בבא מציעא פרק שביעי: השוכר את הפועלים

משנה:

השוכר את הפועלים ואמר להם להשכים ולהעריב: מקום שנהגו שלא להשכים ושלא להעריב אינו רשאי (יכול) לכופן. (בגמרא פריך: פשיטא!?)

מקום שנהגו לזון – יזון; לספק במתיקה (ליפתן) – יספק, הכל כמנהג המדינה.

מעשה ברבי יוחנן בן מתיא שאמר לבנו "צא שכור לנו פועלין". הלך ופסק להם מזונות, וכשבא אצל אביו, אמר לו "בני: אפילו אם אתה עושה להם כסעודת שלמה בשעתו (בעת מלכותו, דמלך והדיוט הוה) - לא יצאת ידי חובתך עמהן, שהן בני אברהם יצחק ויעקב (וסעודתו של אברהם גדולה משל שלמה, כדמפרש בגמרא); אלא עד שלא יתחילו במלאכה (דאין כאן אלא דברים, ודברים [שאינם ברורים – עיין הערת הב"ח] אין בהם משום מחוסרי אמנה; דאילו משהתחילו לא תוכל לחזור) צא ואמור להם "על מנת שאין לכם עלי אלא פת וקטנית בלבד".

רבן שמעון בן גמליאל אומר: לא היה צריך לומר; הכל כמנהג המדינה.

גמרא:

פשיטא!?

לא, צריכא דטפא להו אאגרייהו (הוסיף על שכרן משאר פועלין); מהו דתימא אמר להו "הא דטפאי לכו אאגרייכו - אדעתא דמקדמיתו ומחשכיתו בהדאי" - קא משמע לן דאמרו ליה "האי דטפת לן - אדעתא דעבדינן לך עבידתא שפירתא".

אמר ריש לקיש:

(בבא מציעא פג,ב)

פועל: בכניסתו (לעיר) – משלו (צריך לוותר משלו אצל בעל הבית ולהחשיך אצלו), ביציאתו (למלאכתו בבוקר) - משל בעל הבית (אינו צריך להקדים, אלא עם הנץ החמה), שנאמר (תהלים קד,כב) תזרח השמש יאספון (החיות, דלעיל מיניה כתיב 'תשת חושך ויהי לילה בו תרמוש כל חיתו יער תזרח השמש וגו',) ואל מעונתם ירבצון (וסמיך ליה:) (פסוק כג) יצא אדם לפעלו ולעבודתו עדי ערב (עד שתחשך).

וליחזי היכי נהיגי (בעיר, והכל כמנהג המדינה, ודריש לקיש מאי היא)?

בעיר חדשה.

וניחזי מהיכא קא אתו?

בנקוטאי (שנתלקטו במקומות הרבה, ויש מקום שמקדימין ויש מקום שמחשכין, וליכא למיסמך אלא אדאורייתא).

איבעית אימא דאמר להו "דאגריתו לי כפועל דאורייתא".

דרש רבי זירא ואמרי לה תני רב יוסף: מאי דכתיב (תהלים קד,כ) תשת חשך ויהי לילה בו תרמוש כל חיתו יער?

'תשת חשך ויהי לילה' - זה העולם הזה, שדומה ללילה;

'בו תרמוש כל חיתו יער' - אלו רשעים שבו (שמניחין להן יכולת להלך ברשעם ואין נפרעין מהם), שדומין לחיה שביער;

'תזרח השמש יאספון ואל מעונתם ירבצון' - תזרח השמש לצדיקים (לעולם הבא), יאספון רשעים לגיהנם,

'ואל מעונתם ירבצון' - (הצדיקים:) אין לך כל צדיק וצדיק שאין לו מדור לפי כבודו;

'יצא אדם לפעלו' - יצאו צדיקים לקבל שכרן,

'ולעבודתו עדי ערב' - במי שהשלים עבודתו עדי ערב (עד יום מותו).

רבי אלעזר בן רבי שמעון אשכח לההוא פרהגונא (ממונה של מלך) דקא תפיס גנבי (בודק אחריהן ותופסן). אמר ליה: היכי יכלת להו (להבין תחבולותם) - לאו כחיותא מתילי (וכי לא כחיות נמשלו שמתחבאות ביום במסתריהם), דכתיב 'בו תרמוש כל חיתו יער'?

איכא דאמרי מהאי קרא קאמר ליה (תהלים י,ט) יארב במסתר כאריה בסוכו [יארב לחטוף עני יחטף עני במשכו ברשתו] דלמא שקלת (הני דשקלת) צדיקי (נינהו), ושבקת רשיעי?

אמר ליה: ומאי אעביד? הרמנא דמלכא (מצות המלך) הוא!

אמר: תא אגמרך היכי תעביד: עול בארבע שעי לחנותא (שהיא שעת סעודה והכל נכנסין בחנויות וסועדין); כי חזית איניש דקא שתי חמרא וקא נקיט כסא בידיה וקא מנמנם - שאול עילויה אי צורבא מרבנן הוא וניים, אקדומי קדים לגרסיה (השכים בעוד לילה ולכך הוא מנמנם); אי פועל (שכיר יום) הוא - קדים קא עביד עבידתיה; ואי עבידתיה בליליא (אומן שמלאכתו בלילה) - רדודי רדיד (תרגום (שמות לט,ג) 'וירקעו את פחי': 'ורדידו': מותח חוטי נחושת וברזל לעשות מחטין, ואומנותו בלילה, לפי שמושכו בכלי אומנותו בנקבים דקים, זה דק מזה, ואין קולו נשמע בלילה; ואפילו לא נשמע קול פטיש בביתו באותו לילה - אין לך לתופסו על כך דלמא רדודי רדיד), ואי לא - גנבא הוא (ולכך הוא ישן: שניעור בלילה לארוב עוברי דרכים או לחפור בתים), ותפסיה.

אישתמע מילתא בי מלכא, אמרו: 'קריינא דאיגרתא - איהו ליהוי פרונקא (שליח)' (משל הוא); אתיוה לרבי אלעזר ברבי שמעון וקא תפיס גנבי ואזיל.

שלח ליה רבי יהושע בן קרחה: חומץ בן יין (רשע בן צדיק)! עד מתי אתה מוסר עמו של אלהינו להריגה?

שלח ליה: קוצים אני מכלה מן הכרם!

שלח ליה: יבא בעל הכרם (הקב"ה: 'כי כרם ה' צבאות בית ישראל' [ישעיהו ה,ז]) ויכלה (ויטול) את קוציו (של כרם)!

יומא חד פגע ביה ההוא כובס, קרייה 'חומץ בן יין'; אמר: מדחציף כולי האי - שמע מינה רשיעא הוא; אמר להו 'תפסוהו' – תפסוהו; לבתר דנח דעתיה אזל בתריה לפרוקיה, ולא מצי; קרי עליה (משלי כא,כג) שומר פיו ולשונו שומר מצרות נפשו; זקפוהו (על הכובס) קם (רבי אלעזר) תותי זקיפא (תחת העץ), וקא בכי.

אמרו ליה: רבי! אל ירע בעיניך, שהוא ובנו בעלו נערה מאורסה (שהיא בסקילה וכל הנסקלין נתלין) ביום הכפורים.

הניח ידו על בני מעיו, אמר: 'שישו בני מעי! שישו! ומה ספיקות שלכם כך - ודאית שלכם (מקום שיש טעם בדבר, כגון הנך דניימי בחנותא) על אחת כמה וכמה! מובטח אני בכם שאין רמה ותולעה שולטת בכם!' ואפילו הכי לא מייתבא דעתיה.

אשקיוהו סמא דשינתא, ועיילוהו לביתא דשישא, וקרעו לכריסיה; הוו מפקו מיניה דיקולי דיקולי דתרבא (סלים מלאים שומן לפי שבעל בשר היה מאוד) ומותבי בשמשא בתמוז ואב (לנסות אם יסריח וירום תולעים) - ולא מסרחי.

כל תרבא נמי לא סריח (אלא אם כן יש בשר עמו)!

כל תרבא לא סריח - שורייקי סומקי מסריח (גוונים אדומים והן מין הבשר); הכא - אף על גב דאיכא שורייקי סומקי - לא מסריח.

קרי אנפשיה [תהלים טז,ט: לכן שמח לבי ויגל כבודי] אף בשרי ישכון לבטח.

ואף רבי ישמעאל ברבי יוסי מטא

(בבא מציעא פד,א)

כי האי מעשה לידיה (מינהו המלך לתפוס גנבים ולסטים); פגע ביה אליהו, אמר ליה: עד מתי אתה מוסר עמו של אלהינו להריגה?

אמר ליה: מאי אעביד? הרמנא דמלכא הוא!

אמר ליה: אבוך ערק לאסיא - את ערוק ללודקיא.

כי הוו מקלעי רבי ישמעאל ברבי יוסי ורבי אלעזר ברבי שמעון בהדי הדדי (פנים אל פנים) - הוה עייל בקרא דתורי (צמד בקר) בינייהו (בין שניהן מתחת כריסן, מתוך שכריסן גדול) ולא הוה נגעה בהו. אמרה להו ההיא מטרוניתא (שרית נכרית): בניכם אינם שלכם (שאינכם יכולין להזקק לנשותיכם). אמרו לה: שלהן (כריסם של נשותינו) גדול משלנו.

[אמרה להם:] כל שכן (שתאותה מרובה ואינכם נזקקים להן, ונבעלות לאחרים)!

איכא דאמרי הכי אמרו לה: [שופטים ח,כא: ויאמר זבח וצלמנע: קום אתה ופגע בנו] כי כאיש גבורתו [ויקם גדעון ויהרג את זבח ואת צלמנע ויקח את השהרנים אשר בצוארי גמליהם] ('גבורתו': אבר תשמיש; לשון אחר: שלהן גדול: תאוה של אשה מרובה משל איש).

איכא דאמרי: הכי אמרו לה: אהבה דוחקת את הבשר (ומתוך שתאותם מרובה על תאותנו - בשר שנינו נדחקו).

ולמה להו לאהדורי לה? והא כתיב (משלי כו,ד) אל תען כסיל כאולתו [פן תשוה לו גם אתה]?

שלא להוציא לעז על בניהם.

אמר רבי יוחנן: איבריה דרבי ישמעאל [ברבי יוסי] כחמת בת תשע קבין.

אמר רב פפא: איבריה דרבי יוחנן כחמת בת חמשת קבין, ואמרי לה בת שלשת קבין.

דרב פפא גופיה - כי דקורי דהרפנאי (סלים שעושין בהרפניא).

:

אמר רבי יוחנן: אנא אישתיירי (נותרתי) משפירי (זיהרורי תוארו וקירון [עור] פניו) ירושלים.

האי מאן דבעי מחזי שופריה דרבי יוחנן, נייתי כסא דכספא מבי סלקי (בעלותו מן האש: כשיוצא מבית האומן שהוא צהוב ממראה להב האש), ונמלייה פרצידיא (גרעינין) דרומנא סומקא, ונהדר ליה כלילא (יסובבנהו שפה) דוורדא סומקא (של ורד אדום) לפומיה (לפיו סביב), ונותביה בין שמשא לטולא; ההוא זהרורי (דנפקי מיניה על פני הארץ) - מעין שופריה דרבי יוחנן ('מעין' - ולא הכל).

איני! והאמר מר 'שופריה דרב כהנא - מעין שופריה דרבי אבהו, שופריה דרבי אבהו - מעין שופריה דיעקב אבינו; שופריה דיעקב אבינו - מעין שופריה דאדם הראשון', ואילו רבי יוחנן לא קא חשיב ליה?

שאני רבי יוחנן, דהדרת פנים (זקן) לא הויא ליה.

רבי יוחנן הוה אזיל ויתיב אשערי טבילה, אמר: כי סלקן בנות ישראל מטבילת מצוה - לפגעו בי, כי היכי דלהוו להו בני שפירי כוותי, גמירי אורייתא כוותי.

אמרו ליה רבנן: לא מסתפי מר מעינא בישא?

אמר להו אנא מזרעא דיוסף קאתינא דלא שלטא ביה עינא בישא דכתיב (בראשית מט,כב) בן פורת יוסף בן פורת עלי עין [בנות צעדה עלי שור];

ואמר רבי אבהו [להסביר את דברי רבי יוחנן]: אל תקרי 'עֲלי עין' אלא 'עוֹלי עין' (עולין למעלה מן העין, והיא מלמטה: שהיא אינה יכולה לשלוט בהן).

רבי יוסי בר חנינא אמר: מהכא (בראשית מח,טז) [המלאך הגאל אתי מכל רע יברך את הנערים ויקרא בהם שמי ושם אבתי אברהם ויצחק] וידגו לרוב בקרב הארץ [שברך יעקב את בני יוסף]: מה דגים שבים - מים מכסים אותם ואין העין שולטת בהן, אף זרעו של יוסף: אין העין שולטת בהן.

יומא חד הוה קא סחי רבי יוחנן בירדנא; חזייה ריש לקיש (שהיה לסטים) ושוור (קפץ) לירדנא אבתריה.

אמר ליה (רבי יוחנן): חילך לאורייתא (כמה כוחך יפה לסבול עול תורה)!

אמר ליה: שופרך (יופייך) לנשי (ראוי לנשים)!

אמר ליה: אי הדרת בך - יהיבנא לך אחותי, דשפירא מינאי.

קביל עליה. בעי למיהדר לאתויי מאניה ולא מצי הדר (לקפוץ כבראשונה, דמשקבל עליו עול תורה - תשש כוחו)! אקרייה ואתנייה ושוייה גברא רבא.

יומא חד הוו מפלגי בי מדרשא: '*הסייף והסכין והפגיון* (אשפי') *והרומח ומגל יד ומגל קציר* (פלצילא בלע"ז [חרמש])*, מאימתי מקבלין טומאה? - משעת גמר מלאכתן.*' (משנה היא במסכת כלים פי"ד מ"ה); ומאימתי גמר מלאכתן? רבי יוחנן אמר: משיצרפם (רקינ"ו בלע"ז [יחממם מחדש]) בכבשן; ריש לקיש אמר: משיצחצחן במים.

אמר ליה: לסטאה בלסטיותיה ידע (לפי שהיית לסטים אתה בקי באותן כלי אומנות ליסטיות).

אמר ליה: ומאי אהנת לי? התם 'רבי' קרו לי (רבן של לסטים וראש להן הייתי), הכא 'רבי' קרו לי!?

אמר ליה: אהנאי לך דאקרבינך תחת כנפי השכינה.

חלש דעתיה דרבי יוחנן. חלש ריש לקיש.

אתאי אחתיה (דרבי יוחנן, אשתו דריש לקיש), קא בכיא (דרבי יוחנן להתפלל על בעלה); אמרה ליה: "עשה בשביל בָּנַי"! אמר לה: (ירמיהו מט,יא) 'עָזְבָה יתומֶיךָ אני אֲחַיֶה'; [תחילת הפסוק]; [אמרה לו:] עשה בשביל אלמנותי! אמר לה (סוף הפסוק) ואלמנותיך עלי תּבְטָחוּ (עזבה יתומיך אני אחיה ואלמנותיך עלי תבטחו - פסוק הוא בירמיה).

נח נפשיה דרבי שמעון בן לקיש, והוה קא מצטער רבי יוחנן בתריה טובא (מתחרט על שהמיתו שלא היה מוצא תלמיד ותיק כמותו).

אמרו רבנן: מאן ליזיל ליתביה לדעתיה? ניזיל רבי אלעזר בן פדת, דמחדדין שמעתתיה.

אזל, יתיב קמיה; כל מילתא דהוה אמר רבי יוחנן - אמר ליה 'תניא דמסייעא לך'.

אמר: את כבר לקישא? בר לקישא, כי הוה אמינא מילתא - הוה מקשי לי עשרין וארבע קושייתא, ומפריקנא ליה עשרין וארבעה פרוקי, וממילא רווחא שמעתא, ואת אמרת 'תניא דמסייע לך' - אטו לא ידענא דשפיר קאמינא?!

הוה קא אזיל וקרע מאניה, וקא בכי, ואמר: היכא את בר לקישא, היכא את בר לקישא!? והוה קא צוח עד דשף דעתיה [מיניה] (נעקרה ממנו דעתו ונשתטה).

בעו רבנן רחמי עליה ונח נפשיה.

(בבא מציעא פד,ב)

ואפילו הכי (דאמר רבי אלעזר ברבי שמעון לעיל [פג,ב] 'ספיקות שלכם כך') לא סמך רבי אלעזר ברבי שמעון אדעתיה (מלבקש רחמים ומחילה ביסורין, שמא חטא באחד מן הצדיקים) קביל עליה יסורי [קבל עליו יסורין, משום תשובה]; באורתא הוו מייכי ליה שיתין נמטי (בערב היו מקפלין תחתיו במשכבו ששים לבדים שקורין פלשט"ר), לצפרא נגדי מתותיה שיתין משיכלי (כמין עריבות קטנות שמשתמשין בהן מים ושופכין ובלשון לע"ז קונקר"י) דמא וכיבא (ומושכין מתחתיו ששים עריבות מלאות דם כאב: דם לקוי, שהלבין: שזבו ממנו' מִשְּחִין שבא עליו); למחר עבדה ליה דביתהו שיתין מיני לפדא (מיני מאכל שעושים מתאנים), ואכיל להו, וברי; ולא הות שבקא ליה דביתהו למיפק לבי מדרשא כי היכי דלא לדחקוהו רבנן.

באורתא אמר להו (למכאוביו): אחיי ורעיי בואו! בצפרא אמר להו: זילו מפני ביטול תורה (שהיה עוסק בגרסתו תמיד בביתו).

יומא חד שמעה דביתהו, אמרה ליה: את קא מייתית להו עילויך (אתה מביאן עליך)! כלית ממון של בית אבא (במאכל ורקבון בגדים)!

אימרדה, אזלה לבית נשא.

סליקו ואתו הנך [שיתין] ספונאי (יורדי הים באניות), עיילו ליה שיתין עבדי (לפי שעמד עליהן נחשול של ים, והתפללו להנצל בזכותו של רבי אלעזר, וניצולו בזכותו, וכשעלו מן הים שלחו לו דורון) כי נקיטי שיתין ארנקי ועבדו ליה שיתין מיני לפדא ואכיל להו. יומא חד אמרה לה לברתה (אשתו לברתא) זילי בקי ('בקי' לשון בקיאות וידיעה) באבוך מאי קא עביד (בדקי באבוך מהו עושה) האידנא!

אתיא, אמר לה (רבי אלעזר לבתו): זילי אמרי לאמך: (עושר) שלנו גדול משלהם [של בית חמיו].

קרי אנפשיה (משלי לא,יד) היתה כאניות סוחר ממרחק תביא לחמה (על התורה נאמר); אכל ושתי וברי (נתחזק), נפק לבי מדרשא (אותו היום שלא עיכבתו אשתו); אייתו לקמיה שיתין מיני דמא (שהראו לו הנשים לראות אם דם נדה הוא אם דם טהור, דקיימא לן [נדה דף יט,א]: חמשה דמים הן טמאים באשה, ושאר מראות דמים טהורין) – טהרינהו (להזקק לבעליהן בלא טבילה).

הוה קא מרנני רבנן ואמרי "סלקא דעתך? לית בהו חד ספק?

אמר להו: אם כמותי הוא - יהיו כולם זכרים (יתעברו כולן הלילה זכרים), ואם לאו תהא נקבה אחת ביניהם היו כולם זכרים ואסיקו להו ~~[רבי]~~ 'אלעזר' על שמיה.

תניא: '*אמר רבי: כמה פריה ורביה ביטלה רשעה זו מישראל* ('רשעה זו' = מלכות הרשעה, שמינתהו תופס גנבים, ולא בא לבית המדרש תמיד להראות לו הנשים את דמן; לשון אחר: על אשתו, שעיכבתו מלבא לבית המדרש שנים רבות)!

כי הוה קא ניחא נפשיה, אמר לה לדביתהו: ידענא בדרבנן דרתיחי עלי (על שנלקחין גנבים על ידי והיו להם קרובין) ולא מיעסקי בי שפיר; אוגנין בעיליתאי (השכיבני בעלייתי), ולא תידחלין [תפחדי] מינאי.

אמר רב שמואל בר נחמני: אישתעיא לי אימיה דרבי יונתן, דאישתעיא לה דביתהו דרבי אלעזר ברבי שמעון: "לא פחות מתמני סרי ולא טפי מעשרין ותרין שנין אוגניתיה בעיליתא; כי הוה סליקנא מעיננא ליה במזייה (בשערו): כי הוה משתמטא ביניתא (שער) מיניה - הוה אתי דמא. יומא חד חזאי ריחשא (תולעת) דקא נפיק מאוניה; חלש דעתאי (דאגתי שמא מעתה יסריח וירקיב). איתחזי לי בחלמא, אמר לי: לא מידי הוא: יומא חד שמעי בזילותא דצורבא מרבנן ולא מחאי כדבעי לי."

כי הוו אתו בי תרי לדינא הוו קיימי אבבא, אמר מר מילתיה ומר מילתיה; נפיק קלא מעיליתיה ואמר 'איש פלוני אתה חייב, איש פלוני אתה זכאי'. יומא חד הוה קא מינציא דביתהו בהדי שבבתא, אמרה לה: תהא כבעלה שלא ניתן לקבורה.

אמרי רבנן: כולי האי (משנודע לבריות שאינו חי ולא נקבר) ודאי לאו אורח ארעא (אין זה כבודו)!

איכא דאמרי רבי שמעון בן יוחאי איתחזאי להו בחלמא, אמר להו: פרידה אחת (גוזל אחד) יש לי (אביו היה) ביניכם, ואי אתם רוצים להביאה אצלי?

אזול רבנן לאעסוקי ביה. לא שבקו בני עכבריא (שם מקום שסמוך לעירו), דכל שני דהוה ניים רבי אלעזר ברבי שמעון בעיליתיה - לא סליק חיה רעה למתייהו.

יומא חד - מעלי יומא דכיפורי הוה - הוו טרידי; שדרו רבנן לבני בירי (שם כפר אחד שהיו קרובין) ואסקוהו לערסיה ואמטיוה למערתא דאבוה. אשכחוה לעכנא (נחש) דהדרא לה למערתא (הקיפה את המערה כעין גלגל וזנבה אצל פיה). אמרו לה: "עכנא! עכנא! פתחי פיך (הרחיבי זנבך מעל פיך ליתן מקום ליכנס) ויכנס בן אצל אביו! פתח להו. שלח רבי לדבר באשתו (שתנשא לו). שלחה ליה: כלי שנשתמש בו קודש - ישתמש בו חול!?

תמן אמרין (בארץ ישראל אומרים המשל הזה על כגון זה) באתר דמרי ביתא תלא זייניה (יתד שהיה הגבור רגיל לתלות בו כלי זיינו) כולבא רעיא קולתיה תלא (הנבל הרועה תרמילו תלה בולז"א בלע"ז [שק של רועים המשמש גם כשק שינה]).

שלח לה: נהי דבתורה גדול ממני, אבל במעשים טובים - מי גדול ממני?

שלחה ליה: בתורה מיהא גדול ממך (מיהת לדבריך הוא גדול ממך בתורה) - לא ידענא (אנא לא ידענא, אלא שפיך ענה בך), במעשים ידענא (אני יודעת שהוא גדול ממך): דהא קביל עליה יסורי.

'בתורה' - מאי היא?

דכי הוו יתבי רבן שמעון בן גמליאל (אביו של רבי), ורבי יהושע בן קרחה (ורבנן טובא בהדייהו אלא ששניהם גדולי הדור) אספסלי, יתבי קמייהו רבי אלעזר ברבי שמעון ורבי אארעא; מקשו ומפרקו. אמרי (רבנן דבי מדרשא דיתבי אספסלי): מימיהן אנו שותים והם יושבים על גבי קרקע? עבדו להו ספסלי, אסקינהו.

אמר להן רבן שמעון בן גמליאל: פרידה אחת (בן אחד) יש לי ביניכם, ואתם מבקשים לאבדה הימני (שמא תשלוט בו עין רעה)?

אחתוהו לרבי.

אמר להן רבי יהושע בן קרחה: מי שיש לו אב יחיה ומי שאין לו אב (דנח נפשיה דרבי שמעון בן יוחי) ימות?

אחתוהו נמי לרבי אלעזר ברבי שמעון.

חלש דעתיה [של רבי אלעזר ברבי שמעון], אמר: קא חשביתו ליה [את רבי יהודה] כוותי?

עד ההוא יומא כי הוה אמר רבי מילתא הוה מסייע ליה רבי אלעזר ברבי שמעון; מכאן ואילך כי הוה אמר רבי "יש לי להשיב", אמר ליה רבי אלעזר ברבי שמעון: "כך וכך יש לך להשיב, זו היא תשובתך; השתא היקפתנו תשובות חבילות שאין בהן ממש";

חלש דעתיה דרבי, אתא אמר ליה לאבוה; אמר ליה: בני! אל ירע לך, שהוא ארי בן ארי, ואתה ארי בן שועל!

והיינו דאמר רבי: שלשה ענוותנין הן, ואלו הן: אבא

(בבא מציעא פה,א)

ובני בתירה, ויונתן בן שאול.

רבן שמעון בן גמליאל - הא דאמרן (דקאמר "אתה ארי בן שועל").

בני בתירה: דאמר מר: '*הושיבוהו בראש ומינוהו לנשיא עליהן*' (ובשביל שראו להלל שהיה גדול בתורה ועלה אצלן מבבל - עזבו נשיאותן ומינוהו נשיא עליהן);

יונתן בן שאול – דקאמר ליה לדוד: [שמואל א כג,יז: ויאמר אליו: אל תירא כי לא תמצאך יד שאול אבי] ואתה תמלוך על ישראל ~~ואני~~ ואנכי אהיה לך למשנה [וגם שאול אבי ידע כן].

ממאי? דלמא יונתן בן שאול דחזא דגריר עלמא בתר דוד?

בני בתירה נמי: דחזו להלל דעדיף מינייהו (והלכות שהיו נשאלות מהן בבית המדרש נעלמות מהן, ובושין בדבר)?

אלא רבן שמעון בן גמליאל ודאי ענוותן הוה.

אמר רבי: חביבין יסורין (שראה שהועילו יסורין של רבי אלעזר [ברבי שמעון] שלא שלטה בו רימה)! קבל עליה תליסר שני: שית בצמירתא (אבן שבמקום קטנים) ושבע בצפרנא (חולי שבתוך הפה, ושמו מישג"א [פטריה בפה?]) ואמרי לה שבעה בצמירתא ושית בצפרנא.

אהורייריה (שומר סוסין) דבי רבי הוה עתיר משבור מלכא; כד הוה רמי כיסתא (מספוא) לחיותא הוה אזיל קלא בתלתא מילי; הוה מכוין דרמי בההיא שעתא דעייל רבי לבית הכסא, ואפילו הכי מעבר ליה קליה (דרבי) לקלייהו (דחיותא) ושמעו ליה נחותי ימא; ואפילו הכי - יסורי דרבי אלעזר ברבי שמעון עדיפי מדרבי; דאילו רבי אלעזר בן רבי שמעון - מאהבה באו ומאהבה הלכו; דרבי - על ידי מעשה באו ועל ידי מעשה הלכו:

'*על ידי מעשה באו*' - מאי היא?

דההוא עגלא דהוו קא ממטו ליה לשחיטה, אזל תליא לרישיה בכנפיה דרבי (החביא את ראשו תחת כנפי כסותו) וקא בכי; אמר ליה "זיל, לכך נו צרת". אמרי (ברקיעא): הואיל ולא קא מרחם - ליתו עליה יסורין.

'ועל ידי מעשה הלכו': יומא חד הוה קא כנשא אמתיה דרבי ביתא (מכבדת הבית); הוה שדיא בני כרכושתא (היו מוטלין שם בני חולדה) וקא כנשא להו; אמר לה "שבקינהו! כתיב [תהלים קמה,ט: טוב ה' לכל] ורחמיו על כל מעשיו. אמרי: הואיל ומרחם - נרחם עליה.

כולהו שני יסורי דרבי אלעזר לא שכיב איניש בלא זמניה; כולהו שני יסורי דרבי - לא איצטריך עלמא למיטרא, דאמר רבה בר רב שילא: קשי יומא דמיטרא - כיומא דדינא, ואמר אמימר: אי לאו צריך לעלמא - בעו רבנן רחמי עליה ומבטלי ליה; אפילו הכי (דלא אתא מיטרא בהנהו שני) כי הוו עקרי פוגלא (צנון) ממשרא (מן הערוגה) - הוה קיימא בירא מליא מיא (היתה הגומא עומדת מליאה מים).

איקלע רבי לאתריה דרבי אלעזר ברבי שמעון; אמר להם: יש לו בן לאותו צדיק? אמרו לו: יש לו בן, וכל זונה שנשכרת בשנים - שוכרתו בשמנה (מחמת יופיו).

אתייה, אסמכיה ברבי (שיהו קורין אותו 'רבי' כדי שיתקנא וישים לבו על תלמוד תורה). ואשלמיה (מסרו) לרבי שמעון בן איסי בן לקוניא אחות דאמיה (ללמדו תורה).

כל יומא הוה אמר (אותו הבן): "לקרייתי אנא איזיל (לעירי אני חפץ לילך)".

אמר ליה: חכים עבדו יתך, וגולתא דדהבא פרסו עלך, ו'רבי' קרו לך - ואת אמרת "לקרייתי אנא איזיל"?

אמר ליה: מומי עזובה דא (בשבועה הנחתי זאת ולא אשאל עוד לילך).

כי גדל, אתא, יתיב במתיבתא דרבי; שמעיה לקליה, אמר: הא קלא דמי לקליה דרבי אלעזר ברבי שמעון.

אמרו ליה: בריהּ הוא! קרי עליה (משלי יא,ל) פרי צדיק עץ חיים ולוקח נפשות חכם: 'פרי צדיק עץ חיים' - זה רבי יוסי ברבי אלעזר ברבי שמעון; 'ולוקח נפשות חכם' (המלמדו תורה קונהו לבן) זה רבי שמעון בן איסי בן לקוניא.

כי נח נפשיה - אמטוהו למערתא דאבוה. הוה הדרא לה עכנא למערתא! אמר ליה: "עכנא! עכנא! פתח פיך ויכנס בן אצל אביו"!

לא פתחא להו.

כסבורים העם לומר שזה גדול מזה; יצתה בת קול ואמרה: לא מפני שזה גדול מזה, אלא זה היה בצער מערה (שנתחבאו שם רבי שמעון בן יוחי ורבי אלעזר בנו י"ג שנה [במסכת שבת דף לג,ב]) וזה לא היה בצער מערה.

איקלע רבי לאתריה דרבי טרפון, אמר להו: יש לו בן לאותו צדיק שהיה מקפח את בניו (שהיה רגיל לאמר "אקפח את בני" כשנשבע)?

אמרו לו: בן אין לו, בן בת יש לו, וכל זונה שנשכרת בשנים שוכרתו בשמנה!

אתיוהו לקמיה, אמר ליה: אי הדרת בך - יהיבנא לך ברתאי.

הדר ביה. איכא דאמרי נסבה וגירשה, איכא דאמרי לא נסבה כלל, כדי שלא יאמרו 'בשביל זו חזר זה'.

ולמה ליה (לרבי) כולי האי (לחזור על בני אחרים לשאול אם יש לו בן)?

דאמר רב יהודה אמר רב - ואמרי לה אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן - ואמרי לה אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: כל המלמד את בן חבירו תורה - זוכה ויושב בישיבה של מעלה, שנאמר [ירמיהו טו,יט: לכן כה אמר ה'] אם תשוב ואשיבך לפני תעמוד [ואם תוציא יקר מזולל כפי תהיה ישבו המה אליך ואתה לא תשוב אליהם] (אם תשוב ישראל למוטב בתוכחתך, ואשיבך אלי ולפני תעמוד, הקב"ה אמר לי שאעמוד ואתקיים לפניו אם אוכל להשיבכם); וכל המלמד את בן עם הארץ תורה, אפילו הקב"ה גוזר גזירה - מבטלה בשבילו, שנאמר (שם) ואם תוציא יקר מזולל (תלמיד חכם מעם הארץ) - כפי תהיה.

אמר רבי פרנך אמר רבי יוחנן: כל שהוא תלמיד חכם ובנו תלמיד חכם ובן בנו תלמיד חכם - שוב אין תורה פוסקת מזרעו לעולם, שנאמר (ישעיהו נט,כא) ואני זאת בריתי [אותם אמר ה' רוחי אשר עליך ודברי אשר שמתי בפיך] לא ימושו מפיך ומפי זרעך ומפי זרע זרעך אמר ה' מעתה ועד עולם; (גירסת רש"י: מפיך ומפי זרעך ומפי זרע זרעך אמר ה' מעתה ועד עולם: הקב"ה אמר: כך אני ערב מעתה שלא ימוש עד עולם.)

מאי 'אמר ה''?

אמר הקב"ה: אני ערב לך בדבר זה.

מאי 'מעתה ועד עולם'?

אמר רבי ירמיה: מכאן ואילך תורה מחזרת על אכסניא שלה.

רב יוסף יתיב ארבעין תעניתא (שלא תפסוק תורה מזרעו), ואקריוהו 'לא ימושו מפיך';

יתיב ארבעים תעניתא אחריני, ואקריוהו 'לא ימושו מפיך ומפי זרעך'; יתיב מאה תעניתא אחריני, אתא ואקריוהו 'לא ימושו מפיך ומפי זרעך ומפי זרע זרעך'; אמר: מכאן ואילך לא צריכנא: תורה מחזרת על אכסניא שלה.

רבי זירא, כי סליק לארעא דישראל - יתיב מאה תעניתא דלשתכח גמרא בבלאה (גמרא שלנו) מיניה, כי היכי דלא נטרדיה (כשעלה לארץ ישראל ללמוד מפי רבי יוחנן ואמוראין שבארץ ישראל - לא היו בני מחלוקת, ונוחין זה לזה כשמן, כדאמרינן בסנהדרין (דף כד,א), ומיישבין את הטעמים בלא קושיות ופירוקין); יתיב מאה אחרניתא דלא לשכוב רבי אלעזר בשניה ונפלין עילויה מילי דצבורא; ויתיב מאה אחריני דלא נשלוט ביה נורא דגיהנם. כל תלתין יומי הוה בדיק נפשיה: שגר [הדליק] תנורא, סליק ויתיב בגויה, ולא הוה שלטא ביה נורא. יומא חד יהבו ביה רבנן עינא, ואיחרכו שקיה, וקרו ליה 'קטין (דאיניש גוצא הוה) חריך שקיה'.

אמר רב יהודה אמר רב: מאי דכתיב (ירמיהו ט,יא) מי האיש החכם ויבן את זאת, ואשר דבר פי ה' אליו ויגידה: על מה אבדה הארץ [נצתה כמדבר מבלי עבר] - דבר זה (על מה אבדה הארץ)

(בבא מציעא פה,ב)

אמרו חכמים ('מי האיש החכם') ולא פירשוהו, אמרו נביאים ('אשר דבר פי ה' אליו') ולא פירשוהו, עד שפירשו הקב"ה בעצמו, שנאמר (ירמיהו ט,יב) ויאמר ה': על עזבם את תורתי אשר נתתי לפניהם [ולא שמעו בקולי ולא הלכו בה].

אמר רב יהודה אמר רב: שלא ברכו בתורה תחילה (כשהיו עוסקין בתורה לא היו מברכין לפניה).

(קרא יתירא ד'אשר נתתי לפניהם' קא דרש: ברכת 'אשר בחר בנו ונתן לנו את תורתו תורת אמת' שהיא לפניה של דברי תורה; וכיון דלא מברכי - גליא דעתייהו שאינה מתנה חשובה להם.)

אמר רב חמא: מאי דכתיב (משלי יד,לג) בלב נבון תנוח חכמה ובקרב כסילים תִּוָּדַע ('תודע': מודיע לכל ומתפאר בכתרה)?

'בלב נבון תנוח חכמה' - זה תלמיד חכם בן תלמיד חכם;

'ובקרב כסילים תִּוָּדַע ' - זה תלמיד חכם בן עם הארץ (היינו 'בקרב כסילים': משפחת כסילים).

אמר עולא: היינו דאמרי אינשי 'אסתירא (סלע אחד) בלגינא [בכלי ריק] – "קיש" "קיש" קריא (מתקשקש ומשמיע קול)' (ואם היה מלא סלעים לא היה משמיע קול).

אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: מאי דכתיב (איוב ג,יט) קטן וגדול שם הוא ועבד חפשי מאדניו? אטו לא ידעינן דקטן וגדול שם הוא? – אלא: כל המקטין עצמו על דברי תורה בעוה"ז - נעשה גדול לעוה"ב, וכל המשים עצמו כעבד על דברי תורה בעוה"ז - נעשה חפשי לעוה"ב.

ריש לקיש הוה מציין מערתא דרבנן (שלא יכשלו כהנים לעבור עליהן ולהאהיל, שלא תארע תקלה על ידי צדיקים); כי מטא למערתיה דרבי חייא איעלמא מיניה (לא יכול למצוא מקומה); חלש דעתיה. אמר: ריבונו של עולם: לא פלפלתי תורה כמותו?

יצתה בת קול ואמרה לו: תורה כמותו פלפלת, תורה כמותו לא ריבצת (לאחרים; לשון 'המרביץ שדהו משקה' (מועד קטן דף ו,ב)).

כי הוו מינצו רבי חנינא (ברבי חמא) ורבי חייא, אמר ליה רבי חנינא לרבי חייא: בהדי דידי קא מינצית? חס וחלילה אי משתכחא תורה מישראל מהדרנא לה מפילפולי.

אמר ליה רבי חייא לרבי חנינא: בהדי דידי קא מינצית, דעבדי לתורה דלא תשתכח מישראל!? מאי עבידנא? אזלינא ושדינא (משליך) כיתנא (זורע אני זרעוני פשתן), וגדילנא נישבי (וקולע אני ממנו רשתות ומכמורות), וציידנא טבי (ואני צד צביים) ומאכילנא בשרייהו ליתמי, ואריכנא מגילתא (ומתקן אני מעורותיהן קלפים), וכתבנא חמשה חומשי וסליקנא למתא (למקום שאין מלמדי תינוקות) ומקרינא חמשה ינוקי בחמשה חומשי (לכל אחד ספרו), ומתנינא (על פה) שיתא ינוקי שיתא סדרי (שיתא סדרי משנה לשיתא ינוקי) ואמרנא להו "עד דהדרנא ואתינא - אקרו אהדדי (לימדו זה את זה מקראות) ואתנו אהדדי (לימדו זה את זה סדרו)", ועבדי לה לתורה דלא תשתכח מישראל.

היינו דאמר רבי: "כמה גדולים מעשי חייא".

[מהר"צ חיות על רש"י ד"ה מתניתא בע"פ: נ"ב מפני שהמשנה לא נכתבה עדיין בזמן רבי חייא, רק בזמן אחרון; ועיין עירובין (סב,ב): שאיל אביי אם מגילת תענית דכתיבא ומנחא – אם מותר להורות בפני רבו; ודקדק רש"י שם דלא היתה דבר הלכה כתובה בימיהם אפילו אות אחת רק מגילת תענית ע"ש; הרי דאפילו בזמן אביי לא היתה דבר הלכה כתובה, ומכ"ש בימי רבי חייא; ומפני זה אמר מתניתא וגבי חמשה חומשי תורה אנקט 'וכתיבנא'.

ועיין סמ"ג מצות עשה ס"ה בענין מכבה ומבעיר דהא דמצילינן ברכות ותפלות מפני הדליקה דוקא בימי האמוראים והתנאים, שלא ניתנו לכתוב לא התפילות ולא התלמוד ע"ש ועיין בהקדמת הסמ"ג מבואר דעתו דהן המשנה והן התלמוד לא נכתבו רק בזמן אחרון אחר חתימת התלמוד; והארכתי בזה בספרי.]

אמר ליה רבי ישמעאל ברבי יוסי: אפילו ממר?

אמר ליה: אִין.

אפילו מאבא?

אמר ליה: חס וחלילה! לא תהא כזאת בישראל (לא תֵאָמֵר זאת בישראל).

אמר רבי זירא: אמש נראה לי רבי יוסי ברבי חנינא (בחלום); אמרתי לו: אצל מי אתה תקוע (וישב בישיבה של מעלה)?

אמר לי: אצל רבי יוחנן.

ורבי יוחנן אצל מי?

אצל רבי ינאי.

ורבי ינאי אצל מי?

אצל רבי חנינא.

ורבי חנינא אצל מי?

אצל רבי חייא.

אמרתי לו: ורבי יוחנן - אצל רבי חייא לא (וכי אין רבי יוחנן ראוי לישב אצל רבי חייא)?

אמר לי: באתר דזקוקין דנורא ובעורין (תרגום דלפידין) דאשא - מאן מעייל בר נפחא לתמן?

אמר רב חביבא: אשתעי לי רב חביבא בר סורמקי; חזי ליה ההוא מרבנן דהוה שכיח אליהו גביה, דלצפרא הוו שפירן עיניה (בבקר ראיתי את עיניו יפות), ולאורתא דמיין כדמיקלין בנורא (ולערב ראיתיו דומות כאילו נשרפו באור); אמרי ליה (אמרתי לו): מאי האי? ואמר לי: דאמרי ליה (אמרתי) לאליהו: אחוי לי רבנן כי סלקי למתיבתא דרקיע!

אמר לי: בכולהו מצית לאסתכולי בהו, לבר מגוהרקא (קתדרא) דרבי חייא, דלא תסתכל ביה.

מאי סימנייהו?

בכולהו אזלי מלאכי כי סלקי ונחתי, לבר מגוהרקא דרבי חייא, דמנפשיה סליק ונחית.

לא מצאי לאוקמא אנפשאי, אסתכלי בה; אתו תרי בוטיטי דנורא (ניצוצות אישטנצילוי"ש בלע"ז) ומחיוהו לההוא גברא, וסמינהו לעיניה. למחר אזלי אשתטחי אמערתיה; אמינא "מתנייתא דמר מתנינא (תוספתא של אדוני; שסידרה לששה סדרים אני שונה תמיד)" – ואתסאי. (דרבי חייא סדרה לתוספתא, כדאמרינן בעלמא: רבי לא שנאה - רבי חייא מנא ליה? ואמרינן: כל מתניתא דלא מיתנייא בי רבי חייא ורבי אושעיא - לא תותבו מינה בבי מדרשא.)

אליהו הוה שכיח במתיבתא דרבי; יומא חד - ריש ירחא הוה - נגה ליה ולא אתא. אמר ליה: מאי טעמא נגה ליה למר?

אמר ליה: אדאוקימנא לאברהם ומשינא ידיה ומצלי ומגנינא ליה, וכן ליצחק, וכן ליעקב!

ולוקמינהו בהדי הדדי?

סברי תקפי ברחמי (מרבין בתפלה) ומייתי ליה למשיח בלא זמניה (לכך אין ניתן לי רשות להעמידן יחד).

אמר ליה: ויש דוגמתן בעולם הזה (שתהא תפלתן נשמעת)?

אמר ליה: איכא רבי חייא ובניו!

גזר רבי תעניתא. אחתינהו לרבי חייא ובניו.

אמר 'משיב הרוח' - ונשבה זיקא;

אמר 'מוריד הגשם' - ואתא מיטרא;

כי מטא למימר 'מחיה המתים' - רגש עלמא; אמרי ברקיעא: מאן גלי רזיא בעלמא?!

אמרי: אליהו.

אתיוהו לאליהו, מחיוהו שתין פולסי דנורא (חבטת מלקות).

אתא, אידמי להו כדובא דנורא, על בינייהו וטרדינהו.

שמואל ירחינאה (הוא שמואל בר אבא, חבירו של רב; ועל שהיה בקי בסוד העיבור - כדאמרינן במסכת ראש השנה (דף כ,ב): 'אמר שמואל: יכילנא לתקוני כולה גלותא' - קרי ליה 'ירחינאה') - אסייה דרבי הוה; חלש רבי בעיניה.

אמר ליה: אימלי לך סמא (בתוך העין).

אמר ליה: לא יכילנא.

אשטר לך משטר (אמשח לך על גבי העין 'משטר': מטפח; מוליו"ר בלע"ז [קומפרס רטוב]; כדאמרינן גבי כותח הבבלי (חומץ האדומי) בפסחים (דף מד,א): 'משטר קשטר מטבל פתו')

[א"ל] לא יכילנא.

הוה מותיב ליה בגובתא (קנה חלול) דסמני, תותי בי סדיה (תחת מראשותיו, ובוקע כח חוזק הסם והולך דרך עצם גולגלתו ומוחו עד עיניו) – ואיתסי.

הוה קא מצטער רבי למסמכיה (טרח ומתעסק לסומכו לפי שחכם בקי היה כל כך), ולא הוה מסתייעא מילתא (שהיתה השעה נטרפת, או לא היו החכמים נאספים).

אמר ליה: לא לצטער מר לדידי; חזי לי סיפרא דאדם הראשון (שהראהו הקב"ה דור דור וסופריו, דור דור ודורשיו, דור דור וחכמיו) וכתיב ביה: 'שמואל ירחינאה -

(בבא מציעא פו,א)

'חכים' יתקרי, ו'רבי' לא יתקרי; ואסו דרבי - על ידו תהא.

רבי ורבי נתן - סוף משנה (סוף תנאים: עד ימיהן אמרו איש את דבריו בבית המדרש, והיו תלמידים גורסים שמועה שמועה לבדה, ולא היו מסכתות סדורות וסדר וקבץ על הסדר; והם [רבי ורבי נתן] כללו האמור בדורות שלפניהם, וסדרו את המסכתות, ואחריהם לא יוסיפו אלא מעט); רב אשי ורבינא - סוף הוראה (סוף כל האמוראין: עד ימיהם לא היתה גמרא על הסדר, אלא כשהיתה שאלה נשאלת בטעם המשנה בבית המדרש, או שאלה על מעשה המאורע בדין ממון או איסור והיתר - כל אחד ואחד אומר טעמו; ורב אשי ורבינא סידרו שמועות אמוראין שלפניהם, וקבעו על סדר המסכתות: כל אחד ואחד אצל המשנה הראויה והשנויה לה; והקשו קושיות שיש להשיב, ופירוקים שראוים לתרץ, הם והאמוראים שעמהם; וקבעו הכל בגמרא, כגון 'איתיביה' 'מיתיבי' 'ורמינהי' 'איבעיא להו', והתרוצים שעליהן, מה ששיירו אותן שלפניהן; ואותן [האמוראים] שאמרו לפניהם - הקושיות והתירוצין שעליהם - לא קבעום בגמרא על סדר המסכתות והמשנה שסידר רבי, ובאו רב אשי ורבינא וקבעום); וסימנך (תהלים עג,יז) עד אבוא אל מקדשי אֵל אָבִינה לאחריתם ('מקדשי' - סימנא דרב אשי; 'אבינה' - סימנא דרבינא; 'לאחריתם' סימן סוף הוראה)' (כל זה כתוב לשם).

אמר רב כהנא: אישתעי לי רב חמא, בר ברתיה דחסא [נ"א: דחמא]: רבה בר נחמני (בר פלוגתיה דרב יוסף) אגב שמדא (מחמת אימת מלכות) - נח נפשיה (מת); אכלו ביה קורצא בי מלכא. אמרו: איכא חד גברא ביהודאי דקא מבטל תריסר אלפי גברי מישראל, ירחא בקייטא וירחא בסתוא, מכרגא דמלכא (שנקבצין אליו בניסן ותשרי לשמוע דרשות של פסח ושל חגים, וכשמבקשין שלוחי המלך לגבות המס גולגולת של כל חדש וחדש - אינם נמצאים בבתיהם). שדרו פריסתקא (שליח) דמלכא בתריה, ולא אשכחיה; ערק ואזל מפומבדיתא לאקרא, מאקרא לאגמא, ומאגמא לשחין, ומשחין לצריפא, ומצריפא לעינא דמים, ומעינא דמים לפומבדיתא. בפומבדיתא אשכחיה. איקלע פריסתקא דמלכא לההוא אושפיזא דרבה (ללון באותו פונדק שהיה רבה נחבא בו); קריבו תכא קמיה ואשקוהו תרי כסי, ודליוה לתכא מקמיה; הדר פרצופיה לאחוריה (ושדים הממונים על הזוגות מזיקין את השותה זוגות; ובני הבית לא נתכוונו לכך); אמרו ליה (בני הפונדק לרבה) מאי נעביד ליה? גברא דמלכא הוא!?

אמר להו: קריבו תכא לקמיה, ואשקיוהו חד כסא, ודליוהו לתכא מקמיה – ולתסי.

עבדו ליה הכי ואתסי.

אמר: מידע ידענא דגברא דקא בעינא - הכא הוא.

בחיש אבתריה – ואשכחיה!

אמר: אזלינא מהא! אי מקטל קטלו לההוא גברא [לו עצמו] - לא מגלינא, ואי נגידי מנגדין ליה (ואם ייסרוני ביסורים אגלה) מגלינא.

אתיוהו לקמיה, עייליה [הכניס את רבה] לאדרונא [חדר של כלא] וטרקיה לבבא (סגר הדלת) באנפיה [בפניו]. בעא רחמי - פרק אשיתא (נפלה החומה). ערק ואזיל לאגמא. הוה יתיב אגירדא דדקולא (על גזע דקל קצוץ) וקא גריס.

קא מיפלגי במתיבתא דרקיעא: אם בהרת קודמת לשער לבן – טמא (דשער לבן שפרח בו הוא סימן לטומאה, כדכתיב (ויקרא יג,כה) 'והנה נהפך שער לבן בבהרת'), ואם שער לבן קודם לבהרת – טהור (לפי מה שכתוב בתורה); ספק: הקב"ה אומר טהור, וכולהו מתיבתא דרקיעא אמרי טמא; ואמרי: מאן נוכח? נוכח רבה בר נחמני, דאמר רבה בר נחמני: אני יחיד בנגעים, אני יחיד באהלות!

שדרו שליחא בתריה; לא הוה מצי מלאך המות למקרב ליה, מדלא הוה קא פסיק פומיה מגרסיה. אדהכי נשב זיקא, ואויש ביני קני. סבר: גונדא דפרשי הוא (גדוד של פרשים שמחפשין אחריו), אמר: תינח נפשיה דההוא גברא ולא ימסר בידא דמלכותא.

כי הוה קא ניחא נפשיה - אמר "טהור, טהור"! יצאת בת קול ואמרה: אשריך רבה בר נחמני שגופך טהור ויצאתה נשמתך ב'טהור'. נפל פתקא מרקיעא בפומבדיתא (והוא ראש ישיבה בה): "רבה בר נחמני נתבקש בישיבה של מעלה"!

נפקו אביי ורבא וכולהו רבנן לאיעסוקי ביה. לא הוו ידעי דוכתיה. אזלו לאגמא, חזו צפרי דמטללי (עושין צל בכנפיהן) וקיימי. אמרי: שמע מינה התם הוא. ספדוהו תלתא יומי ותלתא לילותא.

נפל פתקא: כל הפורש יהא בנידוי.

ספדוהו שבעה יומי.

נפל פתקא: לכו לביתכם לשלום.

ההוא יומא דנח נפשיה, דלייה זעפא (גבה רוח סערה) ודרי לההוא טייעא, כי רכיב גמלא מהאי גיסא דנהר פפא - ושדייה בהך גיסא. אמר: מאי האי?

אמרי ליה: נח נפשיה דרבה בר נחמני.

אמר לפניו: רבונו של עולם! כולי עלמא דידך הוא, ורבה בר נחמני דידך; את דרבה (אתה אוהבו של רבה) ורבה דידך - אמאי קא מחרבת ליה לעלמא?

נח זעפא.

רבי שמעון בן חלפתא - בעל בשר הוה (משום דאיירי ברישא דאגדתא בבעלי בשר נקט לה). יומא חד הוה חמימא ליה הוה; סליק ויתיב אשינא דטורא. אמר לה לברתיה: בתי! הניפי עלי במניפא, ואני אתן ליך ככרין דנרד (אגודות של נרד והוא עשוי כשיבולין).

אדהכי נשבא זיקא.

אמר: כמה ככרין דנרד למרי דיכי (לבעליו של רוח זה)!

הכל כמנהג המדינה:

'*הכל*' - לאתויי מאי?

לאתויי באתרא דנהיגי מכרך ריפתא ומשתה אנפקא (כלי מחזיק רביעית); דאי אמר להו: קדימו ואייתי לכו! אמרו לו: לא כל כמינך.

מעשה ברבן יוחנן בן מתיא שאמר לבנו צא ושכור [לנו פועלין". הלך ופסק להם מזונות, וכשבא אצל אביו, אמר לו "בני: אפילו אם אתה עושה להם כסעודת שלמה בשעתו - לא יצאת ידי חובתך עמהן, שהן בני אברהם יצחק ויעקב; אלא עד שלא יתחילו במלאכה, צא ואמור להם "על מנת שאין לכם עלי אלא פת וקטנית בלבד"]:

מעשה לסתור (וכי דרך בני אדם להביא מעשה על דבריו לסותרו? דקתני ברישא '*הכל כמנהג המדינה*' ותנא מעשה '*אפילו אתה עושה להם כסעודת שלמה* כו')?

חסורי מחסרא והכי קתני: ואם פסק להן מזונות -

(בבא מציעא פו,ב)

ריבה להן (יותר על המנהג; דכיון דלא צריך לאתנויי ואתני - מזוני יתירי קאמר); ומעשה נמי ברבי יוחנן בן מתיא, שאמר לבנו "צא שכור לנו פועלים"; הלך ופסק להן מזונות; וכשבא אצל אביו, אמר לו: בני! אפילו אתה עושה להן כסעודת שלמה בשעתו - לא יצאת ידי חובתך עמהן, שהן בני אברהם יצחק ויעקב.

למימרא דסעודתא דאברהם אבינו עדיפא מדשלמה? והכתיב (מלכים א ה, ב-ג) ויהי לחם שלמה ליום אחד שלשים כור סולת וששים כור קמח (פסוק ג) עשרה בקר בריאים, ועשרה בקר רְעִי, ומאה צאן, לבד מאיל וצבי ויחמור וברבורים אבוסים; ואמר גוריון בן אסטיון משמיה דרב: הללו (הקמח והסולת) - לעמילן של טבחים (חלות עשויות לכסות פי הקדרות לשאוב זוהמת התבשיל).

ורבי יצחק אמר: הללו (הבקר והצאן המנוין בזה הפסוק) - לציקי קדירה (אינו אלא למין מאכל ששמו ציקי קדירה: אשרו"ד בלע"ז [בשר מתובל ומטוגן]).

ואמר רבי יצחק: אלף נשים היו לשלמה; כל אחת ואחת עשתה לו בביתה כך; מאי טעמא? זו סבורה שמא אצלי סועד היום, וזו סבורה [שמא] אצלי סועד היום.

ואילו גבי אברהם כתיב (בראשית יח,ז) ואל הבקר רץ אברהם ויקח בן בקר רך וטוב [ויתן אל הנער וימהר לעשות אתו], ואמר רב יהודה אמר רב: 'בן בקר' – אחד; 'רך' – שנים; 'וטוב' – שלשה; התם תלתא תורי לתלתא גברי, הכא לכל ישראל ויהודה, שנאמר (מלכים א ד,כ) יהודה וישראל רבים כחול אשר על <שפת> הים [לרב אכלים ושתים ושמחים].

מאי 'ברבורים (ברבורים = תרנגולין) אבוסים'?

אמר רב: שאובסים אותן בעל כרחן (תוחבין להם מאכל בפיהם בחזקה);

ושמואל אמר: שאבוסים ועומדים מאליהם;

ורבי יוחנן אמר: מביאין תור (שור) ממרעיתו בדלא אניס (שלא עשה מלאכה) ותרנגולת מאשפתה בדלא אניסא (בגידול אפרוחין).

אמר רבי יוחנן: מובחר שבבהמות – שור; מובחר שבעופות – תרנגולת.

אמר אמימר: זגתא (תרנגולת) אוכמתא בי בטניתא (גרסת רש"י: פטניתא: המפטמת בבית; לשון אחר: 'בטניתא' בעלת כרס), דמשתכחא ביני עצרי (בין הגיתות, ואוכלת החרצנים), דלא מציא פסיא קניא (שאינה יכולה לפסוע קנה מרוב שמנה).

(בראשית יח,ז) ואל הבקר רץ אברהם [ויקח בן בקר רך וטוב ויתן אל הנער וימהר לעשות אתו]: אמר רב יהודה אמר רב: 'בן בקר – אחד; רך – שנים; וטוב – שלשה'; - ואימא חד, כדאמרי אינשי 'רכיך וטב'?

אם כן לכתוב 'רך טוב', מאי '**ו**טוב' שמע מינה: לדרשה.

אימא תרי?

מד'טוב' לדרשה – 'רך' נמי לדרשה.

מתיב רבה בר עולא - ואיתימא רב הושעיא - ואיתימא רב נתן ברבי הושעיא: (שם, סוף הפסוק) ויתן אל הנער וימהר לעשות אותו!?

כל חד וחד יהביה לנער חד.

(בראשית יח,ח) ויקח חמאה וחלב ובן הבקר אשר עשה ויתן לפניהם [והוא עמד עליהם תחת העץ ויאכלו]!?

דקמא קמא דמטיא (ראשון שמגיע לאכול שנגמר בישולו) - אייתי לקמייהו.

ולמה לי תלתא? תסגי בחד!?

אמר רב חנן בר רבא: כדי להאכילן שלש לשונות בחרדל (מעדן מלכים ושרים הוא).

אמר רבי תנחום בר חנילאי: לעולם אל ישנה אדם מן המנהג, שהרי משה עלה למרום ולא אכל לחם; מלאכי השרת ירדו למטה - ואכלו לחם.

'ואכלו' סלקא דעתך?

אלא אימא 'נראו כמי שאכלו ושתו'.

אמר רב יהודה אמר רב: כל מה שעשה אברהם למלאכי השרת בעצמו - עשה הקב"ה לבניו בעצמו, וכל [מה] שעשה אברהם ע"י שליח - עשה הקב"ה לבניו על ידי שליח:

|  |  |
| --- | --- |
| (במדבר יא,לא) ורוח נסע מאת ה' [ויגז שלוים מן הים ויטש על המחנה כדרך יום כה וכדרך יום כה סביבות המחנה וכאמתים על פני הארץ] (כגון שלוים הגיז בעצמו); | (בראשית יח,ז) ואל הבקר רץ אברהם [ויקח בן בקר רך וטוב ויתן אל הנער וימהר לעשות אתו]  |
| [שמות טז,ד: ויאמר ה' אל משה] הנני ממטיר לכם לחם מן השמים [ויצא העם ולקטו דבר יום ביומו למען אנסנו הילך בתורתי אם לא]  | (בראשית יח, ח) ויקח חמאה וחלב [ובן הבקר אשר עשה ויתן לפניהם והוא עמד עליהם תחת העץ ויאכלו]  |
| (שמות יז,ו) הנני עומד לפניך שם על הצור [בחרב, והכית בצור ויצאו ממנו מים ושתה העם ויעש כן משה לעיני זקני ישראל] | (שם) והוא עומד עליהם תחת העץ  |
| (שמות יג,כא) וה' הולך לפניהם יומם [בעמוד ענן לנחתם הדרך ולילה בעמוד אש להאיר להם ללכת יומם ולילה]  | [בראשית יח,טז: ויקמו משם האנשים וישקפו על פני סדם] ואברהם הולך עמם לשלחם  |
| [שמות יז,ו: הנני עמד לפניך שם על הצור בחרב] והכית בצור ויצאו ממנו מים ושתה העם [ויעש כן משה לעיני זקני ישראל] | (בראשית יח,ד) יוקח (על ידי שליח) נא מעט מים [ורחצו רגליכם והשענו תחת העץ] |

ופליגא דרבי חמא ברבי חנינא, דאמר רבי חמא ברבי חנינא, וכן תנא דבי רבי ישמעאל: '*בשכר שלשה - זכו לשלשה* (שלש מתנות שניתנו להם במדבר על ידי משה ואהרן)*:*

*בשכר 'חמאה וחלב' - זכו למן;*

*בשכר 'והוא עומד עליהם' - זכו לעמוד הענן* (עומד עליהם תמיד כדכתיב (במדבר יד,יד) ועננך עומד עליהם)*;*

*בשכר 'יוקח נא מעט מים' - זכו לבארה של מרים* (היינו נמי 'והכית בצור' [שמות יז,ו]; ובעמוד ענן פליגי).

(בראשית יח,ד) יוקח נא מעט מים ורחצו רגליכם (והשענו תחת העץ' (שלא יכניס עבודה זרה בתוך ביתו: שהערביים רגילין להשתחוות לאבק רגליהן, והן נדמו לו כערביים): אמר רבי ינאי ברבי ישמעאל: אמרו לו: וכי בערביים חשדתנו, שהם משתחוים לאבק רגליהם? כבר יצא ממנו ישמעאל ("ממך יָצָא הרגיל לעשות כן").

(בראשית יח,א) וירא אליו ה' באלוני ממרא והוא יושב פתח האוהל כחום היום; מאי 'כחום היום'?

אמר רבי חמא ברבי חנינא: אותו היום - יום שלישי של מילה של אברהם היה, ובא הקב"ה לשאול באברהם; הוציא הקב"ה חמה מנרתיקה (להזריח חמה בכח) כדי שלא יטריח אותו צדיק באורחים (שלא יהו עוברי דרכים מצוים).

שדריה [אברהם] לאליעזר למיפק לברא; נפק ולא אשכח. אמר: לא מהימנא לך! היינו דאמרי תמן (בארץ ישראל): לית הימנותא בעבדי.

נפק איהו, חזייה להקדוש ברוך הוא דקאי אבבא! היינו דכתיב [בראשית יח,ג: ויאמר אדני אם נא מצאתי חן בעיניך] אל נא תעבור מעל עבדך. כיון דחזא (הקדוש ברוך הוא) דקא אסר (אברהם את מילתו) ושרי, אמר: לאו אורח ארעא למיקם הכא; היינו דכתיב (בראשית יח,ב) וישא עיניו וירא והנה שלשה אנשים נצבים עליו וירא וירץ לקראתם: מעיקרא אתו קמו עליה; כי חזיוהו דהוה ליה צערא – אמרו: לאו אורח ארעא למיקם הכא (דמעיקרא כתיב 'נצבים עליו' ולבסוף כתיב 'וירץ לקראתם').

מאן נינהו שלשה אנשים? - מיכאל וגבריאל ורפאל:

מיכאל שבא לבשר את שרה; רפאל שבא לרפא את אברהם; גבריאל אזל למהפכיה לסדום.

והא כתיב (בראשית יט,א) ויבאו שני המלאכים סדומה בערב [ולוט ישב בשער סדם וירא לוט ויקם לקראתם וישתחו אפים ארצה]?

דאזל מיכאל בהדיה לשזביה ללוט; דיקא נמי (דחד הוא דאזיל להפך סדום) [דכתיב] (בראשית יט,כה) ויהפוך את הערים האל [ואת כל הככר ואת כל ישבי הערים וצמח האדמה] ולא כתיב 'ויהפכו' - שמע מינה.

מאי שנא לגבי אברהם, דכתיב [בראשית יח,ה: ואקחה פת לחם וסעדו לבכם אחר תעברו כי על כן עברתם על עבדכם ויאמרו] כן תעשה כאשר דברת', ומאי שנא לגבי לוט דכתיב

(בבא מציעא פז,א)

(בראשית יט,ג) ויפצר בם מאד [ויסרו אליו ויבאו אל ביתו ויעש להם משתה ומצות אפה ויאכלו]?

אמר רב אלעזר: מכאן שמסרבין לקטן ואין מסרבין לגדול.

כתיב (בראשית יח,ה) ואקחה פת לחם [וסעדו לבכם אחר תעברו כי על כן עברתם על עבדכם ויאמרו כן תעשה כאשר דברת] וכתיב (בראשית יח,ז) ואל הבקר רץ אברהם [ויקח בן בקר רך וטוב ויתן אל הנער וימהר לעשות אתו]; אמר רבי אלעזר: מכאן שצדיקים אומרים מעט ועושים הרבה; רשעים אומרים הרבה, ואפילו מעט אינם עושים! מנלן? – מעפרון: מעיקרא כתיב [בראשית כג,טו: אדני שמעני] ארץ ארבע מאות שקל כסף [ביני ובינך מה הוא ואת מתך קבר], ולבסוף כתיב (בראשית כג,טז) וישמע אברהם אל עפרון וישקל אברהם לעפרון את הכסף אשר דבר באזני בני חת ארבע מאות שקל כסף עובר לסוחר (מלמד שבכל מקום היה מתקבל בשקל) - דלא שקל מיניה אלא קנטרי (משקל גדול שקורין צנטינ"ר: מאה מנה), דאיכא דוכתא דקרי ליה ל'תיקלא' – 'קנטירא'.

כתיב 'קמח' וכתיב 'סלת' [בראשית יח,ו: וימהר אברהם האהלה אל שרה ויאמר, מהרי שלש סאים **קמח** **סלת** לושי ועשי עגות] (סולת עדיף מקמח)!?

אמר רבי יצחק: (היא אמרה קמח והוא סולת) מכאן שהאשה צרה עיניה באורחים יותר מן האיש.

כתיב (שם) לושי ועשי עוגות, וכתיב (בראשית יח,ח) ויקח חמאה וחלב ובן הבקר [אשר עשה ויתן לפניהם והוא עמד עליהם תחת העץ ויאכלו], ואילו לחם לא אייתי לקמייהו?

אמר אפרים מקשאה, תלמידו של רבי מאיר משמיה דרבי מאיר: אברהם אבינו אוכל חולין בטהרה היה, ושרה אמנו אותו היום פירסה נדה (חזר להיות לה אורח כנשים).

(בראשית יח,ט) ויאמרו אליו: איה שרה אשתך ויאמר הנה באהל - להודיע ששרה אמנו צנועה היתה.

אמר רב יהודה אמר רב ואיתימא רבי יצחק: יודעים היו מלאכי השרת ששרה אמנו באהל היתה, אלא מאי 'באהל'? כדי לחבבה על בעלה (להודיעו שהיא צנועה משאר חברותיה, שאינה נראית וצריך לישאל אחריה).

רבי יוסי ברבי חנינא אמר: כדי לשגר לה כוס של ברכה.

תני משום רבי יוסי: '*למה נקוד על א-י-ו שב'אליו'* [בראשית יח,ט: ויאמרו אליו: איה שרה אשתך ויאמר הנה באהל] (א-י-ו שלו נקוד, והלמ"ד אינה נקודה)*? לימדה תורה דרך ארץ* (והיינו נקודת איו: דלא היו צריכין לישאל, דיודעין היו שהיא באהל; דכל נקודה עוקרת התיבה: שאינה אלא לדרשה, ודרוש מינה דרך ארץ)*: שישאל אדם באכסניא* (אשת אושפיזא) *שלו.*'

והאמר שמואל אין שואלין בשלום אשה כלל?

על ידי בעלה שאני (לא שישאל לה לשלום, אלא לבעלה ישאל:" מה שלום הגברת?").

[בראשית יח,יב: ותצחק שרה בקרבה לאמר] אחרי בלותי היתה לי עדנה [ואדני זקן]: אמר רב חסדא: אחר שנתבלה הבשר ורבו הקמטין (פרוצנ"ש) נתעדן הבשר ונתפשטו הקמטין וחזר היופי למקומו.

כתיב (שם) 'ואדוני זקן' וכתיב [פסוק יג: ויאמר ה' אל אברהם למה זה צחקה שרה לאמר האף אמנם אלד] ואני זקנתי?

דלא מותיב הקב"ה כדקאמרה איהי (היא אמרה "ואדוני זקן" אמר לו הקב"ה שהיא אמרה "ואני זקנתי"). תנא דבי רבי ישמעאל: '*גדול שלום: שאפילו הקב"ה שינה בו, שנאמר* (בראשית יח,יב) ותצחק שרה בקרבה... 'ואדוני זקן', וכתיב ויאמר ה' אל אברהם ... "ואני זקנתי".'

(בראשית כא,ז) ותאמר מי מלל לאברהם הניקה בנים שרה [כי ילדתי בן לזקניו]; כמה בנים הניקה שרה?

אמר רבי לוי: אותו היום שגמל אברהם את יצחק בנו - עשה סעודה גדולה; היו כל אומות העולם מרננים ואומרים "ראיתם זקן וזקנה שהביאו אסופי מן השוק ('אסופי' = ילד מן השוק, ולא נודע של מי, והמוצאו אוספו אל הבית) ואומרים בנינו הוא, ולא עוד אלא שעושין משתה גדול להעמיד דבריהם"!?

מה עשה אברהם אבינו? - הלך וזימן כל גדולי הדור, ושרה אמנו זימנה את נשותיהם, וכל אחת ואחת הביאה בנה עמה, ומניקתה לא הביאה, ונעשה נס בשרה אמנו, ונפתחו דדיה כשני מעיינות, והניקה את כולן; ועדיין היו מרננים ואומרים "אם שרה הבת תשעים שנה תלד - אברהם בן מאה שנה יוליד? מיד נהפך קלסתר פנים של יצחק ונדמה לאברהם; פתחו כולם ואמרו [בראשית כה,יט: ואלה תולדת יצחק בן אברהם:] **אברהם הוליד את יצחק**.

עד אברהם לא היה זקנה; מאן דהוה בעי למשתעי בהדי אברהם - משתעי בהדי יצחק; בהדי יצחק - משתעי בהדי אברהם! אתא אברהם בעא רחמי (כדי שיכירו בינו ובין בנו) והוה זקנה, שנאמר (בראשית כד,א) ואברהם זקן בא בימים [וה' ברך את אברהם בכל];

עד יעקב לא הוה חולשא; אתא יעקב, בעא רחמי והוה חולשא (שיחלה אדם לפני מותו ויצוה לביתו), שנאמר [בראשית מח,א: ויהי אחרי הדברים האלה] ויאמר ליוסף הנה אביך חולה [ויקח את שני בניו עמו את מנשה ואת אפרים];

עד דאתא אלישע לא הוה דחליש ואתפח (ונתרפא); אתא אלישע, בעא רחמי ואתפח, שנאמר (מלכים ב יג,יד) ואלישע חלה את חליו אשר ימות בו [וירד אליו יואש מלך ישראל ויבך על פניו ויאמר אבי אבי רכב ישראל ופרשיו] - מכלל דחלה חלי אחריתי (מכלל דחלה עוד שלא מת בו).

תנו רבנן: '*שלשה חלאין חלה אלישע: אחד שדחפו לגיחזי בשתי ידיו, ואחד שגירה דובין בתינוקות, ואחד שמת בו, שנאמר* [מלכים ב יג,יד] *ואלישע חלה את חליו אשר ימות בו* [וירד אליו יואש מלך ישראל ויבך על פניו ויאמר אבי אבי רכב ישראל ופרשיו]:

אלא עד שלא יתחילו במלאכה צא ואמור להם על מנת שאין לכם עלי אלא פת וקטנית כו':

אמר ליה רב אחא בריה דרב יוסף לרב חסדא: 'פת קטנית' תנן? או 'פת **ו**קטנית' תנן?

אמר ליה: האלהים! צריכה וי"ו כי מורדיא דלברות (שם הנהר: מורדיא עץ שרב החובל מנהיג בו הספינה לרחקה מן האבנים ומן המכשולים; ובלע"ז גוביריניי"ל).

רבן שמעון בן גמליאל אומר: אינו צריך: הכל כמנהג המדינה:

'*הכל*' לאתויי מאי?

לאתויי הא דתניא: '*השוכר את הפועל ואמר לו* (בעל הבית)*: "כאחד וכשנים מבני העיר* (הרי שכרך עלי כאחד מפועלי העיר)*" - נותן לו כפחות שבשכירות, דברי רבי יהושע; וחכמים אומרים: משמנין ביניהם* (לא בפחות ולא ביותר, אלא כמנהג המדינה בינונית).

משנה:

ואלו (פועלין) אוכלין (ממה שעוסקין בו) מן התורה:

העושה במחובר לקרקע - בשעת גמר מלאכה (כשתולשין אותו);

ובתלוש מן הקרקע - עד שלא נגמרה מלאכתו (למעשר; ואם בר חלה הוא - עד שלא נגמרה מלאכתו לחלה; וטעמא דכולה מתני' מפרש בגמ' מקראי);

ובדבר שגידולו מן הארץ.

ואלו שאין אוכלים: העושה במחובר לקרקע -

(בבא מציעא פז,ב)

[המשך המשנה]

בשעה שאין גמר מלאכה (כגון המנכש בבצלים); ובתלוש מן הקרקע - מאחר שנגמרה מלאכתו (כגון 'נתפרסו עגוליו' דמתניתין); ובדבר שאין גידולו מן הארץ (כגון החולב בהמותיו, והמגבן).

גמרא:

מנא הני מילי (דפועל אוכל במחובר)?

דכתיב: (דברים כג,כה) כי תבא בכרם רעך ואכלת [ענבים כנפשך שבעך ואל כליך לא תתן] (לקמן דריש ליה בפועל; וסיפיה דקרא 'ואל כליך לא תתן' משמע: אלא לכליו של בעל הבית תתן, אלמא בשעת גמר מלאכת חיבורן קאי);

אשכחן כרם, כל מילי מנא לן?

גמרינן מכרם: מה כרם מיוחד דבר שגידולי קרקע ובשעת גמר מלאכה פועל אוכל בו - אף כל דבר שגידולי קרקע בשעת גמר מלאכה פועל אוכל בו.

מה לכרם שכן חייב בעוללות [ואם כן יש בה מצוות יתירות – ולכן גם מצוות אכילת הפועל, אך גידולים אחרים - לא]?

גמרינן מקמה [ולא מכרם].

קמה גופה מנא לן?

דכתיב (דברים כג,כו) כי תבא בקמת רעך וקטפת מלילות בידך [וחרמש לא תניף על קמת רעך] (אלמא בשעת חרמש קאי).

מה לקמה שכן חייבת בחלה [ואם כן יש בה מצוות יתירות – ולכן גם מצוות אכילת הפועל, אך גידולים אחרים - לא]?

וממאי דהאי 'קמה' - קמה דמתחייבת בחלה היא? דלמא כל קמה קאמר רחמנא?

אתיא 'קמה' 'קמה' (והמקשה אומר גזירה שוה זו, כדי להקשות ולומר: אימא דלא אישתעי קרא אלא בחייבת בחלה, כגון קמת מין דגן, אבל בקמת קטנית לא): כתיב הכא 'כי תבא בקמת רעך', וכתיב התם [דברים טז,ט: שבעה שבעת תספר לך] מהחל חרמש בקמה [תחל לספר שבעה שבעות] (הוא עומר הקרב בפסח, שהוא בא מן השעורין, שחייבין בחלה); מה התם קמה דמיחייבא בחלה - אף הכא נמי קמה דמיחייבא בחלה.

איכא למיפרך: מה לקמה שכן חייבת בחלה - כרם יוכיח [שאינו חייב בחלה, ואף על פי כן אוכל פועל].

מה לכרם שכן חייב בעוללות?

קמה תוכיח; וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה: הצד השוה שבהן שכן דבר שגידולי קרקע, ובשעת גמר מלאכה פועל אוכל בו - אף כל דבר שגידולי קרקע בשעת גמר מלאכה פועל אוכל בו;

מה להצד השוה שבהן שכן יש בהן צד מזבח (יין לנסכים וסולת למנחות), ואתא נמי (בהאי דינא דאית בה צד מזבח) זית (והוא שמן למנחות) דאית ביה צד מזבח (אבל שאר מיני אילנות וזרעים לא)!

וזית - במה הצד אתי (בתמיה: וכי מדרשא בעי למילפיה)? הוא גופיה כרם איקרי (הא בכלל 'כרם' הוא), דכתיב [שופטים טו,ה: ויבער אש בלפידים, וישלח בקמות פלשתים] ויבער מגדיש ועד קמה ועד כרם זית!

אמר רב פפא: 'כרם זית' אקרי, 'כרם' סתמא לא אקרי.

מכל מקום קשיא!?

אלא אמר שמואל: אמר קרא 'וחרמש' [דברים כג,כו: כי תבא בקמת רעך וקטפת מלילות בידך וחרמש לא תניף על קמת רעך]- לרבות כל בעלי חרמש.

והאי 'חרמש' מיבעי ליה: בשעת חרמש (שהוא גמר מלאכה) אכול, שלא בשעת חרמש לא תיכול!?

ההוא - מ'ואל כליך לא תתן' נפקא [דברים כג,כה: כי תבא בכרם רעך ואכלת ענבים כנפשך שבעך ואל כליך לא תתן]) (כדמפרש לה לעיל; ולקמן קדריש לה הכי).

תינח דבר חרמש (כגון קטנית), דלאו בר חרמש (כגון המוסק בזיתים והגודר בתמרים) מנא לן?

אלא אמר רבי יצחק: אמר קרא 'קמה' לרבות כל בעלי קמה (העומדים בקומה בארץ - והכל בכלל).

והא אמרת 'קמה' 'קמה' [דברים כג,כו: כי תבא בקמת רעך וקטפת מלילות בידך וחרמש לא תניף על קמת רעך]- דמיחייבא בחלה (כלומר: והא כבר אותבינא דאיכא למילף בגזירה שוה דבקמה – [דוקא] בת חלה קאי)?

הני מילי (דאיכא למיפרך ההיא פרכא) מקמי דניתי 'חרמש' (מקמי דדרשינן 'חרמש' לרבות קטנית); השתא דאתי 'חרמש' (דדרשינן 'חרמש' ליתא לגזירה שוה) איתרבי ליה כל דבר חרמש, ואף על גב דלא מיחייב בחלה.

'קמה' למה לי?

לרבות כל בעלי קמה (ואיתרבי 'קמה' לרבות כל בעלי קמה).

והשתא דנפקא לן מ'חרמש' ומ'קמה' – 'כי תבא בכרם רעך' למה לי?

אמר רבא: להלכותיו, כדתניא: '(דברים כג,כה) *כי תבא* [בכרם רעך ואכלת ענבים כנפשך שבעך ואל כליך לא תתן]*: נאמר כאן ביאה ונאמר להלן* [דברים כד,טו: ביומו תתן שכרו ו]*לא תבא עליו השמש* [כי עני הוא ואליו הוא נשא את נפשו ולא יקרא עליך אל ה' והיה בך חטא] *- מה להלן בפועל הכתוב מדבר - אף כאן בפועל הכתוב מדבר;*

*'בכרם רעך'* ([ובהמשך הפסוק] 'ואל כליך לא תתן') *ולא בכרם כותי* (אבל [ב]כרם נכרי תתן [אל כליך]).

הניחא למאן דאמר 'גזל כותי אסור' (פלוגתא ב'הגוזל ומאכיל' (בבא קמא דף קיג,א)): היינו דאיצטריך קרא למישרי פועל; אלא למאן דאמר: גזל כותי מותר - השתא גזילה מותר, פועל מיבעיא?

מוקים לה ב[ברייתא זו]

*'כרם רעך' - ולא של הקדש* (של הקדש אסור לאכול)*;*

*'ואכלת' - ולא מוצץ* (היין וזורק החרצנים)*;*

*'ענבים' - ולא ענבים ודבר אחר* (לטבול ענבים במלח למתקן שיאכל הרבה)*;*

*'כנפשך'* (כאילו הן שלך) *- כנפש של בעל הבית כך נפשו של פועל: מה נפשך אוכל ופטור* (מן המעשר, דהא לא נגמרה מלאכתו למעשר, דתנן (מעשרות פ"א מ"ז) 'יין - משירד לבור) *- אף נפשו של פועל אוכל ופטור* (ולא אמרינן הואיל דבאגריה אכיל על כרחו של בעל הבית - הוה ליה כמקח, ומקח קובעת למעשר אף דבר שלא נגמרה מלאכתו: כיון דזבניה - אחשביה)*;*

*'שבעך' - ולא אכילה גסה;*

*'ואל כליך לא תתן' - בשעה שאתה נותן לכליו של בעל הבית אתה אוכל, ובשעה שאי אתה נותן לכליו של בעל הבית אי אתה אוכל*.'

אמר רבי ינאי: אין הטבל מתחייב במעשר (אפילו מירחו בכרי בשדה)

(בבא מציעא פח,א)

עד שיראה פני הבית (שיכנס דרך הפתח שהוא פני הבית, ולא דרך גגות וקרפיפות), שנאמר [דברים כו,יג: ואמרת לפני ה' אלקיך] בערתי הקדש מן הבית [וגם נתתיו ללוי ולגר ליתום ולאלמנה ככל מצותך אשר צויתני לא עברתי ממצותיך ולא שכחתי];

ורבי יוחנן אמר: אפילו חצר קובעת, שנאמר [דברים כו,יב: כי תכלה לעשר את כל מעשר תבואתך בשנה השלישת שנת המעשר ונתתה ללוי לגר ליתום ולאלמנה] ואכלו בשעריך ושבעו (ונתת ללוי וגו' - משעה שנכנס לשעריך).

ורבי יוחנן נמי - הא כתיב 'מן הבית'?

אמר לך: חצר דומיא דבית: מה בית המשתמר - אף חצר המשתמרת.

ורבי ינאי נמי הכתיב 'בשעריך'?

ההוא מיבעי ליה דמעייל ליה דרך שער (דאפילו הבית לא קבע ליה אלא כי מעייל ליה דרך שער ביאתו), לאפוקי דרך גגות וקרפיפות, דלא.

מתיב רב חנינא חוזאה: '*"כנפשך" - כך נפשו של פועל: מה נפשך אוכל ופטור* [ממעשרות] *- אף נפשו של פועל אוכל ופטור*' - הא לוקח חייב (דמקח מחשיב ליה כגמר מלאכה)! מאי? לאו בשדה (ומקח לא עדיף מגמר מלאכה)?

אמר רב פפא: הכא - בתאנה העומדת בגינה ונופה נוטה לחצר עסקינן (דמכי תלשה - חזיא פני חצר), ולמאן דאמר לבית [שהחיוב חל רק בכניסה לבית]- [שנופה נוטה] לבית [לתוך הבית].

אי הכי בעל הבית נמי (תלישה היא גמר מלאכתה, והרי רואה פני הבית) ניחייב?

בעל הבית עיניו בתאנתו (אין הנוף חשוב בעיניו; הלכך הכל הולך אחר העיקר, ועיקרה בחוץ; הלכך עד שיגמר כל לקיטתו ויכנס לבית לאו גמר מלאכה הוא), ולוקח עיניו במקחו (והן פירות התלושין, ומשנתלשו באו לבית). [עיין תוספות ד"ה בעל הבית עיניו בתאנתו ולוקח עיניו במקחו.]

ולוקח, מדאורייתא מי מחייב (דאיצטריך ליה לקרא לאפוקי פועל מתורת לוקח)? והתניא: '*מפני מה חרבו חנויות של בית הינו* (שם מקום) *שלש שנים קודם ירושלים? - מפני שהעמידו דבריהם על דברי תורה* (כלומר: מה שאסור מדברי חכמים מצאו לו היתר מן התורה)*, שהיו אומרין*

(בבא מציעא פח,ב)

(דברים יד,כב) *עשר תעשר* [את כל תבואת זרעך היצא השדה שנה שנה] (דברים יד,כג) *ואכלת* [לפני ה' אלוקיך במקום אשר יבחר לשכן שמו שם מעשר דגנך תירשך ויצהרך ובכרת בקרך וצאנך למען תלמד ליראה את ה' אלקיך כל הימים](תרי קראי דסמיכי להדדי) *- ולא מוכר; 'תבואת זרעךָ' - ולא לוקח*'!

אלא מדרבנן, וקרא ['כנפשך', שנדרש בברייתא לעיל: כנפש של בעל הבית כך נפשו של פועל: מה נפשך אוכל ופטור - אף נפשו של פועל אוכל ופטור] אסמכתא בעלמא.

אלא 'כנפשך' למאי אתא (הואיל וגבי לוקח נמי פטור פועל – למה לן קרא)?

לכדתניא: '*'כנפשך': מה נפשך, אם חסמת פטור* (מלאו דלא תחסום, ולא תילף מינה לחיובא מקל וחומר, כדלקמן) *- אף פועל אם חסמת* (קצצת דמים שלא לאכול, או בחָזקה) - *פטור*'.

מתיב מר זוטרא: '*איזהו גורנן* (של פירות) *למעשרות* (שיהא קרוי 'גורן' ו'גמר מלאכה' לאסור בהן אכילת עראי)*? - בקישואים ובדלועים: משיפקסו* ((מפרש במסכת ביצה) משינטל פיקס שלהן, והוא פרח הגדל בראשו ודבוק בו ולאחר זמן הוא נופל בתלוש)' ואמר רבי אסי: משינטל פיקס שלהן; מאי לאו משיפקסו אפילו בשדה?

לא, משיפקסו בבית.

אי הכי – '*משיפקסו*'? 'עד שיפקסו' מיבעי ליה!? (הואיל ולאשמועינן אתא דאף בית אינו קובע עד שיפקסו - הכי איבעי ליה למיתני; והשתא דתניא '*משיפקסו*' לאשמועינן אתא דמשיפקסו נתחייבו בכל מקום שהן!?)

אי תנא 'עד שיפקסו' הוה אמינא: עד דגמר לפיקוסייהו, קא משמע לן '*משיפקסו*': מכי אתחולי פיקוסייהו.

מתיב מר זוטרא בריה דרב נחמן: '*גורנו למעשר: לחייב (הכי גרסינן: להתחייב) עליו משום טבל - משתגמר מלאכתן; ואיזהו גמר מלאכתן? - מלאכת הכנסתן*'; מאי? לאו הכנסתן אפילו בשדה (ומאי '*הכנסתו*'? - צבירתו ואסיפתו לכרי לשום כינוס)!?

לא, הכנסתן לבית זה הוא גמר מלאכתן (ולשון כניסה הוא).

ואיבעית אימא: כי קאמר רבי ינאי (דבית קובע) - בזיתים וענבים (העומדין לאכילה ואף הן בכלל תבואה ומעשר שלהן מן התורה), דלאו בני גורן נינהו (וכיון דלאו בני גורן נינהו - כניסתן לבית קובעתן, שאין להם קביעות אחר); אבל חטין ושעורין – 'גורן' בהדיא כתיב ביה!

[במדבר טו,כ: ראשית ערסתכם חלה תרימו תרומה כתרומת גרן כן תרימו אתה: במדבר יח,כז: ונחשב לכם תרומתכם כדגן מן הגרן וכמלאה מן היקב: במדבר יח,ל: ואמרת אלהם בהרימכם את חלבו ממנו ונחשב ללוים כתבואת גרן וכתבואת יקב:]

(והדאמר בעלמא (פסחים דף ט,א) גבי חבר שמת והניח מגורה מליאה פירות: מעיקרא אימור דלא טבול, כרבי אושעיא, דאמר 'אדם מערים על תבואתו וכו' - לית ליה האי תירוצא, אלא אפילו בחטין ושעורין נמי אמרה רבי ינאי.)

אשכחן אדם במחובר ושור בתלוש ('לא תחסום שור בדישו' [דברים כה,ד]), אדם בתלוש מנלן?

קל וחומר משור: ומה שור שאינו אוכל במחובר (כלומר: דלא אשכחן ליה בהדיא) אוכל בתלוש - אדם שאוכל במחובר אינו דין שאוכל בתלוש!

מה לשור שכן אתה מצווה על חסימתו תאמר באדם שאי אתה מצווה על חסימתו!?

ויהא אדם מצווה על חסימתו מקל וחומר משור: ומה שור שאי אתה מצווה להחיותו אתה מצווה על חסימתו - אדם שאתה מצווה להחיותו (וחי אחיך עמך) - אינו דין שאתה מצווה על חסימתו!

[לא נאמר כך, אלא:] אמר קרא 'כנפשך' [דברים כג,כה: כי תבא בכרם רעך ואכלת ענבים **כנפשך** שבעך ואל כליך לא תתן] כנפשו של פועל: מה נפשו [של בעל השדה] אם חסמתו פטור - אף פועל אם חסמתו פטור.

ואלא אדם בתלוש מנלן?

אמר קרא: 'קמה' 'קמה' שתי פעמים (דברים כג,כו: כי תבא בקמת רעך [וקטפת מלילות בידך וחרמש לא תניף] על קמת רעך): אם אינו ענין לאדם במחובר - תנהו ענין לאדם בתלוש.

רבי אמי אמר: אדם בתלוש לא צריך קרא: כתיב (דברים כג,כה) כי תבא בכרם רעך [ואכלת ענבים כנפשך שבעך ואל כליך לא תתן] - מי לא עסקינן ששכרו לכתף (לשאת הענבים וחביריו בוצרין דהוה מלאכתו בתלוש), ואמר רחמנא ליכול!

שור במחובר מנא לן?

קל וחומר מאדם: ומה אדם שאינו אוכל בתלוש (כלומר: דלא אשכחן קרא בהדיא) אוכל במחובר - שור שאוכל בתלוש, אינו דין שאוכל במחובר!

מה לאדם שכן אתה מצווה להחיותו תאמר בשור שאי אתה מצווה להחיותו!?

ויהא שור מצווה להחיותו מקל וחומר: ומה אדם שאי אתה מצווה על חסימתו אתה מצווה להחיותו - שור שאתה מצווה על חסימתו אינו דין שאתה מצווה להחיותו! אמר קרא [ויקרא כה,לו: אל תקח מאתו נשך ותרבית ויראת מאלקיך] וחי אחיך עמך: אחיך ולא שור;

ואלא שור במחובר מנלן?

אמר קרא 'רעך' 'רעך' שתי פעמים [דברים כג,כו: כי תבא בקמת רעך וקטפת מלילות בידך וחרמש לא תניף על קמת רעך]: אם אינו ענין לאדם במחובר (דמחד מינייהו נפקא) - תנהו ענין לשור במחובר.

רבינא אמר: לא אדם בתלוש ולא שור במחובר צריכי קראי, דכתיב: (דברים כה,ד) לא תחסום שור בדישו!

(בבא מציעא פט,א)

מכדי כל מילי איתנהו בחסימה (כלומר: על כרחך שור לאו דוקא, וכל שאר בהמות איתנהו בתורת חסימה), דילפינן 'שור' 'שור' משבת (בפרק 'שור שנגח את הפרה' (בבא קמא דף נד,ב) דגבי שבת כתיב 'וכל בהמתך'[דברים ה,יג]; וכיון דשור לאו דוקא - למה לי דכתביה רחמנא)? אם כן לכתוב רחמנא 'לא תדוש בחסימה'!? שור דכתב רחמנא למה לי? - לאקושי חוסם לנחסם ונחסם לחוסם (אדם לשור ושור לאדם לענין אכילת פועלין): מה חוסם אוכל במחובר - אף נחסם אוכל במחובר, ומה נחסם אוכל בתלוש - אף חוסם אוכל בתלוש.

תנו רבנן: '*דיש* [דברים כה,ד: לא תחסום שור בדישו]*: מה דיש מיוחד דבר שגידולי קרקע ובשעת גמר מלאכה* (זו היא שעת גמרו)*, ופועל אוכל בו - אף כל שגידולי קרקע פועל אוכל בו, יצא החולב והמחבץ* (מיני חריצי חלב) *והמגבן שאין גידולי קרקע ואין פועל אוכל בו*'.

למה לי? מ'כי תבא בכרם רעך [ואכלת ענבים כנפשך שבעך ואל כליך לא תתן] (דברים כג,כה) נפקא?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא הואיל וכתיב 'קמה' - [לעיל: 'קמה' 'קמה'; ובגירסת התוספות: 'וכתיב קמה קמה שתי פעמים'] לרבות כל בעלי קמה, לרבות נמי מידי דלאו גדולי קרקע נינהו [תוספות ד"ה ס"ד אמינא: ... 'דמכל בעלי קמה' משמע שפיר בעלי חיים, שהם בעלי קומה ...] - קא משמע לן.

תניא אידך: '*דיש: מה דיש מיוחד דבר שבשעת גמר מלאכה* (ועכשיו הוא גומר מלאכתו, ומתניתין לאחר גמר מלאכה קאמר דאין אוכלין, כגון נתפרסו עיגולין) *פועל אוכל בו - אף כל שהוא בשעת גמר מלאכה פועל אוכל בו, יצא המנכש* (קא סלקא דעתא שעוקר מביניהן שאינן יפות) *בשומים ובבצלים, הואיל ואין גמר מלאכה - אין פועל אוכל בהם*'.

למה לי? מ'-[דברים כג,כה: כי תבא בכרם רעך ואכלת ענבים כנפשך שבעך] ואל כליך לא תתן נפקא!?

לא, צריכא: אף על גב דקא משליף קטיני מביני אלימי (יש בבצלין שמסתרסין ולא יהו גסים לעולם, וקורין אותם בלע"ז ציב"ש, ועוקרין אותן מבין הגדולים להרחיב מקום ולהתפשט; דאיכא השתא נתינה לכליו של בעל הבית, ולא ממעט מ'אל כליך לא תתן' וממעט להו מדיש: דלאו שעת גמר מלאכה הוא, דעיקר פעולה משום תקון גדולין הוא, שהם מחוברין ועומדין).

תניא אידך: '*דיש: מה דיש מיוחד דבר שלא נגמרה מלאכתו למעשר פועל אוכל בו - אף כל שלא נגמרה מלאכתו למעשר פועל אוכל בו, יצא הבודל בתמרים ובגרוגרות* (שמדובקות זו בזו ומבדילן במגריפה)*: הואיל ונגמרה מלאכתו למעשר אין פועל אוכל בו*'; והתניא: '*הבודל בתמרים ובגרוגרות פועל אוכל בו*'!?

אמר רב פפא: כי תניא ההיא – בתוחלני. (תמרים רעים שאין מתבשלין באילן, ומכניסן לקיום בכלי של כפות תמרים, ושמָן 'חותלות', ומתחממות ומתבשלות; וקודם שנתבשלו קאמר דהבודל מהן פועל אוכל בהן, דלא נגמרה למעשר.)

תניא אידך: '*דיש: מה דיש מיוחד דבר שלא נגמרה מלאכתו לחלה ופועל אוכל בו - אף כל דבר שלא נגמרה מלאכתו לחלה פועל אוכל בו, יצא הלש* (משנתן המים וגילגל - נתחייב בחלה, ועדיין צריכה ללוש ולשוף ולבעוט הרבה) *והמקטף* (עורך וטח פניה) *והאופה, שנגמרה מלאכתו לחלה - דאין פועל אוכל בו*'.

והלא נגמרה מלאכתו למעשר (וטחינה והרקדה דמקמי לישה - נמי לא אכיל)?

לא קשיא: בחוצה לארץ עסקינן, דליכא מעשר.

אי הכי חלה נמי ליכא?

אלא לעולם בארץ, ולא קשיא: בשבע שכיבשו ובשבע שחילקו, דאמר מר: שבע שכיבשו ושבע שחילקו נתחייבו בחלה ולא נתחייבו במעשר ((בפרק קמא דקדושין) [ספרי פרשת שלח] דכתיב 'בבואכם אל הארץ' [במדבר טו,יח] שינה הכתוב ביאה זו מכל ביאות שבתורה שנאמר בהן 'כי תבואו' וכאן נאמר 'בבואכם': משנכנסו לארץ נתחייבו בחלה, אבל במעשר לא נתחייבו אלא לאחר ירושה וישיבה, דכתיב 'עשר תעשר' [דברים יד,כב] וכתיב בתריה [פסוק כג] 'במקום אשר יבחר': עד שנבחרה שילה לא נתחייבו, והיינו לאחר כיבוש וחילוק, כדכתיב ביהושע; וכל ימי כיבוש וחילוק היה אהל מועד בגלגל י"ד שנים, כדאמר בזבחים (דף קיח,ב)).

מידי מעשר קא גרים (לסלק את הפועלין מדין אכילה)? גמר מלאכה קא גרים (כדיליף מדיש: לא שנא בזמן מעשר ולא שנא בלא זמן מעשר, דמעשר גבי אכילת פועל לא כתיב)!?

אלא אמר רבינא: כרוך ותני (הנך תרתי מתניתין דלעיל - לא תיתננהו לחודא, למיתני בקמייתא 'מה דיש מיוחד דבר שלא נגמר מלאכתו למעשר', דאם כן שמע מינה: הא נגמרה למעשר - לא אכיל, וקשיא בתרייתא! אלא כרוך ותני חדא): '*דיש: מה דיש מיוחד דבר שלא נגמר מלאכתו למעשר ולחלה* (שהן דברים הנהוגין בו) *ופועל אוכל בו - אף כל שלא נגמר מלאכתו* (לדבר הנהוג בו) *למעשר ולחלה* (אם למעשר לחודיה – למעשר, אם לחלה - לחלה) *פועל אוכל בו* (יצא הבודל בתמרים, דנגמר למעשר, ואין בהם דבר מאוחר ממנו; ויצא הלש, שנגמרה מלאכתו למאוחר שבו)'.

איבעיא להו: פועל - מהו שיהבהב באור (את המלילות, והאור ממתק טעמו; וכן הענבים [ממתקים טעם המלילות]) ויאכל? מי הוי כ'ענבים ודבר אחר'? או לא?

תא שמע: '*רשאי בעל הבית להשקות פועלים יין כדי שלא יאכלו ענבים הרבה; רשאין פועלין לטבל פיתם בציר כדי שיאכלו ענבים הרבה*'.

(בבא מציעא פט,ב)

לאכשורי גברא (להכין עצמו לאכילה מרובה) לא קמיבעיא לן (שהרי לא אסרה עליו תורה, והאי - לאו 'כענבים ודבר אחר' דמי, דהתם גבי ענבים - אכשורי פירא הוא); כי קמיבעיא לן - לאכשורי פירא; מאי?

תא שמע: '*פועלין אוכלין ענבים* (כל אכילתן משהין עד שמגיעין לראש אומניות שהן בגלוי, והשמש מכה אותן וממתקן) בראשי אומניות (ראשי שורות הכרם; בלשון ארמי אוציית"א, ובלע"ז אורמ"ן) *שלהם, ובלבד שלא יהבהבו באוּר*'!

התם - משום ביטול מלאכה (שמבטל עצמו כשמהבהב); כי קא מיבעיא לן היכא דאיכא אשתו ובניו (שלא נשכרו אצל בעל הבית, ומהבהבין לו) – מאי?

תא שמע: '*לא יהבהב באוּר ויאכל, ולא יכמור* (יחמם: שמטמינם בעפר חם) *באדמה ויאכל, ולא יפריך* (בלציי"ר בלע"ז, כמו שעושין לתפוחים) *על גבי הסלע* [אולי: סלע שהוחם על ידי השמש] *ויאכל, אבל מפריך על יד על יד* (מיד ליד) *ואוכל*'!

התם - משום ביטול מלאכה; הכי נמי מסתברא, דאי סלקא דעתא משום מתוקי פירא - סלע מאי מתוקי פירא איכא?

אי אפשר דלא ממתיק פורתא.

תא שמע: '*פועלין שהיו עודרים בתאנים, וגודרים* [הב"ח: וגודדים] *בתמרים, ובוצרים בענבים, ומוסקין בזיתים* (עודרין מוסקין בוצרין גודרין - כולם לשון לקיטה הן, לכל מין ומין) *- הרי אלו אוכלים ופטורים* (מן המעשר)*, שהתורה זיכתה להם* (ולא אמר מקח הוא, לפי שאין זה תנאי שכרן אלא התורה זכתה להם)*; בפיתם לא יאכלו* (משום דינא נקט ליה, לפי שאוכלין הרבה) *אלא אם כן נטלו רשות מבעל הבית; ולא יספות* (יטבול) *במלח ויאכל* (קסלקא דעתא משום ענבים ודבר אחר קאמר, ולא משום מעשר; אלמא אכשורי פירא אסור)'!

מלח ודאי כענבים ודבר אחר דמי (ואף על גב דעלייהו דענבים קא מבדר ליה, ולאו מילתא באפיה נפשיה הוא - ספת מכל מקום דבר אחר הוא; אבל מהבהב - אימא לך דשרי).

'*ולא יספות במלח ויאכל*' – ורמינהו: '*השוכר את הפועל לעֲדֵר* (לחפור) *ולקשקש* (לכסות שרשים המגולים) *תחת הזיתים - הרי זה לא יאכל* (מן הזיתים שבאילן, דבעינן שעת גמר מלאכה)*; שכרו לבצור* (בענבים)*, שכרו למסוק* (בזיתים)*, שכרו ללקט* (בשאר פירות אותן הנושרין על גב הקרקע) *- הרי זה אוכל ופטור, שהתורה זיכתה להן;*

*קצץ* (והתנה עם בעל הבית על מנת שאוכל - הוה ליה כעין מקח) *אחת ואחת – יאכל* (דפחות משתים לא חייל איסור שם 'גורן' בדבר: שלא נגמרה מלאכתו)*; שתים שתים - לא יאכל* (דשתים - מכי מטי להו מילתא דחשיבותא, כגון קציצה או מקח - חייל עלייהו שם 'גורן', כדיליף אסמכתא מקרא לקמן; וקביעותא דקציצה ומקח - דרבנן היא, כדאמרן לעיל (פח:); דאי מדאורייתא - אין חילוק בין שתים לאחת)*; וסופת במלח ויאכל* (קסלקא דעתא ספיתא במעשר לא מהניא, ולא נקט ליה אלא לאשמועינן דלא מעכב עליה בעל הבית)' - אהייא (איצטריך לאשמועינן)? אילימא אסיפא - כיון דקצץ, כל היכי דבעי ליכול? אלא לאו - ארישא (דלא קצץ)!?

אמר אביי: לא קשיא: כאן בארץ כאן בחוצה לארץ (וספיתא - לאו משום ענבים ודבר אחר לענין דינא נקט לה, אלא משום חשיבות אכילה לענין מעשר נקט ליה, ואסיפא קאי): בארץ (דמעשר דאורייתא) קבעא ספיתא (הוקבעה ספיתא, דספיתא במלח גמר מלאכתייהו: דגלי דעתיה דלית ליה גורן אחרינא), בחוצה לארץ לא קבעא ספיתא.

אמר רבא: מי איכא מידי דבארץ קבעא ספיתא מדאורייתא, ובחוצה לארץ לא קבעא ספיתא ומותר לכתחילה (בתמיה: היכא דמעשר דידיה מדרבנן - תקבע ליה ספיתא מדרבנן, דכל דתקון רבנן כעין דאורייתא תקון)!

אלא אמר רבא: בין בארץ בין בחוצה לארץ: חדא - לא קבעא ספיתא, תרתי קבעא ספיתא (כדיליף לקמן: בפחות משתים לא הוי גורן);

קצץ (קציצה משוי גורן כשהן שתים): בין ספת ובין לא ספת: אחת אחת אוכל שתים שתים לא יאכל (וכיון דאכילה על ידי קציצה ליתא בשתים אלא באחת, לא קבע בהם ספיתא; משום הכי קתני 'סופת במלח ואוכל', ואסיפא דוקא קאי);

לא קצץ ולא ספת - אוכל שתים שתים;

ספת: אחת אחת אוכל, שתים שתים לא יאכל (ספת לא יאכל שתים דקבעא ספיתא ומשום הכי קתני בברייתא קמייתא 'ולא יספות', דלאו בקצץ איירי, ואכילתו בשתים שתים) ואף על גב דנטל רשות מבעל הבית, דאיטביל להו למעשר וקבעא ספיתא.

[סיכום: הברייתא שאמרה לא יספות – כשלוקח שנים שנים; והברייתא האומרת שמותר לספות – בלוקח אחד אחד.]

ותרתי דקבעא ספיתא מנא לן (כלומר: מנלן דבעינן תרתי ובציר לא)?

אמר רב מתנא: דאמר קרא [מיכה ד,יב: והמה לא ידעו מחשבות ה' ולא הבינו עצתו] כי קבצם כעמיר גורנה (אין גורן בלא קיבוץ, ואין קיבוץ פחות משתים).

תנו רבנן: '*פָּרות המרכסות בתבואה* (ששורין שעורין במים, ומייבשין אותן בתנור, ודשין אותן בפָרות להסיר קליפתן, והוא 'חושלא')

(בבא מציעא צ,א)

*והדשות בתרומה ומעשר* (דישת שבלין בתרומה ובמעשר, כגון שהקדימו בשבלין) *- אינו עובר משום בל תחסום* (משום דגמר מלאכתן למעשר משעת דישה) [עיין תוספות ד"ה והדשות, שמשמע דוקא חולין, ואין דשים בבהמה תרומה ומעשר שני]*, אבל מפני מראית העין* (שלא יאמרו עליו שהוא חוסם)*; מביא בול* (מלא אגרוף) *מאותו המין ותולה לה בטרסקלין שבפיה* (שק או טרסקל תולין בצוארה, והמאכל בתוכו, ואוכלת)*;*

*רבי שמעון בן יוחאי אומר: מביא כרשינים ותולה לה, שהכרשינים יפות לה מן הכל.*' ורמינהי: '*פרות המרכסות בתבואה אינו עובר משום בל תחסום, והדשות בתרומה ומעשר עובר משום בל תחסום* (דסתם דייש - לאו בתרומה ומעשר משתעי קרא, דאין תרומה ומעשר סתם אלא מן המירוח ואילך, כדכתיב (במדבר יח,כז) 'כדגן מן הגורן')*; ונכרי הדש בפרתו של ישראל אינו עובר משום בל תחסום* (אינן עוברים הבעלים שאמרו לו "חסום פרתי ודוש בה תבואה שלך" - אין עליהם עבירת לא תחסום)*, וישראל הדש בפרתו של נכרי עובר משום בל תחסום*'; קשיא תרומה אתרומה, קשיא מעשר אמעשר!?

בשלמא תרומה אתרומה לא קשיא: כאן בתרומה, כאן בגידולי תרומה (תרומה שזרעה וגידלה הגידולין – [דינה] תרומה מדרבנן, וזה אחד משמנה עשר דבר שרבו בית שמאי על בית הלל ב'יציאות שבת' (דף יז,ב); וכיון דלאו תרומה מדאורייתא היא - קרינא ביה דייש סתמא); אלא מעשר אמעשר קשיא; וכי תימא מעשר אמעשר נמי לא קשיא: כאן במעשר כאן בגידולי מעשר: בשלמא גידולי תרומה – תרומה (מדרבנן ואיצטריך לאשמועינן דעובר), אלא גידולי מעשר חולין נינהו, דתנן [תרומות פ"ט מ"ד]: '*גידולי טבל וגידולי מעשר שני – חולין* (גידולי טבל: תבואה שנמרחה בכרי, וּזְרָעָהּ בטיבלהּ - הרי היא כשאר חולין, ואוכל הימנה עראי עד שימרח; דכיון דזַרעוֹ כָּלֶה - בטיל ליה איסוריה; ובתרומה הוא דגזור, כדמפרש התם: גזירה משום תרומה טהורה ביד ישראל: שמא יזרענה להפטר, שלא יתננה לכהן; אי נמי משום תרומה טמאה ביד כהן: דלמא משהי לה לזַרעָהּ, ואתי בה לידי תקלה)!?

אלא לא קשיא: הא במעשר ראשון [שהוא חולין ולכן אסור לחסום], הא במעשר שני [שהוא הקדש ולכן אין אסור לחסום – ואולי צריך לחסום, שלא להאכיל בהמות הקדש!];

ואיבעית אימא: הא והא במעשר שני, ולא קשיא: הא רבי מאיר הא רבי יהודה (בקדושין (דף נב,ב)): הא [הברייתא שאמרה שאינו עובר על לא תחסום] - רבי מאיר דאמר: מעשר - ממון גבוה הוא (ולא קרינא ביה 'בדישו'; וגבי תרומה מיתוקמא: שהיתה פרה של ישראל שאסור להאכילה תרומה, ואפילו אם דש בה כהן, דתניא: '*כהן ששכר פרה מישראל, אף על פי שמזונותיה עליו - לא יאכילנה כרשיני תרומה*'); הא [הברייתא שאמרה שעובר על לא תחסום] - רבי יהודה דאמר: מעשר שני ממון הדיוט הוא.

היכי דמי (דליהוי מעשר קודם דישה)?

כגון שהקדימו (וקרא שם עליו) בשבלין;

ולרבי יהודה (כיון דשם מעשר עליו, לרבי יהודה נהי נמי דממון הדיוט הוא) - והא בעי חומה (שאסור לאכלו חוץ לחומת ירושלים, והיכי אתי לאו ד'לא תחסום' ודחי לאו ד'לא תוכל לאכול בשעריך' []דברים יב,יז)?

כגון שדש לפנים מחומת בית פאגי (היקף חיצון של ירושלים שהוסיפו עליו קרוי 'בית פאגי'.

ונראה לי שהוא לשון כבישתה של עיר: שונגל"א בלע"ז, כדאמרינן פרק קמא (דף ט,א): '*זה קנה חמור ובית פגיה*').

איבעית אימא: לא קשיא: כאן במעשר ודאי כאן במעשר דמאי (דליתיה אלא מדרבנן; הלוקח מעם הארץ שחייבו להפריש מעשר שני על הספק ולהעלותו לירושלים).

השתא דאתית להכי - תרומה אתרומה נמי לא קשיא: כאן בתרומת ודאי [מותר לחסום] כאן בתרומת דמאי [אסור לחסום]!

בשלמא מעשר דמאי – איכא; אלא תרומת דמאי - מי איכא? והתניא: '*אף הוא* (יוחנן כהן גדול במסכת סוטה (דף מח,א)) *ביטל את הוידוי* (של מעשר, ואפילו של חברים, שאין לומר 'בערתי הקדש מן הבית וגם נתתיו ללוי' לפי שלא היו נותנים מעשר ראשון ללוי כהלכתו, דרחמנא אמר ללוים, וקנסינהו עזרא וצוה לתתו לכהנים [ולכן ביטל יוחנן כהן גדול את הודוי])*, וגזר על הדמאי* (בלוקח מעם הארץ: שיפריש הכל מספק, מפני שהטבל עון מיתה, חוץ מן התרומה שלא גזר להפרישה; ולא גזר על הדמאי) *לפי ששלח בכל גבול ישראל וראה* (שהיו עמי הארץ מזלזלין במעשרות:) *שלא היו מפרישין אלא תרומה גדולה בלבד*' [ואין 'תרומת דמאי', שהרי היו מפרישים תרומה]!?

אלא לא קשיא: כאן בתרומת מעשר (שהלוי מפריש לכהן מעשר מן המעשר, והוא קרוי 'תרומה' ואסור כתרומה) ודאי, כאן בתרומת מעשר דמאי.

בעו מיניה מרב ששת: היתה אוכלת ומתרזת (חולי מעיים, וקורין אותו ריול"ר: מוציאה רעי צלול כמים והחטין קשין לה) מהו? משום דמעלי לה הוא, והא לא מעלי לה? או דלמא דחזיא ומצטערא, והא חזיא ומצטערא?

אמר להו רב ששת: תניתוה: '*רבי שמעון בן יוחי אומר: מביא כרשינים ותולה לה, שהכרשינים יפות לה מן הכל*' שמע מינה משום דמעלי לה הוא.

שמע מינה.

איבעיא להו: מהו שיאמר אדם לנכרי: "חסום פרתי ודוש בה (דישה שלך) [עיין תוספות ד"ה חסום: פירוש: ודוש בתבואתי, דמרויח באמירה לנכרי, דבתבואת נרכי פשיטא דשרי ע"כ]": מי אמרינן: כי אמרינן אמירה לנכרי שבות (מדרבנן) - הני מילי לענין שבת, דאיסור סקילה, אבל חסימה - דאיסור לאו – לא? או דלמא לא שנא?

תא שמע: '*נכרי הדש בפרתו של ישראל אינו עובר משום בל תחסום*'; מעבר הוא דלא עבר, הא איסורא איכא?!

בדין הוא דאיסורא נמי ליכא, ואיידי דתנא סיפא דישראל הדש בפרתו של נכרי עובר - תנא רישא 'אינו עובר'.

תא שמע דשלחו ליה לאבוה דשמואל: הלין תורי

(בבא מציעא צ,ב)

דגנבין ארמאי ומגנחין יתהון (ומסרסין אותם ואחר כך מחזירין לבעלים; ומאהבת בעליו ישראל גונבו הנכרי, שהוא מכירו, ומסרסו כדי שיהא יפה לחרישה) – מהו?

שלח להו: הערמה אתעביד בהו? - אערימו עלייהו ויזדבנון (ולא יהנה ישראל בעבירה: הוא עשה כדי שיהא יפה לחרוש, לפיכך יקנסוהו שלא יחרוש בו. אלמא באיסור דלאו - נמי אסורה אמירה לנכרי)!

אמר רב פפא: בני מערבא (דשלחו ליה לאבוה דשמואל הכי) סברי לה כרבי חידקא (בסנהדרין בפרק 'ארבע מיתות' (דף נו,ב)), דאמר: בני נח מצווין על הסירוס, וקא עברי (זה האומר לסרס) משום [ויקרא יט,יד: לא תקלל חרש] ולפני עור לא תתן מכשול [ויראת מאלקיך אני ה'] (אבל בדבר שאין הנכרי מוזהר עליו - אימא לך שרי).

סבר רבא למימר: ימכרו לשחיטה (שלא יועיל סירוסן להעלות בדמיהן; אבל לחרישה – לא, שדמיהן יקרין משום סירוסן).

אמר ליה אביי: דיין שקנסת עליהם מכירה (דלא טרח כולי האי אלא שיחרוש בו, והא לא תתקיים מחשבתו).

פשיטא בנו גדול כי אחר דמי (ודיו אם מכרו לו); בנו קטן - מאי?

רב אחי אסר ורב אשי שרי.

מרימר ומר זוטרא - ואמרי לה הנהו תרי חסידי - מחלפי אהדדי (שוורים שלהן שגנבום נכרים מכיריהם וסרסום).

בעי רמי בר חמא: הושיב לה קוץ בפיה (ואינה יכולה לאכול מן הדישה) – מהו?

'הושיב לה' - חסימה מעלייתא היא.

אלא ישב לה קוץ בפיה – מהו (מצוה ליטלה או אין מצוה ליטלה)?

הרביץ לה ארי מבחוץ (ולאימתו אינה אוכלת) - מהו?

'הרביץ לה' - חסימה מעלייתא היא;

אלא רבץ לה ארי מבחוץ – מהו? [עיין תוספות ד"ה רבץ] העמיד בנה מבחוץ מהו? היתה צמאה למים מהו? פרס לה קטבליא (עור שלוק) על גבי דישה (והבהמה מהלכת על גביו ואינה רואה את הדישה) – מהו (מי קרינא ביה 'בדישו' או לא)?

פשוט מהא (מתניתא) חדא (מהנך בעיי), דתניא: '*רשאי בעל פרה* (שהשכיר פרתו לדוש בה) *להרעיב פרתו כדי שתאכל מן הדישה הרבה, ורשאי בעל הבית להתיר פקיע עמיר* (קשין של שבלין שנדושו, והוה כפורס קטבליא) *לפני הבהמה כדי שלא תאכל מן הדישה הרבה*' (ותיפשוט מינה דשרי)!

שאני התם דקא אכלה [את פקיע העמיר].

איבעית אימא [הכי קאמר]: רשאי בעל הבית להתיר פקיע עמיר לפני בהמה מעיקרא [לפני תחילת הדישה] כדי שלא תאכל הרבה מן הדישה (כדי שתמלא כריסה קשים קודם שתיכנס לדישה).

בעא מיניה רבי יונתן מרבי סימאי: חסמה מבחוץ (קודם שתכנס לדוש) - מהו? 'שור בדישו' אמר רחמנא, והא - לאו 'בדישו' הוא? או דלמא 'לא תדוש בחסימה' אמר רחמנא?

אמר ליה: מבית אביך (כהן היה) אתה למד (ויקרא י,ט) יין ושכר אל תשת אתה ובניך אתך בבואכם [אל אהל מועד ולא תמתו חקת עולם לדרתיכם] - בבואכם הוא דאסור, הא מישתא ומיעל שרי? - (בתריה כתיב) (ויקרא י,י) ולהבדיל בין הקדש ובין החול [ובין הטמא ובין הטהור] אמר רחמנא (משמע: כדי שידע להבחין בין עבודה קדושה למחוללת, ואי שתי ועייל - מכל מקום שיכור הוא, ולא ידע להבדיל); אלא מה התם בשעת ביאה לא תהא שכרות - הכא נמי: בשעת דישה לא תהא חסימה.

תנו רבנן: '*החוסם את הפרה* (ולא העבירה על הדישה וחבירו דש בה) *והמזווג בכלאים* (שור וחמור לקרון, ובא חבירו והנהיג) *– פטור* (הראשון)*; ואינו לוקה אלא דש ומנהיג בלבד* (ואינו חייב אלא הדש: דלא תדוש בחסימה קאמר רחמנא (דברים כה,ד); וגבי כלאים נמי 'לא תחרוש' כתיב (דברים כב,י), ואינו לוקה אלא זה המנהיגו).

איתמר: חסמה בקול (כשהיתה שוחה לאכול היה גוער בה) והנהיגה בקול (בכלאים ואינו אוחז במרדע): רבי יוחנן אמר חייב, ריש לקיש אמר פטור.

רבי יוחנן אמר חייב: עקימת פיו הויא מעשה (והוה ליה לאו שיש בו מעשה ולוקין עליו);

ריש לקיש אמר פטור: קלא לא הוי מעשה.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש:

(בבא מציעא צא,א)

'(רישא דמתניתין: '*הכל ממירין אחד האנשים ואחד הנשים*'; ומפרש ואזיל דהאי '*הכל ממירין*':) *לא שאדם רשאי להמיר* (אלא יש בהן כח לתפוס בתמורה בדיעבד;) *אלא שאם המיר – מומר, וסופג את הארבעים* (משום 'לא יחליפנו' (ויקרא כז,י))' (והא הכא דדיבור בעלמא הוא, ולקי! אלמא עקימת שפתים שאדם מגיד בשפתיו - מעשה הוא)!?

אמר ליה: הא מני? רבי יהודה היא, דאמר 'לאו שאין בו מעשה לוקין עליו' (בכמה דוכתי מייתינן לה (מכות דף ד,ב): 'לא תותירו ממנו והנותר ממנו עד בקר [באש תשרפו]' [שמות יב,י]: בא הכתוב ליתן עשה אחר לא תעשה, לומר שאין לוקין עליו: שניתק לעשה הוא; טעמא - דבא הכתוב, הא לאו הכי - לקי המותיר, ואף על גב דאין בו בו מעשה).

ומי מצית מוקמת לה כרבי יהודה? והא קתני רישא: '*הכל ממירין: אחד האנשים ואחד הנשים*' והוינן בה: '*הכל*' לאתויי מאי? לאתויי יורש (שאם המיר בקרבן אביו לאחר מיתת אביו - מומר), ודלא כרבי יהודה, דאי כרבי יהודה - האמר 'יורש אינו ממיר (ואם המיר - אינו מומר, וטעמא מפרש בתמורה בריש פרק קמא (דף ב,א)), יורש אינו סומך'!?

האי תנא סבר לה כוותיה בחדא [שלוקין על לאו שאין בו מעשה] ופליג עליה בחדא [וסובר יורש ממיר].

תנו רבנן: '*החוסם את הפרה ודש בה - לוקה ומשלם ארבעה קבין לפרה ושלשה קבין לחמור*' (כך שיערו חכמים אכילתו); - והא 'אינו לוקה ומת, ואינו לוקה ומשלם' (דהוו להו שתי רשעיות, וכתיב (דברים כה,ב) 'כדי רשעתו')'?

אמר אביי: הא מני? - רבי מאיר היא, דאמר (במסכת מכות דף ד,א) לוקה ומשלם ("מעידין אנו על איש פלוני שחייב לחבירו מאתים זוז" לוקין ומשלמין אם נמצאו זוממין).

רבא אמר: אתנן אסרה תורה, ואפילו בא על אמו (ונתן לה טלה באתנן - אתנן הוא, ואסור לקרבן). (ד'אתנן' סתמא כתיב (דברים כג,יט), לא שנא אמו ולא שנא פנויה; ואף על גב דאי תבעה ליה בדינא קמן "תן לי אתנני" לא מחייבינן ליה, דהא קם ליה בדרבה מיניה, כי יהביה ניהלה - אתנן הוא; אלמא אפילו במקום מיתה נמי רמו תשלומין עליה! אלא שאין כח לענשו בשתים, אבל ידי שמים לא יצא עד שישלם; דאי לא רמו תשלומין עליה, כי יהביה ניהלה - מי הוה אתנן? מתנה בעלמא הוא דיהיב לה!

וגבי חוסם נמי: תשלומין רמו עליה, אלא שאין כח בבית דין לענשו שתים, וכיון דרמו תשלומין עליה - לא יצא ידי חובתו עד שישלם; אי נמי: אי תפיס לא מפקינן מיניה. כך שמעתי מפי מורי הזקן, ויש דוגמתו בבבא קמא בפרק 'מרובה' (דף ע,ב), ושם מפורש יותר, והביא לי מורי ראיה על זה.)

רב פפא אמר: (חיובי נמי מחייבינן ליה לשלומי, דאינן באין כאחד:) משעת משיכה איחייב לה במזונותיה, ומילקא לא לקי עד שעת חסימה.

אמר רב פפא: הני מילי בעו מינאי דבי רב פפא בר אבא, ופשטי להו לאיסורא חדא כהלכתא וחדא דלאו כהלכתא: בעו מינאי: מהו ללוש את העיסה בחלב? ופשטי להו לאיסורא - כהלכתא, דתניא: '*אין לשין את העיסה בחלב, ואם לש - כל הפת כולה אסורה* (ואפילו לאכלה במלח) *מפני הרגל עבירה* (שלא יאכל בשר עמה)*; כיוצא בו אין טשין* (טחין) *את התנור באליה, ואם טש - כל הפת כולה אסורה עד שיסיק את התנור*';

ואידך בעו מינאי: מהו להכניס מין ושאינו מינו (והן זכר ונקבה) לדיר (מי הוי כמרביע כלאים? או לא: עד שיאחז הוא בעצמו אבר הזכר ויכניס)? ופשטי להו לאיסורא (שלא יזלזלו), דלאו כהלכתא, דאמר שמואל: 'ובמנאפים - עד שיראו כדרך המנאפים (מעידין עליהם העדים לחייבן מיתה ומלקות משישכבו זה על זה, כדרך מנאפים, ואין צריך לעדים שיראו כמכחול בשפופרת, דלא הזקיקתן תורה להסתכל כל כך), ובכלאים - (אינו חייב) עד שיכניס (בידו אבר הזכר בנקבה) כמכחול בשפופרת (כדרך בני אדם להכניס מין במינו)'. (מכחול: קיסם או כנף שמכניסין בשפופרת חלולה שהכחול לתוכה, ומוציאין מן הכחול במכחול ומעביר על העין.)

מתיב רב אחדבוי בר אמי: (מדרש הלכה כמעט בלשון ספרא פרשת קדושים פרק ד משנה יג על הפסוק בויקרא יט,יט: את חקתי תשמרו בהמתך לא תרביע כלאים שדך לא תזרע כלאים ובגד כלאים שעטנז לא יעלה עליך] '*אילו נאמר 'בהמתך לא תרביע'* (ולא נאמר 'כלאים') *הייתי אומר: לא יאחוז אדם הבהמה* (בקרניה) *בשעה שעולה עליה זכר* (ואפילו מין במינו)*; תלמוד לומר: 'כלאים'*'; לאו מכלל ד'כלאים' - אחיזה נמי!?

לא! מאי 'אחיזה'? הכנסה; ואמאי קרי לה אחיזה? - לישנא מעליא.

אמר רב יהודה: מין במינו מותר להכניס כמכחול בשפופרת ואפילו משום פריצותא ליכא (משום דשמא יבא לידי הרהור דבר, כדאמרינן (עבודה זרה דף כ,ב): 'לא יסתכל בחמור ובחמורה, בחזיר ובחזירה בשעה שהן מזווגין ונזקקין זה עם זה' דהתם כשאינו שלו שאינו צריך לסייע); מאי טעמא? (האי -) בעבידתיה טריד (ולא מהרהר).

מתיב רב אחדבוי בר אמי:

(בבא מציעא צא,ב)

'*אילו נאמר* (ויקרא יט,יט) *'בהמתך לא תרביע' הייתי אומר לא יאחוז אדם את הבהמה כדי שיעלה עליה זכר! תלמוד לומר 'כלאים'*; כלאים הוא דאסור, הא מין במינו שרי; ומין במינו נמי: אחיזה – אִין, הכנסה לא!

מאי 'אחיזה' – הכנסה, ואמאי קרי ליה 'אחיזה' - לישנא מעליא.

אמר רב אשי: הא מילתא בעו מינאי דבי רב נחמיה ריש גלותא: מהו להכניס מין ומינו ושאינו מינו לדיר? כיון דאיכא מיניה - בתר מיניה גריר? או דלמא אפילו הכי לא!?

ופשטי להו לאיסורא, דלא כהלכתא, משום פריצותא דעבדי.

משנה:

היה עושה בידיו אבל לא ברגליו, ברגליו אבל לא בידיו - אפילו בכתיפו (דאינו מזיז ידיו ורגליו) - הרי זה אוכל.

רבי יוסי ברבי יהודה אומר: עד שיעשה בידיו וברגליו.

גמרא:

מאי טעמא?

(דברים כג,כה) כי תבא בכרם רעך [ואכלת ענבים כנפשך שבעך ואל כליך לא תתן] - בכל מאי דעביד.

רבי יוסי ברבי יהודה אומר עד שיעשה בידיו וברגליו:

מאי טעמא דרבי יוסי ברבי יהודה?

כי שור (דהא אקשת חוסם לנחסם): מה שור עד שיעשה בידיו וברגליו - אף פועל עד שיעשה בידיו וברגליו.

בעי רבה בר רב הונא: דש באווזין ותרנגולים (דאין להם ידים להשען וכל משענותם על רגליהן), לרבי יוסי ברבי יהודה מהו? 'בכל כחו' בעינן, והא איכא? או דלמא 'בידיו וברגליו' בעינן והא ליכא?

תיקו.

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: פועלים (דרכן להטיל ענבים על הגת, ודורכין ברגליהם על הגת), עד שלא הילכו שתי וערב בגת - אוכלין ענבים ואין שותין יין (אין מלאכתן ניכרת ביין אלא בענבים; לפיכך אין שותין יין, דהוה ליה 'עושה במין זה ואוכל במין אחר'); משהילכו שתי וערב בגת אוכלין ענבים ושותין יין.

משנה:

היה עושה בתאנים - לא יאכל בענבים; בענבים - לא יאכל בתאנים; אבל מונע את עצמו עד שמגיע למקום יפות ואוכל (ואוכל כל אכילתו מהן).

וכולן לא אמרו (שיאכל) אלא בשעת מלאכה (בשעה שהוא עוסק במלאכה, ולא שישב לו ויאכל, לומר "הרי מנעתי עצמי עד כאן, לא בטלתי לאכול, עכשיו אשב לי ואוכל"), אבל משום 'השב אבידה לבעלים (שלא יבטל ממלאכתו ויאכל)' אמרו: פועלין אוכלין בהליכתן מאומן לאומן (כשגמרו שורה זו והולכין להתחיל בחבירתה, ואף על גב דההיא שעתא לאו שעת מלאכה היא - ניחא ליה לבעל הבית בהא), ובחזירתן מן הגת; ובחמור כשהיא פורקת (בגמרא מפרש לה).

גמרא:

איבעיא להו: עושה בגפן זה - מהו שיאכל בגפן אחר (שיקוץ אשכול גפן יפה, וילך למקום שהוא עושה שם ויאכל)? 'ממין שאתה נותן לכליו של בעל הבית' בעינן, והא איכא? או דלמא 'ממה שאתה נותן לכליו של בעל הבית' בעינן, והא ליכא?

ואם תמצי לומר 'עושה בגפן זה לא יאכל בגפן אחר', שור במחובר היכי אכיל? (למה לי למיבעי להא? פשיטא דאוכל; דאי אינו אוכל שור במחובר, דרבינן לעיל דאכיל - היכי אכיל? הרי מלאכת שור במחובר אי אפשר לו לאכול מגפן שהוא עושה בה, שהרי קשור לצמד לפני העגלה, והבוצרים עושין בגפן שאצל העגלה ונותנים בעגלה!?)

אמר רב שישא בריה דרב אידי: בשרכא (גירסת רש"י: 'אי משום הא - לא תפשוט: אמר רב שישא בשרכא' בזמורה ארוכה מאד, ומגעת עד לפני השור).

תא שמע: '*היה עושה בתאנים לא יאכל בענבים*' הא 'תאנים ותאנים' - דומיא ד'תאנים וענבים' (שעושה בתאנה זו ואוכל בחברותיה) - אוכל! ואי אמרת 'עושה בגפן זה אינו אוכל בגפן אחר' - היכי משכחת לה?

אמר רב שישא בריה דרב אידי: (לעולם תרוייהו בעינן: 'ממין' ו'ממה'; והאי דאיצטריך למיתני 'תאנים וענבים', ודייקת 'הא תאנים ותאנים אוכל' -) במודלית (בתאנה המודלת על הגפן או גפן מודלה על תאנה). (ואשמועינן: היה עושה במין זה לא יאכל במין אחר, ואף על גב דהוי עסוק בשניהם, שהרי צריך להגביה ולהפריד הענפים של זה מזה כשהוא חותך; ומיהו לא ממין שאתה נותן הוא! הא 'תאנים ותאנים' דומיא דהני, כגון: המודלת על חבירתה - אין צריך להבחין מאיזה מהן יאכל, ד'ממין שאתה נותן' ו'ממה שאתה נותן' הוא, דבשניהם הוא עסוק.)

תא שמע: '*אבל מונע את עצמו עד שמגיע למקום היפות ואוכל*' ואי אמרת 'עושה בגפן זה אוכל בגפן אחר' - ניזיל וניתי (למקום שהוא עושה) וניכול (ולמה ליה למנוע)!?

התם - משום ביטול מלאכה (שביטל בהליכתו ובחזירתו), לא קא מיבעיא לן; כי קא מבעיא לן היכא דאיכא אשתו ובניו (שלא נשכרו אצל בעל הבית וקא מייתו ליה) – מאי?

תא שמע: '*וכולם לא אמרו אלא בשעת מלאכה; אבל מפני השב אבידה לבעלים אמרו: פועלים אוכלים בהליכתן מאומן לאומן, ובחזירתן מן הגת*.'

סברוה (רבנן דבי מדרשא דבעו למיפשט מהא בעיין) 'מהלך (בצרכי בעל הבית, כגון זה בלכתו מאומן לאומן) - כעושה מעשה דמי (ויש לו לאכול)', (ואפילו הכי:) ומשום השב אבידה לבעלים הוא דאכיל (אי לאו דתקון ליה רבנן דניחא ליה לבעל הבית), מדאורייתא לא אכיל (מפני שהליכתו - צורך גפן: שהולך אצלה הוא, ואכילתו מענבים שקוצץ מזו שיצא ממנה הוא); אלמא עושה בגפן זה אינו אוכל בגפן אחר!

לא! לעולם אימא לך: עושה בגפן זה אוכל בגפן אחר, ומהלך - לאו כעושה מעשה דמי (הלכך: אי לאו מפני השבת אבידה - לא הוה ליה למיכל).

איכא דאמרי: סברוה מהלך לאו כעושה מעשה דמי, והיינו טעמא דמדאורייתא לא אכיל: משום דלאו כעושה מעשה דמי; הא עושה מעשה (כגון נשא בכתף והולך מזו אל זו ואכיל) - אכיל מדאורייתא, אלמא עושה בגפן זה אוכל בגפן אחר!

לא! לעולם אימא לך עושה בגפן זה אינו אוכל בגפן אחר,

(בבא מציעא צב,א)

ומהלך כעושה מעשה דמי (ואפילו הכי: אי לאו משום השבת אבידה - לא אכיל).

ובחמור כשהיא פורקת:

כשהיא פורקת מהיכן אכלה (כל משאה פורקין בבת אחת והולכין)?

אימא: 'עד שתהא פורקת (בהליכתה אוכלת ממשאוי שעל גבה)'.

תנינא להא! דתנו רבנן: חמור וגמל אוכלים ממשאוי שעל גביהן, ובלבד שלא יטול בידו ויאכילם.

משנה:

אוכל פועל קישות - אפילו בדינר (ואפילו היא שוה דינר); כותבת - ואפילו בדינר.

רבי אלעזר חסמא אומר: לא יאכל פועל יתר על שכרו (לקמן יליף מ'כנפשך' (דברים כג,כה) בשכירותו, שמוסר נפשו עליו: לעלות באילן או במקום סכנה); וחכמים מתירין, אבל מלמדין את האדם שלא יהא רעבתן ויהא סותם את הפתח בפניו (שימנעו לשוכרו למלאכתו).

גמרא:

חכמים היינו תנא קמא!?

איכא בינייהו 'אבל מלמדין' (אומרין לו דרך עצה הוגנת): לתנא קמא לית ליה מלמדין, לרבנן אית להו מלמדין.

איבעית אימא: איכא בינייהו דרב אסי, דאמר רב אסי: אפילו לא שכרו אלא לבצור אשכול אחד - אוכלו (אוכלו לאותו אשכול)!

(תנא קמא אית ליה דרב אסי, והכי קאמר: פועל אוכל קישות שהיא לבדה ואין עוד, אפילו היא שוה דינר; ואתא רבי אלעזר למימר: בין שהיא לבדה בין ששכרו להו לחברותיה: אם שוה יותר על שכרו לא יאכלנה; ואתו רבנן בתראי למימר: יותר על שכרו מותר הוא לאכול אם שכיר יום הוא, אבל שכרו להקישות לבדה - לית להו דרב אסי.)

ואמר רב אסי: (שכרו לכל היום,) אפילו לא בצר אלא אשכול אחד – אוכלו (מותר לאכול לאשכול ראשון שבצר)!

וצריכא: דאי אשמעינן הך קמייתא - משום דלא איכא למיתב לכליו של בעל הבית, אבל היכא דאיכא למיתב לכליו של בעל הבית - אימא ליתב ברישא והדר ליכול (דנימא ליה 'הב ברישא והדר אכיל', דאי יהיב - תו לא אכיל, והתורה התירה לאכול)!

ואי אשמעינן בהא דאפשר לקיומי לבסוף, אבל היכא דלא אפשר לקיומי לבסוף - אימא לא (אימא: לא זיכתה לו תורה אלא אם כן נתן)!

- צריכא.

איבעית אימא: איכא בינייהו דרב, דאמר רב: 'מצאתי מגילת סתרים בי רבי חייא (מגילה טמונה; לפי שאסור לכתוב הלכות, וכשהיה שומע דבר חידוש וירא לשוכחו - היה כותבו ומסתיר מן העין), וכתוב בה: '*איסי בן יהודה אומר:* (דברים כג,כה) *כי תבא בכרם רעך* [ואכלת ענבים כנפשך שבעך ואל כליך לא תתן] *- בביאת כל אדם הכתוב מדבר* (ואפילו אינו שכירו)' (תנא קמא לית ליה דאיסי, דהא 'אוכל פועל' קתני; ורבנן בתראי אית להו דאיסי, והכי קאמר: וחכמים מתירין לאכול יותר על שכרו, דהא לאו שכיר נמי אכיל); ואמר רב: לא שבק איסי חיי לכל בריה.

אמר רב אשי: אמריתה לשמעתא קמיה דרב כהנא, [והערתי:] דלמא בעושין בסעודתם: דעבדו ואכלו!

אמר לי: אפילו הכי: ניחא ליה לאיניש לאוגר אגורי [לשכור שכירים] וניקטפיה לפרדיסיה, ולא ניתו כולי עלמא [אפילו הם עובדים תמורת האוכל ולא יותר] ואכלו ליה.

איבעיא להו: פועל: משלו הוא אוכל (תוספת שכר הוא שהוסיפה לו תורה)? או משל שמים הוא אוכל (במתנת גמילות חסדים כשאר מתנות עניים)?

למאי נפקא מינה?

דאמר: "תנו (אכילתי) לאשתי ובני": אי אמרת 'משלו הוא אוכל' - יהבינן להו (כי היכי דבידו ליתן שכרו לכל מי שירצה); אלא אי אמרת 'משל שמים הוא אוכל' - לדידיה זכי ליה רחמנא (בצדקה), לאשתו ובניו לא זכי להו רחמנא (וכל זמן דלא מטא לידיה - לא זכי ליה דליתבה לאשתו ובניו) – מאי?

תא שמע: '*אוכל פועל קישות ואפילו בדינר כותבת ואפילו בדינר*' אי אמרת 'משלו הוא אוכל' - אוגיר בדנקא [ששית זוז] אכיל בזוזא (בתמיה: וכי תוספת מרובה על העיקר)?

ואלא מאי? משל שמים הוא אוכל? סוף סוף אוגיר בדנקא אכיל בזוזא!?

אלא מאי אית לך למימר? רחמנא זכי ליה? הכא נמי רחמנא זכי ליה!

תא שמע: '*רבי אלעזר חסמא אומר: לא יאכל פועל יותר על שכרו, וחכמים מתירין*'; - מאי? לאו בהא קמיפלגי: דמר [רבי אלעזר חסמא] סבר 'משלו הוא אוכל' (והלכך לא יאכל יותר על שכרו, דאין תוספת מרובה על העיקר) ומר ['חכמים'] סבר 'משל שמים הוא אוכל' (וזכי ליה רחמנא)?

לא! דכולי עלמא 'משלו הוא אוכל', והכא ב'כנפשך' [דברים כג,כה: כי תבא בכרם רעך ואכלת ענבים **כנפשך** שבעך ואל כליך לא תתן] קמיפלגי: מר סבר 'כנפשך': בדבר שמוסר נפשו עליו (לעלות בכבש ולעלות באילן, דמוסר נפשו למיתה, והיינו שכיר), ומר סבר 'כנפשך': מה נפשך, אם חסמת – פטור, אף פועל: אם חסמת – פטור.

תא שמע: '*נזיר* (שאסור בענבים) *שאמר "תנו לאשתי ובני" - אין שומעין לו*'; ואי אמרת 'משלו הוא אוכל' אמאי אין שומעין לו?

התם משום '"לך לך" אמרין, "נזירא סחור סחור, לכרמא לא תקרב"!' (כלומר: קנסא הוא דקנסוהו: שימנע עצמו מלהשכיר לענבים). [כלומר: יוצרים מצב שלא כדאי לנזיר לעבוד בכרם.]

תא שמע: '*פועל שאמר "תנו לאשתי ובני" אין שומעין לו*', ואי אמרת 'משלו הוא אוכל' - אמאי אין שומעין לו?

מאי 'פועל'? - נזיר!

והתניא '*נזיר*', והתניא '*פועל*'!?

מידי גבי הדדי תניין?

תא שמע: '*מנין לפועל שאמר "תנו לאשתי ובני" שאין שומעין לו? – שנאמר* [דברים כג,כה: כי תבא בכרם רעך ואכלת ענבים כנפשך שבעך] *ואל כליך לא תתן*'; וכי תימא הכי נמי 'נזיר' - אי הכי משום 'אל כליך לא תתן'? משום 'לך לך אמרין נזירא' הוא!?

אין הכי נמי, ואיידי דקתני לה בלשון פועל - קא נסיב לה (גמרא) קרא דפועל (ולעולם רבנן היא, וקרא אסמכתא בעלמא).

תא שמע: '*השוכר את הפועל לקצות בתאנים* (לייבשן בשדה לעשות קציעות)

(בבא מציעא צב,ב)

*הרי זה אוכל ופטור מן המעשר* (דכיון דעומדות לקצות - לא נגמרה מלאכתן)*; "על מנת שאוכל אני ובני* (שאינו נשכר לבעל הבית)*" או "שיאכל בני בשכרי* (שקצצת לי)*": הוא אוכל ופטור* (שהתורה זיכתה לו כלקט שכחה ופאה, שפטורין מן המעשר)*, ובנו אוכל וחייב* (במעשר, דהוה ליה כלוקח מקח שלא נגמרה מלאכתו)', ואי אמרת 'משלו הוא אוכל (ושכרו הוא, ואפילו הכי - פטריה רחמנא מ'כנפשך', דדרשינן ליה: מה נפשך: אוכל ופטור, אף פועל: אוכל ופטור)' - בנו אמאי חייב (הא בשכר אביו הוא אוכל כאביו)?

אמר רבינא: משום דמיחזי כמקח (הואיל ואתני; אבל אכילה דידיה, דאינו בתנאי, אף על גב דבשכר הוא - לא דמיא למקח).

תא שמע: '*השוכר את הפועל לעשות בנטע רבעי שלו - הרי אלו לא יאכלו* (דבעי חומה, דגמר 'קודש' 'קודש' ממעשר; ובתחילה על מנת כן נשכרו לו)*; ואם לא הודיעם* (לעשות עמו בנטע רבעי) *- פודה ומאכילן*' ואי אמרת 'משל שמים הוא אוכל' - אמאי פודה ומאכילן? איסורא לא זכי להו רחמנא!

התם - משום דמיחזי כמקח טעות (ואילמלי הודיען - לא היו נשכרים לו).

אימא סיפא '*נתפרסו עגוליו* (קציעות שדרסן בעיגולין, ונגמרה מלאכתן למעשר, ונפלו ונתפרסו וצריך לחזור ולדרסן)*, נתפתחו חביותיו* (שניטלו מגופותיהם ושכרוֹ לסותמן) *- הרי אלו לא יאכלו* (דנגמרה מלאכתן למעשר: דאין פועל אוכל בדבר שנגמרה מלאכתו למעשר, כדתניא לעיל (דף פט,א): '*יצא הבודל בתמרים* וכו')*; ואם לא הודיען* (לקמן פריך גבי חביות: 'מאי אודעינהו בעי'?) *– מְעֲשר ומאכילן*', ואי אמרת 'משל שמים הוא אוכל' - אמאי מעשר ומאכילן? איסורא לא זכי להו רחמנא! וכי תימא הכא נמי משום דמיחזי כמקח טעות - בשלמא '*נתפרסו עגוליו*' - מיחזי כמקח טעות (שכשאומר להן תחילה "השתכרו לי לדרוס בעיגולין": סבורים היו שזו תחלת דריסתן ועדיין לא נגמרה מלאכתן), אלא '*נתפתחו חביותיו*' מאי מקח טעות איכא? מידע ידע דאיטביל להו למעשר (דמשירד לבור הוי יין למעשר)!?

 אמר רב ששת: שנתפתחו חביותיו לבור (שנשפכו לבור, וסבורין היו שלא הוציאוהו משם משירד מן הגת לתוכו).

והתניא: '*יין משירד לבור* (הוי גמרו למעשר)' (והרי ירד)!?

כרבי עקיבא, דאמר: משיקפה (משיקפאו החרצנים על פי הבור: כשמתחיל להיות תוסס ונוטלין הזגין ומשליכן), דאמרו ליה: לא הוה ידעינן (דמקפי).

ונימא להו: "איבעי לכו אסוקי אדעתייכו דלמא מקפה (משאמרתי לכם שאני שוכר אתכם למשכוֹ מן הבור)" (וכיון דלא אסוק אדעתייכו סבור וקבול)!

באתרא דההוא גברא דנגיד (המושכו מן הבור) איהו מקפה.

והשתא דתני רב זביד בדבי רבי הושעיא: '*יין - משירד לבור ויקפה, ורבי עקיבא אומר: משישלה בחביות* (משנתן בחביות, והוא תוסס, ורתיחתו עולה, ומקצת שמרין קופאין למעלה; וקודם שיגופו אותן חביות - שולין אותן רתיחות ומשליכן)' - אפילו תימא שלא נתפתחו חביותיו לבור: דאמרו ליה "לא הוה ידעינן דמשלי (כבר נישולו רתיחותיו ממנו לחוץ)"!

ונימא להו "איבעי לכו אסוקי אדעתייכו דלמא משלי"!?

באתרא דההוא דשריק (הסותמו במגופות) - ההוא משלי.

תא שמע: '*קוצץ אדם* (ליטול מעות ולא יאכל) *על ידי עצמו* (בשביל עצמו)*, על ידי בנו ובתו הגדולים, על ידי עבדו ושפחתו הגדולים, ועל ידי אשתו, מפני שיש בהן דעת* (וידעי וקא מחלי)*; אבל אינו קוצץ לא על ידי בנו ובתו הקטנים, ולא על ידי עבדו ושפחתו הקטנים, ולא על ידי בהמתו, מפני שאין בהן דעת*'; קא סלקא דעתך במעלה להן מזונות (ושכר פעולתן שלו); אי אמרת בשלמא 'משל שמים הוא אוכל' - משום הכי אינו קוצץ (על ידי עבדיו הקטנים, דאין לפועל קטן זכות אלא כשנותן לתוך פיו); אלא אי אמרת 'משלו הוא אוכל (דתוספת שכר הוא)' - קטנים נמי נקוץ להו (אמאי אינו קוצץ? כי היכי דאגרייהו דידיה - אכילתן נמי דידיה)!?

הכא במאי עסקינן? - בשאין מעלה להן מזונות (ואף שכרן אינו שלו; וקא סלקא דעתך אין הרב יכול לומר לעבד "עשה עמי ואיני זנך"; ופלוגתא היא במסכת גיטין (דף יב.); ובהמתו - משום לאו דחסימה: שאפילו הוא עצמו דש בה דישה שלו - אינו רשאי לחסמה).

אי הכי - גדולים נמי!?

גדולים ידעי וקא מחלי.

והא תנא רבי הושעיא: '*קוצץ אדם על ידי עצמו ועל ידי אשתו אבל לא על ידי בהמתו* (משום חסימה)*, ועל ידי בנו ובתו הגדולים אבל לא על ידי בנו ובתו הקטנים; וקוצץ על ידי עבדו ושפחתו הכנענים בין גדולים ובין קטנים*' (קשיא עבדים קטנים אעבדים קטנים דמתניתין) - מאי? לאו אידי ואידי (מתניתין [שאמר שאין לקצוץ לעבדיו הקטנים] וברייתא [שאמר שמותר לקצוץ לעבדיו הקטנים]) במעלה להן מזונות, ובהא קא מיפלגי: דמר [תנא דברייתא] סבר: 'משלו הוא אוכל' ומר (תנא דמתניתין) סבר 'משל שמים הוא אוכל' (הלכך לית להו למרייהו זכייה באכילתן, דאפילו שלהן אינה עד שיתננה לפיהן)!?

לא! דכולי עלמא 'משלו הוא אוכל', ולא קשיא: כאן בשאין מעלה להן מזונות וברייתא במעלה להן מזונות.

במאי אוקימתא [את הברייתא]? במעלה להן מזונות? אי הכי - קטנים נמי נקוץ להו!?

צערייהו דבנו ובתו הקטנים לא זכי ליה רחמנא.

במאי אוקימתא למתניתין? בשאין מעלה להן מזונות (ולעולם משלו הוא אוכל ומשום דאינו מעלה קאמר 'לא יקוץ')? -

(בבא מציעא צג,א)

הניחא למאן דאמר (פלוגתא במסכת גיטין) 'אין הרב יכול לומר לעבד "עשה עמי ואיני זנך"' – שפיר; אלא למאן דאמר 'יכול הרב לומר לעבד "עשה עמי ואיני זנך"' - מאי איכא למימר?

אלא: אידי ואידי בשאין מעלה להן מזונות (דכולי עלמא 'משלו הוא אוכל'), ובהא פליגי: דמר [התנא של ברייתא] סבר 'יכול' ומר [התנא של המשנה] סבר 'אין יכול';

ורבי יוחנן דאמר 'יכול הרב' - שביק מתניתין ועביד כברייתא?

(הכי גרסינן: ולרבי יוחנן וכו', ולא גרס 'אי הכי גדולים נמי', דהא אמרן: ידעי ומחלי.)

אלא דכולי עלמא 'משל שמים הוא אוכל', (ואפילו מעלה מזונות) ולא מצי קציץ (לא מצי קייץ אקטנים); ומאי 'קוצץ' דאמר רבי הושעיא? – מזונות (שיתן להם מזונות מעיקרא הרבה, שלא יוכלו לאכול מן הענבים).

דכוותיה גבי בהמתו - תבן נקוץ לה (דהתניא לעיל '*רשאי בעל הבית להתיר פקיע עמיר* וכו')?

אלא בהא קמיפלגי: דמר (תנא דברייתא) סבר 'משלו הוא אוכל' (ולרבי יוחנן בין כשמעלה מזונות ובין שאין מעלה מזונות; ובר פלוגותיה מוקי לה במעלה) ומר (ותנא דידן) סבר 'משל שמים הוא אוכל' (ואפילו מעלה מזונות נמי - לא מצי קייץ).

משנה:

קוצץ אדם על ידי עצמו, על ידי בנו ובתו הגדולים, על ידי עבדו ושפחתו הגדולים, על ידי אשתו - מפני שיש בהן דעת, אבל אינו קוצץ על ידי בנו ובתו הקטנים, ולא על ידי עבדו ושפחתו הקטנים, ולא על ידי בהמתו - מפני שאין בהן דעת.

השוכר את הפועלים לעשות בנטע רבעי שלו - הרי אלו לא יאכלו; אם לא הודיען - פודה ומאכילן.

נתפרסו עגוליו, נתפתחו חביותיו - הרי אלו לא יאכלו;

אם לא הודיען - מְעֲשֵר ומאכילן.

שומרי פירות אוכלין מהלכות מדינה (כבר נהגו כן) אבל לא מן התורה.

גמרא:

שומרי פירות [אוכלין מהלכות מדינה אבל לא מן התורה]:

אמר רב: לא שנו (דאין שומרין אוכלין מן התורה) אלא שומרי גנות ופרדסין (דהוה ליה מחובר בשעה שאין גמר מלאכה; הלכך מן התורה לא אכיל ואכיל מהלכות מדינה; וכל שכן עושה במחובר, כגון מנכש דאכיל ממנהג המדינה), אבל שומרי גיתות וערימות (עד שלא נגמרה מלאכתן למעשר) אוכלין (אף) מן התורה.

קסבר: משמר - כעושה מעשה דמי (כדין עושה בתלוש);

ושמואל אמר: לא שנו (דאכלי מיהת מהלכות מדינה) אלא שומרי גיתות וערימות (שומרי תלוש), אבל שומרי גנות ופרדסים (שומרי מחובר) - אינן אוכלים לא מן התורה ולא מהלכות מדינה.

קא סבר: משמר - לאו כעושה מעשה דמי (הלכך לא אכיל מדאורייתא).

מתיב רב אחא בר רב הונא: '*המשמר את הפרה* (המשמר פרה אדומה משחיטתה ועד כינוס אפרה) *מטמא בגדים* (מטמא בגדים שעליו, דתנן (פרה פ"ד מ"ד) '*כל העוסקין בפרה מתחילה ועד סוף מטמאין בגדים*')' ואי אמרת 'משמר לאו כעושה מעשה דמי' אמאי מטמא בגדים?

אמר רבה בר עולא: גזירה שמא יזיז בה אבר (ורבנן הוא דגזרו על הטומאה, ולאו מדאורייתא).

מתיב רב כהנא: '*המשמר ארבע וחמש מקשאות* (שגדילין בהן קישואין; ארבע וחמש מקשאות - של חמשה אנשים) *- הרי זה לא ימלא כריסו מאחד מהן, אלא מכל אחד ואחד אוכל לפי חשבון*' ואי אמרת 'משמר לאו כעושה מעשה דמי' - אמאי אוכל (הא אמרת 'שומרי מחובר אפילו מהלכות מדינה לא אכלי'; אלא על כרחך כעושה מעשה דמי ואכלי; מיהו מהלכות מדינה כי מתניתין; מכלל דשומרי תלוש אפילו מדאורייתא נמי אכלי)?

אמר רב שימי בר אשי: בעקורין שנו (עקורין משרשיהן, עם קישואין שבהם; להכי קרי ליה 'מקשאות' ולא קרי ליה 'קישואין'; ומשום דשומרי תלוש הם - אכלי מהלכות מדינה, כי מתניתין).

'עקורין'? והלא נגמרה מלאכתן למעשר [ואסורים באכילה עד שיופרש מעשר]!?

שלא ניטל פיקס שלהם (ואמר מר לעיל בפרקין (דף פח,ב) ד'קישואין – משיפקסו').

אמר רב אשי: כוותיה דשמואל מסתברא (דעושה במחובר בשעה שאינה גמר מלאכה - אפילו מהלכות מדינה לא אכיל, וכל שכן שומרי מחובר, דהוי שעה שאינה גמר מלאכה ולאו עושה מעשה הוא; ומתניתין - בשומר תלוש), דתנן [לעיל פז,א] '*ואלו אוכלין מן התורה: העושה במחובר לקרקע בשעת גמר מלאכה ובתלוש* כו' - מכלל דאיכא דלא קא אכיל מן התורה אלא מהלכות מדינה (מדלא תנא 'אלו אוכלין' סתמא; ומאי נינהו? או עושה במחובר בשעה שאינה גמר מלאכה, או עושה בתלוש בשעה שנגמרה מלאכתו, או דבר שאין גדולו מן הארץ)! אימא סיפא '*ואלו שאינן אוכלין*' - מאי 'אינן אוכלין'?: אילימא שאין אוכלין מן התורה אלא מהלכות מדינה - היינו רישא! אלא לאו שאין אוכלין לא מן התורה ולא מהלכות מדינה, ומאי ניהו? - עושה במחובר לקרקע בשעה שאין גמר מלאכה, וכל שכן שומרי גנות ופרדסות?! (מהשתא על כרחך 'מן התורה' דתני ברישא - דאשמעינן דאיכא אחרינא, דאכיל ולא מן התורה: במשמר תלוש עד שלא נגמרה מלאכתו למעשר קאמר: דכיון דאינו עושה מעשה - לא אכיל מן התורה, ואכיל מהלכות מדינה; דאילו במשמר במחובר - ליכא לאוקמא, דהא אפילו עושה מעשה ממש קתני סיפא דלא אכיל כלל בשעה שאינה גמר מלאכה, וכל שכן משמר.)

משנה:

ארבעה שומרים הן: שומר חנם, והשואל, נושא שכר, והשוכר.

שומר חנם נשבע על הכל (על כל המאורעות הכתובות בשאר שומרים לחיוב - הוא נשבע שכך עלתה לו, ופטור; ולקמן ב'השואל' (דף צד:) יליף לכולה מתניתין מקראי), והשואל משלם את הכל (גניבה ואבידה ואונסין), ונושא שכר והשוכר נשבעים על השבורה ועל השבויה ועל המתה, ומשלמין את האבידה ואת הגניבה.

גמרא:

מאן תנא '*ארבעה שומרים*'?

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: רבי מאיר היא.

אמר ליה רבא לרב נחמן: מי איכא דלית ליה ארבעה שומרין? (על כרחך ארבעה מיני שומרין אשכחן!)

אמר ליה: הכי קאמינא לך: מאן תנא שוכר כנושא שכר (דקתני מתניתין בתרוייהו פטורין מאונס ומשלמין גניבה ואבידה)? - רבי מאיר היא (כדמפרש ואזיל רבה בר אבוה: תנא מתניתא '*שוכר - כיצד משלם? רבי מאיר אומר: כשומר שכר; רבי יהודה אומר: כשומר חנם*').

והא רבי מאיר איפכא שמעינן ליה, דתניא: '*שוכר - כיצד משלם? רבי מאיר אומר כשומר חנם, רבי יהודה אומר כשומר שכר*'!

רבה בר אבוה איפכא קתני.

אי הכי – '*ארבעה*'? שלשה נינהו!?

אמר רב נחמן בר יצחק: ארבעה שומרין, ודיניהם שלשה.

ההוא רעיא דהוה קא רעי חיותא (בהמות) אגודא דנהר פפא; שריג (החליקה) חדא מינייהו ונפלת למיא. אתא לקמיה דרבה – ופטריה; אמר: מאי הוה ליה למעבד?

(בבא מציעא צג,ב)

הא נטר כדנטרי אינשי (ואין אבידה אלא אונס)!

אמר ליה אביי: אלא מעתה: על למתא בעידנא דעיילי אינשי הכי נמי דפטור?

אמר ליה: אִין.

גנא פורתא בעידנא דגנו אינשי הכי נמי דפטור?

אמר ליה: אִין.

איתיביה: '*אלו הם אונסין ששומר שכר פטור עליהן: כגון* (איוב א,טו) וַתִּפֹל שְׁבָא ותקחם ואת הנערים הכו לפי חרב [ואמלטה רק אני לבדי להגיד לך]'

אמר ליה: התם - בחזני מתא (שומרי העיר בלילה: שכל סמך אנשי העיר עליהם לשמור גופם וממונם; הנהו ודאי בעו נטירותא יתירתא)!

איתיביה: '*עד מתי שומר שכר חייב לשמור? - עד כדי* (בראשית לא,מ) *הייתי ביום אכלני חורב וקרח בלילה* [ותדד שנתי מעיני]'!

אמר ליה: התם נמי בחזני מתא.

אמר ליה: אטו יעקב אבינו חזן מתא הוה?

- דאמר ליה ללבן: "נטרי לך נטירותא יתירתא כחזני מתא".

איתיביה: '*רועה שהיה רועה, והניח עדרו, ובא לעיר; בא זאב וטרף, ובא ארי ודרס* (ארי דרכו לדרוס הבהמה במקום שמוצאה, ודרך זאב לטורפה חיה ולהוליכה במקום שהוא בטוח ושם הורגה) *- אין אומדים 'אילו היה שם היה מציל', אלא אומדין אותו: אם יכול להציל – חייב, ואם לאו – פטור*'; מאי, לאו דעל בעידנא דעיילי אינשי (אפילו הכי חייב)?

לא, דעל בעידנא דלא עיילי אינשי.

אי הכי - אמאי פטור (כי אין יכול להציל)? תחילתו בפשיעה וסופו באונס חייב! (תחילתו הוה בפשיעה גבי כל מזיקין קטנים וקלים דהוא יכול להציל, שהרי הניחם ובא לו; וסופו נמי: נהי דמזיק חזק בא עליהן: שאם היה שם לא היה יכול להציל, והוה ליה אונס - מיהו תחילתו בפשיעה הוה, דחייב, דהכי פסקינן הלכתא ב'המפקיד' (לעיל דף מב,א)!)

דשמע קל אריה ועל (מאימתו, שאנוס הוא).

אי הכי – '*אומדין אותו*'? מאי הוה ליה למעבד?

היה לו לקדם ברועים ובמקלות.

אי הכי - מאי איריא שומר שכר? אפילו שומר חנם נמי, דהא מר הוא דאמר: שומר חנם שהיה לו לקדם ברועים ובמקלות ולא קידם – חייב!

שומר חנם – בחנם, שומר שכר – בשכר (שומר חנם יש לו לקדם בחנם ולא לשכור אנשים; ושומר שכר יש עליו לשוכרן); ועד כמה? עד כדי דמיהן (של בהמות);

והיכן מצינו בשומר שכר שחייב באונסין (דקא רמית עליה לשכור אנשים משלו)?

דהדר שקיל דמיהן מבעל הבית.

אמר ליה רב פפא לאביי: אי הכי - מאי אהני ליה מינה?

נפקא מינה לכושרא דחיותא (כושר הבהמות: שמכיר בהן: כבר ולמודות בביתו); אי נמי לטרחא יתירתא (שלא יצטרך לחזור אחר הבהמות לקנות).

רב חסדא ורבה בר רב הונא לא סבירא להו הא דרבה (דאמר לעיל דמכי נטר כדנטרי אינשי - הוה אידך (אנוס ופטור)), דאמרי: להכי יהבי לך אגרא לנטורי לי נטירותא יתירתא (ונהי דלאו פשיעה הוא - אונס נמי לא הוי, והוה ליה כאבידה).

בר אדא סבולאה הוי קא מעבר חיותא אגמלא דנרש (גשר של נרש). דחפה חדא לחברתה ושדיתה במיא. אתא לקמיה דרב פפא – חייביה.

אמר ליה: מאי הוה לי למעבד?

אמר ליה: אבעי לך לעבורי חדא חדא

אמר ליה: ידעת ביה בבר אחתיך (כלומר בבן עמך ואומתך) דמצי למעבר חדא חדא?

אמר ליה: כבר צווחו קמאי דקמך, ולא איכא דאשגח בהו.

איבו אפקיד כיתנא בי רוניא. אזל שבו (שם הגנב; לסטים מזויין היה), שמטיה מיניה. לסוף הוכר הגנב. אתא לקמיה דרב נחמן – חייביה (חייביה לשלם: הואיל והוכר הגנב ולא יפסיד כלום - עליו לטרוח אחר הגנב עד שיוציא מידו).

לימא פליגא דרב הונא בר אבין, דשלח רב הונא בר אבין: '*נגנבה באונס ואחר כך הוכר הגנב: אם שומר חנם הוא - רצה נשבע* [השומר ונפטר, ובעל החפץ דן עם הגנב]*, רצה* [אינו נשבע, אלא] *עושה עמו דין* (פרעון [כלומר: משלם לבעל החפץ ודן עם הגנב]; והיינו פליגי: דהא רוניא - שומר חנם הוה, וחייביה רב נחמן לשלומי [ולא נתן לו אפשרות להשבע])*; אם שומר שכר הוא - עושה עמו דין ואינו נשבע*'.

אמר רבא: התם - גברי דפרמוסקא הוו קיימי (אנשי השלטון היו שם), דאי רמא קלא הוו אתו ומצלין ליה.

משנה:

זאב אחד אינו אונס; שני זאבים – אונס.

רבי יהודה אומר: בשעת משלחת זאבים (שחיה רעה משולחת בגזירת המלך קופצת היא על אדם אחד) - אף זאב אחד אונס.

שני כלבים אינו אונס.

ידוע הבבלי אומר משום רבי מאיר: מרוח אחת אינו אונס, משתי רוחות – אונס.

הלסטים ('הלסטם' גרסינן, וחד לסטם קאמר) - הרי זה אונס.

הארי הדוב והנמר והברדלס (פוטיי"ש בלע"ז) והנחש - הרי אלו אונס; אימתי? - בזמן שבאו מאליהן, אבל הוליכן למקום גדודי חיה ולסטים – אינו אונס.

מתה כדרכה הרי זה אונס; סגפה (עינהּ ברעב, או העמידה בקיץ בחמה ובחורף בצינה; 'לענות נפש' (במדבר ל,יד) מתרגם 'לסגפא נפש') ומתה - אינו אונס.

עלתה לראשי צוקין (אוקימנא בפרק 'המפקיד' (לעיל דף לו:): תקפתו ועלתה לצוקין: הרים חדין וגבוהין) ונפלה - הרי זה אונס; העלה לראשי צוקין ונפלה ומתה אינו אונס.

גמרא:

והתניא: '*זאב אחד – אונס*'!?

אמר רב נחמן בר יצחק: ההיא - בשעת משלחת זאבים, ורבי יהודה היא.

הלסטים הרי זה אונס:

אמאי? לוקי גברא להדי גברא!?

אמר רב: בלסטים מזויין.

איבעיא להו: לסטים מזויין ורועה מזויין – מהו? מי אמרינן 'אוקי גברא להדי גברא', או דלמא האי (הלסטים) מסר נפשיה (על מנת כן בא: או ליהרג או להרוג ויקח ממון), (אבל) והאי (הרועה) לא מסר נפשיה (אין לו למסור נפשו על כך)?

מסתברא דהאי מסר נפשיה והאי לא מסר נפשיה.

אמר ליה אביי לרבא: אשכחיהּ רועה (לגנב קודם שנטל הימנו כלום, וגיזמו וחירפו) ואמר ליה "גנבא סריא (מוסרח; 'ויבאש' (שמות טז) מתרגמינן 'וסרי'; ובתשובות הגאונים ראיתי 'סריא' = פושע) בדוכתא פלניא יתיבינן,

(בבא מציעא צד,א)

כך וכך גברי איכא בהדן (עמנו במקום שאנו רועים שם, ואם תבוא לגזול תמות), כך וכך כלבי איכא בהדן, כך וכך זוקתא (קלעים המקלעים באבן) פסיקא לן (פסוקות וקבועות עלינו להיות עמנו בכל יום)", ואזל ושקל מיניה – מאי?

אמר ליה: הרי 'הוליכן למקום גדודי חיה ולסטים' (שהזכיר לו המקום שהבהמות שם והשיאו לבא על ידי שגידפו).

משנה:

מַתְנֶה שומר חנם להיות פטור משבועה, והשואל להיות פטור מלשלם, נושא שכר והשוכר להיות פטורין משבועה ומלשלם.

כל המַתְנֶה על מה שכתוב בתורה - תנאו בטל (בגמרא מפרש להו),

וכל תנאי שיש מעשה בתחילתו (שהקדים מעשה שעליו לעשות לתנאי שהוא שואל ממנו, כגון: "הרי מעשה זה שלך אם תעשה דבר פלוני" דלא דמי לתנאי בני גד ובני ראובן 'אם יעברו ונתתם' (במדבר לב,כט), היינו 'תנאי קודם למעשה'; 'אם תעשה לי הדבר הזה אשובה ארעה צאנך' (בראשית ל,לא) - היינו תנאי ששואל ממנו קודם למעשה שעליו לעשות) - תנאו בטל (והוי מעשה מקוים, ואף על פי שלא קיים בעל התנאי את התנאי).

וכל שאפשר לו לקיימו בסופו והתנה עמו מתחילתו - תנאו קיים (אם תנאו קודם למעשה הוא; הא אי אפשר לקיימו - תנאו בטל והמעשה קיים; ובגמרא מפרש לה).

גמרא:

אמאי? מַתְנֶה על מה שכתוב בתורה הוא, וכל המתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל!?

הא מני? - רבי יהודה היא, דאמר: בדבר שבממון (שאר וכסות) תנאו קיים, דתניא: '*האומר לאשה "הרי את מקודשת לי על מנת שאין ליך עלי שאר כסות ועונה" - הרי זו מקודשת ותנאו בטל, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בדבר שבממון תנאו קיים.*'

ומי מצית מוקמת לה כרבי יהודה? אימא סיפא: '*כל המתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל*' - אתאן לרבי מאיר!

הא - לא קשיא: לעולם רבי יהודה היא, וסיפא בדבר שאינו של ממון.

אימא סיפא '*כל תנאי שיש בו מעשה בתחילתו תנאו בטל*' - מאן שמעת ליה דאית ליה הא סברא? - רבי מאיר, דתניא: '*אבא חלפתא איש כפר חנניא אמר משום רבי מאיר: תנאי קודם למעשה - הרי זה תנאי; מעשה קודם לתנאי - אינו תנאי*'!?

אלא כולה רבי מאיר היא, ושאני הכא: דמעיקרא לא שעבד נפשיה.

(אפילו תימא רישא דקתני '*מתנה שומר חנם להיפטר משבועה*' - רבי מאיר, והאי - לאו 'מתנה על מה שכתוב בתורה' הוא אלא שאמר לו: "אי אפשי להיות שומר שלך אלא בכך"; ושומר לא נחית לשמירה עד דמשיך לבהמה, והאי - כי משיך - כבר פירש "על מנת שאין לו עליו שבועה", ולא שיעבד נפשיה לירד בתורת שומרין אלא למקצת, וּלְמָה שיָרַד - ירד; אבל המקדש את האשה, מכי אמר לה "הרי את מקודשת לי" - איתקדשה לה, וכי אמר לה "על מנת שאין ליך עלי" - מתנה על מה שכתוב בתורה, דאין אישות לחצאין, וכי תפיס קדושין - לגמרי תפיס, והוה מתנה על מה שכתוב בתורה.)

תנא '*ומתנה שומר שכר להיות כשואל*'; במאי? בדברים (בתמיה)?

אמר שמואל: בשקנו מידו.

ורבי יוחנן אמר: אפילו תימא בשלא קנו מידו: בההיא הנאה דקא נפיק ליה קלא דאיניש מהימנא הוא - גמיר ומשעבד נפשיה.

וכל שאפשר לו לקיימו בסופו [והתנה עמו מתחילתו - תנאו קיים]:

אמר רב טבלא אמר רב: זו (דקתני דאפשר לקיומי, הא אי אפשר לקיומי - תנאו בטל) - דברי רבי יהודה בן תימא, אבל חכמים אומרים: אף על פי שאי אפשר לו לקיימו בסופו, והתנה עליו מתחילתו - תנאו קיים,

דתניא: '*"הרי זה גיטך על מנת שתעלי לרקיע", "על מנת שתרדי לתהום", "על מנת שתבלעי קנה של מאה אמה", "על מנת שתעברי את הים הגדול ברגליך" - נתקיים התנאי הרי זה גט, לא נתקיים התנאי - אינו גט; רבי יהודה בן תימא אומר: כזה גט! כלל אמר רבי יהודה בן תימא: כל שאי אפשר לו לקיימו בסופו, והתנה עליו מתחילתו - אינו אלא כמפליגהּ* (כמפליגה בדברים: שאין בלבו לשום תנאי, אלא להקניטה בעלמא: מרחקה ודוחה אותה בדברים) *– וכשר.*'

אמר רב נחמן אמר רב: הלכה כרבי יהודה בן תימא.

אמר רב נחמן בר יצחק: מתניתין נמי דיקא (דסתמא לן כרבי יהודה בן תימא), דקתני: '*כל שאפשר לו לקיימו בסופו, והתנה עליו מתחילתו - תנאו קיים*'; הא אי אפשר לו לקיימו - תנאו בטל!

שמע מינה.

הדרן עלך 'השוכר את הפועלים'