מסכת מנחות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, באותיות 10 MIRIAM;

מנחות פרק שמיני התודה היתה באה

(מנחות עו,ב)

משנה:

התודה היתה באה חמש סאין ירושלמיות (כולה מתניתין מפרש בגמרא בברייתא), שהן שש מדבריות (שש סאין מאותן שהיו בימי משה, והוסיפו שתות על המדות; סאה ירושלמית היתה יתירה על של מדבר שתות, ואותן חמש = שש מדבריות הן), (והנך שש סאין =) שתי איפות (שהאיפה = שלש סאין, שהן עשרים עשרונות, דכתיב (שמות טז,לו) 'והעומר עשירית האיפה [הוא]' דעומר הוא עשרון; ונמצא עשר עשרונים באיפה, ושתי איפות הן עשרים עשרונות);

האיפה - שלש סאין, עשרים עשרון (ועשרים עשרון הם, דהא בכל איפה יש עשרה עשרונות): עשרה (עשרונות לעשר חלות) לחמץ ועשרה למצה;

(מנחות עז,א)

המשך המשנה

עשרה לחמץ: עשרון לחלה (דעשר חלות היו חמץ), ועשרה למצה; ובמצה שלש מינין (וכל אחד היה של עשר חלות): חלות, רקיקין, ורבוכה (חלוט ברותחין קרי רבוכה בתורת כהנים); נמצאו (במצה שלשים חלות של עשר עשרונות): שלשה עשרונים ושליש לכל מין ומין (שבמצה, דהוי עשר חלות לשלשה עשרונים ושליש), ושלש חלות לעשרון (שמכל עשרון היה עושה שלשה חלות של מצה, דשלשים חלות לא היו אלא עשרה עשרון);

(ומה ששנינו עד כאן היא במדה מדברית, אבל) ובמדה ירושלמית (שהיו חמש סאין, שהן שלשים קבין: דסאה = ששה קבין; שלא היו בה עשרונות אלא קבין) היו שלשים קב: חמשה עשר לחמץ וחמשה עשר למצה; חמשה עשר לחמץ = קב ומחצה (היה נותן) לחלה; חמשה עשר למצה (דמט"ו קבין היה עושה עשר חלות), ובמצה שלש מינין: חלות, ורקיקין, ורבוכה; נמצאו חמשת קבין לכל מין ומין, ושתי חלות לקב (דמקב אחד היה עושה שתי חלות, שהרי מט"ו קבין היה עושה שלשים חלות של מצה).

גמרא:

'התודה היתה באה חמש סאין ירושלמיות' - מנא הני מילי (דאיפה שלש סאין)?

אמר רב חסדא: דאמר קרא: (יחזקאל מה,יא) האיפה והבת תוכן אחד יהיה [לשאת מעשר החמר הבת ועשירת החמר האיפה אל החמר יהיה מתכנתו] ('תוכן אחד' = מדה אחת הן): מה בת = שלש סאין, אף איפה = שלש סאין.

ו'בת' גופא - מנלן?: אילימא מדכתיב 'לשאת מעשר החומר הבת' (והבת היא הוא נטילת מעשר על החומר, דחומר הוא שלשים סאין, נמצא הבת שהוא עשירית החומר מחזיק שלשה סאין; ואמר קרא דאיפה ובת 'תוכן אחד' הוא) - (ומאי טעמא ילפת מבת?) איפה נמי (לילף מאיפה גופה), הכתיב 'ועשירית החומר האיפה' (שהוא שלשים סאין)!?

אלא (משום הכי לא גמרת לה לאיפה?): (משום ד)'חומר' לא ידענא כמה - הכא נמי (מעשר החומר הבת דבעי למילף מינה) לא ידענא כמה;

אלא מהכא: (יחזקאל מה,יד) וחק השמן הבת השמן ומעשר הבת מן הכור עשרת הבתים חומר כי עשרת הבתים חומר ('[ו]חק' - מדת השמן - זו היא **מעשר הבת** היה **מן הכור** העישור; דכור הוי עשרת בתים, ו'כור' - פשיטא להו לבני בבל דהוי שלשים סאין, שהיו מודדין תבואה בסאה ובכור; כיצד? **עשרת הבתים** יהיה לכם ה**חומר** ואז יתכן ליטול ממנו בת אחת, לפי שהחומר הוא עשרה בתים; וביחזקאל כתיבי הני קראי; ובקצת ספרים כתוב כך 'וחק השמן של קרבן הבת', וביחזקאל כתיבי הני קראי).

אמר שמואל: 'אין מוסיפין על המדות יותר משתות, ולא על המטבע יותר משתות, והמשתכר (באוכל נפש) לא ישתכר יותר משתות'.

מאי טעמא (אין מוסיפין על המדות יותר משתות)?

אילימא משום אפקועי תרעא (שכשמגדיל המדות יותר - מתחיל השער להתייקר מפני יתרות המדות, ומתוך שיתחיל להתיקר מעט - הולך ומתיקר הרבה: דמי שאינו יודע תוספי המדות סבור דרעב בא לעולם, ומתיקר יותר ויותר) - אי הכי שתות נמי לא (כי לא מוסיפין אלא שתות איכא נמי למיחש להכי)!

אלא (אין מוסיפין יותר משתות) משום אונאה: כי היכי דלא ליהוי ביטול מקח (שֶׁמְחַדֵשׁ עד שלא ידעו החמרים שנתוספו המדה - מוכרים בדמים הראשונים, וכשידעו שנתאנה, אם יוסיפו יותר על שתות - נמצא שנתאנה יותר משתות, ובטל מקח; וכי מוסיפים שתות ותו לא - יהא המקח קיים, ויחזיר לוקח למוכר דמי אונאתו; והכי אמרינן בבבא מציעא (מט:): יותר משתות בטל מקח שתות קנה ומחזיר אונאה).

והא אמר רבא: כל דבר שבמדה ושבמשקל ושבמנין אפילו פחות מכדי אונאה חוזר (משום דקפיד עליה, והרי נתאנה במדה)?

אלא משום תגרא (מפני החמרים שקונה תבואה בכפרים ומוכר בעיר, בשווקים, שרוצה להשתכר בה השתות, ואילו היה מודד במדה שנתוספו ביותר - הוי הפסד מטי דיאנא למוכר): כי היכי דלא למטייה דיאנה (הפסד; שהיה מפסיד אותו יותר משתות; ומשום ד'לא לימטייה דיאנא' - תקנו שלא יוסיפו יותר משתות, שלא יפסיד: לפי שבני הכפרים מוכרים לו במדה הראשונה מדה בחמש סלעים, והוא מוכר בעיר בשש סלעים, כדאמרינן 'שלא ישתכר יותר משתות'; ומחדש שאין החמר מכיר התוספת של מדה - מוכר במדת העיר הגדולה, ואם נוסיף יותר על שתות - מפסיד מן הדמים שהוא נתן בה);

(ומהדר בתמיה:) דיאנה הוא דלא לימטייה, רוחא לא בעי? 'זבן וזבין - תגרא איקרי' (בתמיה: וכי לכך נושא ונותן כדי שיקרא תגר ולא ירויח כלום? דכי מוסיפין שתות לא מפסיד ולא משתכר; אם כן - שאין התגר מרויח כלום - מה תקנה עשו לו)?

אלא אמר רב חסדא: שמואל קרא אשכח ודרש (דגזירת הכתוב היא): (יחזקאל מה,יב) [ו]השקל עשרים גרה, עשרים שקלים חמשה ועשרים שקלים עשרה וחמשה שקל המנֶה יהיה לכם; מנה? מאתן וארבעין הוו (שקל האמור בתורה הוא סלע; הא ששים סלעים חשיב בקרא [20+25+10+5=60 שקלים], אותן ששים שקלים יהיה לכם המנה; והסלע = ארבע זוזים נמצא מאתן וארבעים הוו בהאי 'מנה', וקיימא לן דמנה דאורייתא אינה אלא כ"ה סלעים, שהן מאה זוזים)?! (והאי קרא - גבי מנה של קודש קאי ביחזקאל) אלא שמע מינה תלת: שמע מינה: מנה של קודש כפול היה (דהיינו מאתים דינרין), ושמע מינה: מוסיפין על המדות (והנך ארבעים דטפי על מאתים - תוספת הוא), ואין מוסיפין יותר משתות (דהוסיפו שתות); ושמע מינה: שתותא מלבר (שעל חמש פעמים ארבעים [מאתים] הביאו מבחוץ ארבעים פעם ששית, ולא אמרינן שיחלוקו המאתים לשש חלקים דהוי לכל חלק וחלק שלש ושלשים זוזים ושליש, ומאותן חלקים נוסיף את השתות על המנה, דהוי ליה שתות מלגאו; ומההיא קרא נפקא מדות ומטבע: דמנה הוי משקל, וסלע הוי מטבע).

[עיין תוספות ד"ה והשקל עשרים גרה]

אמר רבינא: מתניתין נמי דיקא (דשתותא מלבר), דקתני: תודה היתה באה חמש סאין ירושלמיות שהן שש מדבריות - שמע מינה (דאותו [חלק] ששי הוסיפו על החמשה עשו חמש ירושלמיות שהן שש מדבריות; נמצאת צריך להוסיף עליהן הששית, והיינו שתותא מלבר).

(מנחות עז,ב)

משנה:

מכולם (לחמי תודה) היה (הכהן) נוטל אחד מעשרה תרומה, שנאמר (ויקרא ז,יד) והקריב ממנו אחד מכל קרבן תרומה לה' [לכהן הזרק את דם השלמים לו יהיה]:

'אחד' - שלא יטול פרוס;

'מכל קרבן' - שיהו כל הקרבנות (כל המינין) שוות (עשר חלות): שלא יטול (תרומה) מקרבן על חבירו (שאם היה ממין זה חמשה וממין זה חמשה עשר [והיה לוקח אחד מכל מין, יצא שממין החמשה הפריש על מין החמשה-עשר, שהרי צריך לתת עשירית!])

'לכהן הזורק את דם השלמים לו יהיה' - והשאר נאכל לבעלים.

גמרא:

תנו רבנן [ספרא צו פרשתא ז משנה א]: [ויקרא ז,יד: והקריב ממנו אחד מכל קרבן תרומה לה' לכהן הזרק את דם השלמים לו יהיה]

*'והקריב ממנו' - מן המחובר* (דבעינן שיהו כל החלות ביחד בכלי אחד בשעת תרומה)

*'אחד' - שלא יטול פרוס;*

*'מכל קרבן' - שיהו כל הקרבנות שוות: שלא יטול מן הקרבן על חבירו*

*'תרומה לה'' - איני יודע מכמה* (חלות) *היא* (הוא נוטל אחת)*; הריני דן: נאמר כאן תרומה ונאמר בתרומת מעשר תרומה* ([במדבר יח, כו: ואל הלוים תדבר ואמרת אלהם: כי תקחו מאת בני ישראל את המעשר אשר נתתי לכם מאתם בנחלתכם] והרמתם ממנו תרומת ה' [מעשר מן המעשר] ובלוים כתיב האי קרא, במעשר מן המעשר, דאמר מר (פסחים דף לו:) 'ותרומת ידך' אלו הבכורים) *מה להלן אחד מעשרה - אף כאן אחד מעשרה!*

[משנה ב] *או כלך לדרך זו: נאמר כאן תרומה, ונאמר בבכורים תרומה* [דברים יב,יז: לא תוכל לאכל בשעריך מעשר דגנך ותירשך ויצהרך ובכרת בקרך וצאנך וכל נדריך אשר תדר ונדבתיך ותרומת ידך]*; מה להלן* (תרומה דבכורים) *אין לה שיעור* (כדאמרינן (פאה פ"א מ"א) '*אלו דברים שאין להם שיעור הפאה והבכורים*': דכמה שירצה מביא) *- אף כאן אין לה שיעור!?*

*נראה למי דומה: דנין תרומה שאין אחריה תרומה* (דכיון שנטל תרומת מעשר - אין מפרישין שוב ממנה תרומה אחרת) *מתרומה שאין אחריה תרומה, ואל יוכיח בכורים שיש אחריהן תרומה* (דלאחר שהביא בכורים, כשהוא קוצר תבואתו - מפריש תרומה ומעשרות)*!*

*[משנה ג?] או כלך לדרך זו: דנין תרומה הנאכלת במקום קדוש* (שנאכלת בירושלים) *מתרומה הנאכלת במקום קדוש* (לחמי תודה ובכורים אין נאכלין אלא בירושלים, דכתיב (דברים יב,יז:) 'לא תוכל לאכול בשעריך ונדבותיך ותרומת ידך')*, ואל תוכיח תרומת מעשר שנאכלת בכל מקום!?*

*תלמוד לומר: 'ממנו תרומה לה''* (דכתיב בלחמי תודה [ויקרא ז,יד] והקריב ממנו אחד מכל קרבן תרומה לה' לכהן הזרק את דם השלמים לו יהיה]) *וכתיב בתרומת מעשר 'ממנו תרומה'* [במדבר יח, כו: ואל הלוים תדבר ואמרת אלהם: כי תקחו מאת בני ישראל את המעשר אשר נתתי לכם מאתם בנחלתכם והרמתם ממנו תרומת ה' מעשר מן המעשר] *לגזירה שוה;*

[משנה ד] *למדנו לתרומה שהיא אחד מעשרה, אבל איני יודע מכמה היא חלה* (קמח הוא עושה החלה של חמץ)*; הריני דן: נאמר כאן 'לחם'* [ויקרא ז,יג: על חלת לחם חמץ יקריב קרבנו על זבח תודת שלמיו] *ונאמר להלן בשתי הלחם 'לחם'* [ויקרא כג,יז: ממושבתיכם תביאו לחם תנופה שתים שני עשרנים סלת תהיינה חמץ תאפינה בכורים לה']*: מה להלן עשרון לחלה* (דכתיב שנים שני עשרונים) *- אף כאן עשרון לחלה;*

[משנה ה] *או כלך לדרך זו: נאמר כאן לחם ונאמר בלחם הפנים לחם* [ויקרא כד,ז: ונתת על המערכת לבנה זכה והיתה ללחם לאזכרה אשה לה']*: מה להלן שני עשרונות* [ויקרא כד,ה: ולקחת סלת ואפית אתה שתים עשרה חלות שני עשרנים יהיה החלה האחת] *אף כאן שני עשרונות?*

[משנה ו] *נראה למי דומה: דנין מנחה הבאה חמץ עם הזבח ממנחה הבאה חמץ עם הזבח, ואל יוכיח לחם הפנים שאינו בא חמץ עם הזבח!*

[משנה ז] *או כלך לדרך זו: דנין מנחה הבאה מארץ וחוצה לארץ, מן החדש ומן הישן, ממנחה הבאה מארץ וחוצה לארץ, מן החדש ומן הישן* (לחמי תודה ולחם הפנים באות מארץ ומח"ל) *- ואל יוכיחו שתי הלחם שאין באות אלא מן החדש ומן הארץ* (ושתי הלחם אין באות אלא מן הארץ, דכתיב בהו (ויקרא כג,יז) 'ממושבותיכם תביאו לחם תנופה')*!?*

*תלמוד לומר* (ויקרא כג,יז) *ממושבותיכם תביאו לחם תנופה שתים* [שני עשרנים סלת תהיינה חמץ תאפינה בכורים לה']*; שאין תלמוד לומר 'תביאו'* (שהרי כבר נאמר (ויקרא כג,טז) 'והקרבתם מנחה חדשה' ומצי למימר 'ממושבותיכם לחם תנופה')*; ומה תלמוד לומר 'תביאו'? שכל מה שאתה מביא ממקום אחר* (גירסא אחרת: 'שכל הבאות שאתה מביא': הדומות לזה: שבאין חמץ) *הרי הוא כזה: מה להלן עשרון לחלה אף כאן עשרון לחלה;*

[משנה ח] *אי* (דרוש להך גיסא:) *מה להלן* (בשתי הלחם) *שני עשרונות* (ותו לא) *- אף כאן* (בחמץ שבתודה) *שני עשרונות* (שני עשרונים לעשר חלות)*?*

*תלמוד לומר* (בשתי הלחם)*:* [ויקרא כג,יז: ממושבתיכם תביאו לחם תנופה שתים שני עשרנים סלת] *תהיינה* [חמץ תאפינה בכורים לה' ](תהיינה יתירה, לרבוייא היא, ואף על גב דכתיב בשתי הלחם - יליף לתודה: דאם אינו ענין לשתי הלחם, דהא כתיב 'שתי עשרונים' - תנהו ענין לחמץ שבתודה: דליהוו עשרה עשרונים; לישנא אחרינא: ולקמן מפרש מאי תלמודא, ומפרש דמריבוי דשני יודין דריש: חד יו"ד ד'תהיינה' א'תביאו לחם' דאוקימנא בלחמי תודה קאי: דאי אשתי הלחם - לא מצי למכתב יוד, דהא 'שתים שני עשרונים' כתיבי)!

[משנה ט] *למדנו עשרה לחמץ* (משתי הלחם שהוא חמץ: 'תהיינה' - בחמץ כתיב)*; עשרה למצה מנין?*

*תלמוד לומר* (ויקרא ז,יג) *על חלות לחם חמץ* [יקריב קרבנו על זבח תודת שלמיו] (ולעיל מיניה [פסוק יב] כתיב 'והקריב על זבח התודה חלות מצות' וסמיך ליה 'על חלות לחם חמץ') *: נגד חמץ הָבֵא מצה* (דכמה שמביא סולת לצורך חמץ - הבא מצה)*; נמצאו עשרים עשרונות לחמי תודה עשרה לחמץ ועשרה למצה* (עשר לחמץ נפקא לן משתי הלחם, עשר למצה - מדרשא 'לנגד חמץ הבא מצה')*;*

*יכול עשרה שבמצה לא יהו כולן אלא ממין אחד?*

*תלמוד לומר* (ויקרא ז,יב) *אם על תודה יקריבנו והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולות בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן סלת מרבכת* [חלות בלולת בשמן] (בהאי קרא כתיב שלשה מיני מצה)[בספרא: ואומר: ויקרא ז,יד: והקריב ממנו אחד מכל קרבן תרומה לה']*; נמצאו שלשה עשרונים ושליש לכל מין ומין, ושלש חלות לעשרון, ונמצאו לחמי תודה ארבעים; נוטל מהן ארבע, ונותן לכהן והשאר נאכלים לבעלים.*

אמר מר: '*והקריב ממנו - מן המחובר*' (משמע שיהא הכל שלם: הארבעים חלות שלם, והתרומה: דבשעת תרומה יהא הכל שלם); אלא מעתה דכתיב (ויקרא ד,יט) ואת כל חלבו ירים ממנו [והקטיר המזבחה] - התם מאי מחובר איכא (דסלקא דעתא דקא פריך דתחלה היה מנתח הבשר, ואחר כך האימורים)?

# כדרב חסדא אמר אבימי, דאמר רב חסדא אמר אבימי: שלא ינתח בשר קודם שיטול אימורין (וכהאי גוונא הוי מחובר בשעת הפרשה).

אמר מר: '*נאמר כאן תרומה ונאמר בתרומת מעשר תרומה*'; ונילף מתרומת מדין ('[והרמת מכס...] אחד נפש מחמש מאות' [במדבר לא,כח] [ונאמר בפסוק כט 'תרומת ה''])?

דנין תרומה הנוהגת לדורות מתרומה הנוהגת לדורות, ואל תוכיח תרומת מדין שאינה נוהגת לדורות;

ונילף מתרומת חלה [במדבר טו,יט: והיה באכלכם מלחם הארץ תרימו תרומה לה'] (דהוי אחד מארבעים ושמונה; לישנא אחרינא: דקיי"ל אחד מכ"ד)?

תנא דבי רבי ישמעאל: דנין דבר שנאמר בו 'ממנו ... תרומה לה'' [ויקרא ז,יד

והקריב ממנו אחד מכל קרבן תרומה לה' לכהן הזרק את דם השלמים לו יהיה] מדבר שנאמר בו 'ממנו תרומת ה'' [במדבר יח,כו: ואל הלוים תדבר ואמרת אלהם כי תקחו מאת בני ישראל את המעשר אשר נתתי לכם מאתם בנחלתכם והרמתם ממנו תרומת ה' מעשר מן המעשר], לאפוקי תרומת חלה דלא נאמר בו ממנו תרומה לה' (תרומת חלה לא כתיב בהו 'ממנו', אבל לחמי תודה ותרומת מעשר כתיב בהו 'ממנו').

בעי רבא: תרומת לחמי תודה - חייבין (זר האוכלה) עליהן מיתה וחומש (מיתה במזיד וקרן וחומש בשוגג) או אין חייבין עליהן מיתה וחומש?: כיון דאיתקש לתרומת מעשר - כתרומת מעשר דמי (דתרומה מעליא היא וחייב)? או דלמא (ויקרא כב,ט:) 'בו' [ויקרא כב,ט: ושמרו את משמרתי ולא ישאו עליו חטא ומתו בו כי יחללהו אני ה' מקדשם] 'וחמשיתו' [ויקרא ה,טז: ואת אשר חטא מן הקדש ישלם ואת חמישתו יוסף עליו ונתן אתו לכהן והכהן יכפר עליו באיל האשם ונסלח לו] - מיעט רחמנא (גבי תרומת תבואה: 'ומתו בו כי יחללוהו' - בו חייב מיתה ולא בתרומה אחרת; 'חמשיתו' - חמישיתו דהאי, ולא חמישיתו דאחרינא)?

מדמעת (כשאר תרומה: שאם נפלה לתוך חולין - שיהא צריך להעלותה באחד ומאה; דגבי דימוע לא אשכחן מיעוט בקרא) או אינה מדמעת?

תיקו.

אמר מר: '*תלמוד לומר: תהיינה*'; מאי תלמודא (היכי משמע מן 'תהיינה' עשרה עשרונות)?

(מנחות עח,א)

אמר רב יצחק בר אבדימי: 'תהיינה' (בתרי יוד, דחד יוד יתירא) כתיב.

אימא עשרה קפיזי (חצאי קבים)?

אמר רבא: בעשרונות דבר הכתוב (דממאי דמיירי בפרשה - קמרבה מן 'תהיינה', ובפרשה כתיב (ויקרא כג) 'שתים שני עשרונים').

'*למדנו עשרה לחמץ; עשרה למצה מנין? תלמוד לומר: על חלות לחם חמץ כנגד חמץ הבא מצה*':

וכי דבר הלמד בהיקש (דחמץ עצמו דהוא עשר - גמרינן משתי הלחם: עשרון לחלה, מן היקישא ד'לחם' 'לחם') חוזר ומלמד בהיקש (על מצה עשרה עשרונים, כחמץ, ד'כנגד חמץ הבא מצה', בהיקש, והכי קיימא לן בפרק 'איזהו מקומן': כל התורה למדו למד מלמד חוץ מקדשים)?

הימנו ודבר אחר הוא, וכל הימנו ודבר אחר לא הוי היקש.

הניחא למאן דאמר לא הוי היקש, אלא למאן דאמר הוי היקש מאי איכא למימר? (כלומר: בין מה שכתוב בו בגופיה בין מה שלמד מדבר אחר נפקא ליה דחמץ עשר עשרונות הוא, דבדידיה כתיבי עשר חלות, כדילפינן לעיל: דתרומה = אחת מעשרה; ולהכי גמר משתי הלחם: דעשרון יהא לכל חלה - הרי עשר עשרונות! הלכך לאו היקש הוא, ויכול לחזור וללמוד על המצה דעשרה עשרונות הוא; והיכי דמי 'היקש גמור'? כגון אי לא הוי כתיב עשר חלות לגופיה, ובשתי הלחם הוי עשר עשרונות, וילפינן מהדדי בהיקש - דההיא הוי היקש גמור; לישנא אחרינא: כלומר: אי הוה מלמד החמץ על המצה אותו דבר עצמו שהוא למד מן שתי הלחם: עשרון לחלה - מצי למימר 'וכי דבר הלמד בהיקש חוזר ומלמד בהיקש', אבל הכא, החמץ אינו מלמד על המצה מה שהוא לומד בהיקש משתי הלחם - לא מצית למיפרך, משום דחמץ למד משתי הלחם עשרון לחלה, ומלמד בהיקש למצה שהוא ערשה עשרונים, דהיינו דבר אחר. ענין אחר, נמי שמעתי: **הימנו ודבר אחר הוא**: דאי הוה יליף מחמץ שבתודה לקרבן אחר דעלמא - מצית לאקשויי 'וכי דבר וכו'; השתא, דלא יליף אלא לההוא קרבן גופיה - ליכא למיפרך הכי;

**מאי איכא למימר**: וכי דבר הלמד [בהיקש] חוזר ומלמד בהיקש?)

'תביאו' - רבויא היא ('תביאו' דאוקימנא ליה אתודה - ריבויא הוא, ולא היקש, ולא משתי הלחם גמר, אלא בחמץ דתודה גופיה כתיב עשרון לחלה: ד'תביאו' דכתיב בשתי הלחם לא צריך לגופיה, אלא לרבות לחמי תודה למה שאמר בפסוק זה, ומה אמור בו? לכל חלה עשרון; הלכך בהדיא, בגופיה כתיב, ולא מהיקשא גמר; ו'היקש' היכי דמי? כגון אי לא הוי כתיב בקרא ד'תביאו' עשרון לחלה, והיה כתיב גבי שתי הלחם לחודיה, וגמרינן תודה בהיקש משתי הלחם - ההוא הוי היקש גמור;

לישנא אחרינא: **תביאו ריבויא הוא** דמשמע הבאה מרובה: שיהא בחלה עשרון שלם, ויוד ד'תהיינה' דמביא עשר חלות - הוי מגופיה דקרא דתודה, הלכך לאו היקש הוא, ויבא ללמוד על המצה.

לישנא אחרינא:דלא הוה למכתב 'תביאו' גבי שתי הלחם, משום טעמא דאמר לעיל, והוי כמאן דכתיב הכא גבי לחמי תודה דכל הבאות שאתה מביא יהו כזה: עשרון לחלה, והוי כמו שלמד מגופו דקרא עשרון לחלה, ולא מהיקש; ולא מצית למיפרך 'וכי דבר הלמד כו', שהרי לא למד החמץ מהיקש; אבל אי תודה כדמעיקרא אתיא 'לחם' 'לחם' - הוי דבר הלמד מהיקש, ואיכא למיפרך עליה).

משנה:

המילואים (שהיו בימי משה) היו באין כמצה שבתודה: חלות ורקיקין ורביכה (ובגמרא מפרש מנלן);

נזירות (לחמי נזיר, דכתיב: במדבר ו,טו: וסל מצות סלת חלת בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן ומנחתם ונסכיהם) היתה באה שתי ידות כמצה של תודה (שני חלקים של מצה שבתודה היו בנזירות, כדמפרש): חלות ורקיקין, ואין בה רבוכה;

נמצא (בנזירות) עשרה קבין ירושלמית (וכיון שלא היו שם אלא שני אותן מינין - נמצאו שני מינין עשרה קבין ירושלמיות: דכיון דשלשה מינין דמצה שבתודה הוו ט"ו קבין - חמשה קב לכל מין - נמצאו לשני מינין הן עשרה קבין) שהן ששה עשרונות ועודיין (דעשרה קבין הן ששה עשרונות ושני שלישיות, ושני מינין שהן שלשה עשרונות ושליש לכל מין: דכיון דעשרה עשרון הוו לשלשה מינין שבמצה, נמצא לשתי ידות הן ששה עשרונות ושני שלישי עשרון, והאי 'ועודויין' הוי שני שליש עשרון).

גמרא:

מנא הני מילי (דהמילואים היו באות חלות ורקיקין ורבוכה - היינו חלוט בשמן)?

אמר רב חסדא אמר רב חמא בר גוריא: דאמר קרא (ויקרא ח,כו) ומסל המצות אשר לפני ה' לקח חלת מצה אחת וחלת לחם שמן אחת ורקיק אחד [וישם על החלבים ועל שוק הימין] בשלמא 'חלות' = חלות; 'רקיק' = רקיק;[לחם] שמן מאי נינהו? לאו רבוכה (דמוסיף בו שמן כנגד חלות ורקיקין - אלמא דאית בהו רבוכה)?!

מתקיף לה רב אויא: אימא אנתא דמשחא (חתיכת עיסה עבה שטיגנה בשמן; ענין אחר **אנתא דמשחא** עוגה של שמן קרוש עגול כמו לחם, והיינו 'לחם שמן' מ"ר ז"ל, ולא רבוכה ממש)?

אלא כדדרש רב נחמן בר רב חסדא משמיה דרבי טבלא: (ויקרא ו,יג) זה קרבן אהרן ובניו אשר יקריבו לה' ביום המשח אותו [עשירת האפה סלת מנחה תמיד מחציתה בבקר ומחציתה בערב]; וכי מה למדנו לבניו ביום המשחו (לדורות מיום המשחו לאהרן? כלום חייבין בניו בשביל משיחת אביהם)? אלא מקיש חינוכו (להדיוט לדורות) להמשחו (כלומר לכהן גדול לחביתין) : מה המשחו (דאהרן: קרבן חביתין שהוא מקריב בכל יום) רבוכה (כדכתיב 'מורבכת תביאנה' [ויקרא ו,יד]) - אף חינוכו (יום חינוך בניו דכהנים הדיוטות, ומילואים - יום חינוך הוי) רבוכה; אמר רב חסדא: כהן גדול המתקרב לעבודה (תחילה לאחר שנמשח) צריך שתי עשרונות האיפה: אחת להמשחו (שנמשח לכהן גדול) ואחת לחינוכו (בשביל שנתחנך היום לעבודת כהן גדול).

מר בר רב אשי אמר: שלש;

ולא פליגי: הא דעבד עבודה כשהוא כהן הדיוט, הא דלא עבד עבודה כשהוא כהן הדיוט (מביא שלשה: אחת לחינוכו לעבודת כהן הדיוט, ואחת לחינוכו לעבודת כהן גדול, ואחת לחביתין; ויש מפרשין כגון דעבד עבודה ביוה"כ - ולאו מילתא היא: דהא קרבן יחיד אינו קרב ביוה"כ! ובפרק קמא דיומא קא בעי אם אירע פיסול בכהן גדול - במה מחנכין את השני ביה"כ).

נזירות היתה באה שתי ידות כמצה שבתודה:

תנו רבנן [ספרא צו פרשתא ה פרק יא משנה יא]: [ויקרא ז,יג: על חלת לחם חמץ יקריב קרבנו על זבח תודת שלמיו] '*'שלמיו'* (דלא הוה צריך, שהרי כבר נאמר [ויקרא ז,יא] 'וזאת תורת זבח שלמיו' [פסוק יב] 'ואם על תודה') *- לרבות שלמי נזיר לעשרת קבין ירושלמיות* (שהן 'שתי ידות' של מצה שבתודה: שלא היה בנזיר אלא חלות ורקיקין) *ולרביעית שמן* (שבתודה; דבתודה הוה בה חצי לוג, ואותו חצי לוג – חוצה: חציו לרבוכה וחציו לחלות ורקיקין, כדאמרינן לקמן בפרק 'שתי מדות'; לחמץ לא היה בו שמן; וכיון שבנזיר אין בו רבוכה - דיו ברביעית) *;*

*יכול לכל מה שאמור בענין* (הואיל והוקשו שלמי נזיר למצה של תודה, יכול לוקשו לכל שלש מינין שבמצה: שיהו טעונין רבוכה)*?*

*תלמוד לומר* (בנזיר)*: מצות* [במדבר ו,טו: וסל מצות סלת חלת בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן ומנחתם ונסכיהם]*'*.

מאי תלמודא (היכי ממעט מ'מצות')?

אמר רב פפא: דבר שנאמר בו 'מצות', לאפוקי רבוכה, דלא נאמר בו מצות (דהא בתודה כתיב [ויקרא ז,יב] [אם על תודה יקריבנו והקריב על זבח התודה] חלות מצות [בלולת בשמן] ורקיקי מצות [משחים בשמן] וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן ואלו 'מצות' לא כתיבי ברבוכה)!

דבי רבי ישמעאל תנא [ספרי נשא פסקא לד]: [במדבר ו,טו: וסל מצות סלת חלת בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן ומנחתם ונסכיהם] מצות – כלל; חלות ורקיקין – פרט; כלל ופרט - אין בכלל אלא מה שבפרט: חלות ורקיקין – אִין, מידי אחרינא לא.

(מנחות עח,ב)

משנה:

השוחט את התודה לפנים (בעזרה), ולחמה חוץ לחומה - לא קדש הלחם;

שחטה עד שלא קרמו פניה בתנור (לאו 'לחם' נינהו, אלא 'עיסה' מיקרא) - ואפילו קרמו כולן חוץ מאחד מהן - לא קדש הלחם.

גמרא:

מאי 'חוץ לחומה'?

רבי יוחנן אמר: חוץ לחומת בית פאגי (היינו חוץ לחומת הר הבית; אבל אם היו בהר הבית - קדשו אף על פי שאין בעזרה מ"ה ז"ל; לישנא אחרינא: חוץ לחומת החיצונה בירושלים), וריש לקיש אמר: חוץ לחומת העזרה:

ריש לקיש אמר: חוץ לחומת העזרה (ואף על גב דהוי לפנים מחומת בית פאגי - לא קדש): בעינן 'על [ויקרא ז,יב: אם על תודה יקריבנו והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן] – בסמוך ([למקום הזבח:] בעזרה)';

ורבי יוחנן אמר: חוץ לחומת בית פאגי, אבל חוץ לעזרה קדוש, ולא בעינן 'על - בסמוך' (אף על גב דכתיב [ןיקרא ז,יב: 'והקריב על זבח התודה חלות' - לא דרשינן 'על - בסמוך' שיהיה הלחם אצל התודה בשעת זביחה; ואיסור 'יוצא' ליכא: שהרי תודה ולחמה נאכלין בכל העיר);

והא איפליגו בה (ב'על – בסמוך') חדא זימנא, דתנן [פסחים פ"ה מ"ד]: '*השוחט את הפסח על החמץ - עובר בלא תעשה; רבי יהודה אומר: אף התמיד* (של בין הערבים של ערב פסח, אם שחטו על חמץ – עובר, דכתיב [שמות לד,כה]: '[לא תשחט] על חמץ דם זבחי': זבחי המיוחד לי דהיינו תמיד; ובמסכת פסחים מפרש טעמא, ב'אלו דברים')' ואמר ריש לקיש: לעולם אינו חייב עד שיהא (חמץ) או לשוחט או לזורק (הכהן הזורק) או לאחד מבני חבורה עמו בעזרה (דדרשינן 'על בסמוך'); ורבי יוחנן אמר: אף על פי שאין עמו בעזרה (דלא בעינן 'על בסמוך')'?

צריכא: דאי איתמר בההיא - בההיא קא אמר רבי יוחנן ('אף על פי שאין עמו בעזרה'), דכל היכא דאיתיה (לחמץ לאחר זמן הביעור) - באיסורא קאי, אבל לענין מקדש לחם (שלחמי תודה אין מקדשים אלא בשחיטת הזבח) - אימא מודי ליה לריש לקיש דאי איתיה בפנים – קדוש, אבראי - לא קדוש (אימא לא יהו קדוש עד שיהא הלחם עמו בעזרה)? ואי איתמר בהא (בלחמי תודה) - בהא קאמר ריש לקיש (כיון דלמקדש לחם הוא בעינן ב'על בסמוך'), אבל בהך (בחמץ בי"ד, דכל היכא דאיתיה באיסורא איתיה) אימא מודה ליה לרבי יוחנן (דאף על פי שאין עמו בעזרה)?

צריכא.

תניא כוותיה דרבי יוחנן: השוחט את התודה לפנים ולחמה חוץ לחומת בית פאגי - לא קדש הלחם.

שחטה עד שלא קרמו פניה בתנור [ואפילו קרמו כולן חוץ מאחד מהן - לא קדש הלחם]:

מנא הני מילי?

דתנו רבנן [ספרא צו פרשתא ה משנה י]: (ויקרא ז,יג) על חלות לחם חמץ יקריב קרבנו על זבח [תודת שלמיו] - (כלומר: כשהוא מקריבו = כששוחטו - יהא כבר 'לחם': שיהו פניו מתקרמין כבר בתנור) מלמד שאין הלחם קדוש אלא אם כן קרמו פניה בתנור (ד'חלות' בעי, וההיא שעתא לא מקרי 'חלות');

'יקריב קרבנו על זבח' - ('קרבנו' דהיינו לחם - מתקדש על ידי זבח:) מלמד שאין הלחם קדוש אלא בשחיטת הזבח;

'זבח תודת' - (משמע: זבח לשם תודה: שצריך לשוחטו לשמו:) מלמד שאם שחט שלא לשמן - לא קדש הלחם (דהכי משמע '[על] זבח תודת שלמיו': יקריב חלות קרבנו על זבח שנזבח לשם תודה).

תנו רבנן: '*יוצאין* (בפסח) *במצה נא* (היכא שאינה אפויה יפה) *ובמצה העשויה* (האפויה) *באילפס*'.

מאי 'מצה נא' (וכי מאי לחם הוי הואיל ואין נאפה כלל)?

אמר רב יהודה אמר שמואל: כל שפורסה (ששוברה) ואין חוטין נמשכין הימנה (שאפויה קצת).

אמר רבא: וכן לענין לחמי תודה (שאם נאפו כל כך בשעת שחיטת הזבח שפורסה ואין חוטין נמשכין ממנה - קדש הלחם).

פשיטא (דחד דינא אית להו למצה ולחמי תודה): הכא 'לחם' כתיב והכא 'לחם' כתיב!?

מהו דתימא 'אחד' [ויקרא ז,יד: והקריב ממנו אחד מכל קרבן תרומה לה' לכהן הזרק את דם השלמים לו יהיה] אמר רחמנא שלא יטול פרוס, והא (שאין אפויה כל צרכה, אף על גב דאין חוטים נמשכים ממנה) כמאן דפריסא דמיא (לפי שנפרכת כשמטלטלים אותה, דכיון דאינה אפויה יפה - נפרסה מעצמה) - קמשמע לן (דלא).

איתמר: תודה ששחטה על שמונים חלות: חזקיה אמר קדשו ארבעים מתוך שמונים, ורבי יוחנן אמר לא קדשו ארבעים מתוך שמונים.

אמר רבי זירא: הכל מודים היכא דאמר "ליקדשו ארבעים מתוך שמונים" (דאי אבד הא ליפוק באחריני: דאי אבד הא - ליפוק באחריני) – קדשו (לה ארבעים מתוך שמונים; וכולן שמונים יאכלו בקדושה ליום ולילה, דהא לא ידיעי הי ארבעים קדשי); "אל יקדשו ארבעים אלא אם כן יקדשו שמונים" - לא קדשו (דהא לא אפשר דיקדשי שמונים: שהרי אין מביאין לתודה אלא ארבעים חלות , ולא יצא ידי נדרו, דלא תפסי בה קדושה); כי פליגי בסתמא: מר (חזקיה) סבר (האי דאמר "שמונים") לאחריות קא מיכוין (האי דשחטה סתם - אין דעתו אלא על ארבעים, והאי דהביא שמונים - לאחריות מכוין: שאם יאבדו הארבעים - ישתיירו הארבעים; הלכך לא היה דעתיה אלא על ארבעים, וקדשי), ומר סבר לקרבן גדול קא מיכוין (האי דהביא שמונים - דעתו אכולם, ונתכוין להביא קרבן גדול: שמונים, והא לא אפשר! הילכך לא תפסי בהו קדושה כלל, ולא יצא ידי נדרו).

אביי אמר: וב'כלי שרת מקדשין שלא מדעת' (והוא הדין בסכין ששוחט בו הזבח: שבשחיטה מתקדש הלחם) קא מיפלגי (ודכולי עלמא לקרבן גדול איכוין): מר (חזקיה) סבר כלי שרת מקדשין (מה שראוי להם) שלא מדעת (בעלים), ומר (ורבי יוחנן) סבר כלי שרת אין מקדשין שלא מדעת (קסבר אין מקדשין אלא מה שנתכוונו הבעלים לקרבן גדול, דהיינו שמונים, ופסול; מר סבר לא אלימא שחיטה לקדש שלא מדעת בעלים: שאף על פי שהבעלים נתכוונו לשמונים - הסכין לא קידש אלא ארבעים שראוין לזבח).

רב פפא אמר: דכולי עלמא כלי שרת מקדשין (מה שראוי להן) שלא מדעת, והכא בסכין קא מיפלגי: מר (חזקיה) סבר סכין מקדשת ככלי שרת (סכין נמי מקדשא ארבעים שלא מדעת בעלים כשאר כלי שרת), ומר (רבי יוחנן) סבר סכין - כיון דלית ליה תוך - אינה מקדשת ככלי שרת (אלא מדעת בעלים, והבעלים - לשמונים איכוונו ופסול);

ואיכא דאמרי: רב פפא אמר: דכולי עלמא כלי שרת אין מקדשין אלא מדעת, והכא - בסכין קא מיפלגי: מר (חזקיה) סבר סכין אלימא מכלי שרת: דאף על גב דלית ליה תוך – מיקדשה (מקדשת הזבח כשאר כלי שרת שיש להם תוך - הכי נמי אלימא משאר כלי שרת: שמקדש מה שראוי לזבח: ארבעים מתוך שמונים שלא מדעת בעלים), ומר סבר: סכין לא אלימא ליה מכלי שרת (לקדש שלא מדעת; ובעלים - לקרבן גדול איכוונו לקדש כל שמונים, ולא קידשו).

משנה:

שחטה (על מנת לאכול ממנה כזית) חוץ לזמנה (למחר, דהוי פיגול מעליא) וחוץ למקומה (או חוץ לעזרה) - קדש הלחם (חוץ לזמנה- נפגל הלחם; חוץ למקומה - קדש הלחם, ונפסל: דפסולו בקדש הוא, וקיימא לן בזבחים '*כל שפסולו בקודש - הקודש מקבלו*' [בפרק 'המזבח מקדש']);

שחטה ונמצאת טריפה (בבדיקה) - לא קדש הלחם (דטריפה הוי פסול קודם שחיטה);

שחטה ונמצאת בעלת מום: רבי אליעזר אומר: קידש (מוקמינן לה בגמרא בדוקין שבעין, ואליבא דרבי עקיבא, דאמר 'אם עלו לא ירדו' [בפרק המזבח מקדש]); וחכמים אומרים: לא קידש;

שחטה שלא לשמה (הואיל ומפיק לה מקדושתה לגמרי שהרי שחטה לשם זבח אחר), וכן איל המילואים, וכן שני כבשי עצרת ששחטן שלא לשמן - לא קדש הלחם.

גמרא:

מתניתין מני?

רבי מאיר, דתניא: '*זה הכלל: כל שפיסולו קודם שחיטה - לא קדש הלחם; פיסולו אחר שחיטה - קדש הלחם* (על מנת לאכלה חוץ לזמנה או חוץ למקומה לא הוי פיסולו קודם שחיטה)*; שחטה* (על מנת לאכלה) *חוץ לזמנה וחוץ למקומה* (או חוץ למקומה, דלאו היינו פסול קודם שחיטה לפיכך קדש הלחם) - (לפיכך) *קדש הלחם; שחטה ונמצאת טריפה* (הוי פיסולו קודם שחיטה) *- לא קדש הלחם;*

(מנחות עט,א)

שחטה ונמצאת בעלת מום (פליגי רבי אליעזר ורבי יהושע): רבי אליעזר אומר: קדש, רבי יהושע אומר: לא קדש - דברי רבי מאיר;

*אמר רבי יהודה: לא נחלקו רבי אליעזר ורבי יהושע על ששחטה ונמצאת טריפה שלא קדש, ועל חוץ לזמנו שקדש* (פשיטא לן דקידש, הואיל ומרצה לפיגולו; הכי מפרש בזבחים בפרק 'המזבח מקדש': '*כל שפסולו בקודש - אם עלו לא ירדו*')*, ועל בעל מום שלא קדש* (דאין פסולו בקדש דקודם שנכנס לעזרה נפסל, ואמרינן בזבחים: '*כל שאין פסולו בקדש אין הקדש מקבלו*')*; ועל מה נחלקו? - על חוץ למקומו* (דלא הוי בעזרה)*: שרבי אליעזר אומר קדש, ורבי יהושע אומר לא קדש.*

*אמר רבי אליעזר: הואיל וחוץ לזמנו פסול* (חוץ לזמנו יש כרת באכילתו, דפיגול הוא, דכתיב [ויקרא ז,יח] 'והנפש האוכלת ממנה עונה תשא' והוא עון חיוב כרת, דגמרינן 'עון' 'עון' מנותר, דכתיב ביה [ויקרא יט,ח] 'ואוכליו עונו ישא ונכרתה' [בכריתות בפרק ראשון]) *וחוץ למקומו פסול, מה חוץ לזמנו קדש - אף חוץ למקומו קדש!*

*אמר רבי יהושע: הואיל וחוץ למקומו פסול ובעל מום פסול, מה בעל מום לא קדש - אף חוץ למקומו לא קדש!*

*אמר לו רבי אליעזר: אני דמיתיהו לחוץ לזמנו* (דדברי הכל קדש: דפיגול מרצה, משום דהרצאה כתיב ביה דכתיב [ויקרא יט,ז] 'לא ירצה')*, ואתה דמיתו לבעל מום* (דדברי הכל לא קדש) *- נראה למי דומה: אם דומה לחוץ לזמנו נדוננו מחוץ לזמנו, אם דומה לבעל מום נדוננו מבעל מום!*

*התחיל רבי אליעזר לדון: דנין פסול מחשבה מפסול מחשבה, ואין דנין פסול מחשבה מפסול הגוף!* (חוץ לזמנו וחוץ למקומו - פסול מחשבה, ובעל מום -פסול הגוף.)

*התחיל רבי יהושע לדון: דנין פסול שאין בו כרת מפסול שאין בו כרת* (חוץ למקומו ובעל מום פסול ואין בו כרת)*, ואל יוכיח חוץ לזמנו שפסול שיש בו כרת! ועוד: נדוננו משלא לשמו* (מתודה ששחטה שלא לשמה), (דאיכא טעמא דידך:) שפסול מחשבה, (ואיכא טעמא דידי:) *ואין בו כרת* (ואמרינן לעיל [ויקרא ז,יג] 'זבח תודת שלמיו': מלמד שאם שחטה שלא לשמה - לא קידש הלחם)!

*ושתק רבי אליעזר*.

(בשלמא לרבי יהודה: משוי חדא דינא לבעל מום ולנמצאת טריפה, אלא) ורבי מאיר (אליבא דרבי אליעזר, דאמר 'שחטה ונמצאת בעלת מום קדש') - מאי שנא שחטה ונמצאת טריפה דהוי פסולו קודם שחיטה, ומאי שנא שחטה ונמצאת בעלת מום דלא הוי פסולו קודם שחיטה?

בדוקין שבעין (טיל"א כמו 'הנוטה כדוק שמים' [ישעיהו מ,כב]), ואליבא דרבי עקיבא, דאמר (במסכת זבחים (פד.)) '*אם עלו לא ירדו*' (הואיל ואין מומו ניכר [לפני שחיטה], ועוד דכשרים בעופות; שאין בהן חסרון אבר; והואיל דלא ירדו - דקדש כל דהו - לא חשיב 'פסולו קודם שחיטה', הלכך קדש הלחם).

ואידך (רבי יהודה)?

(אמר לך:) כי אמר רבי עקיבא '*אם עלו לא ירדו*' - בפסולא דגופיה (דזבח), אבל לקדושי לחם – לא (אבל לקדושי הלחם - לא הוי קדוש, הואיל והוי פסולו קודם שחיטה).

איתמר: חטאת (וכל שכן שאר זבחים) ששחטה חוץ לזמנה, אם עלתה - לא תרד (דהואיל ופיגול הוא מרצה, דאמרינן במסכת נדה בפרק 'יוצא דופן': '*תורה אחת לכל העולים: אם עלו לא ירדו*'); חוץ למקומה: רבה אמר תרד (ולא קדש כרבי יהושע), רבא אמר לא תרד (כרבי אליעזר, דאמר גבי תודה דקדש דלא הוי פסול);

רבה כרבי יהושע (דמדמה ליה לבעל מום, ובעל מום אמרינן התם '*אם עלה - ירד*', דקתני '*יכול שאני מרבה הרובע והנרבע* כו' עד '*מרבה אני את אלו שפיסולן בקודש ומוציא אני את אלו שאין פיסולן בקודש*'), ורבא כרבי אליעזר (דמדמי לעיל חוץ למקומו לחוץ לזמנו);

והדר ביה רבא לגביה דרבה, מדהדר ביה רבי אליעזר לגביה דרבי יהושע (דשתק).

ואיכא דאמרי: אף על גב דהדר ביה רבי אליעזר לגביה דרבי יהושע, רבה לגביה דרבא לא הדר ביה: התם הוא, דקאמר ליה (לרבי אליעזר) 'נדוננו משלא לשמו' (ושתק רבי אליעזר: שלא מצא תשובה), אבל הכא, אי דיינת ליה (חוץ למקומו) משלא לשמו - (מוכח מגופיה ד)אם עלתה לא תרד (דקיימא לן אפילו לרבה: 'הפסח והחטאת ששחטן שלא לשמן - אם עלו לא ירדו לדברי הכל', כדאמר במסכת זבחים בפרק 'המזבח מקדש' (דף פד.) '*ריבה לכל העולין שאם עלו לא ירדו*').

שחטה שלא לשמה [וכן איל המילואים, וכן שני כבשי עצרת ששחטן שלא לשמן - לא קדש הלחם]:

אמר רב פפא: שבק תנא דידן איל נזיר, דשכיח (שנוהג לדורות), ונקיט איל המילואים (דהוו לפי שעה)!

ותנא דידן - עיקר מילתא נקט (איל המילואים שבו קדשו הלחם תחילה לכל הקרבנות, וקרבן יחיד הוא; והוא הדין לאיל נזיר; לישנא אחרינא: מילואין קרבן צבור, וכשׂבי עצרת קרבן צבור).

משנה:

הנסכים שקדשו בכלי (שנתנן בכלי) ונמצא זבח פסול (ואחר כך נמצא זבח פסול): אם יש זבח אחר (שאין לו נסכים) - יקריבו (אלו נסכים) עמו, ואם לאו - יפסלו בלינה.

גמרא:

אמר זעירי: אין הנסכים מתקדשין (ליפסל בלינה וביוצא) אלא בשחיטת הזבח (ו'קדשו' בכלי דמתניתין - לאו דוקא: דקודם שחיטת הזבח, אף על פי שניתנו בכלי שרת - אינון חולין, ויכול לשנותו לזבח אחר; ומשנשחט הזבח - לא); מאי טעמא? אמר קרא: (ויקרא כג,לז) [אלה מועדי ה' אשר תקראו אתם מקראי קדש להקריב אשה לה' עלה ומנחה] זבח ונסכים [דבר יום ביומו] ('זבח ונסכים': שהזבח מקדש הנסכים).

תנן: '*הנסכים שקדשו בכלי ונמצא זבח פסול, אם יש זבח אחר יקרבו עמו, ואם לאו יפסלו בלינה*'; מאי? לאו דאיפסיל בשחיטה? (ואם כן: דבשחיטה מקדש להו - כי נפסל הזבח בשעת שחיטה נפסלו נמי הנסכים, ואמאי '*אם יש שם זבח אחר יקריבו עמו*'?

ענין אחר **מאי לאו דאיפסיל הזבח בשחיטה** וקתני 'אם לאו יפסלו בלינה', ואם כן: דשחיטת הזבח מקדש הנסכים ולא מתקדשי קודם - אמאי יפסלו בלינה? הא לא קדשו כלל, דהא שחיטה דפסול לא חשיבא שחיטה לקדושי נסכים; כך שמעתי.)

לא, דאיפסיל בזריקה (ונסכים - בשחיטה קדשי להו; דהואיל וכבר קדשו נסכים בשעת שחיטה – הלכך, אף על גב דאיפסיל זבח בזריקה - אם יש שם זבח אחר יקריבו).

כמאן (מקדשה שחיטה לחודיה לנסכים)?

כרבי, דאמר: שני דברים המתירין (כגון זריקה ושחיטה מקדשים הקרבן לקדושה) מעלין זה בלא זה (והני 'שחיטה' ו'זריקה' - מקדשין הן הנסכים, וכיון דאלו נסכים הוקדשו בשחיטה - אף על גב דאיפסיל זבח בזריקה - קדשו נסכים בשחיטה, ומשום הכי אם יש שם זבח אחר - יקריבו עמו שהם לא נפסלו).

אפילו תימא רבי אלעזר ברבי שמעון (דאמר לעולם אינו קדוש עד שישחט לשמן וזרק דמן לשמן, דשני דברים המתירין: שחיטה וזריקה, המתירין לבשר - אין מעלין זה בלא זה, משום דהוי זריקה פסולה, כגון שנזרק הדם שלא לשמן); הכא במאי עסקינן? - כגון שקיבל דמן בכוס ונשפך (אחר כך, ונפסל בזריקה);

(מנחות עט,ב)

ורבי אלעזר ברבי שמעון סבר לה כוותיה דאבוה, דאמר (לקמן בפרק 'המנחות והנסכים'): 'כל העומד לזרוק - כזרוק דמי' (ולא הוי פסול בזריקה).

אמר מר '*אם יש זבח אחר יקרבו עמו*' - והא אמר רב חסדא 'שמן שהפרישו לשום מנחה זה פסול לשום מנחה אחרת' (הכי נמי נימא לנסכים שהקדישם לשם זבח זה לא יקרבו עם זבח אחר)!?

אמר רבי ינאי: לב בית דין (של כהנים) מתנה עליהם (ובנסכי צבור עסקינן): אם הוצרכו – הוצרכו, ואם לאו - יהו לזבח אחר.

אי הכי - שמן נמי (יהא לב בית דין מתנה עליו שיהא כשר למנחה אחרת)?

שמן - גופה דמנחה הוא (שהרי בו נבללת! ובגופה דמנחה אין יכול להתנות שתבא לשם מנחה אחרת; אבל נסכים אינן גופיה דזבח כולי האי, דהא אמרינן (לעיל דף מד:) 'מנחת נסכים אפילו למחר ויכולין להתנות בהן; [ממילא] כשנפסלה המנחה – נפסל [השמן]).

וליתנו (לב בית דין) עליהן (על הנסכים שאם נפסלו הזבחים) דניפקו לחולין (ואמאי קתני 'אם לנו - נפסלו בלינה')?

גזירה שמא יאמרו '(בעלמא, בלא תנאי ובלא נפסל הזבח) מוציאין מכלי שרת לחול' (וקיימא לן שכל דבר שכלי שרת מקדש - אינו יוצא לחולין, והם אינם יודעים דשחיטת הזבח מקדש, אלא יהו סבורין שכלי שרת מקדשא להו לנסכים, ואפילו הכי התנו שיהיו לזבח אחר).

השתא נמי (בתמיה: כי מתנו עלייהו לשם זבח אחר [צריך לגזור]) 'גזירה שמא יאמרו נסכים שהפרישן לשום זבח זה כשרין לשום זבח אחר (בלא תנאי)'? התני מתתיה בן יהודה: (מתניתין, דתני 'יקריבו עמו') כגון שהיה (אותו 'זבח אחר') זבח זבוח באותה שעה (ונפסל זה, ומיד היו הנסכים לזבח האחר, ודמי כאילו לשם האי זבח הובאו נסכים, ולא אתו למימר נסכים שהפרישו וכו', דסברי דלשם ההוא זבח הופרשו).

אבל אין זבח זבוח באותה שעה - מאי? נפסל בלינה? אדתני סיפא '*אם לאו - יפסלו בלינה*' ליפלוג וליתני בדידה: 'במה דברים אמורים? - שהיתה זבח זבוח באותה שעה, אבל אין זבח זבוח באותה שעה – לא'!?

הכי נמי קא אמר 'במה דברים אמורים? - שהיה זבח זבוח באותה שעה, אבל אין זבח זבוח באותה שעה - נעשה כמי שנפסלו בלינה ופסולין'.

ומי אית ליה לרבי שמעון 'לב בית דין מתנה עליהן' (דקא תריץ למתניתין כרבי אלעזר ברבי שמעון, וסבר לה כאבוה [דאמר כל העומד לזרוק כזרוק דמי] ופרכינן ליה כו', וקמתרץ 'לב בית דין מתנה עליהם' - אלמא דרבי שמעון סבר 'לב בית דין מתנה עליהם')? והא אמר רב אידי בר אבין אמר רב עמרם אמר רבי יצחק (בפרק קמא דשבועות) אמר רבי יוחנן: תמידין שלא הוצרכו לציבור (שבכל שנה היו נשארים ארבע טלאים, דאמרינן בפרק 'התכלת': *אין פוחתין מששה טלאים המבוקרים בלשכת הטלאים*' כי בכל יום היו נוטלין שנים, ונוטלים [מהשוק] שנים אחרים, ונותנים תחתיהן - חוץ מיום אחרון של אדר: שלא היו נותנים אחרים תחתיהן, לפי שמכאן ואילך אין מביאין אלא מאותן הניקנין משקלים של שנה זו, דאמרינן במסכת ראש השנה: 'אמרה תורה חדש והבא קרבן מתרומה חדשה', ונשארו ארבע שלא הוצרכו): לדברי רבי שמעון (דלית ליה 'לב בית דין מתנה עליהם: אם הוצרכו הוצרכו, ואם לא יפדו') אין נפדין תמימים (אלא ירעו עד שיסתאבו ואחר כך ימכרו); לדברי חכמים (דאית להו 'לב בית דין מתנה עליהם') נפדין תמימים.

(ענין אחר מ"ר ז"ל: **שלא הוצרכו לציבור** שאבדו והפריש אחרים תחתיהם, ואחר כך נמצאו **לדברי רבי שמעון** דאמר במסכת שבועות (דף יב.) 'פר ושעיר של יום הכיפורים שאבדו והפריש אחרים תחתיהן ואחר כך נמצאו, כי לא יקרבו בחג הסוכות - יקרבו בחג המצות, דאין נפדין תמימים: דאין תנאי בית דין שהתנו 'אם לא הוצרכו - יפדו' מועיל בהן, הני תמידין נמי **אין נפדין תמימים** דאין תנאי בית דין מועיל בהן לדברי רבי שמעון, אלא ירעו; **לדברי חכמים** דאמרי 'יפדו' - דתנאי בית דין מועיל בהן - הני תמידין דהכא נמי **נפדין**; ומדקאמר 'לדברי רבי שמעון אין נפדין' אלמא דסבירא ליה דאין לב בית דין מתנה עליהן.)

שאני התם (בתמידין, דלא אמר רבי שמעון 'לב בית דין מתנה עליהם', ונפדין תמימים) דאית להו תקנתא ברעייה (משום דבלאו הכי אית להו תקנתא - ברעייה: דירעו עד שיסתאבו וימכרו, אבל נסכים לית להו תקנתא אי לאו לב בית דין מתנה עליהם).

משנה:

ולד תודה (שהפריש תודה מעוברת וילדה), ותמורתה (כגון שעומדת בעין, ואומר: "זו תחת זו" וכתיב [ויקרא כז,י] והיה הוא ותמורתו וגו'), (וכן) הפריש תודה ואבדה והפריש אחרת תחתיה - אינה טעונה לחם (הראשונה - אם נמצאת אחר הקרבת שניה, וכן שניה אם נמצאת הראשונה קודם הקרבתה והקריבה - שוב אין שניה טעונה לחם), שנאמר (ויקרא ז,יב) [אם על תודה יקריבנו] והקריב על זבח התודה [חלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן]; התודה טעונה לחם, ולא ולדה, ולא חילופה (זו היא חילופה: שאבדה והפריש אחרת תחתיה, ושוב נמצאת דקרבה נמי בתודה), ולא תמורתה טעונין לחם.

גמרא:

תנו רבנן [ספרא צו פרשתא ה פרק יא משנה א]: '*מהו אומר 'תודה יקריב'* (ויקרא ז,יב) [אם על תודה יקריבנו והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן] (דלא הוה צריך למימר 'אם על תודה יקריבנו' דמצי למיכתב 'והקריב על זבח התודה', והשתא לא דייק, אלא 'יקריב' [ולא יקריבנו] לחודיה [הוי ליה יקריבנו קרא יתירא הוא], וקא דייק דהוא מיעוט, לומר דעל אחד מהם מקריב לחם ולא שתים)*?*

*מנין למפריש תודתו ואבדה והפריש אחרת תחתיה ונמצאת הראשונה, והרי שתיהן עומדות - מנין שאיזה מהן שירצה יקריב ולחמה עמה? תלמוד לומר 'התודה יקריב'* (משמע: כל תודה שירצה; והני תרוייהו, כל זמן שלא נתכפר - תרוייהו תודות נינהו)*;*

*יכול שתהא שניה* (להקרבה) *טעונה לחם?*

*תלמוד לומר 'יקריבנו': אחד ולא שנים* (נו"ן וי"ו דריש)*.*

[שם, משנה ב] *אחר שריבה הכתוב* (להקרבה) *ומיעט* (שאין טעון לחם) *- מנין לרבות ולדות וחליפות ותמורות להקרבה* (שיכול להקריבן אחר שהקריב התודה)*?*

*תלמוד לומר 'אם על תודה'* ('אם על' ריבה דכל אלו קריבין; רש"י כתב יד: 'על תודה' משמע קרבנות מעדיף על תודה)*;*

*יכול יהו טעונות לחם?* (אוולדות ותמורות קאי, דהא חליפין נפקא מ'יקריבנו - אחד ולא שנים', אבל ולדות ותמורות לא נפקא מ'יקריבנו' למימר בהם 'ולא שנים': דאי נמי מקריב לחם בהדייהו - לאו 'שנים' נינהו, דהא לא הפרישם לשם תודה אלא מותר תודה! ולא בא קרא למעוטי מותר תודה מלחם)

*תלמוד לומר: 'והקריב על זבח התודה': תודה טעונה לחם, ולא ולדה, ולא חילופה, ולא תמורתה טעונין לחם*'.

שלח רב חנינא משמיה דרבי יוחנן: לא שנו (הא דתנן לא ולדות וחליפין טעונין לחם) אלא לאחר כפרה (לאחר שנתכפר באחת מהן: שאם הקריב - שוב לאחרת אין טעונין לחם), אבל לפני כפרה (אם הקריב לולדות ולתמורה ולחליפין) - טעונין לחם.

הוי בה רב עמרם: אהייא (קאמר רבי יוחנן 'לא שנו'? דהכי משמע ליה: דרבי יוחנן - אמתניתין קמהדר, דקתני '*ולא ולדה ולא חילופה טעונה לחם*' ומתניתין - בתודת חובה קמיירי: דמדקתני 'הפריש אחרת תחתיה' - מכלל דתודה חובה היא, דאמר "עלי": דאי לא הויא חובה - לא הוי מפריש אחרת תחתיה; ומתניתין - סתמא קתני: דליכא למשמע מידי אי לפני כפרה מיירי אי לאחר כפרה, וקאמר רבי יוחנן לא שנו וכו')?: אילימא אחליפי תודת חובה (כגון דאמר "הרי עלי" - דהויא עליה חובה - והפריש בהמה, וקיימא לן דחייב באחריותן: דהאומר "עלי" ואבדה והפריש אחרת ונמצאת הראשונה, וקאמר: אם קודם שהקריב הראשונה הקריב השניה - טעונה לחם השניה, ואם לא – לא, פשיטא): אי לפני כפרה (דטעונה לחם) – תנינא (דטעונין לחם, כדאמר '*מנין למפריש תודה* כו'; דמדקאמר 'מפריש אחרת תחתיה' - מכלל דתודת חובה היא, וקתני '*והרי שתיהן עומדות איזו שירצה יקריב ולחמה עמה*' - דהיינו לפני כפרה)! אי לאחר כפרה (דאינה טעונה) – תנינא (רש"י כתב יד: לעיל: '*יכול שתהא שניה טעונה לחם? תלמוד לומר: יקריבנו: אחד ולא שנים*'; וההיא ברייתא - בתודת חובה קא מיירי: מדאמר '*מנין למפריש תודתו*' ולא קתני '*מנין למפריש תודה*' לישנא אחרינא **תודת חובה**: כגון מפרש בים והיוצא בשיירא וחולה שניצל מחליו וחבוש שיצא מבית האסורים, דאמרינן בברכות: 'ארבעה צריכין להודות, דכתיב בהו 'ויזבחו זבחי תודה' בספר תהלים [קז,כב])!?

(מנחות פ,א)

אלא אחליפי תודה נדבה (דקאמר "הרי זו" ואבדה, ומפריש אחרת תחתיה; כלומר: דאסיפא דהא ברייתא קאי, דקאמר '*מנין תמורה וחליפין*', דסתמא קתני, וקמשמע לן בחליפי תודה נדבה, ואמר רבי יוחנן עלה לא שנו כו'), בין לפני כפרה בין לאחר כפרה (שנתכפר באחרות) טעונות (שתיהן) לחם.

מרבה בתודות הוא (ולאו חליפין היא: דהא לא מחייב באחריותה דקמייתא! אלא תודה באפי נפשה היא, וטעונה לחם אפילו נתכפר בראשונה: דהואיל ולא נתחייב להפריש אחרת והפרישה - גלי אדעתיה שדעתו היה להרבות בתודות של נדבות, והלכך מביא בלחמיהן)!?

אלא אולד תודה נדבה (כגון שהפריש וילדה), בין (הקריבה) לפני כפרה בין לאחר כפרה - אין טעונין לחם (דמותר דתודה היא: שכבר נתכפר באחר, והוי כמפריש מעות לתודתו וניתותרו: דכל דבר הבא מאליו כגון ולד - חשיב 'מותר').

מותר דתודה היא (יתירות שגדל על התודה ולאו תודה עצמה)!?

אלא אולד תודה חובה: לפני כפרה טעון לחם (כיון דאילו אבדה תודה נפיק ידי נדבתו בולד תודה - קרינן ביה 'וטעונה לחם' אם הקריבה תחלה: דהא אהני ליה, דבהאי יצא ידי נדרו! אבל ולד תודת נדבה - דלא עליה רמיא - אם אבדה ליכא למימר אולד 'במקום תודה הוא ובו מתכפר' דהא אם האם קיימת - מן הדין צריך להקריבה, ואם אבדה בלא ולד - נמי הוי מפטרי), לאחר כפרה אין טעון לחם (וכי קתני לעיל '*ולא ולדה טעון לחם*' - לאחר כפרה, אבל לפני כפרה – טעון; והתם ליכא למיפרך 'בין לפני וכו' מרבה בתודות הוא': דאין אדם מרבה בתודת חובה).

מאי קא משמע לן? דקסבר רבי יוחנן: אדם מתכפר בשבח הקדש (דהיינו הולד של תודת חובה; וכיון דיכול להתכפר באיזו שירצה: או באם או בולד - הכי נמי טעונות לחם).

הוי בה נמי אביי כי האי גוונא ('אהייא?' דרב עמרם, ותירץ אוולד תודת חובה).

איתמר נמי: אמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: חילופי תודה נדבה, בין לפני כפרה בין לאחר כפרה - טעונה לחם: מרבה בתודות הוא (ולאו חליפין דקמייתא הוא, דהא אינו חייב באחריותה);

ולד תודה נדבה, בין לפני כפרה בין לאחר כפרה - אין טעון לחם: מותר דתודה הוא (ולד תודת נדבה אפילו לפני כפרה 'מותר דתודה' הויא, ולא אהני ליה מידי: דליכא למימר 'בשבח הקדש מתכפר' דהא לאו עליה רמיא);

וולד תודה חובה לפני כפרה טעונין לחם (שהרי יצא בהן ידי חובתו: שאם תאבד הראשונה עוד לא צריך לאתויי אחריתי: דאדם מתכפר בשבח הקדש), לאחר כפרה אין טעונין לחם (דמותר דתודה היא, ובוולד דתודה נדבה - להכי לפני כפרה נמי אין טעונין לחם: משום דאין אדם מתכפר בתודת נדבה).

אמר שמואל: כל שבחטאת מתה (חמש חטאות מתות, ו'שכפרו בעליה' - אחת מהן) - בתודה אין טעונה לחם; כל שבחטאת רועה - בתודה טעונה לחם (מילתא דשמואל מפרש לקמן).

מתיב רב עמרם:

[ספרא צו פרשתא ה פרק יא משנה א, הובא בשלמות לעיל עט,ב]: '*מהו אומר 'תודה יקריב'* (ויקרא ז,יב) [אם על תודה יקריבנו והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן]*? מנין למפריש תודתו ואבדה והפריש אחרת תחתיה ונמצאת הראשונה, והרי שתיהן עומדות - מנין שאיזה מהן שירצה יקריב ולחמה עמה? תלמוד לומר 'התודה יקריב';*

*יכול שתהא שניה* (להקרבה) *טעונה לחם?*

*תלמוד לומר 'יקריבנו': אחד ולא שנים';*

ואילו גבי חטאת כי האי גונא – רועה! דתנן [תמורה פ"ד מ"ג]: '*ה[מ]פריש חטאתו ואבדה, והפריש אחרת תחתיה, ונמצאת הראשונה והרי שתיהן עומדות - מתכפר באחת מהן, ושניה תמות - דברי רבי; וחכמים אומרים: אין חטאת* (שכפרו בעליה) *מתה אלא שנמצאת לאחר שנתכפרו בעלים* (באחרת)' - הא (אם נמצאת) קודם שנתכפרו בעלים (כי הא: דשתיהן עומדות ונתכפר באחת מהן - שניה) - רועה (שאין חטאת מתה אלא אותה שנמצאת לאחר שכיפרו הבעלים)! (ואילו תודה בכהאי גוונא: דהפריש תודה ואבדה והפריש אחרת תחתיה והרי שתיהן עומדות - שניה אין טעונה לחם, דכתיב (ויקרא ז,יב) 'יקריבנו' *- לאחד ולא שתים*' והיכי קאמר 'כל שבחטאת רועה בתודה טעונה לחם')? (ומדרבנן קא מותיב לה [לדברי שמואל].)

שמואל - כרבי סבירא ליה, דאמר: אבודה בשעת הפרשה – מתה (אם אבודה הראשונה בשעת הפרשת השניה - מתה [הראשונה], ואף על גב שלא היתה אבודה בשעת כפרה: שנמצאת קודם; הלכך משום הכי בתודה אין טעונה לחם השניה: שהרי גבי חטאת - מתה כהאי גוונא; להכי לשמואל אין טעונין לחם).

אלא 'רועה' לרבי - היכי משכחת לה (דמתוקמא מילתא דשמואל דאמר 'כל שבחטאת רועה - בתודה טעונה לחם)?

כדרבי אושעיא, דאמר רבי אושעיא: 'הפריש שתי חטאות לאחריות (שאם תאבד האחת יתכפר בחברתה) - מתכפר באיזה מהן שירצה, והשניה תרעה' (דהתם רבי מודה דיתכפר באחת מהם והשניה תרעה, דאין חטאת שנתכפרו באחרת מתה אלא על ידי דיחוי: שאבדה ונדחית, אבל בהנך דלא נדחו מעולם – לא, דהכי הוי הלכה למשה מסיני; דכל דין חטאת המתות - הלכה למשה מסיני, במסכת תמורה).

והא גבי תודה כי האי גוונא (שאם הפריש שתי תודות לאחריות: שאם תאבד האחת תהא שניה תחתיה) אין (השניה) טעונה לחם (דכתיב 'יקריבנו *- לאחד ולא לשנים*', והיכי קאמר 'כל שבחטאת רועה בתודה טעונה לחם')?

אלא שמואל (דאמר 'כל שבחטאת מתה, בתודה אינה טעונה לחם' - לא סבר לא כרבי ולא כרבנן) - כרבי שמעון סבירא ליה, דאמר (במסכת תמורה) 'חמש חטאות מתות (ולד חטאת, ותמורת חטאת, וחטאת שמתו בעליה, ושנתכפרו בעליה באחר, ושעיברה שנתה; דלית ליה 'השניה רועה'; ודכוותה גבי תודה אין טעונה לחם: שאם הפריש שתי תודות לאחריות וכו' - דהיינו 'שכפרו בעליה' דמתה היא בחטאת; להכי גבי תודה - אין טעונים לחם)'.

(ופריך: והיכי אמרת דשמואל כרבי שמעון סבירא ליה?) והא 'רועה' לרבי שמעון לית ליה כלל (ושמואל אית ליה, דאמר 'כל שבחטאת רועה - בתודה טעונה לחם')!?

שמואל נמי חדא [בלבד] קאמר: 'כל שבחטאת מתה בתודה אין טעונה לחם' (במתה איירי, ברועה לא איירי).

מאי קא משמע לן (שמואל? כולהו תנינא לעיל דאין טעונות לחם!? והא ודאי ליכא למימר דכשעברה שנתה אתא לאשמועינן, דהא תודה כשרה אפילו בת עשר שנים? לימא 'הלכה כרבי שמעון')?

לאפוקי מדרבי יוחנן, דאמר (ולד תודה לפני כפרה טעון לחם, ד)'אדם מתכפר בשבח הקדש' - קמשמע לן (שמואל) דלא (דהלכה כרבי שמעון: דחמש חטאות מתות: ולד חטאת כו' - ואין מתכפר בו, ובתודה אין טעונה לחם).

אמר רבי אבא: "זו תודה וזו לחמה" (אף על גב דלא אמר "עלי") - אבד הלחם מביא לחם אחר (על תודה זו: דכיון דאמר "זו" - נתחייב בלחמה, וכל זמן שעיקר הזבח קיים - חייב בלחמה); אבדה תודה - אינו מביא תודה אחרת (על לחם זה, אלא אבדה התודה - אבדה הלחם); מאי טעמא? לחם לגלל תודה (דכתיב 'והקריב על זבח התודה חלות' (ויקרא ז,יב)), ואין תודה לגלל לחם (משום הכי: אבדה תודה - אין מביא תודה אחרת, אף על גב דלחמה קיים).

אמר רבה: הפריש מעות לתודתו

(מנחות פ,ב)

ונתותרו - מביא בהן לחם; ללחמי תודה ונתותרו - אין מביא בהן תודה;

מאי טעמא?: אילימא משום דרב כהנא, דאמר רב כהנא: מנין ללחמי תודה שנקראו 'תודה' שנאמר (ויקרא ז,יב) [אם על תודה יקריבנו] והקריב על זבח התודה חלות מצות [בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן] (כדכתיב 'התודה חלות'; הלכך: כי אמר "מעות הללו לתודה" - הרי לחם בכלל, דהא נמי 'תודה' איקרי) - אי הכי איפכא נמי (דכיון דלחם איקרי 'תודה', תודה נמי איקרי 'לחם', ויביא נמי ממותר לחם תודה)!?

לחם איקרי 'תודה' (ולהכי הפריש לתודתו ונתותרו מביא בהן לחם), תודה לא איקרי 'לחם' (וכי אמר "מעות הללו ללחמי תודה" לא הויא תודה באותו שֵׁם, דהא לא איקרי 'לחם').

ואמר רבה: הפריש תודתו ואבדה, וחזר והפריש אחרת תחתיה ואבדה, וחזר והפריש אחרת תחתיה ונמצאו הראשונות, והרי שלשתן עומדות: נתכפר בראשונה - שניה אינה טעונה לחם (לפי שהיא חליפי תודה ראשונה), שלישית טעונה לחם (דלא הויא חליפי תודה ראשונה, ו'מרבה בתודות' הוא: דאף על גב דחובה היא, דקתני 'והפריש אחרת [תחתיה]' - אפילו הכי אמרינן הכא ודאי שלישית לא הויא אלא 'מרבה בתודות', דלא הויא חליפה); נתכפר בשלישית - שניה אינה טעונה לחם (לפי שהיא [השלישית] חליפתה של שניה), ראשונה טעונה לחם (לפי שאינה חליפין); באמצעית - שתיהן אין טעונות לחם ([שניה] - לפי שהיא חליפת הראשונה; ולא שלישית טעונה לחם: שאף על פי שאינה חליפת ראשונה - הויא חליפה דחליפה).

אביי אמר: אפילו נתכפר באחת מהן - שתיהן אין טעונות לחם: כולהו חליפין דהדדי נינהו (דמכח ראשונה באו כלן).

אמר רבי זירא: וכן לענין חטאות: הפריש חטאתו ואבדה, והפריש אחרת תחתיה ואבדה, והפריש אחרת תחתיה, ונמצאו הראשונות והרי שלשתן עומדות: נתכפר בראשונה - שניה תמות (דהויא חטאת שכיפרו בעליה), שלישית תרעה (דלא הויא חליפי ראשונה); נתכפר בשלישית - שניה תמות, וראשונה תרעה; נתכפר באמצעית - שתיהן ימותו.

אביי אמר: אפילו נתכפר באחת מהן - שתיהן ימותו: כולהו חליפין דהדדי נינהו.

מאי 'וכן' (פשיטא דכדין תודות לענין לחם - כך דין חטאת לענין מתה בכהאי גוונא)?

מהו דתימא: התם הוא, דאיכא למימר 'מרבה בתודות הוא' (משום הכי, לרבה - שלישית טעונה לחם, כדאמרינן לעיל: דהויא תודת חובה), אבל הכא (חטאת) - דליכא למימר 'מרבה בחטאות הוא' (דחטאת לאו בר נדר ונדבה הוא) - אימא לא (לא תיהוי שלישית רועה אלא ימותו תרוייהו)? קא משמע לן (רבה דלא).

תני רבי חייא: תודה שנתערבה בתמורתה (דלא ידע הי תודה והי תמורה), ומתה אחת מהן - חבירתה אין לה תקנה. (אבל אם שתיהן עומדות - מביאן לעזרה, וארבעים חלות עמהם, ומתנה: "אם זו תודה - הא לחם שלה, וזו תמורתה, ואם זו תודה - יהא לחם שלה, וזו תמורתה")

(וקא בעי תלמודא:) היכי נעביד?: נקריב לחם בהדה - דלמא תמורה היא (וכבר אמרינן לעיל: תודה טעונה לחם, ולא תמורה - משום הכי אין לה תקנה)? לא נקריב לחם בהדה - דלמא תודה היא?

היכי דמי: אי דאמר (האי גברא מתחלה) "( הרי) עלי (תודה)" (אמאי אין לה תקנה אי עסקינן בתודת חובה: בההיא דאמר "עלי", ונתערבה - אית לה תקנה:) - לא סגיא דלא מייתי ליה בהמה אחרינא ולחם (לא סגי דלא מייתי תודתו, וכיון דלא סגי דלא מייתי - יכול להפריש אחרת לאחריות, הלכך לייתי בהמה עם הנותרת, ולחם, ולתני:) ולימא "אי הך דקיימא תמורה היא - הא (האחרת שהבאתי תהא) תודה (לחובתו), והא לחמה; אי הך דקיימא תודה היא - הא לחמה, והא (וזו האחרת) תיהוי אחריות (אני מפריש לאחריות של זו: שאם תאבד - תהא זו תחתיה)" (ויקריב הראשון ולחמה, ושניה בלא לחם, כדין המפריש שתי תודות לאחריות, דאמרן לעיל 'השניה אינה טעונה לחם')!?

לא, צריכא דאמר "הרי זו" (דהויא נדבה, ואין לה אחריות, ולא מצי למימר 'הא תהא לאחריות' - משום הכי אין לה תקנה).

<סימן למודי"ם מיד"ת על"ה שי"ש שכ"ן דדמ"ה דא"י חל"ש מות"ר תמור"ה בחו"ץ חזקי"ה הפרי"ש חטא"ת לאח"ר יות"ר>

אמרו למדין לפני רבי (היינו לוי כדאמרינן בסנהדרין (דף יז:) '*למידין לפני חכמים' – לוי מרבי*'): וליתי לחם, ולימא: "אי הך דקיימא תודה היא - הא לחמה; אי לא - ליפוק לחולין" (שיאכלו הבעלים אותן חלות בתורת חולין, והכהנים יאכלו לאותן ארבע דתרומה בתורת חולין)?

אמר להו: וכי מכניסין חולין לעזרה (דדלמא הך דקיימא תמורה היא, והיאך הביא לחם חולין בעזרה)?

וליתי בהמה (אחרת עם הנותרת) ולחם (דאף על גב דאסקינן דאמר "הרי זו", יביא בהמה - ומה בכך: שהרי אדם יכול להרבות נדבה, ויהא להם תקנה:), ולימא "אי הך דקיימא - תמורה היא, הא תודה והא לחמה, אי הך דקיימא תודה היא - הא לחמה, והא תיהוי שלמים"!?

אמר להו: משום דקא ממעט באכילה דשלמים (דהשתא הויא ספק שלמים; ודין שלמים דנאכלים לשני ימים ולילה, ותודה - ליום ולילה; ואין יכול לאוכלה להך אחרת אלא ליום ולילה והנותר ישרף דשמא תודה היא ואיכא למימר לאו תודה היא אלא שלמים שנאכלים לשני ימים ולילה אחד ושלא כדין שרפן ואייתי קדשים לבית הפסול: שיקדים זמנו, דשמא שלמים הוא).

אמר לוי לרבי (היינו נמי 'למדין', אלא קמייתא אמר ליה בישיבת שאר התלמידים, וזו בינו לבין עצמו): וליתי בהמה ולחם ולימא "אי הך דקיימא תמורה היא - הא תודה והא לחמה; ואי האי דקיימא תודה היא - הא לחמה והא תיהוי מותר דתודה (ותקרב בלא לחם)"!?

תוספות מנחות פ,ב ד"ה אמר ליה לוי לרבי: פירש בקונטרס לוי היינו 'למידין לפני רבי'; קמייתא אמר ליה בישיבת שאר תלמידים, וזה בינו לבין עצמו; ועל חנם דחק, דבסוף פרק קמא דסנהדרין (דף יז:) אמרינן 'למידין לפני חכמים' היינו לוי, אבל 'למידין לפני רבי' - חכם אחר היה [ועייןהיטב תוספות מעילה ט,ב ד"ה הלמידין]:

תוספות מעילה ט,ב ד"ה הלמידין לפני חכמים: לאו היינו 'למידין לפני חכמים' דסנהדרין (דף יז:), דמפרש התם 'היינו לוי': שלא מצינו לוי שהוזכר מעולם בברייתא! ועוד: כי אין זו שיטה שיביא ראיה לדברי לוי מלוי עצמו!

אמר ליה: כמדומה אני שאין לו מוח בקדקדו:

(מנחות פא,א)

וכי מפרישין תחלה למותרות (וכי מפרישין תחילה שום קרבן על מנת שיהא מותר זבח? הא לא מצינו מותרות אלא ולד, או שכפר ונתותר, כגון שאבד ראשונה והפריש אחרת ואחר כך נמצאת הראשונה)?

יתיב רבי יצחק בר שמואל בר מרתא קמיה דרב נחמן ויתיב וקאמר: ולייתי בהמה ולחם, ולימא "אי הך דקיימא תמורה היא - הא תודה והא לחמה, ואי הך דקיימא תודה היא - הא לחמה, והא תהוי תמורה"?

אמר ליה: עני מרי (ענני מורי): ארבעין בכתפיה (הוא חייב ללקות ארבעים על שהמיר כדתנן (תמורה פ"א מ"א, דף ב.) '*שאם המיר מומר וסופג את הארבעים*') – וכשר (ואת אמרת יפריש לכתחילה לשם תמורה דבר שהוא אסור ומתחייבים מלקות)?

רב עילא חלש; על לגביה אביי ורבנן, ויתבי וקא אמרי: אם איתא לדרבי יוחנן, דאמר (לעיל בהאי פירקא) '(השוחט תודה לפנים ולחמה) חוץ לחומת העזרה קדוש (קדש הלחם בשחיטת הזבח אם הוא לפנים מחומת בית פאגי)' - (אמאי לא עביד כדאמר מעיקרא:) לייתי לחם ולותבה חוץ לחומת העזרה, ולימא "אי הך דקיימא תודה היא, הא לחמה; ואי לא - ליפוק לחולין (ואפילו הויא תמורה - דהוו חולין - ליכא איסורא, דהא לא נכנסו לעזרה, והכא לא מצי למפרך 'וכי מכניסין חולין לעזרה' כדפריך לעיל)!?

משום דאיכא ארבע (חלות דתרומה הנאכלות לכהן) להניף (וצריך להניפו בעזרה במקום שמניף הבשר [שהרי] טעונין תנופה עם חזה ושוק, כדאמר בפרק 'כל המנחות באות מצה': '*כל מקום שיש לחם - הלחם מלמעלה*'; ועוד תניא בתורת כהנים גבי תנופה בפרשת 'צו את אהרן' [על ויקרא ז,לד, ]: חזה - זה חזה; התנופה - זה תנופת הסל; שוק - זה השוק; התרומה - זו תרומת תודה, ותרומת תודה היינו ארבע חלות, ובתנופה כתיב 'לפני ה''): היכי ליעביד? לנפינהו אבראי? - (ויקרא ז,ל) [ידיו תביאינה את אשי ה' את החלב על החזה יביאנו את החזה להניף אתו תנופה] לפני ה' כתיב (בשלמים, ותודה היא בכלל שלמים)! גוואי - קא מעייל חולין לעזרה (שמא תמורה היא [הבהמה שנשארה לפניו]), הלכך לא אפשר.

מתקיף לה רב שישא בריה דרב אידי: אם איתא לדחזקיה, דאמר 'קדשו ארבעים מתוך שמונים' - לייתי בהמה, ולייתי שמונים (חלות) בהדה (ולינחינהו בחוץ, כרבי יוחנן, וליפריש מינייהו שמונה חלות ולותבינהו גוואי), ולימא "אי הך דקיימא תודה היא - הא נמי תיהוי תודה, והא שמונים דתרוייהו; אי הך דקיימא תמורה היא - הא תודה והא לחמה, וליקדשו להו ארבעים מתוך שמונים" (והני שמונה דגוואי - לא הוי ארבעה מינייהו חולין בעזרה, ממה נפשך: דאי הך דקיימא - תודה הויא, הוו שתי תודות, ושמונה חלות תרומה! ואי הך דקיימא תמורה, ולא הוה אלא חדא תודה - הני שמנה ליחשבינהו מהני ארבעים דקדשו, ולא הוו חולין בעזרה)? (רש"י כתב יד: **וליקדשו לה ארבעים מתוך שמנים**: ואינך ארבעים הוי ליה 'מפריש לאחריות', דהכי אמר חזקיה לעיל: 'לאחריות קא מכוין', והמפריש שני קרבנות לאחריות - שניהם קדושים; והכא נמי כולהו שמנים קדשי עם התודה, וארבעים באנפי נפשיה; הלכך ליכא למיפרך 'מעייל חולין לעזרה': דכיון דלאחריות קא מעייל להו – 'צורך קרבן' נינהו, ושפיר דמי, ואף על גב דהן חולין - כהלל הזקן מביאה כשהיא חולין לעזרה, ומקדשה, וסומך עליה, ושוחט; אבל בהנך דלעיל: דליכא אלא חדא בהמה, ודלמא תמורה היא, ולא חזיא ללחם - מעיקרא חולין לעזרה קא מעייל על חנם.)

(ומשני לא אפשר בהכי) משום דקא ממעט באכילה דארבעים (גבי הבעלים: דכהן אינו רוצה לאכול כי אם ארבעה: דסבור שמא אין כאן אלא תודה אחת, ואין לכהן לאכול כי אם ארבעה מהן, והבעלים נמי חוששין שמא שתיהן תודות הן, וכל שמונה קדשות, ונמצא אותן ארבעה חלות אבודים;

ולעיל, דאמרינן 'אי לא ליפוק לחולין' ליכא למימר קממעט באכילה דארבעים, דהתם ליכא אלא ארבעים חלות, וממה נפשך אית ליה לפרושי ארבע לתרומה, אבל הכא - דהפריש שני חלות - איכא למימר דארבעים שלא לצורך הן, וקא ממעט לבעלים באכילה דארבעים).

(לישנא אחרינא גרסינן: משום דממעט באכילה דארבע; דאילו בעלמא היכא דליכא אלא חד קרבן, אי יקדשו ארבעים מתוך שמונים - אין נאכלין לכהנים אלא ארבעה, ואידך כולהו נאכלין לבעלים; וכיון דליכא אלא ארבעה - יש ספוק בידך לאוכלן ביום אחד, אבל הכא - דאיכא לכהנים שמונה, ושל בעלים יכולין להאכיל מחלקן לכל מי שירצו, ולא אתו לידי שריפה, אבל שמונה דלכהנים, כיון דאין נאכלין אלא לנשיהם ולבניהם ולעבדיהם, דלמא לא מצו אכלי לכולהו שמונה ביום אחד, והוי המותר בשריפה, ושמא לא הויא אידך תודה ולא קדשו אלא ארבעים, וליכא דקדיש אלא אבע, ונמצאת ממעט באכילה דאלו ארבע, ושריף שלא כדין! מ"ר. ענין אחר: **ממעט באכילה דארבעים** דילמא לא קדשי כלל, דאידך לא הויא תודה, וכי מתותרי - למחר שרף להו, ועבר משום בל תשחית (דברים כ,יט); כך שמעתי.)

אמר ליה רב אשי לרב כהנא: אם איתא לדרבי יוחנן, דאמר (במסכת תמורה בפרק 'כיצד מערימין') 'הפריש חטאת מעוברת וילדה: רצה בה מתכפר, רצה בוולדה מתכפר (דלא חשיב לה כולד חטאת, הואיל והפרישה מעוברת: דדעתיה הוה נמי להתכפר בעובר, ומתכפר באיזו מהם שירצה, ודכוותיה גבי תודה - יכול לעשותן שתיהם תודות! אבל נתעברה לאחר שהקדיש - אין מתכפר בולדה, משום דכשהקדישה לא הוה דעתיה אהאי ולד, דאכתי לא נתעברה)' - לייתי בהמה מעוברת (משום הכי אמר בהמה מעוברת ולא בהמה וולדה: משום דכי מפריש לה - לא הויא אלא חדא, ואיכא למימר דמפריש תחילה למותרות), וימתין לה עד שתלד, ולייתי שמונים בהדה, ולימא "אי הך דקיימא תמורה היא - הא וולדה תודה היא, והא שמונים דתרווייהו; ואי הך דקיימא תודה היא - הא (הולד) נמי תודה היא, והא שמונים דתרווייהו הוא", והאי ליהוי מותר דתודה (וליכא למימר 'וכי מפריש תחלה למותרות?' דהא משעת הפרשה חד גופה הוא, ועכשיו קרב מקצתו: או האם או הולד, אבל לעיל - דלא הוי אלא חד, והיא גופיה מייתי מתחילה לשם מותר - איכא למיפרך 'וכי מפרישין וכו')!?

אמר ליה: מאן לימא לן (טעם) דאמר רבי יוחנן (התם, היינו משום ד'עובר לאו ירך אמו הוא') 'אם שיירו (לעובר: שלא הקדישו כשהקדיש לאם) – (הוי) משוייר (דלא חשיב כוולדה דבעי למימר דכוותיה גבי תודה שיהו האם והולד תודות; דיכול להפריש לו ולאמו לשם שני קרבנות, דתמצא למימר נמי הכא שיפריש האם וולד לשם שתי תודות)'? דלמא (לעולם סבירא ליה התם) אם שיירו אינו משוייר (אלא כשהפריש לאם - הוי ולד בעל כרחו קדוש עם האם לקרבן מוֹתר, וכשיקריב האם הוי הולד 'מותר', ואין טעון לחם), והיינו טעמא דרבי יוחנן, דאמר ('רצה בולדה מתכפר'): אדם מתכפר בשבח הקדש (בוולד: דכי הפרישה מעוברת - הוה דעתיה אכל שבחא, ולאחר שנתכפר באם - פוסל הוולד, הכא נמי מתכפר באיזו תודה שירצה ולחמה עמה, אבל להביא שניהם ולחמם - לא)?

רבינא איקלע לדמהוריא (שם מקום); אמר ליה רב דימי בריה דרב הונא מדמהוריא לרבינא: ולייתי בהמה (אחרת) ולימא "הרי עלי" (כדי שיהא חייב באחריותה), ולייתי בהמה אחריתי (לאחריות נדרו, דהא "עלי" קאמר, וחייב באחריותו, וחלה על האחת קדושת אחריות; דהשתא הוו להו שלש בהמות), ולייתי שמונים בהדה, ולימא "אי הך דקיימא תמורה היא - הני תרתי תודות, והא שמונים דתרוייהו, ואי הך דקיימא תודה היא, והא דאמרי "עלי" נמי ליהוי תודה, והא שמונים דתרוייהו, ואידך תהוי לאחריות"?

אמר ליה: התורה אמרה (קהלת ה,ד) טוב אשר לא תדור משתדור ולא תשלם (ומוקמינן ליה (חולין דף ב:) דאמר "עלי"; דאסור לומר "עלי" דשמא תאבד ולא יפריש אחרת; 'תדור' היינו 'עלי', דאמרינן בראש השנה: נדר - האומר "הרי **עלי** עולה", נדבה = האומר "הרי **זו** עולה"), ואת אמרת ליקום ולינדור בתחילה (דלימא "עלי", דסבירא ליה 'טוב מזה ומזה שאינו נודר כל עיקר')?!

משנה:

האומר "הרי עלי תודה" - יביא היא ולחמה מן החולין (דכיון דאמר "עלי" - נתחייב בה, והוה ליה 'דבר שבחובה', ואינו בא אלא מן החולין, כדאמרינן לקמן: 'וכל דבר שבחובה גמרינן לקמן דאינו בא אלא מן החולין'; וכיון דאמר "הרי עלי תודה" - אף על גב דלא אמר "ולחמה" - מתחייב בשתיהן, דלחם גלל תודה);

(מנחות פא,ב)

המשך המשנה

(ואם אמר) "( הרי עלי) תודה עלי מן החולין, ולחמה מן המעשר (שני)" - (כיון דעיקר תודה = הזבח, אמר 'מן החולין') יביא היא ולחמה מן החולין (דלחם שייך בתר תודה: דכיון דאמר "הרי עלי תודה מן החולין" נתחייב בה, והוה ליה 'דבר שבחובה' – בעל כרחו מיחייב בלחם, הלכך האי דהדר ואמר "לחמה מן המעשר" - לאו כלום הוא);

"תודה מן המעשר (ממעות מעשר שני) ולחמה מן החולין" - יביא (כמו שאמר, הואיל ועיקר הוא למצוה לבא מן החולין, והוא לא מייתי זבח מן החולין כמצותה - להכי לא גריר לחם בתר זבח);

"היא ולחמה מן המעשר" – יביא (כמו שנדר; ובגמרא מפרש דהאי דקאמר 'יביא' - לאו חובה הוא, דכל שכן אם יביא שניהם מן החולין דשפיר עבד, אלא 'אם רצה' קאמר);

ולא יביא (הלחם) מחיטי מעשר שני (עצמו; מפרש טעמא בגמרא) אלא ממעות מעשר שני.

גמרא:

אמר רב הונא: האומר "הרי עלי לחמי תודה" (אף על גב דלא אמר 'תודה') מביא תודה ולחמה.

מאי טעמא?

מידע ידע האי גברא דלחם בלא תודה לא איקריב, והאי – 'תודה ולחמה' קאמר, והאי דקאמר "לחמי תודה" - סוף מילתא נקט (כִּיוֵן לנדור תודה תחילה, ואחר כך לחם).

תנן: *"תודה מן המעשר ולחמה מן החולין" - יביא* [כמה שנדר]' – ואמאי? כיון דאמר "לחמה מן החולין" (נימא נמי 'סוף מילתא נקט') - יביא היא ולחמה מן החולין?

שאני התם: דכיון דאמר (בפירוש) "תודה מן המעשר", (הא דקאמר בתר הכי "לחמה מן החולין") נעשה כאומר "הרי עלי לחם (מן החולין) לפטור תודתו של פלוני (שנדרתי להביאו מן המעשר)" (דאינו מביא אלא לחם - הכא נמי משמע "הרי עלי מן החולין לפטור תודת מעשר"; להכי מביא לחמה מן החולין, אבל לעולם היכא דאמר 'לחמי תודה' סתם - מביא נמי תודה).

אי הכי, רישא דקתני "תודה מן החולין ולחמה מן המעשר - יביא היא ולחמה מן החולין" (וחייב ליה בתודה ולחמה), הכא נמי 'נעשה כאומר "הרי עלי תודה לפטור לחמו של פלוני" (דבכל ענין שנדר להביא מן המעשר - לא להוי מעשר גריר בתר חולין, אלא ליהוי חולין גרירא בתר המעשר, ויביא התודה מן החולין ולחמה מן המעשר, כמו שאמר)!?

הכי? השתא: בשלמא לחם למיפטר תודה אתי (כדאמרינן (לעיל דף פ.): 'לחם גלל תודה [ואין תודה גלל לחם]' - איכא למימר דנעשה כאומר "לפטור תודתו של פלוני"), תודה למיפטר לחם מי אתיא (דנימא 'נעשה כאומר "לפטור לחמו של פלוני"' - כדאמרינן (לעיל דף פ.): ' ואין תודה גלל לחם')!

תא שמע [תוספתא מנחות פ"יב מ"ב]: '*האומר "הרי עלי תודה בלא לחם וזבח בלא נסכים" כופין אותו ומביא תודה ולחמה*, זבח ונסכים'; טעמא דאמר 'תודה', אבל לא אמר 'תודה' (אלא "לחמי תודה") לא (לא מייתי מידי, דתודה לא שייכא בלחם, ואין כופין אותו להביא תודה ולחמה)!?

הוא הדין אף על גב דלא אמר 'תודה', ואיידי דקא בעי למיתנא 'זבח בלא נסכים' – דלא מתני ליה 'נסכים בלא זבח' (דאין כופין אותו להביא זבח ונסכים, כדאמר (לעיל עד:) 'המתנדב יין - מביא ומזלפו על גבי האישים') - תנא נמי תודה.

אמאי (כופין אותו להביא תודה ולחמה כי אמר "הרי עלי תודה בלא לחם")? 'נדר ופתחו עמו' הוא (עם הנדר [הנודר] פתח בחרטה, כיון דאמר בתוך כדי דבור 'בלא לחם' - ודאי חוזר בו מן התודה, ויודע הוא דאין תודה בלא לחם; וכן זבח בלא נסכים - ולא בעי לאתויי מידי)?

(כלומר: שכשנדר תודה - לאלתר נתחרט בדבר, ולפי שהיה יודע שאין תודה בלא לחם - נתחרט כדי לסתור נדרו, ואמאי כופין לקיים נדרו? כך שמעתי. ענין אחר **נדר ופתחו עמו**: שיכול לומר 'אני הייתי סבור שהייתי יכול להביא תודה בלא לחם, עכשיו שאיני יכול - אי אפשי' מ"ר ז"ל)

אמר חזקיה: הא מני? - בית שמאי היא, דאמרי 'תפוס לשון הראשון' (וכיון דאמר "עלי תודה" - מיד נתחייב בתודה ולחמה), דתנן [נזיר פ"ב מ"א]: '*"הריני נזיר מן הגרוגרות ומן הדבלה"* (ואין נזירות אלא מן היין)*: בית שמאי אומרים: נזיר* (אף על פי שאמר ענין שאינו בנזירות, כיון דאמר "הריני נזיר" - תפוס לשון ראשון, וסתם נזירות מיין משמע, והוי נזיר)*, ובית הלל אומרים אינו נזיר* (ד'נדר ופתחו עמו' הוא)'.

רבי יוחנן אמר: אפילו תימא (הך ברייתא דקתני 'כופין אותו') בית הלל: (ואמאי אינו 'נדר ופתחו עמו'?) באומר "אילו הייתי יודע שאין נודרין כך (בלא לחם) - לא הייתי נודר כך (תודה בלא לחם) אלא כך (תודה ולחמה)" (דהשתא ליכא למימר דלשום חרטה קאמר), ומאי 'כופין' (כיון דדעתו להביא את הכל)? - (להכי כופין אותו:) דקא בעי הדר ביה (אחר שאמר לנו דבר זה, ואמר "איני רוצה להביא אלא כמו שנדרתי בלא לחם" - כופין אותו כמו שגילה תחילה שהיה דעתו לנדור כהוגן).

תא שמע: '*האומר הרי עלי תודה בלא לחם וזבח בלא נסכים ואמרו לו הבא תודה ולחמה וזבח ונסכים ואומר "אילו הייתי יודע שכן* (שהייתי חייב בלחמה) *- לא הייתי נודר* (כלום)*" - כופין אותו, ואומר לו* (דברים יב,כח) *שמור ושמעת* [את כל הדברים האלה אשר אנכי מצוך למען ייטב לך ולבניך אחריך עד עולם כי תעשה הטוב והישר בעיני ה' אלקיך] (מפרש לקמן)'; בשלמא לחזקיה - ניחא ליה (דמוקים לההיא כבית שמאי, ומשום 'תפוס לשון ראשון' - הא נמי בית שמאי, ומשום תפוס לשון ראשון כופין אותו), אלא לרבי יוחנן קשיא (מאי איכא למימר לתרוצי בהאי, דתיקום כבית הלל? ודאי לאו בית הלל היא, דהא נדר ופתחו הוא, דקאמר 'אילו הייתי יודע וכו' - הא בהדיא קאמר דלא היה בדעתו להביא שניהם)?

אמר לך רבי יוחנן: הא - ודאי בית שמאי היא.

מאי 'שמור ושמעת'?

אמר אביי: 'שמור' - הבא תודה; 'ושמעת' - הבא לחמה.

רבא אמר: 'שמור' (המצוה, ו)הבא תודה ולחמה; 'ושמעת' שלא תהא רגיל לעשות כן (לנדור תודה בלא לחם).

"[תודה] היא ולחמה מן המעשר" – יביא [ולא יביא מחיטי מעשר שני אלא ממעות מעשר שני]:

(ופריך:) יביא (בתמיה)? לא סגי דלא מייתי (תרוייהו מן המעשר – בתמיה, כלומר: אמאי קאמר 'יביא שניהן', דמשמע 'ולא מן החולין'? הא ודאי אם הביא לחם מן החולין תבוא עליו ברכה)?

רב נחמן ורב חסדא אמרי: רצה - מביא, לא רצה - לא יביא.

ולא יביא (בהמה לתודתו) מחיטי מעשר שני, אלא ממעות מעשר שני (מביא תודה ולחמה):

רב נחמן ורב חסדא דאמרי תרוייהו: לא שנו אלא מחיטי מעשר שני, אבל מחיטין הלקוחות (בירושלים) ממעות מעשר שני (לשום אכילת מעשר שני) – יביא.

יתיב רבי ירמיה קמיה דרבי זירא, ויתיב וקאמר: לא שנו אלא מחיטי מעשר שני, אבל מחיטין הלקוחות במעות מעשר שני – יביא; אמר ליה: רבי, אתה אומר כן? אני אומר אפילו מחיטין הלקוחות במעות מעשר שני (קודם לכן לשם מעשר שני) לא יביא (לצורך תודות, ומתניתין, דקתני 'אלא ממעות מעשר שני' = שיקח חיטין לשם תודה ממעות מעשר שני ויביא);

ואימא טעמא דידי ואימא טעמא דידך:

אימא טעמא דידך: תודה מהיכא קא ילפת לה (לתודה דיכול להביא ממעות מעשר שני ואינה מביאה מחיטי מעשר שני)? – משלמים (שבאין ממעשר שני, דרחמנא קראה לתודה 'שלמים' דכתיב (ויקרא ז,יג,טו) 'תודת שלמיו': מה שלמים באים ממעשר - אף תודה באה מן המעשר אם ירצה),

(מנחות פב,א)

ושלמים (גופייהו גמרינן) 'שם' 'שם' ממעשר (דמזבין ממעות מעשר שני, דכתיב במעשר שני: '[ונתתה הכסף בכל אשר תאוה נפשך בבקר ובצאן וביין ובשכר ובכל אשר תשאלך נפשך] ואכלת שם [לפני ה' אלקיך ושמחת אתה וביתך]' (דברים יד,כו) וכתיב בשלמים 'וזבחת שלמים ואכלת שם [ושמחת לפני ה' אלקיך]' (דברים כז,ז): מה 'שם' דהתם מעשר [שני] - אף 'שם' דגבי שלמים מעשר: דיכול להביא שלמים ממעשר); ומינה (וקא דייקינן): מה שלמים אין גופן מעשר (דהא אין מעשר שני אלא בתבואה ושלמים - בשר, אלא ממעות מעשר קאמר קרא דיביא שלמים) - אף תודה (לחמי תודה דבאה ממעשר שני) נמי: אין גופה מעשר (לא מגוף המעשר, דהיינו מן החיטין הראשונות של מעשר, אלא שניקחו בכסף מעשר), והני חיטי הלקוחות במעות מעשר שני נמי אין גופן מעשר (ומשום הכי קשרית לאתויי לחמי תודה מינייהו)!

אימא טעמא דידי: תודה מהיכא קא ילפינא לה? משלמים, ושלמים 'שם' 'שם' ממעשר: מה שלמים אין מין מעשר (דשלמים בשר, ומעשר פירא) - אף תודה אין מין מעשר (לחמי תודה שמביא מן המעשר - לא יביאם ממין המעשר, דהיינו נמי חיטים הלקוחות לשם מעשר), לאפוקי חיטין הלקוחות במעות מעשר שני, דמין מעשר נינהו (אלא מן המעות יקנה לחמי תודה לשם תודה, דמעות - לאו מין מעשר הוא).

אמר רבי אמי: המתפיס מעות מעשר שני לשלמים (שמזמן מעות מעשר שני לקנות שלמים מהן - אף על גב דסתם מעות מעשר שלמים הן, אף על גב דמתפיס בהו בפירוש) - לא קנו שלמים (דלא חלה על אותן מעות קדושת שלמים, אלא שיכול לקנות מהן כל דבר אחר שירצה; והא דתנן 'מביא תודה ממעות מעשר' - לא שמתפיס המעות, אלא שיקנה בהמה לשם של שלמים: דאבהמה ודאי חלה קדושה הראויה למזבח).

מאי טעמא?

דלא אלימא קדושת השלמים למיחל אקדושת מעשר שני (שלא יהא יכול ליתנו בכל אשר תאוה נפשו).

מיתיבי [מעשר שני פ"א מ"ד]: '*הלוקח חיה* (ממעות מעשר שני בירושלים) *לזבחי שלמים* (חיה גופה לא חזיא לשלמים)*, ובהמה לבשר תאוה* (לאוכלה בירושלים בכל שעה שירצה, כדכתיב (דברים יד,כו) 'ונתתה הכסף בכל אשר תאוה נפשך': דאף על גב דאין דינו ליקח ממעות מעשר שני אלא שלמים) *- לא יצא העור לחולין*' (אבל עור, דחזיא ליקח בו בהמה לשלמים - לא יצא לחולין היכא דיש בו ליקח בו בהמה; סתם מעות מעשר הויא שלמים, ומביא בדמיו שלמים, דקיימא לן דכך הוא הדין לעשות: ליקח ממעות מעשר שני בהמה לשלמים וחיה לבשר תאוה, והעור יוצא לחולין, כדאמר בפרק 'בכל מערבין' (עירובין כז:): '*בבקר* (דברים יד,כו) *- מלמד שלוקחים בקר אגב עורו*': הבשר לזבחים, ומבליע דמי העור בבשר, ויוצא לחולין; וצאן - אגב גיזותיו; אבל הכא, דשָׁני ד'לקח חיה לשלמים ובהמה לבשר תאוה - לא יצא העור לחולין', אלא קנו שלמים;

רש"י כתב יד: וקסלקא דעתא האי דפריך 'לא יצא העור לחולין' מקדושת שלמים, אלא ימכרו ויביא בדמיו שלמים; הלכך עור נמי קדוש; וכן אם לקח בהמה ממעות מעשר שני לבשר תאוה לאוכלה בלא הקרבה - לא יצא העור לחולין מקדושת מעשר שני, אלא ימכר העור ויאכלו דמיו בירושלים; דאין דרך מקח בכך: דסתם בהמת מעשר שני הנאכלות בירושלים יקרבו שלמים, אבל חיה לבשר תאוה ובהמה לזבחי שלמים - יצא העור לחולין מקדושת מעשר שני, דאמרינן בעירובין בפרק 'בכל מערבין' '(עירובין כז:): '*בבקר* (דברים יד,כו) *- מלמד שלוקחים בקר אגב עורו*' ולא צריך לאכול בירושלים אלא הבשר; קתני מיהת 'חיה לזבחי שלמים לא יצא העור לחולין'); לאו למימרא דקני שלמים (וחלה קדושה על העור שראוי להם; אלמא דאלימא קדושת שלמים למיחל אקדושת מעשר)?

הא איתמר עלה: אמר רב: לא קני שלמים, ומאי '*לא יצא העור לחולין*'? - הכי קאמר: אינו בתורת לצאת העור לחולין (דאין לו קדושה כלל, הואיל ושלא כתורה לוקחן).

מאי טעמא (לא יצא העור לחולין מקדושת מעשר, שהרי אין דרך מקח בכך לקנות חיה לזבחי שלמים)?

אמר רבה: נעשה כלוקח שור לחרישה (דנעשה האי עור - כלוקח ממעות מעשר שני שור לחרישה: שלא לקחו סתם, דלא הוי שלמים כלל: לא הוא ולא עורו. מרבותינו ז"ל. ענין אחר **אינו בתורת לצאת העור לחולין** - דהיינו לשלמים: הלוקח בהמה ממעות מעשר לשלמים - הבשר נאכל בתורת שלמים, והעור יוצא לחולין; אבל האי לא יצא לחולין, ויקח מדמי העור בהמה לשלמים, אבל לא קנה שלמים: דנעשה כלוקח שור לחרישה ממעות מעשר שני, דמוכרם הן ועורן, ויאכלו כל דמיו מעשר).

איתמר: המתפיס מעות מעשר שני לשלמים: רבי יוחנן אמר קני, רבי אלעזר אומר לא קני; ואליבא דרבי יהודה, דאמר (במסכת קדושין (בפרק שני, דף נב:)) 'מעשר - ממון הדיוט הוא (ויכול לקדש בו את האשה)' דכולי עלמא לא פליגי דקני (דקנו שלמים, דקדושת שלמים חיילא אממון הדיוט), כי פליגי אליבא דרבי מאיר, דאמר 'מעשר - ממון גבוה הוא': מאן דאמר לא קני - כרבי מאיר (דלא חלה קדושת שלמים אממון גבוה), ומאן דאמר קני, כיון דמעשר קרי ליה 'שלמים' (כדגמרינן לעיל 'שם' 'שם' - בהמה שלוקח ממעות מעשר סתם קרב שלמים), כי מיתפסת ליה (לצורך שלמים) - נמי תפיס (דקנו שלמים, ואין יכול לשנותן לדבר אחר).

מיתיבי 'המתפיס מעות מעשר שני לשלמים, כשהוא פודן (לאותן מעות מעשר שני: שמחללן על פרוטות או על דינרין) - מוסיף עליהם שני חומשין: אחד לקדש (אחד חומש להקדישו שפודה, דהיינו שלמים, שהפודה הקדש מוסיף חומש) ואחד למעשר (והפודה מעשר שני שלו מוסיף חומש)' (והא הכא מוכח דחיילא קדושת שלמים אקדושת מעשר, שהרי הוסיף חומש אשלמים - והיכי אמר רבי אלעזר 'לא קנו')!?

מי סברת דברי הכל היא? הא מני? - רבי יהודה היא (דאמר 'ממון הדיוט הוא'; להכי חל עליה קדושת שלמים).

משנה:

מנין לאומר "הרי עלי תודה" שלא יביא אלא מן החולין? תלמוד לומר: (דברים טז,ב) וזבחת פסח לה' אלהיך צאן ובקר [במקום אשר יבחר ה' לשכן שמו שם], והלא פסח אין בא אלא מן הכבשים ומן העזים!? אם כן מה תלמוד לומר 'צאן ובקר'? - להקיש כל הבא מן הצאן ומן הבקר (היינו תודה ושלמים הבאין חובה) לפסח: מה פסח: דבר שבחובה ואין בא אלא מן החולין (מפרש בגמרא) - אף כל דבר שבחובה אין בא אלא מן החולין; לפיכך האומר "הרי עלי תודה", "הרי עלי שלמים", הואיל ובאין חובה (דהא אמר "הרי עלי") - לא יביאו אלא מן החולין ('[לפיכך] האומר הרי עלי תודה וכו' - משנה שאינה צריכה היא, דהא תנינן לה לעיל!? אי לא משום סיפא, דצריכה, דקתני 'נסכים בכל מקום' ואפילו היכא דאמר "הרי עלי זבח", ולא אמר 'ונסכים'; אי נמי דאמר "זבח ונסכים", ואפילו לא אמר "עלי" אלא אמר "הרי זו" - לא יביא אלא מן החולין);

ונסכים (של תודה ושל שלמים) בכל מקום (בין אמר "הרי עלי להביאם מן המעשר" בין "מן החולין") לא יביאו אלא מן החולין (לא יביא הנסכים אלא מן החולין; כי שרי ליה רחמנא לאתויי שלמים ממעשר, כדגמרינן 'שם' 'שם' - הני מילי שלמים גופייהו, דבני אכילה נינהו, אבל נסכים - דכליל נינהו - לא יביא מן המעשר).

גמרא:

ופסח גופיה מנא לן?

דתניא: רבי אליעזר אומר: נאמר פסח במצרים ונאמר פסח לדורות: מה פסח האמור במצרים לא בא אלא מן החולין (דעדיין לא היתה להם תבואת מעשר שני: דאין מעשר אלא משנכנסו לארץ) - אף פסח האמור לדורות לא בא אלא מן החולין.

אמר לו רבי עקיבא: וכי דנין אפשר משאי אפשר (וכי דנין פסח דורות שאפשר לבא מן המעשר, שהרי בדורות נוהג מעשר - מפסח מצרים שאי אפשר לו לבא ממעשר, שהרי באותה שעה לא היה מעשר נוהג)?

אמר לו: אף על פי שאי אפשר - ראייה גדולה היא (הואיל ומצינו שום פסח שאינו בא אלא מן החולין), ונלמד הימנה!

חזר רבי עקיבא ודנו דין אחר: מה לפסח מצרים שכן אין טעון מתן דמים ואימורין לגבי מזבח (דלא הוה מזבח, אלא משקוף ומזוזות! וכיון דאין ממנו למזבח - לא הוי דומיא דשלמים, להכי אינו בא מן המעשר),

(מנחות פב,ב)

תאמר בפסח דורות שטעון מתן דמים ואימורין לגבי מזבח (כדאמרינן ב'תמיד נשחט': אך בכור שור [או בכור כשב או בכור עז לא תפדה קדש הם את דמם תזרק על המזבח ואת חלבם תקטיר אשה לריח ניחח לה'] [במדבר יח,יז]- למד על בכור ומעשר ופסח שטעון מתן דמים ואימורים)?

אמר לו: הרי הוא אומר (שמות יג,ה) [והיה כי יביאך ה' אל ארץ הכנעני והחתי והאמרי והחוי והיבוסי אשר נשבע לאבתיך לתת לך ארץ זבת חלב ודבש] ועבדת את העבודה הזאת בחדש הזה: שיהיו כל עבודות של חודש הזה (פסח דורות) – כזה (של מצרים: מה זה מן החולין אף לדורות מן החולין).'

ורבי עקיבא? אי סבר לה דאין דנין אפשר משאי אפשר - ליקו במילתיה (בהאי דסבר ליה דאין דנין אפשר משאי אפשר, ואמאי חזר ודנו דין אחר)! אי הדר ביה (וסבר דדיינינן אפשר משאי אפשר), והאי דלא גמר מפסח מצרים משום האי פירכא (דמתן דמים) הוא - (האי לאו פירכא היא ד)פסח מדבר (שעשו בני ישראל את הפסח במועדו, כבר היה להם מזבח: דבראש חודש ניסן הוקם המשכן, וטעון מתן דמים ואימורים למזבח, ולא בא אלא מן החולין: דעדיין לא היה להם מעשר עד שבאו לארץ) יוכיח (אף אני אביא פסח דורות, שאינו בא אלא מן החולין)!?

לדבריו דרבי אליעזר (דאית ליה דנין אפשר משאי אפשר: מה לפסח מצרים) קאמר (אבל איהו סבר דאין דנין); לדידי אין דנין אפשר משאי אפשר, לדידך - דאמרת דנין אפשר משאי אפשר (בעל כרחך דיינינן ליה מיניה, דהא אקשה בו קרא לכל הפסחים כדכתיב 'ועבדת כו': שיהו כל העבודות של חדש כזה) - מה לפסח מצרים שכן אינו טעון מתן דמים ואימורין לגבי מזבח, תאמר בפסח דורות שטעון מתן דמים ואימורין לגבי מזבח? ואמר ליה רבי אליעזר: 'ועבדת'.

ורבי אליעזר (אמאי מהדר ליה 'ועבדת'?) לימא ליה (לאו פירכא היא, ד)פסח מדבר יוכיח!?

לדבריו דרבי עקיבא קאמר ליה; לדידי דנין אפשר משאי אפשר, ומשום האי פירכא - פסח מדבר יוכיח; לדידך, דאמרת אין דנין אפשר משאי אפשר - 'ועבדת'!

והשתא נמי (אף על גב דיליף מן 'ועבדת') ליפרוך (רבי עקיבא 'וכי דנין אפשר משאי אפשר': והאי קרא 'ועבדת' לא משמע ליה, דהא לא כתיב בפירוש דבא מן החולין, אלא דיליף מהקישא ד'יהו כל עבודות של חדש זה כזה')?

אמר רב ששת: זאת אומרת (מדלא פריך הכי) אין משיבין על ההיקש (אף על גב דאיכא למיפרך ביה, כגון הכא; דאדם דן קל וחומר מעצמו, ואין אדם דן גזירה שוה והיקש מעצמו אלא אם כן למדה מרבו ורבו מרבו הלכה למשה מסיני).

ובתרביצא (בבית המדרש שמרביצים בו התורה) אמור (תיובתא אמתניתין דגמר שאר קרבנות חובה מפסח דורות): וכי דבר הלמד בהיקש (פסח דורות הלמד בהקש מפסח מצרים דבא מן החולין, כדכתיב 'בחדש הזה') חוזר ומלמד בהיקש (על שאר קרבנות? היאך למידין תודה מפסח דורות)?

בכללא איתמר (כלומר פסח מצרים ופסח דורות בכלל הוא): פסח - כוליה חדא מילתא היא (דשם 'פסח' אחד הוא, ולא הוי 'דבר הלמד בהיקש'; דהיכי דיליף תודה מפסח דורות - כמאן דיליף מפסח מצרים, דשֵׁם פסח - אחד הוא).

ורבי עקיבא (הואיל ולא יליף מן 'ועבדת' כרבי אליעזר) - פסח דאינו בא אלא מן החולין מנא ליה?

נפקא ליה מהא דאמר שמואל משום רבי אליעזר: (ויקרא ז,לז) זאת התורה לעולה למנחה ולחטאת ולאשם ולמילואים ולזבח השלמים; (מאי קא משמע לן האי קרא?) '[ל]עולה': (להכי מקיש הני קרבנות לעולה, לומר לך) מה עולה טעונה כלי אף כל טעון כלי;

מאי היא (על איזה כלי הוא מלמד)? אילימא מזרק (לקבל הדם, כדאשכחן מזרק בעולה, דכתיב [שמות כד,ה] 'וישלח את נערי בני ישראל ויעלו עולות', וכתיב 'וישם באגנות'), גבי זבחי שלמי ציבור (דהתם שלמים נמי הוי, דכתיב [שמות כד,ה] 'ויזבחו זבחים שלמים') נמי כתיב: (שמות כד,ו) [ויקח משה חצי הדם] וישם באגונת [וחצי הדם זרק על המזבח] (דהאי 'באגנות' משמע אכולהו: כיון דשלמים טעונין מזרק - כל שכן שאר קדשים, ואמאי ילפי מעולות טפי משלמי צבור)!?

אלא סכין (דלא הוו מולקין);

ועולה גופה מנלן?

דכתיב (בראשית כב,י) וישלח אברהם את ידו ויקח את המאכלת לשחוט את בנו, והתם - עולה הוא, דכתיב (בראשית כב,יג) [וישא אברהם את עיניו וירא והנה איל אחר נאחז בסבך בקרניו וילך אברהם ויקח את האיל] ויעלהו לעולה תחת בנו.

'[ל]מנחה' (להכי הוקשו למנחה): מה מנחה אינה נאכלת אלא לזכרי כהונה (דכתיב 'כל זכר בבני אהרן יאכלנה' (ויקרא ו,יא)) - אף כל אין נאכלין אלא לזכרי כהונה.

מאי (על איזה מן הקרבנות מלמד שיהא נאכלין לכהנים)? אי חטאת ואשם,

(מנחות פג,א)

בהדיא כתיב (במדבר יח,ט: 'וזה יהיה לך מקדשי הקדשים מן האש לכל חטאתם ולכל אשמם' וסמיך ליה בקדש הקדשים [תאכלנו כל זכר יאכל אתו קדש יהיה לך] (במדבר יח,י))! אי זבחי שלמי ציבור (כבשי עצרת) - מרבויא דקראי אתי (ד'יאכל אותו'): (במדבר יח,י) בקדש הקדשים תאכלנו כל זכר יאכל אותו [קדש יהיה לך] (לעיל מיניה כתיב 'וזה יהיה לכם מקדש הקדשים מן האש וגו' וכתיב בתריה 'בקדש הקדשים תאכלנו' דלא צריך, דהא בכל הנך דכתיב בקרא דלעיל מיניה בכוליה כתיב 'זכרים' ב'צו את אהרן' - ריבויא הוא, ללמד על כבשי העצרת דהם נמי נקראו 'קדשים' דכתיב 'קדש יהיו לה' לכהן' [ויקרא כג,כ]) - לימד על זבחי שלמי ציבור שאין נאכלים אלא לזכרי כהונה?

תנאי היא: איכא דמייתי לה (זבחי שלמי ציבור) מהכא (ממנחה), ואיכא דמייתי לה מהכא (מרבויא דקרא).

'[ול]חטאת': מה חטאת מקדשה בבלוע (דאם בלע בשר שלמים מבשר חטאת - יש להם דין חטאת ליאכל ליום ולילה, כדאמרינן בפסחים: 'כל אשר יגע בבשרה יקדש' (ויקרא ו,כ) להיות כמוה שאם פסולה תפסלם ואם כשרה יאכל כחמור שבה; ואמרינן (זבחים דף צז:) 'עד שיבלע בבשרה', כגון שהיו שתי חתיכות: אחת שלמים ואחת של בשר חטאת, ונפל מן החטאת על השלמים, ונבלע בה - יאכל כחומר שבה: ליום ולילה, כחטאת) - אף כל מקדשה בבלוע (שאם בלע קרבן קל מן החמור - קדוש כמוה, או קרבן כשר מן הפסול - פסולה כמוהו).

'אשם': מה אשם אין שפיר ושליא קדוש בו (דלעולם לא ימצא באשם שפיר ושליא: דכל אשמות זכרים הם) - אף כל (קרבנות שמצאו בתוכן שפיר ושליא) - אין שפיר ושליא קדוש בו (אינן קדושים)

קסבר ולדות קדשים - בהוייתן (כשיולדו) הן קדושים (ולא במעי אִמָּן), ודנין אפשר (שאר קרבנות הבאים נקבה, ואפשר להיות לה בתוכן שפיר ושליא) משאי אפשר (מאשם, דזכר הוא);

(ולהכי נקט לשון 'בהוייתן': משום הא: ד'ולדות קדשים קדושים' נפקא לן בפרק קמא דבכורות, מ'יהיו לך', דכתיב [דברים יב,כו] 'רק קדשיך' - אלו התמורות, 'אשר יהיו לך' - אלו הולדות.)

'[ול]מלואים': מה מלואים, מותריהן בשריפה (דכתיב 'ואם יותר בבשר המילואים מן הלחם עד הבקר ושרפת את הנותר באש וגו' (שמות כט,לד)) ואין בעלי חיים מותריהן בשריפה (שלא מצינו שריפה במילואים אלא בבשר לאחר שחיטה) - אף כל (קרבנות): מותריהן בשריפה (מותריהן שניתותר חוץ לזמן אכילה - לשריפה; ואחטאת ואשם איצטריך, דאשלמים - כתיב שריפה בהדיא) ואין בעלי חיים מותריהן בשריפה (שאם הפריש שתי חטאות לאחריות, ונתכפר באחד מהן - אין השני לאיבוד, אלא ירעה עד שיסתאב וכו'; או קרבן מעוברת: הוי השני 'מותר');

'[ולזבח ה]שלמים' מה שלמים מפגלין (שהתודה מפגלת את הלחם) ומתפגלין (הם עצמן, אם חישב בהן דעיקר פיגול בשלמים כתיב) - אף כל מפגלין (כגון זבחי שלמי ציבור מפגלין את שתי הלחם; לישנא אחרינא: נסכים, כדאמרינן ב'הקומץ': 'הזבח מפגל את הנסכים') ומתפגלין.

במתניתא תנא משמיה דרבי עקיבא (ורבי עקיבא מפרש לקרא בענינא אחרינא): (ויקרא ז,לז) זאת התורה [לעולה למנחה ולחטאת ולאשם ולמילואים ולזבח השלמים]:

'[ל]מנחה': מה מנחה מקדשת בבלוע (דכתיב במנחה 'כל אשר יגע בהם יקדש' [ויקרא ו,יא], ואמרינן בתורת כהנים [ספרא צו פרק ג משנה ו]: '*יכול אפילו לא בלע? תלמוד לומר: 'בהם': עד שיבלע*'; והוא הדין נמי דהוה מצי למגמר מחטאת, אלא דכולי קרא דריש מכל חד מילתא, ומיבעי ליה חטאת לדרשא אחרינא) - אף כל מקדשת בבלוע;

ואיצטריך למכתב בחטאת ואיצטריך למכתב במנחה (דמקדשין בבלוע): דאי כתב רחמנא במנחה, (הוה אמינא) משום דרכיכא (שהיא סולת) בלעה, אבל חטאת (דלא רכיך) - אימא לא!? ואי כתב רחמנא בחטאת משום דבשר אגב דשמן קדיר (כורשת"טרייט נ"א: טראשטיש"ט = מחלחל, ונכנס הבלוע לתוכו מאד) אבל מנחה אימא לא? – צריכא.

'[ול]חטאת' מה חטאת אינה באה אלא מן החולין, וביום (כדכתיב בפרשת יום הכפורים 'כי ביום הזה יכפר עליכם' [ןחקרא טז,ל]) ובידו הימנית (דכתיב אצבע וכהונה, ואמרינן לקמן: כל מקום שנאמר אצבע כו', דגמר מ'וטבל הכהן אצבעו הימנית' [ויקרא יד,טז] בפרק קמא) - אף כל (בין פסח בין תודה) אינו בא אלא מן החולין וביום ובידו הימנית (ומהכא נפקא ליה לרבי עקיבא);

וחטאת גופה מנלן?

אמר רב חסדא: דאמר קרא: (ויקרא טז, פסוק ו ופסוק יא) והקריב אהרן את פר החטאת אשר לו ... 'לו' – משלו, ולא משל מעשר;

[דברי רב חסדא מתאימים רק לשיטת רבי מאיר, שסובר שמעות מעשר שני הם של גבוה, אך לפי רבי יהודה, שמעות מעשר שני הם של הבעלים – הרי הם שלו, ויביא פר ממעותיו – מעות מעשר שני שלו!]

'*ביום*'? - מ'ביום צוותו' [ויקרא ז,לח: אשר צוה ה' את משה בהר סיני ביום צותו את בני ישראל להקריב את קרבניהם לה' במדבר סיני] נפקא (חטאת ושאר זבחים)?

כדי נסבה.

'*בידו הימנית*'? - מדרבה בר בר חנה נפקא, דאמר רבה בר בר חנה אמר ריש לקיש: כל מקום שנאמר אצבע וכהונה - אינו אלא ימין?

כדי נסבה.

'[ול]אשם' מה אשם עצמותיו מותרין (שהרי בשרו מותר, ואין איסור 'נותר' חל עליהם, דאין 'נותר' חל אלא על זבח הראוי לאכילה, כדאמרינן בפסחים (דף פג.): 'העצמות והגידין ישרפו לששה עשר', והוינן בה: 'אי דלית בהו מוחא – לישדינהו!?' - אלמא דעצמות מותרין) - אף כל (אפילו עולה, אף על גב דכולה כליל) עצמותיו מותרין (כדאמרינן במסכת זבחים: 'פרשו הן, אפילו בראש המזבח – ירדו', ושריין אפילו לקתתא דסכיני).

(והאי דנקט אשם טפי - משום דמכל חד מייתי חדא דרשא; ועוד: באשם כתיב 'הוא' [ויקרא ה,יט: אשם הוא אשם אשם לה'] לאחר הקטרת אימורים, ומשמע: הוא אשם, ולא עצמותיו אשם; ומדרשא דחטאת נפקא ליה נמי לרבי עקיבא דאין דבר שבחובה בא אלא מן החולין, ועולה ומילואים דריש להו רבי עקיבא כרבי אליעזר.)

ורבי עקיבא (דנפקא ליה 'כל דבר שבחובה אינה באה אלא מן החולין' מהכא), האי 'וזבחת פסח [לה' אלהיך צאן ובקר במקום אשר יבחר ה' לשכן שמו שם] (דברים טז,ב) -

(מנחות פג,ב)

מאי עביד ליה (דמתניתין אפיק ליה מפסח, ורבי אליעזר היא, ולא רבי עקיבא)?

מבעי ליה לכדרב נחמן, דאמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: מנין למותר הפסח שקרב שלמים? שנאמר (דברים טז,ב) 'וזבחת פסח לה' אלהיך צאן ובקר [במקום אשר יבחר ה' לשכן שמו שם]'; והלא אין פסח בא אלא מן הכבשים ומן העזים? אלא מותר הפסח (כגון שהפריש מעות לפסחו ונתותרו; ענין אחר 'מותר פסח': שהפריש פסחו ואבד, והפריש אחר תחתיו, ואחר כך נמצא הראשון, והוא 'מותר פסח' - מנין שקרב שלמים) יהא לדבר הבא מן הצאן ומן הבקר (יביא מהם שלמים; ואף על גב דעולה באה גם כן מן הצאן ומן הבקר - אפילו הכי שלמים אתי, דהא לשם אכילה הפרישה, ולא לשם כליל).

והא - מהכא נפקא? מדאבוה דשמואל נפקא, דכתיב: (ויקרא ג,ו) [ו]אם מן הצאן קרבנו לזבח שלמים [לה' זכר או נקבה תמים יקריבנו] (לא הוה צריך למיכתב, משום דהא כתיב [בתחילת הפרשה] (ויקרא ג,א) 'אם זבח שלמים קרבנו'), ואמר אבוה דשמואל: דבר הבא מן הצאן (דהיינו פסח: פסח אינו בא אלא מן הצאן) יהא לזבח שלמים (דהאי 'זבח שלמים' - קרא יתירא הוא, דהא בשלמים איירי לעיל, והוי מצי למכתב 'ואם מן הצאן יביא קרבנו')!?

ואכתי מהכא נפקא? מהתם נפקא, והתניא [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יד פרק יח משנה ד] : [ויקרא ג,ז: אם כשב הוא מקריב את קרבנו והקריב אתו לפני ה'] (גבי שלמים כתיב) *'~~כבש~~ כשב'*(וקרא יתירא הוא דהא למעלה נאמר ואם מן הצאן קרבנו כו' ולמטה נאמר ואם מן העז קרבנו ממילא ידענא דעד השתא איירי בכבש הוי ליה כבש קרא יתירא) *- לרבות את הפסח לאליה* (שתהא אלייתה כולה לגבוה עם שאר האימורים, כדין כבש שלמים, כדכתיב [ויקרא ג,ט] 'והקריב מזבח השלמים חלבו האליה תמימה', אבל לשאר מילי דשלמים, כגון סמיכה ונסכים - לא מצינא לרבויי, דהא ממעט לה לקמן בפרק 'שתי מדות'; רש"י של הדפוס: דמשום דמשמע שיהיה שלם: שיהא עמו האליה - הוצרך הכתוב זה לרבותו, דאילו שאר אימורים נפקי מ'אך בכור שור או בכור כשב' ואמרינן (זבחים דף לז.): '*'דמו' לא נאמר, אלא 'דמם'; 'חלבו' לא נאמר, אלא 'חלבם' - לימד על בכור ומעשר ופסח שטעונים מתן דמים ואימורין*'; אבל אליה איצטריך קרא אחרינא: 'כבש' לרבותו, משום דפסח בעינן שיהא שלם, ואילו הוה שקיל לאליה - לא הוה הפסח שלם, ולהכי איצטריך האי קרא לרבותו, דגבי כבש כתיב אליה)*; כשהוא אומר 'אם ~~כבש~~ כשב'* ('אם' הוי יתירא) *- להביא פסח שעברה שנתו* (והביא אחר, ד'בן שנה' בעינן, והרי זה הנשאר 'מותר הפסח', וכשיקריב אותו לאחר זמן - יהיה שלמים, ויטעון סמיכה ונסכים) *ושלמים הבאים מחמת פסח* (היינו חגיגת י"ד בניסן, שאם היתה חבורת הפסח מרובה - מביאין עמו שלמים כדי שיאכל פסח על השובע [במסכת פסחים בפרק 'אלו דברים']) *לכל מצות שלמים: שיטענו סמיכה, ונסכים, ותנופת חזה ושוק;* [שם, פרק כ משנה א] *כשהוא אומר 'ואם עז'* (למטה [ויקרא ג,יב: ואם עז קרבנו והקריבו לפני ה']) (ולא כתיב 'אם') *- הפסיק הענין* (שאין לעז דין האמור למעלה)*: לימד על העז* (ועל פסח הבא מן העז) *שאינה טעונה אליה* (שאם הביא עז לשלמים - אין אליתה קריבה עם האימורים: שיש לה דין בן בקר שאינה טעונה אליה)!?

תלתא קראי כתיבי (למותר הפסח שיקריב שלמים): חד לעברה זמנו (שעבר הפסח) ועברה שנתו, וחד לעברה זמנו ולא עברה שנתו, וחד ללא עברה זמנו ולא עברה שנתו (שהפריש שה לפסחו ושחטו קודם לפסח, כגון שאבד קודם חצות, והפריש אחר תחתיו, ונמצא, דאם רצה לשוחטו קודם חצות - קרב שלמים, ואף על גב דעדיין חזי לפסח), וצריכי (הני שלשה קראי למילף דמותר פסח הוי שלמים):

דאי אשמעינן 'עברה זמנו ועברה שנתו' - משום דאידחי ליה (מפסח) לגמרי (משום הכי קרב שלמים), אבל 'עברה זמנו ולא עברה שנתו' - דחזי לפסח שני (בארבעה עשר באייר) - אימא לא (לא יהא קרב שלמים, הואיל וראוי לפסח); ואי אשמעינן 'עברה זמנו ולא עברה שנתו' - דאידחי ליה מפסח ראשון; אבל לא עברה זמנו ולא עברה שנתו - דאפילו לפסח ראשון נמי חזי - אימא לא (לא יקרב שלמים, ואם שחטו קודם לפסח יפסל)? – צריכא (קא משמע לן; ומהכא נפקא לן בכל דוכתא דאמרינן 'פסח בשאר ימות השנה - שלמים הם').

הדרן עלך התודה היתה באה