מסכת מנחות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, באותיות 10 MIRIAM;

מנחות פרק ששי רבי ישמעאל

(מנחות סג,ב)

משנה:

רבי ישמעאל אומר: עומר היה בא בשבת (אם חל ששה עשר להיות בשבת) משלש סאין (עשרון משלשה סאין: שהיו קוצרין שלשה סאין שעורים, ומנפין אותן בנפה עד שמעמידין אותן עד עשרון מובחר), ובחול (אם חל ששה עשר בחול) – מחמש (קוצרין חמשה סאין, ומנפין מכל סאה מעט אותו סלת דק היוצא ראשון, שהוא מובחר, ומוציאין מן חמש סאין עשרון, כדכתיב (שמות יז,לו) 'והעומר עשירית האיפה הוא');

וחכמים אומרים: אחד שבת ואחד חול - משלש היה בא.

רבי חנינא סגן הכהנים אומר: בשבת היה נקצר ביחיד, ובמגל אחד ובקופה אחת, ובחול בשלשה, בשלש קופות ושלש מגלות (בשלש מגלות, לפרסם הדבר מפני הבייתוסין);

וחכמים אומרים: אחד שבת ואחד חול בשלשה, בשלש קופות, ובשלש מגלות.

גמרא:

בשלמא רבנן, קא סברי: עשרון מובחר - בשלשה סאין אתי, ולא שנא בחול ולא שנא בשבת; אלא רבי ישמעאל - מאי קסבר? אי קסבר עשרון מובחר לא אתי אלא מחמש - אפילו בשבת נמי (לייתי: דהא דחי שבת, כדמפרש בסוף פירקין)! אי משלש אתי - אפילו בחול נמי!?

אמר רבא: קסבר רבי ישמעאל: עשרון מובחר בלא טירחא אתי מחמש (שאינו צריך לנפות כל כך), בטירחא (שינפו פעמים הרבה) אתי משלש; בחול מייתינן מחמש - דהכי שביחא מילתא (כך משובח הדבר, דהוי עשרון מובחר טפי: שאין ממציא מכל סאה אלא מעט: אותו סלת דק היוצא ראשון); בשבת - מוטב שירבה במלאכה אחת: בהרקדה (מוטב שיחלל פעמים הרבה שבת במלאכה אחת, כגון שירקד השלש סאין פעמים הרבה) - ואל ירבה במלאכות הרבה (שיקצור, ויזרה, ויברור, ויטחן, וירקד שתי סאין יותר).

אמר רבה: רבי ישמעאל ורבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה אמרו דבר אחד, דתניא [תוספתא פסחים פ"ד מ"ט]: '*ארבעה עשר שחל להיות בשבת - מפשיט את הפסח עד החזה* (שיכול להוציא את האימורים)*, דברי רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה* [עד כאן דברי התוספתא]*; וחכמים אומרים: עד שיפשיט את כולו*.'

מי לא אמר רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה התם: כל היכא דאפשר לא טרחינן (יותר בשבת), הכא נמי: כיון דאפשר - לא טרחינן.

ממאי? דלמא עד כאן לא קאמר רבי ישמעאל הכא אלא דליכא בזיון קדשים, אבל התם דאיכא בזיון קדשים (חציו מופשט ועומד כך עד הלילה ודומה כנבילה) -

(מנחות סד,א)

אימא לך כרבנן סבירא ליה!? אי נמי: עד כאן לא קאמר רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקא התם אלא דאיתעביד ליה צורך גבוה, ולא צריך אחולי שבת, אבל הכא (גבי עומר) - דלא איתעביד ליה צורך גבוה (כדאמרינן לעיל: דבחמש שביחא מילתא טפי), וצריך לאחולי שבת - אימא כרבנן סבירא ליה (דאמרי דבשבת עבדינן כל מה דבעי ליה כבחול, ואי הוה בעי טפי – עבדינן, ובחול בשלשה)!?

אלא אמר רבה: רבי ישמעאל ורבי חנינא סגן הכהנים אמרו דבר אחד, דתנן: '*רבי חנינא סגן הכהנים אומר: בשבת נקצר ביחיד, במגל אחד, ובקופה אחת, ובחול בשלשה* [אנשים]*, בשלש קופות, ובשלש מגלות, וחכמים אומרים: אחד שבת ואחד חול בשלש קופות ובשלש מגלות*' מי לא קאמר רבי חנינא סגן הכהנים התם , כיון דאפשר - לא טרחינן; הכא נמי: כיון דאפשר לא טרחינן!

ממאי? דלמא עד כאן לא קאמר רבי ישמעאל הכא [לגבי מספר הסאין] אלא דליכא פרסומי מילתא, אבל התם, דאיכא פרסומי מילתא (מילתיה דרבי חנינא דאיכא פרסומי מילתא בשלשה בני אדם טפי מביחיד) - אימא (רבי ישמעאל) כרבנן סבירא ליה (ועבדינן בשלשה לפרסם הדבר שקצירת העומר במוצאי ט"ו בניסן, מפני הביתוסים שאומרים: אין העומר בא אלא באחד בשבת)? אי נמי: עד כאן לא קאמר רבי חנינא סגן הכהנים התם דאי בחד אי בשלשה - צורך גבוה מיתעביד כהלכתו, אבל הכא (לגבי שלש סאין) - דלא איתעביד כהלכתו צורך גבוה (אליבא דרבי ישמעאל, דקאמר: בחמש שביחא מילתא) - אימא כרבנן סבירא ליה!?

אלא אמר רב אשי: רבי ישמעאל ורבי יוסי אמרו דבר אחד, דתנן [ראש השנה פ"א מ"ה]: '*בין שנראה בעליל* (לכל העולם) *ובין שלא נראה בעליל - מחללין עליו את השבת; רבי יוסי אומר: אם נראה בעליל - אין מחללין עליו את השבת* (ללכת ולהעיד לבית דין, שהרי אין צריך: כיון דבעליל נראה - בית דין נמי ראוהו)'; מי לא אמר רבי יוסי התם כיון דאפשר - לא טרחינן, הכא נמי: כיון דאפשר לא טרחינן!?

ממאי? דלמא עד כאן לא קאמר רבי ישמעאל הכא אלא דליכא 'נמצאת אתה מכשילן לעתיד לבא' [המשנה שאחריה: משנה ו: *מעשה שעברו יותר מארבעים זוג, ועכבן רבי עקיבא בלוד. שלח לו רבן גמליאל: אם מעכב אתה את הרבים - נמצאת מכשילן לעתיד לבא*], אבל התם (גבי לבנה) - דנמצאת אתה מכשילן לעתיד לבא (דזימנין דלא יראה בעליל, ויאמרו העדים 'כמו שראינוהו אנו - כן ראוהו בית דין, ולא נחלל שבת', ואיכא מכשול: דלא יהא חדש נקבע כהלכתו) - אימא כרבנן סבירא ליה? אי נמי: עד כאן לא קאמר רבי יוסי התם [בעדי חידוש הלבנה], אלא דליכא צורך גבוה (דאינו קרבן), ולא ניתנה שבת לדחות (אותו היום משום דבר אחר), אבל הכא - דאיכא צורך גבוה (דבחמש שביחא מילתא), וניתנה שבת לדחות (אצל השלש סאין, ומגו דנדחה מפני השלש - נדחית נמי אצל החמש) - אימא כרבנן סבירא ליה?

איתמר: שחט שתי חטאות של ציבור (כגון: חל ראש חודש או מועד בשבת) ואינו צריך אלא אחת [דצריך להקריב שעיר חטאת אחת – ושגג בשתים]: אמר רבה - ואיתימא רבי אמי: חייב על השניה (חטאת: דשוגג הוא; כסבור מותר לשוחטן בשבת הואיל ושל ציבור הוא, וטעה דכיון דשחט ראשון - תו לא חזי האי לציבור), ופטור על הראשונה; ואפילו נתכפר לו בשניה (כגון שנשפך דם הראשונה לאחר שחיטת שניה, דאיכא למימר 'ליפטריה לגמרי, משום דקמייתא ברשות שחט אף על גב דסוף לא כפר אלא בשניה', ושניה נמי: הואיל ובה כפר - ליפטר עליה! אפילו הכי חייב אשניה ופטור אראשונה: דבתר שחיטה אזלינן), ואפילו נמצאת ראשונה כחושה (קודם שחיטת שניה, ואיכא משום (מלאכי א,ח) 'הקריבהו נא לפחתך' ושחט שניה - חייב).

[## במה דין זה שונה מהדין במשנה בשבת פ"יט מ,ד, שבת דף קלז/א:

מי שהיו לו שני תינוקות אחד למול אחר השבת ואחד למול בשבת, ושכח ומל את של אחר השבת בשבת – חייב; אחד למול בערב שבת ואחד למול בשבת ושכח ומל את של ערב שבת בשבת: רבי אליעזר מחייב חטאת ורבי יהושע פוטר:]

ומי אמר רבה הכי? והא אמר רבה: היו לפניו (בשבת) שתי חטאות, אחת שמינה ואחת כחושה: שחט שמינה ואחר כך שחט כחושה – חייב; כחושה ואחר כך שמינה – פטור! ולא עוד אלא (אפילו לכתחילה) שאומרים לו (לאחר שחיטת כחושה) "הבא שמינה לכתחלה ושחוט"!?

איבעית אימא סמי כחושה מקמייתא (ממילתא קמייתא דרבה; רבנו גרשום: דלא תימא 'ראשונה כחושה'; ואולי גירסתו היתה: 'סמי כחושה קמייתא' – בלי מ; וכן אולי הגירסא הנכונה ברש"י היא, במקום 'ממילתא קמייתא דרבה' צריך להיות 'מילתא קמייתא', וכמו רבנו גרשום!);

ואיבעית אימא: ההיא (הא קמייתא) - רבי אמי אמרה (וסמי רבה מיניה).

אמר ליה רבינא לרב אשי: נמצאת הראשונה כחושה בבני מעיין (מתחילה היה נראית שמינה, והשתא הוא דמשתכח כחושה, ומעיקרא כי שחט לשניה - לא שחטה ברשות: דהא עדיין לא נמצאת ראשונה כחושה) – מהו (ואליבא דרבה קמיבעיא לה: דפטר היכא דנמצאת ראשונה כחושה קודם שניה - הכא מאי)? בתר מחשבתו אזלינן, וגברא - לאיסורא קא מיכוין (כי שחט שניה עדיין לא נודע לו כחישת ראשונה; האי 'לאיסורא איכוין' לאו דווקא, דהא שגג: כסבור מותר לעשות, הואיל ושל ציבור הוא; אלא לשחיטה אסורה איכוין)? או דלמא בתר מעשיו אזלינן (ואיגלאי למפרע דשפיר עבד)?

אמר ליה: לאו היינו דרבה ורבא? דאיתמר: שמע שטבע תינוק בים, ופרש מצודה להעלות דגים והעלה דגים – חייב; להעלות דגים והעלה דגים ותינוק: רבא אמר חייב, ורבה אמר פטור (כלומר: לתרוייהו חייב: דבתר מחשבה אזלינן; דעד כאן לא פטר רבה אלא כיון דשמע שטבע תינוק, איכא למימר מחשבתו נמי אתינוק הואי) - ועד כאן רבה לא קא פטר אלא כיון דשמע אמרינן נמי דעתיה אתינוק, אבל לא שמע – לא!

ואיכא דאמרי: אמר ליה: היינו פלוגתייהו דרבה ורבא, דאיתמר: <לא> שמע שטבע תינוק בים, ופרש מצודה להעלות דגים והעלה דגים – חייב; להעלות דגים והעלה תינוק ודגים: רבה אמר פטור, ורבא אמר חייב: רבה אמר פטור: זיל בתר מעשיו, ורבא אמר חייב: זיל בתר מחשבתו (כלומר: לרבה פטור, ולרבא חייב האי שוחט: דטעמא דרבה דפטר: לאו משום דשמע, אלא משום דאזלינן בתר מעשיו, והוא הדין אפילו לא שמע; והאי דנקט 'שמע' - לאשמועינן דאפילו שמע, כי העלה דגים בלא תינוק - חייב).

אמר רבה: חולה שאמדוהו לגרוגרת אחת (ואם יאכל אחת ירפא), ורצו עשרה בני אדם והביאו עשרה גרוגרות בבת אחת – פטורין, אפילו בזה אחר זה, אפילו קדם והבריא בראשונה (דכולן למצוה נתכוונו – פטורין: דהזריז לחולה משובח).

בעי רבא: חולה שאמדוהו לשתי גרוגרות, ויש שתי גרוגרות בשתי עוקצין (עוקץ = זנב שהוא תולה בו) ושלש בעוקץ אחת - הי מינייהו מייתינן? שתים מייתינן - דחזו ליה? או דלמא שלש מייתינן, דקא ממעטא קצירה (דאין קוצר אלא תלישה אחת)?

פשיטא: שלש מייתינן:

(מנחות סד,ב)

דעד כאן לא קאמר רבי ישמעאל התם (במתניתין למיבצר בלקיטת התבואה), אלא דכי ממעט באכילה (כלומר: בתבואה) - קא ממעט קצירה (דלא קצר אלא שלשה סאין), אבל הכא: דכי קא ממעט באכילה (בהנאת האוכל) קא מפשא קצירה (דתליש שתי עוקצין - לא אמר דלימעוט באוכל) - ודאי שלש מייתינן.

משנה:

מצות העומר להביא מן הקרוב; לא ביכר (לא בישל כל צרכו) הקרוב לירושלים - מביאין אותו מכל מקום.

מעשה שבא העומר מגגות צריפין, ושתי הלחם - מבקעת עין סוכר (גגות צריפין ועין סוכר רחוק מירושלים מאד).

גמרא:

מאי טעמא (בעינן מן הקרוב)?

איבעית אימא משום 'כרמל' (תקריב רך ומלא: שתהא התבואה רכה ונמללת ביד, ואי מייתי מרחוק - נשיב לה זיקא ומתקשה בדרך; האי 'כרמל' - במנחת העומר כתיב (ויקרא כג,יד: ולחם וקלי וכרמל לא תאכלו עד עצם היום הזה עד הביאכם את קרבן אלקיכם חקת עולם לדרתיכם בכל משבתיכם));

ואיבעית אימא: משום דאין מעבירין על המצות (והלכך: כשיוצא מירושלים לבקש עומר - אותה שמוצא ראשון נוטל, דאין מעבירין על המצות).

מעשה שבא [העומר] מגגות צריפין:

תנו רבנן: *כשצרו מלכי בית חשמונאי זה על זה, והיה הורקנוס מבחוץ ואריסטובלוס מבפנים* (הורקנוס ואריסטובלוס - שני אחים היו)*, בכל יום ויום היו משלשלין להן דינרין בקופה ומעלין להן תמידין; היה שם* (מבפנים) *זקן אחד, שהיה מכיר בחכמת יוונית* (רמיזות)*; לעז להם בחכמת יוונית, אמר להן: "כל זמן שעסוקין בעבודה - אין נמסרין בידכם"; למחר שלשלו להן דינרין בקופה והעלו להן חזיר; כיון שהגיע לחצי חומה - נעץ צפרניו בחומה ונזדעזעה ארץ ישראל ארבע מאות פרסה על ארבע מאות פרסה; באותה שעה אמרו ארור שיגדל חזיר וארור שילמד בנו חכמת יוונית; ועל אותה שעה* (שאותן החיילות החריבו כל סביבות ירושלים) *שנינו: 'מעשה שבא עומר מגגות צריפין ושתי הלחם מבקעת עין סוכר*': כי מטא עומר (זמן עומר) - לא הוו ידעי מהיכא אייתי עומר, אכרזו (הכריזו "כל מי שיודע תבואה - שיודיענה"); אתא ההוא חרשא (חרש שומע ואינו מדבר), אותיב חדא ידא אאיגרא (גג) וחדא ידיה אצריפא (בורדי"ל [צריף, סוכה]: שאין לו גג, אלא חד מלמעלה, ומן ערבה הוא), אמר להו: "מרדכי (רש"י: שהיה בימי אחשורוש; תוספות ד"ה אמר להו מרדכי: פירש בקונטרס דהוא מרדכי שהיה בימי אחשורוש; ותימה הוא לומר שהאריך ימים כל כך; ונראה על שם מרדכי הראשון היו נקראין הממונים על שמו לפי שאינם ממנים אלא בקיאים בעלי שכל ומדע)! - מי איכא דוכתא דשמה 'גגות צריפין' או 'צריפין גגות'?"

בדקו ואשכחוה;

כי בעי לאתוי שתי הלחם (של חטין) - לא הוו ידעי מהיכא לאתויי, אכרזו; אתא ההוא גברא חרשא, אותיב ידיה אעיניה (בעינו) וחדא ידא אסיכרא (חור שבמזוזת הדלת שבו תוחבים הבריח לנעול), אמר להו: "מרדכי! ומי איכא דוכתא דשמה 'עין סוכר' או 'סוכר עין'?"

בדקו ואשכחו הנהו שלש נשים דאייתו שלש קינין (קן = שני עופות); חדא אמרה "לזיבתי (אני מביאה קן זה)", וחדא אמרה "לימתי" וחדא אמרה "לעונתי".

סבור מינה "זיבתי" = זבה ממש (דזבה מביאה לאחר ימי ספירה קן אחד), ל"ימתי" = לימתי ממש (היינו זבה ששופעת כים); "לעונתי" = לעונתה ממש (היינו נמי לעונת קרבן זיבתה: ליום שמיני שלה), דכולהו (תלתא קינין) חדא חטאת וחדא עולה (חדא פרידה חטאת, וחדא עולה: דקן יולדת וזבה: אחד חטאת ואחד עולה);

אמר להו: מרדכי! שמא בזוב סיכנה (שהיתה שופעת דם יותר, ונסתכנה למות, ונדבה להביא קן), (וזו שאמרה "לימתי") שמא בים סיכנה, (וזו שאמרה "לעונתי") שמא בעינה סיכנה, דכולהו עולות נינהו (דהויין תרוייהו עולת נדבה)!?

בדוק - ואשכח!

(מנחות סה,א)

והיינו דתנן (במסכת שקלים [פ"ה מ"א]): '*פתחיה על הקינין* (על השופר ששמו 'קינין': שהמתנדב קן - מביא מעות ונותן לתוכו; די"ג שופרות היו במקדש, ויש בהם שנים ששמן 'תורים' ו'גוזלי עולה' - במסכת שקלים [פ"ו מ"ה]) *- זה מרדכי; למה נקרא שמו פתחיה? - שפותח דברים ודורשן* (כגון "לימתי", "לעונתי")*, ויודע בשבעים לשון*'.

כולהו סנהדרין נמי ידעי שבעים לשון, דאמר רבי יוחנן: אין מושיבים בסנהדרין אלא בעלי חכמה, בעלי מראה, בעלי קומה (שירתתו מהן בעלי דינים ולא ישקרו), בעלי זקנה, בעלי כשפים (שאם יהא הנדון מכשף והאור לא ישלוט בו - יעשו הן מכשפות וימיתוהו בכל מיתה שיוכלו), ויודעים שבעים לשון: שלא תהא סנהדרין שומעת מפי התורגמן (שלא יחליף טענותיו ויחייבוהו)'?

אלא דהוה בייל לישני (בולל ומערבב הלשונות) ודריש (כגון 'עין סוכר' ו'גגות צריפין'), והיינו דכתיב (דקרו ליה) במרדכי (עזרא ז,ז: הבאים עם זרבבל ישוע נחמיה עזריה רעמיה נחמני מרדכי] בלשן [מספרת בגוי נחום בענה מספר אנשי עם ישראל).

משנה:

כיצד הן עושין?

שלוחי בית דין יוצאין מערב יום טוב ועושין אותן כריכות (כורכין וקושרין ראשי השבלים מלא אגרוף) במחובר לקרקע, כדי שיהא נוח לקצור.

כל העיירות הסמוכות לשם מתכנסות לשם כדי שיהא נקצר בעסק גדול (המולה גדולה: שיבינו בייתוסין שבמוצאי יום טוב קוצרין אותן; דבייתוסין לא מודו, כדמפרש לקמן).

כיון שהחשיכה - אומר להן (הקוצר לבני עיירות העומדות עליו): "בא השמש?" אומר (אמרו לו) "הין!" "בא השמש?" אומר "הין!"; "מגל זו (כלומר: במגל זה אקצור התבואה)?" אומר "הין!"; "מגל זו?" אומר "הין!";   
"קופה זו (אתן התבואה)?" אומר "הין"; "קופה זו?" אומר "הין";

בשבת אומר להן "שבת זו(אקצור בשבת)?" אמר "הין"; "שבת זו?" אמר "הין"; "אקצור?" והם אומרים לו "קצור!" "אקצור?" והם אומרים לו "קצור!" שלש פעמים על כל דבר ודבר, והן אומרים לו "הין!" "הין!" "הין!" (שלש פעמים שואל להן כל דבר.)

כל כך (שהיה שואל) למה?

מפני הבייתוסים, שהיו אומרים: אין קצירת העומר במוצאי יום טוב (אלא במוצאי שבת, כדמפרש בגמרא; לפיכך הקוצרים מגביהין קולן כדי שישמעו בייתוסין, להוציא מלבן).

גמרא:

תנו רבנן: '*אלין יומיא דלא להתענאה בהון* (אבל למספד שרי)*, ומקצתהון* (איכא דחמירי כולי האי) *- דלא למספד בהון* (דאפילו למספד אסור)*:*

*מריש ירחא דניסן עד תמניא ביה - איתוקם תמידא* (הוקם התמיד על משפטו, כדמפרש לקמיה)*, דלא למספד; ומתמניא ביה ועד סוף מועדא* (פסח) *- איתותב חגא דשבועיא* (איתותב = נתיישב על דינו: שבאותן ימים נצחו חכמים את הבייתוסים)*, דלא להתענאה* (אבל למספד – שרי, דלא הויא שמחה יתירה בשל עצרת כבשל תמיד, משום דעצרת לא היה שום ראיה לדברי בייתוסין, אבל בתמיד היתה ראיה לדבריהם)' (ותרוייהו מפרש לקמן:)

'*מריש ירחא דניסן ועד תמניא ביה איתוקם תמידא דלא למספד*': שהיו צדוקים אומרים: יחיד מתנדב ומביא תמיד;

מאי דרוש?

(במדבר כח,ד) את הכבש האחד תעשה (לשון יחיד) בבקר ואת הכבש השני תעשה בין הערבים;

מאי אהדרו (להו רבנן, שנצחום)?

(במדבר כח,ב) [צו את בני ישראל ואמרת אלהם] את קרבני לחמי לאשי [ריח ניחחי תשמרו להקריב לי במועדו]: ('תשמרו' לשון רבים): שיהיו כולן (כל הקרבנות [שבפרשה]) באין מתרומת הלשכה.

'*מתמניא ביה ועד סוף מועדא איתותב חגא דשבועיא דלא למספד*' - שהיו בייתוסין אומרים: עצרת - אחר השבת.

ניטפל להם רבן יוחנן בן זכאי, ואמר להם: שוטים! מנין לכם (דהאי 'ממחרת השבת' - ממש הוא)? ולא היה אדם אחד שהיה משיבו חוץ מזקן אחד (בייתוסי היה), שהיה מפטפט כנגדו (בדברי ויכוחין) ואמר: משה רבינו אוהב ישראל היה, ויודע שעצרת - יום אחד הוא; עמד ותקנה אחר שבת כדי שיהו ישראל מתענגין שני ימים!

קרא עליו מקרא זה: (דברים א,ב) אחד עשר יום מחורב דרך הר שעיר [עד קדש ברנע] (שאם היה משה מוליך את ישראל דרך הר שעיר היו באין באחד עשר יום לקדש שהיא סמוכה לארץ ישראל) -

(מנחות סה,ב)

ואם משה רבינו אוהב ישראל היה, למה איחרן במדבר ארבעים שנה (ודיחוי בעלמא קאמר ליה, משום דהוא היה אומר דברי הבל)?

אמר לו: רבי! בכך אתה פוטרני?

אמר לו: שוטה! ולא תהא תורה שלמה שלנו כשיחה בטילה שלכם (ולא לדחות אדם בקנה וּבקַש, דלנו יש ראיה ולכם אין ראיה); כתוב אחד אומר (ויקרא כג,טז) [עד ממחרת השבת השביעת] תספרו חמשים יום [והקרבתם מנחה חדשה לה'] ('חמשים יום' משמע ימים, ולא שבועות), וכתוב אחד אומר (ויקרא כג,טו) [וספרתם לכם ממחרת השבת מיום הביאכם את עמר התנופה] שבע שבתות תמימות תהיינה (ושבתות לא קרי אלא אותן המתחילות באחד בשבת ומסיימות בשבת) - הא כיצד? - כאן ביום טוב (של פסח) שחל להיות בשבת (דממחרתו אחד השבת, דהוא יום הבאת עומר ומתחילין לימנות עד סוף החשבון, דהשתא מתוקם 'שבע שבתות תמימות תהיינה'), כאן ביום טוב שחל להיות באמצע שבת (דמתחילין למנות למחרתו - מיתוקם קרא בחמשים יום, ולא שבועות שלמות, אלא מתחילין למנות באמצע שבת).

<של רבי אליעזר 'סופר'; רבי יהושע 'מונה' רבי ישמעאל 'מעמר' רבי יהודה 'למטה' סימן:>

רבי אליעזר אומר: אינו צריך! הרי הוא אומר (דברים טז,ט) [שבעה שבעת תספר לך מהחל חרמש בקמה תחל לספר שבעה שבעות]; 'תספר לך' (משמע: לך תהא מסורה הספירה): ספירה תלויה בבית דין, שהם יודעים לחדש 'ממחרת השבת' - מחרת יום טוב (שבית דין קובעין לך המועדות, ויורוך אימתי חל יום טוב ראשון של פסח, שמתחיל למנות הספירה ממחרת); יצאת שבת בראשית (שבת ממש), שספירתה בכל אדם (שספירתה תלויה בכל אדם: שאין צריך אדם לישאל לבית דין אימתי חל יום ראשון, אלא ממתין עד שבת שבתוך הפסח - ומתחיל).

רבי יהושע אומר: אמרה תורה 'מנה ימים וקדש חדש (עד חדש ימים מנה תשעה ועשרים יום ויקדש חדש ביום שלשים), מנה ימים וקדש עצרת': מה חדש סמוך לביאתו ניכר (מאימתי תתחיל למנות, דהיינו: מיום כ"ט, משעת מולד הלבנה) - אף עצרת סמוך לביאתו ניכרת (מנין החמשים ניכר להם: יום קבוע שיתחילו למנות בו, דהיינו ממחרת יו"ט ראשון: שאם ממתינין עד לאחר השבת, אין שם היכר יום קבוע: דפעמים שמתחיל למנות בט"ז פעמים בי"ז פעמים בי"ח); ואם תאמר: עצרת לעולם אחר השבת - היאך תהא ניכרת משלפניה?

רבי ישמעאל אומר: אמרה תורה: הבא עומר בפסח, ושתי הלחם בעצרת; מה להלן (בשתי הלחם בעצרת) רגל ותחלת רגל - אף כאן (אף יום הבאת עומר) רגל ותחלת רגל (ואם נמתין עד לאחר השבת - פעמים שהיתה באה בסוף הרגל, כגון שחל פסח בשני בשבת);

תוספות ד"ה רגל ותחלת הרגל: אף על גב דעצרת יום אחד, כיון דיש לחגיגתו תשלומין כל שבעה - שייך בו 'תחלת רגל'.

רבי יהודה בן בתירא אומר: נאמר שבת למטה ((ויקרא כג,טז) 'עד ממחרת השבת השביעית ... והקרבתם מנחה חדשה' דהיינו עצרת) ונאמר שבת למעלה ((ויקרא כג,טו) 'וספרתם לכם ממחרת השבת וגו'): מה להלן (בשבת: 'שלמטה' האמור בשתי הלחם) רגל ותחלת רגל סמוך לה (ותחילת רגל סמוך לאותה שבת, דהיינו עצרת, המתחלת למחרת של שבת שביעית - לאחר שעברה שבוע: דאותה 'שבת' היינו שבוע) - אף כאן (אף שלמעלה, האמורה בעומר) רגל ותחלת רגל סמוך לה (דהיינו יום ראשון של פסח שיהא סמוך הרגל לעומר).

תנו רבנן [ספרא אמור פרשתא י פרק יב משנה א]: [ויקרא כג,טו: וספרתם לכם ממחרת השבת מיום הביאכם את עמר התנופה שבע שבתות תמימת תהיינה]

*'וספרתם לכם' - שתהא ספירה לכל אחד ואחד* (שכל אחד חייב לספור)*;*

תוספות ד"ה וספרתם לכם שתהא ספירה לכל אחד ואחד: גבי יובל כתיב (ויקרא כה,ח) 'וספרת לך' דאבית דין קאמר להו רחמנא, ושמא בית דין סופרין ומברכין כמו שאנו מברכין על ספירת העומר; וגבי זבה - דכתיב (ויקרא טו,כח) 'וספרה' - לא שייך בה ברכה, כיון שסותרת: דאי חזיא אפילו בשביעי – סתרה.

*'ממחרת השבת' - ממחרת יום טוב* (דיום טוב קרוי 'שבת', דכתיב (ויקרא כג,לט) 'ביום הראשון שבתון')*;*

*או אינו אלא למחרת שבת בראשית?*

[שם, משנה ב] *רבי יוסי בר יהודה אומר: הרי הוא אומר* (ויקרא כג,טז) [עד ממחרת השבת השביעת] *תספרו חמשים יום* [והקרבתם מנחה חדשה לה'] *- כל ספירות שאתה סופר לא יהו אלא חמשים יום* (לעולם יהו שוות: שלא יהו בכולן אלא החמשים; כשם שאם חל פסח בשבת, שלדברי הכל אתה מונה מיום המחרת - שהוא יום טוב שני של פסח [בחו"ל, ויום ראשון של לחולו של מועד בארץ ישראל] - חמשים יום, אף לעולם לא תספור מיום שני של פסח אלא חמשים)*, ואם תאמר ממחרת שבת בראשית* (לפי החשבון של אשתקד, שהתחלת למנות מיום שני של יום טוב)*, פעמים* *שאתה מוצא* (יהא עכשיו) *חמשים ואחד* (כגון חל פסח בערב שבת, ואתה מונה מאחד בשבת)*, ופעמים שאתה מוצא חמשים ושנים* (כגון אם חל בחמישי בשבת)*, חמשים ושלשה* (כגון אם חל ברביעי בשבת)*, חמשים וארבעה* (בשלישי)*, חמשים וחמשה* (בשני)*, חמשים וששה* (באחד בשבת, מיום ראשון עד יום עצרת)*!*

[שם, משנה ג] *רבי יהודה בן בתירא אומר: אינו צריך!*

(מנחות סו,א)

*הרי הוא אומר:* [דברים טז,ט: שבעה שבעת תספר לך מהחל חרמש בקמה תחל לספר שבעה שבעות] *'תספור לך' - ספירה תלויה בבית דין: יצתה שבת בראשית שספירתה בכל אדם.* [כאן רבי יהודה בן בתירה כמו רבי ארליעזר לעיל, ולא דרברי רבי יהדה בן בתירה לעיל!]

[שם, משנה ד] *רבי יוסי אומר: 'ממחרת השבת' = ממחרת יום טוב; אתה אומר ממחרת יום טוב - או אינו אלא ממחרת שבת בראשית? אמרת: וכי נאמר ממחרת השבת שבתוך הפסח* (דתדע שבשבת של פסח תתחיל לימנות)*? והלא לא נאמר אלא 'ממחרת השבת' דכל השנה כולה מלאה שבתות* (ואי תימא שבת ממש)*; צא ובדוק איזו שבת* (אלא ודאי יום טוב של פסח הוא)*? ועוד: נאמרה שבת למטה* [ממחרת השבת] *ונאמרה שבת למעלה: מה להלן רגל ותחילת רגל - אף כאן רגל ותחילת רגל;*

[שם, משנה ה] *רבי שמעון בן אלעזר אומר: כתוב אחד אומר* (דברים טז,ח) *ששת ימים תאכל מצות* [וביום השביעי עצרת לה' אלקיך לא תעשה מלאכה]*, וכתוב אחד אומר* (שמות יב,טז) *שבעת ימים מצות תאכלו* [אך ביום הראשון תשביתו שאר מבתיכם כי כל אכל חמץ ונכרתה הנפש ההוא מישראל מיום הראשן עד יום השבעי] *הא כיצד? מצה שאי אתה יכול לאוכלה שבעה מן החדש - אתה יכול לאוכלה ששה מן החדש* (שלמחר יקרב העומר, ואם תמתין עד לאחר השבת - נמצאת מבטל מקרא זה: כגון חל פסח בשני בשבת, ולא תביא עומר עד לאחר השבת - נמצא שלא תאכל מצה חדש אלא אותו יום לבדו)*!*

[שם, משנה ו](ויקרא כג,טו) [וספרתם לכם ממחרת השבת] *מיום הביאכם* [את עמר התנופה שבע שבתות תמימות תהיינה][פסוק טז: עד ממחרת השבת השביעת] *תספרו* [חמשים יום והקרבתם מנחה חדשה לה']*; יכול יקצור ויביא, ואימתי שירצה יספור* ('מיום הביאכם' הכי משמע: משיגיע ממחרת השבת, דהוא 'יום הביאכם' - הוכשרה ספירה משעה שתרצה: אם בו ביום אם מחר)*?*

*תלמוד לומר:* (דברים טז,ט) [שבעה שבעת תספר לך] *מהחל חרמש בקמה תחל לספור* [שבעה שבעות] ('מהחל חרמש' משמע לאחר קצירה וקודם הבאה תחל לספור)*;*

*אי 'מהחל חרמש תחל לספור' - יכול יקצור ויספור, ואימתי שירצה יביא?*

*תלמוד לומר: 'מיום הביאכם'* (דמשמע: לא הוכשרה ספירה אלא משיגיע יום הבאה)*;*

*אי 'מיום הביאכם'* (דדרשינן השתא דשלשתן הוקבעו כאחד) *- יכול יקצור ויספור ויביא ביום?*

*תלמוד לומר:* [ויקרא כג,טו: וספרתם לכם ממחרת השבת מיום הביאכם את עמר התנופה] *שבע שבתות תמימות תהיינה: אימתי אתה מוצא שבע שבתות תמימות? בזמן שאתה מתחיל לימנות מבערב.*

*יכול יקצור ויביא ויספור בלילה?*

*תלמוד לומר: 'מיום הביאכם'; הא כיצד? - קצירה וספירה בלילה, והבאה ביום* (קצירה וספירה בלילה: דקצירה לא סגי דלא מקמי ספירה, כדכתיב (דברים טז,ט) 'מהחל חרמש וגו', והבאה ביום, דכתיב (ויקרא כג,טו) 'מיום הביאכם'; וקצירה מקמי הבאה דביום, דהא 'מיום הביאכם' כתיב, ולא 'משעת הביאכם' כתיב; וכיון דחשכה מבערב – 'יום הביאכם' הוא)*.*

אמר רבא: כולהו אית להו פירכא בר מתרתי תנאי בתראי: בין במתניתא קמייתא בין במתניתא בתרייתא (והיינו 'ועוד' דרבי יוסי, ורבי שמעון בן אלעזר) דלית להו פירכא:

אי מדרבן יוחנן בן זכאי (דיליף מ'שבע שבתות' ו'חמשים יום': דחד קרא אמר ימים וחד קרא אמר שבתות) - דלמא כדאביי (מיבעי ליה לכדאביי), דאמר אביי: מצוה למימני יומי ומצוה למימני שבועי?!

אי מדרבי אליעזר ורבי יהושע - ממאי דביום טוב ראשון קאי? דלמא ביום טוב אחרון קאי (אי מדרבי אליעזר, דאמר: תלויה בבית דין, נהי דאפיקתיה משבת ממש - אלא ממאי דממחרת יום ראשון מונה? דלמא מי"ט אחרון?! וכן לרבי יהושע, דאמר 'סמוך לביאה ניכרת' דלמא מיום טוב אחרון קאמר קרא דהוי נמי היכר קבוע: הוא יום כ"א לניסן לעולם?)?!

דרבי ישמעאל ורבי יהודה בן בתירא לית להו פירכא;

אי מדרבי יוסי ברבי יהודה, הוה אמינא: דלמא חמשין (מיום שמתחיל למנות, דהיינו אחר השבת) לבר מהני שיתא (דאף על גב דאם חל פסח באחד בשבת - ממתינין עד אחד בשבת האחר, דהוו חמישים וששה [מתחילת הפסח] - בהנך שית לא איכפת לן, דקרא לא נסיב אלא מיומא דמתחלינן למימני)?! (האי דנקט 'שית' - לאו דוקא, אלא סוף מילתא דרבי יוסי בר יהודה נקט.)

אי מדרבי יהודה בן בתירא, ממאי דביום טוב ראשון קאי? דלמא ביום טוב אחרון קאי!?

רבי יוסי נמי חזי ליה (מאי דקאמר 'צא ובדוק') פירכא (הא איכא למפרך: נהי דלאו שבת ממש, אלא ממאי דיום טוב ראשון? דלמא יום טוב אחרון?), והיינו דקאמר 'ועוד'.

גופא: אמר אביי: מצוה למימני יומי ומצוה למימני שבועי;

רבנן דבי רב אשי מנו יומי ומנו שבועי;

אמימר מני יומי ולא מני שבועי, אמר: (האי מניינא דהשתא - לאו חובה הוא, דהא ליכא עומר, אלא) זכר למקדש (בעלמא) הוא (הלכך ביומי סגי).

משנה:

קצרוהו ונתנוהו בקופות, הביאוהו לעזרה, והיו מהבהבין אותו באור (בָּעֲזָרָה בשבלים) כדי לקיים בו מצות 'קלי' [ויקרא כג,יד: ולחם וקלי וכרמל לא תאכלו עד עצם היום הזה עד הביאכם את קרבן אלקיכם חקת עולם לדרתיכם בכל משבתיכם] - דברי רבי מאיר;

וחכמים אומרים: (בתחילה -) בקנים ובקולחות חובטין אותו (ולא כדרך תבואה יבשה שחובטין אותן במקל, שקורין פליי"ל, אלא בקנים לחים ובקולחות: בקלח של כרוב), כדי שלא יתמעך.

(ואחר כך מקיימין בו מצות קלי:) נתנוהו לאבוב (כלי של נחשת, וזה שמו), ואבוב היה מנוקב כדי שיהא האור שולט בכולו;

שטחוהו בעזרה, והרוח מנשבת בו;

נתנוהו לריחים של גרוסות (שלא היו טוחנות דק, אלא עבה: שכן דרך הסולת; ו'גרוסות' היינו לשון גריסין: שטוחנין בהן פולין, ואין מוציאה אלא הקליפה בנפה מהגרעינין בעצמן: שאם יטחנו יפה - יעבור כל הקליפה בנפה עם הסולת, ועל שם כך נקראת 'גרש כרמל' [ויקרא ב,יד: ואם תקריב מנחת בכורים לה' אביב קלוי באש גרש כרמל תקריב את מנחת בכוריך]), והוציאו ממנו עשרון שהוא מנופה בשלש עשרה נפה (מפרש ב'אלו מנחות' (לקמן עו:): '*בדקה בגסה בדקה*'), והשאר נפדה, ונאכל לכל אדם, וחייב בחלה (דחיוב חלה היינו גלגול דעיסה, וגלגול של זו - ביד הדיוט הוא, לאחר שנפדה), ופטור מן המעשר (דמירוח הוא ביד הקדש, ומירוח הקדש פוטר מן המעשר, כדמפרש בגמרא).

רבי עקיבא מחייב בחלה ובמעשרות (מפרש בגמרא).

גמרא:

תנו רבנן: [ויקרא ב,יד: ואם תקריב מנחת בכורים לה' אביב קלוי באש גרשׂ כרמל תקריב את מנחת בכוריך] *'אביב' - זה אביב* (כלומר: ראשית קציר)*;*

*'קלוי באש' - מלמד שהיו ישראל מהבהבין אותו באש, כדי לקיים בו מצות 'קלי' - דברי רבי מאיר;*

*וחכמים אומרים:*

(מנחות סו,ב)

*אין אור לשון 'קלי'* (אם הוא מהבהבין אותו ממש באור - אינו נקרא 'קלי') *אלא דבר אחר* (כלומר: על ידי דבר אחר)*;*

לישנא אחרינא:

*אין לשון 'קלי' אלא דבר קליל* (בכלי נחושת קלל)*; הא כיצד? אבוב של (מוכרי) קליות היה שם, והיה מנוקב ככברה, כדי שתהא האור שולטת בכולו.*

*'אביב קלוי ... גרשׂ' - איני יודע אם אביב קלוי* (אם עד שלא יטחן נעשה קלוי, דהא 'קלוי' דקרא – א'אביב' קאי)*, אם גרש קלוי* (דלאחר טחינה נעשה קלוי, ו'קלוי' דקרא – א'גרשׂ' קאי)*! כשהוא אומר 'באש' - הפסיק הענין* (דלא קאי א'גרשׂ')*.*

*'כרמל' = רך ומל* (נמלל ביד)*,*

וכן הוא אומר (דדרשינן נוטריקון): (מלכים ב ד,מב) ואיש בא מבעל שלישה ויבא לאיש האלהים לחם ביכורים ועשרים לחם שעורים וכרמל בצקלונו ויאמר תן לעם ויאכלו: בא ויצק לנו ואכלנו, ונוה היה (בצקלונו: ב' - בא, צ' – ויצק, ל' - לנו ו' – ואכלנו; נ"ו - ונווה היה: נאה היה הלחם),

ואומר (משלי ז,יח) [לכה נרוה דדים עד הבקר] נתעלסה באהבים; (במנאפת כתיב, שאומרת למנאף:) נשא ונתן ונעלה ונשמח ונתחטא (נטייל, כמו (תענית דף יט.) 'בן מתחטא לפני אביו') באהבים,

ואומר (איוב לט,יד) כנף רננים נעלסה [אם אברה חסידה ונצה] ('כנף רננים' = בר יוכני): נושא עולה ונתחטא (נעלסה: נוטריקון: נושא ביצתו, עולה למעלה, ונתחטא ומורידו בקנו: שאינו מטיל ביצתו עד שיעלה בקן המיוחד לו; נ' – נושא; ע"ל – עולה; ח' חטוי [האות ה מתחלף עם האות ח], והאי 'חטוי' - לשון הורדה, כדתנן במסכת יומא: (דף נח:) 'התחיל מחטא ויורד'),

ואומר (במדבר כב,לב) [ויאמר אליו מלאך ה' על מה הכית את אתנך זה שלוש רגלים הנה אנכי יצאתי לשטן] כי ירט הדרך לנגדי: יראתה ראתה נטתה;

דבי רבי ישמעאל תנא: *'כרמל' - כר מלא* (האי 'כר' לשון כרים וכסתות: שיהא הזג של קליה מלא בגרעין, שיהא הגרעין מבושל כל צורכו).

ורבי עקיבא מחייב בחלה ובמעשרות:

אמר רב כהנא: אומר היה רבי עקיבא: מירוח (הוא גמר מלאכה למעשר) הקדש אינו פוטר (דאפילו הכי - חייב במעשר).

מתיב רב ששת: '*מותר שלש סאין הללו - מה היו עושין בו? נפדה ונאכל לכל אדם, וחייב בחלה, ופטור מן המעשרות; רבי עקיבא מחייב בחלה ובמעשרות; אמרו לו: פודה מיד גזבר* (שאר חיטין הנצמחים ביד גזבר) *יוכיח: שחייב בחלה ופטור מן המעשרות*'; ואם איתא דמירוח הקדש אינו פוטר, (מדקאמרי ליה הכי, מכלל דהוא מודה דמירוח הקדש בעלמא פוטר, דאי אינו פוטר) - מאי קאמרי ליה? היא היא (כלומר: כי היכי דהכא פליגי, הכי נמי פליגי בפודה מיד גזבר)!?

ועוד איתיביה רב כהנא בר תחליפא לרב כהנא <בר מתתיה> [מדתניא]: 'רבי עקיבא מחייב בחלה ובמעשרות (בקמח הנותר מעשרון של עומר קמיירי), לפי שלא ניתנו מעות אלא לצורך להן (לעשרון, אבל האחר לא קידש; הלכך: לאו מירוח הקדש הוא, דהא לאו קדוש!)' (אלמא: מירוח פוטר, והכא - משום ד'לא ניתנו מעות' הוא)!?

תוספות ד"ה שלא ניתנו מעות אלא לצורך להן: והא דקתני '*והשאר נפדה*' - לית ליה: דלדידיה לא בעי פדייה; אי נמי שלא יאמרו 'הקדש יוצא בלא פדיון'.

אלא: אמר רבי יוחנן: תלמוד ערוך הוא בפיו של רבי עקיבא שלא ניתנו מעות אלא לצורך להן.

אמר רבא:

1) פשיטא לי דמירוח הקדש פוטר (כגון המקדיש עומרים גדשים ומרחן גזבר פטורין מן המעשר לעולם כדמפרש לקמן דגנך ולא דיגון הקדש), ואפילו רבי עקיבא לא קא מחייב התם אלא 'שלא ניתנו מעות אלא לצורך להן', אבל מירוח הקדש בעלמא פוטר.

2) מירוח העובד כוכבים - תנאי היא, דתניא [תוספתא דמאי פ"ה מ"כד]: *תורמין משל ישראל על של ישראל, ומשל עובדי כוכבים* (כגון: הלוקח מן העובד כוכבים; דקסבר 'אין קנין לעובד כוכבים בארץ ישראל להפקיע מיד מעשר') *על של עובדי כוכבים, ומשל כותיים על של כותיים, ומשל כל על של כל* (כלומר: מאיזה שירצה יתרם על חבירו, ואפילו משל עובדי כוכבים וכותיים על של ישראל; אלמא מירוח עובד כוכבים אינו פוטר והוו להו שניהם חייבין)*, דברי רבי מאיר ורבי יהודה\*; רבי יוסי ורבי שמעון אומרים: תורמין משל ישראל על של ישראל, ומשל עובדי כוכבים על של כותיים, ומשל כותיים על של עובדי כוכבים, אבל לא משל ישראל על של עובדי כוכבים ושל כותיים ולא משל עובדי כוכבים ושל כותיים על [של] ישראל* (דקסבר רבי שמעון: מירוח העובד כוכבים פוטר, והוה ליה 'מן הפטור על החיוב ומן החיוב על הפטור').

\*[בתוספתא: 'דברי רבי מאיר רבי יהודה ורבי יוסי ורבי שמעון אומרים', ויש לפרש: 'דברי רבי מאיר; רבי יהודה ורבי יוסי ורבי שמעון אומרים'].

(מנחות סז,א)

3) גלגול הקדש (לענין חלה) פוטר (מן החלה: אם נתגלגלה עיסה ביד הקדש ואחר כך נפדית), דתנן [חלה פ"ג מ"ג]: 'הקדישה עיסתה עד שלא גלגלה ופדאתה [וגם פדאתה לפני שנתגלגלה] – חייבת (דביד הדיוט נתגלגלה); משגלגלה ופדאתה – חייבת; הקדישה עד שלא גלגלה, וגלגלה הגזבר, ואחר כך פדאתה – פטורה: שבשעת חובתה (היינו גלגול) היתה פטורה.

בעי רבא: גלגול עובד כוכבים – מאי? מיתנא תנן [חלה פ"ג מ"ו]: גר שנתגייר, והיתה לו עיסה; נעשה עד שלא נתגייר - פטור (מן החלה הואיל ובהיותו עובד כוכבים נתגלגלה); משנתגייר – חייב; ספק (אם משנתגייר גלגלה או בהיותו עובד כוכבים גלגלה) – חייב (דלחומרא אזלינן)'; (והשתא מיבעי ליה:) הא (להאי דגלגול עובד כוכבים פוטר) - מאן קתני לה? דברי הכל היא, ואפילו רבי מאיר ורבי יהודה דקמחייבי התם (גבי מירוח) - (מי) פטרי הכא?: התם הוא (התם היינו טעמא דמירוח עובד כוכבים אינו פוטר), (משום) דכתיב 'דגנך' ((דברים יב,יז) לא תוכל לאכול בשעריך מעשר דגנך) 'דגנך' יתירא ((דברים יד,כג) ואכלת לפני וגו' מעשר דגנך , וכתיב (דברים יח,ד) ראשית דגנך) (חד למילף 'דיגונך ולא דיגון הקדש' – כלומר: מירוח הקדש פוטר; אייתור להו תרי 'דגנך' למעט דיגון עובד כוכבים) - הוי (דיגון עובד כוכבים) מיעוט אחר מיעוט (דתרי קראי ממעטי ליה), ואין מיעוט אחר מיעוט אלא לרבות אפילו עובדי כוכבים (דחייב; ואי קשיא: מאי חזית דמרבית לדיגון עובד כוכבים? רבי להקדש? – תריץ: מסתברא עובד כוכבים הוה ליה לרבויי, שכן נאכל בלא פדיון כשל ישראל), אבל הכא - תרי זימני 'עריסותיכם' כתיב [במדבר טו,כ: ראשית ערסתכם חלה תרימו תרומה כתרומת גרן כן תרימו אתה במדבר טו,כא: מראשית ערסתיכם תתנו לה' תרומה לדרתיכם]: חד 'עריסותיכם' ~~[כדי עיסתכם, וחד עריסותיכם]~~ ולא עיסת עובדי כוכבים, וחד 'עריסותיכם' ולא עיסת הקדש? או דלמא: רבי יוסי ורבי שמעון קתני לה, דקא פטרי, אבל רבי מאיר ורבי יהודה גמרי 'ראשית' 'ראשית' ('ראשית דגנך' (דברים יח,ד) 'ראשית עריסותיכם' (במדבר טו,כא)) מהתם (מה להלן מירוח עובד כוכבים לא פטר - דמרבינן לה ממיעוט אחר מיעוט - אף גלגול עובד כוכבים אינו פוטר)?

אמר רבא: יהא רעוא דאחזיה בחילמא!

הדר אמר רבא: מאן דאמר מירוח העובד כוכבים פוטר - גלגול העובד כוכבים פוטר; מאן דאמר מירוח העובד כוכבים אינו פוטר - גלגול העובד כוכבים אינו פוטר.

איתיביה רב פפא לרבא [תוספתא תרומות פ"ד מ"יג]: 'עובד כוכבים שהפריש פטר חמור (שהפריש שה לפדיון פטר חמור שנולד לו בהיותו עובד כוכבים) וחלה (מעיסה שגילגלה בהיותו עובד כוכבים) - מודיעים אותו שהוא פטור וחלתו נאכלת לזרים, ופטר חמור - גוזז ועובד בו' - הא תרומתו אסורה (דמירוחו אינו פוטר, כדמרבינן לעיל, ממיעוט אחר מיעוט); והא האי תנא דאמר מירוח העובד כוכבים אינו פוטר, וגלגול עובד כוכבים פוטר!

[עיין תוספות ד"ה עובד כוכבים ושטמ"ק יט]

ועוד איתיביה רבינא לרבא [תוספתא תרומות פ"ב מ"ז]: 'חלת עובד כוכבים בארץ (כלומר: אפילו מתבואה הגדילה בארץ) ותרומתו בחוצה לארץ (מתבואת חוצה לארץ, דאפילו גבי ישראל לא הויא אלא מדרבנן) - מודיעין אותו שהוא פטור; חלתו נאכלת לזרים ותרומתו אינה מדמעת' הא תרומתו בארץ אסורה ומדמעת (כלומר: מכלל דתרומתו בארץ מדמעת: דמירוח עובד כוכבים אינו פוטר [ממעשרות] אף על גב דגלגולו פוטר מחלה, וקשיא לרבא, דאמר 'מאן דמחייב בתרומה מחייב בחלה')! והא האי תנא דאמר מירוח העובד כוכבים אינו פוטר, גלגול העובד כוכבים פוטר!

מדרבנן (כלומר: לעולם הא דקתני לגבי חלה 'גלגול פוטר' - הנך תנאי היא דפטרי לעיל במירוח, והא דקתני לעיל מדוקיא 'הא תרומתו אסורה' - מדרבנן הוי אסור), גזירה משום בעלי כיסים (עשירים שלוקחין תבואה מחמר ישראל, ואי שרית ללוקח מן העובד כוכבים שלא יעשר, דמירוח עובד כוכבים פוטר - אתי למימר נמי 'לוקח מחמר ישראל פוטר'; לישנא אחרינא: משום בעלי כיסין שיש להן קרקעות הרבה, וחסים על רוב מעשרות, ויקנוהו לעובדי כוכבים, וימריחום עובדי כוכבים, ומפקע ליה ממעשר).

(מנחות סז,ב)

אי הכי - אפילו חלה נמי (ליגזור גלגול נמי משום בעלי כיסין)!?

אפשר (בלומר: להכי לא גזרינן בחלה: דאי הוה בעי לאערומי - מצי לאיערומי בהיתירא) דאפי לה פחות מחמשת רבעים קמח ועוד (דלא מחייב בחלה, דזהו שיעור עיסה לחלה [במסכת עירובין בפרק 'כיצד משתתפין' (דף פג:)]); תרומה נמי אפשר דעביד לה כדרבי אושעיא, דאמר רבי אושעיא: 'מערים אדם על תבואתו ומכניסה במוץ שלה, כדי שתהא בהמתו אוכלת ופטורה מן המעשר' ('במוץ שלה' - כעין מאכל בהמה, ומאכל בהמה פטור מן המעשר); אי נמי דעייל לה דרך גגות ודרך קרפיפות (לישנא אחרינא: במוץ שלה, שלא יראה פני הבית: דאין טבל מוקבע למעשר עד שיכניסוהו דרך השער, דכתיב [דברים כו,יב] 'ואכלו בשעריך ושבעו', ובמעשר כתיב. [בפרק 'השוכר את הפועלים' (בבא מציעא פח.)])!

התם (במוץ ובדרך גגות) בפרהסיא - זילא ביה מילתא (שיאמרו: 'פלוני מערים למיפטר ממעשר'; הלכך עביד להו על ידי עובדי כוכבים, בצנעא), הכא (גבי חלה הפחות מחמשת רבעים ועוד) – בצינעא, לא זילא ביה מילתא (הלכך לא עביד על ידי עובדי כוכבים).

משנה:

בא לו לעשרון נתן עליו (תחילה) שמנו ולבונתו יצק ובלל (שכן דרך כל המנחות: שנותן שמן תחילה בכלי, ואחר כך נותן סולת, וחוזר ויוצק עליה שמן, ובולל, כדאמר בפרק 'אלו מנחות' (לקמן עד:));

הניף והגיש (דאמרינן בפרק 'כל המנחות' (שם סא.) דמנחת העומר טעונה תנופה והגשה), קמץ והקטיר, והשאר נאכל לכהנים;

משקרב העומר (מיד כשיוצאים) - יוצאין ומוצאין שוק ירושלים שהוא מלא קמח קלי (מתבואה חדשה) שלא ברצון חכמים (דגזרינן שמא יאכל כשיקצור, ויאכל חדש קודם העומר; וזה שכבר הוא קמח - ודאי נקצר קודם העומר) - דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: ברצון חכמים היו עושין (דלא גזר שמא יאכל).

גמרא:

ולא גזר רבי יהודה דלמא אתי למיכל מיניה? ורמינהו [פסחים פ"א מ"ג; דברי רבי יהודה גם במכילתא בא פרשה יז משנה יח]: '*רבי יהודה אומר: בודקין* (חמץ) *אור ארבעה עשר, ובארבעה עשר שחרית, ובשעת הביעור* (בשעה ששית, אבל מכאן ואילך לא יבדוק אפילו לא בדק בזמנו, דגזרינן משום דלמא אתי למיכל כשמוצא בפסח)*; וחכמים* (ורבנן פליגי עליה:) *אומרים: לא בדק* [אור ארבעה עשר, יבדוק בארבעה עשר; לא בדק בארבעה עשר, יבדוק בתוך המועד; לא בדק בתוך המועד (כלומר: במועד שריפתו, דהיינו בשש), יבדוק לאחר המועד (בתוך הפסח עצמו, ולא גזרינן דלמא אתי למיכל מיניה)]'!?

אמר רבה: שאני חדש:

(מנחות סח,א)

מתוך שלא היתרתה לו (לקצור במגל) אלא על ידי קיטוף (ביד, ולא במגל; כמו (דברים כג,כו) 'וקטפת מלילות בידך',: דקצירה קודם העומר אסורה, כדקתני במתניתין, ואסור לקצור לפני העומר) - זכור הוא (דחדש הוא, ולא אכיל).

אמר ליה אביי: תינח קצירה; טחינה והרקדה מאי איכא למימר (מאי שינוי איכא דליהוי זכור ולא יאכל)?

הא לא קשיא: טחינה - בריחיא דידא (דריחים מתגלגלת ביד, ולא בשל מים), הרקדה - על גבי נפה בית השלחין, דשריא.

[אבל] קצירה [נוספת מותרת, לא רק על ידי קיטוף] – דתנן [משנה ח, דף עא,א]: '*קוצרין בית השלחין שבעמקים* (דכיון דשדה יבישה היא, אי משהו לה לאחר בשולה - אזלה לאיבוד; לישנא אחרינא: רעות הן, ואין עומר בא מהן, ואמרינן בהאי פירקין (דף עא.) 'ממקום שאתה מביא - אי אתה קוצר, וממקום שאי אתה מביא - אתה קוצר; ולשון זה עיקר, וכן מפורש לקמן) *אבל לא גודשין* (לא יעשנו גדיש עד לאחר העומר)' - מאי איכא למימר [מדוע לא גוזר רבי יהודה דלמא אתי למיכל מיניה]?

אלא אמר אביי: חדש - בדיל מיניה (שהרי לא אכל חדש כל השנה), חמץ - לא בדיל מיניה (כל השנה, שהרי אכלו עד הנה; הלכך אתי למיכליה).

אמר רבא: דרבי יהודה אדרבי יהודה קשיא, דרבנן אדרבנן לא קשיא (בתמיה: דהכא אמרי רבנן\* שלא ברצון חכמים עושין, דגזרינן שמא יאכל, והתם אמרי 'יבדק לאחר המועד', דהיינו בתוך הפסח)?

\*[לא רבנן אלא רבי מאיר!?]

אלא אמר רבא: דרבי יהודה אדרבי יהודה לא קשיא, כדשנינן; דרבנן אדרבנן לא קשיא: הוא עצמו מחזר עליו לשורפו, מיכל אכיל מיניה?

רב אשי אמר: דרבי יהודה אדרבי יהודה לא קשיא: 'קמח קלי' (דאין ראויין לאכילה, כעין קמח שלנו קמח הבא מתבואה שנתייבשה בתנור) תנן!

והא דרב אשי - ברותא היא: תינח מקלי ואילך, עד קלי מאי איכא למימר (כגון בשעת קצירה דראוי לאוכלו)? וכי תימא הכא נמי על ידי קיטוף, וכדרבה, בית השלחין דשריא קצירה מאי איכא למימר?

אלא הא דרב אשי ברותא היא.

משנה:

משקרב העומר - הותר חדש מיד; הרחוקים (שאינן יודעים אם עדיין קרב) מותרין מחצות היום ולהלן (כדתני טעמא לקמן);

משחרב בית המקדש התקין רבי יוחנן בן זכאי שיהא יום הנף (יום ט"ז, שבו מניפין את העומר) כולו אסור (לאכול חדש).

אמר רבי יהודה (לתנא דמתניתין): (וכי רבן יוחנן התקין?) והלא מן התורה הוא אסור, שנאמר (ויקרא כג,יד) [ולחם וקלי וכרמל לא תאכלו] עד עצם היום הזה [עד הביאכם את קרבן אלקיכם חקת עולם לדרתיכם בכל משבתיכם] (ובזמן שאין בית המקדש קיים משתעי קרא, כדמוקי בגמרא)?

מפני מה הרחוקים מותרין מחצות היום ולהלן? (בין לרבי מאיר ובין לרבי יהודה: דאפילו רבי יהודה מודה דבזמן שיש עומר - עומר מתיר, דכתיב 'עד הביאכם') - מפני שהן יודעין שאין בית דין מתעצלין בו.

גמרא:

רב ושמואל, דאמרי תרוייהו: בזמן שבית המקדש קיים - עומר מתיר; בזמן שאין בית המקדש קיים - האיר מזרח (הנץ החמה של ט"ז) מתיר (אבל לילו אסור); מאי טעמא? תרי קראי כתיבי: כתיב [ויקרא כג,יד: ולחם וקלי וכרמל לא תאכלו עד עצם היום הזה עד הביאכם את קרבן אלקיכם חקת עולם לדרתיכם בכל משבתיכם] 'עד הביאכם' וכתיב 'עד עצם היום הזה' (עד מראה היום; וקסבר 'עד ולא עד בכלל'), הא כיצד? כאן בזמן שבית המקדש קיים, כאן בזמן שאין בית המקדש קיים.

רבי יוחנן וריש לקיש דאמרי תרוייהו: אפילו בזמן שבית המקדש קיים - האיר מזרח מתיר. ['האיר המזרח' הוא לפני נץ החמה הנראה]

(כל הנך [להלן] - משום פירכא לרבי יוחנן וריש לקיש קמייתי להו הש"ס:)

והכתיב 'עד הביאכם'?

(ומשני:) למצוה (מצוה להמתין עד שיקרב העומר, אבל בלאו לא עבר);

'*משקרב העומר הותר חדש מיד*' (אלמא בעומר תליא מילתא)?

למצוה;

(והתנן במתניתין [במשנה ו להלן, סח,ב]:) '*העומר היה מתיר* (חדש) *במדינה* (לאוכלו)*, ושתי הלחם* (שבעצרת מתירין חדש) *במקדש* (להביא מנחות מן החדש)' (אלמא בעומר תליא מילתא)?

למצוה;

(מנחות סח,ב)

(והתנן:) '*משחרב בית המקדש התקין רבן יוחנן בן זכאי שיהא יום הנף כולו אסור*'; (ואמרינן) מאי טעמא? - מהרה יבנה בית המקדש, ויאמרו: "אשתקד מי לא אכלנו בהאיר מזרח? השתא נמי ניכול!", ולא ידעי דאשתקד לא הוה עומר - האיר מזרח מתיר; והשתא - דאיכא עומר - עומר מתיר; ואי סלקא דעתך למצוה - משום מצוה ליקום וליגזור?

אמר רב נחמן בר יצחק: רבן יוחנן בן זכאי - בשיטת רבי יהודה אמרה, דאמר: מן התורה אסור (לאחר חורבן, ולאו משום גזירה שמא יבנה), שנאמר: (ויקרא כג,יד) [ולחם וקלי וכרמל לא תאכלו] עד עצם היום הזה [עד הביאכם את קרבן אלקיכם חקת עולם לדרתיכם בכל משבתיכם] - עד עיצומו של יום, וקסבר 'עד ועד בכלל'.

ומי סבר לה כוותיה? והא מיפלג פליג עליה, דתנן: '*משחרב בית המקדש התקין רבן יוחנן בן זכאי שיהא יום הנף כולו אסור; אמר רבי יהודה: והלא מן התורה הוא אסור, דכתיב עד עצם היום הזה*'?

רבי יהודה - הוא דקא טעי: הוא סבר רבן יוחנן בן זכאי מדרבנן קאמר, ולא היא: מדאורייתא קאמר.

והא '*התקין*' קתני?

מאי 'התקין' - דרש והתקין.

רב פפא ורב הונא בריה דרב יהושע אכלי חדש באורתא דשיתסר נגהי שבסר; קסברי 'חדש בחוצה לארץ דרבנן, ולספיקא (שמא למחר יהיה ששה עשר) לא חיישינן'; ורבנן דבי רב אשי (רבנן דבי רב אשי בעו לאמתוני עד שיאיר מזרח) אכלו בצפרא דשבסר (דאי נמי שיתסר הוא - הרי התיר האיר המזרח), קסברי 'חדש בחוצה לארץ דאורייתא (הלכך חיישינן לספיקא ולא אכלי מאורתא, ובצפרא אכלי ליה), ורבן יוחנן בן זכאי - מדרבנן קאמר (ולא חיישינן לתקנת רבן יוחנן בן זכאי, משום דגזירה דרבנן היא שמא יבנה כו'), וכי תקין ליום הנף (וחשו רבנן למיגזר ביום הנף גופיה) - לספיקא לא תקין (להמתין כל היום).

אמר רבינא: אמרה לי אם: אבוך לא הוה אכיל חדש אלא באורתא דשבסר נגהי תמניסר, דסבר לה כרבי יהודה (דאמר כל יום הנף אסור מן התורה וחדש אסור בחוצה לארץ דאורייתא), (הלכך) וחייש לספיקא (להמתין כל היום).

משנה:

העומר היה מתיר במדינה, ושתי הלחם במקדש;

אין מביאין מנחות (מנחת סוטה [שהיא משׂעורין]), וביכורים, ומנחת בהמה (מנחת נסכים של בהמה) קודם לעומר; אם הביא – פסול;

קודם לשתי הלחם לא יביא (מנחות, משום דגבי שתי הלחם כתיב [ויקרא כג,טז; במדבר כח,כו] 'מנחה חדשה': שתהא חדשה לכל המנחות, והביכורים - כדמפרש בפרק 'כל קרבנות' (לקמן פג:)), אם הביא – כשר (בגמרא מפרש טעמא).

גמרא:

יתיב רבי טרפון וקא קשיא ליה: מה בין קודם לעומר לקודם שתי הלחם (כלומר: מאי שנא גבי עומר, דאם הביא – פסול, וגבי שתי הלחם: אם הביא - כשר)?

אמר לפניו יהודה בר נחמיה: לא אם אמרת קודם לעומר, שכן לא הותר מכללו אצל הדיוט - תאמר קודם לשתי הלחם שהותר מכללו אצל הדיוט?

שתק רבי טרפון.

צהבו פניו של יהודה בן נחמיה (שמח).

אמר לו רבי עקיבא: יהודה! צהבו פניך שהשבת את זקן? תמהני אם תאריך ימים.

אמר רבי יהודה ברבי אלעאי: אותו הפרק - פרס הפסח היה (שתי שבתות קודם הפסח, דתניא (פסחים דף ו.): '*שואלין בהלכות הפסח קודם לפסח שלשים יום; רשב"ג אומר: שתי שבתות*'; על שם ששתי שבתות = חצי שלשים יום – 'פרוס' קרי להו, לשון פרוסה); כשעליתי לעצרת שאלתי אחריו "יהודה בן נחמיה - היכן הוא?" ואמרו לי "נפטר והלך לו".'

אמר רב נחמן בר יצחק: לדברי יהודה בן נחמיה, נסכים ביכורים (מיין שביכר קודם לעומר) שהקריבם קודם לעומר – כשירין (לדברי רבי יהודה ברבי נחמיה, דתלי טעמא ב'הואיל ומותרין להדיוט' - הני נמי מותרין להדיוט קודם לעומר: דעומר אינו אסור אלא מין דגן, ולא יין; והא דקתני מתניתין 'ואם הביא פסול' - לאו אביכורים דפירות האילן קאי).

פשיטא?

מהו דתימא: התם (גבי מנחות, קודם לשתי הלחם הוא אם הביא – כשר) הוא, (משום) דהותר מכללו אצל הדיוט (שנאסר להדיוט קודם לעומר, והותר לאחר העומר), אבל הכא - דלא הותר מכללו (דלא הותר מכללו להדיוט שהרי מעולם לא נאסר) – (אימא) לא? - קא משמע לן כל שכן הכא, דלא איתסר כלל!

<סדר הנצא גלי פיל סימן [לשאלות ששאל רמי בר חמא להלן]>:

בעי רמי בר חמא: שתי הלחם - מהו שיתירו (למקדש) שלא כסדרן (היכי דחליף עלייהו שתי הלחם קודם לעומר)?

היכי דמי?

כגון דזרעינהו בין העומר לשתי הלחם, וחליף עלייהו שתי הלחם ועומר – מאי? כסדרן שריין, שלא כסדרן לא שריין? או דלמא שלא כסדרן נמי שריין?

אמר רבה: תא שמע [ספרא דבורא דנדבה פרשתא יג משנה ד]:

(ויקרא ב,יד) *ואם תקריב מנחת ביכורים* [לה' אביב קלוי באש גרש כרמל תקריב את מנחת בכוריך] *- במנחת העומר הכתוב מדבר;*

*מהיכן באה?*

*מן השעורין.*

*אתה אומר מן השעורין? או אינו אלא מן החיטין?*

*רבי אליעזר אומר: נאמר 'אביב' במצרים* [שמות ט,לא: והפשתה והשערה נכתה כי השערה אביב והפשתה גבעל] *ונאמר 'אביב* [קלוי באש]*' לדורות; מה 'אביב' האמור במצרים – שעורין, אף 'אביב' האמור לדורות – שעורין.*

*ורבי עקיבא אומר: מצינו יחיד שמביא חובתו מן החיטין וחובתו מן השעורין, וציבור שמביאין חובתן מן החיטין מביאין חובתן מן השעורין* (עומר)*, ואם אתה אומר 'בא מן החיטין' - לא מצינו ציבור שמביא חובתו מן השעורין! דבר אחר: אם אתה אומר 'עומר בא מן החיטין' - אין שתי הלחם ביכורים* (שהרי תקרב למזבח מחיטי שנה זו, ורחמנא קרינהו 'בכורים' דכתיב 'וביום הבכורים' [במדבר כח,כו])! -

ואם איתא (דבא עומר מן החטים, והוו להו שתי הלחם 'בכורים') דשתי הלחם שלא כסדרן שריין - משכחת לה (כגון דזרע באייר וזרע בתמוז) דמקריב עומר מהנך דאשרוש קודם לשתי הלחם ובתר העומר דאשתקד (ומקריב עומר הבא מהנך חטים דזרע באייר דאשרוש קודם לשתי הלחם דאשתקד), ושתי הלחם - מהנך (דהנך דזרע בתמוז) דאשרוש קודם לעומר דהשתא ובתר שתי הלחם דאשתקד (דהוו להו 'ביכורים' לכל חטים דתלו בה, דהא לא קרב העומר מהנך חטין דתלו בשתי הלחם דהאידנא: דהנהו חטין דאתא עומר מינייהו - שרינהו שתי הלחם דאשתקד, דהוה ליה 'בכורים' להאי עומר דאתא מינייהו, והנך שתי הלחם דהשתא הוו 'בכורים' לכל המנחות הבאות מאותן חטים שבאין להתיר [שתי לחם אלו], אלא: מדלא אמר הכי - שמע מינה: אכתי לא אישתרו חטין דעד הנך שתי הלחם דהאידנא לא שרו להו, [דאכתי לא אתי,] ואי הוה אתי עומר מינייהו - אישתכח דאכל בפסח מהנך חיטי דתלו בשתי הלחם דהאידנא, ולא הוו 'ביכורים')!

מי סברת (האי דבעינן שתי הלחם)

(מנחות סט,א)

בכורים לפירא (לחיטין התלויין בהם בכורים) קא אמרינן? למזבח קא אמרינן (שלא יאכל מזבח קודם להם חיטים חדשים), והא אכיל לה מזבח (עומר) מפירי דהא שתא (דמהך שתא נינהו, דבחדא שתא גדלו ביחד, ועומר שרינהו לאכילת אדם, ושתי הלחם שרינהו להביא בכורים מפירות האילן)!

בעי רמי בר חמא: שתי הלחם: הנצה שריא (שהניצו קודם להם)? או חנטה שרייה? (חנטה הוי פירי יותר מהנצה.)

מאי 'הנצה' ומאי 'חנטה'?: אילימא הנצה דפירא וחנטה דפירא - השתא (לגבי תבואה): השרשה שריא (שריין עומר ושתי הלחם בהשרשה תבואה הנשרשת קודם לעומר, אף על פי שלא גדלה כלום, וכדקתני מתניתין), הנצה וחנטה מיבעיא? אלא: הנצה דעלה [של הפרח של הפרי] וחנטה דעלה: מי הוי כי השרשה (מי הוי הנצה דעלה בפירות האילן כהשרשה דתבואה)? או לא?

תיקו.

בעי רבא בר רב חנן: חטין שזרען בקרקע - עומר מתירן או אין עומר מתירן?

היכי דמי?: אי דאשרוש – תנינא! אי דלא אשרוש – תנינא, דתנן [לקמן ע,א] '*אם השרישו קודם לעומר עומר מתירן ואם לאו אסורין עד שיבא עומר הבא*'!

לא, צריכא דחצדינהו [שקצר את התבואה] וזרעינהו קודם לעומר (דלא שרינהו עומר דאתשקד, ולא השרישו בשעת עומר זה), ואתא עומר וחליף עלייהו, וקא מיבעיא ליה: מהו לנקוטי (ללקוט מהן קודם השרשתן) ומיכל מינייהו: כמאן דשדייא בכדא דמיא, ושרינהו עומר (דהא דאמרן '*ואם לאו אסורין עד שיבא עומר הבא*' - בגידוליהן מיירי)? או דלמא בטיל להו לגבי ארעא (וכי לקיט להו כגידולין דמו)?

יש להן אונאה או אין להן אונאה (דקיימא לן בבבא מציעא בפרק 'הזהב' (דף נו.): אין אונאה לקרקעות)?

היכי דמי?: אילימא דאמר ליה "שדאי בה שיתא (זרעתי בקרקע ששת כורים)", ואתו סהדי ואמרי דלא שדא בה אלא חמשה (דהשתא איכא שיעור אונאה שתות [בפרק 'הזהב' (שם מט:)]) - והאמר רבא: 'כל דבר שבמדה ושבמשקל ושבמנין (כיון דקפיד - לא מחיל) - אפילו פחות מכדי אונאה (משתות) – חוזר (ולא שייכא בה דין אונאה שיהא מקח קיים ויחזיר אונאה, אלא כל המקח בטל וחוזר)'? אלא דאמר ליה "שדאי בה כדבעי לה", ואתו סהדי ואמרי דלא שדא בה כדבעי לה: יש להן אונאה, דכמאן דשדייא בכדא דמיא ויש להן אונאה? או דלמא בטיל להו לגבי ארעא?

נשבעין עליהן (דאמר בפרק 'הזהב' (שם נו.) 'אין נשבעין על הקרקעות') או אין נשבעין עליהן? כדשדייא בכדא דמיא, וכמטלטלי דמו, ונשבעין עליהן? או דלמא בטיל להו אגב ארעא, וכמקרקעי דמו, ואין נשבעין עליהן?

תיקו.

בעי רמי בר חמא: חטין שבגללי בקר ושעורין שבגללי בהמה (בקר דרכו לאכול חיטים, ושאר בהמה כגון חמור וגמל - דרכו לאכול שעורין) - מהו?

למאי?: אילימא לטמויי טומאת אוכלין – תנינא [תוספתא טהרות פ"ט?]: '*חטין שברעי בקר, ושעורין שבגללי בהמה: חישב עליהן* (בעודן ברעי) *לאכילה - אין מטמא טומאת אוכלין; לקטן לאכילה - מטמא טומאת אוכלין*'? אלא למנחות? פשיטא דלא (מלאכי א,ח) 'הקריבהו נא לפחתך הירצך או הישא פניך'!?

לא, צריכא דנקטינהו וזרעינהו, וקא בעי לאיתויי מנחות מינייהו (מן הגידולין) – מאי? משום דמאיסותא הוא, וכיון דזרעינהו אזדא למאיסותייהו (דהא אחריני נינהו)? או דלמא משום כחישותא הוא, והשתא נמי כחושה (דכיון שנתעכלו במעי הבהמה שוב אין מגדלין חטין מלאין ובריאין כדמעיקרא)?

תיקו.

בעי רמי בר חמא: פיל שבלע כפיפה (קופה) מצרית (מצורי דקל) והקיאה דרך בית הרעי – מהו?

למאי?: אילימא למבטל טומאתה (שהיתה טמאה קודם לכן) – תנינא [כלים פ"כה מ"ט]: '*כל הכלים יורדין לידי טומאתן במחשבה* (כיון שחשב עליו לדבר שאין בו חסרון מלאכה, כגון: עור מתוקן - סתמו למנעלים עומד, ואינו מקבל טומאה עד שיעשו המנעלים; חישב עליו לעשותו שולחן - דאינו חסר שום מלאכה: דהשתא מיד ראוי לשולחן - מקבל טומאה מיד)*, ואין עולין מטומאתן* (אם נטמאו) *אלא בשינוי מעשה* (כגון נשברו - טהרו)' (והכא ליכא שינוי מעשה דשלימה הקיאה)?!

לא, צריכא דבלע הוצין [ויצאו דרך בית הרעי] ועבדינהו [האיש שלקח אותם] כפיפה מצרית: מי הוה עיכול הוה ליה

(מנחות סט,ב)

ככלי גללים, ככלי אדמה ואין מקבלין טומאה? דאמר מר: '*כלי אבנים וכלי גללים* (כלי גללי בהמה) *וכלי אדמה - אין מקבלין טומאה, לא מדברי תורה ולא מדברי סופרים*'? או דלמא לא הוי עיכול?

תפשוט ליה מהא דאמר עולא משום רבי שמעון בר יהוצדק: '*מעשה ובלעו זאבים שני תינוקות בעבר הירדן* (והקיאום דרך בית הרעי)*, ובא מעשה לפני חכמים, וטהרו את הבשר*' (אלמא הוי עיכול)!?

שאני בשר, דרכיך;

ולפשוט מסיפא: '*וטמאו את העצמות*'!?

שאני עצמות, דאקושי טפי.

בעי רבי זירא: חיטין שירדו בעבים (עם המטר: כששתו העבים באוקיינוס - בלעו ספינה מליאה חטין) – מהו?

למאי: אי למנחות - אמאי לא?

אלא לשתי הלחם – מאי? 'ממושבותיכם' [ויקרא כג,יז: ממושבתיכם תביאו לחם תנופה שתים שני עשרנים סלת תהיינה חמץ תאפינה בכורים לה'] אמר רחמנא, לאפוקי דחוצה לארץ, דלא, אבל דעבים שפיר דמי? או דלמא 'ממושבותיכם' דווקא, ואפילו דעבים נמי לא?

ומי איכא כי האי גוונא?

אין! כדעדי טייעא נחיתא ליה רום כיזבא חיטי בתלתא פרסי (שהיה קרקעו אורך שלש פרסאות; 'רום כיזבא' = שני טפחים בזקיפת גודל)!

בעי רבי שמעון בן פזי: שיבולת שהביאה שליש קודם לעומר, ועקרהּ (קודם לעומר), ושתלהּ לאחר העומר, והוסיפה (משהו) – מהו?: בתר עיקר אזלינן, ושרייה עומר? או דלמא בתר תוספת אזלינן, ועד שיבא עומר הבא? (להכי נקט 'שליש': דחשיב גמר פרי; דאי מקמי הכי עקרהּ - הויא כשחת בעלמא, ולא מהני עומר למישרייה.)

תפשוט ליה מהא דאמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: ילדה שסבכה בזקנה ובה פירות (נטיעה של ערלה ובה פירות, והרכיבה ב'זקנה': שעברו לה ימי ערלתה) - אפילו הוסיף במאתים (אפילו הוסיפו הפירות בעובי לאחר שסיבכה במאתים של היתר יותר משהיה שם מן האיסור) - אסור (ואף על גב דערלה בטלה במאתים, כדאמר בפסחים (דף מח.): שה אחת ... מן המאתים [יחזקאל מה,טו] - ממותר שתי מאות שנשתיירו בבור; מכאן לערלה שבטלה במאתים - אפילו הכי, הכא אסור: דחד גופא הוא, ובתר עיקר אזלינן), ואמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: בצל ששתלו בכרם ונעקר הכרם, אפילו הוסיף במאתים (אפילו הוסיף לאחר עיקור הכרם הגדל בהיתר במאתים חלקים יותר משהיו בו באיסור) – אסור (משום כלאים; אלמא בתר עיקר אזלינן)!?

היא גופה קא מיבעיא ליה: מפשט פשיטא להו לרבנן דבתר עיקר אזלינן, לא שנא לקולא (כגון שיבולת, דאי אזלינן ביה בתר עיקר - הויא קולא: דלא בעי להמתין עד עומר הבא) ולא שנא לחומרא (גבי ערלה וכלאים)? או דלמא ספוקי מספקא להו, ולחומרא אמרינן, לקולא לא אמרינן?

תיקו.

בעי רבה: לענין מעשר מאי?

היכי דמי?

כגון

(מנחות ע,א)

דאמדינהו ועשרינהו, ושתלינהו (שקצר שבולין הרבה, ולא דָשָן אלא עישרן, ושתלם לאותן של חולין), והוסיפה להו? אם תמצא לומר (לחומרא: ד)לא אזלינן בתר עיקר (למיפטר תוספת ממעשר) ותוספת בעי עשורי, עיקר (גופיה) מאי (למהדר בעי עשורי או לא) ?

אמר ליה אביי: מאי שנא מכל חיטי ושערי דעלמא (דאף על גב דמיעשרי, כי הדר זרע להו - בעי עשורי? הא נמי בעי עשורי)?!

אמר ליה: דבר שזרעו כלה (כגון חיטי ושערי, שהזרע כלה בקרקע, ומתעכל, ויצא ירֹק, ובא זרע אחר) לא מיבעיא לי (דודאי בעי עשורי הכל: דכולהו אחריני נינהו), אלא כי קמיבעיא לי דבר שאין זרעו כלה (כגון הך שבולת ששתלו - אין העיקר מתעכל, אלא הולך ומוסיף הוא) – מאי?

תפשוט ליה מהא דאמר רבי יצחק אמר רבי יוחנן: '*ליטרא בצל שתיקנו* *וזרעו* (שעישרו וזרעו, כלומר: ששתלו) *- מתעשר לפי כולו* (שצריך לעשר אף ליטרא ראשונה; אלמא הדר בעי עשורי, ואף על גב דאין זרעו כלה; להכי נקט 'ליטרא': שיודע שיעור מה ששתל שהיה מעושר: דאפילו הכי צריך לעשר אף הליטרא)'!

התם - היינו זריעתו, הכא - לאו היינו זריעתו.

אמר ליה רבי חנינא בר מניומי לאביי: עציץ שאינו נקוב – מהו? (וקא פריך הש"ס:) אי לא נקוב - הא לא נקוב (ושפיר תרם: דמן הפטור על הפטור הוא)?

דלמא חזר ונקבו קא אמרת (דהכי קמיבעיא לן: עציץ שאינו נקוב וגדלה התבואה במקצת, ואחר כך נקבו - מהו לעשורי מיניה וביה? אם תמצא לומר לא אזלינן בתר עיקר, ותוספת שגדל אחר נקיבה בעי עשורי, אבל עיקר לא מחייב - הלכך לא מצי עשורי מן העיקר על התוספת: דהוה ליה מן הפטור על החיוב? או דלמא עיקר נמי מיחייב: דזיל בתר תוספת לחומרא: לחייב את העיקר, ומצי לאפרושי מיניה וביה? וכעין בעיא דרבא מיבעיא ליה, דהכי משמע: עציץ שאינו נקוב ונקבו - מהו לתרום מלא נקוב: ממה שגדל קודם הנקיבה - על מה שגדל לאחר הנקיבה)?

הכא חדא זריעה היא, איחבורי הוא דקא מיחברא (ועכשיו, כשנקבה - היא מתחלת להשריש), ועולה; התם (אבל גבי בעיא דרבא) - שתי זריעות נינהו (דשבולת; הלכך אצטריך ליה למיבעי אי הדר מחייבא ליה תוספת לעיקר למיהדר עשורי או לא).

בעי רבי אבהו: שבולת שמרחה בכרי (שהשוו אותה ברחת, דזהו קביעותא למעש), ושתלה, וקרא עליה שם במחובר – מהו (מי הויא תרומה או לא)?: כיון דמרחה - טבלא לה; כי קרא עליה שם - קדשה לה? או דלמא כיון דשתלה - פקע ליה טבלא מינה?

אמרי ליה רבנן לאביי: אם כן (דחל עליה שם תרומה) - מצינו תרומה במחובר לקרקע, ותנן [לא מצאתי היכן]: 'לא מצינו תרומה במחובר לקרקע'?

אמר ליה: כי תניא ההיא (ד'לא מצינו') - לענין איחיובי (עלה) מיתה וחומש: דאי תליש ואכיל - תלוש הוא (ואכתי במחובר לא משכחנא לה), ואי גחין ואכיל (כשהיתה מחוברת) - בטלה דעתו אצל כל אדם (ולא הויא אכילה).

ומאי שנא מדכתב אפינקסא דאילפא: ביצי נבלת העוף הטהור (כגון ביצים המעורין בתרנגולת), מקצתן בחוץ ומקצתן בפנים (שבשעת מיתתה התחילה להטיל ביצתה) - מבפנים (כגון אם הכניס פיו למעיה ואכלן בפנים) מטמאין בגדים אבית הבליעה (כדין נבלת עוף טהור), מבחוץ אין מטמאין בגדים אבית הבליעה (הא דתניא בגמרא דביצה (דף ז.): 'האוכל מנבלת עוף טהור ומן השלל של ביצים טהור' - מיתוקמא נמי בדתלשינהו ואכלינהו אבראי, אבל אכלינהו אגואי - הכי נמי דמטמו; אלמא הויא 'אכילה' ולא אמר 'בטלה דעתו')?

תלוש - עבידי אינשי דאכלי הכי; במחובר - לא עבידי אינשי דאכלי.

אמר רב טביומי בר קיסנא אמר שמואל: הזורע כלאים בעציץ שאינו נקוב – אסור[ים].

אמר אביי: בשלמא אי אשמעינן 'לוקה מכת מרדות מדרבנן' – שפיר; אלא 'אסור' - מאי קא משמע לן? דמדרבנן הויא זריעה? תנינא [דמאי פ"ה מ"י]: '*תרם משאינו נקוב על הנקוב תרומה ויחזור ויתרום* (מן הנקוב)' (אלמא: מדחייל עלה שם 'תרומה' – 'זריעה' היא מדרבנן).

משנה:

החיטין והשעורין והכוסמין והשיבולת שועל והשיפון - הרי אלו חייבין בחלה, ומצטרפין זה עם זה (מפרש בגמרא), ואסורים (לאכול) בחדש מלפני הפסח, ומלקצור מלפני העומר;

אם השרישו קודם לעומר - העומר מתירן, ואם לאו - אסורין עד שיבא העומר הבא.

גמרא:

תנא: כוסמין - מין חיטים; שיבולת שועל ושיפון - מין שעורין (כוסמין מין חיטין. לענין חלה איצטריך, כדאמרינן במסכת חלה: החיטין אין מצטרפין עם הכל חוץ מן הכוסמין; השעורים מצטרפין עם הכל חוץ מן החיטין; והאי דתנא ליה הכא - משום דמתניתין איירי בחלה, וקתני 'ומצטרפין זה עם זה', ואתא תוספתא לפרושה).

כוסמין =

(מנחות ע,ב)

גולבא (אשפיילט"א: ממין החטה, זן חסין וגס [לעזי רש"י]); שיפון = דישרא (סיגל"א); שיבולת שועל = שבולי תעלא (אווינ"א);

הני (חמשת מינין מצטרפין וחייבין בחלה) – אִין, אורז ודוחן לא (לא יצא בהן ידי חובתו משום מצה);

מנא הני מילי?

אמר ריש לקיש: אתיא 'לחם' 'לחם' ממצה: כתיב הכא (במדבר טו,יט) והיה באכלכם מלחם הארץ [תרימו תרומה לה'] וכתיב התם [דברים טז,ג: לא תאכל עליו חמץ שבעת ימים תאכל עליו מצות] לחם עוני [כי בחפזון יצאת מארץ מצרים למען תזכר את יום צאתך מארץ מצרים כל ימי חייך];

והתם גופה מנלן?

אמר ריש לקיש, וכן תנא דבי רבי ישמעאל, וכן תנא דבי רבי אליעזר בן יעקב: אמר קרא: [דברים טז,ג] לא תאכל עליו חמץ שבעת ימים תאכל עליו מצות לחם עוני [כי בחפזון יצאת מארץ מצרים למען תזכר את יום צאתך מארץ מצרים כל ימי חייך]: דברים הבאים לידי חימוץ אדם יוצא בהן ידי חובתו בפסח, יצאו אלו, שאין באין לידי חימוץ אלא לידי סירחון.

ומצטרפין זה עם זה:

תנא: 'התבואה (חיטים ממש קודם טחינה) והקמחים והבציקות מצטרפין זה עם זה';

למאי הלכתא?

אמר רב כהנא: לענין חדש;

רב יוסף אמר: לענין חמץ בפסח (מצטרפין לכזית: דחיטין נמי מחמצין אם שראן במים).

רב פפא אמר: לענין מעשר שני: דאי אכיל ליה חוץ לחומה – לקי.

רבא אמר: לענין טומאת אוכלין, והא קא משמע לן: דתבואה וקמחין - דומיא דבצקות: מה התם אוכלא בעיניה (לאפוקי קליפת שעורים וסובין שבקמחין, דלאו 'אוכלים' נינהו, ולא מצטרפי לכביצה) - אף הכא נמי אוכלא בעיניה, והתניא (בניחותא): '*חטה, בין קלופה בין שאינה קלופה – מצטרפת* (קליפת חטים דקה ורכה היא, וראויה לאכול, לפיכך מצטרפת)*; שעורה קלופה מצטרפת, שאינה קלופה אין מצטרפת* (עם שאר אוכלין לכביצה, ואפילו אוכל שבתוכה, משום דקליפה מפסקת, ולא נוגעים אוכלין אהדדי להיות חיבור)'.

[מדוע דברי רבא מובאים לאחר דברי רב פפא? אולי משום שקודם הביאה הגמרא את דברי המחמירים, ורבא בדברים אלה מקל?]

איני! והא תנא דבי רבי ישמעאל: (ויקרא יא,לז) [וכי יפל מנבלתם] *על כל זרע זרוע אשר יִזָּרֵעַ* [טהור הוא]*: כדרך שבני אדם מוציאין לזריעה: חטה בקליפתה ושעורה בקליפתה ועדשים בקליפתן* ('אשר יזרע' משמע כדרך שבני אדם מוציאין לזריעה: שאין מקפידין אם קליפתן סובבתן - כך הם מצטרפין לטומאה, דשומר האוכל מצטרף עמו; ומהאי קרא נפקא לן ב'העור והרוטב' (חולין קיז:))'!?

לא קשיא: הא בלחות (מצטרפות: דשומר הוא), הא ביבשות (לא הוי שומר, דמיפרכי ונפלי; ענן אחר: לחות - חזיא קליפתן לאכול, דעדיין רכות הן; וזה שמעתי; וללשון ששמעתי - קשיא לי הא דקיימא לן (שם) 'שומרין מצטרפין לטומאת אוכלין' [ולכן אינן חוצצין; אך לא רק רכות, ולכן קשיא לרש"י]).

ואסורין בחדש מלפני הפסח [נ"א 'העומר']: [עיין תוספות ד"ה מאי קודם לעומר, ורבנו גרשום, על שינויי גירסא ושנוי כל הסוגיה.]

מנא הני מילי?

אמר ריש לקיש: אתיא 'לחם' 'לחם' ממצה ('לחם קלי וכרמל' (ויקרא כג,יד): מה מצה: חמשת מינין, ולא אורז ודוחן - אף חדש נמי: חמשת מינין ותו לא).

ולקצור לפני העומר [נ"א 'הפסח']:

מנא הני מילי?

אמר רבי יוחנן: אתיא 'ראשית' 'ראשית' מחלה [בעומר כתוב [ויקרא כג,י] דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם כי תבאו אל הארץ אשר אני נתן לכם וקצרתם את קצירה והבאתם את עמר ראשית קצירכם אל הכהן; ובחלה כתוב [במדבר טו,כ] ראשית ערסתכם חלה תרימו תרומה כתרומת גרן כן תרימו אתה במדבר טו,כא: מראשית ערסתיכם תתנו לה' תרומה לדרתיכם].

מאי (דקתני מתניתין): '(*ואסורין בחדש*) *קודם לעומר*'?

רבי יונה אמר: קודם קצירת העומר (אבל לאחר קצירת העומר - שרי לאכול חדש בהאיר המזרח); רבי יוסי בר זבדא אמר: קודם הבאת העומר (אסור לאכול חדש: דעומר מתיר בזמן שהמקדש קיים, ולא האיר המזרח).

תנן: '*אסורין בחדש לפני העומר ולקצור לפני הפסח* (אבל לאחר יום טוב ראשון – שרי: דקצירת העומר במוצאי יום טוב מתרת לקצור שאר קצירות)'; בשלמא למאן דאמר קודם הבאת העומר, היינו דלא קא עריב להו ותני להו (דלא עריב אכילה וקצירה כי הדדי, משום דקצירה שריא ממוצאי יום טוב, ואכילה לא שריא עד הקרבת העומר), אלא למאן דאמר 'קודם קצירת העומר' (לרבי יונה) - ליערבינהו וליתנינהו (תרוייהו): 'אסורין בחדש ולקצור לפני הפסח' (דמשמע: לאחר הפסח שרי מיד: דקצירת העומר שריא לאכילה, והמתנה מקצירה ועד האיר המזרח לא חשיב, משום דזימנין דנקצר סמוך לעלות השחר. ולי נראה דהכי גרסינן: ליערבינהו וליתנינהו 'אסור בחדש ולקצור לפני העומר' הואיל ותרווייהו - אקודם קצירה קיימי; וללשון שבספרים קשיא לי: דאי הוי תני 'לפני הפסח' הוה משמע דביום הפסח שרי - ואף על גב דקודם קצירת העומר הוא: דבשלמא כי תני לה גבי קצירה – ניחא, דביום הפסח יום טוב הוא, ופשיטא דאסור לקצור, אבל גבי אכילה לא מתני ליה)?

אלא אי איתמר - אסיפא איתמר:

'אם השרישו קודם לעומר - העומר מתירן'; מאי 'קודם לעומר'? רבי יונה אמר: קודם הבאת העומר; רבי יוסי בר זבדא אומר: קודם קצירת העומר.

אמר ליה רבי אלעזר

(מנחות עא,א)

לרבי יאשיה דדריה (שהיה בדורו ובן גילו, לאפוקי רבי יאשיה הגדול, שהיה תנא): לא תיתב אכרעיך עד דמפרשת ליה להא מילתא: מנין לעומר שמתיר בהשרשה (שאם השריש קודם לעומר - עומר מתיר, ואף על גב דלא גדל כלום)?

מנלן? דכתיב (ויקרא ב,יד) [ואם תקריב מנחת בכורים לה'] אביב [קלוי באש גרש כרמל תקריב את מנחת בכוריך]' (מדקאמר: מן האביב הבא העומר) - לאו מכלל דאיכא דלאו אביב (וקשרי ליה עומר, דהא לא ממעטיה קרא אלא מהבאת העומר לחודיה)?!

(וקפריך: דלמא) דלאו אביב - ולעולם דעייל שליש (אבל תבואה שלא הביאה שליש - לא שרי לה עומר; 'אביב' = מבושל כל צרכו)?

אלא: אמר שמואל (דברים טז,ט) [שבעה שבעת תספר לך] מהחל חרמש [בקמה תחל לספר שבעה שבעות] - לאו מכלל דאיכא דלאו בר חרמש (והיינו 'שלא הביא שליש': דאי הביא שליש - בר חרמש הוא, ושרי ליה עומר: דהא לא מעטיה אלא מחרמש)?!

(וקפריך: דלמא) דלאו בר חרמש (שרי) - ולעולם שחת (דהוא כבר שחת, וראוי למאכל בהמה, אבל השרשה לא שרי)?

אמר רבי יצחק: '[מהחל חרמש ב]קמה' - לאו מכלל דלאו בר קמה (שאין לו קמה, והיינו השרשה)?!

דלאו בר קמה - ולעולם אגם (שגדלה מעט לכוף ראשו בצד העיקר, כמו (ישעיהו נח,ה) הלכוף כאגמון ראשו)?

אלא אמר רבא: (שמות כג,טז) [וחג הקציר בכורי מעשיך] אשר תזרע [בשדה וחג האסף בצאת השנה באספך את מעשיך מן השדה]: משעת זריעה (משעת זריעה שרי; ובשתי הלחם כתיב, ואזריעה דעומר קאי: דשתי הלחם לא שרו למקדש אלא תבואה; דשרו עומר להדיוט - שרו שתי הלחם למקדש).

אמר ליה רב פפא לרבא: אי הכי, אף על גב דלא השריש נמי!?

אמר ליה: סודני! 'בשדה' כתיב (עד שיהא נקלט ונשרש בשדה)!

(סודני = תלמידי חכמים, על שם 'סוד ה' ליראיו' (תהלים כה,יד); לישנא אחרינא: רב פפא רמי שכרא הוה, כדאמרינן בפסחים (דף קיג.): '*אי לאו דרמאי שכרא - לא איעתרי*' ו'סודני' מיקרי, כדאמרינן התם: '*תמרי באוכלזך* [בגירסתנו: בחלוזך] *- אבי סודנא רהוט*'; ואמאי קרו ליה 'סודנא'? - סוד נאה, שמעשרת וגמילות חסדים.)

משנה:

קוצרין בית השלחין שבעמקים (מפני שמפסידים מהר; ועוד: דרעות הן, ואין איסור בקצירה), אבל לא גודשין.

אנשי יריחו קוצרין ברצון חכמים, וגודשין שלא ברצון חכמים, ולא מיחו בידם.

קוצר לשחת מאכיל לבהמה (מותר לקצור שחת קודם לעומר להאכיל לבהמתו);

אמר רבי יהודה: אימתי? - בזמן שמתחיל (לקוצרה לצורך בהמה) עד שלא הביא שליש.

רבי שמעון אומר: יקצור ויאכיל (יתחיל לקצור ויאכיל לבהמתו) אף משהביא שליש.

וקוצרין מפני נטיעות (שלא יפסדו: לפי שאותה תבואה אינה ראויה לעומר, כדאמרינן פרק 'כל הקרבנות' (לקמן פה.): '*אין מביאין לא מבית השלחין ולא משדה האילן*', ואמרינן בשמעתין: ממקום שאי אתה מביא - אתה קוצר. לישנא אחרינא 'מפני הנטיעות': משום כלאים, ולהכי נקט 'נטיעות': משום אורחא דמילתא: פעמים שאדם זורע תבואה ואין שם נטיעות, ואחר זמן עולות שם נטיעות מאליהן, וצריך לקצור את הזרעים משום כלאים), מפני בית האבל (שאין להם מקום פנוי לישב ברחבה לברך ברכת רחבה, כדאמר בפרק קמא דכתובות (דף ח:): 'אחינו המיוגעים כו'), מפני ביטול בית המדרש (שאין מקום לישב לתלמידים; דהני קציר מצוה נינהו).

לא יעשה אותן כריכות (אלומים קשורים), אבל מניחין צבתים (בלא קישור שקורין ייביל"ש).

מצות העומר לבא מן הקמה (שתהא קצירה לשמה, כדכתיב (דברים טז,ט) 'מהחל חרמש בקמה'); לא מצא (שכבר נקצר הכל) - יביא מן העמרים;

מצותו לבא מן הלח (דכתיב (ויקרא כג,יד) 'כרמל': רך ומל); לא מצא - יביא יבש;

מצותו לקצור בלילה (כדאמר בריש פירקין); נקצר ביום – כשר;

ודוחה את השבת.

גמרא:

תניא: רבי בנימין אומר: כתוב אחד אומר (ויקרא כג,י) [דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם כי תבאו אל הארץ אשר אני נתן לכם] וקצרתם את קצירה והבאתם את עומר [ראשית קצירכם אל הכהן] (דמשמע שיכול לקצור קודם הבאת העומר), וכתיב 'ראשית קצירכם אל הכהן' (דמשמע שתהא ראשית לכל הקצירות), הא כיצד? ממקום שאתה מביא (עומר) - אי אתה קוצר (קודם לעומר); ממקום שאי אתה מביא - אתה קוצר.

אימא ממין שאתה מביא אי אתה קוצר, ממין שאי אתה מביא (חטין וכוסמין ושבולת שועל ושיפון) אתה קוצר (שמותר לקצור קודם לעומר שהרי אין העומר בא מהם)?

ההוא לא מצית אמרת, מדרבי יוחנן (דאמר לעיל: אתיא 'ראשית' מחלה).

אנשי יריחו קוצרין ברצון חכמים וגודשין שלא ברצון חכמים [ולא מיחו בידם]:

מאן שמעת ליה דאמר מיחו ולא מיחו (כדקתני במתניתין '*ולא מיחו בידם חכמים*')? - רבי יהודה (כדמפרש לקמן);

וסבר רבי יהודה קצירה דאנשי יריחו ברצון חכמים הואי? והא תניא [דומה לתוספתא פסחים פ"ג מ"טו; בבלי פסחים נו,א; ודומה למשנה פסחים פ"ד מ"ח]: '*ששה דברים עשו אנשי יריחו שלשה ברצון חכמים ושלשה שלא ברצון חכמים; ואלו שברצון חכמים: מרכיבין דקלים כל היום* (של ארבעה עשר בניסן, דסברי לאו מלאכה חשובה היא)*, וכורכין את שמע* (מפרש בפסחים, ב'מקום שנהגו', שהיו אומרים 'שמע ישראל' ולא היו מפסיקין ליתן ריוח בין תיבה לתיבה)*, וקוצרין לפני העומר ברצון חכמים; ואלו שלא ברצון חכמים: גודשין לפני העומר, ומתירין גמזיות של הקדש: של חרוב ושל שקמה, ופורצין פרצות בגנותיהן ובפרדסותיהן להאכיל נשר לעניים בשני בצורת, בשבתות ובימים טובים - דברי רבי מאיר* (ואף על גב דאמר רבי מאיר לעיל (דף סז:) 'מוצאין שוקי ירושלים מלאין קמח וקלי שלא ברצון חכמים', דגזר\* דלמא אתי למיכל מיניה - התם הוא: דעסיק ביה טובא בקצירה וטחינה וקלי והרקדה, ועוד: שלא במקום פסידא הוה, אבל אנשי יריחו - דפסידא איכא, וקצירה לחודה שרינן להו - מודה רבי מאיר דברצון חכמים הוא; תדע: מדלא שרי גדישה)*; אמר לו רבי יהודה: אם ברצון חכמים הן עושין - יהו כל אדם עושין כן! אלא: אלו ואלו שלא ברצון חכמים, ועל שלשה מיחו בידם ועל שלשה לא מיחו בידם; ואלו שלא מיחו בידם: מרכיבין דקלים כל היום, וכורכין את שמע, וקוצרין וגודשין לפני העומר; ואלו שמיחו בידם:*

(מנחות עא,ב)

*מתירין גמזיות של הקדש: של חרוב ושל שקמה* (בהנאה ענפים של חרוב ושקמה, שהיו אומרים: אבותינו לא הקדישו אלא קורות עיקר האילן, ואנו נתיר גמזיות, וקא סברי 'אין מעילה בגידולין'; ולהכי נקט 'חרוב ושקמה': דסתמייהו לקורות קיימי)*, ופורצין פרצות בגנותיהן ובפרדסותיהן כדי להאכיל נשר* (פירות שתחת האילן, שנשרו) *לעניים בשני בצורת בשבתות ובימים טובים* (ורבנן גזרו שמא יעלה ויתלוש)*, ונותנין פאה לירק* (ואין פאה נוהגת בה, דכלל אמרו בפאה: '*כל שהוא אוכל ונשמר ומכניסן לקיום*' ואמרינן (שבת דף סח.) '*מכניסו לקיום*' - למעוטי ירק; וכי יהבי פאה - מפקעי לה להך פאה ממעשר שלא כדין) *- ומיחו בידם*'; וליטעמיך ששה? - שבעה הוו [קוצרין וגודשין = 2]!? אלא סמי מכאן קצירה [דודאי קצירה ברצון חכמים היא; משמע דקצירה מותרת לכולי עלמא – שטמ"ק א].

\*## רבי מאיר לא גזר על שווקי ירושלים, שהרי בזמנו כבר היתה חרבה, אלא שהוא סבר שגזרו בזמנם?

קוצר לשחת ומאכיל לבהמה:

תנן התם [פאה פ"ב מ"א]: '*ואלו מפסיקין לפאה* (לתת שתי פאות)*: הנחל, והשלולית* (מקום שמי גשמים שוללים שם, ואם יש שם זריעה מכאן ומכאן - נותן פאה לכל אחד ואחד, דההיא שלולית מפסקא להו)*, ודרך היחיד* (ארבע אמות)*, ודרך הרבים* (ט"ז אמה)*, ושביל הרבים ושביל היחיד הקבוע בימות החמה ובימות הגשמים* (אי לא קביע - לא מפסיק: דמקום צר הוא, ולא חשוב)*, והבוּר* (שדה בוּר שבין שתי זריעות)*, והניר* (וכן שדה ניר)*, וזרע אחר* (שזרע עדשים בין שתי ערוגות של חטין)*, וקוצר לשחת מפסיק* (לתת פאה לכל אחד, כשתגמר בישולו לקצור) *- דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: אין מפסיק* (קוצר לשחת) *אלא אם כן חרש* (חרש מקום הקרחה, והוה ליה 'שדה ניר')' (אבל לא חרש – לא: דקוצר לשחת - תחילת קצירה היא, וכי גמר בישוליה וקצר ליה לכוליה שדה - כגומר קצירתו דמי, ופאה אחת על הכל).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: רבי מאיר (דלא חשיב קוצר לשחת קצירה) - בשיטת רבי שמעון אמרה, דאמר: '*יקצור ויאכיל אף משהביאה שליש*': אלמא קסבר כל לשחת - לאו 'קצירה' היא.

יתיב רבה וקאמר לה להא שמעתא (דאמר רבי יוחנן 'רבי מאיר בשיטת רבי שמעון דמתניתין אמרה); איתיביה רב אחא בר הונא לרבא [תוספתא פאה פ"א מ"ט]: '*אכלה חגב* (לאמצע שדהו: דרך חגב לאכול מלמעלה)*, קרסמוה נמלים* (דרך נמלה לקרסם קנה השבולת מלמטה)*, שברתהו הרוח - הכל מודים חָרַש - מפסיק, לא חרש - אינו מפסיק*'; '*הכל מודים*' - מאן? רבי מאיר (דאמר 'קוצר לשחת מפסיק בלא חרש' - הכא מודי); אי אמרת בשלמא מתניתין (דפאה, דקתני 'לשחת מפסיק' לרבי מאיר) בשלא הביאה שליש (דלאו קצירה היא), ברייתא (דחגב ונמלים, דקתני) ד' חָרַש – אִין, לא חרש - לא' - בשהביא שליש (משום דתחילת קצירה היא בשהביא שליש – שפיר, ולא כרבי שמעון סבירא ליה: דאפילו בהביא שליש קאמר רבי שמעון דלשחת לאו קצירה היא); אלא אי אמרת מתניתין נמי בשהביא שליש, השתא: ומה התם דקצירה (דקתני 'קוצר לשחת מפסיק') דאדם (קא קצר ליה), אמר רבי מאיר 'לא שמה קצירה', הכא (חגב ונמלים קצרי לה) לא כל שכן (דלא תיהוי קצירה)!?

אלא רבי מאיר (דאמר: לא הביא שליש - לא הויא קצירה, וכי הביא שליש הויא קצירה) - בשיטת רבי יהודה (דמתניתין) אמרה, דאמר: '*אימתי? - בזמן שהתחיל עד שלא הביא שליש*', אבל אם התחיל עד שהביא שליש – אסור.

אימר דשמעת ליה לרבי יהודה - לבהמה, לאדם מי שמעת ליה (דאפילו לאדם, כי לא הביא שליש - לא תיהוי קצירה ? רבי מאיר, אפילו בקוצר לאדם, כגון שחת לקליות נמי אמר, דקתני 'קוצר לשחת' ומפסיק, ולא קתני 'קוצר לשחת לבהמה')? דאם כן (דאף לאדם נמי אמר רבי יהודה) - הוו להו תלתא תנאי (במתניתין: תנא קמא אומר בהדיא 'לבהמה', ואתא רבי יהודה למימר: 'אימתי? - בזמן שהתחיל עד שלא הביא שליש' - ואפילו לאדם נמי שרי, ורבי שמעון אומר 'אף יקצור לכתחילה ומאכיל לאדם משהביא שליש'; אם כן אתא רבי יהודה לחלוק, וקיימא לן בסנהדרין בפרק 'זה בורר' (דף כה.) '*כל מקום ששנה רבי יהודה 'אימתי' אינו אלא לפרש, ו'במה' – לחלוק*')!

אלא כי אתא רב דימי אמר: רבי מאיר - בשיטת רבי עקיבא רבו אמר: אף לאדם נמי לא הויא קצירה (עד שלא הביא שליש), דתנן [פאה פ"ג מ"ב]: '*המנמר שדה* (קוצר שורה ומניח שורה, דהוי שדה מנומר) *ושייר בו קלחים לחים: רבי עקיבא אומר: פאה לכל אחד ואחד, וחכמים אומרים: מאחד על הכל*' ('קלחים לחים': דאי הוו גדלי כל צרכן, דכולי עלמא פאה אחת על הכל: דתחילת קצירה היא), ואמר רב יהודה אמר שמואל: לא חייב רבי עקיבא אלא במנמר לקליות, אבל במנמר לאוצר (שבישל כל צרכו, ומלקט על מנת לאצרו וליישנו) – לא ('לקליות' - דהיינו דומיא דשחת שלא הביאה שליש, שקצרו לאדם; דקליות - לאדם נינהו, ואפילו הכי לרבי עקיבא לא הויא קצירה).

איני! והא כי אתא רבין אמר רבי יוחנן: מחייב היה רבי עקיבא אף במנמר לאוצר (ורבי מאיר - בשהביא שליש אית ליה דקצירה היא, כדקתני לעיל '*אכלה חגב* וכו')!?

(מנחות עב,א)

סבר לה כוותיה (כרבי עקיבא) בחדא (בלא הביא שליש), ופליג עליה בחדא (בהביא שליש).

קוצרין מפני הנטיעות ומפני בית האבל ומפני בית המדרש:

מאי טעמא (אאבל ואבית המדרש קאי, דנטיעה נפקא לן כדלעיל: 'ממקום שאי אתה מביא - אתה קוצר', ומשדה האילן אין מביאין עומר, כדאמרינן בפרק 'כל קרבנות' (לקמן דף פה.) ; וללישנא דפרישית לעיל, משום כלאים - מהדר אף אנטיעות)?

(ויקרא כג,י) [דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם כי תבאו אל הארץ אשר אני נתן לכם וקצרתם את קצירה והבאתם את עומר ראשית] קצירכם [אל הכהן] אמר רחמנא (לקצירכם תהא זו 'ראשית'), ולא (ל)קציר מצוה.

ולא יעשה כריכות אבל מניחן צבתים:

מאי טעמא?

דכמה דאפשר לא טרחינן.

מצות העומר להביא מן הקמה:

תנו רבנן: (ויקרא ב,יד)[ואם תקריב מנחת בכורים לה' אביב קלוי באש גרש כרמל תקריב את מנחת בכוריך] *'ואם תקריב מנחת בכורים' מה תלמוד לומר* (והא כתיב בסיפיה דקרא 'תקריב מנחת בכוריך')*?*

*לפי שמצות העומר להביא מן הקמה* (דכתיב 'חרמש בקמה' (דברים טז,ט))*, מנין שאם לא מצא מן הקמה יביא מן העומרין? תלמוד לומר 'תקריב';*

*דבר אחר 'תקריב': לפי שמצוה להביא מן הלח* (דכתיב 'כרמל' (ויקרא ב,יד))*, ומנין שאם לא מצא מן הלח יביא מן היבש? תלמוד לומר 'תקריב';*

*דבר אחר 'תקריב': לפי שמצותו לקצור בלילה* (כדאמרן בריש פירקין: אי אתה מוצא תמימות אלא אם כן אתה מתחיל מבערב)*, מנין שאם נקצר ביום כשר? תלמוד לומר 'תקריב';*

*ודוחה את השבת?*

*תלמוד לומר 'תקריב'- כל שהוא* (אף מן העמרים)*, 'תקריב' מכל מקום* (אף מן הרחוק מירושלים)*, 'תקריב' ואפילו בשבת, 'תקריב' ואפילו בטומאה.*

נקצר ביום כשר:

והתנן [מגילה פ"ב מ"ו]: '*כל הלילה כשר לקצירת העומר, ולהקטיר חלבים ואברים* (מה שמתעכל מן המזבח מחזיר כל הלילה)*; זה הכלל: דבר שמצותו ביום* (כגון שחיטה וזריקת דמים, דכתיב (ויקרא ז,לח) 'ביום צותו את בני ישראל [להקריב]) *- כשר כל היום; דבר שמצותו בלילה - כשר כל הלילה*': קתני לילה דומיא דיום: מה דיום בלילה – לא (דקדשים ששחטן בלילה – פסולין, דאמר במסכת נדה (דף מ.) 'זאת [תורת העלה] היא העולה [ויקרא ו,ב] - הרי אלו מיעוטין: פרט לכששחטה בלילה פסולה כו' בפרק 'יוצא דופן'), אף דלילה ביום נמי לא!?

אמר רבה: לא קשיא: הא רבי, והא רבי אלעזר ברבי שמעון, דתניא [תוספתא מנחות פ"ג מ"ט]: '*היה עומד ומקריב מנחת העומר ונטמאת; אם יש אחרת* (אפילו במחובר) *- אומר לו "הבא אחרת תחתיה"* (מביאין אחרת תחתיה, וקוצרין וטוחנין אותה ביום, שלא יאמרו 'מותר להקריב מנחה טמאה ואפילו דיחיד')*, ואם לאו - אומר לו "הוי פקח ושתוק" - דברי רבי; רבי אלעזר ברבי שמעון אומר: בין כך ובין כך אומר לו "הוי פקח ושתוק": שכל העומר שנקצר שלא כמצותו – פסול*' (ומצות קצירה בלילה ולא ביום; הלכך הא דתני לעיל 'נקצר ביום כשר' - רבי היא, והא דתניא 'פסול' - רבי אלעזר ברבי שמעון).

[בתוספתא מנחות פ"ג מ"ט הפוכות הדעות.]

אמר רבה בר בר חנה: אמר רבי יוחנן: רבי אלעזר ברבי שמעון – בשיטת רבי עקיבא, רבו של אביו אמרה (רבי שמעון - תלמידו של רבי עקיבא, כדאמר ביבמות בפרק 'הבא על יבמתו' (דף סב:): 'והיה העולם שמם עד שבא רבי עקיבא כו'), דתנן (במילה קא מיירי בפרק רבי אליעזר דמילה [שבת פ"יט מ"א]): '*כלל אמר רבי עקיבא: כל מלאכה שאפשר לו לעשותה מערב שבת - אינה דוחה את השבת*', וסבר לה (רבי אלעזר) כרבי ישמעאל, דאמר 'קצירת העומר – מצוה (ודוחה שבת)', דתנן [שביעית פ"א מ"ד]: '*רבי ישמעאל אומר: מה חריש רשות - אף קציר רשות, יצא קציר העומר שהיא מצוה*' ואי סלקא דעתך 'נקצר שלא כמצותו - כשר' אמאי דחי שבת (הא סבירא לן כרבי עקיבא דכל שאפשר לעשותה מערב שבת אינה דוחה שבת)? נקצריה מערב שבת? אלא מדדחי שבת - שמע מינה: נקצר שלא כמצותו – פסול (ומצותו לא הויא אלא במוצאי יום טוב, וגבי לילה נמי: מצותו בלילה, ולא ביום).

ורבי - לאו תלמידיה דרבי שמעון הוא (בתמיה: ואמאי לא שמיע ליה מדרבי שמעון דסבר לה כרבי עקיבא, דכל שאפשר מערב שבת לא דחיא שבת)? והתניא: '*אמר רבי: כשהיינו למדין תורה אצל רבי שמעון בתקוע היינו מעלין לו שמן ואלונטית* (בגד להסתפג בו) *מחצר לגג ומגג לקרפיף ומקרפיף לקרפיף אחר עד שאנו מגיעין למעיין שאנו רוחצין בו*' (ורבי שמעון לטעמיה, דאמר בעירובין (דף פט.) 'אחד גגות וחצירות רשות אחת להן לכלים ששבתו בתוכן')?

סבר לה כאידך דרבי שמעון (דאמר 'חביבה מצוה בשעתה'; הלכך: אף על גב דכשרה מערב שבת - עבדי לה בשעתה, ודחיא שבת; וגבי מילה, דאמר 'כל מלאכה שאפשר לעשותה מערב שבת אינה דוחה שבת' - כגון הבאת אזמל, דאין לה זמן קבוע), דתניא [סםרא ויקרא דבורא דחובה פרשתא י פרק יט משנה ג]: '*אמר רבי שמעון: בא וראה כמה חביבה מצוה בשעתה: שהרי הקטר חלבים ואברים כשרים כל הלילה, ולא היה ממתין להן* (לאברי תמידין ומוספין דשבת) *עד שתחשך*' (אלמא דחינן שבת משום חביבה מצוה בשעתה)

(מנחות עב,ב)

ורבי אלעזר ברבי שמעון לא שמיע ליה (הא אידך דאבוה: דחביבה מצוה בשעתה? בתמיה!)?

אלא שאני התם (אלא בעל כרחך שמיע - ולא גמר מינה; דהתם גבי אברים שאני): שהרי דחתה שחיטה את השבת (דדחו שבת משום חביבות מצוה, שהרי דחתה שחיטה את השבת קודם להקטרה, דאי אפשר לעשותה מערב שבת; וכיון דניתן שבת לדחות אצל שחיטה - נדחה נמי אצל הקטרה; אבל בעומר ליכא למימר הכי: דבשעת קצירה אכתי לא אידחי שבת, ואף על גב דלמחר דחיא הקרבה שבת, בשעת קצירה מיהא עדיין לא נדחית, ואי לאו דלא אפשר לה מערב שבת - לא הויא דחיא שבת משום חביבות מצוה);

ולרבי הכי נמי (איכא למיפרך: אמאי גמר מינה? שאני התם, שהרי) דחתה שחיטה את השבת?! אלא קסבר רבי קצירת העומר לא דחיא שבת.

ולא? והתנן [ראש פרק 'רבי ישמעאל'] '*וחכמים אומרים אחד שבת ואחד חול משלש היה בא*'!?

דלא כרבי.

'*וחכמים אומרים אחד שבת ואחד חול בשלשה בשלש קופות ובשלש מגלות*'!?

דלא כרבי.

'*ובשבת יאמר להם שבת זו*'?

דלא כרבי.

(וחכמים אומרים כו' ובשבת כו' ונקצר כו' - כל הנך מייתי משום פירכא.)

נקצר ביום – כשר, ודוחה את השבת:

מאן שמעת ליה דאמר 'נקצר ביום כשר'? רבי (דאמר לעיל 'מביאין אחרת תחתיה וקוצרה ביום')! וקתני 'ודוחה את השבת'! מאי - לאו קצירה?

לא! להקרבה, אבל לקצירה לא.

והתניא [ספרא אמור פרשתא יב פרק יז משנה יג]:

*רבי אומר:* (ויקרא כג,מד) *וידבר משה את מועדי ה'* [אל בני ישראל] *מה תלמוד לומר* (והלא כל המועדות אמורין למעלה, ומשה אמרן)*?*

*לפי שלא למדנו אלא לתמיד ופסח, שנאמר בהן* (במדבר ט,ג) [בארבעה עשר יום בחדש הזה בין הערבים תעשו אתו] *במועדו* [ככל חקתיו וככל משפטיו תעשו אתו] (במדבר כח,ב) [צו את בני ישראל ואמרת אלהם את קרבני לחמי לאשי ריח ניחחי תשמרו להקריב לי] *במועדו - ואפילו בשבת, במועדו ואפילו בטומאה; שאר קרבנות הצבור מנין?*

*תלמוד לומר* (במדבר כט,לט) *אלה תעשו לה' במועדיכם* [לבד מנדריכם ונדבתיכם לעלתיכם ולמנחתיכם ולנסכיכם ולשלמיכם]('במועדיכם - ואפילו בשבת, ובפרשת 'פנחס' כתיב, גבי מוספין)*;*

*מנין לרבות עומר* (דלא כתיב בההיא פרשתא) *והקרב עמו* (כבש הבא עם העומר)*, שתי הלחם והקרב עמהן* (כבשי עצרת)*?*

*תלמוד לומר: וידבר משה את מועדי ה'* (ובההיא פרשתא ד'אמור אל הכהנים' כתיב עומר ושתי הלחם)*: הכתוב קבע מועד לכולן.'*

- למאי? אילימא להקרבה - שתי הלחם בני הקרבה נינהו? אלא פשיטא לטחינה והרקדה (ואף על גב דאפשר לה לעשות מאתמול), ודכותה גבי עומר: לקצירה, וקא דחי את השבת!

[א]לא! עומר - להקרבה (דאי אפשר לה מאתמול), ושתי הלחם - לאפיה (דקסבר תנור מקדש), וקסבר רבי תנור מקדש: אי אפי לה מאתמול - איפסילה לה בלינה!

וסבר רבי תנור מקדש? והתניא [תוספתא מנחות פ"ה מ"ג]: '*כבשי עצרת אין מקדשין את הלחם אלא בשחיטה* (אבל באפיה לא קדשי)*; כיצד? שחטן לשמן וזרק דמן לשמן - קדש הלחם; שחטן שלא לשמן וזרק דמן שלא לשמן - לא קדש הלחם; שחטן לשמן וזרק דמן שלא לשמן - הלחם קדוש ואינו קדוש* (מפרש בפרק 'התכלת' (לעיל דף מז.)) *- דברי רבי;*

*רבי אלעזר ברבי שמעון אומר: לעולם אינו קדוש עד שישחוט לשמן ויזרוק דמן לשמן*'!

אמר רב נחמן בר יצחק: הוקבעו ולא הוקבעו קא אמר (שחטן לשמן וזרק דמן לשמן - הוקבעו החלות לאותן כבשים, ואין יכול לשנות הלחם לזבח אחר; שחטן לשמן וזרק דמן שלא לשמן - לא הוקבעו, אבל קדיש בתנור).

לפי רבנו גרשום נקבעו המנחות לאותם הכבשים, ואם נפסלו ומביאים אחרים – צריכים מנחה חדשה; אך מדברי רש"י אין הכרע, ונראה לי שכוונתו שאין לקחת מנחה זו לסוג קרבן אחר, אך אם נפסלו הכבשים ומביאים כבשים אחרים – אין צורך במנחה חדשה. ואם כרבנו גרשום – מה הדין אם נפסל כבש אחד ומביאים כבש יחיד אחר? הרי לא נאמר בכבשי עצרת שאם נפסל אחר מביאים זוג חדש: דין כזה הוא רק בשעירי יום הכפורים, בגלל הצורך בגורל!?

הדרן עלך רבי ישמעאל