בבא מציעא פרק תשיעי 'המקבל שדה'

משנה:

המקבל שדה מחבירו (או באריסות למחצה ולשליש ולרביע או בחכירות בכך וכך כורים לשנה): מקום שנהגו לקצור – יקצור; לעקור – יעקור; לחרוש אחריו (אחר הקצירה או העקירה: כדי להפוך שרשים של עשבים רעים שבו, וימותו ולא יחזרו ויצמחו לכשתזרע) – יחרוש; הכל כמנהג המדינה.

כשם שחולקין בתבואה כך חולקין בתבן ובקש; כשם שחולקין ביין כך חולקין

(בבא מציעא קג,ב)

[המשך המשנה]

בזמורות (הקצוצין מן הגפנים) ובקנים (מפרש בגמרא: קנים המעמידים את הגפנים שקורין פושי"ל); ושניהם מספקין את הקנים (החדשים בכל שנה, שאין על האריס אלא לעבוד ולשמור, אבל שאר דברים על שניהן). (וסיפא דמתניתין ליתא אלא בקבלנות דאי בחכרנות לא שייכא חלוקה.)

גמרא:

תנא: '*מקום שנהגו לקצור - אינו רשאי לעקור; לעקור - אינו רשאי לקצור; ושניהם מעכבין זה על זה* (לשנות מן המנהג)'.

'*לקצור אינו רשאי לעקור*' - האי (בעל הקרקע) אמר: "(אי אפשי שתעקור:) בעינא דתתבן לי ארעאי (שישארו בה מן הקשין ויהא לה לזבל לזריעתה לשנה הבאה)"; (אם בעל הבית אמר 'עקור') והאי אמר (ומצי האי למימר ליה): "לא מצינא (מיטרח שהקצירה נוחה מן העקירה)".

'*לעקור - אינו רשאי לקצור*': האי (בעל הקרקע) אמר: "בעינא דתינקר ארעאי (שתהא נקיה, שאינה צריכה לזבל)", והאי אמר "בעינא תיבנא (אני צריך תבן לבהמותי ואי אפשי שתשאר בקרקע)".

'*ושניהם מעכבין זה על זה*' - למה לי (כיון דתנן בתרוייהו 'אינו רשאי' - מכלל דזימנין דניחא ליה למר בהכי ולמר בהכי וזימנין איפכא)?

'מה טעם' קאמר: מה טעם '*לקצור - אינו רשאי לעקור, לעקור -אינו רשאי לקצור*'? משום ד'*שניהם מעכבין זה על זה* (כלומר: מפני ששניהן יש להם טענה[[1]](#footnote-1) לכאן ולכאן)'.

לחרוש אחריו - יחרוש:

פשיטא!?

לא, צריכא באתרא דלא מנכשי, ואזל איהו ונכיש (בעוד שהתבואה מחוברת, ותלש ממנה עשבים רעים, אלא שלאחר מכאן חזרו וגדלו בהן קצת מהן): מהו דתימא אמר ליה "האי דנכישנא - אדעתא דלא כריבנא לה (שלא אחרוש עוד אחריה: שהניכוש במקום חרישה שלאחר הקצירה היא למנוע עשבים הרעים)" - קא משמע לן דאיבעי ליה לפרושי ליה.

הכל כמנהג המדינה:

'*הכל*' לאתויי מאי?

לאתויי הא: דתנו רבנן: '*מקום שנהגו להשכיר אילנות על גבי קרקע* (עם שדה לבן, שיטול האריס חלקו בפירות האילן אף על פי שאינו טורח בהן, שאינן צריכין לעבודה) *– משכירין* (כלומר מסתמא הן מושכרין)*; מקום שאין נהגו להשכיר - אין משכירין.*'

'*מקום שנהגו להשכיר משכירין*' – פשיטא!?

לא, צריכא דכולי עלמא יהבי בתילתא (נותנין קרקעות לאריסין על מנת שיטלו הן חלק שלישי ואריס שני חלקים) ואזל איהו ויהביה בריבעא (יטול הוא אלא רביע, והאריס שלשה חלקים): מהו דתימא 'דאמר ליה "האי דבצרי לך (שאני נוטל פחות משאר בעלי בתים) - אדעתא דלא יהיבנא לך באילנות"' - קא משמע לן דאיבעי ליה לפרושי ליה.

מקום שנהגו שלא להשכיר אין משכירין:

פשיטא!?

לא, צריכא דכולי עלמא מקבלי בריבעא (על מנת ליתן לבעל הקרקע רביע בתבואה) ואזל איהו וקיבלה בתילתא; מהו דתימא אמר ליה: "האי דטפאי לך - אדעתא דיהבת לי באילנות"! - קא משמע לן דאיבעי ליה לפרושי ליה.

כשם שחולקין בתבואה כך חולקין בתבן ובקש:

אמר רב יוסף: בבבל נהיגו דלא יהיבי תיבנא לאריסא.

למאי נפקא מינה?

דאי איכא איניש דיהיב - עין יפה הוא, ולא גמרינן מיניה.

אמר רב יוסף: בוכרא וטפתא וארכבתא (סביבות השדה עושין חריץ, ונותנין העפר על המיצר להגביה סביבותיו, ולאחר זמן, כשנידש, חוזר הוא ומוסיף עליו עפר שנית, וכן שלישית; ראשון קרי 'בוכרא' והשני 'טפתא', לשון ריבוי: דמטפי לה; והשלישי קרי 'ארכבתא') וקני דחיזרא (קנים שנועצים בארץ לארוג בו קוצים או נסרים סביבות השדה) דבעל הבית (עליו יציאה זאת לעשות); וחיזרא גופיה (הקוצים שאורגין בו סביב בקנים) – דאריסא; כללא דמילתא: כל עיקר בלמא (עיקר שמירה שאי אפשר בלא היא) - דבעל הבית; נטירותא יתירתא דאריסא (עליו להוציא, שאינו עושה אלא להקל מעליו, שלא יצטרך לטרוח כלל בשמירתה).

ואמר רב יוסף: מרא (פושיי"ר בלע"ז) וזבילא (פאל"א) ודוולא (דלי להשקות שדה) וזרנוקא (נוד למלאות במקום שנוהגין לדלות בנודות) - דבעל הבית; אריסא עביד בי יאורי (עליו לעשות חריצין משפת הנהר עד סוף השדה, חריצין הרבה, שכשדולין המים מהנהר - שופכין בחריצין, והחריצין מוליכין עד סוף השדה, והיא שותה מאיליה).

כשם שחולקין ביין כך חולקין בזמורות ובקנים:

'*קנים*' - מאי עבידתייהו?

אמרי דבי רבי ינאי: קנים המוחלקין (שניטלה קליפתן מחשוף הלבן שעליהן), שבהן מעמידין את הגפנים.

ושניהם מספקין את הקנים:

למה לי? (פשיטא: כיון דתנא דלשניהן הן, וחולקין בהן - ממילא שמעינן דשניהן מספקין את החדשים, דאי לא יהיב מעיקרא - אמאי פליג בישנים?)

'מה טעם' קאמר: מה טעם שניהם חולקין בקנים? - משום דשניהם מספקין את הקנים.

משנה:

המקבל שדה מחבירו והיא בית השלחין (קרקע יבישה, דלא דייה במי הגשמים, וממעיין שבה משקה אותה) או בית האילן (ובשביל האילן ההוא חביבה על האריס: שנוטל חלק בפירות בלא טורח): יבש המעין ונקצץ האילן - אינו מנכה לו מן חכורו (אם קיבלה ממנו בחכירות בכך וכך כורין לשנה; דמעיקרא לא גלי דעתיה דמשום מעיין או אילן טפי לה בחכירותה).

אם אמר לו: "חכור לי שדה בית השלחין זו" (גלי דעתיה דבשביל שהוא בית השלחין טפי לה וחכרה ממנו) או "שדה בית האילן זה" - יבש המעין ונקצץ האילן - מנכה לו מן חכורו.

גמרא:

היכי דמי?: אילימא דיבש נהרא רבה (שהכל משקין ממנו) - אמאי אינו מנכה לו מן חכורו? נימא ליה "מכת מדינה היא" (ותנן לקמן בפירקין (דף קה,ב) '*המקבל שדה מחבירו ואכלה חגב או שנשדפה, אם מכת מדינה היא - מנכה מן החכירות*')?

אמר רב פפא: דיבש נהרא זוטא (אמת המים שהמשיכו מן הנהר הגדול אצל הבקעה להשקות ממנה), דאמר ליה:

(בבא מציעא קד,א)

"איבעי לך לאתויי בדוולא" [ואין כאן מכת מדינה, היות ואפשר לטפל בהפסקת המים ולהביא ממקום אחר].

אמר רב פפא: הני תרתי מתניתא קמייתא - משכחת לה בין בחכרנותא בין בקבלנותא (בכולן יש לומר 'לקצור - יקצור', 'לעקור - יעקור': דכל מה שיש לו לטעון בקבלנות יש לו לטעון בחכירות; וגבי יבש המעיין - אם אמר "חכור לי שדה [בית] שלחין זו" כי היכי דבחכירות כי יבש המעיין מנכה לו - הכי נמי בקבלנות: אם קבלה בשליש ולמחצה - הכל לפי מה שנפסד) [תוספות ד"ה הני תרי מנתני' קמייתא איתנהו בין בחכרנותא כו': ואע"ג ד'כשם שחולקין בתבואה' ליתא בחכירות - מכל מקום עיקר מילתא - דהיינו רישא - מיירי בין בחכירות בין בקבלנות]; מכאן ואילך: דאיתא בקבלנותא ליתא בחכרנותא ודאיתא בחכרנותא ליתא בקבלנותא (כל אחת אפרשנה במקומה).

אם אמר לו חכור לי שדה בית השלחין זה [או "שדה בית האילן זה" - יבש המעין ונקצץ האילן - מנכה לו מן חכורו]:

ואמאי? לימא ליה "שמָא בעלמא אמרי לך (כך היא נקראת, אבל לא בשביל המעיין העליתי בחכירותך)"? מי לא תניא '*האומר לחבירו "בית כור עפר אני מוכר לך", אף על פי שאין בו אלא לתך* (חצי כור, לפי חשבון; סאתים בחצר המשכן חמשים על חמשים הוי בית סאה) *– הגיעו*' - שלא מכר לו אלא שמא, והוא דמתקרי 'בית כור'; '*"כרמא אני מוכר לך" - אף על פי שאין בו גפנים – הגיעו*': שלא מכר לו אלא שמא, והוא דמתקרי 'כרמא'; '*"פרדס אני מוכר לך" - אף על פי שאין בו רמונים – הגיעו*': שלא מכר לו אלא שמא, והוא דמתקרי 'פרדסא'; אלמא אמר ליה "שמא בעלמא אמרי לך" - הכא נמי נימא ליה "שמא בעלמא אמרי לך"!?

אמר שמואל: לא קשיא: הא דאמר ליה מחכיר לחוכר ("שדה בית השלחין אני מחכיר לך" יכול לומר "שמא בעלמא אמרי"), הא [משנתנו] דאמר ליה חוכר למחכיר: אמר ליה מחכיר לחוכר "שמא בעלמא אמרתי לך"; אמר ליה חוכר למחכיר – קפידא [כלומר: זהו תנאי בחכירה].

רבינא אמר: אידי ואידי דאמר ליה מחכיר לחוכר; מדקאמר 'זה' - מכלל דקאי בגוה [שהוא עומד בתוך השדה] עסקינן: "בית השלחין" למה ליה למימר? דקאמר ליה: "בית השלחין כדקיימא השתא".

משנה:

המקבל שדה מחבירו והובירה (שלא חרשה ולא זרעה) - שמין אותה כמה ראויה לעשות (כגון בקבלנות: שקבל למחצה ולשליש ולרביע; אבל בחכרנות - לא שייכא הא: דמאי 'שמין' איכא? חכירותו יתן לו!), ונותן לו, שכך כותב לו: 'אם אוביר (אעשנה בורה) ולא אעביד (ולא אעשה בה פעולה הראויה לה) - אשלם במיטבא'.

גמרא:

רבי מאיר היה דורש לשון הדיוט (שהרגילו הדיוטות לכתוב שלא כתקנת חכמים - היה דורש הלשון לפסוק הדין אחריו), דתניא: '*רבי מאיר אומר: 'אם אוביר ולא אעביד - אשלם במיטבא'*

תוספות ד"ה היה דורש לשון הדיוט: לשונות שלא תיקנו חכמים לכתוב אלא הדיוטות הורגלו לכותבן - היה דורש ואפילו לא כתב כאילו נכתב דאי דוקא כשנכתב מה היה דורש פשיטא שיש לו לקיים כמו שהתנה דהא לאו אסמכתא היא;

רבי יהודה היה דורש לשון הדיוט, דתניא: '*רבי יהודה אומר: אדם מביא קרבן עשיר על אשתו* (שהוא חייב בקרבן לידתה וצרעתה, ואם הוא עשיר - אין יכול לומר "היא אין לה כלום" ותיפטר בקרבן עני), וכן כל קרבן וקרבן שהיא חייבת (שלא בנדר ונדבה, כגון קרבן זיבתה, ואשם, וחטאת שעליה)*, שכך כותב לה "אחריות דאית ליך עלי מן קדמת דנא"* (הכי גרסינן לה בתורת כהנים: אמר רבי יהודה: לפיכך אם פטרה - אינו חייב בהן, שכן היא כותבת לו: 'אחראין דאית לי עלך מן קדמת דנא'; והכי פירושה: לפיכך אם גירשה ונתן לה כתובתה ועדיין קרבנותיה עליה - אינו חייב בהן, שכך כותבת לו בתוך השובר שכותבת לו על קבלת כתובתה 'התקבלתי כתובתי ואחראין דאית לי עלך מן קדמת דנא, וכל אחריות שהיה לי עליך מלפני היום הזה'; ולשון הספרים איני יודע לפרשו כראוי);

אבל תוספות ד"ה היה דורש לשון הדיוט: ... הכי גרסינן בתוספתא דכתובות: אדם מביא קרבן עשיר על אשתו, וכן כל קרבנות שהיא חייבת, שכך כתב לה 'אחריות דאית ליה עלי מן קדמת דנא'; פירוש כל קרבנות שהיתה חייבת קודם שנשאתו לו יביא בעבורה שכתב לה 'אחריות דאית ליך' - שאתה חייבת – 'יהא עלי מן קדמת דנא' - אפילו חובות שקדמו לנישואין; ודוקא בקרבנות שהן חובה לכפרתה, כגון לידה וזיבה וצרעת או להכשירה לאכול בתרומה או לשתות ביין אם היא נזירה; והכי איתא בירושלמי בכתובות בפרק 'נערה' דקתני התם 'אפילו אכלה חלב או חיללה שבת', משמע דוקא בהני שצריכה להביא אבל קרבנות שנדרה ונדבה קודם נישואין, או לוותה ואכלה – לא;)

הלל הזקן היה דורש לשון הדיוט, דתניא: '*אנשי אלכסנדריא היו מקדשין את נשותיהם, ובשעת כניסתן לחופה באין אחרים וחוטפים אותם מהן, ובקשו חכמים לעשות בניהם ממזרים; אמר להן הלל הזקן: הביאו לי כתובת אמכם! הביאו לו כתובת אמן* (שכותבין להן ביום אירוסין)*, ומצא שכתוב בהן 'לכשתכנסי לחופה* (וקדושיהן על מנת כן, ולא חלו קדושין בה עד שתיכנס לחופה, והרי חטפה קודם לכך) *הוי לי לאינתו' ולא עשו בניהם ממזרים*';

רבי יהושע בן קרחה היה דורש לשון הדיוט, דתניא: '*רבי יהושע בן קרחה אומר: המלוה את חבירו לא ימשכננו* (על ידי שליח בית דין) *יותר מחובו* (במשכון שהוא יתר על חובו)*, שכך כותב לו 'תשלומתא דאית לך עלי - כל קבל דיכי'*' (אם משיב לו את העבוט לזמן מרובה - שמין את המשכון, וכותב לו זה בשטר 'יהיו לך כל תשלומין עלי ליפרע ממני דמי משכון זה'; ואם משכנו יותר על חובו - נמצא גובה שלא כדין); טעמא דכתב ליה הכי, הא אי לא כתב ליה הכי - לא קניא (כלומר: למה ליה למיכתב ליה)? והא אמר רבי יוחנן: 'משכנו והשיב לו המשכון ומת - שומטו (המלוה) מעל גבי בניו (ולא הוו כשאר מטלטלי דיתמי דלא משתעבדי לבעל חוב: דכיון דמשכניה - קנייה כי דידיה לגוביינא)!?

(בבא מציעא קד,ב)

אהני כתיבה לגירעון (השטר מועיל לפחות דמיו: אם יפחתו דמי המשכון שנשתמש בו הלוֹה - יפרע משאר נכסיו ככל הכתוב בשטר).

רבי יוסי היה דורש לשון הדיוט, דתניא: '*רבי יוסי אומר: מקום שנהגו לעשות כתובה מִלוה* (שכל מה שכתוב בשטר כתובתה 'ודין נדוניא דהנעלת ליה [שהכנסת לו] מבי נשא לבית בעלה וכו' - נפרעת ממנו כשנתארמלה או נתגרשה, כדרך שבעל חוב נפרע ככל הכתוב בשטר מִלוה, כגון שכותבין בה כמו שאנו כותבין: 'אחריות דנא קבילת עלאי') *- גובה מִלוה* (בעל גובה מאבי הבת כל מה שכתוב בכתובתה כאילו הלוהו)*;* (מקום שנהגו) *לכפול* (לשום את מה שמכנסת לו כפליים בדמיו בשביל כבוד, ולכתוב כפליים בכתובתה, וכשהיא יוצאת אינה נפרעת אלא החצי) *- גובה* (החתן מחמיו) *מחצה*';

נהרבלאי [אנשי נהר ביל, מזרח לבגדד] גבו תילתא;

מרימר מגבי נמי שבחא (כל מה שהיה כותב וכופל - היה גובה מאבי הבת).

אמר ליה רבינא למרימר: והתניא '*לכפול - גובה מחצה*'?

לא קשיא: הא [משנתנו] דקני מיניה (מאבי הבת), הא [הברייתא] דלא קני מיניה.

רבינא משבח וכתיב לברתיה, אמרו ליה: "נקני מיניה דמר"!

אמר להו: "אי מקנא - לא מיכפל, אי מיכפל - לא מיקנא".

ההוא גברא (מצוה מחמת מיתה היה) דאמר להו: "הבו לה ארבע מאה זוזי לברתי בכתובתה"! (מקום שנהגו לכפול היה.) שלח רב אחא בריה דרב אויא לקמיה דרב אשי: 'ארבע מאה' דאינון 'תמני מאה'? או 'ארבע מאה זוזי' דאינון מאתן (האי 'לכתובתה': אכתובה קאי - או אגוביינא)?

אמר רב אשי: חזינן: אי אמר "הבו לה ארבע מאה זוזי" דאינון 'תמני מאה' (קאמר שיכתבו אותן תמני מאה בכתובתה), אי אמר "כתובו לה ארבע מאה זוזי" (ארבע מאה דכתובה קאמר) - דאינון מאתן (לגבייה).

איכא דאמרי: אמר רב אשי: חזינן: אי אמר 'לכתובתה' (לגוביינא קאמר:) ארבע מאה זוזי, דאינון [לכתיבה בכתובה] 'תמני מאה'; ואי אמר 'בכתובתה' - (לכתוב לה בשטר כתובה קאמר:) 'ארבע מאה זוזי', דאינון מאתן.

ולא היא: לא שנא דאמר 'לכתובתה' ולא שנא דאמר 'בכתובתה': ארבע מאה זוזי דאינון מאתן, עד דאמר 'הבו לה' סתמא.

ההוא גברא דקבל ארעא מחבריה; אמר "אי מוברנא לה - יהיבנא לך אלפא זוזי"!

אוביר תילתא.

אמרי נהרדעי: דינא הוא דיהיב ליה תלת מאה ותלתין ותלתא ותילתא!

רבא אמר: אסמכתא היא, ואסמכתא לא קניא.

ולרבא - מאי שנא מהא דתנן 'אם אוביר ולא אעביד אשלם במיטבא'?

התם לא קא גזים (אינו מקבל עליו דבר גוזמא, אלא כמשפט, ולאו אסמכתא היא: דהכי אפסדיה); הכא - כיון דקאמר מילתא יתירתא - גוזמא בעלמא הוא דקגזים.

ההוא גברא דקביל ארעא לשומשמי (קבלנות היתה [לשלם לבעל הקרקע בחלק מהיבול], לזורעה שומשמין, והן יקרין מן החטין, ומכחישין הקרקע יותר מן החטין): זרעהּ חיטי, עבדא חיטי כשומשמי (הצליח זריעתו ואף החטין הוקרו, ונמצא שלא הפסיד בעל הבית במה ששינה זה, ונשתכר כחש הקרקע: שהיה נכחש בשומשמין יותר מן החטין):

סבר רב כהנא למימר 'מנכי ליה (בעל הקרקע מחלקו) כחשא דארעא (מה שהיתה מכחשת אם היה זורעה שומשמין יותר משזרעה חטין, ולא יטול בה חטין שיעור שומשמין, שהרי לא הכחישה כל כך מחמת החטין)'.

אמר ליה רב אשי לרב כהנא: אמרי אינשי 'כחשא ארעא ולא לכחוש מרהּ [בעל הקרקע]' (כלומר: היה לו לזרוע שומשמין, אפילו היתה מכחשת קרקע יותר, ולא יכחוש מרה ליטול עכשיו פחות, וירעב הוא וביתו).

ההוא גברא דקביל ארעא לשומשמי. זרעא חיטי, עבדא חיטי טפי מן שומשמי (הוקרו החטין, והצליחה אותה שנה זריעת חטין יותר משל שומשמין); סבר רבינא למימר: יהיב ליה שבחא דביני ביני (בעל הקרקע מנכה לו מחכירתו [לא בקבלנות נלקח השדה, אלא בתשלום סכום קבוע לכל שנה], ולא יטול אלא כדי שיעור דמי שומשמין שהיא ראויה להעשות, לפי שזה [האריס] גרם זה השבח) [היות והחטה מכחישה את הקרקע פחות מהשומשומין, ההפרש הוא לאריס, שהוא זרע חטין על דעתו];

אמר ליה רב אחא מדפתי לרבינא: אטו הוא אשבח, ארעא לא אשבחה?

אמרי נהרדעי: האי עיסקא - פלגא מלוה ופלגא פקדון (המקבל פרגמטיא מבעל הבית, ושָׁמָּה לה כפי דמיה שהיא שוה כאן, והוא מוליכה למקום היוקר למחצית השכר - חצי אחריות אונסים עליו כמִלוה, וחצי אחריותה על בעלים - כפקדון); עבוד רבנן מילתא (תקון רבנן הך תקנתא) דניחא ליה ללוה וניחא ליה למלוה'; השתא דאמרינן פלגא מִלוה - אי בעי למשתי ביה שכרא שפיר דמי (אם רצה להוציא חציה בהוצאת ביתו מוציא שהרי מלוה עליו היא)!?

רבא אמר: להכי קרו ליה 'עיסקא': דאמר ליה: "כי יהבינא לך - לאיעסוקי ביה (דמתוך שתשתכר בשלך - תטרח ותעסוק בה יפה), ולא למשתי ביה שכרא"!

אמר רב אידי בר אבין: ואם מת (הלוֶה, והעיסקא קיימת ביד בניו - הרי חצייה שהיא מִלוה) נעשה מטלטלין אצל בניו (ואין הבעלים גובים ממנה, דמטלטלי דיתמי לא משתעבדי לבעל חוב).

רבא אמר: להכי קרו ליה 'עיסקא' (שתהא קיימת תמיד ומתעסק בה ויסמכו עליה בעליה שלא תינתן להוציאה), דאם מת - (לוה יגבה, ו)לא יעשה מטלטלין אצל בניו (ולא תיעשה כמטלטלין שלהן: דכיון דצריכה להיות קיימת - סמיכתו עליה כמקרקעי; דטעמא דלא קא משתעבדי מטלטלי דיתמי לבעל חוב: משום דמעיקרא לאו עלייהו סמך דלאו למיגבי מינייהו אוזפיה, שהרי בידו להוציאן, אבל הני - אין בידו להוציאן, וסמך עלייהו).

אמר רבא: חדא עיסקא ותרי שטרי פסידא דמַלוה; (משום דסתם עיסקא: תילתא באגר לבעל הבית, ופלגא בהפסד, כדאמר ב'איזהו נשך' (לעיל דף סח,ב) גבי שטרא דרב עיליש: דאי לא- מתחזי כרבית: דכיון דפלגא מלוה, אי לאו דשקיל מנתא באגרא דפלגא פקדון - אישתכח דקא טרח בפקדון משום רבית דמִלוה; הלכך: מאן דיהיב עיסקא שני חבילות בגדים במנה, נכתוב שטר של מנה; אי מפסיד באחת מן החבילות מדמי הקרן - מחמשים חמשה דינרים, ומשתכר בחבירתה ט"ו דינרין - אין כאן חשבון להפסד לבד ולשכר לבד, אלא נשתכר בפרגמטיא זו עשרה דינרין; (וישלמו תחילת חבילה החסירה בחמשה דינרין של ט"ו דינרים שהרויח בחבילה אחרת, ועשרה דינרין הנותרים הן הן ריוח, ויטול מהן: דיהיב עיסקא תילתא באגר והמקבל תרי תילתי) ויטלו בעליו מאותם עשרה דינרים שליש, שהן שלשה דינרים ושליש דינר, והמקבל יטול שני שלישים; אי כתב עלייהו שני שטרות - כל חבילה שטר של חמשים - נמצא חשבון של כל אחד לבדו, ויקבל עליו המלוה בהפסד החצי, שהוא שני דינרים וחצי, ובשכר של חבירתה לא יטול אלא שליש, ולא נמצא לחלקו שכר אלא שלשים מעות, דהיינו חמשה דינרים: דדינר שש מעות כסף פשיטי הן; הרי פסידא דמלוה;)

(בבא מציעא קה,א)

תרי עיסקי וחד שטרא - פסידא דלוה (קבל היום ממנו במנה ולמחר במנה, וכתב שטר על מאתים - הפסיד הלוֶֹה). (כמה דפרישית: שאם יהא הפסד בזה ושכר בזה - לא יחשבו כל אחד לבדו, אלא השכר ימלא הקרן תחילה, ואחר כך יחלוקו המותר; ואם כתב שני שטרות - כמשפט הזה: מחשב הפסד של זה לבד והשכר של זה לבד, ויקבל הבעלים עליו בהפסד – החצי, ובשכר – השליש. ועצה טובה קא משמע לן רבא: דבחד עיסקא לכתוב חד שטרא, ובתרי עסקי נכתוב תרי שטרי, ויהא הדבר שקול.)

ואמר רבא: האי מאן דקביל עיסקא מן חבריה, ופסיד, טרח ומלייה ולא אודעיה - לא מצי אמר ליה (לבתר דמלייה) "דרי מהיאך פסידא (קמא) בהדאי (וקבל עלך חצי הפסד, ובשכר טול שליש, ונמצאת פוחת מן הקרן)", משום דאמר ליה: "להכי טרחת למליותיה - כי היכי דלא ליקרו לך 'מפסיד עיסקי' (דמדלא אודעתן מעיקרא - נכלם היית בדבר, ואדעתא דמלוי קרנא טרחת)".

ואמר רבא: הני בי תרי דעבדי עיסקא בהדי הדדי, ורווח (שני קבלנים שקבלו עיסקא מבעל הבית בשותפות, שימכרוהו ויסחרו במעות עד זמן פלוני, ויחלקו ביניהם ובין בעל הבית כמשפט, ונשתמשו חצי הזמן ונשתכרו), ואמר ליה חד לחבריה "תא ליפלוג":

אי אמר ליה אידך "נרווח טפי" - דינא הוא דמעכב (דמעכב עליה עד שיגיע הזמן שקבעו לבעל הבית שיחזרו לו את שלו, והמותר יחלוקו);

(השתא מפרש ואזיל מאי טעמא אית ליה דניעכב:)

~~ו~~אי אמר ליה "הב לי פלגא דרווחא (והקרן ניתפוס עדיין להרויח בו עד הזמן)" - (מצי) אמר ליה (אידך) "רווחא - לקרנא משתעבד (שמא בסחורה שנעשה עוד נפסיד, וצריך שיהא הריוח קיים להשתכר בו עוד כדי למלאות הקרן)";

ואי אמר ליה "הב לי פלגא רווחא ופלגא קרנא (ניפלוג תרווייהו)" - (מצי) אמר ליה "עיסקא להדדי משועבד (ואם ניפלוג - שמא אני אפסיד בסחורה שאקנה, שהרי קבלתי אני להתעסק בה עד אותו הזמן, ואם אפסיד - שמא חלק השני ישתכר וימלא חסרון, ואנו יחד קבלנו ונשתעבדו החלקים זה לזה)";

ואי אמר ליה "נפלוג רווחא ונפלוג קרנא, ואי מטי לך פסידא דרינא בהדך" אמר ליה "לא, מזלא דבי תרי עדיף".

משנה:

המקבל שדה מחבירו [באריסות] ולא רצה לנכש (התבואה), ואמר לו "מה איכפת לך הואיל ואני נותן לך את חכירך (כך וכך כורין שפסקתי עמך ומה איכפת לך אם יחסר חלקי? שהעשבים מכחישים השבלים - אין זה אלא עלי)"! אין שומעין לו (והא ליתא אלא בחכרנותא; דאי בקבלנותא – פשיטא: מי מצי אמר ליה "מאי איכפת לך"), מפני שיכול לומר לו "למחר אתה יוצא ממנה ומעלת לפני עשבים".

גמרא:

(השתא מפרש אמאי אין שומעין לו) אי אמר ליה "לבתר הכי כריבנא לה (אני אחרוש אחר הקצירה ואהפוך שרשי העשבים שנותרו בה וימותו ולא תעלה לפניך עשבים)" (מאי מהדר ליה?) - אמר ליה "חטי מעלייתא בעינא (אותו חכירות שפסקת לי אני רוצה שיהו בריאים ולא כחושים)"!;

ואי אמר ליה "זביננא לך חטי משוקא" - אמר ליה "חטי דארעאי בעינא"!;

ואי אמר ליה "מנכישנא לך שיעור מנתיך" - אמר ליה "קא מנסבת שם רע לארעאי (הרואים סבורים שניכשת, ואף על פי כן היא מלאה עשבים, ואתה מוציא שם רע לארעאי, ומחר אם באתי למכור או להוריד לזה אריס אחר - לא יהיה יורד)"!

והתנן 'מפני שמעלת לפני עשבים' (הרי לא שנה במתניתין אלא טענה אחת, ובשבילה קאמר 'אין שומעין לו', על כרחך בהא תליא כולה)?

אלא משום דאמר ליה "בזרא דנפל - נפל" (כל טענתו אינה אלא שמעלת עשבים לשנה הבאה, וטענתו לעולם עומדת: דכי אמר ליה "כריבנא לאחר הקצירה" - אמר ליה האי "נהי דעקרת לשרשים - סוף סוף העשבים שתניח בה עכשיו עד שיזרעו יפלו הזרעים לארץ ויצמחו לשנה הבאה ולזו לא תועיל החרישה").

משנה:

המקבל שדה מחבירו ולא עשתה (תבואה אלא מעט, ובא לו האריס למנוע מלהתעסק בה עוד, שאין בה עוד כדי טרחו): אם יש בה כדי להעמיד כרי (כדי לעשות מתבואתה כרי; ובגמרא מפרש מאי שיעוריה) - חייב לטפל בה (בעל כרחו; והא ליתא אלא בקבלנותא, דאי בחכרנותא - מה לו לבעל השדה? אם יחדל לו סוף סוף חכירו הוא נותן לו).

אמר רבי יהודה: מאי קצבה – בכרי (מה קצבה יש אם קצבתם לו כרי לשיעור חיוב טיפול? שדה גדולה לשיעור כרי, ושדה קטנה לשיעור כרי)? אלא אם יש בה כדי נפילה (שיכול לחזור ולזורעה לשנה הבאה מתבואת שנה זו; 'נפילה' = זרע שמפזרים לה במפולת יד).

גמרא:

תנו רבנן: '*המקבל שדה מחבירו ולא עשתה: אם יש בה כדי להעמיד כרי - חייב לטפל בה, שכך כותב לו: 'אנא אוקים ואניר* (אעמוד ואחרוש) *ואזרע ואחצוד* [אקצור] *ואעמִר ואדוש ואידרי* (אזרה המוץ ברחת או בנפה) *ואוקים כריא קדמך, ותיתי אנת ותיטול פלגא, ואנא בעמלי ובנפקות ידי* (בהוצאתי) *פלגא*'.

וכמה '*כדי להעמיד בה כרי*'?

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: כדי שתעמוד בו (כשתוחבין אותה בתוכו) הרחת (פל"א שזורין המוץ ברוח מתוך התבואה).

איבעיא להו: רחת היוצא מהאי גיסא להאי גיסא (אם נראין חודיה משני צדדין) - מאי?

תא שמע: אמר רבי אבהו: לדידי מפרשא לי מיניה דרבי יוסי ברבי חנינא: כל שאין כונס שלו (פלדי"ן בלע"ז) רואה פני החמה (הרחת, שמכניסין אותה לגבות התבואה עליה לזרות, שאין רואה פני החמה; וצדדין נמי בכלל 'כונס' הם).

איתמר: לוי אמר: שלש סאין;

דבי רבי ינאי אמרי: סאתים;

אמר ריש לקיש: סאתים שאמרו - חוץ מן ההוצאה.

(משום אמרי דבי רבי ינאי, דמפרשי שיעורא בכולהו הנך מתניתא נקט להו גבי מתניתין: דמפרשי בה דבי רבי ינאי שיעורא:) תנן התם (במסכת עוקצין פ"ג מ"ו): '*פריצי זיתים וענבים* (כדמפרש: רשעי זיתים וענבים, שהן לעולם בוסר שאין בישולן נגמר לעולם)*: בית שמאי מטמאין ובית הלל מטהרין* (מן טומאת אוכלין, דלא חזי לאכילה)'; מאי '*פריצי זיתים*'?

אמר רב הונא: רשעי זיתים.

אמר רב יוסף: ומאי קראה? [דניאל יא,יד: ובעתים ההם רבים יעמדו על מלך הנגב] ובני פריצי עמך ינשאו להעמיד חזון ונכשלו.

רב נחמן בר יצחק אמר: מהכא (יחזקאל יח,י) והוליד בן פריץ שופך דם [ועשה אח מאחד מאלה].

וכמה '*פריצי זיתים*' (כמה הן מבושלין ועדיין פריצין הן)?

רבי אלעזר אמר: ארבעת קבין לקורה (שמכניסין בבית הבד מהן כדי שיעור טעינת הקורה בפעם אחת, ואין מוציאין אלא ארבעה קבין שמן);

דבי רבי ינאי אמרי: סאתים לקורה.

ולא פליגי: הא באתרא דמעיילי כורא באוללא (בתפוחה אחת שקורין 'שק' ויש מקום שבתי בד שלהן גדולין ומכניסין שלשת כורים יחד ויש מקום שאין מכניסין אלא כור זיתים בטעינת קורה, וישער רבי אלעזר בקטנים, ורבי ינאי בגדולים; וסאתים הוי תלתא זימני ארבעה קבין [סאה=ששה קבין]), הא באתרא דמעיילי תלתא כורין באוללא.

תנו רבנן [הב"ח: תנן התם: [זבין פ"ג מ"א]]:

(בבא מציעא קה,ב)

'*עלו* (זב וטהור לאילן) *באילן שכוחו רע, ובסוֹכה* (או לסוֹכה: ענף אילן) *שכוחה רע – טמא* (הטהור). (שכיון שהאילן או הסוכה כחה רע - נכפפת תחתיהן, וכבד העליון על התחתון ונשען עליו מכחו של עליון; ובין זב שנשען על הטהור, ובין טהור שנשען על הזב – טמא.)

היכי דמי '*אילן שכוחו רע*'?

אמרי דבי רבי ינאי: כל שאין בעיקרו לחוק (ברחבו) רובע (הקב).

היכי דמי '*סוֹכה שכוחה רע*'?

אמר ריש לקיש: כל שנחבאת בחזיונה (שנטמנת באחיזתה: שהאוחז בה טומנה בכף ידו).

תנן התם [אהלות פ"יח מ"ו]: '*המהלך בבית הפרס* (שדה שנחרש בה קבר; חשו לעצם כשעורה שמטמא במגע ובמשא ואינו מטמא באהל) *על גבי אבנים שיכול להסיט* (והיו שם אבנים שאינן תקועות וקבועות בארץ, והן נסטות מחמת העובר עליהן, ועצם כשעורה ניסט מכחו), (או רכב מי שרוצה לאכול טהרות) *על האדם ועל הבהמה שכוחן רע* (והוליכוהו עליהן) *– טמא* (הרוכב; לא מיבעיא נרכב דטמא, דבלאו היסט אבנים נמי טמא המהלך בבית הפרס; אלא אף הרוכב טמא: דכיון דכח התחתון רע - מחמת משא העליון ניסטוֹ, והרי כאילו מסיטו הוא: וכח התחתון אינו מועיל להצילו אלא אם כן כחו יפה, אבל אם היה כחו יפה - לא חשיב משא העליון, ואינו כמסיטו).

היכי דמי '*אדם שכוחו רע*'?

אמר ריש לקיש: כל שרוכבו וארכבותיו נוקשות (זו לזו).

היכי דמי '*בהמה שכוחה רע*'?

אמרי דבי רבי ינאי: כל שרוכבה מטילה גללים.

אמרי דבי רבי ינאי: לתפלה ולתפילין - ארבעה קבין (הוי שיעור משוי).

'לתפלה' - מאי היא?

דתניא: '*הנושא משאוי על כתיפו, והגיע זמן תפלה: פחות מארבעה קבין מפשילין לאחוריו* (שאין כובדן מונע מלהתכוין לבו) *ומתפלל;*

*ארבעה קבין מניח על גבי קרקע ומתפלל*'.

'לתפילין' מאי היא?

דתניא: '*היה נושא משאוי על ראשו, ותפילין בראשו: אם היו תפילין רוצצות* (מתמעכות תחת המשא) *– אסור, ואם לאו* (שהוא קל או שאינו מוטל עליהן) *– מותר; באיזו משאוי אמרו* (הוי רציצה)*? - במשאוי של ארבעת קבין*'.

תני רבי חייא: '*המוציא זבל על ראשו ותפילין בראשו - הרי זה לא יסלקם לצדדין, ולא יקשרם במתניו, מפני שהוא נוהג בהן מנהג בזיון, אבל קושרם על זרועו במקום תפילין* (אצל תפילין של יד)*;*

*משום דבי שילא אמרו: אפילו מטפחת שלהן* (שכורכין בה תפילין בלילה) *אסור להניח* (לשם משאוי) *על הראש שיש בו תפילין* (בשעה שתפילין במקומן מונחין)'.

וכמה (יהא במשאוי ויהא אסור להניחו על הראש אליבא דרבי שילא)?

אמר אביי: אפילו רבעא דרבעא דפומבדיתא (רביע ליטרא, דבר מועט הוא).

אמר רבי יהודה: מאי קצבה - בכרי? אלא אם יש בו כדי נפילה:

וכמה '*כדי נפילה*'?

רבי אמי אמר רבי יוחנן: ארבעה סאין (זרע) לכור (לבית קרקע כור: והוא אלף וחמש מאות אמה אורך של חמישים אמה רוחב; דחצר המשכן הוי סאתים, והוא מאה על חמשים; וכור - שלושים סאין; ובין מרובע ובין ארוך וקצר - לפי חשבון זה שיעורו)

רבי אמי דיליה אמר: שמונת סאין לכור.

אמר ליה ההוא סבא לרב חמא בריה דרבה בר אבוה: אסברה לך (לאו דרבי אמי פליג אדרבי יוחנן רביה, אלא שהעולם מתקלקל והולך): בשני דרבי יוחנן הוה שמינה ארעא (ודיו לבית כור בארבע סאין), בשני דרבי אמי הוה כחישא ארעא (ובשני דרבי אמי כבר הוכחשה, וצריכה שמונה סאין).

תנן התם [פאה פ"ה מ"א]: '*הרוח שפיזרה את העומרין* (בשדה, וכיסו את הלקט של עניים המפוזר בשדה, ואין ידוע כמה לקט היה שם למטה מן העומרים)*: אומדים אותה* (שמין אותו בית דין: הולכין עליה ושמין) *כמה לֶקֶט* (שדה זו) *ראויה לעשות* (בכל שנה)*, ונותן לעניים;*

*רבן שמעון בן גמליאל אומר:* (אין הדבר צריך אומד, כבר קצוב '*כדי נפילה*' ועומד:) *נותן לעניים כדי נפילה* (= לקט הקצוב, ולקמן מפרש להו)'.

וכמה '*כדי נפילה*'?

כי אתא רב דימי אמר רבי אלעזר ואיתימא רבי יוחנן: ארבעת קבין לכור.

בעי רבי ירמיה: לכור זרע (לשדה שזרעו בה כור) או לכור תבואה (או לשדה שלוקט בה כור תבואה)? (ואם תמצא לומר לכור זרע -) למפולת יד או למפולת שוורים (יש מקום שזורעין את התבואה ביד, ויש מקום שנותנין הזרע בעגלה מנוקבת ומוליכין השוורים את העגלה על המחרישה והזרע הוא נופל והולך, והרבה זרע צריך למפולת שוורים יותר ממפולת יד; וקא מיבעיא לן: לשדה של זרע כור למפולת יד שלה שיערנו בלקט שלה ארבעת קבין, או לכור זרע למפולת שוורים)?

תא שמע: דכי אתי רבין אמר רבי אבוה אמר רבי אלעזר, ואמרי לה אמר רבי יוחנן: ארבעת קבין לכור זרע.

ועדיין תיבעי לך: למפולת יד או למפולת שוורים?

תיקו.

משנה:

המקבל שדה מחבירו [בחכירות תמורת כמות קבועה של יבול], ואכלה חגב או נשדפה:

אם מכת מדינה היא (מפרש בגמרא) - מנכה לו מן חכורו (והא ליתא אלא בחכרנותא, דאי בקבלנותא - מאי 'מנכה' איכא? מה שימצאו יחלוקו);

אם אינה מכת מדינה - אין מנכה לו מן חכורו (דאמר לו "מזלך גרם").

רבי יהודה אומר: אם קיבלה הימנו במעות [סכום קבוע ולא כמות יבול קבועה] - בין כך ובין כך (אפילו היא מכת מדינה) אינו מנכה לו מחכורו (שעל המעות לא נגזרה גזירה; הלכך לא עליה היתה פורענות זו).

גמרא:

היכי דמי '*מכת מדינה*'?

אמר רב יהודה: כגון דאישדוף רובא דבאגא (רוב הבקעה שזו בתוכה).

עולא אמר: כגון שנשתדפו ארבע שדות מארבע רוחותיה.

אמר עולא: בעו במערבא:

1. נשדף תלם (שורות המענה) אחד (- ולא יותר - משדות שהן סביבותיה), (ואותו תלם) על פני כולה (כל סביבות שדה זו) [התלם הראשון בכל אחת מהשדות המקיפות שדה זה, וכל השדה החכור נשתדף] – מאי?

2. נשתייר תלם אחד על פני כולה (כל סביבותיה שלא נשדף, וארבע שדות שסביבותיה נשדפו, וגם זו נשדפה) – מהו (מי אמרינן: דכיון דנשתייר תלם אחד על פני כולה שלא לקתה - אין זו מכת מדינה, אלא מזלו? או דלמא האי שיורא - לאו כלום היא)?

3. אפסיקא בירא (שדה בוּר הפסיק בין השדופות לזו) – מאי (אם היו ארבע שדות שהן סביבותיה בוּרות, ושאר שדות סביב סביב [חיצונית לארבעת השדות המקיפות את השדה עליו מדובר] נשדפו: מי אמרינן ארבע שדות שסביבותיה לא נשדפו? או דילמא אמר ליה "אם היו זרועות - אף הם נשדפו")?

4. אספסתא (היו אותן שסביבותיה זרועות שחת למאכל בהמה, ולא נשדפו, והן הפסיקו בין השדופות לזו) -

(בבא מציעא קו,א)

מאי (מי אמרינן: ארבע שדות שסביבותיה לא נשדפו? או דלמא אמר ליה "אילו היו זרועות תבואה אף הן נשדפו")?

5. (אם תמצא לומר אספסתא לאו הפסקה היא, משום דלאו בכלל גזירת פורענות התבואה הוא, דאמר ליה "אילו תבואה הואי איהו נמי אישתדוף" -) זרע אחר – מאי (מי הוי הפסקה)?

6. חיטי לגבי שעורים - כזרע אחר דמי או לא?

7. כל העולם כולו בשדפון ושלו בירקון, אי נמי כל העולם כולו בירקון ושלו בשדפון – מאי?

תיקו.

8. אמר ליה [המחכיר]: "זרעה חיטי" ואזל הוא [החוכר] וזרעה שערי [בכך החוכר קבל אחריות יתירה, כי כל המשנה ידו על התחתונה], ואשתדוף רובא דבאגא, ואשתדוף נמי הנך שערי דיליה – מאי? מי אמרינן דאמר ליה "אילו זרעתה חיטי - הוה נמי משתדפא"? או דלמא מצי אמר ליה "אילו זרעתה חיטי - הוה מקיים בי (איוב כב,כח) וַתִּגְזַר אוֹמֶר וְיָקָם לָךְ [ועל דרָכֶיך נָגַהּ אור] (מה שתבקש מן היוצר יעשה; ואני לא בקשתי מן השמים בתחילת השנה שיצליחני בשעורים אלא בחטין)"!?

מסתברא דאמר ליה "אי זרעתה חיטי - הוה מקיים בי 'וַתִּגְזַר אוֹמֶר וְיָקָם לָךְ ועל דרָכֶיך נָגַהּ אור'.

9. נשתדפו כל שדותיו של מחכיר (בכל מקום שהן), ואשתדוף נמי הא בהדייהו, ולא אשתדוף רובא דבאגא – מאי? מי אמרינן כיון דלא אשתדוף רובא דבאגא - לא מנכי ליה? או דלמא כיון דאשתדוף כולהו ארעתיה (ואפילו ישנן בבקעה אחרת) מצי אמר ליה האי [החוכר]: "משום לתך דידך (מזלך) הוא, דהא משתדפו כל שדותיך"!?

מסתברא דאמר ליה "אי משום לתאי דידי - הוה משתייר לי פורתא כדכתיב [ירמיהו מב,ב: ויאמרו אל ירמיהו הנביא תפל נא תחנתנו לפניך והתפלל בעדנו אל ה' אלקיך בעד כל השארית הזאת] כי נשארנו מעט מהרבה [כאשר עיניך ראות אתנו].

10. נשתדפו כל שדותיו של חוכר, ואשתדוף רובא דבאגא, ואשתדוף נמי הא בהדייהו – מאי? מי אמרינן כיון דאשתדוף רובא דבאגא - מנכי ליה? או דלמא כיון דאשתדוף כולהו ארעתיה, מצי אמר ליה [המחכיר]: "משום לתך דידך הוא, דהא משתדפו כל שדותיך"?

מסתברא דאמר ליה "משום לתאך הוא".

אמאי? הכא נמי נימא ליה "אי משום לתאי דידי הוא - הוה משייר לי פורתא, דהוה מקיים בי (שם) 'כי נשארנו מעט מהרבה'"?

משום דאמר ליה "אי הוה חזית לאישתיורי לך מידי - הוה משתייר לך מדנפשך.

מיתיבי: (גבי מוכר בזמן שהיובל נוהג: שאינו מותר לו לגאול פחות משתי שנים, תנן לה בערכין (פ"ט מ"א; דף כט,ב)) '*היתה שנת שדפון וירקון, או שביעית, או שהיו שנים כשני אליהו* (שלא ירדו גשמים) *- אינו עולה לו מן המנין* (שתי שנים)'; קתני '*שדפון וירקון*' דומיא ד'*שנים כשני אליהו*': מה שני אליהו דלא הוי תבואה כלל - אף הכא נמי דלא הוי תבואה כלל, אבל דאיכא תבואה (בדוכתא אחריתי, אף על גב דההוא באגא אישתדוף - אמרינן "לתא דידיה (מזל דידיה) גרם") - סלקא ליה (וסלקינן ליה מגרע מדמים מה שמגיע לשנה אחת, כאילו היו בה פירות), ולא קאמרינן 'מכת מדינה היא'!

אמר רב נחמן בר יצחק: שאני התם, דאמר קרא [ויקרא כה,טו: במספר שנים אחר היובל תקנה מאת עמיתך] במספר שני תבואות ימכר לך - שנים שיש בהן תבואה בעולם (בשום מקום בארץ).

אמר ליה רב אשי לרב כהנא: אלא מעתה שביעית תעלה לו מן המנין, דהא איכא תבואה בחוצה לארץ?

אמר ליה: שביעית - אפקעתא דמלכא היא (המלך ביטלו מלזורעה, והרי היא כמו שאינה, ולא קראה הכתוב לישראל 'שנת תבואה').

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב מרי לרבינא: אלא מעתה (אי כמאן דליתה, מקדיש שדהו ובא לפדותו, שנתן לו הכתוב פדיון בתחילת היובל 'חמשים שקל כסף' (ויקרא כז,יח) ואם אחר היובל [יקדיש שדהו] וחשב לו הכהן [את הכסף על פי השנים הנותרת, עד שנת היבל] ונגרע מערכך': שנים שעברו - הוא מגרע מן החשבון כמה שמגיע להם, ונותן כמה שמגיע לשנים הבאות) שביעית לא תעלה לו מן הגירוע; (וכיון דבשביעית כמאן דליתנהו -) אלמה תנן '*נותן סלע ופונדיון לשנה*' (למה הן נמנות לִפחות את הפדיון, דתנן '*נותן סלע ופונדיון לשנים הבאות*' - שזהו החשבון המגיע לכל שנה: כשאתה מחלק חמשים סלעים למ"ט שנים, נמצאו שביעיות מועילות לגרע הפדיון: דאי מדלית שבע שמיטות, ותחלק חמשים שקלים למ"ב שנה - מגיע לכל שנה קרוב לסלע ודינר!)?

אמר ליה: שאני התם דחזיא למישטחא בה פירי (הלכך סלקא ליה דגבי פדיון שדה אחוזה לא כתיב שני תבואות).

אמר שמואל: לא שנו (אם מכת מדינה היא מנכה לו) אלא שזרעה וצמחה ואכלה חגב, אבל לא זרעה כלל (ואשתדוף רובא דבאגא) – לא (לא מנכה ליה)! דאמר ליה "אילו זרעתה הוה מקיים בך (תהלים לז,יט) לא יבשו בעת רעה ובימי רעבון ישבעו.

מתיב רב ששת: 'רועה שהיה רועה והניח עדרו, ובא לעיר, ובא זאב וטרף, ובא ארי ודרס - אין אומרים "אילו היה שם היה מציל", אלא אומדין אותו: אם יכול להציל – חייב, ואם לאו - פטור' ואמאי? נימא ליה "אי הוית התם הוה מקיים בי (שמואל א יז,לו) גם את הארי גם את הדוב הכה עבדך [והיה הפלשתי הערל הזה כאחד מהם כי חרף מערכת אלקים חיים]!?

משום דאמר ליה "אי הוית חזית לאיתרחושי לך ניסא - הוה איתרחיש לך ניסא כרבי חנינא בן דוסא (במסכת תענית) דמתיין עיזי דובי בקרנייהו".

ונימא ליה "נהי דלניסא רבה לא הוה חזינא, לניסא זוטא

(בבא מציעא קו,ב)

חזינא"?

קשיא.

תני חדא '*פעם ראשונה ושניה זורעה* (זרעה ואכלה חגב או נשדפה חוזר וזורעה שנית ואם אינו זורעה אינו מנכה לו אפילו היא מכת מדינה)*, ושלישית אינו זורעה*' ותניא אידך '*שלישית זורעה, רביעית אינו זורעה*'?

לא קשיא: הא כרבי, הא כרבן שמעון בן גמליאל: הא כרבי, דאמר 'בתרי זימני הוי חזקה', הא כרבן שמעון בן גמליאל, דאמר 'בתלת זימני הוי חזקה'. (פלוגתא דרבי ורשב"ג גבי נשואה לראשון ומת לשני ומת במסכת יבמות.)

אמר ריש לקיש: לא שנו אלא שזרעה וצמחה ואכלה חגב, אבל זרעה ולא צמחה - מצי אמר ליה בעל הקרקע "כל ימי זרע - זרעא לה ואזיל (כלומר: כל זמן הזריעה - חזור וזרעה, שמא לא הגיע זמן)".

ועד אימת (הוי משך זמן הזריעה)?

אמר רב פפא: עד דאתו אריסי מדברא (ונכנס לבית בזמן שהן רגילין ליכנס דהיינו לאחר תשע שעות ביום קרוב לסוף העשירית), וקיימא [הכוכב] כימה (שהוא זנב [מזל] טלה) ארישייהו (להדי רישייהו: בראש כל אדם, דהיינו באמצע הרקיע: שנראה לכל אדם כאילו הוא על ראשו; והן הן ימי אדר: לפי שבגלגל קבועין בו שנים עשר מזלות, וזהו סידרן: טש"ת סא"ב מע"ק גד"ד [טלה, שור, תאומים; סרטן, אריה, בתולה; מאזנים, עקרב, קַשָת; גדי, דלי, דגים]; ולעולם ששה עולין וששה שוקעין: בניסן לעולם בתחילת עלות השחר **טלה** מתחיל לעלות ו**מאזנים** שוקע, וב' שעות המזל שוהה לעלות; לאחר שתי שעות - העולה גמר עלייתו והשוקע גמר שיקועו; נמצא הששה עולים בשתים עשרה שעות ביום, וששה בלילה; כל ימי ניסן ראש **טלה** מתחיל לעלות, ובאייר **שור** ובסיון **תאומים;** וכן הסדר נמצא באדר: מזל **דגים** מתחיל לעלות בבוקר, סוף ב' שעות **טלה** מתחיל לעלות, ולסוף ארבע גמר עלייתו, ו**שור** עולה לסוף שש; גמר שור עלייתו - ומתחיל **תאומים;** לסוף שמנה גמר **תאומים** ומתחיל **סרטן**, ונמצא ראש טלה באמצע, שהרי עברו שש שעות משהתחיל, ובשש שעות ראשו מגיע לאמצע: שהרי מתחילת עליית המזל עד תחילת שיקועו שנים עשר שעות, נמצא שמשעה שמתחיל לעלות עד ו' שעות מגיע לאמצע הרקיע, ולסוף שמנה שעות משעלה הוי זנבו באמצע הרקיע; נמצא באדר זנב טלה בסוף שעה עשירית באמצע הרקיע הוא; והכי אמרינן במסכת ברכות בפרק 'הרואה' (דף נח,ב): שכימה - בזנב טלה הוא).

מיתיבי: [בראשית ח,כב: עד כל ימי הארץ זרע וקציר וקר וחם וקיץ וחרף ויום ולילה לא ישבתו:] '*רבן שמעון בן גמליאל משום רבי מאיר אומר - וכן היה רבי שמעון בן מנסיא אומר כדבריו* (שש תקופות שהובטחו לנח ובניו קמפרש)*: חצי תשרי, מרחשון וחצי כסליו – 'זרע'; חצי כסליו, טבת וחצי שבט – 'חורף*'; חצי שבט, אדר וחצי ניסן – 'קור'; חצי ניסן, אייר וחצי סיון – 'קציר'; חצי סיון, תמוז וחצי אב – 'קיץ'; חצי אב, אלול, וחצי תשרי – 'חום' ('קציר' - כנגד 'זרע': זה בתחילת גשמים, זה בתחילת החמה; ו'קיץ' - כנגד 'חורף', וחורף הוא חוזקו וחורפו של סתיו, וימי צינה, לשון (איוב כט,ד) כאשר הייתי בימי חרפי: חוזקי ועיקרי; 'קיץ' הוא חוזקו של יבש, ועל שמייבשין באותו פרק תמרים ותאנים לקציעות, והן נקראין 'קיץ', כדכתיב (שמואל ב טז,ב) 'הלחם והקיץ לאכול הנערים וגו'; 'קור' הוא סופו של סתו; וכן 'חום' - סופו של שמש, וכן כל אחד שני חדשים, י"ב חדשים לששה עתים). רבי יהודה מונה מתשרי (מתחיל למנות שני חדשים בכל עת); רבי שמעון מונה ממרחשון'.

מאן מיקל (במשך ימי הזרע, למי שבא לאחר זריעותיו) בכולהו? - רבי שמעון (שמנה מן מרחשון, ואומר 'מרחשון וכסלו – זרע'); וכולי האי [עד דקיימי כימה ארשייהו, דהיינו אדר] לא קאמר!?

לא קשיא: הא דקבלה מיניה בחרפי (חטין ושיפון הנזרעין בתחילת החורף) [בזה דנה הברייתא ורבי שמעון], הא [דברי רב פפא: עד אדר] דקבלה מיניה באפלי (שעורין וקטנית הנזרעין באדר).

רבי יהודה אומר: אם קבלה ממנו במעות [- בין כך ובין כך אינו מנכה לו מחכורו]:

ההוא גברא דקביל ארעא למיזרעה בהו תומי אגודא דנהר מלכא סבא בזוזי. איסתכר נהר מלכא סבא ('איסתכר' לשון (בראשית ח,ב) ויסכרו מעינות תהום: נסתמה הליכתו: שעכבוהו העליונים: העליונים הסיבוהו דרך אחרת, ואין ירק מצליח אלא בקרקע נרבצת בארץ לחה). אתא לקמיה דרבא. אמר ליה: "נהר מלכא סבא - לא עביד דמיסכר; מכת מדינה היא (לא עליו לבדו עברה; ולאסוקי אדעתיה נמי לא הוה ליה, דלא הוי עביד למיסתכר)! זיל נכי ליה!"

אמרו ליה רבנן לרבא: הא אנן תנן: '*רבי יהודה אומר: אם קבלה הימנו במעות - בין כך ובין כך אינו מנכה לו מן חכורו*'!?

אמר להו: לית דחש לה לדרבי יהודה.

משנה:

המקבל שדה מחבירו בעשרה כור חטים לשנה ולקתה (שהיו חטין שדופות וגם כחושות; וזו בחכירות הוצרכה לשנותה, ולא בקבלנות, דאי בקבלנות - פשיטא דכל אחד זוכה ומתחייב בחלקו) - נותן לו מתוכה;

היו חטיה יפות - לא יאמר לו "הריני לוקח מן השוק" אלא נותן לו מתוכה.

גמרא:

ההוא גברא דקביל ארעא לאספסתא בכורי דשערי; עבדא אספסתא (היא נקצרת לשלשים יום, כדאמר בריש 'חזקת הבתים' (בבא בתרא כח,ב)) וחרשה וזרעה שערי (וחזר וזרעה שעורים), ולקו הני שערי.

שלחה רב חביבא מסורא דפרת לקמיה דרבינא: כי האי גונא מאי? כי 'לקתה נותן לו מתוכה' דמי? או לא?

אמר ליה: מי דמי? התם לא עבדא ארעא שליחותא דמרה (בעליה לא חכרה אלא לאספסתא, ואילו זרע לה אספסתא ואזיל - היה מצליח, והוא פסק עמו ליקח שעורין מן השוק), הכא [במשנה] עבדא ארעא שליחותא דמרה.

ההוא גברא דקבל פרדס (כרם) מחבריה בעשר דני חמרא. תקיף (החמיץ) ההוא חמרא. סבר רב כהנא למימר: היינו מתניתין: 'לקתה נותן לו מתוכה'! אמר ליה רב אשי: מי דמי? התם לא עבדא ארעא שליחותא, הכא עבדא ארעא שליחותא (הענבים לא לקו אלא משנעשה יין בחביותיו: בביתו לקה; ואמר בבבא בתרא (דף צו,ב): 'חמרא אכתפא דגברא שוור' זה קונהו מזה – טוב, ומזלו גורם להחמיץ).

ומודה רב אשי בעינבי דכדום (ענבים שהתליעו) ובשדה שלקתה בעומריה (בעודן שטוחות ליבש בימות הקיץ; דכל [זמן] זה - עודן צריכין לקרקע; וכך הענבים שהתליעו בין בציר לדריכה; וכגון דלא איחרו יותר מן המנהג).

משנה:

המקבל שדה מחבירו לזרעה שעורים (ובחכירות 'כך וכך': חטין או שעורין או מעות) - לא יזרענה חטים (שהחטין מכחישות את הקרקע יותר מן השעורין;

והא לא מיתוקמא אלא בחכרנות; דאי בקבלנות - הא אמרינן 'תיכחוש ארעא ולא ליכחוש מרה', והרי הוא נהנה בשינוי של זה); חטים - יזרענה שעורים; רבן שמעון בן גמליאל אוסר (וטעמא מפרש בגמרא).

תבואה - לא יזרענה קטנית (שהקטנית מכחשת הקרקע יותר מן התבואה); קטנית - יזרענה תבואה; ורבן שמעון בן גמליאל אוסר.

גמרא:

אמר רב חסדא: מאי טעמא דרבן שמעון בן גמליאל? - דכתיב (צפניה ג,יג) שארית ישראל לא יעשו עולה ולא ידברו כזב ולא ימצא בפיהם לשון תרמית [כי המה ירעו ורבצו ואין מחריד].

מיתיבי: '*מגבת פורים לפורים ואין מדקדקין בדבר, ואין העני רשאי ליקח מהן רצועה לסנדלו אלא אם כן התנה במעמד אנשי העיר - דברי רבי יעקב, שאמר משום רבי מאיר; רבן שמעון בן גמליאל*

(בבא מציעא קז,א)

*מיקל.*' (אף על גב דמשני - לא סבר דמקפיד איניש מידי דלא חסר בה)?

אמר אביי: טעמא דרבן שמעון - כדמר (רבה בר נחמני רביה דאביי, דרבה גידלו בביתו), דאמר מר: האי מאן דניחא ליה דתתבור ארעיה (שתעשה בוּרה: שלא יצמחו זרעוניה): ליזרעה שתא חטי ושתא שערי, שתא שתי ושתא ערב (הכי נמי פסק עמו חטין שמא הוא זרעה חטין בשנה שעברה, ואם יזרענה זה שעורין נמצא זה מקלקלה).

ולא אמרן אלא דלא כריב ותני (חרשה לאחר קצירה ושינה בשעת הזרע), אבל כריב ותני - לית לן בה.

תבואה לא יזרענה קטנית:

מתני ליה רב יהודה לרבין (במתניתין): '*תבואה - יזרענה קטנית*'.

אמר ליה: והא אנן תנן '*תבואה - לא יזרענה קטנית*'!?

אמר ליה: לא קשיא: הא לן והא להו (מתניתין - בארץ ישראל קאי, שהיא מקום הרים, ואיכא למיחש לכחשא דארעא; אנן - השתא בבבל קיימינן, שהיא מצולה וטבועה בבצעי המים, וליכא למיחש לכחשא דארעא; הלכך משנה בכל מקום שירצה מקטנית לתבואה ומתבואה לקטנית; ורבי שמעון אוסר, כדאמרן).

אמר ליה רב יהודה לרבין בר רב נחמן: רבין אחי! הני תחלי דבי כיתנא (שחלים שקורין כרישין הגדילים בין הפשתן) - אין בהן משום גזל (לכל הבא ועוקרן, לפי שהוא משביח את הבעלים, שמפסידים פשתן יותר על דמיה); (ואם) עומדות על גבולין (על גבול הערוגה: שאין עומדים בתוכה) - יש בהן משום גזל (דלא מפסדי); ואם הוקשו לזרע (אותן שחלים שעמדו בפשתן ימים רבים עד שנגמר גידוליהן) - אפילו דבי כיתנא נמי יש בהם משום גזל (שוב אין עקירתן מועלת לפשתן ויש בהם משום גזל); מאי טעמא?

מאי דאפסיד אפסיד [כבר נגרם ההפסד, וכרישים יש להם ערך].

אמר ליה רב יהודה לרבין בר רב נחמן: רבין אחי: הני 'דילי דילך ודילך דילי (יש באילנותי שהפירות שלך ובאילנותיך שהפירות שלי, ששדותינו זו לזו סמוכות, והמצרים גבוהים, ואילנות נטועין בהם: יש מהם נטועין בשלי ששרשיהן כפפו ונטו כולן לתוך שדך, ויונקים משלך, ויש בשלך שנוטין לתוך שלי ויונקים מארצי)' נהוג בני מצרא: אילן הנוטה לכאן – לכאן, והנוטה לכאן – לכאן (נוטין שרשין לשדה זו הפירות שלו), דאיתמר: אילן העומד על המיצר: אמר רב: הנוטה לכאן – לכאן, והנוטה לכאן – לכאן; ושמואל אמר: חולקין.

מיתיבי: '*אילן העומד על המיצר – יחלוקו*' - תיובתא דרב!

תרגמא שמואל אליבא דרב: בממלא כל המיצר כולו (שנוטין שרשין לכאן ולכאן)!

אי הכי - מאי למימרא?

לא, צריכא דתלי טוניה (משא פירותיו וענפיו נוטה) לחד גיסא (לצד האחד).

ואכתי מאי למימרא?

מהו דתימא דאמר ליה "פלוג הכי (טול אתה חציו שאצלך ואני חציו שאצלי)" - קא משמע לן דאמר ליה "מאי חזית דפלגת הכי - פלוג הכי (לעבר רוחב השדה חלוק האילן: אם עומדת השדה מזרח ומערב - יחלוק אותו האילן צפון ודרום)".

אמר ליה רב יהודה לרבין בר רב נחמן: רבין אחי: לא תזבין ארעא דסמיכא למתא (לא תקנה שדה הסמוכה לעיר, שעין בני האדם שולטת בה תמיד), דאמר רבי אבהו אמר רב הונא אמר רב: אסור לו לאדם שיעמוד על שדה חבירו בשעה שעומדת בקמותיה (שלא יפסידנה בעין הרע).

איני!? והא אשכחינהו רבי אבא לתלמידיה דרב, אמר להו: מאי אמר רב בהני קראי (דברים כח,ג) ברוך אתה בעיר וברוך אתה בשדה (פסוק ו) ברוך אתה בבואך וברוך אתה בצאתך? ואמרו ליה: הכי אמר רב:

'ברוך אתה בעיר' - שיהא ביתך סמוך לבית הכנסת;

'ברוך אתה בשדה' - שיהו נכסיך קרובים לעיר (שלא יהא טורח להכניס פירות);

'ברוך אתה בבואך' - שלא תמצא אשתך ספק נדה בשעת ביאתך מן הדרך;

'ברוך אתה בצאתך' - שיהו צאצאי מעיך כמותך.

ואמר להו (רבי אבא): רבי יוחנן לא אמר הכי, אלא:

'ברוך אתה בעיר' - שיהא בית הכסא סמוך לשולחנך (כלומר סמוך לביתך: שלא תצטרך להרחיק בשדות; והאי דנקט 'שולחנך': שתוכל לבדוק עצמך לפני אכילה ולאחר אכילה, כדאמר בשבת (דף מא,א), כדתניא: '*הנצרך לנקביו ואוכל - דומה לתנור שהסיקוהו על גבי אפרו*'; ואחר אכילה - שהמאכל דוחק ומוציא את המעוכל, ואם יהא צריך להרחיק - פעמים שהעמוד חוזר ובא לידי הדרוקן!), אבל בית הכנסת (סמוך לביתו) – לא (לרבי יוחנן לאו מעליותא היא);

ורבי יוחנן לטעמיה, דאמר (במסכת סוטה דף כב,א): שכר פסיעות יש (דאמר: למדנו יראת חטא מבתולה, וקיבול שכר מאלמנה, שאמרה לו ולא שכר פסיעות יש, אם יש בית הכנסת בשכונתי, ואני באה לבית מדרשך להתפלל?).

'ברוך אתה בשדה' - שיהו נכסיך משולשין: שליש בתבואה, שליש בזיתים, ושליש בגפנים (שיש שנה שלוקה בגפנים ובזיתים, ואין לוקה בתבואה; ויש שנה שלוקה בזו ולא בזו, ותהי לו פליטה);

'ברוך אתה בבואך וברוך אתה בצאתך' - שתהא יציאתך מן העולם כביאתך לעולם: מה ביאתך לעולם בלא חטא - אף יציאתך מן העולם בלא חטא'!?

(בבא מציעא קז,ב)

לא קשיא (דרב אדרב: ['לא תזבין ארעא דסמיכא למתא, דאמר רבי אבהו אמר רב הונא אמר רב: אסור לו לאדם שיעמוד על שדה חבירו בשעה שעומדת בקמותיה', ודברי רב לפי רבי אבא: 'ברוך אתה בשדה' - שיהו נכסיך קרובים לעיר]): הא דמהדר ליה שורא ורתקא (חומה ורתוקת: גדר של נצרים, כמו (איכה ב,ח) 'חיל וחומה') [ואז אין חשש מעין הרע], הא דלא מהדר ליה שורא ורתקא.

(דברים ז,טו) והסיר ה' ממך כל חולי [וכל מדוי מצרים הרעים אשר ידעת לא ישימם בך ונתנם בכל שנאיך]; אמר רב: זו עין ('כל חלי' - דבר שכל החלאים תלוין בו, וזו העין עין רעה).

רב לטעמיה: דרב סליק לבי קברי, עבד מאי דעבד (יודע היה ללחוש על הקברות ולהבין על כל קבר וקבר באיזו מיתה מת, אם מת בזמנו, אם בעין רעה), אמר: תשעין ותשעה בעין רעה, ואחד בדרך ארץ;

ושמואל אמר: זה הרוח;

שמואל לטעמיה, דאמר שמואל: הכל ברוח (כל החלאים ותוצאות מיתה - על נשיבת הרוח באין הכל, לפי השעה והאדם: יש לך אדם שרוח פלוני קשה לו ובשעה פלוני).

ולשמואל - הא איכא הרוגי מלכות (הרוגי חרב)?

הנך נמי: אי לאו זיקא (שנכנס במכה) - עבדי להו סמא וחיי (סם המחבר בשר חתוכה, ומן העשבים הוא, כדאמר ב'המוכר את הספינה' (בבא בתרא עד,ב))

רבי חנינא אמר: זו צינה; דאמר רבי חנינא: הכל בידי שמים חוץ מצנים פחים, שנאמר (משלי כב,ה) צנים פחים בדרך עקש שומר נפשו ירחק מהם (צנים פחים = קור הנופח, ולאו היינו 'רוח' דקאמר שמואל, דשמואל - זיקא בלא צינה נמי מזקת).

רבי יוסי בר חנינא אמר: זו צואה, דאמר מר: צואת החוטם וצואת האוזן - רובן קשה ומיעוטן יפה.

רבי אלעזר אמר: זו מרה.

תניא נמי הכי: '*'מחלה' - זו מרה* (שהמרירה שבה גדולה ונובעת ומתפשטת בגידין ובעצמות)*; ולמה נקרא שמה 'מחלה'? שהיא מחלה כל גופו של אדם. דבר אחר 'מחלה': ששמונים ושלשה* [גימטריא 'מחלה'] *חלאים תלוין במרה, וכולן - פת שחרית במלח וקיתון של מים* (למי שאין לו יין) *מבטלתן* (כדיליף לקמן מקראי)'.

תנו רבנן: '*י"ג דברים נאמרו בפת שחרית:*

*מצלת מן החמה*

*ומן הצנה*

*ומן הזיקין* (היינו 'רוח' דאמר שמואל)

##### ומן המזיקין

*ומחכימת פתי* (שדעתו מיושבת עליו לפי שאינו מצטער בעינוי)

*וזוכה בדין* (אם יש לו דין עם חבירו - דעתו מיושבת ליישב דבריו בבית דין, להטעים)

##### ללמוד תורה

*וללמד* (ללמוד וללמד מחמת ישוב הדעת)

*ודבריו נשמעין* (לבריות: שיש לו לב להטעימן)

##### ותלמודו מתקיים בידו

*ואין בשרו מעלה הבל* (זיעה וזוהם)

*ונזקק לאשתו ואינו מתאוה לאשה אחרת* (אם בעל הרהורים הוא, ומתוך שלבו טוב בבקר שאכל קצת תובע לאשתו, ובצאתו לשוק ורואה נשים - אינו מתאוה להן)

*והורגת כינה שבבני מעים* (תולעים)

*ויש אומרים: אף מוציא את הקנאה* (ואת התגר: שכשאין לבו טוב עליו - הוא נוח לכעוס) *ומכניס את האהבה*'.

אמר ליה רבה לרבא בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי 'שיתין רהיטי רהוט ולא מטו לגברא דמצפרא כרך', ואמרו רבנן (ב'ערבי פסחים' (קיב,א), בדברים שצוה רבי לבניו): 'השכם ואכול בקיץ מפני החמה ובחורף מפני הצינה'?

אמר ליה: דכתיב (ישעיהו מט,י) לא ירעבו ולא יצמאו ולא יכם שרב ושמש [כי מרחמם ינהגם ועל מבועי מים ינהלם]: 'לא יכם שרב ושמש' כיון ד'לא ירעבו ולא יצמאו'!

אמר ליה: את אמרת לי מהתם, ואנא אמינא לך מהכא: (שמות כג,כה) ועבדתם את ה' אלהיכם וברך את לחמך ואת מימיך [והסרתי מחלה מקרבך]: 'ועבדתם את ה' אלהיכם' - זו קריאת שמע ותפלה; 'וברך את לחמך ואת מימיך' - זו פת במלח וקיתון של מים; מכאן ואילך 'והסירותי מחלה מקרבך'.

אמר ליה רב יהודה לרב אדא משוחאה (מודד קרקעות היה, בשכר, לקונים ולמוכרים ולאחין ולשותפין הבאין לחלוק): לא תזלזל במישחתא: דכל פורתא ופורתא חזי לכורכמא רישקא (כרכום של גן שקורין קרוג אודמינל"ט והוא משובח שבכורכמין).

אמר ליה רב יהודה לרב אדא משוחאה: ארבע אמות דאניגרא (אמת המים שהמשיכוה מן הנהר הגדול אל השדות על פני הבקעה כולה, ומניחין בעלי כל שדה ושדה מלזרוע את אגפיה רוחב ארבע אמות: שלא תתקלקל שפתה, ומודדין אותם כולם ביחד, ומציינים אותם: שלא יחרשו מן הסימן ולחוץ) זלזל בהו (אל תדקדק בהן להרחיבן) דאנהרא - לא תמשחנהו כלל (אלא באומד הדעת תניחנו, כדי שיהו ניכרים לעינים שהן שלימות ורחבות);

רב יהודה לטעמיה, דאמר רב יהודה: ארבע אמות דאניגרא - לבני אניגרא (אינו מזיק אלא יחידים, ויש בידן למחול); דאנהרא דכולי עלמא (ומאן מחיל?)!

מכריז רבי אמי: מלא כתפי נגדי בתרי עברי נהרא - קוצו (המוצא יער או אילנות נטועין על שפת הנהר - יקוץ ברוחב מלא כתף מושכי חבל הספינה, והן מטין עצמן באלכסון והולכין כשהן משופעין לצד היבשה, שלא תמשכם הספינה למים; וכל כמות הצריך להלוכם - דינם לקוץ; ובשני עברי הנהר: שפעמים שהילוכן מכאן ופעמים שהילוכן מכאן).

רב נתן בר הושעיא קץ שיתסר אמתא (כרוחב דרך רשות הרבים, כדתנן בבבא בתרא (דף צט:): דרך רשות הרבים: שש עשרה אמה'). אתו עליה בני משרוניא (שם העיר; והיער היה שלהן), דפנוהו (הלקוהו).

הוא סבר כרשות הרבים, ולא היא: התם בעינן כולי האי, הכא משום אמתוחי אשליהן (חבלים שלהן) הוא: כמלא כתפי נגדי סגי.

רבה בר רב הונא הוה ליה ההוא אבא (יער) אגודא דנהרא. אמרו ליה: "ניקוץ מר"!

אמר להו: "קוצו עילאי ותתאי (מי שיש להן יער על הנהר אצלי למעלה הימנו ולמטה הימנו הילוך דרך המים), והדר ניקוץ אנא!"

היכי עביד הכי? והכתיב (צפניה ב,א) התקוששו וקשו [הגוי לא נכסף], ואמר ריש לקיש: קשוט עצמך ואחר כך קשוט אחרים!?

התם אבא דבי פרזק רופילא הוה (אותן שלמטה ושלמעלה - לא של ישראל היה שיכול לקצוץ; אותו יער - של בית פרזק פחת פרסיים היה, וידוע הוא שלא יקוצו) ואמר: "אי קייצו – קייצנא, ואי לא קייצו - אמאי איקוץ (ומה תועיל קציצה שלי)? דאי ממתחי להו אשלייהו מסתגי להו (אם יוכלו למתוח חבלם ולבא ממסע למסע או מכפר לכפר לילך ממטה למעלה - ילכו),

(בבא מציעא קח,א)

ואי לא - לא מיסתגי להו (אין להם מהלך בעבר זה והולכין על כרחן דרך שפתו השנית, שהרי על כרחן כשהולכין כנגד היער של עכו"ם - ילכו בשפתו השניה, ולכשיגיעו כנגד שלי - למה יטריחו לעבור את רוחב המים, והרי הן צריכין לחזור ולעבור צד אחר כשכלתה הקצירה)"!

רבה בר רב נחמן הוה קא אזיל בארבא; חזא ההוא אבא דקאי אגודא דנהרא (יער שהניח רבה בר רב הונא, לפי שאין העליונים והתחתונים קוצצין; ורבה בר רב נחמן לא היה יודע שכן היה: שיהא עליון ותחתון של עכו"ם המושל); אמר להו: דמאן? אמרו ליה: דרבה בר רב הונא.

אמר [כי נשאו מבנתיהם להם ולבניהם והתערבו זרע הקדש בעמי הארצות] ויד השרים והסגנים היתה במעל הזה ראשונה (פסוק הוא בספר עזרא [ט,ב]).

אמר להו: "קוצו, קוצו"!

אתא רבה בר רב הונא, אשכחיה דקייץ; אמר: "מאן קצייה - תקוץ ענפיה (ימותו בניו)"!.

אמרי: כולהו שני דרבה בר רב הונא - לא אקיים ליה זרעא לרבה בר רב נחמן.

אמר רב יהודה: הכל לאיגלי גפא (הכל מסייעין לגדור חומת העיר ולהעמיד שעריה שלא יכנס צבא שונאים לעיר; 'אגלי' = שערים, כמו ברכות (דף כח,א) 'טרוקו גלי'; 'גפא' = סתימת העיר, כדתנן לעיל (פ"ב מ"ג; דף כה,ב) '*מצא אחר הגפה... גוזלות*') ואפילו מיתמי, אבל רבנן – לא;

מאי טעמא?

רבנן לא צריכי נטירותא (תורתו משמרתו, כדכתיב (משלי ו,כב) 'בשכבך תשמור עליך');

לכריא דפתיא (לכרות מעין או בורות למים לשתות) - ואפילו מרבנן (שהרי גם הם צריכים לשתות; ועל שם כלי ששותין בו משקין שקורין 'פתיא' בלשון ארמי - קרי ליה 'כריא דפתיא');

ולא אמרן אלא דלא נפקא באוכלוזא (שאין יוצאין בעלי בתים עצמן באכלוזא ובאוכלוסא לחפור, אלא גובין מעות ושוכרין פועלים), אבל לאוכלוזא – לא, דרבנן לאו בני מיפק באוכלוזא נינהו (גנאי הוא להן).

אמר רב יהודה: לכריא דנהרא (כשמעלת שרטון ונופלים בה אבנים ומעכבין מרוצת המים וכורין ומנקין אותו להעביר מכשוליו) - תתאי מסייעי עילאי (כשהעליונים מתקנין כנגדן למעלה - יש על התחתונים לסייען, שמכשולין העליונים מעכבים מים מלירד, נמצא תיקון העליונים לעזרת התחתונים), (אבל) עילאי לא מסייעי תתאי (העליונים אין צריכין לסייע את התחתונים כשמתקנין למטה: שתיקון של מטה אינו לעזרת עליונים, אלא לרעתם: שכל זמן שהמים רצים למטה - הנהר מתמעט למעלה, והשדות שלהן מתייבשות); וחילופא במיא דמיטרא (כגון בעיר שהמים קשים להרבות טיט ולקלקל את הדרכים ועושין להם חריץ במורד להוריד המים חוץ לעיר: אם נתקלקל החריץ כנגד התחתונים, וכורין להם - העליונים צריכים לסייע את התחתונים לכרות כנגדן: שכל זמן שלא ירדו המים התחתונים חוץ לעיר - יעמדו העליונים במקומן; אבל תחתונים אין להן לסייע לעליונים לכרות למעלה, שכל זמן שלא ירדו העליונים למטה - טוב להן לתחתונים).

תניא נמי הכי: '*חמש גנות המסתפקות מים ממעין אחד ונתקלקל המעיין - כולם מתקנות עם העליונה; נמצאת התחתונה מתקנת עם כולן, ומתקנת לעצמה* (בפני עצמה כשמגעת כנגדה אין אחר מסייעה)*; וכן חמש חצרות שהיו מקלחות מים* (מים סרוחין מי מטר) *לביב אחד* (חריץ מתוקן להוריד מי גשמים בו)*, ונתקלקל הביב - כולן מתקנות עם התחתונה* (מסייעות אותה לתקן כנגדה, כדפרישית לעיל)*; נמצאת העליונה מתקנת עם כולן ומתקנת לעצמה.*'

אמר שמואל: האי מאן דאחזיק ברקתא דנהרא (בשני הפרסיים היה הקרקע מופקר לכל הקודם להחזיק בו ולפרוע למלך טסקא, דהוא מס של קרקע; ואם בא אחד ומחזיק על שפת הנהר מקום שהספינות עולות לנמל, וצריך מקום פנוי הרבה לפורקי משאות לספינות ולטוענין מתוכן, ומוציאין וזה החזיק לבנות שם בנין או לחרוש ולזרוע) - חציפא הוי (שמקלקל מקום לרבים), (אבל) סלוקי (מדינא) לא מסלקינן ליה; והאידנא דקא כתבי פרסאי (לאותן הלוקחין שדות שעל שפת הנהר) 'קני לך עד מלי צוארי סוסיא מיא (קני לך השדה עד תוך הנהר מלא צואר הסוס)' (והלוקחין גודרין גדירן רחוק מן הנהר שלא לקלקל את מקום הרבים, ואם בא אחד והחזיק מן הגדר ולצד הנהר) - סלוקי נמי מסלקינן ליה (לפי שהיא קנויה לבעל הגדר עד תוך המים).

אמר רב יהודה: אמר רב: האי מאן דאחזיק ביני אחי (שדה העומדת ליקח בטסקא, ושדות שני אחים סמוכין לה מכאן מכאן) וביני שותפי - חציפא הוי, סלוקי לא מסלקינן ליה;

ורב נחמן אמר: נמי מסלקינן!

ואי משום דינא דבר מצרא (אם אינן לא אחים ולא שותפים אלא מכח מצרנות באין על המחזיק ואומרים "אנו היינו מצפים לקחתה, שאנו צריכין לקרקע", וטוב לכל אחד לקנות בסמוך לו ולא ליקח במקום אחר) - לא מסלקינן ליה (דלא איכפת לן לדינא דבר מצרא כלל).

נהרדעי אמרי: אפילו משום דינא דבר מצרא מסלקינן ליה, משום שנאמר (דברים ו,יח) ועשית הישר והטוב בעיני ה' [למען ייטב לך ובאת וירשת את הארץ הטבה אשר נשבע ה' לאבתיך] (דבר שאי אתה נחסר כל כך שתמצא קרקעות במקום אחר, ולא תטריח על בן המצר להיות נכסיו חלוקין).

(שדה היוצאה לימכר,) אתא אימליך ביה (ובא אחר ונטל רשות מבן המצרן, ו)אמר ליה "איזיל איזבון" ואמר ליה "זיל זבון" - צריך למיקנא מיניה או לא?

רבינא אמר: לא צריך למיקנא מיניה;

נהרדעי אמרי: צריך למיקנא מיניה (דאי לא קנה מיניה - מצי אמר ליה: "משטה הייתי בך כדי להעמידה על דמים הראויין לה, שאם באתי אני אצל הבעלים - היה מעלה לי בדמים בשביל שחביבה עלי").

והלכתא: צריך למיקנא מיניה.

השתא דאמרת 'צריך למיקנא מיניה', אי לא קנו מיניה (אם כן אין קניינו של זה כלום): (אם) אייקור וזול - (ארעא) ברשותיה (דבר מצרא אייקר או זול, ולא יוסיף ולא יגרע הלוקח מלקבל דמים שנתן בה: דכי אייקר - רווחא דבר מצרא הוא, וכי זול - פסידא דבר מצרא הוא):

זבן במאה ושוי מאתן – חזינא: אי לכולי עלמא קא מוזילא ומזבין - יהיב ליה מאה ושקיל ליה; ואי לא - יהיב ליה מאתן (דגבי דהאי הוא דאוזיל) ושקיל ליה;

זבן במאתן ושויא מאה: סבור מינה מצי אמר ליה "לתקוני שדרתיך ולא לעוותי"; אמר ליה מר קשישא בריה דרב חסדא לרב אשי: הכי אמרי נהרדעי משום דרב נחמן: 'אין אונאה לקרקעות';

זבין ליה גריוא דארעא במיצעא נכסיה (של מוכר: שדות המוכר מקיפות לה מכל צד) – חזינן אי עידית היא (דבר העשוי לימכר לעצמו, שאינו דומה לשאר שדות הסמוכות לה) אי זיבורית היא - זביניה זביני (ואין מצרני המוכר יכולים לסלקו, שהרי יש ביניהן הפסק);

(בבא מציעא קח,ב)

ואי לא - איערומי קא מערים ("אם באתי ליקח אצלם – יסלקוני; אקנה אני בית סאה באמצע, ואהיה אני מצרן לכל רוח, ואקנה אני אחרי כן לכל צד, ולא יוכלו לסלקני מן המחצה ומן הנותר לכל רוח"; הלכך: מהשתא מסלקינן ליה).

מתנה לית בה משום דינא דבר מצרא.

אמר אמימר: אי כתב ליה אחריות - אית בה משום דינא דבר מצרא (דודאי מכר הוא, שאין כותבין אחריות על המתנה).

מכר כל נכסיו לאחד (בכל מקום שהן: זו במזרח וזו במערב, ויצאו מצרני אחת מהן וערערו) - לית בה משום דינא דבר מצרא (שלא תקנו חכמים ללוקח להסתלק לעשות הישר והטוב לבעל המצר שהוא רעה למוכר: שזה לא יקנה השאר, שימשוך את ידו בשביל זו; ובמקום פסידא דמוכר לא תקון דינא דבר מצרא, כדאמר לקמן: הני ציירי והני שרו - לית בה משום דינא דבר מצרא).

לבעלים הראשונים - לית בה משום דינא דבר מצרא.

זבן מעכו"ם וזבין לעכו"ם - לית בה משום דינא דבר מצרא: זבן מעכו"ם - דאמר ליה ארי אברחי לך ממצרא (ואין לך ישר וטוב מזה).

זבין לעכו"ם - עכו"ם ודאי לאו בר 'ועשית הישר והטוב' הוא (ואין לנו לומר על דינא דבר מצרא 'ועשית הישר והטוב' אלא ללוקח: שהמוכר אומר לו [לבר המצרא המתנגד למכירה] "מה עשיתי לך! אם ארצה לא אמכרנה לך, ותהא בידי" אבל ללוקח נאמר 'משוך ידך ויקחנה זה'); שמותי ודאי משמתינן ליה (למוכר) עד דמקבל עליה כל אונסי דאתי ליה מחמתיה (מחמת העכו"ם).

משכנתא (אם מכרה למי שממושכנת לו) לית בה משום דינא דבר מצרא (שזה – 'שכן' - מצרן מכולן, שכולו שכונה בידו), דאמר רב אשי: אמרו לי סבי דמתא מחסיא: מאי 'משכנתא'? - דשכונה גביה; מאי נפקא מינה? - לדינא דבר מצרא.

למכור ברחוק ולגאול בקרוב (אם המוכר זה מוכרה מפני שהיא רחוקה ממנו, ורוצה לקנות אחרת בקרוב), ברע ולגאול ביפה - לית בה משום דינא דבר מצרא (לפי שאין לנו להפסיד מוכר משום 'טוב וישר' דמצרן: דכשם שעלינו לעשות טוב לזה - כך עלינו לעשות טוב לזה, ואם באנו לעשות איחור בדבר - שמא בין כך ובין כך תמכר זו שהיה רוצה זה לקנות);

(וכן) לכרגא (לפרוע כסף גולגלתא למלך) ולמזוני (למזון אלמנה והבנות: שבית דין מוכרין בנכסי יתומין) ולקבורה (וכן לקבור את המת) - לית בה משום דינא דבר מצרא, דאמרי נהרדעא: לכרגא למזוני ולקבורה - מזבנינן בלא אכרזתא (וכיון דמשום רווחא דיתמי לא משהינן למילתא, פן יכעוס שוטר המלך, וכן חסרון מזונות, ולבזיון המת - כל שכן דמשום בר מצרא לא משהינן מילתא לאודועי).

לאשה וליתמי ולשותפי - לית בה משום דינא דבר מצרא (מכר **לאשה** - לא מסלקינן לה, דלאו אורח ארעא לאהדורי ולבקש מי שיש לו קרקעות למכור, ומה שבאה לידו ראשון - אין לנו לומר 'ועשית הישר והטוב' להרחיקה מעליו; וכן **יתמי** ו**שותף** שמכר לו לחבירו חלקו בשדה שהן שותפין בה - אין לנו לסלקו משום דינא דבר מצרא, ולומר 'אין אתה בא בחלק חבירך, אלא כאחד המצרנין ויקחנה עמך' אלא כיון דלא נתברר חלקו - והרי הוא כשכן בכולה).

שכיני העיר ושכיני שדה - שכיני העיר קודמין; שכן ותלמיד חכם - תלמיד חכם קודם; קרוב ותלמיד חכם - תלמיד חכם קודם

(נראה בעיני דלאו בדינא דבר מצרא איירי, אלא להשיא עצה דרך ישר וטוב למוכר: שאם יש לו שדה למכור, ובאו עליה ללוקחו שכינים הדרים אצלו בדירה, ושכן שיש לו בשדה ששדותיהן סמוכות זו לזו, וזו שיש לו למכור אינה סמוכה למצרן - שכיני העיר קודמין;

ואני לא דקדקתי בה מפי רבינו כל צרכי, ועד הנה פירשתי דבמצרן דיליה קאמר [כמו שפרשו התוספות!]; והשתא לא נראה לי: דאם כן הוה ליה למיתנינהו בהדי הנך דלעיל, ולמימר הכי: 'לאשה וליתמי ולשותפי ולשכיני העיר ולת"ח לית בה משום דינא דבר מצרא'; מאי שנא דשני בלישנא דכולי שמעתא למינקט לישנא ד'קודמין'? ותו: דקאמר 'שכן ותלמיד חכם - תלמיד חכם קודם': אי האי 'שכן' - מצרן הוא, אמאי תלמיד חכם קודם? תלמיד חכם לאו בר 'ועשית הישר והטוב' הוא? - דהאי ועשית אלוקח שדיוה רבנן, כדאמרינן לעיל גבי זבין לעכו"ם: 'עכו"ם לאו בר ועשית כו'!? ותו: 'קרוב ותלמיד חכם' - מאי דינא דבר מצרא איכא? ואי תימא כששניהן מצרנין - אטו משום דתלמיד חכם הוא - משלח גלימא דאינשי?).

איבעיא להו: שכן וקרוב – מאי?

תא שמע: [משלי כז,י: רעך ורעה אביך אל־תעזב ובית אחיך אל־תבוא ביום אידך] טוב שכן קרוב מאח רחוק.

הני זוזי טבי והני זוזי תקולי (מצרן שבא לעורר על המקח מביא מעות שמשקלן טוב יותר על של לוקח, אבל של לוקח - טבין וחריפין במטבע היוצאה יותר משל מצרן, ואי נמי איפכא) - לית ביה משום דינא דבר מצרא (דאמר ליה המוכר "בהא ניחא").

(לוקח ומצרן ששלחו מעותיהן:) הני (של מצרן) ציירי (צרורין וחתומין, וזה ירא להתירן שלא יאמר "יותר היו") והני (ושל לוקח) שרי (מותרין) - לית ביה משום דינא דבר מצרא (דפסידא דמוכר הוא, דאמר "לזוזי צריכנא").

(מילתא באפי נפשיה היא:) אמר (מצרן שאמר): "איזיל ואטרח ואייתי זוזי" - לא נטרינן ליה.

אמר "איזיל אייתי זוזי" – חזינן: אי גברא דאמיד הוא דאזיל ומייתי זוזי (שאנו אומדין אותו דאפשר לו לקיים דבריו) - נטרינן ליה, ואי לא - לא נטרינן ליה.

ארעא דחד ובתי (בנין שעליה) דחד - מרי ארעא מעכב אמרי בתי (שלא למכור הבנין לאחר, דהואיל והוא בא למוכרם, וזה צריך לה - טוב שיהיה בִּניָנו בקרקע שלו, ואיכא 'הישר והטוב'), מרי בתי לא מעכב אמרי דארעא (שהוא אינו חשוב 'שכן': לכשיגיעו שניו - עומד להסתלק מיניה).

ארעא דחד ודיקלי דחד (שמכר לו דקלין בשדהו להניחן שם עד זמן פלוני או עד שיבשו) - מרי דארעא מצי מעכב אמרי דיקלי, מרי דיקלי לא מצי מעכב אמרי דארעא.

ארעא לבתי וארעא לזרעא (המצרן חפץ בה לזריעה, והלוקח צריך בה לבנין בית) - ישוב (דבתי) עדיף (בית דין לא תקנו כאן עשות ישר וטוב, שזו טובה מזו), ולית בה משום דינא דבר מצרא.

אפסיק משוניתא (שן סלע מפסיק בין שדה זו לשדה של מצרן), או ריכבא דדיקלא (הדקלים הכפופין וסמוכין זו לצד זו ומסוגרין כאותן שקורין 'פלשיירי' בלע"ז), חזינא: אם יכול (המצרן) להכניס בה אפילו תלם (שורות המענה) אחד (משדהו לתוך שדה זו) - אית בה משום דינא דבר מצרא, ואי לא - לית בה משום דינא דבר מצרא.

הני ארבעה בני מצרני דקדים חד מינייהו וזבין - זביניה זביני, ואי כולהו אתו בהדי הדדי (שמערער כל אחד על מצרנותו) - פלגו לה בקרנזיל (בארבע אלכסונות שיהא כל אחד נוטל בה על פני כולה סמוך לו כזה ⊗ ;

ולשון 'קרנזיל': זיל בה לקרנות).

(בבא מציעא קט,א)

משנה:

המקבל שדה מחבירו לשנים מועטות (פחות משבע שנים) לא יזרענה פשתן (שזרע פשתן מכחיש בארץ הרבה, ואינה חוזרת ליושנה עד שבע שנים; והא לא מיתוקמא אלא בחכירות, דאי בקבלנות - מאי דבעי ליזרע, שהרי הבעלים חולקין בו), ואין לו בקורות שקמה (עץ סרק הוא, וקוצצין ענפיו לקורות הבנין, והן חוזרין וגדילין; ופחות משבע שנים אין נעשות קורות; הלכך: קיבלה לפחות משבע שנים - לא יקוץ קורות שבה, דלאו אדעתא דקורות נחית: דבשנים מועטות אינם חוזרים לקורות; אבל קיבלה לשבע שנים: שנה ראשונה זורעה פשתן וקוצץ שנה ראשונה שקמה שבה);

קיבלה הימנו לשבע שנים: שנה ראשונה יזרענה פשתן ויש לו בקורות שקמה.

גמרא:

אמר אביי: בקורות שקמה אין לו, בשבח שקמה (עשו והשביחו) יש לו (שמין לו שבחם לכשיסתלק).

ורבא אמר: אפילו בשבח שקמה נמי אין לו.

מיתיבי: '*המקבל שדה מחבירו והגיע זמנו לצאת - שמין לו*'; מאי? לאו שמין לו בשבח שקמה?

לא, שמין לו ירקא וסילקא.

'ירקא וסילקא'? - נעקור ונשקול!?

בדלא מטא יומא דשוקא.

תא שמע: '*המקבל שדה מחבירו והגיע שביעית - שמין לו*';

- שביעית מי קא מפקעא ארעא?

אלא אימא 'המקבל שדה מחבירו והגיע יובל - שמין לו';

ואכתי יובל מי מפקעא קבלנות? 'לצמיתות' אמר רחמנא (מי שאילולי יובל היתה נצמתת, דכתיב (ויקרא כה,כ) והארץ לא תמכר לצמִתֻת [כי לי הארץ כי גרים ותושבים אתם עמדי]).

אלא אימא 'הלוקח שדה מחבירו והגיע יובל - שמין לו'

וכי תימא הכי נמי שמין לו בירקא וסילקא - סילקא וירקא ביובל הפקירא הוא!? אלא - לאו שבח שקמה?

תרגמא אביי אליבא דרבא: שאני התם, דאמר קרא [ויקרא כה,לג: ואשר יגאל מן הלוים] ויצא מִמְכַּר בית [ועיר אחזתו ביבל כי בתי ערי הלוים הוא אחזתם בתוך בני ישראל]: ממכר חוזר, שבח אינו חוזר [ולכן שׁמים למחזיר את השדה ביובל].

ונגמר מיניה (דמקבל)?

התם זביני מעליא הוא (וכל כמה דאשבחא ארעא - ברשותיה אשבחא), ויובל אפקעתא דמלכא היא (וארעא דהדרא - משום דיובל אפקעתא דמלכא היא, ומאי דלא פקע מלכא - לא מפקע: ממכר אפקע, שבחא לא פקע).

רב פפא קביל ארעא לאספסתא; קדחו בה תאלי (צמחו בה אילנות); כי קא מסתלק, אמר להו: "הבו לי שבחא"!

אמר ליה רב שישא בריה דרב אידי לרב פפא: אלא מעתה דיקלא ואלים (קיבל הימנו אילן לפירותיו כך וכך שנים, ונתעבה והגבירו עיקרו) - הכי נמי דבעי מר שבחיה [ברור שלא]?

אמר ליה: התם - לאו אדעתא דהכי נחית (אלא לאכילת פירות), אנא הכא אדעתא דהכי נחיתנא (לכל אשר יצמח בה); [רב פפא ממשיך ומסביר את תביעתו לרב שישאף] כמאן? כאביי, דאמר 'בשבח שקמה יש לו'; [ועוד ממשיך רב פפא:] אפילו תימא כרבא: התם לית ליה פסידא (כל מה שהשביח שקמה לא מנע ממנו חרישה וזריעה), הכא איכא פסידא.

אמר ליה [רב שישא, או המחכיר]: מאי פסדתיך? - ידא דאספסתא (מקום הדקלין היה זורע אספסתא; 'ידא' - כמו (במדבר ב,יז) 'איש על ידו')? - שקול ידא דאספסתא וזיל!

אמר ליה [רב פפא]: אנא - כורכמא רישקא רבאי (אני הייתי מגדל במקומן כרכום, שדמיו יקרין)!

אמר ליה [רב שישא או המחכיר]: (מדקאמרת 'כורכמא רישקא רבאי' שהוא דבר הנקצר בכל שנה, ולא אמרת 'אנא תאלי הייתי נוטע בה למישקל שבחייהו' -) גלית אדעתך (דלא נחתת להא ארעא אדעתא למיעבד בה מידי דבר קיימא למישם ליה שבחיה ומפיק) דלמשקל ואסתלוקי עבדת (אלא מידי דתיעקריה ותישקליה ותיזיל); (כי מסתלקת -) שקל כורכמא רישקא וזיל (אותו כורכמא רישקא; דהיינו: תאלי שקיימו בה - עקור אותו ולך)! (וכשתבא לעקור - אינו אלא עצים:) אין לך אלא דמי עצים בלבד (וזה יתן לך דמי עצים).

רב ביבי בר אביי קביל ארעא ואהדר ליה משוניתא (הגביהו סביב גבוליה כעין שן הר); קדחו ביה זרדתא (בההיא משוניתא צמחו בה אילנות של עוזרדין; קורמיי"ר בלע"ז). כי קא מיסתלק אמר להו "הבו לי שבחאי"!

אמר רב פפי: משום דאתיתו ממולאי (מבית עלי שהיה ממשפחה רעועה) אמריתו מילי מולייתא (דברים גבנונים; לשון 'מוליא במוליא' במועד קטן (דף י:): גבשושית)! אפילו רב פפא (דבעי שכר שבחא דתאלי) לא אמר אלא דאית ליה פסידא (שצמחו במקום הראוי לזריעה), הכא מאי פסידא אית לך (במשוניתא אין דרך לזרוע)?

רב יוסף הוה ליה ההוא שתלא (נוטע כרם בקרקע בעל הבית, ועליו להיות אריס כל הימים, ונוטל מחצה בפירות). שכיב ושבק חמשה חתנוותא; אמר [רב יוסף בלבו]: עד האידנא חד, השתא חמשה! עד האידנא לא הוו סמכו אהדדי ולא מפסדו לי, השתא חמשה - סמכו אהדדי ומפסדו לי! אמר להו: אי שקליתו שבחייכו ומסתלקיתו – מוטב, ואי לא - מסליקנא לכו בלא שבחא, דאמר רב יהודה ואיתימא רב הונא ואיתימא רב נחמן: האי שתלא דשכיב - יורשים דיליה מסתלקין להו בלא שבחא [עיין תוספות].

ולאו מילתא היא.

ההוא שתלא דאמר להו: "אי מפסדינא - מסלקנא". אפסיד (מאי דאשבח כבר; מיהו אכתי הוה שבחא, ו'מיסתלקנא' דקאמר - בלא שבחא קאמר).

אמר רב יהודה: מסתלק בלא שבחא.

רב כהנא אמר: מסתלק ושקיל שבחא (דהכי קאמר: "אי מפסידנא - מסתליקנא על כרחי ושקילנא מאי דאשבחי").

ומודה רב כהנא דאי אמר "אי פסידנא מסתלקנא בלא שבחא" - מסתלק בלא שבחא.

רבא אמר: אסמכתא היא, ואסמכתא לא קניא (ואפילו אמרת הכי לא מסלקינן ליה בלא שבחא).

ולרבא - מאי שנא מהא דתנן: 'אם אוביר ולא אעביד אשלם במיטבא'?

התם - מאי דאפסיד משלם, הכא - מאי דאפסיד מנכינן ליה (שיימינן מאי דמטי לבעל הבית בהפסד, ומנכינן ליה מחלקו דשתלא בשבח), ואידך יהבינן ליה.

רוניא - שתלא דרבינא הוה. אפסיד. סלקיה. אתא לקמיה דרבא, אמר ליה: חזי מר מאי קא עביד לי!

אמר ליה: שפיר עביד!

אמר ליה: הא לא התרה בי!?

אמר ליה: לא צריכא להתרות.

רבא לטעמיה, דאמר רבא: מקרי דרדקי (פסידא דלא הדר הוא: דשבשתא כיון דעל - על), שתלא, טבחא, ואומנא (מוהל תינוקות),

(בבא מציעא קט,ב)

וספר מתא - כולן כמותרין ועומדין דמי (לסלקינהו); כללא דמילתא כל פסידא דלא הדר - כמותרין ועומדין דמי.

ההוא שתלא דאמר להו "הבו לי שבחאי, דבעינא למיסק לארעא דישראל"! אתא לקמיה דרב פפא בר שמואל, אמר להו: הבו ליה שבחיה.

אמר ליה רבא: איהו אשבח, ארעא לא אשבח?

אמר ליה: אנא - פלגא דשבחא קאמינא לך (כדרך שאר שתלים שאינן מסתלקין).

אמר ליה: עד האידנא הוה שקיל בעל הבית פלגא ושתלא פלגא, השתא בעי למיתב מנתא לאריסא (כלומר: כיון דמיסתלק לו בלא זמנו - אמאי שקיל פלגא בשבחא? עד האידנא הוה שקיל בעל הבית פלגא בפירות וזה היה עושה בה כל עבודתו כמשפט אריסין; עכשיו זה יטול כל המגיע לו וילך, ועל בעל הבית ליטול עבודת הכרם, ויצטרך לתתה לאריסא, ודרך אריס שיורד לכרם נטוע - ליטול שליש בפירות; נמצא בעל הבית מפסיד שליש ממחציתו בכל שנה)?

אמר ליה: ריבעא דשבחא קאמינא (לקמן מפרש ואזיל).

סבר רב אשי למימר: ריבעא (דתרי תילתא המגיעין לבעל הבית משתוציא השליש שיצטרך ליתן לאריס שיורד לה) דהוא דנקא (שתות בכל שבח הכרם; כגון: אם השבח ששה דינרים - יוציא מהן שליש שעתיד ליתן לאריס, נותרו ארבעה דינרים; מהן יטול השתל דינר, והיינו ריבעא במאי דמטא לבעל הבית, דהוא דנקא דשבחא כוליה), [ריבעה שהוא דנקא: כגון: השבח הוא שש; אחרי שהאריס לוקח שנים, נשארו ארבעה; בעל הבית לקח את השלש שלו – חצי מהשש – ונשאר לשתלן 1, שהוא ששית, והוא רבע ממה שנשאר אחרי שהאריס לוקח את שלו] דאמר רב מניומי בריה דרב נחומי: 'באתרא דשקיל שתלא פלגא (בפירות, ועושה עבודה לעולם) ואריסא (היורד לתוך הכרם גמורה ועובדה) תילתא (נוטל שליש בפירות), האי שתלא דבעי לאסתלוקי - יהבינן ליה שבחא (שיימינן ליה) ומסלקינן ליה כי היכי דלא נמטייה הפסד לבעל הבית (כלומר: מעיינין במילתא למיתב ליה כי היכי דלא נמטייה פסידא לבעל הבית בסילוק של זה)'; אי אמרת בשלמא 'ריבעא דהוא דנקא' (שקיל שתלא)' - שפיר (דכי הדר שקיל אריסיה תילתא - הרי שלשה דינרין בין שניהן, פש ליה פלגא דבעל הבית כדהוה שקל עד השתא); אלא אי אמרת ריבעא ממש (דינר וחצי, והאריס יטול שליש, שהן שני דינרין) - קא מטי ליה פסידא לבעל הבית פלגא דנקא (חצי דינר ממחציתו)!

אמר ליה רב אחא בריה דרב יוסף לרב אשי: ולימא ליה (שתלא): "אנת - מנתא דילך [אתה, בעל השדה, תקבל את החצי שלך, ועוד חלק באופן שלאחר שתמסור שליש לאריס יישאר לך מחצית: כלומר: אתה, בעל השדה, תקבל שלשה רבעים] הב ליה לאריסא (שיטרח בו), ואנא מנתא דילי (החצי שלך שהיה מוטל עלי לעשות ואתה אוכל פירות, ועלי לנכות מחלקי כפי המגיע לו; והיינו ריבעא ממש: דינר וחצי, כיצד: טול אתה שלשה רבעי הכרם לחלקך, מהן תתן השליש לאריס, נמצאת אוכל כל השנה חצי פירות הכרם בלא יציאה) - מאי דבעינא עבידנא ביה (אני אמכור לאחרים הרביע המגיע לידי, ולא שייך גבאי למיתן מנתא לאריסא: דהא מזבנינא ומסתלקנא: הקונה ירד ויעשה ויאכל, ואם באת לקנותו - הרי אין עלי לעשות לך, ותאכל את פירותי בחנם אם תתנהו לאריס לישקול מיניה וביה שוה חצי דינר, והדינר ישאר שלך, והיינו תרי תילתי: שהרי עכשיו אתה קונה ממני; ולעולם ריבעא ממש קאמר רב פפא (ואין בעל הבית מפסיד כלום שעד עתה היה אוכל חצי הפירות ומעתה אוכל שני שלישים, דהיינו ארבעה דינרים))"!

אמר: "(הכרתי בך שאתה חדוד ויודע להעמיק ולהקשות;) כי מטית ל'שחיטת קדשים' (למסכת זבחים שהיא עמוקה) - תא ואקשי לי (ואתן לב לתרץ לפי שאלתך). (ויש אומרים דחויי מדחיה, ולא היא: דעל כרחיך קבולי קיבלה! חדא - דקושיא מעליא היא; ועוד: מדקאמר 'קסבר רב אשי למימר' - מכלל דמסקנא לאו הכי הוא).

גופא אמר רב מניומי בריה דרב נחומי: 'באתרא דשקיל שתלא פלגא ואריסא תילתא - האי שתלא דבעי איסתלוקי יהבינן ליה שבחיה ומסלקינן ליה כי היכי דלא ליפסוד בעל הבית.'

אמר רב מניומי בריה דרב נחומי: קופא סבא פלגא (גפן שהזקינה בכרם - הרי הוא כשאר זמורות שחולקין בהם, ונוטל בה שתלא פלגא כשאר פירות: דכיון דאורחה בהכי - אדעתא דהכי נחת); שטפה נהרא (פעמים שעוקרין לגמרי ופעמים ששוטף את הקרקע ומכחישו, ואין ראוי לצמוח בו כלום עד זמן מרובה; ובאו לחלק העצים) – (הוה ליה כי שתלא דמיסתלק בלא זמניה, ושקיל) ריבעא.

ההוא גברא דמשכין פרדיסא לחבריה לעשר שנין (משכן לו כרם במשכנתא דסורא; אי נמי בנכייתא), וקש (הזקין) לחמש שנין (ובזמנו שהיה ראוי לכך):

אביי אמר: (עצים שבו) פירא הוי (ויטלם המלוה).

רבא אמר: קרנא הוי, וילקח בו קרקע והוא אוכל פירות.

מיתיבי: '*יבש האילן או נקצץ* (במשכנתא קאי) *- שניהם אסורים בו; כיצד יעשו? ימכרו לעצים וילקח בהן קרקע והוא אוכל פירות*'; מאי - לאו '*יבש*' דומיא ד'*נקצץ*': מה נקצץ בזמנו (שאין אדם קוצץ אילן שעושה פירות אלא בזמנו: שחדל לו מעשות פרי) - אף יבש בזמנו, וקתני '*ילקח בהן קרקע והוא אוכל פירות*', אלמא קרנא הוי!?

לא, '*נקצץ*' דומיא ד'*יבש*': מה יבש בלא זמנו - אף נקצץ בלא זמנו (ומודה אביי בלא זמנו שחדל לעשות פרי, דכיון דלאו אורחיה - לאו פירא הוא, ולאו אדעתא דהכי נחת).

תא שמע: '*נפלו לה* (לאשה: משניסת מת אביה ונפלו לה בירושה) *גפנים וזיתים זקנים -*

(בבא מציעא קי,א)

*ימכרו לעצים וילקח בהן קרקע והוא אוכל פירות*' (אלמא קרנא הוי: דאי פירא הוה - הא תקון רבנן פירות לבעל)!?

אימא '*והזקינו*' [במקום 'זקנים'] (קפצה עליהן זקנה בלא זמנן).

ואיבעית אימא: לאו מי אוקימנא לההיא (בכתובות בפרק 'האשה שנפלו לה נכסים' (דף עט,ב)) כגון שנפלו לה בשדה אחרת (שלא היתה הקרקע שלה: שהיו דקלים בשדה של אחרים), דקא כליא קרנא (דהא כליא קרנא דידה לגמרי אי אמרת לישקלינהו בעל לכולהו)!?

ההוא שטרא (שטר משכנתא דסורא) דהוה כתיב ביה 'שנין' סתמא ('במישלם שניא אלין' ולא פירש בו מנין השנים); מלוה אמר שלש, לוה אמר שתים; קדים מלוה ואכלינהו לפירי (דשנה שלישית מקמי דנתבעיה לדינא) - מי נאמן? [יש אומרים שהשטר בידי שָליש – אחרת היה יכול המַלוה להצניעו ולומר "קניתיהו ואכלתיהו שלש שנים"; אך אם כבר אמר 'שלש' – אינו יכול לחזור בו ולומר "קניתיהו".]

רב יהודה אמר: קרקע בחזקת בעליה קיימא (אף על גב דלא תבעיה עד לאחר אכילת פירות, אנן - בתר קרקע אזלינן, וכי מספקא לן שנה זו של מי - אוקי ארעא בחזקת מריה, ושלא כדין אכלינהו לפירי); רב כהנא אמר: פירות בחזקת אוכליהן קיימי.

והלכתא כוותיה דרב כהנא דאמר פירות בחזקת אוכליהן קיימי (כיון דקדים ואכלינהו ואתא לאפוקי מיניה, נייתי ראיה דלאו שלש הוו: דבתר אכילת פירות אזלינן).

והא קיימא לן דהלכתא כוותיה דרב נחמן (בדיני), דאמר (גבי שוכר מרחץ משנים עשר זהובים לשנה, מדינר זהב לחדש ב'השואל' (לעיל דף קב:), ואפילו בא בסוף החדש - אמר 'כולו למשכיר' כשנתעברה השנה:) 'קרקע בחזקת בעליה עומדת'?

התם - מילתא דלא עבידא לאיגלויי היא (כלומר: בתר קרקע ודאי אית לן למיזל, ומיהו הני מילי בספק שאין עומד לעולם להתברר, כי ההוא דמספקא לן בין אם תפיס לשון ראשון ואי תפיס לשון אחרון), הכא - מילתא דעבידא לאיגלויי היא (בסוף: שיבאו עדי שטר ויעידו), ואטרוחי בי דינא תרי זמני לא מטרחינן (שמא הדין עם המַלוה, ואם נוציאנו מידו - עתידין אנו לחזור ולגבותו מיד הלוה לאחר זמן).

(מילתא אחריתי היא: מלוה ולוה שבאו לדין:) מַלוה אומר "חמש (שנים מושכנת לי, ואין השטר לפנינו)" לוה אומר "שלש (וכבר אכלת שלש)", אמר ליה: "אייתי לי שטרך"; אמר ליה: "שטרא אירכס לי".

אמר רב יהודה: מַלוה נאמן, מגו דאי בעי אמר "לקוחה היא בידי (לעולם, ואכלתיה שני חזקה, ואבד השטר ממני)".

אמר ליה רב פפא לרב אשי: רב זביד ורב עוירא לא סבירא להו הא דרב יהודה (ולא אמרינן 'מגו'); מאי טעמא? - (שהדברים מוכיחין שהוא רמאי: שאמר 'אבד השטר', ו)האי שטרא (לא דמי לשטר זביני: דאילו שטר זביני - לעדות שמכרה לו הוא בא, וכי עד עולם תאמר לו להזהר בו? - אמור רבנן ביה 'עד תלת שנין מצי לאיזדהורי אינש בשטרא, טפי לא מיזדהר, דקסבר לא יצא עוד ערעור עליה'; אבל זה) כיון (שהוא מודה ששטר משכנתא הוא: לראיית מנין שנים של אכילת פירות:) דלגוביינא (דאכילת פירות דמנין השנים) קאי - מיזהר זהיר ביה (דלא לירכס ליה עד כלות השנים, והאי דקאמר 'אירכס' - לא מהימן:) ומיכבש הוא דכבשיה לשטריה, סבר: אוכלה תרתין שנין יתירתא.

אמר ליה רבינא לרב אשי (אדרב יהודה קפריך, דאמר: אי בעי אמר "לקוחה היא בידי"): אלא מעתה, האי משכנתא דסורא, דכתבי הכי 'במישלם שניא אלין תיפוק ארעא דא בלא כסף', היכא דכבשיה לשטר משכנתא, ואמר "לקוחה היא בידי" - הכי נמי דמהימן!? וכי מתקני רבנן מילתא דאתי בה [לידי] פסידא (וכי עביד רבנן מילתא דאתי בה לידי רמאות כי האי)?

אמר ליה: התם תקינו ליה רבנן דמרי ארעא יהיב טסקא (למלכא) וכרי כריא (מתקן החריץ סביבות הגבולים);

(ואי) ארעא (קניא הוא) דלית לה כריא ולא יהיב טסקא – מאי (ליעביד)?

אמר ליה: איבעי ליה למחויי ("הוו יודעים שלא מכרתיה לו אלא היא משכון בידו");

לא אימחא מאי?

איהו הוא דאפסיד אנפשיה.

אריס אומר "למחצה ירדתי" ובעל הבית אומר "לשליש הורדתיו" - מי נאמן?

רב יהודה אמר: בעל הבית נאמן;

רב נחמן אמר: הכל כמנהג המדינה.

סבור מינה לא פליגי: הא באתרא דשקיל אריסא פלגא, הא באתרא דשקיל אריסא תילתא (ולא גרסינן 'שתלא' בכולי מילתא); אמר להו רב מרי ברה דבת שמואל: הכי אמר אביי: אפילו באתרא דשקיל אריסא פלגא פליגי: רב יהודה אמר בעל הבית נאמן, דאי בעי - אמר 'שכירי ולקיטי הוא' ('שכירי': "לימים או לחדשים ושבתות ושכרתיו במעות"; וכל 'נאמן' דקאמר - בשבועת היסת הוא).

יתומים אומרים: אנו השבחנו" (ואין לבע"ח במה שהשביחו יתומים כלום), ובעל חוב אומר "אביכם השביח" - על מי להביא ראיה?

(בבא מציעא קי,ב)

סבר רבי חנינא למימר: ארעא בחזקת יתמי קיימא ועל בעל חוב להביא ראיה; אמר להו ההוא סבא: הכי אמר רבי יוחנן: על היתומים להביא ראיה; מאי טעמא? – ארעא, כיון דלגוביינא קיימא - כמאן דגביא דמיא, ועל היתומין להביא ראיה.

אמר אביי: אף אנן נמי תנינא (בבבא בתרא (פ"ב מ"ז, כד, ב) באילן הנטוע בתוך חמשים אמה סמוך לעיר, וקתני התם): '(אם העיר קדמה - קוצץ ואינו נותן דמים;) *ספק זה קדם וספק זה קדם קוצץ ואינו נותן דמים*' אלמא כיון דלמיקץ קיימא (כיון דבין הכי ובין הכי למִקצץ קאי, דכי קדם אילן נמי קתני 'קוצץ', כי מספקא לן אמרינן: 'קוץ' ממה נפשך: שהרי עליך לעשות; נמצא הספק מוטל על הדמים ולא על קציצת האילן: דאילו גבי אילן הסמוך לבור של יחיד קתני בה גבי ודאי דידיה: אם הבור קדמה - קוצץ ונותן דמים, אם האילן קדם - לא יקוץ, תנן גבי ספק זה קדם וספק זה קדם 'לא יקוץ'; אלמא: גבי ספק אילן דעיר טעמא משום דממה נפשך עומד לקציצה) אמרינן ליה אייתי ראיה ושקול - הכא נמי: האי שטרא - כיון דלגוביינא קיימא - כמאן דגביא דמיא, ועל היתומים להביא ראיה (והכא נמי: בין יתומים השביחו ובין אביהן השביח - דינו ליטול קרקע עם השבח, ואם היתומים השביחו - מעלה להן השבח בדמים, כדלקמיה; הלכך גבִי ארעא עם השבח ממה נפשך; נמצא היתומים תובעין להוציא ממנו, ועליהן הראיה) .

אייתו יתמי ראיה דאינהו אשבחו: סבר רבי חנינא למימר: כי מסלקינן להו - בארעא מסלקינן להו (יהבינן להו גריוא דארעא, שיעור שבחייהו), ולא היא: בדמי מסלקינן להו, מדרב נחמן, דאמר רב נחמן אמר שמואל: שלשה שמין להם את השבח ומעלין אותן (מן הקרקע) בדמים (ולא שקלי בארעא גופיה), ואלו הן: בכור לפשוט (בכור ופשוט שהשביחו קרקע קודם שחלקו, וקיימא לן (בבא בתרא קכד,א) שאין הבכור נוטל פי שנים בשבח שהשביחו נכסים לאחר מיתת אביהן, דהוה ליה 'ראוי', ואין הבכור נוטל הבכורה בראוי, דכתיב 'בכל אשר ימצא לו' [דברים כא,יז]; וכשהן באין לחלוק - נוטל בכור פי שנים בקרקע שהיא משובחת, ושמין את השבח, ונותן לפשוט רביע שהוא מגיע לו בשבח שבתוך חלקו של זה), ובעל חוב וכתובת אשה ליתומים, ובעל חוב ללקוחות (וכן בעל חוב שקדם שטר הלואתו לשטר מקח של לקוחות - טורפה מהן עם מה שהשביחו, ושׁם להן שבח ונותן דמים; וטעמא דכולהו משום דמעיקרא ארעא דידיה הוא, ואין לנו לכופו למכור להן קרקע שלו בשביל השבח אם יש בידו מעות; ולקמן מוקי לה בקרקע שנעשית לו אפותיקי).

אמר ליה רבינא לרב אשי: למימרא דסבר שמואל 'בעל חוב ללקוחות'? ומי אית ליה שבחא ללוקח? והאמר שמואל 'בעל חוב גובה את השבח'? וכי תימא לא קשיא: כאן בשבח המגיע לכתפים (צריכין לקרקע דבר מועט, דאילו אין צריכין לקרקע הוו להו 'פירות' ולא מיקרו 'שבח', ו'בעל חוב גובה השבח' קאמר, ולא פירות גמורין, כדאמרינן בפרק קמא), כאן בשבח שאין מגיע לכתפים - והא מעשים בכל יום וקא מגבי שמואל אפילו בשבח המגיע לכתפים?

לא קשיא: הא דמסיק ביה כשיעור ארעא ושבחא, הא דלא מסיק ביה שיעור ארעא ושבחא.

וכי לא מסיק שיעור ארעא ושבחא דיהיב ליה זוזי ללוקח ומסלק ליה - הניחא למאן דאמר (פלוגתא במסכת כתובות (ב'הכותב')) 'אי אית [ליה] זוזי ללוקח (שיעור דמי החוב) לא מצי מסלק ליה לבעל חוב' – שפיר (שפיר איכא למימר דארעא מעיקרא דידיה הואי, והוא דנחת לה שלא ברשות - שקל שבחא בזוזי ולא בארעא, הואיל והוה מסיק ביה שיעור ארעא כוליה), אלא למאן דאמר 'אית ליה זוזי ללוקח מצי מסלק ליה לבעל חוב' - ונימא ליה "אי הוו לי זוזי הוה מסליקנא לך מכולא ארעא, השתא דלית לי זוזי - הב לי גריוא דארעא בארעאי שיעור שבחאי"?

הכא במאי עסקינן? - כגון דשויא ניהליה אפותיקי, דאמר ליה: 'לא יהא לך פרעון אלא מזו'.

משנה:

המקבל שדה מחבירו לשבוע אחד בשבע מאות זוז - השביעית מן המנין; קבלה הימנו שבע שנים בשבע מאות זוז - אין השביעית מן המנין.

שכיר יום (שכיר שפעולתו ליום ויוצא לערב) גובה כל הלילה (כל הלילה הוא זמן גבייתו, בין לענין שבועה שתקנו לו חכמים 'שכיר בזמנו הוא נשבע ונוטל', בין לענין שאינו עובר עליו משום 'לא תבוא עליו השמש' (דברים כד,טו); אלא משום 'לא תלין פעולת שכיר אתך עד בקר' (ויקרא יט,יג) [לכן רק 'כל הלילה']), שכיר לילה (שיוצא ממלאכתו בבוקר) גובה כל היום (בין לענין שבועה ובין לענין שאינו עובר עליו משום 'בל תלין', אלא משום 'לא תבא עליו השמש' [לכן רק 'כל היום', ולא לתוך הלילה]; ובגמרא יליף לה);

שכיר שעות גובה כל הלילה וכל היום (גובה כל היום וכל הלילה; אמוראי מפרשי לה בגמרא).

שכיר שבת, שכיר חדש, שכיר שנה, שכיר שבוע (שמיטה): יצא ביום (שכלתה שכירותו לבוקר או ביום) - גובה כל היום (וכיון ששקעה חמה עובר עליו), יצא בלילה (שכלתה שכירותו בלילה) - גובה כל הלילה וכל היום (דכיון דמשכה פעולתו משתחשך הוה ליה 'שכיר לילה', ואינו עובר עליו בבוקר עד למחרת בשקיעת החמה).

גמרא:

תנו רבנן: '*מנין לשכיר יום שגובה כל הלילה?*

*תלמוד לומר:* [ויקרא יט,יג: לא תעשק את רעך ולא תגזל] *לא תלין פעולת שכיר אתך עד בקר;*

##### ומנין לשכיר לילה שגובה כל היום?

*שנאמר* (דברים כד,טו) ביומו תתן שכרו [ולא תבוא עליו השמש כי עני הוא ואליו הוא נשא את נפשו ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא]'.

ואימא איפכא (ד'לא תלין' בשכיר לילה, 'לא תבוא' בשכיר יום)?

שכירות אינה משתלמת אלא בסוף (כדאמר ב'איזהו נשך' (בבא מציעא סה, א): [ויקרא כה,נג] 'כשכיר שנה בשנה [יהיה עמו לא ירדנו בפרך לעיניך]': שכירות שנה זו משתלמת בתחילת שנה אחרת; אלמא לא משתעבד ליה לשכיר יום עד שתשקע החמה; וכי כתיב 'לא תבוא' - על כרחך בשכיר לילה תוקמיה: שנשתעבד לו לבוקר משכלתה שכירותו; וכן 'לא תלין' נמי לא תוקמיה בשכיר לילה, דהא לא משתעבד ליה עד הבוקר).

(יב)

תנו רבנן [ספרא קדושים פרשה ב]: '*ממשמע שנאמר* [ויקרא יט,יג: לא תעשק את רעך ולא תגזל] *לא תלין פעולת שכיר אתך* [עד בקר] *איני יודע ש'עד בקר'* (שאין לינה קרויה אלא עד הבוקר, דכתיב (שמות לד,כה) 'ולא ילין לבקר' וכל 'לינה' שבמקרא לינת לילה הוא)*? מה תלמוד לומר 'עד בקר'? מלמד שאינו עובר אלא עד בקר ראשון בלבד*';

מכאן ואילך - מאי?

אמר רב: עובר משום 'בל תשהא'.

אמר רב יוסף: מאי קראה (היכא רמיזא 'בל תשהא' זה? לפי שלא שכרו ולא קרינא 'שכיר' גביה)? - (משלי ג,כח) אל תאמר לרעך לך ושוב ומחר אתן ויש אתך.

תנו רבנן: '*האומר לחבירו "צא שכור לי פועלים* [הם יעבדו אצלי ואני אשלם לך]*" - שניהן אין עוברין משום 'בל תלין': זה לפי שלא שכרן*

(בבא מציעא קיא,א)

*וזה לפי שאין פעולתו אצלו* (ולא קרינא ביה 'פעולתו אתך')'; היכי דמי?: אי דאמר להו "שכרכם עלי" - שכרו עליו הוא, דתניא: '*השוכר את הפועל לעשות בשלו והראהו בשל חבירו - נותן לו שכרו משלם, וחוזר ונוטל מבעל הבית מה שההנה אותו*'!?

לא, צריכא דאמר להו "שכרכם על בעל הבית [כגון שאמר להם: אשלם לכם כאשר אקבל כסף ממנו]".

יהודה בר מרימר אמר ליה לשמעיה: "זיל אגיר לי פועלים, ואימא להו "שכרכם על בעל הבית" (דאי לא משתלימנא - לא עברנא).

מרימר ומר זוטרא אגרי להדדי (כשהיה האחד צריך לפועלים - חבירו פוסק עמהן ואמר להן "שכרכם על בעל הבית").

אמר רבה בר רב הונא: הני שוקאי דסורא (בעלי בתים של סורא שאין מגיעין למעות עד יום השוק) לא עברי משום 'בל תלין' (על שכר פועלין): מידע ידעי דעל יומא דשוקא סמיכי (להגיע למעות, הלכך אפילו אית ליה מעות גביה - לא עבר, דאדעתא דהכי איתגר ליה; וכיון דמיומא קמא לא עברי - תו לא עברי, כדאמרינן לעיל: שאינו עובר עליו אלא בקר ראשון), אבל משום 'בל תשהא' ודאי עובר (מיום השוק ואילך).

שכיר שעות - גובה כל הלילה וכל היום:

אמר רב: שכיר שעות דיום (שנשכר לו מן הבקר עד חצות) גובה כל היום (דהא כלתה שכירתו מחצות, ואיכא ב'לא תבא'); שכיר שעות דלילה גובה כל הלילה (ולכשיעלה עמוד השחר עובר משום בל תלין דהא נשתעבד לו קודם לכן);

ושמואל אמר: שכיר שעות דיום - גובה כל היום (כדקאמרת; ואין לילה הולך אחר יום), (אבל) ושכיר שעות דלילה - גובה כל הלילה וכל היום (שהיום הולך אחר הלילה; הואיל ושכירותו בליל יום זה, ולא דמי לשכיר יום דאתמול, שאינו גובה אלא כל הלילה).

תנן: '*שכיר שעות גובה כל הלילה וכל היום*' (בשלמא שמואל מוקי לה בשכירות שעות דלילה) - תיובתא דרב (אלא רב במאי מוקי לה)!?

אמר לך רב: לצדדין קתני (והכי קאמר: שכיר שעות - יש שגובה כל הלילה ויש שגובה כל היום, וכדאמרי אנא): 'שכיר שעות דיום גובה כל היום, שכיר שעות דלילה גובה כל הלילה'.

תנן: '*היה שכיר שבת שכיר חדש שכיר שנה שכיר שבוע: יוצא ביום גובה כל היום, יוצא בלילה גובה כל הלילה וכל היום*' (אלמא הואיל ומשכה פעולתו בלילה הוה ליה שכיר שעות דלילה, וקתני '*גובה כל הלילה וכל היום*')?

אמר לך רב: תנאי היא, דתניא: '*שכיר שעות דיום - גובה כל היום, שכיר שעות דלילה - גובה כל הלילה - דברי רבי יהודה; רבי שמעון אומר: שכיר שעות דיום גובה כל היום, שכיר שעות דלילה גובה כל הלילה וכל היום; מכאן אמרו: כל הכובש שכר שכיר - עובר בחמשה שמות* (חמשה לאוין) *הללו* ('לא תעשוק את רעך', ו'לא תגזול', ו'לא תלין', ו'לא תעשוק שכיר עני ואביון ביומו תתן שכרו', ו'לא תבוא עליו השמש')*, ועשה* ('ביומו תתן')*: משום*

*1.* (ויקרא יט,יג) *בל תעשוק את ריעך* [לא תעשק את רעך ולא תגזל לא תלין פעלת שכיר אתך עד בקר]

*2. ומשום* (ויקרא יט,יג) *בל תגזול* (דהא אוקמיה ב'איזהו נשך' (דף סא,א) לכובש שכר שכיר, דאי גזל ממש - מלאו דריבית ואונאה נפקא)

*3. ומשום* (דברים כד,יד) *בל תעשוק שכיר עני* [לא תעשק שכיר עני ואביון מאחיך או מגרך אשר בארצך בשעריך]

*4. ומשום בל תלין* (גם ויקרא יט,יג)*,*

*ומשום* (דברים כד,טו) *ביומו תתן שכרו* [ולא תבוא עליו השמש כי עני הוא ואליו הוא נשא את נפשו; ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא] [מצות עשה]

*5. ומשום* (דברים כד,טו) *לא תבא עליו השמש*';

הני דאיכא ביממא - ליכא בליליא, דאיכא בליליא - ליכא ביממא!?

אמר רב חסדא: שם שכירות בעלמא (כולהו בחד - ודאי לא משכחת לה, אלא הכי קאמר: עבירות כל השמות הללו - בשם 'שכירות' הן: יש מהן בשכירות לילה ויש מהן בשכירות יום).

איזה הוא 'עושק' ואיזהו 'גזל'?

אמר רב חסדא: [משלי ג,כח: [אל תאמר לרעיך] לך ושוב לך ושוב [ומחר אתן ויש אתך] - זה הוא 'עושק'; "יש לך בידי ואיני נותן לך" זה הוא 'גזל' ('גזל' משמע שאנסו בידו מידו ממש טפי מעושק, דכתיב [שמואל ב כג,כא: והוא הכה את איש מצרי אשר מראה וביד המצרי חנית וירד אליו בשבט] ויגזול את החנית מיד המצרי [ויהרגהו בחניתו], וכן בבעלי שכם: [שופטים ט,כה: וישימו לו בעלי שכם מארבים על ראשי ההרים] ויגזלו את כל אשר יעבור עליהם בדרך [ויגד לאבימלך]).

מתקיף לה רב ששת: איזהו 'עושק' שחייבה עליו תורה קרבן? - (על כרחיך 'עושק' - דקא כפר ליה - הוא מדחייביה עליו בתורת כהנים קרבן שבועה,) דומיא דפקדון, דקא כפר ליה ממונא (דכתיב (ויקרא ה,כא) וכחש בעמיתו בפקדון או בתשומת יד [או בגזל או עשק את עמיתו...[שם, כה: ואת אשמו יביא לה' איל תמים מן הצאן בערכך לאשם אל הכהן])!

אלא אמר רב ששת: "נתתיו לך" - זהו 'עושק'; "יש לך בידי ואיני נותן לך" - זה הוא 'גזל' (לקמן פריך לרב ששת: מאי שנא 'עושק' דקשיא ליה ומאי שנא 'גזל' דלא קשיא ליה).

מתקיף לה אביי: '*איזה הוא 'גזל' שחייבה עליו תורה קרבן?*' דומיא דפקדון בעינן, דקא כפר ליה ממונא!

אלא אמר אביי: "לא שכרתיך מעולם" (לא דמי לגזל כי 'נתתיו לך', דהא מודי ליה דעבד בהדיה וקא גזל ליה) - זה הוא 'עושק'; "נתתיו לך" - זה הוא גזל.

ולרב ששת - מאי שנא 'עושק' דקשיא ליה, ומאי שנא 'גזל' דלא קשיא ליה (הא איהו נמי גבי קרבן שבועה כתיב, ואי לא כפר - שבועה היכא)?

אמר לך: 'גזל' - דגזליה והדר כפריה (כל זמן שלא תבעו בבית דין, אלא בינו לבין עצמו היה גוזלו ואומרו "איני נותן לך", וכשתבעו בבית דין - כפר ונשבע, ולעולם 'גזל' לא איקרי אלא אם כן אומר לו "איני נותן לך").

אי הכי - אפילו 'עושק' נמי (נוקמיה כרב חסדא, ב'לך ושוב'; ודקשיא לך 'שבועה היכא'?) - (כגון) דהדר כפריה?

הכי? השתא: בשלמא התם כתיב [ויקרא ה,כא: נפש כי תחטא ומעלה מעל בה' וכחש בעמיתו בפקדון או בתשומת יד] או בגזל [או עשק את עמיתו] - מכלל דאודי ליה מעיקרא (כלומר: 'וכחש בעמיתו בגזל': במה שהיה גוזלו: עד עתה בתורת גזל - כחש עכשיו וכפר, ומקודם כחש - קרוי 'גזל'); אבל גבי עושק מי כתיב 'או בעושק' (דנימא 'וכחש בעושק דמעיקרא')? (שם) 'או עשק' כתיב (על ידי הכחשה עשקו): שעשקו כבר (משעה שהתחיל לתובעו עושקו בכחישה, ולא נקרא עשק על ידי דבר אחר קודם כחישה)!

רבא אמר: זה הוא 'עושק' זהו 'גזל', ולמה חלקן הכתוב? - לעבור עליו בשני לאוין.

משנה:

אחד שכר אדם ואחד שכר בהמה ואחד שכר כלים - יש בו משום (דברים כד,טו) ביומו תתן שכרו [ולא תבוא עליו השמש כי עני הוא ואליו הוא נשא את נפשו; ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא], ויש בו משום 'בל תעשוק את ריעך' [ויקרא יט,יג: לא תעשק את רעך ולא תגזל] לא תלין פעולת שכיר אתך עד בוקר (יליף בגמרא);

אימתי? - בזמן שתבעוֹ; לא תבעוֹ - אינו עובר עליו (בגמרא יליף ליה דכתיב 'אתך' - מדעתך ולא מדעתו).

המחהו (נתקן מאצלו) (והעמידו) אצל חנוני (שהיה פועל צריך לקנות פירות מחנוני, ואמר לו בעל הבית לחנוני "תן לו בדינר פירות ועלי לשלם") או אצל שולחני ("תן לו בדינר מעות") - אינו עובר עליו;

שכיר בזמנו - נשבע ונוטל (מפרש בגמרא);

עבר זמנו - אינו נשבע ונוטל.

אם יש עדים שתבעו (בזמנו) - הרי זה נשבע ונוטל.

גר תושב (שקבל עליו שלא לעבוד עבודה זרה ואוכל נבילות וטריפות) - יש בו משום 'ביומו תתן שכרו' ואין בו משום 'לא תלין פעולת שכיר אתך עד בקר' (מפרש בגמרא).

גמרא:

מני מתניתין? לא תנא קמא, דמ'אחיך', ולא רבי יוסי ברבי יהודה

- מאי היא?

דתניא:

(בבא מציעא קיא,ב)

'[דברים כד,יד: לא תעשוק שכיר עני ואביון] *מאחיך* [או מגרך אשר בארצך בשעריך] *- פרט לאחרים* (עובד כוכבים) [עיין תוספות]*; 'גרך' זה גר צדק; 'בשעריך' זה* (גר) *אוכל נבילות* (דכתיב ביה 'שעריך' [דברים יד,כא: לא תאכלו כל נבלה] לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה [או מכר לנכרי כי עם קדוש אתה לה' אלקיך; לא תבשל גדי בחלב אמו])*; אין לי אלא שכר אדם; מנין לרבות בהמה וכלים? תלמוד לומר: 'בארצך': כל שבארצך;*

*וכולן עוברים* (על שכר ישראל, ועל שכר בהמה וכלים, וגר, וגר תושב) *בכל השמות הללו* (בין הכתובים כאן ובין האמורים בתורת כהנים, דיליף גזירה שוה לאיתויינהו הכא, כדלקמן)*; מכאן אמרו: אחד שכר אדם ואחד שכר בהמה ואחד שכר כלים - יש בו משום* (דברים כד,טו) *ביומו תתן שכרו* [ולא תבוא עליו השמש כי עני הוא ואליו הוא נשא את נפשו; ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא] *ויש בהן משום* (ויקרא יט,יג) *בל תלין פעולת שכיר* [לא תעשק את רעך ולא תגזל לא תלין פעלת שכיר אתך עד בקר] (האמור בתורת כהנים, והוא הדין ל'לא תעשוק... ולא תגזול' דכתיב גביה; ומיהו של שכיר יום - ליתיה בשכיר לילה)*;*

*רבי יוסי ברבי יהודה אומר: גר תושב - יש בו משום 'ביומו תתן שכרו', ואין בו משום 'לא תלין'* (לקמן מפרש לה)*; בהמה וכלים אין בהן אלא משום 'בל תעשק' בלבד* [ויקרא יט,יג: לא תעשק את רעך ולא תגזל לא תלין פעלת שכיר אתך עד בקר; [דברים כד,יד: לא תעשק שכיר עני ואביון מאחיך או מגרך אשר בארצך בשעריך).

(גירסת רש"י: אין בהם אלא משום לא תעשוק שכיר וגומר: דכתיב ביה 'בארצך', דמרבי בהמה וכלים; אבל 'ביומו תתן שכרו', אף על גב דסמיך ליה – לא; ולקמן מפרש טעמא.)

מני?: אי תנא קמא, ד'מאחיך' - קשיא גר תושב (דמתניתין תנן 'אין בו משום בל תלין האמור בתורת כהנים' ובברייתא קתני '*כולן עוברים בכל השמות הללו*')! אי רבי יוסי - קשיא בהמה וכלים (דקתני מתניתין: יש בהם משום 'ביומו תתן שכרו' ומשום 'לא תלין', ורבי יוסי ברבי יהודה סבר: אין בהן אלא משום 'לא תעשוק' דמשנה תורה; ואפילו משום 'ביומו וגו' דסמיך ליה - לא)!?

אמר רבא: האי תנא - תנא דבי רבי ישמעאל הוא, דתנא דבי רבי ישמעאל: '*אחד שכר אדם ואחד שכר בהמה ואחד שכר כלים - יש בו משום* (דברים כד,טו) *ביומו תתן שכרו* [ולא תבוא עליו השמש כי עני הוא ואליו הוא נשא את נפשו; ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא]*' ומשום* [ויקרא יט,יג: לא תעשק את רעך ולא תגזל] *לא תלין* [פעלת שכיר אתך עד בקר]*;*

*גר תושב יש בו משום 'ביומו תתן שכרו'* (וכל שכן משום (דברים כד,יד) לא תעשוק שכיר [עני ואביון מאחיך או מגרך אשר בארצך בשעריך] - דבגויהּ כתיב 'בשעריך')*, ואין בו משום 'בל תלין'* (דתורת כהנים; וכן משום 'לא תעשוק ולא תגזול' דתורת כהנים; והאי דנקט הני - משום דמפרשי בהו 'שכיר יום' ו'שכיר לילה', והכי קאמר: יש בו משום 'ביומו תתן שכרו' דמשתעי גבי שכיר לילה, ואין בו משום שכיר יום).

מאי טעמא דתנא קמא? ד'מאחיך' גמר 'שכיר' 'שכיר' (כתיב הכא (דברים כד,יד) 'לא תעשוק שכיר [עני ואביון מאחיך או מגרך אשר בארצך בשעריך] וכתיב בשכיר יום [ויקרא יט,יג: לא תעשק את רעך ולא תגזל] לא תלין פעולת שכיר [אתך עד בקר]: מה כאן גר תושב בהמה וכלים איתרבאי - אף בתורת כהנים נמי: גר תושב בהמה וכלים); ורבי יוסי ברבי יהודה לא גמר 'שכיר' 'שכיר' (הלכך דתורת כהנים ליתנהו, לא בבהמה וכלים ולא בגר תושב).

נהי דלא גמר 'שכיר' 'שכיר', בהמה וכלים משום (דברים כד,טו) ביומו תתן שכרו [ולא תבוא עליו השמש כי עני הוא ואליו הוא נשא את נפשו; ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא] נמי ניחייב (ליחייב דהך סמיך ליה דבקרא דלעיל (דברים כד,יד) כתיב 'מארצך' [לא תעשק שכיר עני ואביון מאחיך או מגרך אשר בארצך בשעריך])?

תני רבי חנניא: '*אמר קרא:* [דברים כד,טו: ביומו תתן שכרו] *ולא תבא עליו השמש כי עני הוא* [ואליו הוא נשא את נפשו; ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא]*: מי שהן באין לידי עניות ועשירות, יצאו בהמה וכלים שאינן באין לידי עניות ועשירות*'.

ותנא קמא - האי 'כי עני הוא' מאי עביד ליה?

ההוא מיבעי להקדים עני לעשיר (נשכרו שני פועלין אחד עני ואחד עשיר ואין בידו ליתן אלא לאחד מהן - העני קודם).

ורבי יוסי ברבי יהודה?

ההוא - מ'לא תעשק שכיר עני ואביון [מאחיך או מגרך אשר בארצך בשעריך] (דברים כד,יד) נפקא.

ותנא קמא?

חד להקדים עני לעשיר וחד להקדים עני לאביון ('אביון' מעונה מ'עני'; ולשון 'אביון': האובה ואינו משיג מה שנפשו מתאוה לכל טוב; ואשמעינן קרא דעני קודם לאביון, משום דעני כסיף למיתבעיה אף על גב דצריך); וצריכא: דאי אשמעינן 'אביון' - משום דלא כסיף למתבעיה (הורגל לבושת ולא כסיף למיתבעיה), אבל עשיר - דכסיף למתבעיה - אימא לא; ואי אשמעינן 'עשיר' (דלקדמיה 'עני') - משום דלא צריך ליה (העשיר לשכר כמו העני), אבל אביון - דצריך ליה (טפי מעני) - אימא לא (דליקדמיה לעני)? – צריכא (קא משמע לן דעני קודם, דצריך ליה וכסיף למיתבעיה).

ותנא דידן (וכן דבי רבי ישמעאל דאמרו תרוייהו 'בהמה וכלים' אכולהו, וגר תושב לית להו דתורת כהנים) - מה נפשך: אי יליף 'שכיר' 'שכיר' (אי גמיר גזירה שוה) - אפילו גר תושב נמי (נמי ליחייביה משום שכיר יום); אי לא יליף 'שכיר' 'שכיר' - בהמה וכלים מנא ליה?

לעולם לא יליף 'שכיר' 'שכיר', ושאני התם: דאמר קרא 'ולא תלין פעולת שכיר אתך עד בקר' ('אתך' קרא יתירא הוא): כל שפעולתו אתך (ואפילו בהמה וכלים).

אי הכי - אפילו גר תושב נמי!?

אמר קרא 'רעך' (בהנך דתורת כהנים (ויקרא יט,יג) כתיב 'לא תעשק את רעך'): רעך ולא גר תושב.

אי הכי - אפילו בהמה וכלים נמי!

הא כתיב 'אתך' [כדאמרינן לעיל: ושאני התם דאמר קרא 'ולא תלין פעולת שכיר אתך עד בקר' ('אתך' קרא יתירא הוא): כל שפעולתו אתך (ואפילו בהמה וכלים)]!?

מה ראית לרבות בהמה וכלים ולהוציא גר תושב?

מסתברא בהמה וכלים הוה ליה לרבות, שכן ישנן בכלל ממון רעך; גר תושב אינו בכלל ממון רעך.

ותנא קמא, ד'מאחיך' - האי 'רעך' מאי עבדי ליה?

ההוא מיבעי ליה לכדתניא: '*'רעך' - ולא עמלקי* [נכרי]'.

עמלקי [נכרי] – 'מאחיך' נפקא?

חד למשרא עושקו (שכר שכיר) וחד למשרא גזלו (גזלו ממש) [וקסבר גזל גוי מותר]; וצריכי: דאי אשמעינן גזלו - משום דלא טרח ביה, אבל עושקו - דטרח גביה - אימא לא; ואי אשמעינן עושקו - משום דלא אתא לידיה, אבל גזלו - דאתא לידיה - אימא לא?! צריכא.

ורבי יוסי ברבי יהודה, האי '[ויקרא יט,יג: לא תעשק את רעך ולא תגזל] לא תלין פעולת שכיר אתך עד בקר' (דמרבי מיניה תנא דידן בהמה וכלים אף על גב דגזרה שוה לא גמיר) - מאי עביד ליה?

מיבעיא ליה לכדרב אסי, דאמר רב אסי: אפילו לא שכרו אלא לבצור לו אשכול [עיין תוספות] אחד של ענבים (כלומר: שכיר שעות) - עובר משום בל תלין.

ואידך?

מ'ואליו הוא נושא את נפשו' [דברים כד,טו: ביומו תתן שכרו ולא תבוא עליו השמש כי עני הוא ואליו הוא נשא את נפשו; ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא] נפקא: דבר המוסר נפשו עליו (כל ששיעבד עצמו עליו).

(בבא מציעא קיב,א)

ואידך?

ההוא מיבעי ליה (להענישו כאילו הוא נוטל את נפשו, כדתניא וכו' ומסקנא: כל הכובש שכר שכיר וכו') לכדתניא: '[דברים כד,טו: ביומו תתן שכרו ולא תבוא עליו השמש כי עני הוא] *ואליו הוא נושא את נפשו* [ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא]*: מפני מה עלה זה בכבש ונתלה באילן ומסר את עצמו למיתה? לא על שכרו?*

*דבר אחר 'ואליו הוא נושא את נפשו'* (כל עצמו הוא מוסר נפשו עליו: לעלות בכבש גבוה וסיכן בעצמו ליפול, ולתלות באילן כשעלה עליו למסוק זיתים ולגדור תמרים ומסר נפשו עליו למיתה: שמא יפול מן הכבש או מן האילן)*: כל הכובש שכר שכיר - כאילו נוטל נפשו ממנו*'.

(הכי גרסינן: דבר אחר: ואליו הוא נושא את נפשו:) רב הונא ורב חסדא (ופליגי בהא רב הונא ורב חסדא במשמעותא דקרא): חד אמר נפשו של גזלן וחד אמר נפשו של נגזל (חד אמר נפשו של שכיר: נענש עליו כאילו הורגו, וחד אמר נפשו של גזלן: הגיד לך הכתוב שגורם מיתה לעצמו): מאן דאמר 'נפשו של גזלן', דכתיב (משלי כב,כב) אל תגזל דל כי דל הוא ואל תדכא עני בשער (אף אם דל הוא ואין לו עזר אל תגזלהו והוא אחד מארבע לשונות שכי משמש בהן אם), וכתיב (משלי כב,כג) כי ה' יריב ריבם וקָבַע את קֹבְעֵיהֶם נפש (וגוזל את גוזליהם; ומה יקבע מהן את נפשם? שגורמים הגזלנים רעה לעצמן); ומאן דאמר 'נפשו של נגזל' - דכתיב (משלי א,יט) כן ארחות כל בוצע בצע - את נפש בעליו יקח.

ואידך נמי, הכתיב 'את נפש בעליו יקח'?

בעליו דהשתא (לאחר גזילה, דהיינו גזלן).

ואידך נמי - הכתיב 'וקבע את קבעיהם נפש'?

מה טעם קאמר: מה טעם 'קבע את קבעיהם' - משום דנטלו נפש (והכי משמע וקבע את קבעיהם נפש: את אשר קבעו את נפשם מהם).

אימתי? בזמן שתבעו; לא תבעו - אינו עובר עליו:

תנו רבנן: '[ויקרא יט,יג: לא תעשק את רעך ולא תגזל] *לא תלין פעולת שכיר* [אתך עד בקר]*;*

*יכול אפילו לא תבעו?*

*תלמוד לומר: 'אתך': לדעתך;*

*יכול אפילו אין לו?*

*תלמוד לומר: 'אתך': שיש אתך.*

*יכול אפילו המחהו אצל חנוני ואצל שולחני?*

*תלמוד לומר: 'אתך', ולא שהמחהו אצל חנוני ואצל שולחני*'.

המחהו אצל חנוני ואצל שולחני - אינו עובר:

איבעיא להו: חוזר (השכיר אצל בעל הבית אם לא נתן החנוני ונתחייב בעל הבית לשלם) או אינו חוזר?

רב ששת אמר: אינו חוזר, ורבה אמר חוזר.

אמר רבה: מנא אמינא לה? מדקתני '*אינו עובר עליו*': מעבר הוא דלא עבר, הא מיהדר הדר;

ורב ששת אמר: מאי '*אינו עובר*'? - אינו בתורת לעבור (כלומר: אין לו עליו כלום: שיהא עליו בתורת דמים שום עבירות שכר שכיר).

בעו מיניה מרב ששת: קבלנות (אומן שקבל עליו לעשות מלאכה ב'כך וכך' ולא לשכירות ימים): עובר עליו משום בל תלין או אין עובר משום בל תלין? אומן קונה בשבח כלי (וזוכה במה שהשביחו, ומשום קבלנותו יוצא לו וכשמחזירו לו - הרי הוא כמוכר לו שבח שהיה לו בתוכו) והלואה היא (ולא שם שכירות עליה)? או אין אומן קונה בשבח כלי ושכירות היא?

אמר להו רב ששת: עובר.

והתניא: '*אינו עובר*'?

התם שהמחהו אצל חנוני ואצל שולחני.

נימא מסייעא ליה: '*הנותן טליתו לאומן: גמרהּ, והודיעו - אפילו מכאן ועד עשרה ימים אינו עובר משום בל תלין; נתנה לו בחצי היום - מששקעה עליו חמה עובר משום בל תלין*'; ואי אמרת אומן קונה בשבח כלי [ולפי זה – אינו שכיר אלא מוכר] - אמאי עובר?

אמר רב מרי בריה דרב כהנא: בגרדא דסרבלא (פולקיי"ר בלע"ז [סורק הצמר; כאן: סורק את הצמר שכבר ארוג בתוך סרבלא, לרכך אותו] שאין כאן שבח כלי: שאם היה מניחו כמות שהוא - היתה מתקיימת הרבה יותר מעתה): למאי יהבה ניהליה? לרכוכי (שיהא רך) - היינו שבחיה (דאיכא דניחא ליה בהכי מפני שמחמם יותר ויש נוי בדבר)!

לא (אלא לעולם לאו בגרדא אלא בתיקון הראשון שקורין פוליי"ר: כשבא מבית הגרדי בוטשין אותו ברגלים בתוך כלי עץ במים וקרקע הראויה בכך), צריכא דקא אגריה מיניה לבטושי (לחשבון בטישות: מיהו לא בקבלנות עסקינן אלא בשכירות, בין ישביח ובין לא ישביח שכָרוֹ): בטשא ובטשא במעתא (לפי מנין בטישותיה: כך וכך בטישות בכך וכך מעות).

(בבא מציעא קיב,ב)

שכיר בזמנו נשבע ונוטל [עבר זמנו - אינו נשבע ונוטל]:

שכיר אמאי תקינו ליה רבנן למשתבע ושקיל?

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכות גדולות שנו כאן! (כאותם שמנו חכמים ב'נשבעין ונוטלין' במסכת שבועות (דף מד,ב): דשכיר ונגזל ונחבל וחנוני על פנקסו.)

הני – 'הלכתא' נינהו (בתמיה: וכי הלכות למשה מסיני הם)? הני תקנות נינהו (והלא אינם אלא תקנות חכמים, כדמפרש התם)!

אלא אמר רב יהודה אמר שמואל: תקנות גדולות שנו כאן.

'גדולות'? - מכלל דאיכא קטנות!?

אלא אמר רב נחמן אמר שמואל: תקנות קבועות שנו כאן (ראוי לעשותן קבע לעקור עליהם דבר מן התורה): (דמדאורייתא) שבועה - דבעל הבית היא (מי שיש עליו לשלם - הוא נשבע, דכתיב (שמות כב,י) 'ולקח בעליו ולא ישלם'), (והכא) ועקרוה רבנן לשבועה דבעל הבית ושדיוה אשכיר (שקלוה לשבועה מבעל הבית ושדיוה אשכיר) משום 'כדי חייו' דשכיר.

ומשום 'כדי חייו' דשכיר מפסדנא ליה לבעל הבית?

בעל הבית גופיה ניחא ליה דמשתבע שכיר ושקיל, כי היכי דליתגרו ליה פועלים.

שכיר גופיה ניחא ליה דמשתבע בעל הבית ויפקע (יפסיד שכרו) כי היכי דליגרוהו (שלא ימנעו מלשוכרו, שידאגו לומר "חשוד הוא זה לתבוע שכרו משקבלו")!?

בעל הבית (כשהוא צריך לפועלין) - על כרחיה אגר (על כרחו שוכרם).

שכיר נמי בעל כרחיה איתגר (נשכר, שצריך למזונות)?!

אלא בעל הבית - טרוד בפועלים הוא (וסבר שנתן לו - ולא נתן).

אי הכי - ניתב ליה בלא שבועה?

כדי להפיס דעתו של בעל הבית.

וניתב ליה בעדים (ויתן לו בלא שבועה: לתקנו להן לכל שוכרי פועלין: שיתנו שכרם בעדים, ואם יאמר 'פרעתיו שלא בעדים' יתן בלא שבועה)?

טריחא להו מילתא (לחזר בתר עדים כל היום).

וניתב ליה מעיקרא (לתקון לבעל הבית דיהיב אגריה בצפרא, מקמי עבידתייהו, דאי אתי שכיר - לא מהימן)?

שניהם רוצים בהקפה (בעל הבית פעמים שאין לו, ופועל שמא יפלו ממנו).

אי הכי (דבעל הבית טרוד ושכח) - אפילו קצץ נמי! - אלמה תניא '*אומן אומר: "שתים קצצת לי", והלה אומר: "לא קצצתי לך אלא אחת" - המוציא מחבירו עליו הראיה*'?

קציצה ודאי מידכר דכירי ליה אינשי.

אי הכי - אפילו עבר זמנו (ותבעו למחר) נמי (להימנוהו לפועל)! - אלמה תנן '*עבר זמנו אינו נשבע ונוטל*'?

חזקה אין בעל הבית עובר משום בל תלין.

והא אמרת בעל הבית טרוד בפועליו הוא?

הני מילי מקמיה דלימטייה זמן חיוביה,

(בבא מציעא קיג,א)

אבל מטא זמן חיוביה - רמי אנפשיה ומידכר.

וכי שכיר עובר משום בל תגזול?

התם תרי חזקי הכא חדא חזקה: גבי בעל הבית (כלומר: בזכותא דבעל הבית) איכא תרי חזקי (לזכותו): חדא דאין בעל הבית עובר משום (ויקרא יט) בל תלין, וחדא דאין שכיר משהא שכרו; והכא - חדא חזקה.

אם יש עדים שתבעו - הרי זה נשבע ונוטל:

והא קתבעו לקמן (ומה עדים שתבעו אותו מצריכין)!?

אמר רבי אסי: שתבעו בזמנו.

ודלמא לבתר הכי פרע (דאזלי עדים מהתם - פרעיה בו ביום, דלא עבר בבל תלין)?

אמר אביי: שתבעו כל זמנו (עד שעבר עליו).

ולעולם (בתמיהה: ובשביל שתבעו כל היום ולא נתן - יהא שכיר זה נאמן לעולם לומר "לא התקבלתי", ואם רוצה בעל הבית לישבע לא נאמין? וכי כל כך השהה שכיר שכרו)?

אמר רב חמא בר עוקבא: כנגד אותו היום של תביעה (יום אחד לאחר זמנו נתנו לו חכמים לישבע ויטול).

משנה:

המלוה את חבירו (והגיע זמן ולא פרע לו) - לא ימשכננו (אפילו בשוק) אלא בבית דין, ולא יכנס לביתו ליטול משכונו (בגמרא מפרש במאן קאי), שנאמר (דברים כד,יא) בחוץ תעמוד [והאיש אשר אתה נשה בו יוציא אליך את העבוט החוצה].

היו לו שני כלים (וחובו כנגד שניהם ומשכנו בשניהם) - נוטל אחד ומניח אחד (בשעה שהוא צריך לזה - יחזירנו לו, משום החזרת העבוט, ויעכב את השני; וכשיצטרך זה לשני - יטול זה את הראשון ויחזיר את השני, כדמפרש ואזיל); ומחזיר את הכר בלילה ואת המחרישה ביום.

ואם מת (הלוה) - אינו מחזיר (העבוט) ליורשיו (שאין כאן מצות העבוט, אלא ימכרנו ויגבה חובו, ד'השב תשיבם' [דברים כב,א] - לוֹ כתיב, ולא ליורשין).

רבן שמעון בן גמליאל אומר: אף לעצמו אינו מחזיר אלא עד שלשים יום (זמן בית דין), ומשלשים יום ולהלן - מוכרן בבית דין!

גמרא:

אמר שמואל: שליח בית דין - מנתח נתוחי אִין, אבל משכוני – לא (אף הוא אינו רשאי ליכנס לביתו ולמשכנו, אלא רואהו בשוק ומנתק דבר שאוחז בידו ממנו)!

והתנן: '*המלוה את חבירו - לא ימשכננו אלא בבית דין*' - מכלל דבבית דין ממשכנין ('ממשכנין' משמע בתוך הבית)!?

אמר לך שמואל: אימא לא ינתחנו אלא בבית דין; הכי נמי מסתברא, דקתני סיפא '*לא יכנס לביתו ליטול משכונו*'; - מני? אילימא בעל חוב - מרישא שמע מינה! אלא - לאו שליח בית דין?

אי משום הא - לא איריא: הכי קאמר: 'המלוה את חבירו - לא ימשכננו אלא בבית דין' - מכלל דבבית דין ממשכנים; ובעל חוב אפילו נתוחי נמי לא: שלא יכנס לביתו ליטול משכונו.

מתיב רב יוסף: '(דברים כד,ו) לא יחבל ריחים ורכב [כי נפש הוא חבל]' הא דברים אחרים – חבל ('חבילה' - מתוך הבית משמע, דהא ריחיים ורכב בגו ביתא שכיחי)! [דברים כד,יז: לא תטה משפט גר יתום ו]לא תחבל בגד אלמנה - הא של אחרים תחבל!? – מאן? אי נימא בעל חוב - הא כתיב [דברים כד,י: כי תשה ברעך משאת מאומה] לא תבא אל ביתו לעבוט עבוטו; אלא - לאו שליח בית דין?

תרגמה רב פפא בריה דרב נחמן קמיה דרב יוסף -ואמרי לה רב פפא בריה דרב יוסף קמיה דרב יוסף: לעולם בבעל חוב (קאמר, ולא תידוק מינה 'הא כלים אחרים – חבול', דבכלים אחרים עובר משום 'לא תבא אל ביתו'), ולעבור עליו בשני לאוין (ולהכי איצטריך להוסיף לאו שני: משום ריחיים ורכב, וחד משום לא תבא אל ביתו).

תא שמע: '*ממשמע שנאמר* (דברים כד,יא) *בחוץ תעמוד* [והאיש אשר אתה נשה בו יוציא אליך את העבוט החוצה] *-* (וכי) *איני יודע ש'האיש אשר אתה נושה בו יוציא'* (אלא מי יוציאנו אם לא בעל הבית)*? אלא מה תלמוד לומר 'והאיש'? לרבות שליח בית דין*' מאי לאו (לרבות) שליח בית דין כלוה (שיכנס לתוך הבית, והכי קאמר: והאיש דהוא שליח בית דין, ואשר אתה נושה בו - יוציא אליך)?

(בבא מציעא קיג,ב)

לא, שליח בית דין כמלוה (והכי קאמר: בחוץ תעמוד אתה, והאיש שהוא שליח בית דין, ואשר אתה נושה בו - יוציא אליך).

תא שמע: '(שמות כב,כה) *אם חבל תחבל שלמת רעך* [עד בא השמש תשיבנו לו] *- בשליח בית דין הכתוב מדבר; אתה אומר בשליח בית דין הכתוב מדבר - או אינו אלא בבעל חוב?*

*כשהוא אומר* '[דברים כד,י: כי תשה ברעך משאת מאומה] *לא תבא אל ביתו לעבוט עבוטו - הרי בעל חוב אמור* (שאינו רשאי)*; הא מה אני מקיים 'אם חבל תחבל שלמת רעך' - בשליח בית דין הכתוב מדבר* (שהוא רשאי ליכנס לחובלו, והכי קאמר קרא: אם חבול תחבול על ידי שליח בית דין - עד בוא השמש תשיבנו לו).

תנאי היא, דתניא: '*שליח בית דין שבא למשכנו - לא יכנס לביתו למשכנו, אלא עומד מבחוץ, והלה מוציא לו משכון, שנאמר* (דברים כד,יא) *בחוץ תעמוד והאיש* [אשר אתה נשה בו יוציא אליך את העבוט החוצה] (והאיש שהוא שליח בית דין - גם הוא יעמוד בחוץ)'; ותניא אידך: '*בעל חוב שבא למשכנו - לא יכנס לביתו למשכנו אלא עומד בחוץ והלה נכנס ומוציא לו משכונו, שנאמר 'בחוץ תעמוד'; ושליח בית דין שבא למשכנו - הרי זה נכנס לביתו וממשכנו, ולא ימשכננו דברים שעושין בהן אוכל נפש* (דאיתרבו מ'כי נפש הוא חובל' (דברים כד,ו))*; ונותן מטה ומטה* (לקמן הוא מפרש אחת לאכול ואחת לישון) *ומצע* (של לבד שקורין פולטר"א במקום שאין כסתות) *לעשיר* (שהורגל במצעות)*, מטה ומטה ומפץ לעני* (לפי מה שהורגל)*; לו - אבל לא לאשתו ולא לבניו ולבנותיו* (הוא צריך ליתן מטה, אבל לא לאשתו ולבניו, ד'החייהו' כתיב, ולא הוטל על המלוה להחיות את בני ביתו)*; כדרך שמסדרין* (שָׁמין להניח לו צרכי חייו, לשון 'והעריך אותו'; לישנא אחרינא: שמשׂרדין לשון שָׂריד; ושתיהן שמעתי) *לבעל חוב - כך מסדרין בערכין* (דגבי ערכין כתיב 'ואם מך הוא מערכך' [ויקרא כז,ח] ודרשינן (ערכין כד,א): החייהו מערכך: גזבר הבא למשכנו כשאין ידו משגת - והוא נידון בהשגת יד, דכתיב (ויקרא כז,ח) 'והעמידו לפני הכהן והעריך אותו הכהן' - משייר לו כדי חייו ונוטל השאר, ויצא ידי הקדש; ואפילו העשיר - לאחר שאמדוהו ונטל מה שבידו; ומינה נמי גמרינן לבעל חוב שמשיירין לו כדי חייו, כדאמר לקמן (דף קיד,א) דגמר 'מיכה' 'מיכה').'

כלפי לייא! עיקר סידור בערכין כתיב (כדפירשתי לעיל)!?

אלא אימא 'כדרך שמסדרין בערכין - כך מסדרין בבעל חוב'.

אמר מר: '*נותן מטה ומטה ומצע לעשיר, מטה ומטה ומפץ לעני*': למאן (המטה השנית)? אילימא לאשתו ולבניו ולבנותיו - הא אמרת '*לו, אבל לא לאשתו ולבניו ולבנותיו*'? - אלא: אידי ואידי לדידיה.

תרתי למה לי?

חדא דאכיל עלה וחדא דזג עלה, כדשמואל, דאמר שמואל: כל מילי ידענא אסותייהו לבר מהני תלת: מאן דאכיל אהינא (תמרא) מרירא אליבא ריקנא (קודם אכילה), ומאן דאסר מיתנא דכיתנא רטיבא אחרציה (חבל לח של פשתן על מתניו), ומאן דאכיל נהמא ולא מסגי ארבעה גרמידי (קודם שישן; הלכך יהבינן ליה מטה שניה, ומושיבה ברחוק ארבע אמות ממקום אכילתו, ועל כרחו ירגיל לעמוד וללכת במשכב, ולא יישן על מטה שאכל).

תני תנא קמיה דרב נחמן: '*כדרך שמסדרין בערכין - כך מסדרין בבעל חוב*'.

אמר ליה: השתא זבוני מזבנינן ליה (לאחר שלשים יום אף כלים הצריכין לו, כדתנן: 'משלשים ולהלן מוכרן') - סדורי מסדרינן ליה?

ומי מזבנינן ליה? והתנן: '*מחזיר את הכר בלילה ואת המחרישה ביום*'?

תנא - כרבן שמעון בן גמליאל תנא קמיה (דרב נחמן להך מתניתא: רבן שמעון בן גמליאל אומר 'כדרך שמסדרין וכו'), והכי קאמר ליה: השתא - לרבן שמעון בן גמליאל - זבוני מזבנינן ליה, סדורי מסדרינן ליה? דתנן: '*רבן שמעון בן גמליאל אומר: אף לעצמו אינו מחזיר אלא עד שלשים יום, מכאן ואילך מוכרן בבית דין*'.

וממאי דכי קאמר רבן שמעון בן גמליאל 'זבוני' - לגמרי (שלא ישאיר לו לפי צרכו בצמצום) קאמר? דלמא הכי קאמר: עד שלשים יום הדר ליה בעיניה (כמות שהיא חשובה: אם חבל כסות של מעיל יחזיר לו הוא בעצמה), מכאן ואילך מיהדר ליה למאי דחזי ליה, ומזבנינן מאי דלא חזי ליה (ימכור לו של שיראין ויתן לו אחת של צמר ואחת של קנבוס)?

אי סלקא דעתך אית ליה לרבן שמעון בן גמליאל האי סברא (לסדר לבעל חוב) - ליכא מידי דלא חזי ליה (מאחר שהורגל בו דהא שמענא ליה דאמר 'כל ישראל בני מלכים הם'), דאמר אביי: רבן שמעון בן גמליאל ורבי שמעון ורבי ישמעאל ורבי עקיבא כולהו סבירא להו 'כל ישראל בני מלכים הן':

רבן שמעון בן גמליאל – דתנן [שבת פ"יח מ"א]: '*לא את הלוף ולא את החרדל* (מטלטלין בשבת, שאינם ראוים היום: לא זה לבשל ולא זה לטחון; 'לוף' = מין קטנית; ואינן ראוין למאכל כשהוא חי, ואפילו לעופות)*; רבן שמעון בן גמליאל מתיר בלוף, מפני שהוא מאכל לעורבין* (וישראל בני מלכים ויש להם לגדל עורבים לנוי ולשחוק)';

רבי שמעון – דתנן [שבת פ"יד מ"ד]: '*בני מלכים סכין שמן וורד על גבי מכותיהן בשבת, שכן דרכן לסוך בחול* (בלא שום מכה; הלכך כי איכא מכה נמי - לא מוכחא מילתא דלרפואה עביד; (דכי גזרו) רבנן - משום שחיקת סממנין)*; רבי שמעון אומר: 'כל ישראל בני מלכים הן*';

רבי ישמעאל ורבי עקיבא – דתניא: '*הרי שהיו נושין בו אלף זוז, ולבוש איצטלא בת מאה מנה - מפשיטין אותה ממנו* (לפרוע לבעל חוב את חובו) *ומלבישים אותו איצטלא הראויה לו*'; ותנא משום רבי ישמעאל ותנא משום רבי עקיבא: '*כל ישראל ראוין לאותה איצטלא*'.

ולמאי דסליק אדעתין מעיקרא דיהיב ליה מאי דחזי ליה ומזבנינן מאי דלא חזי ליה: בשלמא 'כר וכסת' (דתנן במתניתין, איכא למימר 'מוכרן' דקאמר רבן שמעון בן גמליאל) - חזי ליה דביני ביני (- לביני ביני קאמר: לקנות גרועה הימנו, וביני ביני יטול בחובו); אלא 'מחרישה' (דקתני במתניתין, ועלה קאמר רבן שמעון בן גמליאל 'מוכרו') למאי חזיא (מאי ביני ביני איכא)?

אמר רבא בר רבה: מחרישה דכספא.

מתקיף לה רב חגא: ולימא ליה (מלוה): "לאו עלי קרמית (לפרנסך)"?

אמר ליה אביי:

(בבא מציעא קיד,א)

איברא (באמת) עליה קרמי (שיהא לו צדקה: שהכתוב הטיל עליו לעשות לו צדקה להלך לפניו), משום שנאמר [דברים כד,יג: השב תשיב לו את העבוט כבוא השמש ושכב בשלמתו וברכך] ולך תהיה צדקה [לפני ה' אלהיך].

איבעיא להו: מהו שיסדרו בבעל חוב? מי גמר מיכה מיכה מערכין (גבי לוה ומלוה כתיב 'וכי ימוך אחיך ומטה ידו ממך' [ויקרא כה,לה], וגבי ערכין כתיב 'ואם מך הוא מערכך' [ויקרא כז,ח]) או לא?

תא שמע דשלח רבין באגרתיה: דבר זה (אם למדנו גזירה שוה דמיכה מיכה) שאלתי לכל רבותי ולא אמרו לי דבר, ברם כך היתה שאלה (אבל כן נשאלה שאילה אחת בבית המדרש מינה יש ללמוד שאין מסדרין): האומר "הרי עלי מנה לבדק הבית" (ו'השגת יד' לא כתיב אלא בערכין, אבל שאר הקדשות - אין נידונין בהשג יד, ומה שיש לו גובין הימנו, והמותר יגבו לאחר זמן אם יעשיר) - מהו שיסדרו (כשבאין למשכנו)? רבי יעקב משמיה דבר פדא, ורבי ירמיה משמיה דאילפא אמרי: קל וחומר מבעל חוב: ומה בעל חוב שמחזירין (שמַלוה מצוּוה להשיב לו את העבוט) - אין מסדרין (להשאיר לו כלום משבא למכור לאחר שלשים), הקדש שאין מחזירין - אינו דין שאין מסדרין!

ורבי יוחנן אמר: [ויקרא כז,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם איש כי יפלא] נדר בערכך [נפשת לה'] כתיב (הקיש נדרים לערכין): מה ערכין מסדרין - אף הקדש מסדרין.

ואידך?

ההוא (היקש נדר לערכין להכי אתא) - (שאם אמר "דמי לבי" או "ראשי" או "כבידי עלי" - נותן דמי כולו) לנידון בכבודו (האבר נידון לפי כבודו: שאם הנשמה תלויה בו נותן דמי כולו) הוא דאתא: מה ערכין נידון בכבודו - אף הקדש נידון בכבודו (אבל אם אמר על אבר שאין הנשמה תלויה בו "דמיו עלי" - שמין אותו כעבד הנמכר בשוק: כמה הוא שוה ביד וכמה הוא שוה בלא יד; להא מילתא איצטריך למיגמר נדר מערכין: גבי ערכין כתיב (שם) 'ערכך נפשות': אם אמר "ערך אבר שהנשמה תלויה בו עלי" - נותן דמי כולו, ואם אמר "ערך ידי עלי" - לא אמר כלום, שאין ערך כתוב אלא לנפש [ורבי מאיר אומר: ישלם דמי ידו]).

(גמרא קא פריך לה:) ויסדרו בבעל חוב, קל וחומר מערכין: ומה ערכין, שאין מחזירין (מיום אל יום את כלי הצריך לו), מסדרין - בעל חוב, שמחזירין - אינו דין שמסדרין (כשבא למכור לאחר שלשים יום - ישאיר לו כדי חייו, כגון מטה ומפץ, והנך דאמר בערכין (דף כג:))!?

אמר קרא (ויקרא כז,ח) ואם מך הוא מערכך [והעמידו לפני הכהן והעריך אתו הכהן על פי אשר תשיג יד הנדר יעריכנו הכהן]: הוא, ולא בעל חוב!

ואידך (תנא קמא דמתניתין דאמר 'מסדרין לבעל חוב' דקתני 'אם מת אינו מחזיר ליורשיו' הא לו - מחזיר לעולם)?

האי (הוא דכתיב בערכין דריש ליה עד שיהא במכותו מתחילתו ועד סופו שאם העריך עצמו עני והעשיר קודם שהעריכו כהן אינו נידון בהשגת יד אלא נותן ערך עשיר) - עד שיהא במָכוּתוֹ מתחילתו ועד סופו.

ויחזירו בהקדש (העבוט עד שלשים יום), קל וחומר מבעל חוב: ומה בעל חוב, שאין מסדרין – מחזירין, הקדש, שמסדרין - אינו דין שמחזירין!

אמר קרא [דברים כד,יג: השב תשיב לו את העבוט כבוא השמש] ושכב בשלמתו וברכך [ולך תהיה צדקה לפני ה' אלקיך] - יצא הקדש שאין צריך ברכה.

ולא? והכתיב (דברים ח,י) ואכלת ושבעת וברכת [את ה' אלקיך על הארץ הטבה אשר נתן לך]!

אלא: אמר קרא [שם] 'ולך תהיה צדקה': מי שצריך צדקה, יצא הקדש שאין צריך צדקה.

אשכחיה רבה בר אבוה לאליהו דקאי בבית הקברות של עובדי כוכבים. אמר ליה: מהו שיסדרו בבעל חוב?

אמר ליה: גמר מיכה מיכה מערכין: גבי ערכין כתיב (ויקרא כז,ח) ואם מך הוא מערכך [והעמידו לפני הכהן והעריך אתו הכהן על פי אשר תשיג יד הנדר יעריכנו הכהן]; גבי בעל חוב כתיב (ויקרא כה,לה) וכי ימוך אחיך [ומטה ידו עמך והחזקת בו גר ותושב וחי עמך].

(בבא מציעא קיד,ב)

מנין לערום שלא יתרום?

דכתיב [דברים כג,טו: כי ה' אלקיך מתהלך בקרב מחנך להצילך ולתת איביך לפניך והיה מחניך קדוש] ולא יראה בך ערות דבר [ושב מאחריך] (בשעה שאתה מדבר בו - לא יראה בך ערות דבר; שמע מינה: אין אדם מברך כשהוא ערום, ותורם בעי ברכה; והאי דבעי מיניה לענין תורם - דהתם תנן (תרומות פ"א מ"ו): אין מגביהין תרומה ערום).

אמר ליה: לאו כהן הוא מר (דאיכא למאן דאמר דאליהו הוא פינחס, דכתיב ביה 'קנא קנאתי' [מלכים א יט,י-יד] וכן בפינחס 'בקנאו את קנאתי' [במדבר כה,יא]) - מאי טעמא קאי מר בבית הקברות?

תוספות בבא מציעא קיד,ב ד"ה אמר ליה לאו כהן (אתה): תימה לר"י היאך החיה בנה של האלמנה כיון כהן היה, דכתיב (מלכים א יז,כא) 'ויתמודד על הילד וגו'? ויש לומר שהיה ברור לו שיחייהו לכך היה מותר משום פיקוח נפש!

אמר ליה: לא מתני מר טהרות, דתניא: '*רבי שמעון בן יוחי אומר: קבריהן של עובדי כוכבים אין מטמאין* (דגבי אהל כתיב אדם (במדבר יט,יד): 'אדם כי ימות באהל')*, שנאמר* (יחזקאל לד,לא) *ואתן צאני צאן מרעיתי אדם אתם* [אני אלקיכם נאם ד' ה'] *- אתם קרויין 'אדם' ואין עובדי כוכבים קרויין אדם*'!?

אמר ליה: בארבעה (בגירסא דארבעה סדרין, כגון: מועד, ישועות, נשים - שהן נוהגות בזמן הזה כבזמן הבית, וקדשים נמי, כדכתיב 'ובכל מקום מוקטר מוגש לשמי', ואמרינן (מנחות קי,ב): אלו תלמידי חכמים העוסקין בהלכות עבודה בכל מקום - מעלה עליהן הכתוב כאילו מקריבין אותן בבית המקדש) - לא מצינא [אינני מתמצא די טוב], בשיתא מצינא (בתמיהה: זרעים אינו נוהג בחוצה לארץ וכן טהרות) [וכי אני מתמצא בכל ששת סדרי משנה]!?

תוספות קידושין, ב: ה"ג דתניא ר' שמעון [בן יוחי] אומר: דאינה משנה בשום מקום, ועוד דמשניות אף של זרעים וטהרות היו שגורות להם, כדמשמע בכמה דוכתין; והא דקאמר 'בארבע לא מצינא בשיתא מצינא' - היינו בתוספתא.

אמר ליה: ואמאי?

אמר ליה: דחיקא לי מילתא.

דבריה ועייליה לגן עדן. אמר ליה: פשוט גלימך, ספי (לקוט) שקול מהני טרפי (עלין).

ספא, שקל; כי הוה נפיק - שמע דקאמר "מאן קא אכיל לעלמיה כרבה בר אבוה"! נפץ (אשקוש"ט בלע"ז) [ניער את גלימתו] שדנהו [והעיף את העלים]. אפילו הכי אתייה [מהעלים] לגלימיה. סחט גלימא ריחא (נסחט ריח מתוך העלין לתוך טלית וקלטה טליתו את הריח); זבניה (לגלימה) בתריסר אלפי דינרי פלגינהו לחתנוותיה. [אולי העוני של רבה בר אבוה נבע מההתחייבויות לחתניו לנדוניה?]

תנו רבנן: '(דברים כד,יב) *ואם איש עני הוא לא תשכב בעבוטו; הא עשיר - שכיב* (בעבוטו)! - מאי קאמר (וכי בשביל שהוא עשיר התירו לשכב על טליתו? והרי הוא רבית אצלו שישתמש במשכונו חנם)?

אמר רב ששת: הכי קאמר: ואם איש עני הוא - לא תשכב ועבוטו אצלך (הכי קאמר: לא תשכב ועבוטו בידך אלא השיבנו לו כבוא השמש, כדכתיב 'השב תשיב לו את העבוט כבוא השמש'), הא עשיר שכיב ועבוטו אצלך.

תנו רבנן: '*המלוה את חבירו אינו רשאי למשכנו ואינו חייב להחזיר לו, ועובר בכל השמות הללו* (השב תשיב [דברים כד,יג], ו-לא תשכב בעבוטו [דברים כד,יב], ו-עד בא השמש תשיבנו לו [שמות כב,כה])'.

מאי קאמר (דקתני '*אינו חייב להחזיר לו*', ועוד הדר תני '*עובר בכל השמות הללו*': 'השב תשיב', 'לא תשכב בעבוטו', ו'עד בא השמש תשיבנו')?

אמר רב ששת: הכי קאמר: 'המלוה את חבירו אינו רשאי למשכנו, ואם משכנו - חייב להחזיר לו', 'ועובר בכל השמות הללו' – אסיפא (אם לא החזיר).

רבא אמר: (לא טעי תנא במאי דאתנייה 'חייב להחזיר' לאוסופי ולמימר 'אינו חייב להחזיר', אלא ודאי אינו חייב להחזיר נמי אתנייה, ו)הכי קאמר: המלוה את חבירו אינו רשאי למשכנו, ואם משכנו - חייב להחזיר לו; במה דברים אמורים? - שמשכנו שלא בשעת הלואתו (בבית דין), אבל משכנו בשעת הלואתו (שהביא לו משכונו) - אינו חייב להחזיר לו (דקראי - בחובלו לאחר הלואה כתיב: דהיכא דאתייה ניהליה - לאו 'חובלו' הוא) ([והתנא של הברייתא] ושכח וחיסר ודילג 'מחייב להחזיר' ב'אינו חייב להחזיר'); '*ועובר בכל השמות הללו*' – ארישא (א'משכנו שלא בשעת הלואתו' ולא החזיר לו - עובר בכל השמות הללו).

תני רב שיזבי קמיה דרבא: '[שמות כב,כה: אם חבל תחבל שלמת רעך] *עד בא השמש* (משמע בבוקר) *תשיבנו לו* (ויהא בידו עד בא השמש ויקח לו ממנו) *- זו כסות לילה* (לקמן פריך: דלילה לאהדורי ליה ביממא - למה לי)*;* (דברים כד,יג) *השב תשיב לו את העבוט כבוא השמש* [ושכב בשלמתו וברכך ולך תהיה צדקה לפני ה' אלקיך] *- זו כסות יום* (כבא השמש: בלילה - החזירו לו)'.

אמר ליה דיממא בליליא למה לי, ודליליא ביממא למה לי?

אמר ליה: איסמייה (אסיר ברייתא זו מסדר משנתי)?

אמר ליה: לא (לא תסמייה דהא 'כסות לילה' ו'כסות יום' דקאמר - לאו תשמיש יום ותשמיש לילה קאמר, אלא כסות העשויה למשכן בלילה וכסות העשויה למשכן ביום קאמר)! הכי קאמר: 'עד בא השמש תשיבנו לו (וכבא השמש תטלנו) - זו כסות יום שניתנה לחבול בלילה (ולימדך הכתוב שניתנה לו רשות לחובלה בלילה, ולענין חבלה קרי ליה 'כסות לילה'); השב תשיב לו את העבוט כבוא השמש - זו כסות לילה שניתנה לחבול ביום.

אמר רבי יוחנן: משכנו ומת (לוה לאחר שהשיב לו את העבוט) - שומטו (מלוה) מעל גבי בניו (ואין נעשה אצלו כשאר מטלטלים שלהן דלא משתעבדי לבעל חוב, דכיון דמשכניה - קנייה).

מיתיבי: '*אמר רבי מאיר: וכי מאחר שממשכנין - למה מחזירין?*

'למה מחזירין'? - רחמנא אמר 'אהדר'!?

אלא: מאחר שמחזירין -

(בבא מציעא קטו,א)

למה חוזרין וממשכנין (הרי עליו להחזיר לו למחר)?

*שלא תהא שביעית משמטתו* (דלהוי משכונו בידו, והמלוה על המשכון אינו משמט) *ולא יעשה מטלטלין אצל בניו* (שלא ימות בעוד המשכון מוחזר לו, ויהא מטלטלין אצל בניו)'; טעמא דהדר ומשכניה (שהיה בידו כשמת לוה), הא לא הדר ומשכניה – לא!?

אמר רב אדא בר מתנא: ולאו תרוצי קא מתרצת לה - תריץ הכי: 'וכי מאחר שמחזירין - למה ממשכנין מעיקרא (דבר שעליו להחזיר מה מועיל לו)? - שלא תהא שביעית משמטתו (דמדמשכניה – קנייה, וכי מהדר ליה - הוה פקדון גביה) ולא יעשה מטלטלין אצל בניו'.

תנו רבנן: '[דברים כד,י: כי תשה ברעך משאת מאומה] *לא תבא אל ביתו לעבוט עבוטו; - לביתו אי אתה נכנס, אבל אתה נכנס לביתו של ערב, וכן הוא אומר* (משלי כ,טז) לקח בגדו כי ערב זר [ובעד נכרים חבלהו]*, ואומר* (משלי ו,א-ג) *בני אם ערבת לרעך, תקעת לזר כפיך* [פסוק ב] *נוקשת באמרי פיך* (שהוניתו בדברים) *נלכדת באמרי פיך* [פסוק ג] *עשה זאת אפוא בני והנצל כי באת בכף רעך לך התרפס* (התרפס יד אם ערבת ואם לא ערבת, אלא נוקשת באונאת דברים) *ורהב רעיך* (הרבה עליו רעים לבקש מחילה)*; אם ממון יש לו בידך* (אם נעשה לו ערב, ואם נוקשת בדברים רהב רעיך) *- התר לו פיסת יד, ואם לאו - הרבה עליו רעים; לצד שני* [דבר אחר]*: לביתו* (של לוה במלוה) *אי אתה נכנס, אבל אתה נכנס* (למשכנו חוב אחר שאינה מלוה [כגון]) *לשכר כַּתָּף, לשכר חַמָּר, לשכר פונדק* (השכיר לו פונדק)*, לשכר דיוקנאות* (צר לו צורות בביתו בשכר)*; יכול אפילו זקפן עליו במלוה? - תלמוד לומר:* [דברים כד,י: כי תשה ברעך] *משאת מאומה* [לא תבא אל ביתו לעבט עבטו]'.

משנה:

אלמנה, בין שהיא ענייה בין שהיא עשירה - אין ממשכנין אותה, שנאמר [דברים כד,יז: לא תטה משפט גר יתום ו]לא תחבול בגד אלמנה.

גמרא:

תנו רבנן: '*אלמנה - בין שהיא ענייה בין שהיא עשירה - אין ממשכנין אותה, דברי רבי יהודה. רבי שמעון אומר: עשירה ממשכנין אותה, ענייה אין ממשכנין אותה, שאתה חייב להחזיר לה ואתה משיאה שם רע בשכנותיה* (שאתה יוצא ונכנס אצלה שחרית וערבית)'.

למימרא דרבי יהודה לא דריש טעמא דקרא ורבי שמעון דריש טעמא דקרא? והא איפכא שמעינן להו, דתניא: '(דברים יז,יז) *ולא ירבה לו נשים* [ולא יסור לבבו וכסף וזהב לא ירבה לו מאד]*; רבי יהודה אומר: מרבה הוא, ובלבד שלא יהו מסירות את לבו; רבי שמעון אומר: אפילו אחת והיא מסירה את לבו - הרי זה לא ישאנה; אם כן מה תלמוד לומר 'ולא ירבה לו נשים'? - אפילו כאביגיל*.

לעולם רבי יהודה לא דריש טעמא דקרא, ושאני הכא דמפרש קרא 'ולא ירבה לו נשים ולא יסור': מאי טעמא 'לא ירבה לו נשים'? משום ד-לא יסור;

ורבי שמעון?

מכדי בעלמא דרשינן טעמא דקרא (אף על גב דלא מפרש טעמא כדאוקימנא גבי חובל), לכתוב רחמנא 'לא ירבה' ולא בעינן 'לא יסור' ואנא ידענא מאי טעמא 'לא ירבה' משום ד'לא יסור'; 'לא יסור' דכתב רחמנא למה לי? - אפילו אחת ומסירה את לבו - הרי זה לא ישאנה.

משנה:

החובל את הריחים עובר משום לא תעשה, וחייב משום שני כלים (העליונה רכב והתחתונה ריחים), שנאמר (דברים כד,ו) לא יחבול ריחים ורכב [כי נפש הוא חבל]; ולא ריחים ורכב בלבד אמרו, אלא כל דבר שעושין בו אוכל נפש, שנאמר [סוף הפסוק] כי נפש הוא חובל.

גמרא:

אמר רב הונא: חבל ריחים לוקה שתים: משום 'ריחים' ומשום 'כי נפש הוא חובל'; ריחים ורכב - לוקה שלש: משום 'ריחים' ו'רכב' ומשום 'כי נפש הוא חובל'.

ורב יהודה אמר: חבל ריחים - לוקה אחת; ורכב - לוקה אחת; ריחים ורכב - לוקה שתים; 'כי נפש הוא חובל' -

(בבא מציעא קטו,ב)

לשאר דברים הוא דאתא (ולאו לאוסופי לאו אריחים ורכב, דהא ריחים ורכב כתיב ברישא! ואיצטריך 'כי נפש' לרבות שאר כלים של אוכל נפש).

לימא אביי ורבא - בפלוגתא דרב הונא ורב יהודה קמיפלגי, דאמר רבא [שמות יב,ט: אל תאכלו ממנו נא ובשל מבשל במים כי אם צלי אש ראשו על כרעיו ועל קרבו]: אכל נא - לוקה שתים: משום 'נא' ומשום 'כי אם צלי אש'; מבושל - לוקה שתים: משום 'מבושל' ומשום 'כי אם צלי אש'; נא ומבושל - לוקה שלש: משום 'נא' ומשום 'מבושל' ומשום 'לא תאכלנו כי אם צלי אש'.

אביי אמר: אין לוקין על לאו שבכללות (משום 'לא תאכלנו כי אם צלי אש' דכייל 'נא' ו'מבושל', ואין לוקין אלא על 'נא' ו'מבושל' שהן מפורשין).

לימא אביי דאמר כרב יהודה (דהיכא דעבר על הכלל ועל הפרט, והן שניהן בלאו אחד - לא לקי אכללא), ורבא דאמר כרב הונא?

אמר לך רבא: אנא דאמרי אפילו כרב יהודה: עד כאן לא קאמר רב יהודה התם (דלא מהני 'כי נפש' לאוסופי לאוי יתירי אריחים ורכב) אלא (משום) ד'כי נפש הוא חובל' (דמרבי שאר דברים אי לאו דכתיב ביה) לא משמע ריחים ורכב (לא מישתמעי ליה מ'ריחים ורכב', דהוה אמינא הנך דוקא), הלכך לשאר דברים הוא דאתא (ולא תישדייה נמי אהני דמפרש לאו דידהו לאטפויי לאוי), אבל הכא (אי לאו לטפויי לאוי א'נא' ו'מבושל' אתא) - 'כי אם צלי אש' למאי אתא (אין לך דבר שאינו בכלל 'נא' ו'מבושל' חוץ מצלי, דניתי לאזהורי לאו עלייהו; ואי אשמעינן מצות צלי - קרא אחרינא כתיב [שמות יב,ח: ואכלו את הבשר בלילה הזה] צלי אש ומצות [על מררים יאכלהו])? שמע מינה ללאו!

ואביי אמר לך: אנא דאמרי אפילו לרב הונא: עד כאן לא קאמר רב הונא התם, אלא ד'כי נפש הוא חובל' -

(בבא מציעא קטז,א)

יתירא הוא (ללאו, משום שאר דברים); כיון דיתירא הוא (ללאו, וכתביה סתמא) - שדייה אריחים ורכב (שאין לך להוציאם ממשמעות 'כי נפש הוא חובל' על כרחך); אבל הכא 'כי אם צלי אש' - לאו יתירא הוא (לאו לאזהרה אתא: לאוסופי לאו יתירא, אלא) דמבעי ליה לכדתניא: '*בשעה שישנו 'בקום אכול צלי' ישנו ב'בל תאכל נא'; בשעה שאינו ב'קום אכול צלי' - אינו ב'בל תאכל נא*'' (ומכל מקום 'נא' ו'מבושל' משמע ביה שאינו עובר ב'נא' ו'מבושל' ביום אלא בלילה).

תניא כוותיה דרב יהודה: '*חבל זוג של סַפָּרִים* (מספרים של ספרים, והן של פרקים, וכל חד כלי באפי נפשיה, ועושין המלאכה בין שניהם כריחים ורכב) *וצמד של פרות - חייב שתים* (משום 'כי נפש' על כל אחד, אף על פי ששניהן צריכין למלאכה אחת; וכן צמד של פרות חבל שתי פרות חורשות עם צמדן, דהיינו נמי 'כלי אוכל נפש'; ונראה בעיני שהעול שלהן של פרקים הוה)*; זה בעצמו וזה בעצמו - אינו חייב אלא אחת*'; \*ותניא אידך (דיליף להו מריחים ורכב: דאיתקוש שאר דברים לריחים ורכב בחד קרא מה ריחים ורכב וכו'): '*חבל זוג של סַפָּרִים וצמד של פרות - יכול לא יהא חייב אלא אחת? - תלמוד לומר:* (דברים כד,ו) *לא יחבול ריחים ורכב* [כי נפש הוא חבל]*: מה ריחים ורכב שהן מיוחדין: שני כלים ועושין מלאכה אחת, וחייב על זה בפני עצמו ועל זה בפני עצמו* (שהרי פירשן הכתוב לברר אזהרה לכל אחד לעצמו) *- אף כל דברים שהן שני כלים מיוחדים ועושין מלאכה אחת - חייב על זה בפני עצמו ועל זה בפני עצמו*' (ומדיליף להו מריחים ורכב - שמע מינה בריחים ורכב חייב נמי שתים קאמר, ולא שלש; והיינו כרב יהודה;

\*הכי גרסינן: 'תניא כוותיה דרב יהודה חבל זוג וכו' **ו**תניא אידך וכו', ולא גרסינן 'תניא אידך', דמתרוייהו מתניתייא מתרץ סייעתא, ולא מחדא מינייהו: דאי משום דקתני 'חייב שנים ולא שלש' - הא אפילו רב הונא מודה, דמהיכא תיתי? הא הני לא כתיבי, ומ'כי נפש הוא חובל' הוא דנפקי, דאכל חד קאי 'כי נפש'; אלא מתרוייהו מתניתייא מיתוקמא סייעתא לרב יהודה;

ואי תימא מתניתא קמייתא למאי אייתיה, הכי נמי שמעינן לה מבתרייתא? - אי מבתרייתא 'חייב על זה בעצמו ועל זה בעצמו' קאמר, דלא אזלינן בתר מלאכה אלא בתר כלים, ולעולם שלש מלקיות: אחת משום רכב, ואחת משום ריחים, ואחת משום 'כי נפש' דקאי אתרוייהו! ולהכי אשמעינן קמייתא דקתני בה בהדיא 'חייב שנים').

ההוא גברא דחבל סכינא דאשכבתא (של בית המטבחים שמקצבים בו בשר) מחבריה; אתא לקמיה דאביי, אמר ליה: זיל אהדריה, דהוי ליה 'כלי שעושים בו אוכל נפש', ותא קום בדינא עלה (תבעהו לדין על חובך: אם מודה לך או אם יש עדים - ישלם ואם לאו - ישבע שבועת היסת).

רבא אמר: (כיון דמשכניה ואין עדים שמשכנו - היה יכול לטעון "לקוחה היא בידי" -) לא צריך למיקם בדינא עלה (דקנה ליה משכון לישבע וליטול עד כדי דמיו), ויכול לטעון עד כדי דמיהן.

ואביי לית ליה ההיא סברא? מאי שנא מהנהו עיזי דאכלי חושלא (שעורין קלופים) בנהרדעא, ואתא מרא דחושלא ותפס להו וקא טעין טובא, ואמר אבוה דשמואל 'יכול לטעון עד כדי דמיהן' [מיגו שהיה יכול לומר 'לקוחים הם בידי']?

התם - לאו מידי דעבדא לאושולי ולאוגורי הוא (שאין אדם משכיר ומשאיל עזים שלו; הלכך יכול לטעון "לקוחין הן בידי" היכא דאין עדים שאספם מרשותם של בעליהן); הכא - מידי דעביד לאושולי ולאוגורי הוא, דשלח רב הונא בר אבין: 'דברים העשויין להשאיל ולהשכיר, ואמר "לקוחין הן בידי" - אינו נאמן'.

ורבא לית ליה האי סברא? והא רבא אפיק זוגא דסרבלא (מספרים שגוזזין בהן צמר) וספרא דאגדתא מיתמי בדברים העשויין להשאיל ולהשכיר (אפילו מיתמי שהביאו הבעלים עדים שהיו שלהן, והן טוענין "השאלנום לאביהם של אלו" ואפקינהו רבא מינייהו משום 'דברים העשויין להשאיל ולהשכיר', ואם איתא דיכול לטעון "לקוח הוא בידי" - יתמי כי לא טענו נמי אנן טענינן להו!)?

אמר לך רבא: האי נמי: כיון דמי פגמא - קפדי אינשי ולא מושלי.

הדרן עלך המקבל

1. האם לפי רש"י אין יכול כל אחד לעכב סתם, ללא טענה? או שצריך טענה, וללא טענה מוצדקת אינו יכול לעכב? [↑](#footnote-ref-1)