'*'

איתיביה רבא לרב נחמן: '*טבל לחולין* (לאכול חולין) *והוחזק לחולין* (הוחזק = נתכוין בשעת טבילה לכך) *- אסור למעשר*'; הוחזק – אִין, לא הוחזק – לא!?

הכי קאמר (לעולם חולין לא בעו כוונה, והאי דתנא בהו 'הוחזק' - דאיצטריך לאשמועינן): אף על פי שהוחזק לחולין - אסור למעשר (אף על גב דאיכוין לטבילת טהרה - לא הויא כוונת חולין כוונה למעשר).

איתיביה: '*טבל ולא הוחזק כאילו לא טבל*' – מאי? לאו 'כאילו לא טבל כלל'?

לא! כאילו לא טבל למעשר, אבל טבל לחולין.

הוא סבר דיחויי קא מדחי ליה; נפק, דק ואשכח דתניא: '*טבל ולא הוחזק - מותר לחולין ואסור למעשר*'.

תוספות ד"ה הוא סבר דיחויי קא מדחי ליה נפק דק ואשכח דתניא כו'. וא"ת אמאי סבר דמדחי ליה? והלא כבר זה דקדק מן המשנה, דקתני 'ידיו טהורות', ומה מדקדק יותר מברייתא זו?

וי"ל דיש חילוק בין טבילת כל גופו לנטילת ידים: דטבילת גופו חמירא טפי, וכן צריך לומר בסמוך, דפריך מסתם משנה לרבי יוחנן, ומשני דשחיטה - אפילו ר' יוחנן מודה; ואכתי תקשי ליה משנה דמסכת מכשירין (פ"ד מ"ז) אלא טבילת ידים שאני.

אמר ליה אביי לרב יוסף: לימא תיהוי תיובתא דרבי יוחנן (דאמר לעיל 'אף לביתה לא טהרה') מהא?

אמר ליה: רבי יוחנן - הוא דאמר כרבי יונתן בן יוסף, דתניא: '*רבי יונתן בן יוסף אומר:* (נגעי בגדים - כתיב בהו שני כבוסים: תכבוסת ראשונה [ויקרא יג,נד] '[וצוה הכהן] וכבסו את אשר בו הנגע והסגירו [שבעת ימים שנית] לראות אם יפשה או יעמוד או יכהה, וכיבוס שני לאחר הסגר שאחר כיבוס ראשון: [ויקרא יג,נח] והבגד או השתי או הערב או כל כלי העור אשר תכבס - בראשונה קודם הסגר - וסר מהם הנגע - בימי הסגר - וכובס שנית -- לשום טבילה – וטהר) *'וכובס'; מה תלמוד לומר: 'שנית'* (פשיטא דשנית הוא)*? מקיש תכבוסת שניה* (שהיא לשם טבילת טהרה) *לתכבוסת ראשונה* (שהיא להסגיר)*: מה תכבוסת ראשונה לדעת* (אדם דכתיב 'וצוה הכהן וכבסו' [ויקרא יג,נד]) *- אף תכבוסת שניה לדעת* (ולא שיפול במים מאליו)*;*

*אי מה להלן* בעינן *דעת כהן אף כאן* בעינן *דעת כהן?*

*תלמוד לומר: 'וטהר' - מכל מקום*'.

מתקיף לה רב שימי בר אשי: ומי אמר רבי יוחנן הכי (דחולין בעי כוונה)? והאמר רבי יוחנן 'הלכה כסתם משנה', ותנן: '*נפלה סכין ושחטה אף על פי ששחטה כדרכה – פסולה*' והוינן בה: 'טעמא – דנפלה, הא הפילה הוא – כשרה' ואף על גב דלא מיכוין!? ואמרינן: מאן תנא דלא בעי כוונה לשחיטה? אמר רבא: רבי נתן היא [כמו שמלדנו לעיל דף יב,ב: דתני אושעיא זעירא דמן חבריא: 'זרק סכין לנועצה בכותל והלכה ושחטה כדרכה: רבי נתן מכשיר וחכמים פוסלין]!? [ואף על פי כן רבי עשה מדברי רבי נתן משנה סתמית, כלומר: שנפסוק לפיה!]

בשחיטה - אפילו רבי יונתן בן יוסף [וכן רבי יוחנן יסכימו]: מדגלי רחמנא מתעסק בקדשים פסול (שוחט קדשים שלא בכוונה דפסולין דכתיב [ויקרא יט,ה] 'לרצונכם תזבחו': לדעתכם זבוחו [בפרק קמא (לעיל יג.)]) - מכלל דחולין לא בעינן כוונה.

ורבנן (דאמר לעיל 'וחכמים פוסלין')?

נהי דלא בעינן כוונה לזביחה - לחתיכה בעינן.

אמר רבא: בהא זכנהו רבי נתן לרבנן (נצחן, כלומר: בזאת נראין דבריו מדבריהם): מי כתיב 'וחתכת'? 'וזבחת' כתיב [[דברים יב,כא: כי ירחק ממך המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשום שמו שם וזבחת מבקרך ומצאנך אשר נתן ה' לך כאשר צויתך ואכלת בשעריך בכל אות נפשך]!: אי בעינן כוונה לחתיכה - אפילו לזביחה נמי ליבעי, אי לא בעינן כוונה לזביחה - לחתיכה נמי לא ליבעי!

היכי דמי 'נדה שנאנסה וטבלה'? אילימא דאנסה חבירתה ואטבלה - כוונה דחברתה כוונה מעלייתא היא! ועוד: בתרומה נמי אכלה, דתנן [נדה פ"ב מ"א]: '*החרשת והשוטה והסומא ושנטרפה דעתה, אם יש להן פקחות מתקנות אותן* (בודקות אותן בשעת וסתן, ומטבילות אותן בשעת טבילתן) *- אוכלות בתרומה*'!?

אמר רב פפא: לרבי נתן - שנפלה מן הגשר (לרבי נתן, דאמר לא בעינן כוונה אפילו לחתיכה, ודכוותה הכא קאמר רב אליביה 'שנפלה מן הגשר' - שלא נתכונה אפילו לרחוץ, ורבי יוחנן לא מדמי טבילה לשחיטה, דקדריש 'וכובס שנית', ובשחיטה - קרא קדריש להכשיר, כדאמרינן '*מדגלי רחמנא מתעסק* כו'), ולרבנן (דבעו מיהא כוונה לחתיכה, ודכוותה בטבילה מכשר רב אליבייהו) - שירדה להקר (ולא לטבול, ונפלה כולה לתוך המים).

אמר רבא: שחט פרה (אדומה) ושחט בהמה אחרת עמה (חולין שנתכוין לה) - לדברי הכל (פרה) פסולה (מחמת מלאכה האחרת, ובהמה כשרה);

(חולין לב,א)

נשחטה בהמה אחרת עמה (בלא מתכוין): לרבי נתן (דמכשיר שחיטת חולין בלא כוונה) - פרה פסולה, בהמה כשרה (ואף על גב דשלא בכוונה - לא מסח דעתיה ולא מיקרי 'מתעסק במלאכה אחרת'; הואיל ושחיטתו כשרה - מיפסלא משום 'ושחט אותה' - ולא אותה וחבירתה), לרבנן - פרה כשרה בהמה פסולה (דהא שחיטת בהמת חולין - לאו 'שחיטה' היא, ומשום מלאכה ליכא למיפסל: דשלא במתכוין לא מיקרי 'עוסק במלאכה אחרת': דטעמא דמלאכה אחרת - משום דמסח דעתיה מפרה הוא, והיכא דלא איכוין למלאכה אחרת - ליכא היסח הדעת; והכי אמרינן לקמן: 'נחתכה דלעת עמה - דברי הכל כשרה').

פשיטא (אכתי לא שמעינן דכל העוסקים בפרה פוסלין אותה במלאכה)!?

נשחטה בהמה אחרת לרבי נתן איצטריכא ליה: סלקא דעתך אמינא (במדבר יט,ג) [ונתתם אתה אל אלעזר הכהן והוציא אתה אל מחוץ למחנה] ושחט אותה [לפניו] אמר רחמנא ולא אותה וחבירתה, והיכי דמי? - כגון ששחט שתי פרות בהדי הדדי (דכיון דמלאכה לא מיקריא שלא בכוונה, כדאמרינן לקמן '*נחתכה דלעת עמה - דברי הכל כשרה*', משום שחיטת חבירתה נמי: אף על גב דשחיטה שלא בכוונה שמה שחיטה, הוה אמינא לא תפסול: ד'ושחט אותה' משמע 'ולא אותה וחבירתה', והיכי דמי? - כגון ששחט שתי פרות אדומות בהדי הדדי), אבל בהמה דחולין - אימא לא!? קא משמע לן (דחולין נמי משמע; אבל רישא דנתכוין לאחרת - לא איצטריכא: דנהי נמי דאותה וחבירתה משמע, שתי פרות אדומות מיהו כיון דנתכוין למלאכה אחרת - מיפסלא משום היסח הדעת, דלא גרעה מחתיכת דלעת).

חתך דלעת עמה (דהא מלאכה היא) - דברי הכל פסולה; נחתכה דלעת עמה - דברי הכל כשרה (דשלא בכוונה לא מיקרי עוסק במלאכה ורישא לרבי נתן טעמא דכתיב ושחט אותה ולא חבירתה עמה ושלא בכוונה נמי שמה שחיטה).

משנה:

נפלה סכין והגביהה (ושהה בהגבהה זו); נפלו כליו (בגדיו) והגביהן; (או) השחיז את הסכין (קודם שחיטה) ועף (נתייגע, וכשהתחיל לשחוט - לא היה בו כח, ופסק שחיטתו), (ו)בא חבירו ושחט: אם שהה כדי שחיטה – פסולה.

רבי שמעון אומר: אם שהה כדי ביקור (מפרש בגמרא).

גמרא:

מאי '*כדי שחיטה*'?

אמר רב: כדי שחיטת בהמה אחרת (ולא תימא 'כדי שיגמור שחיטתו ותו לא').

אמרי ליה רב כהנא ורב אסי לרב: כדי שחיטת בהמה לבהמה ועוף לעוף (כדי שחיטת בהמה אחרת משערין לשהיית שחיטת בהמה, ובכדי שחיטת עוף אחר משערינן לשהיית שחיטת עוף)? או דלמא אף בהמה לעוף (אפילו בכדי שחיטת בהמה משערינן לשהיית שחיטת העוף, דהיינו קולא)?

אמר להו: לא הוה בדיחנא ביה בחביבי דאישייליה (לא היתה דעתי גסה בדודי רבי חייא כשלמדתי הלכה זו, ולא היה בסבר פנים עמי שאשאלנו דבר זה; רב - בר אחוה ובר אחתיה דרבי חייא הוה).

אתמר: אמר רב: כדי שחיטת בהמה לבהמה ועוף לעוף, ושמואל אמר: אפילו בהמה לעוף (קולא היא: שנתנו לעוף שיעור שחיטת בהמה לשהייתו);

וכן כי אתא רבין אמר רבי יוחנן: אפילו בהמה לעוף.

רבי חנניא אמר: כדי שיביא בהמה אחרת וישחוט.

'יביא'? אפילו מעלמא?: נתת דבריך לשיעורין (פעמים שהיא רחוקה ופעמים קרובה)?!

אמר רב פפא: עומדת להטיל (עומדת כאן ומחוסרת הטלה לארץ) איכא בינייהו (בין רבי חנינא לרבי יוחנן: רבי יוחנן משער בשחיטה לחודה, ורבי חנינא בעי הטלה ושחיטה).

אמרי במערבא משמיה דרבי יוסי ברבי חנינא: כדי שיגביהנה וירביצנה וישחוט דקה לדקה וגסה לגסה (לשהיית בהמה דקה - משערינן בכדי שחיטת בהמה דקה דכוותה).

(ואף על גב דרב ורבי יוחנן - הלכה כרבי יוחנן, כיון דקים ליה רבי יוסי בר רבי חנינא בשיטתיה דרב, דאמר 'דקה לדקה וגסה לגסה' - ממילא שמעינן 'ועוף לעוף', ועבדינן לחומרא.)

אמר רבא: השוחט בסכין רעה (שאין חידודה חותך יפה) - אפילו כל היום כולו (ומאריך ושוהה בשחיטה אחת) – כשרה (הואיל וכל שעה הוא מוליך ומביא ולא הפסיק בשחיטתו).

בעי רבא: שהיות (הפסיק שתים ושלש פעמים בשחיטה אחת, ושהה בין שלשתן כדי שיעור שלם) מהו שיצטרפו?

ותפשוט לה מדידיה (השוחט בסכין רעה: אלמא לא מצטרפי; דקא סלקא דעתא 'ואפילו הפסיק' קאמר, אלא שלא שהה בפעם אחת כשיעור)!?

התם - בדלא שהה (כלל).

בעי רב הונא בריה דרב נתן: שהה במיעוט סימנים (שחט הרוב ושהה במיעוט האחרון וגמר שחיטתו) מהו (מי אמרינ:ן כיון דעבד ליה רובא – אתכשר? או דלמא כיון דהדר וגמרה כולה - חדא שחיטה היא)?

תיקו.

(ולחומרא: ובמיעוט קמא - אי דגרגרת לאו מידי עביד ולא שהייה היא, ואי דוושט - דנקובתו במשהו - מיטרפא ממה נפשך: דהא, כיון דשהה אזיל ליה מעשה קמא והוה ליה נקב בעלמא, וטרפה;

ונראה דהשוחט רוב סימנין והשליך מידו והעוף שוהה למות - אסור לחזור ולחתוך המיעוט בתורת שחיטה: דמוטב שיכה על הצואר בסכין, או ימתין עד שימות.)

רבי שמעון אומר: אם שהה [כדי ביקור]:

מאי 'כדי ביקור'?

אמר רבי יוחנן: כדי ביקרו של חכם (בדיקת סכין).

אם כן נתת דבריך לשיעורין (פעמים דחכם רחוק ופעמים קרוב)!?

אלא כדי ביקור טבח חכם (שזה השוחט חכם הוא) .

משנה:

שחט את הוושט ופסק את הגרגרת (היינו עיקור; ובבהמה קאי), או פסק את הגרגרת ואחר כך שחט את הוושט, או שחט אחד מהן והמתין לה עד שמתה, או שהחליד את הסכין תחת השני (בין הסימן לצואר) ופסקו (מלמטה למעלה): רבי ישבב (שם חכם; וכן הוא בדברי הימים (א' כד,יג) גבי משמרות [ושם כתיב 'יֶשֶׁבְאָב']) אומר: נבלה; רבי עקיבא אומר: טרפה.

כלל אמר רבי ישבב משום רבי יהושע: כל שנפסלה בשחיטתה – נבלה; כל ששחיטתה כראוי, ודבר אחר גרם לה ליפסל – טרפה.

והודה לו רבי עקיבא.

גמרא:

שחט את הוושט וכו' והודה לו רבי עקיבא:

ורמינהי [פ"ג מ"א]: '*אלו טרפות בבהמה:*

(חולין לב,ב)

*נקובת הוושט ופסוקת הגרגרת*' (אלמא טרפה היא, ולאו נבלה; וכיון דחזר בו רבי עקיבא - ההיא ד'אלו טרפות' - מני)?

אמר רבא: לא קשיא: כאן ששחט (את הוושט) ולבסוף פסק (את הגרגרת), כאן שפסק ולבסוף שחט: שחט ולבסוף פסק – 'נפסלת בשחיטה' היא; פסק ולבסוף שחט - כי דבר אחר גרם לה ליפסל דמיא (דהא קודם שהתחיל בשחיטה – נפסל, אף על גב דבחדא שעתא היא).

איתיביה רב אחא בר הונא לרבא: '*שחט את הוושט ופסק את הגרגרת פסק את הגרגרת ואחר כך שחט את הוושט – נבלה*' (אלמא אפילו פסק ולבסוף שחט קרי ליה רבי ישבב 'נבלה', והודה לו רבי עקיבא)!?

אימא 'וכבר שחט את הוושט מעיקרא'.

אמר ליה: שתי תשובות בדבר: חדא - דהיינו קמייתא; ועוד הא תנן '*ואחר כך*'!?

אלא אמר רבא: (ההיא ד'אלו טרפות' - לאו טרפות דוקא קאמר, אלא) 'אלו אסורות' קתני, ויש מהן נבלות (כגון נקובת הוושט ופסוקת הגרגרת, דאיתרע מקום שחיטה דידהו) ויש מהן טרפות (ואינך הוו טריפות).

וליחשוב נמי דחזקיה (דכיון דאמרת נבלות מיתנו התם - ליחשוב נמי הך:), דאמר חזקיה 'עשאה גיסטרא – נבלה (ואפילו מפרכסת)'? וליחשוב נמי דרבי אלעזר, דאמר רבי אלעזר 'נטלה ירך וחלל שלה ניכר - נבלה'?

כי קתני נבלה דלא מטמאה מחיים, אבל נבלה דמטמאה מחיים - לא קתני.

רבי שמעון בן לקיש אמר: (לא תתני 'אלו אסורות', אלא 'אלו טרפות', ולא תיקשי:) כאן ששחט במקום חתך (כלומר: מתניתין דהכא - ששחט במקום חתך: במקום שנפסק רוב הגרגרת כבר), כאן ששחט שלא במקום חתך: שחט במקום חתך – 'נפסלה בשחיטה' היא; שלא במקום חתך - כי דבר אחר גרם לה ליפסל דמיא.

ומי אמר רבי שמעון בן לקיש הכי? והאמר רבי שמעון בן לקיש: 'שחט את הקנה ואחר כך ניקבה הריאה (בין שחיטת קנה לשחיטת הוושט) – כשרה' אלמא כמאן דמנחא בדיקולא דמיא (כיון דריאה תלויה בקנה ונשחט הקנה - הוי כמו שניטלה כולה מן הבהמה, ומונחת בסל, ותו לא מיטרפא בה בהמה) - הכא (וגבי פָסַק ולבסוף שחט) נמי כמאן דמנחא בדיקולא דמיא (כיון דרובא נפסקה, דהא פסוקת הגרגרת ברובא הוא - הויא לה כמנחא בדיקולא ושוב אין לבהמה זו בשעת שחיטה אלא סימן אחד, ובה אינה יוצאה מידי נבילה).

אלא אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: לא קשיא: כאן (משנה זו ד'אלו טריפות') קודם חזרה (רבי עקיבא אמרה קודם שחזר בו), כאן (ומשנתינו, דקתני 'והודה לו רבי עקיבא') לאחר חזרה, ומשנה (ד'אלו טרפות', אחר שנשנית בבית המדרש) לא זזה ממקומה (לא שכחוה התנאים ולא עקרוה ממשנתם אף על פי שחזר בו רבי עקיבא, וחזרו ושנו וקבעו במשנתם אף לאחר החזרה, ואף על פי שזו קודמת לזו - אין סדר למשנה; ואף על גב דבחדא מסכת אמרינן ב'לפני אידיהן' (עבודה זרה ז.) 'יש סדר למשנה' - הני מילי סתם ואחר כך מחלוקת, או מחלוקת ואחר כך סתם: שהקפידו החכמים בסדורו משום דמחלוקת ואחר כך סתם - הלכה כסתם, אבל במילי אחרנייתא - לא קפדינן אסידרא).

גופא אמר רבי שמעון בן לקיש: שחט את הקנה ואחר כך ניקבה הריאה – כשרה.

אמר רבא: לא אמר רבי שמעון בן לקיש אלא בָרֵיאה, הואיל וחיי ריאה תלויה בקנה, אבל בבני מעיים (אם נקבו בני מעיים בין קנה לוושט אחר שחיטת הקנה) – לא ([אלא] טרפה: דחיותא דבני מעיים לא בקנה תלי אלא בוושט; לעולם דרך קנה לישחט תחלה, לפי שהוא סמוך לעור, והוושט סמוך למפרקת).

מתקיף לה רבי זירא: מאחר שנולדו בה סימני טרפה – התרת (דסבירא לן: כיון דמקצתה אשתחיט - תו לא מיטרפא: שאין טרפה לחצי חיות; דהא לא סבירא לרבי זירא דטעמא משום דאמרינן כמאן דמנחא בדיקולא דמיא), מה לי בריאה מה לי בבני מעיים?

והדר ביה רבי זירא (מהאי טעמא, ואודי דטעמא משום דכמנחא בדיקולא דמיא בָרֵיאה, אבל בבני מעיים – מיטרפא, שהוושט עדיין קיים), (ומנלן דהדר ביה? - מ)דבעי רבי זירא: ניקבו בני מעיים בין סימן לסימן (לאחר שחיטת הקנה, דהוא לעולם ראשון) - מהו? מי מצטרף סימן ראשון לסימן שני לטהרה מידי נבלה, או לא (מי אמרינן 'סימן ראשון נשחט לשני דברים: להיתר אכילה ולטהרה מידי נבלה, וסימן שני לא בא להתירה באכילה - שהרי נטרפה - אלא לטהרהּ, וכיון דאינן שוין - אין שחיטתן מצטרפות, ואף על גב דסימן ראשון לטהר מידי נבלה נמי נשחט? או דלמא: כיון דראשון אף לטהרה מידי נבלה נשחט - מצטרף לשני)? ('סימן ראשון לסימן שני' גרסינן, ולא גרסינן 'סימן שני לסימן ראשון': דראשון הוא דמצי לאיצטרופי לשני לטהר, אבל שני לא מצי אצטרופי בהדי ראשון להיתר) - ואמרינן: לאו היינו דבעי אילפא: הוציא עובר את ידו בין סימן לסימן - מהו?: (והאי דאילפא – ב'בהמה המקשה' (לקמן סח:): עובר ניתר בשחיטת אמו, אבל הוציא ידו קודם שחיטה - אמרינן התם: דאותו אבר - דין טרפה שחוטה יש לו: שאינו מטמא, דמהניא ליה שחיטה לטהרו; דתנן התם 'שחט את אמו ואחר כך חתכה - מגע נבלה, דברי רבי מאיר, וחכמים אומרים: מגע טרפה שחוטה' וקבעי אילפא (שם סט.): הוציא עובר את ידו בין סימן לסימן מהו?: סימן ראשון נשחט להתיר ולטהרה, וסימן שני לא בא לאותו אבר אלא לטהר!)

תוספות ד"ה ואמרינן לאו היינו דבעי אילפא: לכך הוצרך כאן להביא ראייה מאילפא: משום דרבי זירא סָתם דבריו ולא אמר אלא 'מי מצטרף סימן ראשון לסימן שני או לא' ו'לטהרה מידי נבלה' - גמרא הוא דקאמר לה, לכך מדקדק: מדקאמר 'לאו היינו דבעי אילפא' - שמע מינה דלטהרה מידי נבלה קמיבעיא ליה.

(חולין לג,א)

מי מצטרף סימן ראשון לסימן שני לטהרה מידי נבלה (הואיל וגם הוא לטהר נשחט), או לא? (ופשיט התם אם מצטרף סימן ראשון לסימן שני להתיר שאר העובר באכילה - לא יצטרף עמו לטהר אותו אבר מידי נבלה; ולענין ניקבו בני מעיים נמי תפשוט דמצטרף: דלא מהני חילוק לפסול בשחיטה, הואיל ובסימנין לא איתיליד ריעותא)! - (והשתא אהדרינן לשמעתין:) עד כאן לא איבעיא לן אלא לטהרה מידי נבלה (דאמרינן 'הדר ביה רבי זירא מההיא דלעיל', מדבעי 'מהו לטהרה מידי נבלה' - מכלל דפשיטא ליה דאיטרפא בנקיבה דביני ביני), אבל באכילה – אסורה!

אמר ליה רב אחא בר רב לרבינא: דלמא לעולם לא הדר ביה (ופשיטא ליה לרבי זירא דאף באכילה שריא, דאין טרפה לחצי חיות), ורבי זירא (והא דבעי רבי זירא לענין טומאה) - לדבריו דרבא (דאמר לעיל 'לא אמר ריש לקיש אלא בָרֵיאה, אבל בבני מעיים – טרפה') קאמר (מיבעיא ליה לרבי זירא אם טהורה מיהא מידי נבלה, או לא), וליה לא סבירא ליה.

אמר רב אחא בר יעקב: שמע מינה מדרבי שמעון בן לקיש (דאמר 'כיון שנחתך קנה - הוי רֵיאה כמנחא בדיקולא'): מזמנין ישראל על בני מעיים, ואין מזמנין עובדי כוכבים על בני מעיים (משום ריאה, דהוי כמי שהוציאה מן הבהמה בעודה מפרכסת); מאי טעמא? – ישראל, דבשחיטה תליא מילתא, כיון דאיכא שחיטה מעלייתא - אישתרי להו; עובדי כוכבים, דבנחירה סגי להו ובמיתה תליא מילתא (לאו בשחיטה תלי היתר אכילה דידיה: שלא הוזכרה שחיטה אצלו) - הני כאבר מן החי דמו (ואבר מן החי נאסר להן, ואין יוצאה להן מידי אבר מן החי עד שתמות; אבל לישראל - יצתה מידי אבר מן החי על ידי שחיטתה).

אמר רב פפא: הוה יתיבנא קמיה דרב אחא בר יעקב (כי אמר להא מילתא), ובעי דאימא ליה 'מי איכא מידי דלישראל שרי ולעובד כוכבים אסור?', ולא אמרי ליה (ונחמתי בעצמי ולא הקשיתי לו) דאמינא: הא טעמא קאמר!

תניא דלא כרב אחא בר יעקב: '*הרוצה לאכול מבהמה קודם שתצא נפשה* (משום דמעלי, כדאמר לקמן בסמוך: 'הרוצה שיבריא') *- חותך כזית בשר מבית השחיטה* (שאינו מחוסר הפשט, ויכול לחותכו מיד קודם יציאת הנפש) *ומולחו יפה יפה ומדיחו יפה יפה* (מפני שעדיין נבהל הדם לצאת ולא יצא) *וממתין לה עד שתצא נפשה* (דאמרינן ב'ארבע מיתות' (סנהדרין דף סג.): 'מנין שאסור לאכול מן הבהמה קודם שתצא נפשה? תלמוד לומר: 'לא תאכלו על הדם' [ויקרא יט,כו]) *ואוכלו; אחד עובד כוכבים* (ולא אמרינן 'במיתה תליא מילתא והויא אבר מן החי לגבייהו' והיינו דלא כרב אחא) *ואחד ישראל מותרין בו*'.

מסייע ליה לרב אידי בר אבין, דאמר רב אידי בר אבין אמר רבי יצחק בר אשיאן: '*הרוצה שיבריא - חותך כזית בשר מבית שחיטתה של בהמה ומולחו יפה יפה ומדיחו יפה יפה וממתין לה עד שתצא נפשה; אחד עובד כוכבים ואחד ישראל מותרין בו*'.

משנה:

השוחט בהמה חיה ועוף ולא יצא מהן דם - כשרים ונאכלין בידים מסואבות (כלומר: בלא נטילה דגזרו עליהם להיות שניות), לפי שלא הוכשרו בדם. (ובגמרא פריך: אפילו הוכשרו נמי: אין שני עושה שלישי בחולין!)

רבי שמעון אומר: הוכשרו בשחיטה (מגו דשריא שחיטה להך בשר מידי אבר מן החי - משויא ליה נמי 'אוכלא' לגבי טומאה).

גמרא:

טעמא דלא יצא מהן דם, הא יצא מהן דם - אין נאכלים בידים מסואבות; אמאי? ידים שניות הן, ואין שני עושה שלישי בחולין? וממאי דבחולין עסקינן?

דקתני 'חיה': דאילו קדשים - חיה בקדשים מי איכא? ותו: אי בקדשים, כי לא יצא מהן דם – כשרה (בתמיה)?: הוא עצמו לדם הוא צריך (זריקת דם - הוא דשריא להו, דכתיב (דברים יב,כז) 'ודם זבחיך ישפך' והדר 'והבשר תאכל')! ותו: אי בקדשים - כי יצא מהן דם מי מכשיר (אם נפל על הזרעים)? והאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: מנין לדם קדשים שאינו מכשיר? שנאמר (דברים יב פסוקים טז,כד) 'על הארץ תשפכנו כמים': דם שנשפך כמים – מכשיר (דם הנשפך כמים הוי כמים), שאינו נשפך כמים - אינו מכשיר; ותו: אי בקדשים - כי לא יצא מהם דם לא מתכשרי - ליתכשרי בחיבת הקדש, דקיימא לן 'חיבת הקדש מכשרתן (למיהוי אוכלא ולקבולי טומאה)' (דתניא בפסחים (דף לה.) '*והבשר לרבות עצים ולבונה*': דאף על גב דלאו אוכלא נינהו - חיבת הקדש משויא להו אוכלא)! [וחוזרת השאלה לעיל: ידים שניות הן, ואין שני עושה שלישי בחולין]?

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: הכא בחולין שלקחן בכסף מעשר [שני] (בירושלים, דכתיב (דברים יד,כו) 'ונתת[ה] הכסף [בכל אשר תאוה נפשך בבקר ובצאן וביין ובשכר ובכל אשר תשאלך נפשך ואכלת שם לפני ה' אלקיך ושמחת אתה וביתך]') עסקינן (ואשמועינן דשני עביד בהו שלישי), ודלא כרבי מאיר, דתנן[פרה פ"יא מ"ה]:

(חולין לג,ב)

'*כל הטעון ביאת מים מדברי סופרים* (כל שהוא מן התורה טהור וסופרים גזרו עליו טומאה, כגון: הידים, והכלים שנטמאו במשקין, והבא ראשו ורובו במים שאובין, וכל האמורים ביציאות השבת אצל שמונה עשר דבר - כולם טומאת 'שני לטומאה' גזרו עליהם) *- מטמא את הקדש* (עד שעושהו 'שלישי', וטמא הוא: שעושה רביעי) *ופוסל את התרומה* (דשלישי בתרומה – פסול, ולא עביד רביעי; במסכת סוטה נפקא לן מטבול יום בקל וחומר) *ומותר בחולין ובמעשר - דברי רבי מאיר, וחכמים אוסרים במעשר*' (אלמא: שאני מעשר מחולין).

מתקיף לה רב שימי בר אשי: ממאי (ילפת מדרבנן דשני עושה שלישי במעשר)? דלמא עד כאן לא פליגי רבנן עליה דרבי מאיר אלא באכילת מעשר [שני] (דלמא עד כאן לא קאסרי רבנן אלא דאסור לאכול מי שידיו מסואבות, או הבא במים שאובים לא יאכל במעשר: ד'אסורין במעשר' - אכילה משמע), אבל בנגיעה דמעשר ואכילה דחולין לא פליגי (אבל באכילה דחולין – מודו, ובנגיעה דמעשר נמי לא אסרי), והא נגיעה היא (ומתניתין אסר להו אפילו בנגיעה), מדקתני '*נאכלין בידים מסואבות*' (ולא קתני 'אוכלין מי שידיו מסואבות', דנידוק מינה 'הא יצא דם - לא יאכלם', אלא נאכלין לאחרים על ידי מי שידיו מסואבות); מי לא עסקינן דקא ספי ליה חבריה (ובהא דייקינן 'הא הוכשרו אין נאכלין לאחרים', אלמא פסלא בהו נגיעת שני, והא ליכא למאן דאמר)? (כלומר: מי לא משמע נמי נאכלין לאחרים, ואפילו הכי דייק מתניתין 'הא יצא מהן דם - אין נאכלין'?)

אלא אמר רב פפא: הכא (מתניתין, דדייק 'הא הוכשרו פסלא בהו נגיעת ידים מסואבות' - לאו בידים שניות קאמר, אלא) ב'ידים תחלות' עסקינן (ולקמיה מפרש הי נינהו 'ידים תחלות'), ורבי שמעון בן אלעזר היא (ומתניתין - דקאמר דידים תחלות הוזכרו אף להיות ראשונות לחולין - רבי שמעון בן אלעזר היא) , דתניא: '*אין ידים תחלות לחולין* (במקום שהוזכר ידים תחלות, כגון ידים שהוכנסו לבית המנוגע - דמיקרו 'תחלות' - לא הוזכרו אצל חולין, דבחולין לא הוו אלא שניות; אלא לענין תרומה וקדשים שווינהו תחלות, משאינו כן בשאר ידים, דאפילו לתרומה - שניות הויין)*; רבי שמעון בן אלעזר אומר משום רבי מאיר: ידים תחלות לחולין* (ידים תחלות הוזכרו אצל חולין)*, ושניות לתרומה* (וידים שניות - כגון סתם ידים - הוזכרו אצל תרומה לעשותה שלישי ולפוסלה)'; תחלות לחולין – אִין, לתרומה – לא? [אלא] הכי קאמר: תחלות אף לחולין, [אך ידים] שניות [פוסלות] לתרומה - אִין, לחולין – לא.

ומי איכא ידים תחלות?

אִין, דתנן [ידים פ"ג מ"א]: '*הכניס ידיו* (כשנטלן וטיהרן מטומאת סתם ידים) *לבית המנוגע - ידיו תחלות, דברי רבי עקיבא; וחכמים אומרים: ידיו שניות*' דכולי עלמא ביאה במקצת לא שמה ביאה (דאי שמה ביאה - הוי כל גופו טמא, ובעי טבילה, משום 'והבא אל הבית' (ויקרא יד,מו)), והכא - בגזירה ידיו אטו גופו קא מיפלגי (ואנן - ידים הוא דמטמינן; וטעמא דתרוייהו - משום דגזרו ידיו אטו ביאת כל גופו, ובההיא גזרה פליגי: איזו טומאה גזרו על ידיו?): מר (רבי עקיבא) סבר: ידיו כגופו שוינהו רבנן (ידיו גזרו רבנן שיהו תחלות כגופו אם נכנס שם, דהוי ראשון מדאורייתא), ומר סבר: ידים כידים דעלמא שוינהו רבנן (ונפקא מינה דאפילו נטלן ומיד הכניסן ולא נגעו בשום דבר - הוו שניות מחמת ביאה).

ולוקמה (למתניתין) כרבי עקיבא (דהא סתימתאה הוא, ורובא דסתמי - אליבא דרבי עקיבא, דסתם משנה - רבי מאיר, וסתם ספרא - רבי יהודה, וכולהו אליבא דרבי עקיבא), דאמר 'ידיו תחלות הויין' (וכיון דשמעת לרבי עקיבא דאמר 'ידיו תחלות' - אוקי למתניתין בדידיה)?

דלמא כי קאמר רבי עקיבא - הני מילי בתרומה וקדשים, דחמירי, אבל לחולין - שניות הויין (הלכך מוקי לה כרבי שמעון בן אלעזר, דאמר בהדיא 'אף לחולין הן תחלות').

וליהויין נמי שניות (וכרבי עקיבא מתוקמא שפיר), דהא שמעינן ליה לרבי עקיבא דאמר 'שני עושה שלישי בחולין' (הלכך יצא מהם דם - פסלו בהו ידים), דתנן (בפרק 'כשם שהמים' (סוטה פ"ה מ"ב, דף כז:)): '*בו ביום* (יום שמינו את רבי אלעזר בן עזריה נשיא; וכל היכא דתני 'בו ביום' סתמא - ההוא יומא הוה, והכי אמרינן בברכות (דף כח:)) *דרש רבי עקיבא:* (ויקרא יא,לג) *וכל כלי חרש* [אשר יפל מהם אל תוכו כל אשר בתוכו] *יטמא* [ואתו תשברו]*; 'טמא' לא נאמר, אלא 'יטמא' - לטמא אחרים* (שרץ שנפל לאויר תנור, והרי הוא 'ראשון', והתנור מטמא מה שבתוכו, והוי 'שני', וכתיב 'יטמא', ומשמע: יטַמֵּא' אלמא עביד שלישי)*: לימד על ככר שני* (דסתם תנור - ככרות בתוכו) *שהוא עושה שלישי בחולין*' (וקרא משמע בין חולין ובין תרומה).

דלמא הני מילי בטומאה דאורייתא (כגון שרץ), אבל בדרבנן (כגון ידים, דמדרבנן הוא דהויין שניות) – לא?

אמר רבי אלעזר אמר רבי הושעיא: הכא בחולין שנעשו על טהרת הקדש עסקינן (כגון: אדם הרגיל לאכול קדשים, ורוצה להיות רגיל תדיר בשמירת טהרתן, ושומר אף חולין מכל טומאות הפוסלות בקדש, ואשמעינן דשני עביד בהו שלישי), ודלא כרבי יהושע (דאמר 'חולין שנעשו על טהרת הקדש לא פסיל בהו שלישי': דבטלה דעתו, ואין יכול להתפיס על חולין טהרת הקדש), דתנן [טהרות פ"ב מ"ב]: '*רבי אליעזר אומר: האוכל אוכל ראשון – ראשון; שני – שני; שלישי – שלישי* (האוכל אוכל ראשון נעשה גופו ראשון להיות מגעו שני, והאוכל אוכל שני נעשה גופו שני להיות מגעו שלישי, והאוכל שלישי – שלישי; ולקמיה מפרש טעמא דרבי אליעזר: דמשוי אוכֵל כמאכל עצמו; ודוקא שאכל חצי פרס, שזהו שיעור אוכלין טמאין לפסול את הגוייה, והן שתי ביצים, כדאמר בעירובין (דף פב:); אבל בנגיעה - לא מטמא אוכֶל אדם: שאין אדם וכלים מיטמאין אלא מאב הטומאה)*; רבי יהושע אומר: האוכל אוכֶל ראשון ושני* (או אוכֶל שני) *-* (הוי) *שני* (דסבירא ליה לרבי יהושע דלא משוינן אוכל כמאכל; ולקמיה מפרש כי אכיל אוכל שני - אמאי משוי ליה שני)*; שלישי* (האוכל מאכל שלישי) *- שני לקדש* (נעשה גופו שני לקדש, ועביד שלישי ורביעי; ולקמיה מפרש טעמא) *ואין שני לתרומה* (דאי נגע לתרומה - לא פסל לה; אבל מיכל תרומה – אסור, דשלישי מיהא הוי ליאסר באכילה: דאף על גב דאמר רבי יהושע 'אין אוכֵל נעשה כמאכל', הני מילי באוכל אוכל ראשון: דלא הוי ראשון למיעבד שני, אבל לאיתסורי באכילה - מודה דשלישי עביד האוכלו שלישי, והכי נמי אמרינן לקמן בשמעתין (דף לד:)) *בחולין שנעשו על טהרת תרומה* (כלומר: האי 'אוכל ראשון ושני ושלישי' דקתני - בחולין מיירי, במסכת טהרות (פ"ב מ"ב), ובאיזו אוכל חולין אתה מוצא שלישי? הא שני לא עביד שלישי בחולין? - אתה מוצאו בחולין שנעשו על טהרת תרומה)'; על טהרת תרומה – אִין, על טהרת הקדש לא (דבטלה דעתו, ואין שם טהרת הקדש נתפסת עליהם; אבל בטהרת תרומה נתפסין) (אלמא מתניתין דלא כרבי יהושע, אבל כרבי אליעזר אתיא: דהא סתם קאמר 'שלישי - שלישי' אפילו בחולין שנעשו על טהרת הקדש).

קסבר חולין שנעשו על טהרת הקדש - לית בהו שלישי.

ולוקמה

(חולין לד,א)

בחולין שנעשו על טהרת תרומה, ורבי יהושע!

לא סלקא דעתא, דקתני 'בשר', דאי בתרומה - בשר מי איכא (מתניתין - בבשר חולין קאי; ובשלמא פירות חולין, אדם מתפיסן בטהרת תרומה כדי שיהא רגיל להתנהג בטהרת תרומה: שאם תתחלף לו תרומה בחולין ויאכל תרומה בחזקת חולין - יהא אוכלה בטהרה, אבל בשר ליתא בתרומה, ואין כהן מתפיס לבשר חולין טהרת תרומה משום דלא מיחלפא ליה תרומה בבשר חולין שיבא לאוכלה כדרך החולין)?

אלא מאי - בקדשים?? חיה בקדשים מי איכא?

בשר בבשר מיחלף (לפיכך דרך אוכלי קדש לאכול בשר חולין אפילו של חיה בטהרת הקדש, שאם תתחלף לו בשר הקדש בה - שיהא אוכלה בטהרה), בשר בפירי לא מיחלף (תרומה אינה אלא בפירות, ואינו נחלף בבשר; לפיכך אין דרך הכהנים להתפיס לבשר חולין שלהן טהרת תרומה).

אמר עולא: חבריא אמרין: בחולין שנעשו על טהרת הקדש (כדאמר במתניתין, דקתני 'שלישי' - בחולין שנעשו על טהרת הקדש קמיירי), ודלא כרבי יהושע, ואנא אמינא: רבי יהושע היא (רבי יהושע נמי סבירא ליה הכי: דחולין שנעשו על טהרת הקדש אית בהו שלישי), ו'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא חולין שנעשו על טהרת קדש, דחמירי: דאית בהו שלישי, אלא אפילו חולין שנעשו על טהרת תרומה נמי אית בהו שלישי (והאי דקאמר רבי יהושע בחולין שנעשו על טהרת תרומה - רבותא אשמועינן: דאפילו הכי אית בהו שלישי, וכל שכן חולין שנעשו על טהרת הקדש).

מאן 'חבריא' (דסבירא להו דדוקא נקט רבי יהושע חולין שנעשו על טהרת תרומה)?

רבה בר בר חנה היא, דאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: מאי אהדרי רבי אליעזר ורבי יהושע להדדי (מה השיבו זה לזה איש על דברי חברו)?

אמר לו רבי אליעזר לרבי יהושע: מצינו אוכֵל חמור מן האוכֶל (האדם האוכל המאכל - חמור מן המאכל): דאילו נבלת עוף טהור בחוץ לא מטמא, ואילו אוכלה - מטמא בגדים אבית הבליעה, ואנו היאך לא נעשה אוכֵל כמאכל (דהאוכל אוכל ראשון לא יהא ראשון)?

ורבי יהושע?

מנבלת עוף טהור לא גמרינן, דחידוש הוא (שאין לו טומאה בגלוי, וכשהיא בבית הסתרים היא מטמאה האדם עד שהוא מטמא בגדיו, וכל שאר טומאות מטמאות בגלוי ואין מטמאות בבית הסתרים; הלכך גזרת הכתוב היא, ואין למדין הימנה; ורבי אליעזר סבר למדין); אלא מצינו שהמאכל חמור מן האוכלו: דאילו מאכל (קיבל טומאה) בכביצה (בכביצה אוכלין טמאין שנגעו בו), ואוכֵל (ואדם האוכל אוכלין טמאין) - עד דאכיל כחצי פרס (אינו טמא אלא אם כן אכל חצי פרס כדתנן [בעירובין (פ"ח מ"ב, דף פב:)] '*וחצי חציה לפסול את הגוייה*', והן שני ביצים), ואנו היאך נעשה אוכֵל כמאכל?

ורבי אליעזר?

טומאה משיעורין לא גמרינן (דשיעורין - מילתא באנפי נפשיה היא, ולאו משום חומרא וקולא; אלא: אוכל דמטמא בכביצה - כך שיער בו הכתוב 'מכל האוכל אשר יאכל' [ויקרא יא,לד] ואמרינן בפ"ח דיומא (דף פ.) '*אוכל הנאכל בבת אחת ושיערו חכמים אין בית הבליעה מחזיק יותר מביצת תרנגולת*' ופסול גוייה בכחצי פרס - הכי תקון רבנן); ועוד: לדבריך (שאתה למד טומאה משיעורין לעשות מאכל חמור מן האוכֵל) שאתה אומר על ראשון שני (מה שאתה אומר האוכל אוכל ראשון נעשה שני) יפה אתה אומר; [אלא] '*שני - שני*' – למה?

אמר לו: מצינו שהשני עושה שני (שאוכל שני עושה את חברו שני) על ידי משקין (אם נגע אוכל שני באוכל שהמשקה טופח עליו - נעשו משקין תחלה, כדקתני ואזיל: '*כל הפוסל את התרומה מטמא משקין להיות תחלה*' וחזר המשקה ועשה האוכל שני; וכיון דאשכחן על ידי משקה דשני עושה שני בשום דוכתא - מחמרינן גבי אדם האוכלו למהוי כותיה: [משום] דאכילה חמירא ממגע).

אמר לו (רבי אליעזר): (אי ממשקה ילפינן,) והא משקין נמי תחלה הוו (תחלה נמי בעית למיעבדיה להאי אדם, כי היכי דמשקה נעשה ראשון!), דתנן [פרה פ"ח מ"ז]: '*כל הפוסל בתרומה מטמא משקין להיות תחלה* (ורבי יהושע לא יליף מן המשקה, דהתם - חומרי דמשקין הוא: שעלולין לקבל טומאה, אבל מן האוכל יליף) *[לטמא אחד ולפסול אחד] חוץ מטבול יום* (דאיקלשא טומאה מיניה, ואף על גב דפסיל תרומה - לא עביד משקה ראשון)'; ועוד: שלישי שני למה?

אמר לו: אף אני לא אמרתי (האוכל אוכל שלישי נעשה שני) אלא בתרומה (באוכל של תרומה, כלומר: בחולין שנעשו על טהרת תרומה, וכדאמר רבי יהושע בהדיא לעיל), שטהרתהּ -

תוספות ד"ה משקין תחלה נמי הוו כדתנן וכו'. לא בא להקשות שכמוהו יעשה האדם ראשון: דלמה יש לו להיות ראשון? אלא רצה לומר דהא דעביד שני - היינו דווקא ע"י משקין שהן תחלה.

ול"ג מה שכתוב בספרים 'אמר ליה רבי יהושע: שאני משקין דעלולים לקבל טומאה' דמ"מ לא תירץ כלום:

תוספות ד"ה אף אני לא אמרתי כו': י"מ כי מהכא דייק דחבריא

(חולין לד,ב)

טומאה היא אצל הקדש. (וכיון דעל טהרת תרומה נעשו - עבדי לאוכלן 'שני', כדאמרינן ב'חומר בקדש' (חגיגה פ"ב מ"ז דף יח:): '*בגדי אוכלי תרומה - מדרס לקדש*'; אלמא אין שמירת תרומה חשיבא שמירה אצל הקדש, דהא מדרסות לגבי תרומה מטמאין - ואפילו בחולין, דהא טומאה דאורייתא היא, והאוכל תרומה נשמר הוא מן המדרס, ואפילו הכי - לגבי קדש לא חשיבא שמירה, וחיישינן שמא ישבה עליהן אשתו נדה; הכי נמי שלישי דתרומה לגבי קדש - מספקינן ליה בשני; הלכך: האוכל שני לקדש - שמצינו שני עושה שני על ידי משקין, מדקאמר רבה בר בר חנה דאותביה רבי אליעזר לרבי יהושע '*שלישי שני למה*', ואמר '*אף אני לא אמרתי* כו' - שמע מינה דהא דקתני במילתיה דרבי יהושע 'בחולין שנעשו על טהרת תרומה' - הכי קאמר: באלו חולין יש שלישי? - בנעשו על טהרת תרומה; ועלה קאמר '*אף אני לא אמרתי*' דדוקא קאמר, ולא רבותא, דאי טעמא יהיב למילתיה, ואמר באיזו חולין הוא נעשה שני לקדש - בחולין שנעשו על טהרת תרומה, ומשום דטהרתה - טומאה היא אצל הקדש, ולעולם שלישי בחולין שנעשו על טהרת הקדש איכא, מאי קא מותיב ליה רבי אליעזר '*שלישי שני למה*'? הא אשמועינן רבי יהושע טעמיה! ועולא, דאמר לעיל דרבי יהושע בחולין שנעשו על טהרת הקדש נמי אית ליה שלישי - סבר דהא דקתני במילתיה דרבי יהושע 'בחולין שנעשו על טהרת תרומה' - טעמא הוא דיהיב למילתיה: דבחולין דטהרת תרומה - הוא דאמרינן נעשה גופו שני לקדש, משום דטהרתה - טומאה היא אצל הקדש, אבל לא בחולין דטהרת הקדש; ולעולם אשמועינן דיש שלישי בנעשין על טהרת תרומה, וכל שכן בנעשין על טהרת הקדש! והאי מהדרי ליה - לא שמיע ליה, דאינו לא במשנה ולא בברייתא מה שהשיבו זה לזה, אלא רבה בר בר חנה שמיע ליה מרביה; אי נמי סבירא ליה לעולא דהאי 'אף אני לא אמרתי' = 'לא היו דברים מעולם': דלרבי יהושע בתרוייהו קאמר, דנעשה גופו שני לקדש, וטעמא משום דטהרת שניהם: בין נעשין על טהרת תרומה ובין בנעשין על טהרת הקדש - טומאה היא אצל הקדש, והאי דקתני לעיל 'בחולין שנעשו על טהרת תרומה' - רבותא אשמועינן: דאפילו בהני איכא שלישי.)

אמר רבי זירא אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן אמר רבי ינאי: האוכל שלישי של חולין שנעשו על טהרת הקדש נעשה גופו שני לקדש.

איתיביה רבי זירא לרבי אסי: '*שלישי - שני לקדש, ואין שני לתרומה - בחולין שנעשו על טהרת תרומה*'; על טהרת תרומה – אִין, על טהרת הקדש - לא (כלומר: לית בהו שלישי)!?

אמר ליה: 'לא מיבעיא' קאמר (כלומר: אפילו בהני איכא שלישי).

והא '*אף אני לא אמרתי אלא בתרומה*' קאמר (ורבה בר בר חנה אמרה להך אהדרתה דרבי אליעזר ורבי יהושע משמיה דרבי יוחנן, וקשיא דרבי יוחנן אדרבי יוחנן)?

אמוראי נינהו (רבה בר בר חנה ורבי אסי), ואליבא דרבי יוחנן (דלית ליה לרבי אסי האי 'אף אני לא אמרתי', אלא בתרוייהו אית ליה לרבי יהושע דנעשה גופו שני לקדש).

אמר עולא: האוכל שלישי של חולין שנעשו על טהרת תרומה - נפסל גופו מלאכול בתרומה.

מאי קא משמע לן?: תנינא: '*שלישי - שני לקדש, ואין שני לתרומה בחולין שנעשו על טהרת תרומה*'; שני - הוא דלא הוי, הא שלישי הוי (כדפרישית: דבשלישי של חולין אלו קאמר - הא שלישי לתרומה הוי, וכיון דשלישי הוא – 'פסול' מיקרי, ונהי דמצי למינגע בתרומה, מיכל מיהא לא מצי אכיל)!?

אי מההיא - הוה אמינא לא שני הוי ולא שלישי הוי (שאין שלישי עושה שלישי, דהא קאמר רבי יהושע 'המאכל חמור מן האוכל' - חוץ מן השני או שלישי, ולענין קדש), ואיידי דאמר '*שני בקדש*' אמר נמי '*אין שני בתרומה*' - קא משמע לן (דשלישי מיהא הוי, וכי אמר רבי יהושע שאין נעשה אוכל כמאכל - לנגיעה הוא דקאמר, כגון האוכל אוכל ראשון, דאי הוית משוית ליה ראשון - הוי מגעו שני, אבל האוכל אוכל שלישי - דכי עבדת ליה שלישי שרי בנגיעה - לענין אכילה מודי דאסור; ומדיוקא דייקינן מילתיה, דאמר 'אין שני לתרומה' - אבל שלישי הוי).

איתיביה רב המנונא לעולא: '*הראשון שבחולין - טמא ומטמא* (ומטמא תרומה: דעביד ליה שני לפסול את השלישי)*, והשני* (שבחולין) *- פוסל* (את התרומה) *ואינו מטמא* (דשלישי דתרומה - לא עביד רביעי, הלכך שלישי דתרומה לא מיקרי 'טמא' אלא 'פסול')*, והשלישי* (של חולין) *נאכל בנזיד הדמע* (בתבשיל שתרומה מעורבת בו, כגון שלישי זה: אם מקפה של חולין הוא - מותר לתת לתוכו תבלין של תרומה, ושום ושמן דתרומה לאוכלו)' (ומדקתני בהו 'שלישי' - שמע מינה בחולין שנעשין על טהרת תרומה קאמר, וקתני '*נאכל בנזיד הדמע*') ואי אמרת נפסל גופו מלאכול בתרומה - ספינן ליה (להאי) מידי דפסיל ליה לגופיה (והדר אכיל בהדיה תרומה, כגון הנך תבלין)?

אמר ליה: הנח לנזיד הדמע (דלא איכפת לן אי אכיל תבלי תרומה בפסול הגוף)

(חולין לה,א)

דליכא כזית בכדי אכילת פרס. (דחיוב אוכל תרומה בטומאת הגוף לא הוי אלא בכזית, ואין שום 'אכילה' כשיעור מצטרפת בין כזית דכל איסורין, ובין ככותבת ליום הכפורים - אם שהה מתחלת אכילת השיעור ועד סופה יותר מכדי אכילת פרס, שכך נתנה תורה שיעור לשהיית אכילה בבית המנוגע: שהקפידה תורה בשוהה בו שיעור אכילה לטמא בגדים, ואותה אכילה - נשתערה בחצי ככר של עירוב, והיא ארבע ביצים; ובנזיד הדמע תבלי תרומה מועטין, וכי אכיל מן המקפה פרס - לא אכל מן התבלין כזית עד דאכל מן המקפה טפי מאכילת פרס, ובטפי - לא מצטרף כזית, ואין כאן 'אכילת תרומה בטומאה'; אבל ראשון ושני - אין נאכל בנזיד הדמע: דאפילו בחולין מהני שני, ועוד: דשני פסיל ליה לתרומה, דפתיכא ביה.

כך שמעתי, וקשיא לי: מכל מקום היכי ספינן ליה מידי דפסיל לגופיה לתרומה, והא מוזהר הוא מלפסול את גופו, דאמרינן בפ"ח דיומא (דף פ:) 'ולא תטמאו בהם ונטמתם בם [ויקרא יא,מג] - מכאן לטומאת גוייה דאורייתא', ואפילו למ"ד דרבנן, איסורא מיהא איכא; ועוד: לישנא דהש"ס, דפריך 'ספינן ליה מידי דפסיל ליה' – לגופיה, משמע דלאו מתבלי תרומה פריך אלא מדספינן ליה שלישי של חולין!

ונ"ל דבחולין גרידא קאי רישא דמתניתין: הראשון שבחולין כו' והשלישי נאכל אפילו הוא נזיד הדמע ונגע בשני לטומאה והוה ליה שלישי - מותר לאוכלו; והא הכא - כיון דנזיד הדמע הוא - על כרחיך שנעשה על טהרת תרומה, בעי למיכליה והוה ליה חולין שנעשין על טהרת תרומה; ואי אמרת שלישי דידהו פסיל גופא לתרומה - ספינן ליה להאי כהן מידי דפסיל לגופיה ואתי למיכל תרומה אבתריה? **הנח לנזיר הדמע דליכא כזית בכדי אכילת פרס** הלכך לאו חולין שנעשו על טהרת תרומה הוא: דאמאי קרית ליה 'בטהרת תרומה'? משום תבלין דפתיכי ביה - הנהו לית בהו כזית תרומה בכדי אכילת פרס דמקפה, הלכך לא בעי למיכלינהו בטהרת תרומה, והוו להו חולין גרידי).

אמר רבי יונתן אמר רבי: האוכֶל שלישי של תרומה עצמה: אסור לאכול (בתרומה) ומותר ליגע (והיינו נמי כדעולא, אלא דעולא איירי בשלישי דחולין שנעשו על טהרת תרומה, ורבי יוחנן איירי בשלישי דתרומה עצמה).

ואיצטריך דעולא ואיצטריך דרבי יונתן: דאי מדעולא, הוה אמינא הני מילי בחולין שנעשו על טהרת תרומה (דאמרינן נפסל מלאכול - דמשמע 'אבל מותר ליגע'- היכא דשלישי שאכל הוה חולין), אבל תרומה - בנגיעה נמי אסור!? [וכדי שלא אומר כך] איצטריך דרבי יונתן; ואי מדרבי יונתן, הוה אמינא הני מילי תרומה, אבל חולין באכילה נמי שרי – צריכי.

יתיב רב יצחק בר שמואל בר מרתא קמיה דרב נחמן, ויתיב וקאמר: האוכל שלישי של חולין שנעשו על טהרת הקדש - טהור לאכול בקדש, שאין לך דבר שעושה רביעי בקדש אלא קדש מקודש בלבד (אלא אם כן היה שלישי של קדש מקודש, דהאי שלישי עביד רביעי בקדש - מעלה היא, דרבנן, דהא גבי מעלות דחומר בקדש קתני להו (חגיגה דף כ:): בחמש מעלות אחרונות דאמרינן התם (שם כא:) דלית להו דררא דטומאה מדאורייתא, וכי תקינו רבנן בשלישי - דקדש מקודש הוא דתקון, ואף על גב דמייתינן לה בקל וחומר ממחוסר כיפורים - לאו קל וחומר דאורייתא הוא, דהא משלישי דתרומה הוא דמייתינן, והיא גופה לאו כתיבא בהדיא, ואסמכתא בעלמא הוא; תדע: דהא גבי מעלות תניא, וקל וחומר דכוותיה אמרינן במסכת סוטה בפרק 'כשם' (דף כט:), דאמרינן קל וחומר מאוכל הבא מחמת טבול יום דעביד רביעי בקדש, והוא גופיה לאו מכתב כתיב, ולא בקל וחומר אתי; **קדש מקודש** = קדש גמור: שקדש גופו, כגון בשר קרבן וחלות התודה שנשחט הזבח עליהם, ומנחות שקדשו בכלי; אבל שלישי של קדש המקודש בקדושת פה – לא; והכי מפרש בברייתא דמסכת טהרות בפרק קמא; וכיון דלא עביד רביעי - לא פסיל לגברא; וקסלקא דעתא דכל שכן חולין שנעשו על טהרת תרומה).

מתיב רמי בר חמא: שלישי שני לקדש ואין שני לתרומה בחולין שנעשו על טהרת תרומה; אמאי? הא לאו קדש מקודש הוא (וקפסיל ליה לגברא, ואפילו שני נמי עביד ליה)!?

אמר ליה: הנח לתרומה שטהרתה טומאה היא אצל הקדש (ושלישי דידיה מספקינן ליה בשֵׁנִי לגבי קדש, ומשום הכי פסיל לגברא); ומנא תימרא? דתנן [חגיגה פ"ב מ"ז]: '*בגדי עם הארץ - מדרס לפרושין* (אוכלי חולין בטהרה) (הרי הן אצל פרושין כמדרס הזב: דמטמא אדם; והני נמי מטמו להו מדרבנן)*, בגדי פרושין מדרס לאוכלי תרומה, בגדי אוכלי תרומה מדרס לקדש*'

אמר רבא: 'מדרסות' קאמרת? שאני מדרסות ,

(חולין לה,ב)

שמא תשב (שמא ישבה) עליהן אשתו נדה (ואף על גב דאוכלי תרומה מזדהרי בה שפיר, מיהו לגבי קדש - לא הויא שמירה, וחיישינן, הואיל וטומאה מצויה היא), אבל בפירי (דאין טומאתן מצויה) לא אמרינן (שמירת תרומה = שמירה לקדש למאי דנטריה, דאם כן, תרומה טהורה נמי תימא דמטמאה קודש!?).

ורבי יצחק - בפירי נמי אמר.

מתיב רבי ירמיה מדיפתי: ומי אמרינן בפירי? והתנן [ב'חומר בקדש' חגיגה פ"ג מ"ד דף כד:]: '*אם אמר "הפרשתי לתוכה רביעית קדש" – נאמן*' (ביהודה נאמנין עמי הארץ על טהרת יין לנסכים אם אמרו טהורין הן, והימנוהו רבנן כדי שלא יהא כל אחד הולך ובונה במה לעצמו ושורף פרה אדומה לעצמו; אבל על התרומה אין נאמנין אלא בשעת הגיתות והבדים; עברו הגיתות והבדים והביאו לו חבית של יין דתרומה - הרי זה לא יקבל הימנו, ואם אמר לו "הפרשתי לתוך חבית זה רביעית לנסכים" - נאמן על כולם, ומקבלם כהן ושותה), ולא קא מטמא ליה תרומה לקדש, ואי אמרת 'טהרתה טומאה היא אצל הקדש' - תטמא תרומה לקדש!?

אמר ליה: טומאה בחבורין (ששניהם בכלי אחד תמיד) קאמרת? טומאה בחבורין שאני: דמגו דמהימן אקדש - מהימן נמי אתרומה.

מתיב רב הונא בר נתן: '*השני שבחולין - מטמא משקה חולין* (כדאמרן לעיל (דף לד.) דעביד להו תחלה) *ופוסל אוכלי תרומה, והשלישי* (שבחולין) *מטמא משקה קדש ופוסל אוכלי קדש - בחולין שנעשו על טהרת הקדש*' (כלומר: באלו חולין אמרו? - כשנעשה על טהרת הקדש; וקתני דעביד רביעי בקדש)!?

תנאי היא, דתניא: '*חולין שנעשו על טהרת קדש - הרי הן כחולין* (ואין באין לכלל שלישי)*; רבי אליעזר ברבי צדוק אומר: הרי הן כתרומה* (כדמפרש:) *לטמא שנים ולפסול אחד* (כלומר: הראשון והשני טמא בהן, והשלישי פסול ואינו טמא לעשות רביעי אפילו בקדש; וכיון דאשמועינן בדידהו דלא שייך בהו רביעי - תו לא מיקרי שלישי דידהו 'טמא' אלא 'פסול', ולא עביד רביעי בקדש; והאי תנא סבירא ליה כרבי יצחק, ותנא דמתניתין קמייתא פליג עליה, כדקתני '*ופוסל אוכלי קדש*').

רבי שמעון אומר: הוכשרו בשחיטה (את הבשר לטומאה, דמשויא ליה אוכלא):

אמר רב אסי: אומר היה רבי שמעון: שחיטתו מכשרת, ולא דם (ונפקא מינה דאילו נפל דם שחיטה על הזרעים - לא הוכשרו, דלא מיקרי דם שחיטה 'משקה').

לימא מסייע ליה: '*רבי שמעון אומר: הוכשרו בשחיטה*': מאי, לאו בשחיטה ולא בדם?

לא, אף בשחיטה (היכא דליכא דם, ולעולם כי איכא דם - נמי מכשיר את הזרעים).

תא שמע: '*אמר להן רבי שמעון: וכי הדם מכשיר? והלא שחיטה מכשרת!*'?

הכי קאמר להן: וכי דם בלבד מכשיר? אף שחיטה נמי מכשרת.

תא שמע: '*רבי שמעון אומר: דם המת* (בהמה שמתה מאליה) *אינו מכשיר*' מאי, לאו 'הא דם שחיטה מכשיר'?

לא! 'הא דם חללים (שנהרגה) מכשיר'. (ולקמיה מפרש טעמא.)

אבל דם שחיטה מאי? לא מכשיר? לישמעינן דם שחיטה (דלא מכשר ואף על גב דאיתקוש למים, דכתיב 'על הארץ תשפכנו כמים' [דברים יב,טז]) וכל שכן דם המת!?

דם המת איצטריכא ליה: סלקא דעתא אמינא (דם המת עדיף, דהוי כדם חללים ד)'מה לי קטליה איהו (כולה), מה לי קטליה מלאך המות' (אבל דם שחיטה לא מיקרי 'חלל' אלא 'זבוח') - קא משמע לן.

תא שמע: '*רבי שמעון אומר: דם מגפתו* ('מגפתו' לשון (תהלים צא,יב) 'פן תגוף באבן רגלך' כלומר: דם מכת בהמה) *אינו מכשיר* (דלא מיקרי 'משקה' אלא דם חללים, דכתיב 'ודם חללים ישתה' [במדבר כג,כד])' מאי, לאו 'הא דם שחיטה מכשיר'?

לא, 'הא דם חללים מכשיר'.

אבל דם שחיטה מאי, לא מכשיר? לשמעינן דם שחיטה, וכל שכן דם מגפתו!?

דם מגפתו איצטריכא ליה: סלקא דעתא אמינא 'מה לי קטליה כולה מה לי קטליה פלגא'.

ומאי שנא דם חללים, דמכשיר דכתיב (במדבר כג,כד) [הן עם כלביא יקום וכארי יתנשא לא ישכב עד יאכל טרף] ודם חללים ישתה - דם שחיטה נמי: כתיב [דברים יב, טז] [רק הדם לא תאכלו] על הארץ תשפכנו כמים!?

ההוא למישרי דמן דפסולי המוקדשין (לאחר שנפדו) בהנאה הוא דאתא (מה מים מותרים בהנאה - אף דם פסולי המוקדשין מותרים בהנאה, דהאי קרא - בפסולי המוקדשין מוקמינן ליה בספרי [ראה פסקא עא]);

(חולין לו,א)

סלקא דעתא אמינא 'הואיל ואסירי בגיזה ועבודה (דכתיב [דברים יב,טו] 'תזבח' - ולא גיזה, '[ואכלת] בשר' - ולא חלב; [בפרק שני דבכורות (דף טו.)]), דמן לבעי קבורה - קמשמע לן.

תנא דבי רבי ישמעאל: (במדבר כג,כד) [הן עם כלביא יקום וכארי יתנשא לא ישכב עד יאכל טרף] ודם חללים ישתה - פרט לדם קילוח (שמקיז את הבהמה: בתחלה הדם שותת בטיפה אחת או שתים, ואחר כך הוא מקלח, ואחר כך הוא משחיר; והכי קיימא לן בכריתות (דף כב.), ותניא התם: '*איזהו דם היקז שהנפש יוצאה בו? מטיפה המשחרת ואילך*', אבל דם קילוח לא הוי דם הנפש) שאינו מכשיר את הזרעים (לישנא דקרא נקט: 'וכי יותן מים על זרע' (ויקרא יא,לח)).

תנו רבנן: '*השוחט והתיז* (בתחלת שחיטה) *דם על הדלעת* (תלושה, של תרומה)*: רבי אומר הוכשר, רבי חייא אומר תולין* (לקמיה מפרש מאי 'תולין')*; אמר רבי אושעיא: מאחר שרבי אומר הוכשר ורבי חייא אומר תולין - אנו על מי נסמוך? באו ונסמוך על דברי רבי שמעון, שהיה רבי שמעון אומר: שחיטה מכשרת ולא דם* (שהוא מסייע את רבי חייא: שאמר 'אין דם מכשיר', והוה ליה רבי יחיד במקום שנים).'!

אמר רב פפא: הכל מודים היכא דאיתיה לדם מתחלה ועד סוף (על הדלעת עד גמר שחיטה, שלא נתקנח) - כולי עלמא לא פליגי דמכשיר (דדם שחיטה הוא ואיתקש למים); כי פליגי בנתקנח הדם בין סימן לסימן: רבי סבר 'ישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף', והאי - דם שחיטה הוא; רבי חייא סבר 'אינה לשחיטה אלא בסוף' והאי (וכשנתקנח קודם סימן שני) - דם מכה הוא (עדיין לא היה קרוי 'דם שחיטה' אלא 'דם מגפתו'); ומאי '*תולין*'? - תולין הדבר (אי הוי הכשר אי לא) עד גמר שחיטה: אי איתיה לדם בסוף שחיטה – מכשיר, ואי לא - לא מכשיר.

ומאי '*באו ונסמוך על דברי רבי שמעון*'? - לרבי שמעון לא מכשיר (לעולם, ואינו מסייע את רבי חייא), לרבי חייא מכשיר!?

בנתקנח (דפליגי ביה רבי ורבי חייא) מיהו אשוו להדדי (מיהא מסייע ליה): מר לא מכשיר ומר לא מכשיר (דבין למר ובין למר לא מכשרא); הוה ליה רבי חד, ואין דבריו של אחד במקום שנים.

רב אשי אמר: '*תולין*' - לעולם משמע (עד שיבא אליהו ויודיענו, ולא תני תנא 'תולין הדבר' שגמרו מוכיח עליו), ונתקנח לר' חייא ספוקי מספקא ליה אי ישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף או אינה לשחיטה אלא בסוף, ומאי '*תולין*'? = לא אוכלין ולא שורפין (אם נתקנח קודם גמר שחיטה ואחר כך נגעה טומאה בזרעים). ומאי '*באו ונסמוך על דברי רבי שמעון*'? - לרבי שמעון לא מכשיר, לרבי חייא ספיקא, לענין שריפה מיהו שוו להדדי: מר לא שרפיה ומר לא שרפיה, הוה ליה רבי חד, ואין דבריו של אחד במקום שנים, והכי קאמר: כגון זאת תולין: לא אוכלין ולא שורפין.

בעי רבי שמעון בן לקיש: צריד של מנחות (קורטי קמח הצבור במנחה ואין שֶׁמֶן נכנס לתוכו; 'צריד' לשון יבש, ודוגמתו בראש השנה (דף כז:) '*היה קולו דק או עב או צרוד*') - מונין בו ראשון ושני (כלומר אם נטמא מטמא אחרים) או אין מונין בו ראשון ושני?: כי מהניא חבת הקדש לאפסולי גופיה (ליתסר באכילה) למימנא ביה ראשון - ושני לא (קיימא לן דחיבת הקדש מכשרת, דתניא '*והבשר - לרבות עצים ולבונה*', כדלקמן), או דלמא לא שנא?

אמר רבי אלעזר: תא שמע: (ויקרא יא,לד) מכל האוכל אשר יאכל [אשר יבוא עליו מים יטמא וכל משקה אשר ישתה בכל כלי יטמא]: אוכל הבא במים הוכשר, אוכל שאינו בא במים לא הוכשר;

אטו רבי שמעון בן לקיש (דבעי לה) לית ליה אוכל הבא במים (לא ידע להאי קרא דהכשר על ידי מים הוא)?

רבי שמעון בן לקיש הכי קמיבעיא ליה: חבת הקדש כאוכל הבא במים דמי או לא (ריש לקיש - בקדשים מיבעי ליה אי הויא חיבת הקדש כהכשר מים בחולין או לא)? (ומהדר גמרא לשנויי:) רבי אלעזר נמי מיתורי קראי קאמר (ורבי אלעזר נמי, דפשיט ליה ניהליה - מיתורא דקרא פשטיה ניהליה): מכדי כתיב (ויקרא יא,לח) וכי יותן מים על זרע [ונפל מנבלתם עליו טמא הוא לכם] – 'מכל האוכל אשר יאכל [אשר יבוא עליו מים יטמא וכל משקה אשר ישתה בכל כלי יטמא – ויקרא יא,לד] למה לי?

(חולין לו,ב)

לאו למעוטי חיבת הקדש (דלא הוי כהכשר מים ממש)?

לא: חד בטומאת מת וחד בטומאת שרץ ('וכי יותן מים על זרע ונפל מנבלתם עליו וגו' משתעי בשרצים, ואשמועינן דלא מטמא אוכל אלא בהכשר; ו'מכל האוכל' אתא לאתויי בטומאת מת, ואף על גב דבפרשת שרצים כתיב - אם אינו ענין להם תנהו ענין לטומאת מת), וצריכי: דאי אשמעינן טומאת מת, התם הוא דבעי הכשר משום דלא מטמא בכעדשה, אבל שרץ דמטמא בכעדשה - אימא לא ליבעי הכשר; ואי אשמעינן שרץ, משום דלא מטמא טומאת שבעה, אבל מת דמטמא טומאת שבעה אימא לא ליבעי הכשר – צריכא.

מתיב רב יוסף: '*רבי שמעון אומר הוכשרו בשחיטה*'; הוכשרו ואפילו למימני בהו ראשון ושני (דהא מתניתין - בחולין אוקימנא בשמעתין קמייתא, ובחולין ליכא משום איפסולי גופה לאיתסורי באכילה); אמאי? והא לאו 'אוכל הבא במים' הוא (ואפילו הכי מנינן, והוא הדין לחיבת הקדש בקדשים)?

אמר ליה אביי: עשאוהו כהכשר מים, מדרבנן (ולא שרפינן עלה תרומה וקדשים אם נגעו בה).

אמר רבי זירא: תא שמע: '*הבוצר לגת: שמאי אומר: הוכשר* (דאף על גב דלא ניחא ליה במשקה היוצא מהם, דהא לאיבוד אזלי - גזרינן לה ב'יציאות שבת' (דף יז.) שמא יבצרנו בקופות מזופפות)*, הלל אומר: לא הוכשר*', ושתיק ליה הלל לשמאי; אמאי? והא לאו 'אוכל הבא במים' הוא (דהא בהאי משקה לא ניחא ליה)?

אמר ליה אביי: עשאוהו כהכשר מים, מדרבנן.

אמר ליה רב יוסף: אמינא לך אנא (לעיל למיפשט בעיא דריש לקיש ולאותביה לרבי אלעזר מ)'הוכשרו בשחיטה', ואת אמרת לי 'עשאוהו כהכשר מים' (דהאי הוכשר מדרבנן הוא), ואמר לך רבי זירא (מ'הבוצר לגת') ואמרת ליה 'עשאוהו כהכשר מים' (ושנית ליה נמי מדרבנן), לרבי שמעון בן לקיש נמי עשאוהו כהכשר מים (למימני ביה ראשון ושני, מיהא מדרבנן)!?

אמר ליה: אטו רבי שמעון בן לקיש לתלות קמיבעיא ליה (אי תלינן אי לא תלינן)? (פשיטא ליה לריש לקיש דלענין איתסרי באכילה מנינא ביה ראשון ושני, מיהא מדרבנן;) כי קא מיבעיא ליה לשרוף (אי מנינא ביה ראשון ושני מדאורייתא: לשרוף תרומה או קדש אחר שנגע בה).

(ופרכינן:) מכלל דחיבת הקדש דאורייתא (דהא פשיטא ליה לריש לקיש לענין איפסולי גופיה דהוי הכשר מדאורייתא, ושרפינן ליה; ובנוגע בו - הוא דמספקא ליה)? מנא לן? אילימא מדכתיב (בקדשים) (ויקרא ז,יט) והבשר אשר יגע בכל טמא [לא יאכל באש ישרף והבשר כל טהור יאכל בשר] - האי בשר דאתכשר במאי? אילימא דאתכשר בדם - והאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן 'מנין לדם קדשים שאינו מכשיר? - שנאמר (דברים יב,כד) לא תאכלנו על הארץ תשפכנו כמים: דם הנשפך כמים מכשיר, שאינו נשפך כמים אינו מכשיר'; אלא דאיתכשר במשקי בית מטבחיא (במים שרחצו בהן הבשר בבית המטבחים בעזרה)? והא אמר רבי יוסי ברבי חנינא: 'משקי בית מטבחיא - לא דיין שהן דכן (שאין מטמאין כדאמרינן [בעדויות פ"ח מ"ד] בפסחים [בבלי דף טז,א] גבי עדותו של יוסי בן יועזר), אלא שאין מכשירין'! וכי תימא: תרגמא (להא דרבי יוסי ברבי חנינא דאמר 'אין מכשירין') אֲדם (משום דאמרן דאין נשפך כמים) - והא 'משקי' קאמר? אלא לאו דאתכשר בחבת הקדש?

ודלמא כדרב יהודה אמר שמואל, דאמר רב יהודה אמר שמואל: כגון שהיתה לו פרה של זבחי שלמים והעבירה בנחל: שחטה ועדיין משקה טופח עליה (ונופל מן העור לבשר; משום תרתי מילי נקט 'זבחי שלמים': חדא - דקרא בשלמים קאי; ועוד: דכיון דבשר שלמים ועורן לבעלים - טרח בהו להיות יפין, ומעבירן בנהר סמוך לשחיטתן שיהו נוחין להפשיט, כדאמרינן בפרק 'משילין פירות' (ביצה פ"ה מ"ז, דף מ.) '*משקין ושוחטין את הבייתות*', ואמרינן התם דאורח ארעא לאשקויי משום סירכא דמשכא); אלא מסיפא: '(ויקרא ז,יט) [והבשר אשר יגע בכל טמא [לא יאכל באש ישרף] *והבשר* [כל טהור יאכל בשר](והאי 'והבשר' יתירא הוא דהא רישיה דקרא בבשר משתעי) *- לרבות עצים ולבונה* (לקבל טומאת אוכלין)'; עצים ולבונה בני אכילה נינהו? אלא חבת הקדש מכשרא להו ומשויא להו אוכל - הכא נמי (כל קדשים שלא הוכשרו, כגון: צריד של מנחות) חבת הקדש מכשרתה (אלמא חיבת הקדש דאורייתא ושורפין עליה, וקמיבעיא ליה לריש לקיש).

(חולין לז,א)

מאי: כי מהניא חבת הקדש לפסולא דגופיה אבל למימנא ביה ראשון ושני לא (לגופיה הוא דאהני, אבל דליטמי איהו אחריני לא) או דלמא לא שנא?

תיקו.

משנה:

השוחט את המסוכנת: רבן ~~[שמעון בן]~~ גמליאל אומר: עד שתפרכס ביד וברגל (דאי לא מפרכס - קים להו לרבנן דנטולה נשמתה קודם גמר שחיטתה, כדאמרינן בגמרא);

רבי אליעזר אומר: דיה אם זינקה (כדרך שהבהמות נופחות בגרונם, והדם מקלח ומזנק בכח; זינוק = קילוח).

אמר רבי שמעון: השוחט בלילה (בהמה מסוכנת שצריכה פירכוס, ולא ידע אי פירכסה) ולמחר השכים ומצא כתלים (כותלי בית שחיטת הצואר) מלאים דם – כשרה: (מפני) שזינקה, וכמדת רבי אליעזר (דמכשר לה בזינוק - אמרהּ רבי שמעון [להלכה זו]);

וחכמים אומרים: עד שתפרכס או ביד או ברגל או עד שתכשכש בזנבה.

אחד בהמה דקה ואחד בהמה גסה (צריכות פירכוס אם היא מסוכנת).

בהמה דקה שפשטה ידה (בגמר שחיטתה) ולא החזירה – פסולה (אם היתה מסוכנת), שאינה אלא הוצאת נפש בלבד (לפי שאין זה פירכוס, אלא כן דרכה בשעת צאת נפשה; אבל גסה לאו אורחה בהכי); במה דברים אמורים? - שהיתה בחזקת מסוכנת, אבל אם היתה בחזקת בריאה - אפילו אין בה אחד מכל הסימנים הללו – כשרה.

גמרא:

מסוכנת ממאי דשריא (ואפילו בפירכוס)?

(ומהדרינן:) וממאי תיסק אדעתין דאסירא (דבעי קרא למשריא)?

דכתיב (ויקרא יא,ב) [דברו אל בני ישראל לאמר] זאת החיה אשר תאכלו [מכל הבהמה אשר על הארץ] חיה – אכול, ושאינה חיה לא תאכל, והא מסוכנת אינה חיה (ואפילו מפרכסת, ומנא לן דשריא)?

מדאמר רחמנא נבלה לא תאכל (דברים יד,כא: לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכר לנכרי כי עם קדוש אתה לה' אלקיך לא תבשל גדי בחלב אמו) (וסתם נבלה - מסוכנת הואי קודם מיתתה) - מכלל דמסוכנת שריא (מכלל דקודם מיתה, כי הוה מסוכנת - שריא): דאי סלקא דעתא מסוכנת אסירא - השתא מחיים אסירא (דאי קודם מיתה אסירא מ'זאת החיה'), לאחר מיתה מיבעי (מיתה מי שריא לה)?

(ופרכינן:) ודלמא היינו נבלה היינו מסוכנת (וקודם מיתה - משנסתכנה - קרי לה 'נבלה', ואשמועינן רחמנא דקאי עלה בלאו נמי, דאי מ'זאת' - לאו הבא מכלל עשה = עשה)?

לא סלקא דעתא, דכתיב (ויקרא יא,לט) וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם לאכלה הנוגע בנבלתה [יטמא עד הערב] - לאחר מיתה הוא דקרייה רחמנא 'נבלה', מחיים לא אקרי 'נבלה' (והלכך: למה לי לאזהורי עלה דנבלה? פשיטא: דאיסור מסוכנת - להיכא אזיל?)!

ודלמא לעולם אימא לך היינו נבלה היינו מסוכנת (כלומר: לעולם כדקאמר: דנבלה היינו בהמה שנסתכנה ונאסרה קודם מיתה, ואפילו הכי איצטריך קרא); (דאילו) מחיים – בעשה (איסור מסוכנת 'עשה' בעלמא הוא), (ואשמועינן קרא ד)לאחר מיתה (קאי נמי) בלאו? אלא מדאמר רחמנא [שמות כב,ל: ואנשי קדש תהיון לי ובשר בשדה] טרפה לא תאכל[ו] [לכלב תשלכון אתו] (ניקב קרום של מוח, או נחתכו רגליה מחוסרת היא) - מכלל דמסוכנת שריא, דאי סלקא דעתא מסוכנת (מחמת חולי, דלא מחסרא) אסירא (דדרשינן: 'שאינה חיה לא תאכל') - השתא מסוכנת, דלא מחסרא – אסירא, טרפה (מסוכנת מחמת טרפות שחסרה היא) מיבעיא (דהך טרפה נמי אינה חיה)? (אלא מדאיצטריך למיסר טרפה - שמע מינה מסוכנת מחמת טרפות: דמיחסרא – אסורה, אבל שאר מסוכנת שריא: דלא דרשינן 'שאינה חיה לא תאכל')?

ודלמא היינו טרפה היינו מסוכנת (ובין מחסרא ובין לא מחסרא: משעה שאינה חיה – 'טרפה' קרי לה: ד'טרפה' לשון 'מסוכנת' היא, כלומר: קרובה למות), ולעבור עליו בעשה ולא תעשה (ואיצטריך: לעבור עליה בעשה: דשאינה חיה, ולא תעשה: דטרפה)?

אם כן נבלה (דאוקמא לעיל דמשום לעבור עליה בלאו נמי אצטריך) דכתב רחמנא למה לי?: ומה מחיים קאי עלה בלאו ועשה (כשהיא מסוכנת קרייה רחמנא 'טרפה' וקאי עלה בלאו ועשה) - לאחר מיתה מיבעיא? (איסורא להיכא אזל?)

ודלמא היינו נבלה היינו טרפה היינו מסוכנת (כלומר: אפילו בנבלה שמתה לאחר שנטרפה ונסתכנה מצית מוקמת לה), (ואפילו הכי איצטריך:) ולעבור עליו (לאחר מיתה) בשני לאוין (לאו דנבלה ולאו דטרפה) ועשה (ד'חיה אכול')? אלא מהכא: (ויקרא ז,כד) וחלב נבלה וחלב טרפה יעשה לכל מלאכה ואכל לא תאכלוהו, ואמר מר (בזבחים בפרק 'חטאת העוף' (דף ע.)): למאי הלכתא אמרה התורה (כלומר: האי 'ואכל לא תאכלוהו' לא צריך, דהא כתיב (ויקרא ג,יז) 'כל חלב וכל דם לא תאכלו' ומשום דנתנבלה או נטרפה מי אזיל ליה איסור חֵלב? ולמאי אצטריך)? - (אלא התורה אמרה דחייב משום שני לאוין: משום לאו דחלב ומשום לאו דטרפה, דלא תימא אין איסור חל על איסור:) יבא איסור נבלה ויחול על איסור חלב, יבא איסור טרפה ויחול על איסור חלב,

(חולין לז,ב)

ואי סלקא דעתך טרפה היינו מסוכנת - לכתוב רחמנא 'חלב נבלה יעשה לכל מלאכה (לאשמועינן דלא מטמא חלב משום נבלה, ולשתוק מאזהרת אכילתו), וחלב טרפה (מסוכנת לחודא לכתוב) לא תאכלוהו' (לאשמועינן דחייל איסור מסוכנת אאיסור חלב), (ואנא ידענא דכ"ש דכי מייתא אתי נמי איסור נבלה וחייל עליה:) ואנא אמינא 'ומה מחיים אתי איסור טרפה חייל אאיסור חלב (דאיסור מסוכנת אינו אלא מחמת קירוב מיתה), לאחר מיתה (ואתי וחייל אאיסור חלב נבלה גופה) מיבעיא?' אלא מדכתב רחמנא 'נבלה' (מדאיצטריך לאשמועינן בנבלה דאיסור נבלה חייל אאיסור חלב) - מכלל דטרפה לאו היינו מסוכנת (מכלל דמסוכנת לאו 'טרפה' מיקרי)! (ואצטריך לאשמעינן בהך נבלה דאתיא מכח מסוכנת ולא אתיא מכח טרפה, שלא נטרפה קודם לכן דתיחול אאיסור חלב, ומקל וחומר דטרפה - דאמרינן 'ומה מחיים כו' - לא מצינן למילף גבי נבלה דאיסור נבלה חייל אאיסור חלב, דטעמא דטרפה - לאו משום קירוב מיתה הוא, אלא משום חסרון, כדמצרכינן לתרווייהו בזבחים בפרק 'חטאת העוף' (דף ע.).)

מתקיף לה מר בר רב אשי: ודלמא לעולם אימא לך היינו טרפה היינו מסוכנת, ודקאמרת נבלה דכתב רחמנא למה לי? – להך: נבלה דלא אתיא מכח מסוכנת, והיכי דמי? - שעשאה גיסטרא (חתכה לשנים לרחבה, והיא עדיין מפרכסת, דאמר בפרק קמא (לעיל דף כא.) 'עשאה גיסטרא – נבלה': דזו לא נסתכנה קודם נבלותה; ואיצטריך לאשמועינן דתיחול איסור נבלה אאיסור חלב).

התם נמי: אי אפשר דלא הוי מסוכנת פורתא מקמי דליפסק לרובא.

ואיבעית אימא: אם כן (דמסוכנת אסירא) - לימא (קרא) 'חלב נבלה וטרפה' (ולאשמועינן דאתי איסור נבלה וטריפה וחייל אאיסור חלב); 'חלב' 'חלב' [ויקרא ז,כד: וחלב נבלה וחלב טרפה יעשה לכל מלאכה ואכל לא תאכלוה] למה לי (למה לי למכתב 'וחלב טרפה'?)? (למידרשיה אייתר, ולמימר:) זו היא שאין חלבה חלוק מבשרה (דטרפה - הוא דקאמינא לך דהיא וחלבה אסורים, וכדמזהרנא לך: דחייל איסור טרפה אחלב; אלמא שני איסורים יש בה), ויש לך אחרת (שהיא קרובה למיתה כזו, ואין בה אלא איסור חלב לבדו) שחלבה חלוק מבשרה (שאיסור חלב נוהג בה משנולדה ותו לית בה איסורא אחרינא), ואיזו? זו מסוכנת.

ואיבעית אימא מהכא: '(יחזקאל קאמר ליה להקב"ה, לפי שהיה אומר לו [יחזקאל ד,ט] 'קח לך חטים ושעורים וגו' [פסוק יב] ועוגת שעורים תאכלנה והיא בגללי צואת האדם תעוגינה לעיניהם') (יחזקאל ד,יד) *ואומר אהה ה' אלהים הנה נפשי לא מטומָאָה ונבלה וטרפה לא אכלתי מנעורי ועד עתה ולא בא בפי בשר פגול; 'הנה נפשי לא מטומאה' = שלא הרהרתי ביום לבא לידי טומאה* (קרי) *בלילה* ('מקרה יום ומקרה לילה' לא כתיב בקרא, ולא גרסינן ליה)*; 'ונבלה וטרפה לא אכלתי מנעורי' = שלא אכלתי בשר 'כוס כוס* (שחוט שחוט)' *מעולם* (שלא תמות, לפי שמסוכנת היא; נבלה ממש ליכא למימר, דאם כן מאי רבותיה)*; 'ולא בא בפי בשר פגול' = שלא אכלתי מבהמה שהורה בה חכם* (שנולד בה ספק והוצרך לשאול לחכם להתירו)*. משום רבי נתן אמרו: שלא אכלתי מבהמה שלא הורמו מתנותיה* (הזרוע והלחיים והקבה; ואף על פי שהוא היה כהן ובלא הרמה יכול לאוכלה).' אי אמרת בשלמא (מסוכנת) שריא, היינו רבותיה דיחזקאל (דאף על גב דשריא, כיון דמאיסה - לא אכלתיה), אלא אי אמרת אסירא - מאי רבותיה דיחזקאל?

היכי דמי 'מסוכנת'?

אמר רב יהודה אמר רב: כל שמעמידין אותה ואינה עומדת.

רב חנינא בר שלמיא משמיה דרב אמר: אפילו אוכלת בקעיות (שיש לה כח בשיניה, דכיון דאינה עומדת - מסוכנת היא).

רמי בר יחזקאל אמר (רמי בר יחזקאל לא פליג אדרב יהודה, אלא לטפויי אתא, וכן רב חנינא): אפילו אוכלת קורות.

בסורא מתני הכי (כדאמר: דרב חנינא הוסיף אדרב יהודה 'אפילו אוכלת בקעיות'), בפומבדיתא מתני הכי (דרב יהודה גופיה סיים בה הכי):

היכי דמיא 'מסוכנת'?

אמר רב יהודה אמר רב: כל שמעמידין אותה ואינה עומדת, ואפילו אוכלת בקעיות; רמי בר יחזקאל אמר: אפילו אוכלת קורות.

אשכחינהו שמואל לתלמידי דרב, אמר להו: מאי אמר רב במסוכנת? אמרו ליה: הכי אמר רב:

(חולין לח,א)

גועה והטילה ריעי וכשכשה באזנה (או זה או זה: גועה = צועקת, כמו 'אם יגעה שור על בלילו' (איוב ו,ה)) - הרי זה פירכוס.

אמר להו: אצטריכא ליה לאבא (לרב; הוה קרי ליה שמואל הכי משום כבוד) לאזוזי ('אזוזי' לשון '*מזיזין אותו ממקומו*' (אבות פ"ג מי"ז)) אוני (לפרכס האוזן – בתמיה: דפירכוס חיות גדול הוא זה)? שאני אומר (שאינה צריכה כל כך, אלא): כל שאינו דברים שהמתה עושה (כל פירכוס שמסוכנת מפרכסת שאינה עושה דבר שהוא הוצאת נפש - הוי פירכוס, כדלקמן). (בשעת הוצאת נפש קרי לה 'מתה'; ובבהמה דקה קאי, דאילו גסה - אפילו כפופה ופשטתה הוי פירכוס.)

מאי נינהו 'דברים שהמיתה עושה'?

אמר רב ענן [תלמידו של שמואל]: לדידי מפרשא לי מיניה דמר שמואל: היתה ידה כפופה ופשטתה - דבר שהמיתה עושה; פשוטה וכפפה - דברים שאין המיתה עושה.

מאי קא משמע לן? תנינא: '*בהמה דקה שפשטה ידה ולא החזירה פסולה שאינה אלא הוצאת נפש*' - הא החזירה – כשרה!?

אי ממתניתין (אי מדוקיא דמתניתין), הוה אמינא דוקא דכייפה ופשטה והדר כייפה לה (הוה גמרינן לה כדקדייקת: הא החזירה כשרה, משמע: שפשטתה מכפיפותה והחזירה), אבל פשוטה (מעיקרא) וכפפתה לא - קא משמע לן (דהיכא דהויא פשוטה מעיקרא וכפפתה - הוי פירכוס).

מיתיבי: 'רבי יוסי אומר: היה רבי מאיר אומר: גועה בשעת שחיטה אין זה פירכוס; רבי אליעזר ברבי יוסי אומר משמו (של רבי יוסי): אפילו הטילה ריעי וכשכשה בזנבה אין זה פירכוס'; קשיא גועה אגועה, קשיא ריעי אריעי!?

גועה אגועה לא קשיא: הא (דאמר רב לעיל: גועה הוי פירכוס) דעבי קלה (שהיה קולה עבה וחזקה, דודאי אתי מכח חיות), הא דעמי קלה ('כהה' מתרגמינן 'עמיא' (ויקרא יג,ו, ועוד)); ריעי אריעי נמי לא קשיא: כאן בשותתת (בסמוך), כאן במתרזת (למרחוק וחיות הוא זה).

אמר רב חסדא: פירכוס שאמרו – 'בסוף שחיטה' (אני שמעתי 'בסוף שחיטה', ואני מפרש:) מאי 'בסוף שחיטה' (ששמעתי) = באמצע שחיטה (היא), (והאי דקרי ליה 'סוף' -) לאפוקי תחלת שחיטה (לאפוקי אם בתחלת שחיטה פירכסה: כיון דבאמצע שחיטה לא פירכסה - לא הוי לה חיותא), דלא (כי האי אסיר משום נטילת נשמה).

אמר רב חסדא: מנא אמינא לה (דהאי 'סוף' ששמעתי - אמצע הוא)? דתנן '*בהמה דקה שפשטה ידה ולא החזירה - פסולה*'; אימת (פשטה ולא החזירה, דאמרינן פסולה)? אילימא בסוף שחיטה - כל היכי תיחי ותיזיל (דלאחר ששחטה לא תסגי בפשיטת יד בלא כפיפה וחזרה - בתמיה)? אלא לאו באמצע שחיטה.

אמר ליה רבא: לעולם בסוף שחיטה (דוקא; ודקאמרת 'כל היכי תיחי ותיזיל?' - לאחר שחיטה שתפשוט ותחזיר), שאני אומר: כל שאינה עושה כן (פשטה וחזרה) בסוף שחיטה (לאחר שחיטה) - בידוע שנשמתה נטולה הימנה קודם לכן.

רב נחמן בר יצחק אמר: פירכוס שאמרו - בתחלת שחיטה (כלומר: אפילו פירכסה בתחלת שחיטה – דייה, כשרה אף על גב דהויא מסוכנת: כיון דמלאים כותלי בית השחיטה דם - בידוע שזינקה).

אמר רב נחמן בר יצחק: מנא אמינא לה? דתנן '*אמר רבי שמעון: השוחט בלילה ולמחר מצא כתלים מלאים דם כשרה: שזינקה, וכמדת רבי אליעזר* (דאמר 'זינוק הוי פירכוס')' ואמר שמואל: כותלי בית שחיטה שנינו; אי אמרת בשלמא בתחלת שחיטה – שפיר (להכי איצטריך לפרושי דכותלים דהכא לא הוו כותלים ממש אלא כותלי בית השחיטה: דאי הוו כותלים ממש - למחר היינו יכולים להבין אי האי זינוק הוה בתחלת שחיטה או באמצע שחיטה: דאי הוה בתחלת שחיטה - ימצא הזינוק למעלה בכותל: דמחמת כח וחיות שהיה עדיין בבהמה זינקה למרחוק, ואם ימצא הזינוק למטה בכותל בידוע שבאמצע שחיטה זינקה: שלא היה בה כח כל כך לזנק הדם למרחוק; אבל השתא דאמר שמואל דהני 'כותלי' לא הוו כותלי ממש, אלא כותלי בית השחיטה - לא מצינו למידע אי תחלת שחיטה זינקה או לאחר שחיטה, ולהכי קאמר '**אי אמרת בשלמא** כל כמה דפירכס, אפילו **בתחלת שחיטה** הוי פירכוס – **שפיר**, דהא חזינן למחר על ידי זינוק דפרכיס באורתא), אלא אי אמרת בסוף שחיטה (אלא אי אמרת באמצע שחיטה בעינן) - ליחוש דלמא בתחלת שחיטה זינקה (מאן לימא לן למחר דזינוק דלאורתא באמצע שחיטה הוה? דלמא בתחלת שחיטה זניק)?

ודלמא שאני זינוק דעדיף (ודלמא לעולם שאר פירכוסין לא הוו פירכוס, אלא באמצע או בגמר שחיטה, ושאני זינוק דעדיף חיותיה, ופירכוס גדול הוא, הלכך אפילו בתחלת שחיטה זינקה שפיר דמי)?

ומי עדיף? והתנן: '*רבי אליעזר אומר: דייה אם זינקה*' (ומדקתני 'דייה' מכלל דקיל)?

קל מדרבן גמליאל (דבעי ביד וברגל בשניהם) ועדיף מדרבנן (דאמרי ביד או ברגל).

אמר רבינא: אמר לי סמא בר חילקאי: אקשי בה אבוה דבר אבוברם (שם האיש; 'אבוה בר אבוברם' זהו אבוברם עצמו, ומכירין היו את הבן ולא את האב, והיו קורין אותו על שם בנו: שעשו את בנו סימן לו), ואמרי לה אחוה דבר אבוברם: ומדרבנן מי עדיף? והא תנן '*וחכמים אומרים: עד שתפרכס או ביד או ברגל*'?

רבנן אהייא קיימו? אילימא אדרבן גמליאל, כיון שפירכסה מיבעי ליה! אלא פשיטא אדרבי אליעזר, ואי עדיף - מאי 'עד'? ('עד' משמע דחמיר האי פירכוס דרבנן מהנך דלעיל, ואי דרבי אליעזר עדיף - מאי 'עד' דרבנן? משמע דעדיף, כיון מיבעי להו למימר! אלא שמע מינה זינוק קיל, ואפילו הכי סגיא ליה כי הוי בתחלת שחיטה.)

רבא אמר: פירכוס שאמרו בסוף שחיטה (סוף ממש: שתפרכס בגמר שחיטה: דתהוי בה חיות אחר שחיטה).

אמר רבא: מנא אמינא לה? דתניא [ספרא אמור פרשתא ח משנה ג]: [ויקרא כב,כז: שור או כשב או עז כי יולד והיה שבעת ימים תחת אמו ומיום השמיני והלאה ירצה לקרבן אשה לה'] '*שור*

(חולין לח,ב)

*או כשב' - פרט לכלאים* (בן רחל ותייש, שפסול לקרבן; ומרבויא ד'או' דריש ליה)*; 'או עז' - פרט לנדמה* (עז שילדה מתייש כמותה, ובנה דומה לרחל)*; 'כי יולד' - פרט ליוצא דופן* (שקרעוה והוציאוה, פעמים שמתה ופעמים שחיה)*; 'שבעת ימים' - פרט למחוסר זמן* (שלא הגיע לשבעה ימים, ואפילו אמו קיימת)*; 'תחת אמו* (תחת אמו היה שעה אחת)*' - פרט ליתום*'; האי 'יתום' - היכי דמי?: אילימא דילידתיה אמיה והדר (לאחר שעה) מתה - לעולם תיחי ותיזיל (בתמיה: וכי לעולם צריכה לחיות)? (והא 'תחת אמו' קרינן ביה, והא ליכא למימר דאשמועינן קרא שתחיה אמו כל שבעה, דתניא בתורת כהנים [ספרא אמור פרשתא ח משנה ד]: '*רבי יוסי הגלילי אומר: מה תלמוד לומר 'תחת אמו'?: לפי שנאמר 'שבעת ימים יהיה עם אמו', יכול כל שבעה? תלמוד לומר: 'תחת אמו'; אי תחת אמו - יכול אפילו יצא ממנה כשהיא מתה? תלמוד לומר: 'עם אמו'*' - משמע ששניהם בעולם אחד שתהא קרויה 'אמו'; '*הא כיצד? - אפילו נתקיימה לו אמו שעה אחת*'; והאי 'תחת אמו' משמע ליה לרבי יוסי הגלילי = חליפי אמו: שמתה אמו והוא נשאר במקומה) אלא דמתה והדר ילידתיה? מ'כי יולד' נפקא (היינו 'יוצא דופן': דכל שקרעוה והוציאו את ולדה - בין מתה ובין חיה - הוי 'יוצא דופן')!? אלא פשיטא: זה (אמו) פירש למיתה וזה פירש לחיים (כלומר: בשעת מיתתה ילדה דרך הרחם, ואשמועינן קרא דבעינן חיות עד גמר לידה ולאחר לידה מעט, ואי לא - הוה ליה 'יתום': דעל כרחיה האי 'תחת אמו' - למעוטי חיה באמצע לידה ומתה בגמר לידה אתי); אי אמרת בשלמא בעינן חיותא בסוף לידה (אחר סוף לידה אשמועינן דבעינן חיותא: שיצא כולו מחיים, ולמעוטי מתה בגמר לידה) - היינו דאיצטריך קרא למעוטי (דלא אימעיט ליה מתה בסוף לידה מ'*כי יולד - פרט ליוצא דופן*', דהאי נמי לאו 'יוצא דופן' הוא, כי מתה בגמר לידה), אלא אי אמרת לא בעינן חיותא בסוף לידה (וקרא - למעוטי מתה באמצע לידה אתא) - למה ליה? מ'כי יולד' נפקא (דאכתי הוה ליה 'יוצא דופן')? (אלא שמע מינה: כל מלתא דבעו בה רבנן חיותא - בעינן שיהא חיות בגמר דיליה)!

אמר רבא: הלכתא כי הא מתניתא: '*בהמה דקה שפשטה ידה ולא החזירה – פסולה* (אם מסוכנת היא: דדרכה לעשות כן בהוצאת נפש)*; במה דברים אמורים? – ביד, אבל ברגל: בין פשטה ולא כפפה בין כפפה ולא פשטה – כשרה; במה דברים אמורים? – בדקה, אבל בגסה* (גסה לאו אורחה בהכי וחיותא הוא) *בין ביד בין ברגל, בין פשטה ולא כפפה בין כפפה ולא פשטה – כשרה; ועוף - אפילו לא רפרף אלא גפו* [ס"א: בעינו] *ולא כשכש אלא זנבו* ('ריפרוף' בציר מ'כשכוש') *- הרי זה פירכוס*'.

מאי קא משמע לן? כולהו תננהי (לשון קושיא הוא, כלומר: למה ליה לרבה לאשמועינן דהלכתא הכי? הא סתם מתניתין היא): '*בהמה דקה שפשטה ידה ולא החזירה פסולה, שאינה אלא הוצאת נפש*': יד – אִין, רגל – לא; דקה – אִין, גסה – לא!

עוף איצטריכא ליה, דלא תנן.

משנה:

השוחט לעובד כוכבים - שחיטתו כשרה, ורבי אליעזר פוסל.

אמר רבי אליעזר: אפילו שחטה לאכול לעובד כוכבים מחצר כבד שלה (טרפשא דכבדא; איברר"ש בלע"ז [סרעפת]) – פסולה (דכיון דבהמה דעובד כוכבים היא - אף על גב דישראל קשחיט - מהניא ביה מחשבת עובד כוכבים), שסתם מחשבת עובד כוכבים לעבודת כוכבים.

אמר רבי יוסי: קל וחומר הדברים (דלא מהניא בה מחשבת בעלים, הואיל וישראל שחיט לה): ומה במקום שהמחשבה פוסלת (דהיינו) במוקדשין (כדכתיב: (ויקרא ז,יח) [ואם האכל יאכל מבשר זבח שלמיו ביום השלישי לא ירצה המקריב אתו] לא יֵחָשֵׁב [לו פגול יהיה והנפש האכלת ממנו עונה תשא]' קרי ביה 'לא יַחֲשֹׁב - לאוכלה ביום השלישי כי פגול יהיה והכי מפרש בזבחים (דף כט:)) - אין הכל הולך אלא אחר העובד (דכתיב 'המקריב ... לא יחשב' אבל בעלים לא פסלי במחשבתן כי מקריב לה כהן), מקום שאין מחשבה פוסלת (כגון) בחולין (כלומר: חולין שאין המחשבה פוסלת בהם) - אינו דין שלא יהא הכל הולך אלא אחר השוחט!?

(ובגמרא מפרש מאי קאמר, דהא מחשבת עבודת כוכבים פסלה בהו, דהא 'זבחי מתים' איקרו (תהלים קו,כה): מה מת אסור בהנאה - אף תקרובת עבודת כוכבים אסורה בהנאה!?)

גמרא:

הני תנאי (תנא קמא ורבי אליעזר) אית להו דרבי אליעזר ברבי יוסי (כלומר: דטעמיה דתנא קמא דמכשר - לאו משום דאין מחשבה הולכת אלא אחר העובד, דאם כן היינו רבי יוסי, אלא כרבי אליעזר ברבי יוסי סבירא להו; טעמיה מפרש ואזיל:), דתניא: '*אמר רבי אליעזר ברבי יוסי: שמעתי* (מרבותי) *שהבעלים מפגלין'* (וטעמא מפרש בזבחים בפרק 'בית שמאי' בסופו (דף מז.), דכתיב [במדבר טו,ד] 'והקריב המקריב וגו' - אלמא בעלים קרי 'מקריב', הלכך איתנהו בכלל 'המקריב לא יחשב': אם חשבו על שחיטת כהן או על זריקתו על מנת לאכול חוץ לזמנו - הוי פיגול), מיהו תנא קמא סבר: אי שמעיניה (לעובד כוכבים) דחשיב (על שחיטת ישראל ואמר "שחיטת בהמה זו לעבודת כוכבים" - תהא אסורה, דמהניא מחשבת בעלים, כרבי אליעזר ברבי יוסי) - אִין, אי לא (שמעיניה דחשיב) – לא: 'סתם מחשבת עובד כוכבים לעבודת כוכבים' לא אמרינן, ורבי אליעזר סבר: אף על גב דלא שמעיניה דחשיב: 'סתם מחשבת עובד כוכבים לעבודת כוכבים' אמרינן, ואתא רבי יוסי למימר: אף על גב דשמעיניה דחשיב, 'זה מחשב וזה עובד' לא אמרינן. ('זה עובד' - משום שחיטת פנים נקט לה: דאפילו בקרבן סבירא ליה לרבי יוסי דאין הבעלים מפגלין, ורבי יוסי פליג אתנא קמא וארבי אליעזר.)

איכא דאמרי: (אפילו) בדשמעיניה (לעובד כוכבים) דחשיב פליגי (רבנן עליה דרבי אליעזר, ואית להו לתרוייהו 'בעלים מפגלין בקרבן', כרבי אליעזר ברבי יוסי; וגבי חולין פליגי): תנא קמא סבר: כי אמרינן 'זה מחשב וזה עובד' - הני מילי בפנים, אבל בחוץ – לא: חוץ מפנים (מחשבת עבודת כוכבים בחולין ממחשבת פיגול בקרבן)

(חולין לט,א)

לא ילפינן (למימר 'בעלים אוסרין', אלא כדכתיב קרא (תהלים קו,כה) '[ויצמדו לבעל פעור ויאכלו] זבחי מתים': שנזבח לעבודת כוכבים, דבפנים הוא דכתיב (במדבר טו,ד) 'והקריב המקריב': דבעלים קרי 'מקריב', אבל בחוץ - לא אמרינן הכי), ואתא רבי אליעזר למימר: ילפינן חוץ מפנים (במה מצינו דבעלים פוסלים במחשבת עבודת כוכבים בחולין ואפילו אחר שוחט, וגבי עובד כוכבים - אפילו בסתמא: דסתם מחשבת עובד כוכבים לעבודת כוכבים), ואתא רבי יוסי למימר: אפילו בפנים נמי זה מחשב וזה עובד לא אמרינן (ד'המקריב לא יחשב' - מקריב ממש קאמר).

אתמר: השוחט את הבהמה לזרוק דמה לעבודת כוכבים ולהקטיר חלבה לעבודת כוכבים\*: רבי יוחנן אמר פסולה (אסורה בהנאה), רבי שמעון בן לקיש אמר מותרת:

רבי יוחנן אמר 'פסולה': מחשבין מעבודה לעבודה (כשחישב בשעת עבודה זו על עבודה אחרת, כגון שחישב בשחיטה על הזריקה - הויא מחשבה לגבי עבודת כוכבים) וילפינן חוץ (איסור עבודת כוכבים) מפנים (ממחשבת פיגול של פנים: שהשוחט על מנת לזרוק דם למחר או להקטיר אימורין למחר - זהו עיקר 'פיגול');

ריש לקיש אמר 'מותרת': אין מחשבין מעבודה לעבודה ולא גמרינן חוץ מפנים;

\*(דאי שחטה לשם עבודת כוכבים: שהיה בדעתו לעובדה בשחיטה זו - דברי הכל אסורה, דהא 'זבחי מתים' (תהלים קו,כה) הוא; אלא בשלא היה מתכוין להיות שחיטה זו עבודה לעבודת כוכבים, אלא שחטה לעצמו על מנת שיעבוד העבודת כוכבים בזריקת דמה או בהקטר חלבה.)

ואזדו לטעמייהו, דאתמר: 'שחטה לשמה (בחטאת מיירי, דכל שאר זבחים כשרין שלא לשמן, אבל חטאת שנשחטה שלא לשמה – פסולה, וכן פסח שנשחט שלא לשמו) לזרוק דמה שלא לשמה (ואם שחט החטאת לשמה לזרוק דמה שלא לשמה): רבי יוחנן אמר פסולה, רבי שמעון בן לקיש אמר כשרה:

רבי יוחנן אמר פסולה: מחשבין מעבודה לעבודה, וגמרינן ממחשבת פיגול (דגמרינן מחשבת פסול שלא לשמה ממחשבת פיגול, דעיקרו מעבודה לעבודה);

רבי שמעון בן לקיש אמר כשרה: אין מחשבין מעבודה לעבודה ולא גמרינן ממחשבת פיגול;

וצריכא (לאשמועינן בתרווייהו מחלוקת דרבי יוחנן ורבי שמעון): דאי איתמר בהא (מילתא קמייתא דהשוחט את הבהמה) - בהא קאמר רבי שמעון בן לקיש (דאין מחשבין), משום דחוץ מפנים לא ילפינן, אבל פנים מפנים (פסול דחטאת שלא לשמה מפיגול) - אימא מודי ליה לרבי יוחנן! ואי אתמר בהך [בקדשים] - בההיא קאמר רבי יוחנן, אבל בהא [שחיטה בחוץ לשם עבודה זרה] - אימא מודי ליה לרבי שמעון בן לקיש? - צריכא.

מתיב רב ששת: '*אמר רב יוסי: קל וחומר הדברים: ומה במקום שמחשבה פוסלת - במוקדשין - אין הכל הולך אלא אחר העובד, מקום שאין מחשבה פוסלת - בחולין - אינו דין שלא יהא הכל הולך אלא אחר השוחט?*' מאי '*אין מחשבה פוסלת - בחולין*'?: אילימא דלא פסלה כלל, אלא זביחה דעבודת כוכבים דמיתסרא היכי משכחת לה (דמיתסרא בהנאה, כדאמרינן במסכת עבודה זרה (דף לב:): תקרובת עבודת כוכבים מיקרי 'זבחי מתים', כדכתיב 'ויאכלו זבחי מתים' (תהלים קו,כה): מה מת אסור בהנאה - אף תקרובת עבודת כוכבים אסורה בהנאה; ומת גופיה מנלן דאסור בהנאה? אתיא 'שם' 'שם': נאמר כאן 'ותמת שם מרים' [במדבר כ,א] ונאמר להלן גבי עגלה ערופה 'וערפו שם את העגלה' [דברים כא,ד]: מה עגלה ערופה אסורה בהנאה, כדאמר '*שם תהא קבורתה*' - אף מת אסור בהנאה; ומה מת אסור בהנאה ומטמא באהל - אף תקרובת עבודת כוכבים נמי)? אלא פשיטא (האי 'אין מחשבה פוסלת בחולין') - מעבודה לעבודה, והכי קאמר: '*ומה במקום שמחשבה פוסלת – במוקדשין* - מעבודה לעבודה (כדפרישית: דעיקר פיגול - מעבודה לעבודה הוא) *- אין הכל הולך אלא אחר העובד, מקום שאין מחשבה פוסלת - בחולין* - מעבודה לעבודה, אלא באותה עבודה (אם אמר "שחיטה עצמה לעבודת כוכבים") *- אינו דין שלא יהא הכל הולך אלא אחר השוחט*?! [וכאן קושייתו של רב ששת:] פנים קשיא לרבי שמעון בן לקיש (דקתני 'מחשבה פוסלת במוקדשין' ולא קתני 'מפגלת' - שמע מינה בשאר פסולי פנים נמי, כגון זריקת דם, וחטאת שלא לשמה - קתני דמחשבין), חוץ קשיא לרבי יוחנן (דקתני הכא בחולין 'אין מחשבה פוסלת מעבודה לעבודה')!?

בשלמא פנים לרבי שמעון בן לקיש לא קשיא: הא מקמי דשמעה מרבי יוחנן (דאיכא למימר מקמי דשמעה להך מתניתין מרבי יוחנן רביה הוה פליג אסברא דרביה, ואמר: מסתברא דלא ילפינן), הא לבתר דשמעה מרבי יוחנן (ולבתר דשמעה להך מתניתין מרבי יוחנן רביה, וידע דלאו סברא דרבי יוחנן רביה אלא מתניתא הוא, דגמרינן פסול מפיגול - איכא למימר דהדר ביה; להכי נקט 'רבי יוחנן' - משום דרביה הוה, ואגמריה משנה וברייתא. לישנא אחרינא: לבתר דשמעה לרבי יוחנן רביה דפליג עליה ואמר 'מחשבין' איכא למימר דהדר ביה); תוספות ד"ה הא מקמי דשמעיה מר' יוחנן: תימה: מאי תירוץ הוא זה, שמתרץ שאמר ריש לקיש קודם שלמד המשנה?

אלא חוץ קשיא לרבי יוחנן?

הוא מותיב לה והוא מפרק לה: בארבע עבודות (הא דקתני 'אין מחשבה פוסלת בחולין' - לאו מעבודה לעבודה קאמר אלא בארבע עבודות קאמר), והכי קאמר: ומה במקום שמחשבה פוסלת במוקדשין: בארבע עבודות, אין הכל הולך אלא אחר העובד,

(חולין לט,ב)

מקום שאין מחשבה פוסלת - בחולין - אלא בשתי עבודות (לענין עבודת כוכבים שאין מחשבה פוסלת בהן בארבע עבודות אלא בשנים: בשחיטה ובזריקה, דהני הוא דכתיבן (שמות כב,יט) 'זובח לאלהים יחרם' 'בל אסיך נסכיהם מדם' (תהלים טז,ד), אבל קבלה והולכה - לא כתיב בהו, והקטרה - אף על גב דשייכא בעבודת כוכבים, מיהו לאו 'עבודה' היא לאפסודי בהמה משום הקטר חלבה לעבודת כוכבים היכא דלא נשחטה ולא נזרק דמה לעבודת כוכבים, דהא אפילו בפנים לא מפסיל קרבן אם חישב על אכילת בשר בשעת הקטר חלבים), אינו דין שלא יהא הכל הולך אלא אחר השוחט?

תניא כוותיה דרבי יוחנן: '*השוחט את הבהמה לזרוק דמה לעבודת כוכבים ולהקטיר חלבה לעבודת כוכבים - הרי אלו 'זבחי מתים'* [תהלים קו,כה]*; שחטה ואחר כך חישב עליה* (לזרוק דמה או להקטיר חלבה) *- זה היה מעשה בקיסרי, ולא אמרו בה לא איסור ולא היתר*'.

אמר רב חסדא: לא אמרו בה איסור משום כבודן דרבנן (דאמרי: לא אמרינן סתם מחשבת עובד כוכבים לעבודת כוכבים, והאי נמי: אף על גב דאיגלאי מילתא דמומר הוא - לא אמרינן מסתמא כי שחטה ברישא - להכי שחטה: דסתם מחשבתו לעבודת כוכבים - לא אמרינן), לא היתר משום כבודו דרבי אליעזר.

ממאי?: דלמא עד כאן לא קאמרי רבנן התם אלא דלא שמענא דחשיב (לא בתחלה ולא בסוף), אבל הכא דשמענא דחשיב - הוכיח סופו על תחלתו!? אי נמי עד כאן לא קאמר רבי אליעזר התם אלא גבי עובד כוכבים (דבשעת שחיטה בחזקת עובד כוכבים הוה), דסתם מחשבת עובד כוכבים לעבודת כוכבים, אבל ישראל (כיון דהוי בחזקתו בשעת שחיטה) – 'הוכיח סופו על תחלתו' לא אמרינן (דדלמא אחר השחיטה נכנס בו יצר הרע והמיר דתו)?

אלא אמר רב שיזבי: לא אמרו בה היתר משום כבודו דרבן שמעון בן גמליאל (דאמר: הוכיח סופו על תחלתו).

הי רבן שמעון בן גמליאל?: אילימא רבן שמעון בן גמליאל דגיטין, דתנן '*הבריא שאמר "כתבו גט לאשתי"* (ולא אמר "כתבו ותנו" והלך לו) *רצה לשחק בה* (שלא תפציר בו לתת לה גט לפוטרה מיבם אם ימות, והפליגהּ בדברים, ואין אלו נעשין שלוחו לגרש, דהא לא אמר "תנו"\*)*; ומעשה בבריא שאמר "כתבו גט לאשתי" ועלה לגג ונפל ומת* (וכבר כתבו ונתנו העדים גט לאשתו)*; אמר רבן שמעון בן גמליאל: אם מעצמו נפל* (ודאי מתחלה היה דעתו לעלות וליפול, והוה ליה בהול כמסוכן) *- הרי זה גט, ואם הרוח דחתו - אינו גט*', והוינן בה: מעשה לסתור (הא אמרת רישא 'רצה לשחק בה', ולא נתת חילוק בדבר)? - חסורי מיחסרא והכי קתני: אם הוכיח סופו על תחלתו - הרי זה גט, ומעשה נמי בבריא שאמר "כתבו גט לאשתי" ועלה לגג ונפל ומת, אמר רבן שמעון בן גמליאל: אם מעצמו נפל - הרי זה גט, ואם הרוח דחתו - אינו גט.

(\*להכי נקט 'בריא': דאילו מסוכן - קיימא לן הלכה כרבי שמעון שזורי, דאמר 'כותבין ונותנין', דתנן (גיטין פ" ו מ"ה, דף סה:): '*בראשונה היו אומרים: היוצא בקולר ואמר "כתבו גט לאשתי", אף על פי שלא אמר "תנו" - הרי אלו כותבים ונותנים, שמפני שהיה בהול על מיתתו לא הספיק לגמור דבריו; וחזרו לומר: אף המפרש והיוצא בשיירא; רבי שמעון שזורי אומר: אף המסוכן*' ואמר רבי חננאל: הלכה כרבי שמעון שזורי.)

ודלמא שאני התם, דקאמר (ברישא) "כתבו" (ואיכא קצת הוכחה בתחלה, ונפילתו גלויי מילתא בעלמא הוא דהאי דאמר ברישא "כתבו" - על מנת ליתן קאמר)?

אלא אמר רבינא: משום כבודו דרבן שמעון בן גמליאל דהכא, דתניא: '*הכותב נכסיו לאחרים והיו בהן עבדים, ואמר הלה* (זה שניתנו לו) *"אי אפשי* (אין רצוני) *בהן", אם היה רבו שני כהן* (זה האומר "אי אפשי בהן") *-* (- על כרחו שלו הן, ו)*הרי אלו אוכלין בתרומה;* (ולקמיה פריך 'ואפילו עומד וצווח?'); *רבן שמעון בן גמליאל אומר: כיון שאמר הלה "אי אפשי בהן" - כבר זכו בהן יורשין* (יורשי ראשון, שהוא ישראל)*'*; והוינן בה: לתנא קמא - אפילו עומד וצווח (בתמיה: והיכן מצינו מקבל מתנה בעל כרחו)!? אמר רבה, ואיתימא רבי יוחנן: בצווח מעיקרא דכולי עלמא לא פליגי דלא קנה; בשותק (וקבל השטר) ובסוף צווח דכולי עלמא לא פליגי דקנה; כי פליגי שזיכה לו על ידי אחר (שמסר שטר המתנה לאחר בפניו ואמר לו "זכה בשטר זה לשם פלוני") ושתק ולבסוף צווח: תנא קמא סבר: מדשתיק – קננהו, והאי דקא צווח - מיהדר קא הדר ביה, ורבן שמעון בן גמליאל סבר: הוכיח סופו על תחילתו, והא דלא צווח מעיקרא - סבר "כי לא אתי לידיה אמאי אצווח?";

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי יוסי (דאין הכל הולך אלא אחר השוחטו, ואפילו שמעיניה דחשיב - לא פסול).

הנהו טייעי (ישמעאלים, ואינן אוכלין אלא בשר שחוטה, ואפילו היא מתה מאליה - שוחט אותה לאוכלה, וכן דרכן) דאתו לציקוניא, יהיב דיכרי (אילים) לטבחי ישראל, אמרו להו: דמא ותרבא לדידן (לעבודת כוכבים: דמתוך שהיו טרודים בעסקיהן היו נותנין לטבחי ישראל לשחוט ולהפשיט), משכא ובישרא לדידכו; שלחה רב טובי בר רב מתנה לקמיה דרב יוסף: כי האי גוונא מאי? שלח ליה: הכי אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי יוסי (ומותרין).

אמר ליה רב אחא בריה דרב אויא לרב אשי: לרבי אליעזר (דאמר 'מחשבת עובד כוכבים לעבודת כוכבים' פוסלת שחיטת ישראל אפילו אין לו בה אלא דבר מועט), יהיב ליה (עובד כוכבים) זוזא לטבח ישראל (בשביל בשר, ואמר לו "כשתשחוט בהמתך - תן לי בדינר זה בשר") מאי (מי מיתסר בהמה בהכי?: מי אמרינן 'כי אמר רבי אליעזר היכא דהואי בהמה בשותפות מכי זבנוה מעיקרא'? או שהיתה כולה של עובד כוכבים ונתנה לישראל חוץ מחצר כבד שלה, אבל כי האי גוונא – לא? או דלמא לא שנא)?

אמר ליה: חזינן: אי איניש אלמא הוא (האי עובד כוכבים) דלא מצי מדחי ליה (אם היה רוצה להחזיר לו דינר שלו אישתכח דקנייה גמורה היא) – אסור, ואי לא (מצי) אמר ליה "רישיך והר (הרי ראשך והרי הר: הכה זה על זה, או קבל דינר שלך)". (וכיון דמצי לדחויי ואשתכח דכי שחיט ישראל - לאו אדעתא דעובד כוכבים קשחיט, ואינו נעשה שלוחו על כרחו, דמימר אמר האי ישראל "אי בעינא - מהדרנא ליה זוזיה", הילכך שריא, ואי בעי - יהיב ליה; ואף על גב דקיימא לן (בכורות דף יג.) 'מעות העובד כוכבים קונות ויש לו חלק בה', מיהו ישראל כי שחיט - מסלק ליה לעובד כוכבים ואינו נעשה שלוחו, דאמר ליה: לא לעוותי שיתפתיך; אבל באיניש אלִמא - על כרחו שחיטה אף בשבילו היא, ועובד כוכבים מחשב עליה.)

משנה:

השוחט לְשֵׁם הרים, לשם גבעות לשם ימים (שעשה הים עבודת כוכבים) לשם נהרות לשם מדברות - שחיטתו פסולה

(חולין מ,א)

[המשך המשנה]

שנים אוחזין בסכין (זה בראשו וזה בקתו) ושוחטין, אחד לשם אחד מכל אלו ואחד לשם דבר כשר (שחיטה סתם) - שחיטתו פסולה.

גמרא:

פסולה – אִין, 'זבחי מתים' [תהלים קו,כה: ויצמדו לבעל פעור ויאכלו זבחי מתים] (ליאסר בהנאה כדין תקרובת עבודת כוכבים שאסורה כמת, ומת אסור בהנאה, דנפקא לן במסכת עבודה זרה (דף כט:) מ'ותמת שם מרים' וגמר 'שם' 'שם' מעגלה ערופה) - לא? ורמינהי: '*השוחט לשום הרים לשום גבעות לשום נהרות לשום מדברות לשום חמה ולבנה לשום כוכבים ומזלות לשום מיכאל השר הגדול לשום שילשול* (תולעת) *קטן* (מיכאל ושילשול קטן – כלומר: לשום גדול שבכל הבריות, או לשום קטן שבכולן) *הרי אלו 'זבחי מתים'*'?

אמר אביי: לא קשיא: הא דאמר להר (לשום הר:הר אינו נעשה עבודת כוכבים דכתיב [דברים יב,ב] '*אלהיהם על ההרים - ולא ההרים אלהיהם*' במסכת עבודה זרה (דף מה:), הלכך 'לשמן' לא מיקריא 'זבחי מתים', ומיהו פסולה מלאכול, משום 'דדמיא לשחיטת עבודת כוכבים - מיחלפא בה', וכדתנן לקמן (דף מא:): השוחט לשום נידר ונידב - שחיטתו פסולה - משום דדמי לשוחט קדשים בחוץ), הא דאמר לגדא דהר (למלאך הממונה על ההרים); דיקא נמי דקתני דומיא דמיכאל שר הגדול (דלא מחובר הוא; ובעלי חיים - אף על גב דלא מיתסרי משום עבודת כוכבים, כדקיימא לן בתמורה (דף כט.) מדאסר רחמנא נעבד לגבוה - מכלל דלהדיוט שרי, מיהו 'אלהות' מקרו, כדכתיב (שמות ח,כג) 'הן נזבח את תועבת מצרים', וכתיב (דברים ד,יט) 'וראית את השמש ואת הירח ואת הכוכבים וכל צבא השמים') - שמע מינה.

אמר רב הונא: היתה בהמת חבירו רבוצה לפני עבודת כוכבים (לא מיבעיא עומדת: דכשהגביהה והרביצה - קנאה בהגבהה ונעשית שלו, אלא אף על גב דרבוצה ולא קנאה - אסר לה במעשה), כיון ששחט בה סימן אחד – אסרה; (לא מיבעיא שלו, דמיתסרא משום תקרובת עבודת כוכבים בשחיטת סימן אחד, דאף על גב דבעלי חיים אין נאסרים להדיוט לא משום 'נעבד' - שעשאו עבודת כוכבים, ולא משום 'מוקצה' - שהקצו לתקרובת עבודת כוכבים, כדקיימא לן בתמורה (דף כט.), מדאצטריך קרא למיסרינהו לגבוה, כדתניא (בבא קמא דף מ:): [ויקרא א,ב] '*מן הבקר - להוציא את הנעבד, 'ומן הצאן - להוציא את המוקצה*' - מכלל דלהדיוט שרי, מיהו כי עביד מעשה בגופייהו – מיתסרי, כדאמרינן בפרק 'רבי ישמעאל' (עבודה זרה דף נד:): '*אף על פי שאמרו 'המשתחוה לקרקע עולם לא אסרה', חפר בה בורות ושיחין ומערות והשתחוה להן – אסרן*', והכא נמי: אף על גב דאכתי בעלי חיים נינהו – מיתסרי; והאי 'סימן אחד' - לאו דוקא, דהוא הדין לחצי סימן, ובהמת חבירו נמי: אף על גב דפשיטא לן דאין אדם אוסר דבר שאינו שלו - אשמועינן רב הונא דאסר לה במעשה כל דהו);

סבר לה כי הא דאמר עולא אמר רבי יוחנן: אף על פי שאמרו המשתחוה לבהמת חבירו לא אסרה (אפילו למזבח משום 'נעבד') - עשה בה מעשה אסרה (אף להדיוט; וטעמא יליף במסכת עבודה זרה (דף נב:) מ'כל הכלים אשר הזניח המלך אחז במלכותו במעלו הכנו' [דברי הימים ב כט,יט] ואמר מר: מאי 'הכנו'? – שגנזום, דאסירי בהנאה, ואף על גב דלאו דידיה הוו: שהיו כלי שרת).

איתיביה רב נחמן לרב הונא: 'השוחט חטאת (לקמיה מפרש מאי שנא 'חטאת' דנקט) בשבת בחוץ לעבודת כוכבים - חייב שלש חטאות (בשוגג, משום שבת, ומשום שוחט קדשים בחוץ, ומשום עבודת כוכבים: ששלשתן בכרת; ומשום 'מקלקל' לא מיפטר בשבת, שהרי מתקנה הוא אצל בני נח שאבר מן החי אסור להם, וחטאת כי שחטי לשם בעלים - דבר שאינו שלו הוי, דשל גבוה הוי)'; ואי אמרת כיון ששחט בה סימן אחד אסרה - אשחוטי חוץ לא ליחייב:

(חולין מ,ב)

מחתך בעפר הוא! (דכיון דנאסר משום עבודת כוכבים - פקע שם קדשים מינה, ונעשית של עבודת כוכבים, ועפרא בעלמא היא, ותו לא מחייב עליה משום שחוטי חוץ)?

(ואף על גב דאמרינן בפירקין (לעיל דף כט:): שחט סימן אחד בחוץ וסימן אחד בפנים – חייב, שהרי עשה בה מעשה, חטאת העוף בחוץ ליכא למימר דבגמר הסימן חייל בהדי הדדי איסור עבודת כוכבים ושחיטת חוץ, דכי אמרינן 'סימן אחד מחייב' - הני מילי היכא דגמר לשחיטה בעודה קדשים, כדקתני 'וסימן אחד בפנים', דאיגלאי מילתא דבסימן קמא - שחיטת חוץ הוה; וטעמא דהתם - משום דישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף, אבל הכא, דסימן שני לא אשתחיט כלל: דחיתוך עפרא בעלמא הוא - קמא נמי לאו שם 'שחיטה' עליה;

ולענין שבת - דחיוביה אנטילת נשמה הוא דמחייב, אף על גב דלאו 'שחיטה' היא, וכן משום עבודת כוכבים: דשחיטת עבודת כוכבים היא, אבל לענין שחוטי חוץ - לאו שחיטת קדשים היא.)

אמר רב פפא: הכא - בחטאת העוף עסקינן (דמליקתה בסימן אחד [בפרק קמא (לעיל דף כא.)]; וחיוב שחיטתה דידיה נמי בחוץ בסימן אחד: דהשוחט עוף קדשים בחוץ – חייב, והמולקו בחוץ פטור, כדתנן בזבחים בפרק 'השוחט והמעלה' (דף קיא.), ויליף מ'או אשר ישחט [ויקרא יז,ג] - לרבות את העוף'), דכולהו בהדי הדדי קאתי (דכיון דשם עבודת כוכבים לא חייל עד גמר סימן, אישתכח דכולה שחיטה - בקדשים הואי).

מכדי רב הונא כמאן אמרה לשמעתיה? כעולא, ועולא מעשה כל דהו קאמר (דכיון דאמר רב הונא 'סימן אחד', ואסמכא למילתיה אדעולא אשמועינן רב הונא: דעולא - מעשה כל דהו קאמר, דהא סימן אחד בשחיטת עבודת כוכבים - לאו גמר מעשה הוא, הלכך על כרחך סימן אחד דרב הונא - לאו דוקא, דהוא הדין לחצי סימן! ואפילו מוקמת לה בחטאת העוף הוי תיובתיה, מכי שחיט בה פורתא - פקע שם קדשים מינה, וחיוב שחיטת חוץ ליתיה עד גמר סימן, וחיתוך עפר הוא)!?

אלא (אפילו בחטאת בהמה מתוקמא:) באומר "בגמר זביחה הוא עובדה (איני רוצה לעבוד עבודת כוכבים בשחיטה זו עד שתגמר)" (דהשתא לא פקע שם זבחים עד גמר זביחה, ומתחייב בכולהו).

אי הכי (דטעמא דשחיטת חוץ - לאו משום סימן אחד דחטאת העוף הוא, אלא באומר "בגמר זביחה הוא עובדה") - מאי איריא 'חטאת' (דנקט)? לישמעינן 'זבח' (ליתני 'השוחט את הזבח', דמשמע כל זבחים; ומדנקט 'חטאת' דאיתיה נמי בעוף - שמע מינה בחטאת העוף קאי, ו'עולה' - לא מצי למינקט, משום דעולת העוף בעי שני סימנין; ולאו באומר 'בגמר זביחה הוא עובדה': דאי אינו עובדה אלא בגמר זביחה - אמאי איכפל לאשמועינן עוף? בבהמה נמי חייל!? והאי פירכא - לאו לאותובי לרב הונא נקט לה, דכי מדלית רב הונא מהכא, ותימא דאין אדם אוסר דבר שאינו שלו אלא בגמר מעשה - איכא למיפרך נמי: מאי שנא חטאת דנקט!? אלא הכי קפריך: אי איתא דטעמא משום גמר זביחה הוא - מאי שנא עוף? אלא על כרחך טעמא אחרינא הוא)!?

אלא אמר מר זוטרא משמיה דרב פפא: (הא מתניתא מסייע ליה לרב הונא, ומשום הכי נקט 'חטאת העוף': דהכשרו בסימן אחד, דאי תנא 'זבח' ליכא לחיוביה בשחיטת חוץ משום דמיתסר בתחילת שחיטה ופקע שם קדשים מיניה, כרב הונא, אבל בעוף משכחת שלש חטאות) הכא במאי עסקינן? - כגון שהיה חצי קנה פגום והוסיף עליו כל שהוא וגמרו (דבהיא כלשהו מתכשר בפנים ומחייב עליה משום שחיטת חוץ): דכולהו (וחיוב חוץ ומעשה כל דהו דעבודת כוכבים ונטילת נשמה דשבת) בהדי הדדי קאתיין.

אמר רב פפא: אי לאו דאמר רב הונא 'סימן אחד' (ואסהיד אדעולא ד'מעשה כל דהו' אמר) - לא הויא חטאת תיובתיה (דעולא מרישא, כי הוה ס"ד דבבהמה קאי דאיכא למימר): מאי 'מעשה'? = מעשה רבה (קאמר עולא, דהיינו גמר מעשה).

(לישנא אחרינא: **אי הכי** דבגמר זביחה הוא עובדה - **מאי איריא חטאת** דמשמע דאיכפל תנא לאשמועינן מידי דלית ליה חלק בו: שהבעלים שוחטין אותה והיא כולה לכהנים **ליתני זבח** דלישתמע אפילו שלמים שהן שלו מחייב שלש חטאות, דהא לא פקע שם 'קדשים' מיניה עד גמר זביחה, ומדנקט 'חטאת' - שמע מינה בעובד עבודת כוכבים בתחלת שחיטה קאמר, ומשום טעמא דחטאת אינו שלו ולא מצי אסר במעשה זוטא, דאילו שלמים - הוה אסר במעשה זוטא; ומכל מקום לרב הונא קשיא, דהא מדנקט 'חטאת', שמע מינה טעמא דתנא משום דדבר שאינו שלו לא אסר! **אלא אמר מר זוטרא** לעולם בעובד בתחלת זביחה, ולא תיקשי לרב הונא, דהכא בחטאת העוף קאי, ו**בחצי קנה פגום**: דבההוא מעשה כל דהו דאיתסרא ביה - איחייב משום שחיטת חוץ, והיינו דנקט 'חטאת' - משום דאיתא בעוף; ו'עולה' לא מצי למינקט, משום דאפילו בעוף בעיא שני סימנין.

**לא הויא חטאת תיובתיה** דמאי '**מעשה**' דעולא? - **מעשה רבה** ולא הוה מיצטריך ליה לאוקמי בחטאת העוף, דהאי דנקט 'חטאת' ולא תנא 'זבח' - משום דאילו שלמים - כיון דדידיה נינהו - הוו מיתסרי במעשה כל דהו, וליכא חיוב שחיטת חוץ; אבל חטאת לא מיתסר עד גמר שחיטה, דאיכא מעשה רבה; ולשון זה נראה בעיני, דהכי מסתבר לישנא דתלמודא: דלרב הונא לחודיה קמותיב.)

ואמר רב פפא: אי לאו דאמר רב הונא 'בהמת חברו' (ואפילו הוה אמר 'מעשה כל דהו אסר בבהמתו') - לא הויא חטאת תיובתיה (אפילו כדהוה סלקא דעתא ברישא דבבהמה קאי); מאי טעמא?: דידיה מצי אסר (במעשה כל דהו), דחבריה לא מצי אסר (והאי חטאת - דכהנים הוא; ולהכי תנא 'חטאת': דכהנים היא, דאילו שלמים - דידיה נינהו ומיתסרי במעשה כל דהו).

פשיטא?

מהו דתימא: כיון דקני ליה לכפרה (שהבעלים מתכפרין בה) - כדידיה דמיא (ואפילו הכי קתני דלא מיתסר)? קא משמע לן.

<נעץ סימן>

רב נחמן ורב עמרם ורב יצחק אמרי: אין אדם אוסר דבר שאין שלו (אפילו בגמר מעשה).

(ואית דמפרשי במעשה כל דהו, ולא היא: דאם כן לא הוי מנסך תיובתייהו, דהא מעשה גמור הוא - ולקמן מותיב להו ממנסך.)

מיתיבי: '*השוחט חטאת בשבת בחוץ לעבודת כוכבים חייב שלש חטאות*' ואוקמינן (על כורחין) בחטאת העוף ובחצי קנה פגום: טעמא דחטאת העוף הוא, דכולהו בהדי הדדי קאתיין (מדלא תנא 'זבח', ואף על פי דלהנך רבנן לא מצי למיתני 'זבח': דכיון דשלמים דידיה נינהו, הוו מיתסרי בתחלת חתיכה, ותו ליכא חיוב שחיטת חוץ! וכי תנא 'חטאת' - הוי דבר שאינו שלו, ולא מיתסר, ולא פקע שֵׁם 'קדשים' מיניה; אפילו הכי - מדלא נקט 'עולה', דשכיח, ולא הוי נמי דידיה, ונקט 'חטאת' - דמידי דאיתיה בעוף בסימן אחד - ודאי טעמא משום סימן אחד דעוף הוא, ובחצי קנה פגום, כדאמרן) -

(חולין מא,א)

אבל זבח (דבר הזבוח בסכין דהיינו בהמה דעוף מלוק הוא) – לא, ואי אין אדם אוסר דבר שאינו שלו - מאי אריא 'חטאת העוף'?: אפילו חטאת בהמה נמי (דהא לא פקע שם קדשים מיניה, ומיהו איהו מיחייב משום עובד עבודת כוכבים, דמכל מקום אף על גב דלא מיתסרא - מיפלח פלחא)!?

כיון דקניא ליה לכפרה (שהרי הבעלים מתכפרים בה) - כדידיה דמיא. (הלכך לא מצי למיתני שום 'זבח': דאילו עולה מכפרת אעשה, וחטאת ואשם על חטאים, ושלמים ושאר קדשים קלים דידיה נינהו; להכי נקט 'עוף' ובחצי קנה פגום - דמיחייב בשחיטת חוץ בההוא פורתא דמיתסר ביה.)

תא שמע: '*שנים אוחזין בסכין ושוחטין: אחד לשום אחד מכל אלו* (אפילו בהמה דלאו דידיה אלא דאידך)*, ואחד לשום דבר כשר - שחיטתו פסולה*'!?

הכא במאי עסקינן? - דאית ליה שותפות בגוה.

תא שמע: 'המטמא (טהרות של חבירו) והמדמע (תרומה בחולין של חבירו, דמוזיל להו: דמיבעי ליה לזבונינהו לכהנים בדמי תרומה, דהיינו בזול, דלא חזו אלא לכהנים) והמנסך (יין של חבירו לעבודת כוכבים): בשוגג (שלא ידע שהיא תרומה ולא ידע שהוא נאסר בניסוך זה או כסבור יין שלו הוא) – פטור (מלשלם; ואף על גב דמזיק בשוגג חייב, כדקיימא לן (בבא קמא דף כו.) '*אדם מועד לעולם, בין ער ובין ישן בין שוגג ובין מזיד*' - הכא 'היזק שאינו ניכר' הוא, ולא שמיה היזק), במזיד חייב (לשלם: דקנסוה רבנן)'! (ומשום דקם ליה בדרבה מיניה לא מיפטר, ואף על גב דחייב מיתה משום עבודת כוכבים, ואפילו לא התרו בו, דלא מיקטיל - קיימא לן (כתובות דף לד:) חייבי מיתות שוגגין פטורין מלשלם - הכא חייב אפילו אתרו ביה, כדאוקימנא טעמא במסכת גיטין (דף נב:): משעה דאגבהיה על מנת לאוסרו מיחייב לשלומי, ומתחייב בנפשו לא הוי עד שעת ניסוך!)

הכא נמי דאית ליה שותפות בגוה,

כתנאי: '*עובד כוכבים שניסך יינו של ישראל* (שכשך ידו לתוכו לעבודת כוכבים) *שלא בפני עבודת כוכבים* (רבותא אשמועינן) *אסרו* (אף בהנאה, דאדם אוסר דבר שאינו שלו); רבי יהודה בן בתירא ורבי יהודה בן בבא מתירין אותו מפני שני דברים: אחד שאין מנסכין יין אלא בפני עבודת כוכבים, ואחד: שיכול לומר לו (אפילו ניסכו לעבודת כוכבים) 'לא כל הימנך שתאסר ייני לאונסי (על כרחי, שתאסר)' (דאין אדם אוסר דבר שאינו שלו)'.

ורב נחמן ורב עמרם ורב יצחק אמרי: (הא דרב הונא תוקים כתנאי: דהא רבי יהודה בן בבא פליג; אבל מילתא דידן - לא תוקים כתנאי: דאנן אמרינן שפיר) אפילו למאן דאמר 'אדם אוסר דבר שאינו שלו' (לתנא קמא, דאפילו לדידיה, דאדם אוסר [דבר שאינו שלו]): הני מילי כותי (הני מילי עובד כוכבים), אבל ישראל - לצעוריה קא מיכוין (לצעורי לחבריה עביד, ואין דעתו לעבודת כוכבים).

תא שמע: '*שנים אוחזין בסכין ושוחטין: אחד לשום אחד מכל אלו, ואחד לשום דבר כשר - שחיטתו פסולה*'!?

הכא במאי עסקינן? - בישראל מומר.

(והוא הדין דמצי לאוקמא בדאית ליה שותפות בגוה, כדאוקמוה אינהו לעיל; השתא מיהא כיון דאתינן להכי דעובד כוכבים אוסר - מוקמינן לה בגוה ואליבא דתנא קמא.)

תא שמע: '*המטמא והמדמע והמנסך: בשוגג פטור, במזיד חייב*'!?

הכא נמי בישראל מומר.

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: התרו בו וקבל עליו התראה (התרו בו בישראל שלא ישחט לעבודת כוכבים, ושחט לאחר שקבל התראה, וקודם לכן לא היה בחזקת מומר) – מאי (מי אסר או לא)?

(קבלת התראה: שמתרין בו "הוי יודע שאתה מוזהר על כך והתורה אמרה שאתה חייב מיתה" והוא אומר "יודע אני, ועל מנת כן אני עושה: שאמות" והכי אמרינן בסנהדרין (דף מא.) 'מות יומת עד שיתיר עצמו למיתה')

אמר ליה: התיר עצמו למיתה קאמרת? אין לך מומר גדול מזה.

משנה:

אין שוחטין לא לתוך יַמִּים (דלא לימרו 'לשרא דימא קא שחיט') ולא לתוך נהרות ולא לתוך כלים (שלא יאמרו 'מקבל דם לעבודת כוכבים הוא'), אבל שוחט הוא לתוך עוגה של מים (גומא, כמו '*עוגיות לגפנים*' דמועד קטן (דף ב.) לשון מורי; לישנא אחרינא: לתוך העוגל, והיא היא), ובספינה על גבי כלים (ובספינה יכול לשחוט על גב הכלים והדם שותת לתוך הים, שלא ללכלך את הספינה, ולא מיחזי כשוחט לתוך יַמִּים).

אין שוחטין לגומא כל עיקר, אבל עושה גומא בתוך ביתו בשביל שיכנס הדם לתוכה (משמע שוחט לתוכה; ובגמרא פריך: הא אמרת 'אין שוחטין לגומא' וטעמא דגומא משום שהוא חוק הצדוקים לעבודת כוכבים); ובשוק לא יעשה כן שלא

(חולין מא,ב)

המשך המשנה

יחקה את הצדוקים (יחזיק ידיהם בחוקותיהם; 'יחקה' לשון חוק).

גמרא:

אין שוחטין לא לתוך [יַמִּים ולא לתוך נהרות ולא לתוך כלים, אבל שוחט הוא לתוך עוגה של מים]:

מאי שנא לתוך ימים, דלא? דאמרי 'לשרא דימא קא שחיט'? לתוך עוגה של מים נמי אמרי 'לבבואה (פרצוף שלו הנראה במים) קא שחיט'?

אמר רבא: בעכורים שנו (עכורין - לא מינכר בהו בבואה).

אין שוחטין לגומא [כל עיקר, אבל עושה גומא בתוך ביתו בשביל שיכנס הדם לתוכה]:

והא אמרת אין שוחטין לגומא כלל (והדר תני 'אבל עושה גומא')?

אמר אביי: רישא - בגומא שבשוק.

אמר ליה רבא: והא מדקתני סיפא 'ובשוק לא יעשה כן' מכלל דרישא לאו בשוק עסקינן!?

אלא אמר רבא: הכי קאמר: *אין שוחטין לגומא כל עיקר* (ואפילו בבית, דמיחזי כמנהג צדוקים), והרוצה לנקר (לנקות) חצרו כיצד הוא עושה? - *עושה* מקום (חריץ קטן) חוץ ל*גומא*, ושוחט, ודם שותת ויורד לגומא; *ובשוק לא יעשה כן* (שאין אדם חש לנקר את השוק) *שלא יחקה את הצדוקים*.

תניא כוותיה דרבא: '*היה מהלך בספינה ואין לו מקום בספינה לשחוט - מוציא ידו חוץ לספינה ושוחט ודם שותת ויורד על דופני הספינה* (ומדופני הספינה למים)*, ואין שוחט לגומא כל עיקר; והרוצה לנקר חצרו, כיצד הוא עושה? - עושה מקום חוץ לגומא, ושוחט, ודם שותת ויורד לגומא; ובשוק לא יעשה כן משום שנאמר* (ויקרא יח,ג) [כמעשה ארץ מצרים אשר ישבתם בה לא תעשו וכמעשה ארץ כנען אשר אני מביא אתכם שמה לא תעשו] *ובחוקותיהם לא תלכו; ואם עשה כן - צריך בדיקה אחריו* (שמא מין הוא לעבודת כוכבים, ויבדלו מפתו ומיינו)'.

משנה:

השוחט (חולין בחוץ) לשם עולה (דכיון דבאה בנדר ובנדבה [כפי שמוסבר בסוף המשנה] - הרואה אומר 'עכשיו הוא מקדיש ושוחטה לעולה, וקדשים בחוץ מותרים' וגזור רבנן עליה פסול, וכן שלמים וכו'), לשם זבחים, לשם אשם תלוי\*, לשם פסח, לשם תודה - שחיטתו פסולה;

ורבי שמעון מכשיר (לא חייש למראית העין).

\*(אשם תלוי בא על ספק חיוב כרת, כגון שתי חתיכות לפניו ואכל אחת מהן ובאו עדים ואמרו "אחת מהן של חלב היתה" ואין ידוע איזו אכל; אשתו ואחותו עמו בבית, כסבור שבא על אשתו ונחלף ולא ידע למחר על איזו מהם בא, שהיו שתיהן במטה והוא לא היה יודע - מביא אשם תלוי להגין מן היסורין עד שיודע לו; אם חטא ודאי - מביא חטאת; ובגמרא פריך: והא לאו נידר ונידב הוא, והרואה יודע שאין בדבריו כלום: שאין שם אשם תלוי אלא אם כן היה מחוייב, וההוא - קלא אית ליה! ופסח נמי בגמרא פריך.)

שנים אוחזין בסכין ושוחטין, אחד לשום אחד מכל אלו ואחד לשום דבר כשר - שחיטתו פסולה.

השוחט לשם חטאת, לשם אשם ודאי (אשם גזילות, דהיינו נשבע לשקר לכפירת ממון; אשם מעילות, אשם שפחה חרופה; ועל שם שאשם תלוי נקרא על שלם ספיקו קרי להו להני 'אשם ודאי'), לשם בכור, לשם מעשר (מידע ידעי דשקר הוא, דבכור ומעשר - מידע ידעי מקמי הכי, דאילו ההיא שעתא לאו בני אפרושי נינהו דנימא 'השתא קמקדיש להו'), לשם תמורה - שחיטתו כשרה;

זה הכלל: כל דבר שנידר ונידב - השוחט לשמו אסור, ושאינו נידר ונידב - השוחט לשמו כשר. (בגמרא מפרש לאתויי מאי, דהא חשבינהו לכולהו.)

גמרא:

השוחט לשם עולה [לשם זבחים, לשם אשם תלוי, לשם פסח, לשם תודה - שחיטתו פסולה];

אשם תלוי - בר נידר ונידב הוא (בתמיה)?

אמר רבי יוחנן: הא מני? רבי אליעזר היא, דאמר [כריתות פ"ו מ"ג]: '*מתנדב אדם אשם תלוי בכל יום*' (שבכל יום הוא עומד בספק חטאת, ולבו נוקפו שמא חטא, ומצינו שהכשיר הכתוב אשם תלוי ליקרב וליאכל היכא דהוחזק ספק חטא בעדים, והאי נמי: אנן סהדי דכל יומא בספק חטא קאי).

פסח בר נידב ונידר הוא? זמנא קביעא ליה (בערב הפסח, הלכך מידע ידעי דדברי רוח הן)!?

אמר רבי אושעיא: שאני פסח, הואיל והפרשתו כל השנה כולה (כל ימות השנה ראוי להפרישו ולהניחו עד זמנו, הלכך השתא נמי אמרי 'השתא מפריש ליה' וקשחיט פסח בשאר ימות השנה, וקיימא לן דשלמים הוא, ואמרי 'קשחיט שלמים בחוץ ואכיל להו').

אמר רבי ינאי: לא שנו אלא תמימים, אבל בעלי מומין - מידע ידיע (דמשקר, ולא נפיק חורבה מיניה).

ורבי יוחנן אמר: אפילו בעלי מומין נמי: זימנין דרמי ליה מידי אמומא, ולא ידיע (שיהא נכסה בצמר או בטיט, ולא חזו ליה וסברי תם הוא).

השוחט לשם חטאת [לשם אשם ודאי, לשם בכור, לשם מעשר, לשם תמורה - שחיטתו כשרה]:

אמר רבי יוחנן: לא שנו אלא שאינו מחוייב חטאת (דלא אמרי אינשי 'השתא מפריש לה', דהא חטאת - לאו בנדר ובנדבה אתי, והא לא חשו רבנן דלמא מאן דחזי סבר 'מחוייב חטאת הוא' דההוא - קלא אית ליה: דמי שבא לידו דבר עבירה בשוגג אינו מחפה עליה, כדי שיתבייש ומתכפר לו), אבל מחוייב חטאת - אימא לשום חטאתו הוא עושה (מאן דחזי סבר לשם חטאת הוא מפרישהּ עכשיו).

והא לא קאמר 'לשם חטאתי'? (דמשמע 'שאני חייב' אלא 'לשם חטאת', דמשמע לשון נדר, ומידע ידיע דאין בדבריו כלום: דבשלמא דבר הנידר ונידב איכא למימר 'השתא מקבל לה עליה בשעת הפרשה', ולא בעי למימר 'לשם עולתִי', אבל הכא - כל כמה דלא אמר 'לשם חטאתי' - לא משמע לשם אותה שאני מחוייב.)

אמר רבי אבהו: באומר "לשם חטאתי" (והיכא דאינו מחוייב חטאת - אפילו אמר 'לשם חטאתי' - מידע ידעי דמשקר).

לשם תמורה:

אמר רבי אלעזר: לא שנו אלא שאין לו זבח בתוך ביתו (דליכא למימר 'השתא עביד לה תמורה', דבמאי מימר לה? דהא ליכא למיגזר [משום] מאן דחזי סבר יש לו זבח אחר, דההוא - קלא אית ליה), אבל יש לו זבח בתוך ביתו - אימא 'אמורי אמיר ביה' (ומאן דחזי סבר: 'השתא מימר לה בהך אמירה דבשעת שחיטה' ואף על גב דלא מוקי לה בהדי זבח - חייל עלה שם 'תמורה', דתנן בתמורה (פ"ה מ"ו, דף כז.) "*תחת חטאת", "תחת עולה שיש לי בבית*"*, היה לו - דבריו קיימין*')!

והא לא קאמר 'לשם תמורת זבחִי' (דלהוי משמע שימירנה בו, אלא 'לשם תמורה' דמשמע דבשמא בעלמא בעי לשוויי תמורה, ואיהו ליתא אלא היכא דמימר לה בזבח, דתנן בתמורה (שם) *"תחת חטאת תחת עולה" - לא אמר כלום*')?!

אמר רבי אבהו: באומר 'לשם תמורת זבחי'. (ואשמועינן מתניתין דהיכא דאין לו זבח – כשר, ולא חיישינן דלמא מאן דחזי סבר דאית ליה; מאי טעמא? - דאי הוה ליה מידע הוו ידעי.)

זה הכלל [כל דבר שנידר ונידב - השוחט לשמו אסור, ושאינו נידר ונידב - השוחט לשמו כשר]:

לאתויי מאי?

לאתויי עולת נזיר (דאי אמר "הריני שוחט לשם עולת נזיר" – פסולה, דמאן דחזי סבר 'נדר הוא, והשתא קמפריש ושחיט לה'; ואף על גב דנזיר 'נידר ונידב' הוא: דעל ידי נדר הוא בא - אי לא הוה תני 'זה הכלל' לאתויי - לא שמעינן ליה מעולה דרישא); דמהו דתימא: 'הא לא נדר'? (ליכא למיחש לחורבה דמידע ידעי דהא לא נדר) - אימר 'נדר בצינעא' (קא משמע לן, דמימר אמרי 'דלמא נדר בצינעא זה שלשים יום', שהוא סתם נזירות, ובשלשים יום לא מינכרא מילתיה לשכניו).

'ושאינו נידר ונידב' - לאתויי עולת יולדת (שאם אמר "לשם עולת יולדת" בפירוש – כשרה: דמידע ידעי דהשתא לא נדר לה, וכדמפרש: בשאין לו אשה).

אמר רבי אלעזר: לא שנו אלא שאין לו אשה, אבל יש לו אשה - אימר לשמה הוא עושה (כלומר: ואיצטריך רבי אלעזר לאשמועינן דכי יש לו אשה פסולה אף על גב דאמרה רבי אלעזר לעיל גבי תמורה).

והא לא קאמר 'לשם עולת אשתי'!?

אמר רבי אבהו: באומר "לשם עולת אשתי".

פשיטא

(חולין מב,א)

מהו דתימא אם איתא דילדה קלא הוה ליה (ומידע ידעי דמשקר) - קא משמע לן (רבי אלעזר) אימר אפולי אפיל.

(לישנא אחרינא: הא דרבי אלעזר ורבי אבהו לא גרסינן, והכי גרסינן: לאתויי עולת יולדת; מהו דתימא אימא ילודי יליד - קא משמע לן, דאם איתא דאוליד - קלא אית לה; ובשיש לו אשה מתוקמא מתניתין; ואיצטריך לתנא למתנייה ב'זה הכלל', דמהו דתימא ניחוש לה, למאן דחזי סבר בצינעא אוליד - קא משמע לן; זה שמעתי, ועיקר הוא: חדא - דהא לא אמרן האי 'מהו דתימא' בכל הנך שמעתתא דאמוראי, דלא שאנו דלעיל אמתניתין ד'זה הכלל' קא אמרו 'מהו דתימא', ואורחא דגמרא למימר 'מהו דתימא' אכלל דמתניתין; ועוד: בשאין לו אשה - למה ליה למתנייה 'זה הכלל' לאתויי? פשיטא: למאי ניחוש לה?)

הדרן עלך השוחט