בבא מציעא פרק שני אלו מציאות' (דף כא,א)

משנה:

אלו מציאות שלו, ואלו חייב להכריז:

אלו מציאות שלו: מצא פירות מפוזרין (נתייאשו הבעלים מהן, כדאמר בגמרא: והפקר הן [אבל תוספות בבא קמא סו,א ד"ה כיון דבאיסורא אתי לידיה, מוכיח שיאוש אינו הפקר; ועיין רמב"ן במלחמות על דף כז]), מעות מפוזרות (הואיל ואין להם סימן ניכר - איאושי מיאש, והוו להו הפקר; וזהו טעם כולם[[1]](#footnote-1)), כריכות (עומרים קטנים, כמו 'מאלמים אלומים' ומתרגמינן בירושלמי 'מכרכן כריכן' (בראשית לז,ז)) ברשות הרבים (שהכל דשין עלייהו, ואם היה סימן נקשר עליהן - הרי הוא נשחת), ועגולי דבילה, ככרות של נחתום (כל ככרות הנחתומין שוין, אבל ככרות של בעל הבית - יש בהן סימן), מחרוזות של דגים, וחתיכות של בשר, וגיזי צמר הלקוחין ממדינתן (כמות שהן: גזוזות כשאר כל גיזת המדינה, לאפוקי הבאות מבית האומן כדקתני סיפא), ואניצי פשתן (רישט"א בלשון אשכנז ובמקומינו פופי"ר), ולשונות של ארגמן (צמר סרוק, ומשוך כמין לשון, וצבוע ארגמן ומצויין הן) - הרי אלו שלו; דברי רבי מאיר;

רבי יהודה אומר: כל שיש בו שינוי - חייב להכריז; כיצד? - מצא עגול (של דבילה) ובתוכו חרס, ככר ובתוכו מעות;

רבי שמעון בן אלעזר אומר: כל כלי אנפוריא (בגמרא מפרש) - אין חייב להכריז.

גמרא:

'*מצא פירות מפוזרין*' – וכמה (חשוב פיזור)?

אמר רבי יצחק: קב (מפוזר) בארבע אמות (אבל בשלש אמות לא הוי פיזור וטעמא מפרש ואזיל).

היכי דמי? - אי דרך נפילה (אם מצאם דרך נפילה: שיש לדעת שלא הונחו שם מדעת, אלא נפלו) - אפילו טובא (מקב) נמי (דכיון דאין בהן סימן - איאושי מיאש), ואי דרך הינוח (עתיד לחזור וליטלן) - אפילו בציר מהכי נמי לא!?

אמר רב עוקבא בר חמא: במכנשתא דבי דרי (בשעת אסיפת גרנות, וכאן דָשָן בעליהן, ונשאו את העיקר ונותרו אלו) עסקינן: קב בארבע אמות דנפיש טרחייהו (לקבצן) - לא טרח איניש ולא הדר אתי ושקיל להו, אפקורי מפקר להו; בציר מהכי (אם היה פזורן בפחות מכן) - טרח והדר, אתי ושקיל להו, ולא מפקר להו.

בעי רבי ירמיה:

1. חצי קב בשתי אמות – מהו?: קב בארבע אמות טעמא מאי? - משום דנפיש טרחייהו; חצי קב בשתי אמות - כיון דלא נפיש טרחייהו - לא מפקר להו? או דלמא משום דלא חשיבי (דלא חשיבי עליה קב פירות לטרוח עליהן טורח קיבוץ של ארבע אמות), וחצי קב בשתי אמות, כיון דלא חשיבי - מפקר להו?
2. קביים בשמונה אמות – מהו?: קב בארבע אמות טעמא מאי? - משום דנפיש טרחייהו, וכל שכן קביים בשמונה אמות: כיון דנפישא טרחייהו טפי מפקר להו? או דלמא משום דלא חשיבי, וקביים בשמונה אמות - כיון דחשיבי - לא מפקר להו?
3. קב שומשמין (דקין מאד, ויש טורח בקיבוצן יותר מחטין, אבל דמיהן יקרין) בארבע אמות – מהו?: קב בארבע אמות טעמא מאי? - משום דלא חשיבי, ושומשמין כיון דחשיבי - לא מפקר להו? או דלמא משום דנפיש טרחייהו, וכל שכן שומשמין, כיון דנפיש טרחייהו טפי - מפקר להו?
4. קב תמרי בארבע אמות, קב רמוני בארבע אמות (גסים הן ואין טורח בקבוצן) – מהו? קב בארבע אמות טעמא מאי? - משום דלא חשיבי? קב תמרי בארבע אמות, קב רמוני בארבע אמות נמי: כיון דלא חשיבי מפקר להו? או דלמא משום דנפישא טרחייהו, וקב תמרי בארבע אמות וקב רמוני בארבע אמות - כיון דלא נפיש טרחייהו - לא מפקר להו – מאי?

תיקו.

איתמר:

(בבא מציעא כא,ב)

יאוש שלא מדעת (דבר שסתמו יאוש לכשידע שנפל ממנו, וכשמצאו עדיין לא ידעו הבעלים שנפל מהן): אביי אמר: לא הוי יאוש, ורבא אמר: הוי יאוש (לקמיה מפרש פלוגתייהו):

בדבר שיש בו סימן כולי עלמא לא פליגי דלא הוי יאוש, ואף על גב דשמעיניה דמיאש לסוף (לאחר שמצאו זה; וכללא דיאוש: כגון דאמר "ווי ליה לחסרון כיס", דגלי דעתיה שנואש מהן) – לא הוי יאוש, דכי אתא לידיה - באיסורא הוא דאתא לידיה (דדבר שאינו עשוי להתיאש הוא): דלכי ידע דנפל מיניה - לא מיאש, מימר אמר: "סימנא אית לי בגויה, יהבנא סימנא ושקילנא ליה". בזוטו של ים (מקומות בשפת הים שדרך הים לחזור לאחוריו עשר פרסאות או חמשה עשר פרסאות פעמיים ביום, ושוטף מה שמוצא שם והולך; 'זוטו' לשון גודל ושירוע בלשון יווני, כמו שכתבו הזקנים לתלמי המלך: 'ואל אצילי' [שמות כד,יא] 'ואל זאטוטי' (מגילה דף ט,א)) ובשלוליתו של נהר (כשהוא גדל ויוצא חוץ לגדותיו, ושולל שלל ושוטף הנמצא) - אף על גב דאית ביה סימן - רחמנא שרייה (ואפילו באת ליד המוצא לפני יאוש), כדבעינן למימר לקמן (בשמעתין: '*מנין לאבידה ששטפה נהר* כו'); כי פליגי בדבר שאין בו סימן: אביי אמר: לא הוי יאוש, דהא לא ידע דנפל מיניה! רבא אמר: הוי יאוש, דלכי ידע דנפל מיניה – מיאש, מימר אמר "סימנא לית לי בגויה" - מהשתא הוא דמיאש (שהרי נפל, וכשיודע - שוב אין דעתו עליו).

<סימן **פמג"ש ממקגט"י ככסע"ז**>

תא שמע: '[אלו מציאות שלו: מצא]***פ****ירות מפוזרין*' - הא לא ידע דנפל מיניה?

הא אמר רב עוקבא בר חמא: הכא במכנשתא דביזרי עסקינן, דאבידה מדעת היא (שלא נפלו ממנו ומדעת הניחם הפקר).

תא שמע: '***מ****עות מפוזרות ... הרי אלו שלו*'; אמאי? הא לא ידע דנפל מיניה?

התם נמי - כדרבי יצחק, דאמר 'אדם עשוי למשמש בכיסו בכל שעה ושעה', הכא נמי אדם עשוי למשמש בכיסו בכל שעה ושעה (וקודם שמצאו זה נודע לבעלים שנפלו, ונואשו).

תא שמע: '*עי****ג****ולי דבילה וככרות של נחתום ... הרי אלו שלו*', אמאי? והא לא ידע דנפל מיניה?

התם נמי: אגב דיקירי (כבד משא) - מידע ידע בהו.

תא שמע: '*ול****ש****ונות של ארגמן ... הרי אלו שלו*', ואמאי? הא לא ידע דנפל מיניה?

התם נמי: אגב דחשיבי - משמושי ממשמש בהו, וכדרבי יצחק.

תא שמע: '*ה****מ****וצא מעות בבתי כנסיות ובבתי מדרשות ובכל מקום שהרבים מצויין שם - הרי אלו שלו, מפני שהבעלים מתיאשין מהן*' - והא לא ידע דנפל מיניה?

אמר רבי יצחק: אדם עשוי למשמש בכיסו בכל שעה.

תא שמע [פאה פ"ח מ"א]: '***מ****אימתי כל אדם מותרים בלקט? - משילכו בה הנמושות*' ואמרינן: מאי '*נמושות*'? ואמר רבי יוחנן: סבי דאזלי אתיגרא (זקנים עניים הולכים על משענתם בנחת, ורואין כל שבולת ושבולת; ולשון 'נמושות' כמ'ולא ימושו' (ישעיהו נט,כא) שממשמשין והולכים); ריש לקיש אמר: לקוטי בתר לקוטי (לשון 'נמושות' כמו 'לא ימיש' (שמות יג): שנוטלין ומשין הכל מלפניהם); - ואמאי (אי יאוש שלא מדעת לאו יאוש הוא)?: נהי דעניים דהכא מיאשי (נהי דלגבי עניים דהכא הוי יאוש מדעת: שראו שהלכו בה הנמושות ונתיאשו), איכא עניים בדוכתא אחריתא דלא מיאשי (אלא עניים דעיר אחרת עדיין לא ידעי, והיאך מותרין בו? אלא משום כיון דלכי ידעי מיאשי הוי יאוש משעה שהלכו בו, ובהיתר באו ליד זה)?

אמרי: כיון דאיכא עניים הכא - הנך מעיקרא איאושי מיאש, ואמרי "עניים דהתם מלקטי ליה".

תא שמע: '***ק****ציעות* (תאנים שקוצצין אותם באיזמל, ומוהל שלהן זב, ושוטחן בשדה ליבש) *בדרך, ואפילו בצד שדה קציעות* (שדה ששוטחים בה קציעות, דידע דמהנהו אתו)*, וכן תאנה הנוטה לדרך ומצא תאנים תחתיה - מותרות משום גזל* (אף על גב דכי נפל לא ידע, כיון דלכי ידע - מיאש מהשתא הוי יאוש, כרבא) *ופטורות מן המעשר* (כדין הפקר: דהפקר פטור מן המעשר)*; בזיתים ובחרובים – אסור* (כאביי)'; בשלמא רישא לאביי (מצי לתרוצי דמעיקרא ידע ואיאש, כדמפרש ואזיל) לא קשיא: אגב דחשיבי - ממשמש בהו; תאנה נמי - מידע ידיע דנתרא; אלא סיפא לרבא קשיא, דקתני '*בזיתים ובחרובים - אסור*' (וסלקא דעתך משום דלא עבידי דנתרי, וליכא למימר 'ידע' דאיאש, ואף על גב דלכי ידע מיאש - לא הוי יאוש מהשתא)!?

אמר רבי אבהו: שאני זית הואיל וחזותו מוכיח עליו (מראיתו ניכר של מי הוא; הלכך מריה - לכי ידע דנפיל - לא מיאש) ואף על גב דנתרין זיתי - מידע ידיע דוכתא דאיניש איניש הוא (דמימר אמר "כולי עלמא ידעי דדידי נינהו ולא הפקר הן ולא שקלי להו").

אי הכי - אפילו רישא נמי?

אמר רב פפא: תאנה - עם נפילתה נמאסת (הלכך: כיון דידיע דנתרא - מעיקרא מיאש: משום מאיסותא, דמכי נפלה - לא חשיבא עליה ומפקר לה).

(לא ידיע. לא גרסינן ופירוש היה משובש בספרים.)

תא שמע [תוספתא כתובות (ליברמן) פרק ח הלכה ד]: '*ה****ג****נב שנטל מזה ונתן לזה, וכן גזלן שנטל מזה ונתן לזה,*

(בבא מציעא כב,א)

*וכן ירדן* (וכן שאר נהרות; ותנא זה - על יד הירדן היה יושב) *שנטל מזה ונתן לזה - מה שנטל נטל ומה שנתן נתן*'; בשלמא גזלן וירדן דקא חזי להו ומיאש, אלא גנב - מי קא חזי ליה דמיאש?

תרגמה רב פפא בלסטים מזוין (ובחזקה נטלה הימנו, ומעיקרא ידע, ומייאש).

אי הכי היינו גזלן?

תרי גווני גזלן.

תא שמע: '*ש****ט****ף נהר קוריו, עציו ואבניו* (של זה), (ומצאן אחר [כגון:]) *ונתנו בתוך שדה חבירו - הרי אלו שלו, מפני שנתיאשו הבעלים* [גירסת תוספות: 'אם נתיאשו הבעלים']'; טעמא דנתיאשו הבעלים (דכל שטיפת נהר - כקורות עצים ואבנים: הבעלים ידעו בה מיד, דיש לה קול), הא סתמא (הא אם היתה אבידה אחרת שאין לנו לומר שידעו הבעלים) – לא (לא הויא של מוצאה; קשיא לרבא)!

הכא במאי עסקינן? - כשיכול להציל (ודכוותה במציאה אחרת: דבר שיש בו סימן, דיכול ליתן סימן וליטול - מודינא בה דחייב להחזיר).

אי הכי - אימא סיפא: '*אם היו הבעלים מרדפין אחריהם - חייב להחזיר*' אי ב**י**כולין להציל - מאי אריא '*מרדפין*'? אפילו אין מרדפין נמי (דסמכי אהצלה דלמחר וליומא אוחרא, ולא מייאשי)!?

הכא במאי עסקינן? - ביכולין להציל על ידי הדחק (ואם לא ימהר להציל לא יצילו): (הלכך) מרדפין - לא אייאוש, אֵין מרדפין - אייאושי מיאש (אפקורי אפקרינהו דהא ידעו ולא הצילו).

תוספות בבא קמא דף סו/א ד"ה כיון דבאיסורא אתי לידיה: מכאן משמע שיאוש אין כהפקר גמור דא"כ אפילו בתר דאתא לידיה באיסורא יוכל לקנות מן ההפקר; והא דאמר ב'השולח' (גיטין דף לט,ב) 'נתייאשתי מפלוני עבדי' דלא בעי גט שחרור אי אמרינן המפקיר עבדו יצא לחירות ואין צריך גט שחרור - לא משום דכי מתייאש הרי הוא מפקירה, דאי יאוש הוי הפקר - א"כ אפילו אתא לידיה באיסורא, כיון שמפקיר - זכה בהן! אלא התם היינו טעמא: דכי היכי דבהפקר אין צריך גט שחרור לפי שאין רשות לרבו עליו - ה"נ כשנתייאש אין לרבו רשות עליו:

תא שמע [תוספתא תרומות (ליברמן) פרק א הלכה ה]: '***כ****יצד אמרו 'התורם שלא מדעת* (בעלים) *תרומתו תרומה'? הרי שירד לתוך שדה חבירו וליקט* (לצורך בעל הבית) *ותרם שלא ברשות: אם חושש* (בעל הבית, ומקפיד על מה שעשה זה) *משום גזל* (שתרם תרומתו בלא רשותו) *- אין תרומתו תרומה, ואם לאו - תרומתו תרומה.*

*ומנין הוא יודע אם חושש משום גזל ואם לאו? הרי שבא בעל הבית ומצאו ואמר לו "****כ****לך אצל יפות* (היה לך לילך אצל יפות לתת מהן לכהן)*": אם נמצאו יפות מהן - תרומתו תרומה, ואם לאו - אין תרומתו תרומה.*

*ליקטו הבעלים והוסיפו עליהן - בין כך ובין כך תרומתו תרומה*'; וכי נמצאו יפות מהן תרומתו תרומה – אמאי? בעידנא דתרם הא לא הוה ידע (אלמא כיון דלכי ידע דניחא ליה, אמרינן 'מעיקרא נמי ניחא ליה', ולענין יאוש נמי: כיון דלכי ידע מייאש - מעיקרא נמי הוי יאוש)!?

תרגמה רבא אליבא דאביי: דשויה שליח.

הכי נמי מסתברא: דאי סלקא דעתך דלא שוויה שליח - מי הויא תרומתו תרומה? והא אתם [במדבר יח,כח: כן תרימו] גם אתם [תרומת ה' מכל מעשרתיכם אשר תקחו מאת בני ישראל ונתתם ממנו את תרומת ה' לאהרן הכהן] אמר רחמנא - לרבות שלוחכם (מהכא נפקא לן שלוחו של אדם כמותו לתרומה: שהשליח שתרם - תרומתו תרומה): (וכיון דשליחות מהכא נפקא לן - על כרחך שלוחכם דומיא ד'אתם' בעינן:) מה אתם לדעתכם - אף שלוחכם לדעתכם (שהבעלים מינוהו שליח)! אלא הכא במאי עסקינן? - כגון דשויה שליח, ואמר ליה: "זיל תרום", ולא אמר ליה "תרום מהני"; וסתמיה דבעל הבית, כי תרום - מבינונית הוא תרום, ואזל איהו ותרם מיפות, ובא בעל הבית ומצאו, ואמר ליה: *"כלך אצל יפות": אם נמצאו יפות מהן - תרומתו תרומה ואם לאו - אין תרומתו תרומה*.

[עיין תוספות ד"ה אם יש יפות מהן ותוספות ד"ה ואם לאו]

אמימר ומר זוטרא ורב אשי אקלעו לבוסתנא (פרדס) דמרי בר איסק; אייתי אריסיה תמרי ורימוני ושדא קמייהו. אמימר ורב אשי אכלי, מר זוטרא לא אכיל (דגזל נינהו: שהבעלים לא ידעו) [עיין תוספות ד"ה מר זוטרא לא אכל].

אדהכי אתא מרי בר איסק, אשכחינהו ואמר ליה לאריסיה: "אמאי לא אייתית להו לרבנן מהנך שפירתא?" אמרו ליה אמימר ורב אשי למר זוטרא: השתא אמאי לא אכיל מר, והתניא '*אם נמצאו יפות מהן תרומתו תרומה*' (אלמא גלי דעתיה דניחא ליה – הכא נמי גלי דעתיה דניחא ליה במה שנתן לנו)?

אמר להו: הכי אמר רבא: לא אמרו "כלך אצל יפות" (דהוי גלוי דעת) אלא לענין תרומה בלבד, משום דמצוה הוא, וניחא ליה, אבל הכא - משום כסיפותא הוא דאמר הכי.

תא שמע: (המעלה פירותיו לגג וירד עליהן הטל:) '***ע****ודהו הטל עליהן ושמח* (בטל שירד עליהן) *- הרי זה ב'כי יותן'* [ויקרא יא,לח: וכי יתן [קרי: יותן] מים על זרע ונפל מנבלתם עליו טמא הוא לכם] (והוכשרו לטומאה מעתה ועד עולם)*; נגבו* (עד שלא מצאן)*, אף על פי ששמח* (עכשיו בטל שירד עליהן) *-*

(בבא מציעא כב,ב)

*אינן ב'כי יותן'*'; טעמא מאי? לאו משום דלא אמרינן 'כיון דאיגלאי מילתא דהשתא ניחא ליה - מעיקרא נמי ניחא ליה' (ולא אמרינן 'כיון דהשתא ניחא - מהני האי דעתא למעיקרא, ותיהוי הכשר וקשיא לרבא)?

שאני התם דכתיב 'כי יתן' (ולא כתיב 'כי יותן'): עד שיתן.

אי הכי - רישא [עודהו הטל עליהן ושמח - הרי זה ב'כי יותן'] נמי!?

התם - כדרב פפא, דרב פפא רמי: כתיב 'כי יתן' וקרינן 'כי יותן'; הא כיצד? - בעינן 'כי יותן' דומיא ד'כי יתן': מה 'יתן' לדעת - אף כי יותן נמי לדעת (שידע בנתינה, והוכשר בעיניו ועודהו הטל עליהן עדיין הן בנתינתו).

תא שמע, דאמר רבי יוחנן משום רבי ישמעאל בן יהוצדק: '*מנין לאבידה ששטפה נהר שהיא מותרת? - דכתיב* (דברים כב,ג) *וכן תעשה לחמורו וכן תעשה לשמלתו וכן תעשה לכל אבידת אחיך אשר תאבד ממנו ומצאתה* [לא תוכל להתעלם] ('ממנו' קרא יתירא הוא, לאשמועינן) *מי שאבודה הימנו ומצויה אצל כל אדם, יצאתה זו שאבודה ממנו ואינה מצויה אצל כל אדם* [ומסברה: אבדה בעלותו של בעל החפץ, כי אינו יכול לעשות בו כלום, לא הוא ולא שלוחו, ובמצבו הנוכחי אינו שוה פרוטה]; ואיסורא דומיא דהיתירא (כיון דמחד קרא ילפינן: מצויה אצל כל אדם שיחזור; ושאינה מצויה יזכה בה; איתקושי אתקוש להדדי, זו לאיסורא וזו להיתירא) [עיין תוספות]: מה היתירא (שאינה מצויה): (לא חילק) בין דאית בה סימן ובין דלית בה סימן, שרא - אף איסורא (דמצויה אצל כל אדם): בין דאית בה סימן (דלכי ידע לא מיאש) ובין דלית בה סימן (דכי ידע מיאש) – אסורה (וכי היכי דיש סימן אסירא - כי אין סימן נמי אסירא, היכא דאיכא למימר לא ידע דנפלה קודם שבאת ליד זה). תיובתא דרבא!?

תיובתא;

והלכתא כוותיה דאביי ביע"ל קג"ם (סימני הלכות הן" **י**אוש שלא מדעת, דהכא; עד זומם - למפרע הוא נפסל, בסנהדרין (דף כז,א); **ל**חי העומד מאיליו, בעירובין (דף טו,א); **ק**דושין שלא נמסרו לביאה, בקדושין (דף נא,א); **ג**לוי דעתא בגיטא, בגיטין (דף לד,א); **מ**ומר אוכל נבילות להכעיס פסול לענין עדות, בסנהדרין (דף כז,א)).

[וחסר בפירוש הסימן לעיל האות ז – אולי הכוונה ל**ז**וטו של ים – דהיינו ששטפה נהר, הברייתא של רבי יוחנן משום רבי ישמעאל בן יהוצדק!?]

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: וכי מאחר דאיתותב רבא, הני תמרי דזיקא (שהרוח משיר) - היכי אכלינן להו (הא לא מיאש)?

(והא דנקט למיבעי בעיא 'מאחר דאיתותב רבא' - קשיא לי: דבלא איתותב רבא איכא למיבעי, דהא מודה רבא בכל דבר שחזותו מוכיח עליו, חוץ מן התאנה - מפני שנמאסת עם נפילתה; ונראה בעיני דלא נקט לה אלא להרבות בחומר איסור, כלומר: מאחר דאיתותב - אפילו בדבר שאין בו סימן - כל שכן שאלו אסורין שיש בהן סימן!)

אמר ליה: כיון דאיכא שקצים ורמשים דקא אכלי להו - מעיקרא (מקודם נפילתו) יאושי מיאש מנייהו (דיודע הוא שהרוח משיר מהן, והשקצים מזומנים לאוכלן). [עיין תוספות ד"ה מאחר דאיתותב רבא]

יתמי (קטנים: שאין הפקירן הפקר) דלאו בני מחילה נינהו - מאי?

אמר ליה: באגא בארעא - דיתמי לא מחזקינן (אין עלינו להחזיק כל הבקעה בחזקת הקרקע של יתומין ולאסור כל התמרים משום ספק קרקע של יתומים, אלא הולכין אחר הרוב).

מוחזק ועומד (קרקע עצמה של יתומין) - מאי? כרכתא ( דקלים הכרוכין ומוקפין בגדר של אבנים סביב, שאין שקצים ורמשים נכנסין שם) - מאי?

אמר ליה: אסירן.

כריכות ברשות הרבים - הרי אלו שלו:

אמר רבה: ואפילו בדבר שיש בו סימן.

אלמא קסבר רבה 'סימן העשוי לידרס (שהמקום שהוא שם רגיל בדריסת בני אדם, והחפץ נמוך ונוח לידרס) - לא הוי סימן' (שאין בעליו סומך לתת בו סימן; מימר אמר נשחת הסימן בדריסת הרגלים).

רבא אמר: לא שנו אלא בדבר שאין בו סימן, אבל בדבר שיש בו סימן - חייב להכריז.

אלמא קסבר רבא: סימן העשוי לידרס הוי סימן.

ואיכא דמתני להא שמעתא באנפי נפשה: סימן העשוי לידרס: רבה אמר לא הוי סימן, ורבא אמר: הוי סימן.

תנן: 'כריכות ברשות הרבים - הרי אלו שלו; ברשות היחיד (כגון בשדה זרועה, שאין רוב בני אדם דורכין בה ויש מיעוט שהולכין בה) - נוטל ומכריז' - היכי דמי? אי דלית בהו סימן, ברשות היחיד מאי מכריז (כלומר: כי מכריז זה מצא אבידה - מאי מכריז שיוכל ליתן האובד סימן בה?)? אלא - לאו דאית בהו סימן, וקתני '*ברשות הרבים הרי אלו שלו*', אלמא סימן העשוי לידרס לא הוי סימן! תיובתא דרבא!!

אמר לך רבא: לעולם דלית בהו סימן, ודקא אמרת 'ברשות היחיד - מאי מכריז?' - מכריז מקום (ואינו מכריז שם האבידה, אלא שם המקום: "מי שאבדה ממנו אבידה במקום פלוני יבא ויאמר מה איבד" וזה בא ואומר "אבדתי שם חפץ פלוני").

ורבה אמר מקום לא הוי סימן, דאיתמר:

מקום: רבה אמר לא הוי סימן, ורבא אמר הוי סימן.

תא שמע: '*כריכות ברשות הרבים - הרי אלו שלו, ברשות היחיד - נוטל ומכריז; והאלומות* (עומרים גדולים) *- בין ברשות הרבים ובין ברשות היחיד - נוטל ומכריז*'; רבה היכי מתרץ לה ורבא היכי מתרץ לה?

רבה (דאמר: טעמא דרשות הרבים - משום דנדרס; מאי שנא אלומות?) מתרץ לטעמיה, בסימן (דטעמא דרשות הרבים דכריכות - משום סימן, ובדבר שיש בה סימן);

ורבא (דמוקים לכריכות כשאין בו סימן, מאי שנא כריכות ומאי שנא אלומות?) מתרץ לטעמיה, במקום (טעמא דכריכות ברשות הרבים - משום מקום, ובדבר שאין בו סימן):

רבה מתרץ לטעמיה, בסימן: '*כריכות ברשות הרבים הרי אלו שלו*' - משום

(בבא מציעא כג,א)

דמדרסא (וסימן העשוי לידרס הוא); '*ברשות היחיד נוטל ומכריז*' - דלא מדרסא; '*והאלומות בין ברשות הרבים ובין ברשות היחיד נוטל ומכריז*' - כיון דגביהן לא מדרסא;

ורבא מתרץ לטעמיה, במקום: '*כריכות ברשות הרבים הרי אלו שלו*' - דמינשתפא (מתגלגל ברגלי אדם ובהמה ואינה נמצאת במקום שנפלה תחילה); ' *ברשות היחיד חייב להכריז*' - דלא מינשתפא; '*והאלומות בין ברשות הרבים ובין ברשות היחיד נוטל ומכריז*' - כיון דיקירי (כבידות) - לא מינשתפא.

תא שמע: '*ככרות של נחתום הרי אלו שלו*', הא של בעל הבית - חייב להכריז (ואף על גב דבהדיא תני לה במתניתין, איידי דנקט לאותביה מרישא: 'כריכות ברשות הרבים' דאותיב מינה לרבא - נקט נמי לאותוביה לרבה מדוקיה דרישא); של בעל הבית מאי טעמא? כיון דאית בהו סימן: דמידע ידיע רפתא דאיניש איניש הוא, ולא שנא רשות הרבים ולא שנא רשות היחיד נוטל ומכריז - אלמא סימן העשוי לידרס הוי סימן! תיובתא דרבה!

אמר לך רבה: התם היינו טעמא: משום דאין מעבירין על האוכלין (המוצא אוכלין בדרך - אין רשאי לעבור עליהם ולהניחם שם; הלכך לא נדרסו: שמי שמצאן ראשון הגביהן). ('אין מעבירין על האוכלין', לאו לשון דריסה הוא, אלא כמו 'אין מעבירין על המצות' (יומא לג,א))

והא איכא נכרים!?

נכרים חיישי לכשפים (סבורים שמחמת כשפים הונחו לשם: כדי להכשיל הדורסים עליהן; ונהי נמי דאין מגביהין אותם - מיהו לא דרסי עליהן משום כשפים).

והאיכא בהמה וכלבים!?

באתרא דלא שכיחי בהמה וכלבים.

לימא (פלוגתא דרבה ורבא) כתנאי: '*רבי יהודה אומר: כל דבר שיש בו שינוי חייב להכריז; כיצד? - מצא עיגול ובתוכו חרס, ככר ובתוכו מעות*' - מכלל דתנא קמא סבר הרי אלו שלו!

סברוה דכולי עלמא סימן הבא מאיליו (הראוי לבא מאיליו כגון חרס פעמים שנופל בעיגול) הוי סימן (דאמרינן: 'לשם סימן נתנו שם, ולא נפל מאליו, ודבר שיש בו סימן הוא'), (ואפילו הכי פליגי רבנן, ואמרי 'הרי אלו שלו', משום דקסברי: מעבירין על האוכלין, ) ומעבירין על האוכלין (והוה ליה סימן העשוי לידרס) - מאי לאו 'בסימן העשוי לידרס' קא מיפלגי: מר [תנא קמא] סבר לא הוי סימן, ומר (ורבי יהודה) סבר הוי סימן (ואף על פי שזה עשוי לידרס נמי הוי סימן)!?

אמר רב זביד משמיה דרבא: אי סלקא דעתא דקא סבר תנא קמא 'סימן העשוי לידרס לא הוי סימן ומעבירין על האוכלין', ככרות של בעל הבית ברשות הרבים - אמאי מכריז?

אלא אמר רב זביד משמיה דרבא: דכולי עלמא סברי סימן העשוי לידרס הוי סימן, ומעבירין על האוכלין (ואפילו הכי ככרות של בעל הבית חייב להכריז, דסימן העשוי לידרס הוי סימן; ועיגול היינו טעמא: דסימן הבא מאיליו לאו סימן הוא, ורבי יהודה סבר הוי סימן), והכא בסימן הבא מאיליו קא מיפלגי: דתנא קמא סבר סימן הבא מאיליו - לא הוי סימן, ורבי יהודה סבר: הוי סימן; ורבה אמר לך: דכולי עלמא סימן העשוי לידרס - לא הוי סימן, ואין מעבירין על האוכלין; והכא בסימן הבא מאיליו קמיפלגי: תנא קמא סבר לא הוי סימן, ורבי יהודה סבר הוי סימן. (והכא היינו טעמא דרבי יהודה: משום דאין מעבירין על האוכלין, ותנא קמא הכי נמי אית ליה אין מעבירין, ומשום הכי ככרות של בעל הבית חייב להכריז; וטעמייהו בעיגול: משום דסימן הבא מאיליו הוא ורבי ייהודה סבר הוי סימן.)

איכא דאמרי: סברוה דכולי עלמא סימן הבא מאיליו הוי סימן וסימן העשוי לידרס לא הוי סימן; (וכי אתמר 'לימא כתנאי' – א'אין מעבירין על האוכלין' אתמר:) מאי לאו במעבירין על האוכלין קא מיפלגי: דמר סבר מעבירין ומר סבר אין מעבירין?

אמר רב זביד משמיה דרבא: אי סלקא דעתך סבר תנא קמא 'סימן העשוי לידרס לא הוי סימן', ו'מעבירין על האוכלין' - ככרות של בעל הבית ברשות הרבים - אמאי מכריז (כדמוקי לה בשאין בו סימן)?

אלא אמר רב זביד משמיה דרבא: דכולי עלמא סברי: סימן העשוי לידרס הוי סימן, ומעבירין על האוכלין, והכא - בסימן הבא מאיליו קא מיפלגי: דתנא קמא סבר: סימן הבא מאיליו לא הוי סימן, ורבי יהודה סבר הוי סימן; ורבה אמר לך: דכולי עלמא סימן העשוי לידרס לא הוי סימן, ואין מעבירין על האוכלין, והכא - בסימן הבא מאיליו קא מיפלגי: תנא קמא סבר: סימן הבא מאיליו לא הוי סימן, ורבי יהודה סבר הוי סימן.

אמר רב זביד משמיה דרבא: כללא דאבידתא: כיון דאמר "ווי לה לחסרון כיס" - מיאש ליה מינה.

ואמר רב זביד משמיה דרבא: הלכתא: כריכות ברשות הרבים הרי אלו שלו; ברשות היחיד: אי דרך נפילה - הרי אלו שלו (דליכא למימר מקום הוי סימן, דהא לא ידע היכא נפיל מיניה), אי דרך הנחה - נוטל ומכריז (מקום; ולא יניחם שם שמא ימצאם נכרי ויטלם, ושמא שכחום הבעלים); וזה וזה בדבר שאין בו סימן, אבל בדבר שיש בו סימן - לא שנא ברשות הרבים ולא שנא ברשות היחיד, בין דרך נפילה ובין דרך הנחה - חייב להכריז (רבא לטעמיה, דאמר: סימן העשוי לידרס הוי סימן).

(בבא מציעא כג,ב)

ומחרוזות של דגים:

אמאי? להוי קשר סימן!?

בקטרא דציידא, דכולי עלמא הכי מקטרי.

ולהוי מנין סימן?

במנינא דשוין (כבר נהגו הציידין לחרוז כמנין הזה בחרוז אחד).

בעו מיניה מרב ששת: [מניָן] הוי סימן או לא הוי סימן?

אמר להו רב ששת: תניתוה: '*מצא כלי כסף וכלי נחושת, גסטרון של אבר* (שברי חתיכות של אבר)*, וכל כלי מתכות - הרי זה לא יחזיר עד שיתן אות או עד שיכוין משקלותיו* (שיאמר משקלו, ויכוין האמת)'; ומדמשקל הוי סימן - מדה ומנין נמי הוי סימן.

וחתיכות של בשר [הרי אלו שלו]:

אמאי? להוי משקלא סימן?

במשקלא דשוין (שנהגו הטבחים לעשות החתיכות במשקל הזה).

ותהוי חתיכה גופה סימן (יאמר "מאבר פלוני היה"): או דדפקא (צואר; שמעתי. ומשום רבי יצחק בר' מנחם שמעתי ד'דפקא' = פלנק"ן, מקום שדופק כשהוא יגע), או דאטמא? מי לא תניא '*מצא חתיכות דגים* (קא סלקא דעתא כשאין בהן סימן, והחתיכה גופה סימן: או מאצל הראש או מן הזנב) *ודג נשוך* (זהו סימן שלו) *- חייב להכריז, חביות של יין ושל שמן ושל תבואה ושל גרוגרות ושל זיתים - הרי אלו שלו*'?

הכא במאי עסקינן (דקתני 'חתיכות דג ... חייב להכריז')? - בדאיכא סימנא בפסקא (שלא נחתכה כדרך החותכין); כי הא: דרבה בר רב הונא (כשהיה שולח בשר לאשתו ביד נכרי): מחתיך ליה אתלתא קרנתא (עושה החתיכה בת שלשה קרנות, כזה [סימן משולש]).

דיקא נמי דקתני דומיא ד'דג נשוך (דיש בו סימן)' - שמע מינה.

אמר מר '*חביות של יין ושל שמן ושל תבואה ושל גרוגרות ושל זיתים - הרי אלו שלו*'; והא תנן '*כדי יין וכדי שמן חייב להכריז*'?

אמר רב זירא אמר רב: מתניתין (דחייב להכריז) – ברשום (חביותיהם של חרס היו, וגפין אותם במגופת חרס, ושורקין טיט סביב לדַבֵּק המגופה שלא יצא ריח היין; ובימי שבט או ניסן, שמוכרין בעלי בתים חביות לחנווני - כעשר או כט"ו יחד - נוטלין מגופותיהם וטועמין את היין, וחוזר וסותמו וטח בו טיט סביב המגופה - והוא קרוי 'רושם'; ונושאן החנווני לביתו; ומתניתין - בחבית רשומה, והיינו סימן: שיש רושמין, ויש שנושאין אותה פתוחה למוכרה מיד).

(ופרכינן:) מכלל דברייתא (דקתני הרי אלו שלו) בפתוח (בפתוחה קתני, בתמיה)? אי בפתוח - (פשיטא! דהא) אבידה מדעת היא (שהניחה פתוחה, וכל שקצים ורמשים ונחשים שותים הימנה)!?

אמר רב הושעיא: במציף (שהניח מגופה עליה, ולא שרקהּ בטיט; סימן ליכא, ואבידה מדעת נמי ליכא).

אביי אמר: אפילו תימא אידי ואידי ברשום, ולא קשיא: כאן קודם שנפתחו האוצרות (שעדיין לא הגיע זמן מוכרי החביות, ויחיד בעלמא הוא דעביד - הוי רושם סימן), כאן לאחר שנפתחו האוצרות; כי הא: דרב יעקב בר אבא אשכח חביתא דחמרא לאחר שנפתחו האוצרות; אתא לקמיה דאביי, אמר ליה: זיל שקול לנפשך.

בעא מיניה רב ביבי מרב נחמן: מקום הוי סימן או לא הוי סימן?

אמר ליה: תניתוה: '*מצא חביות של יין ושל שמן ושל תבואה ושל גרוגרות ושל זיתים - הרי אלו שלו*', ואי סלקא דעתא דמקום הוי סימן - לכרוז מקום?

אמר רב זביד: הכא במאי עסקינן? - ברקתא דנהרא (והיין בא לעיר בספינה, והלוקחין מפנין הספינה ומניחו על שפת הנהר, ונושאין אחת אחת, ופעמים ששוכח) [דומה למכנשתא דבי דרי].

אמר רב מרי: מאי טעמא אמרו רבנן 'רקתא דנהרא לא הוי סימן'? - דאמרינן ליה: כי היכי דאתרמי לדידך - אתרמי נמי לחברך.

איכא דאמרי אמר רב מרי: מאי טעמא אמרו רבנן 'מקום לא הוי סימן'? - דאמרינן ליה: כי היכי דאתרמי לדידך האי מקום - אתרמי נמי לחברך האי מקום (נפקא מינה [בין איכא דאמרי והגירסא הראשונה בדברי רב מרי, שלפי האיכא דאמרי] דאפילו כוון ואמר מקום מושבה מסוים - לא הוי סימן).

ההוא גברא דאשכח כופרא (זפת; דבר שאין בו סימן הוה) בי מעצרתא; אתא לקמיה דרב, אמר ליה: זיל שקול לנפשך. חזייה דהוה קא מחסם (לשון 'לא תחסום' (דברים כה): מגמגם בדבר, ולבו נוקפו), אמר ליה: זיל פלוג ליה לחייא ברי מיניה.

לימא קא סבר רב: מקום לא הוי סימן!?

אמר רבי אבא: משום יאוש בעלים נגעו בה: דחזא דקדחי ביה חלפי (אורטי"א בלעז: גָדלוּ עליהָ; שמע מינה: מימים רבים היה שם, וכבר נואשו הבעלים).

רבי שמעון בן אלעזר אומר [כל כלי אנפוריא - אין חייב להכריז]:

מאי '*אנפוריא*'?

אמר רב יהודה אמר שמואל: כלים חדשים שלא שבעתן העין (עדיין לא הורגל בראייתן ותשמישן, שיהא מכירן יפה; ולשון 'אנפוריא' – נוטריקון: אין פה ראיה). [המלה 'אנפוריא' היא כנראה שבוש של המלה אמפוריום = חנות, כלומר: כל כלי שנראה שיצא זה עתה מהחנות – אין בו ראיה או סימן של מי הוא, ואין חייב להכריז.]

היכי דמי? - אי אית בהו סימן, כי 'לא שבעתן העין' מאי הוי? אי דלית בהו סימן - כי שבעתן העין מאי הוי?

לעולם דלית בהו סימן; נפקא מינה לאהדורי לצורבא מרבנן בטביעות עינא (וכגון דזה התובען - צורבא מרבנן הוא): שבעתן העין - קים ליה בגוייהו ומהדרינן ליה; כי לא שבעתן העין - לא קים ליה בגוייהו ולא מהדרינן ליה, דאמר רב יהודה אמר שמואל: בהני תלת מילי עבידי רבנן דמשנו במלייהו: במסכת ("יש בידך מסכת פלוני סדורה בגירסא או לאו"? - ואף על גב שסדורה היא לו, יאמר לו "לאו", ומדת ענוה היא) ובפוריא ("שימשת מטתך"? יאמר "לאו": מדת צניעות הוא),

(בבא מציעא כד,א)

ובאושפיזא (שאלוהו על אושפיזו: אם קבלו בסבר פנים יפות, ואמר "לאו"; מדה טובה היא, כדי שלא יקפצו בו בני אדם שאינן מהוגנין לבא תמיד עליו ויכלו את ממונו).

מאי נפקא מינה?

אמר מר זוטרא: לאהדורי ליה אבידתא בטביעות עינא: אי ידעינן ביה דלא משני אלא בהני תלת - מהדרינן ליה, ואי משני במילי אחריני - לא מהדרינן ליה.

מר זוטרא – חסידא [כלומר: מר זוטרא דלעיל, ראינו שהיה חסיד – גם במעשה להלן:]; [או: 'מר זוטרא חסידא' – מר זוטרא אחר, שגם הוא היה חסיד]; אגניב ליה כסא דכספא מאושפיזא (כלי של אושפיזו היה); חזיא לההוא בר בי רב דמשי ידיה ונגיב בגלימא דחבריה, אמר "היינו האי דלא איכפת ליה אממונא דחבריה"! כפתיה ואודי.

תניא: '*מודה רבי שמעון בן אלעזר בכלים חדשים ששבעתן העין שחייב להכריז; ואלו הן כלים חדשים שלא שבעתן העין שאינו חייב להכריז: כגון בדי מחטין* (לקמיה מפרש בדי מחטין - שתולין בו מחטין) *וצינוריות* (מזלגות קטנים שטוות בו זהב) *ומחרוזות של קרדומות.*

*כל אלו שאמרו - אימתי מותרים? בזמן שמצאן אחד אחד* (בד אחת ומחרוז אחד)*, אבל מצאן שנים שנים - חייב להכריז* (דמנין הוי סימן).'

מאי '*בדי*'?

שוכי (ענפים של אילן).

ואמאי קרו ליה '*בדי*'?

דבר דתלו ביה מידי – 'בד' קרו ליה, כי ההוא דתנן התם (במסכת סוכה (דף מד,ב) גבי ערבה [למנהג חיבוט ערבות] שנשרו מקצת עליה ונשתיירו בה שלשה עלין לחין ואיכא דאמרי: 'אפילו) *עלה אחד בבד אחד* (כשירה)';

*וכן היה רבי שמעון בן אלעזר אומר: המציל מן הארי, ומן הדוב, ומן הנמר, ומן הברדלס* (צבוע; וי"א פוטיא"ש; ודרך להרוג אווזים ותרנגולים)*, ומן זוטו של ים ומשלוליתו של נהר; המוצא בסרטיא ופלטיא גדולה, ובכל מקום שהרבים מצויין שם (ואפילו דבר שיש בו סימן) - הרי אלו שלו, מפני שהבעלים מתיאשין מהן.*'

איבעיא להו: כי קאמר רבי שמעון בן אלעזר: ברוב כנענים, אבל ברוב ישראל לא? או דלמא אפילו ברוב ישראל נמי אמר?

אם תמצא לומר אפילו ברוב ישראל נמי אמר - פליגי רבנן עליה (בתרוייהו)? או לא פליגי?

ואם תמצא לומר פליגי: ברוב ישראל ודאי פליגי, ברוב כנענים פליגי? או לא פליגי?

ואם תמצא לומר פליגי אפילו ברוב כנענים: הלכה כמותו? או אין הלכה כמותו?

אם תמצא לומר הלכה כמותו: דוקא ברוב כנענים? או אפילו ברוב ישראל?

תא שמע: '*המוצא מעות בבתי כנסיות ובבתי מדרשות ובכל מקום שהרבים מצויין שם* (קא סלקא דעתא צבורי מעות, דקתני מתניתין 'חייב להכריז', והכא - הואיל ורבים מצויין שם) *- הרי אלו שלו, מפני שהבעלים מתיאשין מהן*'; מאן שמעת ליה דאזיל בתר רובא (כלומר: שהולך בדין מציאה אחר טעם רבים מצויים שם)? -רבי שמעון בן אלעזר; שמעת מינה: אפילו ברוב ישראל נמי (דסתם בתי כנסיות - ישראל בהן).

[אפשר לדחות ראיה זו ולומר:] הכא במאי עסקינן? – במפוזרין (ורבנן היא, דמודו במפוזרין, דתנן 'מעות מפוזרין... הרי אלו שלו');

אי במפוזרין - מאי אריא '*מקום שהרבים מצויין שם*'? אפילו אין הרבים מצויין שם!? אלא לעולם בצרורין [יש מתקנים ל'צ**ב**ורין', אך 'צרורין' נמצא במשנה להלן], והכא במאי עסקינן? - בבתי כנסיות ('כנסיות': אסיפת מקום, שמתכנסים שם להתיעץ ולהוועד) של כנענים.

'*בתי מדרשות*' מאי איכא למימר?

בתי מדרשות דידן (שהן חוץ לעיר), דיתבי בהו כנענים (ומושיבין בה נכרים לשמור).

השתא דאתית להכי - בתי כנסיות נמי דידן דיתבי בהו כנענים!

תא שמע: '*מצא בה אבידה: אם רוב ישראל - חייב להכריז; אם רוב כנענים - אינו חייב להכריז.*' (משנה היא בסדר טהרות, בעיר שישראל ונכרים דרים בה [במסכת מכשירין פ"ב מ"ח]); מאן שמעת ליה דאמר אזלינן בתר רובא? - רבי שמעון בן אלעזר; שמעת מינה: כי קאמר רבי שמעון בן אלעזר - ברוב כנענים, אבל ברוב ישראל - לא.

הא מני? רבנן היא!?

תפשוט (מיהא) מינה (מקצת משאלותיך): דמודו ליה רבנן לרבי שמעון בן אלעזר ברוב כנענים (דמודו רבנן ברוב כנענים, ופליגי ברוב ישראל)!

אלא לעולם רבי שמעון בן אלעזר היא, ואפילו ברוב ישראל נמי, והכא במאי עסקינן? – בטמון (דכיון דטמנו - לאו אבידה היא, הלכך ברוב ישראל יכריז).

אי בטמון - מאי עבידתיה גביה? והתנן [פ"ב מ"ג]: '*מצא כלי באשפה: מכוסה - לא יגע בו; מגולה - נוטל ומכריז*'!?

כדאמר רב פפא: 'באשפה שאינה עשויה לפנות (רגילים היו בעלים להניחה ימים רבים ולא לפנותה מיד) ונמלך עליה לפנותה (מיד, ועל כרחו או יטלנו או יהא הפקר; להכי נקט ;שאינה עשויה לפנות: דאי עשויה לפנות - אבידה מדעת היא, שהיה לו לחוש שמא יפנה)' - הכא נמי באשפה שאינה עשויה לפנות ונמלך עליה לפנותה.

(בבא מציעא כד,ב)

ואיבעית אימא: לעולם – רבנן (ובשאינה טמון, ולא תפשוט מינה דמודו ליה ברוב נכרים); מי קתני 'הן שלו'? 'אינו חייב להכריז' קתני (דכיון דרובא נכרים - דלמא דנכרים הוא), ויניח וייתי ישראל ויהיב ביה סימנא ושקיל (ושלו נמי לא הויא, דלא אזלי רבנן בתר רובא בממונא).

תא שמע דאמר רב אסי: 'מצא חבית יין בעיר שרובה כנענים מותרת משום מציאה (דאינו חייב להכריז), ואסורה בהנאה (ולקמיה פריך: אם כן מה היתר יש במציאתה?); בא ישראל ונתן בה סימן (יצאת מספק יין נכרים) מותרת בשתיה למוצאה (דכיון דרובא נכרים - נתייאשו הבעלים).' כמאן? כרבי שמעון בן אלעזר! שמע מינה: כי קאמר רבי שמעון בן אלעזר - ברוב כנענים [שהרי אמר: 'בעיר שרובה כנענים'], אבל ברוב ישראל לא.

לעולם אימא לך: רבי שמעון בן אלעזר - אפילו ברוב ישראל נמי קאמר, ורב אסי סבר לה כוותיה בחדא ופליג עליה בחדא.

וכי מאחר דאסירא בהנאה, 'מותרת משום מציאה' למאי הלכתא?

אמר רב אשי: לקנקנה.

ההוא גברא דאשכח ארבעה זוזי דציירי בסדינא, ושדו בנהר בירן (ומושלכין בנהר בירן). אתא לקמיה דרב יהודה. אמר ליה: זיל אכריז.

והא 'זוטו של ים הוא'?

שאני נהר בירן: כיון דמתקיל (יש בו מכשולים: אבנים וסתימת גדר, שעושין לדגים) - לא מיאש (סבר: לא יוכל הנהר להוליכם חוץ למכשולים; ורגילים היו לסוכרו ולנקותו ולכרותו שישטפו מימיו וסומך שימצאם כשיסכרו אותו וינקום).

והא רובא כנענים נינהו - שמע מינה: אין הלכה כרבי שמעון בן אלעזר אפילו ברוב כנענים!

שאני נהר בירן, דישראל סכרו ליה (שקורין נשנ"ש בלע"ז: כמו 'עושי שכר אגמי נפש' (ישעיהו יט,י)) וישראל כרו ליה: כיון דישראל סכרו ליה - אימור מישראל נפל (לפיכך חייב להכריז, ולא אמרינן 'יניח' כדאמרינן לעיל ברוב נכרים לרבנן), וכיון דישראל כרו ליה לא מיאש (שהכורה ימצאם).

רב יהודה הוה שקיל ואזיל בתריה דמר שמואל בשוקא דבי דיסא (שמוכרים שם חטים כתושין לדייסא ורבים מצויין שם); אמר ליה: מצא כאן ארנקי – מהו?

אמר ליה: הרי אלו שלו.

בא ישראל ונתן בה סימן – מהו?

אמר ליה: חייב להחזיר.

תרתי?

אמר ליה: לפנים משורת הדין.

כי הא: דאבוה דשמואל אשכח הנך חמרי במדברא ואהדרינהו למרייהו; לבתר תריסר ירחי שתא (מצאם) – [והחזירם] לפנים משורת הדין.

רבא הוה שקיל ואזיל בתריה דרב נחמן בשוקא דגלדאי (רצענים) - ואמרי לה בשוקא דרבנן.

אמר ליה: מצא כאן ארנקי - מהו?

אמר ליה: הרי אלו שלו.

בא ישראל ונתן בה סימן – מהו?

אמר ליה: הרי אלו שלו.

והלא עומד וצווח?

נעשה כצווח על ביתו שנפל ועל ספינתו שטבעה בים.

ההוא דיו (עוף שקורין אוזלטו"ר; והוא לשון 'דיה') דשקיל בשרא בשוקא ושדיה בצנייתא דבי בר מריון (השליכתו בין דקלים של בר מריון); אתא לקמיה דאביי, אמר ליה: זיל שקול לנפשך.

והא רובא דישראל נינהו - שמעת מינה הלכה כרבי שמעון בן אלעזר אפילו ברוב ישראל!

שאני דיו, דכזוטו של ים דמי.

והא אמר רב: בשר שנתעלם מן העין אסור (שמא נתחלף בנבילה)?

בעומד ורואהו (משנטלו עד שהשליכו).

רבי חנינא מצא גדי שחוט בין טבריא לציפורי והתירוהו לו.

אמר רבי אמי: התירוהו לו - משום מציאה, כרבי שמעון בן אלעזר, משום שחיטה - כרבי חנניא בנו של רבי יוסי הגלילי, דתניא [תוספתא חולין (צוקרמאנדל) פרק ב הלכה ה]: '*הרי שאבדו לו גדייו ותרנגוליו והלך ומצאן שחוטין: רבי יהודה אוסר, ורבי חנניא בנו של רבי יוסי הגלילי מתיר;*

*אמר רבי: נראין דברי רבי יהודה כשמצאן באשפה* (שדרך נבילה להשליכה באשפה)*, ודברי רבי חנניא בנו של רבי יוסי הגלילי כשמצאן בבית*'.

מדהתירוהו לו משום שחיטה - רובא ישראל נינהו; שמעת מינה הלכה כרבי שמעון בן אלעזר אפילו ברוב ישראל!

אמר רבא: רוב כנענים, ורוב טבחי – ישראל.

רבי אמי אשכח פרגיות (גוזלות) שחוטות בין טבריא לציפורי. אתא לקמיה דרבי אסי, ואמרי לה לקמיה דרבי יוחנן, ואמרי לה בי מדרשא, ואמרו ליה: זיל שקול לנפשך.

[## מדוע מספרת הגמרא ספור בגדי ואחרכך בפרגיות? האין הספור בפרגיות מיותר? ועוד: הסיומת של הספור הראשון 'מדהתירו לו וכו' – רוב טבחי ישראל' היה יכול להאמר גם על הספור השני, ולמה לא נאמר?

לפי הרא"ש ס"ס ז, על פי הראב"ד: התירו רק משום מציאה, כלומר: אסרו משום שחיטה!]

רבי יצחק נפחא אשכח קיבורא דאזלי ביה אזלויי (מצא פקעיות של טווי למכמורות ורשתות במקום שהציידין מצויין. 'אזלוי': ציידים העושים מכמורות). אתא לקמיה דרבי יוחנן, ואמרי לה בבי מדרשא, ואמרו ליה: זיל שקול לנפשך.

משנה:

ואלו חייב להכריז: מצא פירות בכלי (וסתם כלי יש בו סימן), או כלי כמות שהוא (ריקן); מעות בכיס, או כיס כמות שהוא (כיס יש בו סימן לבעלים); צבורי פירות, צבורי מעות (בגמרא מפרש סימנייהו: או מנין או מקום):

(בבא מציעא כה,א)

[המשך המשנה]

שלשה מטבעות זה על גב זה (בגמרא מפרש סימנייהו), כריכות ברשות היחיד, וככרות של בעל הבית, וגיזי צמר הלקוחין מבית האומן, כדי יין, וכדי שמן - הרי אלו חייב להכריז.

גמרא:

טעמא: דמצא פירות בכלי (התם הוא דאמר שהפירות לבעל הכלי) ומעות בכיס; הא כלי ולפניו פירות, כיס ולפניו מעות - הרי אלו שלו (הרי אלו הפירות של מוצאן, ואף על פי שהכלי לבעל הסימן: את הכלי יחזיר ואת הפירות יעכב לו, ולא אמרינן 'מהאי מנא נפל')! תנינא להא: דתנו רבנן [תוספתא בבא מציעא (ליברמן) פרק ב הלכה ח]: '*מצא כלי ולפניו פירות, כיס ולפניו מעות - הרי אלו שלו; מקצתן בכלי ומקצתן על גבי קרקע, מקצתן בכיס ומקצתן על גבי קרקע* (הדבר מוכיח דהנך דעל גבי קרקע - דהנך הוא) *- חייב להכריז* (וחייב להחזירם למי שיתן סימן בכלי, וכן מעות לבעל הכיס)', ורמינהו: '*מצא דבר שאין בו סימן בצד דבר שיש בו סימן* (כגון מעות לפני כיס) *- חייב להכריז* (על הכל וינתנו המעות לבעל הכיס)*; בא בעל סימן ונטל את שלו* (את הכיס, ואמר "אין המעות שלי") *- זכה הלה בדבר שאין בו סימן* (במעות)'.

אמר רב זביד: לא קשיא: הא (דקתני '*הרי אלו שלו*') בכובא וכיתנא (גיגית מוטלת ופשתן לפניה; דודאי האי פשתן - לאו מכובא נפל, דאי מינה נפל - הוה משתייר בה; והוא הדין לכיס ולפניו מעות, מהאי טעמא), הא (דקתני '*חייב* [להכריז]') בצנא ופירי (דעבידי דשרקי ונפלי מיניה כולהו). [עיין תוספות ד"ה הא בכובא וכיתנא שמסביר אחרת.]

רב פפא אמר: הא והא בצנא ופירי, ולא קשיא: הא (דקתני חייב) - דאשתייר בה מידי (ואיכא למימר 'הנך דאבראי - מיניה נפל'), הא דלא אשתייר בה מידי (כיון דסתם צנא יש לו אוגנין כפולים לתוכו, אי מתוכו נפל - הוה משתייר ביה, דאוגנין מעכבי ליה);

ואיבעית אימא: הא והא - דלא אשתייר בה מידי, ולא קשיא: הא דמהדרי אפיה לגבי פירי, הא דלא מהדרי אפיה לגבי פירי;

ואיבעית אימא: הא והא דמהדרי אפיה לגבי פירי, ולא קשיא: הא דאית לה אוגנין לצנא (לאו מיניה נפל, דאי מיניה נפל - הוה משתייר ביה מידי), הא דלית לה אוגנין לצנא.

צבורי פירות וצבורי מעות:

שמעת מינה מנין הוי סימן [שיאמר כמה צבורין היו] (דאי לאו הכי - מאי סימן איכא?)!

[לא, כדי שלא נלמד כך] תני '*צבור פירות*' (דאין כאן מנין; מאי סימניה? מקום: דכיון דצבורין - הינוח הוה, ויהיב סימנא: "במקום פלוני הנחתים").

שמעת מינה מקום הוי סימן!

תני '*צבורי פירות*' (סימני מנין; דהוי מדחי ליה: לא הא תפשוט ולא הא תפשוט).

שלשה מטבעות זה על גב זה:

אמר רבי יצחק מגדלאה: והוא שעשויין כמגדלין (לקמיה מפרש: ששלשתן רחבין זה מזה, ומניח מלמטה את הרחב, ועליו את הבינוני, ועליון הוא הקצר שבכולן, כמגדל זה העשוי: היסוד רחב, ומקצר ועולה; וכי מנחי הכי - לאו דרך נפילה הוה, אלא דרך הינוח, והיה דעתו לחזור ולטלן, ושכח; הלכך נוטל ומכריז, וזה בא ונותן סימן ואומר "מגדלין היו עשויין").

תניא נמי הכי: '*מצא מעות מפוזרות - הרי אלו שלו; עשויין כמגדלים - חייב להכריז; ואלו הן 'עשויין כמגדלים': שלשה מטבעין* (שאין דומות זו לזו ברחבן) *זה על גב זה*'.

הא - גופא קשיא: אמרת '*מצא מעות מפוזרות - הרי אלו שלו*', הא משלחפי שלחופי (מקצת זו על חבירתה, ומקצת על גבי קרקע) חייב להכריז; אימא סיפא '*עשויין כמגדלין חייב להכריז*' (אלמא כי האי גוונא - לאו דרך נפילה הוא), הא משלחפי שלחופי הרי אלו שלו!?

תנא, 'כל שאין עשויין כמגדלין' – '*מפוזרות*' קרי להו.

אמר רבי חנינא: 'לא שנו אלא של שלשה מלכים (קסלקא דעתא שלא היו צורותיהם שוות: שכל מלך כותב שמו וצורתו על מטבע שלו), אבל של מלך אחד אינו חייב להכריז.'

היכי דמי? אי דעשויין כמגדלין (שאין שוין ברחבן ומונחים כמו שפרישית) - אפילו של מלך אחד (שצורת שלשתן שוות) נמי! ואי דאין עשויין כמגדלין - אפילו של שלשה מלכים נמי לא!?

אלא אי אתמר - הכי אתמר: 'לא שנו אלא של מלך אחד כעין שלשה מלכים <אבל של מלך אחד אינו חייב להכריז>' (כלומר: אפילו הן של מלך אחד: שצורת שלשתן שוה, והן כעין שלשה מלכים: שחלוקין ברחבן ודומין לשלש מטבעות), והיכי דמי (להכריז)? (כגון) דעשויין כמגדלים (להכריז): רויחא תתאה, ומציעא עילויה, וזוטא עילויה מציעא, דאמרינן - אנוחי אנחינהו; אבל של מלך אחד - דכולהו כי הדדי נינהו (שוין ברחבן) - אף על גב דמנחי אהדדי (זה על זה ולאו משלחפי) - הרי אלו שלו; אימר אתרמויי אתרמי ובהדי הדדי נפול (דהכי נפל, ואין זה הינוח, וסימן אין לו בהם, ואפילו מקום, דלא ידע היכן נפל).

ורבי יוחנן אמר: אפילו של מלך אחד נמי מכריז (הואיל ומטבעות הוו זו על גבי זו - יש כאן סימן דלא אתרמי דנפול הכי).

(ופרכינן) מאי מכריז?

מנין ("כך וכך מטבעות מצאתי" וזה בא ונתן סימן "זו על גבי זו מצאתם").

מאי איריא תלתא - אפילו תרין נמי?

אמר רבינא: טבעא מכריז ("מטבעות מצאתי" הלכך תרי - לאו סימנא הוא, דמיעוט מטבעות שנים).

בעי רבי ירמיה: כְּשִיר (מוטלין בעגול כאצעדה) – מהו? כְּשוּרָה (זו אצל זו) - מהו? כחצובה (כשלשה רגלי קנקן, כל אחד כנגד אויר של שני [כזה: יש ברש"י תמונה]) – מהו? כסולם (רוב אמצעי על התחתון ורוב העליון על האמצעי כמו מעלות שקורין אשקולינו"ש) – מהו?

פשוט מהא (דרב נחמן) חדא: דאמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: כל שאילו מכניס לה קיסם ביניהן ונוטלם בבת אחת - חייב להכריז (וכי הוו כסולם ניטלים בבת אחת).

בעי רב אשי:

(בבא מציעא כה,ב)

כאבני בית קוליס (מרקוליס; והיא שם עבודה זרה; ולקמיה מפורש היכי עבדי) - מהו?

תא שמע דתניא: '*מצא מעות מפוזרות - הרי אלו שלו; כאבני בית [מר]קוליס - חייב להכריז; ואלו הן אבני בית קוליס: אחת מכאן ואחת מכאן ואחת על גביהן* (והשלישית חציה על זה וחציה על זה)'.

תנו רבנן: '*המוצא סלע בשוק, ומצאו חבירו ואמר לו "שלי היא: חדשה היא", "...נירונית היא* (נירון קיסר כתוב עליה)*", "... של מלך פלוני היא" - לא אמר כלום; ולא עוד אלא אפילו שמו כתוב עליה - לא אמר כלום, לפי שאין סימן למטבע*' – דאמר: דלמא אפוקי אפקה, ומאיניש אחרינא נפל.

משנה:

מצא אחר הגפה (גפה = סתימת כותל של עץ או של קנים) או אחר הגדר (של אבנים) גוזלות מקושרים, או בשבילין שבשדות - הרי זה לא יגע בהן (טעמא מפרש בגמרא);

מצא כלי באשפה: אם מכוסה - לא יגע בו (דאין זו אבידה שיהא מוזהר עליה 'בלא תוכל להתעלם' דמשתמר הוא); אם מגולה - נוטל ומכריז.

גמרא:

מאי טעמא?

דאמרינן: הני אינש אצנעינהו, ואי שקיל להו - לית להו למרייהו סימנא בגווייהו, הלכך לשבקינהו עד דאתי מרייהו ושקיל להו.

ואמאי? ליהוי קשר סימנא?

אמר רבי אבא בר זבדא אמר רב: במקושרין בכנפיהן, דכולי עלמא הכי מקטרי להו.

ולהוי מקום סימן?

אמר רב עוקבא בר חמא: במדדין (ממקום למקום).

אי במדדין - מעלמא אתו (ואין זה הינוח), ומותרין (וכיון דאין בהן סימן נימא הרי אלו שלו)!?

איכא למימר מעלמא אתו, ואיכא למימר אינש אצנעינהו (הואיל ומקושרין), והוה ליה ספק הינוח (בדבר שאין בו סימן, וכל שכן ודאי הינוח), ואמר רבי אבא בר זבדא אמר רב: כל ספק הינוח - לכתחילה לא יטול (דאי שקלת לה - ליכא למרייהו סימנין למיתב בהו, ויפסיד; הלכך לא יטול, והבעלים יזכרו ויבאו ויטלום), ואם נטל - לא יחזיר (דהא ליכא דיהיב סימנא) [ויהא מונח עד שיבוא אליהו].

תוספות מסכת בבא מציעא דף כה עמוד ב ד"ה ואם נטל לא יחזיר - יש מפרש דהיינו דוקא כשנטלהו והוליכו לביתו, דיש לחוש שמא באו בעלים בתוך כך ולא מצאו מה שהניחו שם, ושוב לא יחזרו לבקשהּ - לכך לא יחזיר למקום שנטל, אבל אם נטלו ולא זָז משם וראה שלא באו בעלים בתוך כך יחזיר; וכן יש בירושלמי עובדא ברבי אבא בר זבדא גופיה דקאמר רבי אבא בר זבדא אשכח חמרא מכוסה בחפיסה ונסביה, אתא ושאיל בבי רב, אמרו ליה: לאו יאות עבדת; אמר להו: אהדריה? אמרו ליה: לא, דלמא אתא מריה ולא אשכחיה ומיאש מיניה

ומיהו 'אם נטל לא יחזיר' משמע רק שנטלה ואע"ג דלא הוליכה לשום מקום לא יחזיר! ויש לפרש דמיירי הכא בספק אבידה דאפילו הניחה בעלים שם מדעת - דומה ששכחוהו, דבלא משתמר כי אם קצת מיירי, דומיא דמתניתין, דעל מתני' קאי רבי אבא; ולכך אם נטל לא יחזיר: דהשתא אבידה היא, ושכחוה הבעלים, וכיון שאם היה יודע שהיא אבידה - היה מחויב בהשָבָתָהּ בלא שום הגבהה אם הוא יודע של מי הוא' דכיון שהוא משתמר קצת - לא יתייאשו הבעלים; היכא דהגביה הוי מחויב בשמירתה מספק; לרבה הוי שומר חנם ולרב יוסף שומר שכר עד שתבא ליד הבעלים' ולא דמי לזקן ואינה לפי כבודו דאמר רבה בפרקין 'הכישה נתחייב בה', ואמרינן ב'המוכר את הספינה' (ב"ב דף פח,א) 'אימור דאמר רבה בבעלי חיים דאנקטינהו נגרי ברייתא' אבל בשאר דברים לא -יינו משום דזקן לא מיחייב בהשבה כלל,ולכך כי יחזיר למקומה אינו חייב בשמירתה;וכן צלוחית דפרק 'הספינה'(שם דף פז,ב) לא מיחייב כלל בנטילה, דאבידה מדעת היא ואינו חייב כלל בהשבתה, אבל הכא אם היה יודע שהיא אבידה היה חייב ליקחנה ולהשיבה לבעלים אם היה יודע של מי הם, עתה - שהוא ספק - אם הגביה חייב בשמירתה כדין אבידה ממש; וכן משמע בפרק 'הספינה' (שם) דקאמר 'צלוחית אבידה מדעת היא' משמע דאם לא היתה אבידה מדעת א"ש דמחייב בנטילתה; ועובדא דירושלמי דקאמר דאימור אתא מריה ולא אשכחיה מיירי שמצאו במקום שמשתמר לגמרי שלא היתה אבידה ואינה בת השבה ולכך אי לא הוה לן למיחש לאתא מריה יחזיר שפיר וכן משמע דסתם חפיסה יש בו סימן ואי לא הוה משתמר לגמרי א"כ שפיר עשה שנטלה, ואמאי אמר דלאו יאות עבד? וכן הא דתניא לקמן (דף לא,א) 'מצא טלית או קורדום בצד גדר אין זו אבידה ולא יגע בו אפילו יש בו סימן' מיירי במקום המשתמר, אי נמי התם לדעת הונח שם ולא יגע בו אפילו יש בו סימן, דדרך פועלים שמניחים טליתן או קורדומם בצד גדר של אותה שדה;

ולפירוש רש"י דפירש דלא יחזיר דליכא איניש דיהיב סימנא קשה דפשיטא דלא יחזירנו לשום אדם שאינו יודע מי הם הבעלים כיון שאין בו סימן.

מצא כלי באשפה: מכוסה - לא יגע בו; מגולה - נוטל ומכריז:

ורמינהו: '*מצא כלי טמון באשפה - נוטל ומכריז, שכן דרך אשפה לפנות* (ואי לא שקיל ליה האי השתא, לכשיפנה - יטלנה נכרי או ישראל חשוד! הלכך 'אבידה' היא, ומוזהר עליה)'!?

אמר רב זביד: לא קשיא: הא בכובי וכסי (טמונים מדעת הואי, ולא יגע בהן), הא בסכיני והמניק (שהן כלים קטנים, אבֵדה הן, שהשליכם שם עם האשפה שהוציאם מן הבית; ולקמן פריך :מאי 'שכן דרך אשפה לפנות'?): בכובי וכסי לא יגע, בסכיני והמניק נוטל ומכריז.

רב פפא אמר: הא והא בכובי וכסי, ולא קשיא: כאן באשפה העשויה לפנות, כאן באשפה שאינה עשויה לפנות.

אשפה העשויה לפנות - אבידה מדעת היא (דהוה ליה לאסוקי אדעתיה שיפנוה)!?

אלא באשפה שאינה עשויה לפנות, ונמלך עליה לפנותה.

בשלמא לרב פפא היינו דקתני '*שכן דרך אשפה לפנות* (שהבעלים נמלכים לפנות)', אלא לרב זביד - מאי '*שכן דרך אשפה לפנות*'?

שכן דרך אשפה לפנות לה כלים קטנים (מן הבית שלא מדעת).

משנה:

מצא בגל (גל אבנים מחומה שנפלה), ובכותל ישן - הרי אלו שלו (בגמרא מפרש);

מצא בכותל חדש: מחציו ולחוץ (באחד מחורי כותל הסמוכים לרשות הרבים מצאה: מחצי עוביו של כותל ולחוץ) – שלו (דאמרינן: אחד מבני רשות הרבים נתנו שם, ושכח; דאף על גב דאמרן לעיל 'ספק הינוח לא יטול', והאי הינוח הוא - הא מוקמינן למתניתין בגמרא: דשתיך טפי, דאיכא יאוש בעלים); מחציו ולפנים - של בעל הבית .

אם היה משכירו לאחרים, אפילו בתוך הבית (דלא ידוע דמאן נינהו, ובעליו נואשו) - הרי אלו שלו.

גמרא:

תנא (גבי גל וכותל ישן): '*מפני שיכול לומר לו* (לבעל הגל או לבעל הכותל)*: "של אמוריים הן* (של אמוריים שהורישו אבותינו היו)*"*'.

אטו אמורים מצנעי, ישראל לא מצנעי (ומחציו ולפנים אמאי שלו? הרי בעל הבית זה משתמש בה זה כמה שנים)?

לא, צריכא

(בבא מציעא כו,א)

דשתיך טפי (העלו חלודה רבה, דכולי האי לא שביק להו).

בכותל חדש: מחציו ולחוץ - שלו, מחציו ולפנים - של בעל הבית:

אמר רב אשי: סכינא (הנמצא באחד מחורי הכותל) בתר קתא (בתר קתא אזיל: אי קתיה לגיו - בני הבית נתנוהו שם; אי קתא לבר - בני רשות הרבים נתנוהו שם, שכן דרך אחיזתן), (וכן) וכיסא בתר שנציה (אשטדל"א בלע"ז [שרוכים שקושרים את המושב – שהוא בדרך כלל מבד או מעור – למסגרת]]);

ואלא מתניתין, דקתני '*מחציו ולחוץ – שלו, מחציו ולפנים - של בעל הבית*' - ולחזי אי קתא לגאו אי קתא לבר, אי שנציה לגאו אי שנציה לבר?

מתניתין - באודרא (מוכין) ונסכא (פלט"א [מטיל] של כסף).

תנא '*אם היה כותל ממולא מהן* (מן החפץ שמחזיק כל רוחב הכותל) *– חולקין*'; פשיטא!?

לא, צריכא דמשפע בחד גיסא (דמשפע הכותל לחד גיסא): מהו דתימא (בחצי הגובה היה תחילה, ו)אשתפוכי אישתפוך (לצד הנמוך) - קא משמע לן.

אם היה משכירו לאחרים, אפילו <מצא> בתוך הבית - הרי אלו שלו:

ואמאי? ליזיל בתר בתרא? מי לא תנן [שקלים פ"ז מ"ב]:

'*מעות שנמצאו לפני סוחרי בהמה* (בירושלים) *- לעולם* (בין בשעת הרגל בין שלא בשעת הרגל) *מעשר* (שרוב בשר הנאכל בירושלים מעשר, לפי שאין אדם שוהה בירושלים עד שיאכל כל מעשרותיו, ונותן מעות מעשר לעניי העיר או לאוהביו יושבי העיר; ורוב הוצאות מעשר לוקחין בהן בהמות לשלמים, כדגמר: 'שם' 'שם' מעשר משלמים, במסכת מנחות (דף פב,א))*;*

*בהר הבית - חולין* (ואפילו בשעת הרגל; ואף על פי שרוב מעות שבעיר מעשר, שעולי רגלים מביאין מעות מעשרותיהן לאכלם - לא שבקינן רובא דשתא ואזלינן בתר רגל, אלא אמרינן: מלפני הרגל נפלו כאן וחולין הן)*;*

*ובירושלים* (בשאר שווקים שבה)*: בשאר ימות השנה – חולין* (דרוב מעות שבעיר חולין)*, בשעת הרגל – [הכל] מעשר* (שרוב מעות העיר מעשר)';

ואמר רבי שמעיה בר זעירא: מאי טעמא (בירושלים בשעת הרגל מעשר, ולא אמרינן: מלפני הרגל נפלו, כדאמרן בהר הבית)? - הואיל ושוקי ירושלים עשוין להתכבד בכל יום (ואם נפלו שם לפני הרגל - כבר מצאום מכבדי השוק; אבל הר הבית אין צריך להתכבד בכל יום, שאין טיט ועפר קולט שם, מתוך שהוא משופע; ועוד: שאין אדם נכנס שם במנעל ובאבק שעל רגליו),

אלמא (בדבר שעשוי להתכבד) אמרינן קמאי קמאי אזלו, והני אחריני נינהו; הכא נמי קמא קמא אזל (סתם שוכר בית, כשהוא יוצא - מחפש כל זויותיו ונוטל את שלו ויוצא), (ונימא:) והני - דבתרא הוא (האחרונים שכחוהו; שאילו הראשונים שכחוהו - כבר מצאו האחרונים)!?

אמר ריש לקיש משום בר קפרא: כגון שעשאו פונדק ('פונדק': מקום שעוברים ושבים לנים לילה אחד ושנים) לשלשה ישראל (בבת אחת, וכל שכן אם היו נכרים, ומי שנפל ממנו – מיאש, שלא ידע ממאן נבעי).

שמע מינה הלכה כרבי שמעון בן אלעזר אפילו ברוב ישראל (דעביד דמייאש, ולא סמיך דליהדרו נהליה, דלא מפלגי בין דבר שיש בו סימן לאין בו סימן)!?

אלא אמר רב מנשיא בר יעקב: כגון שעשאו פונדק לשלשה עובדי כוכבים (גירסת רש"י: שלשה נכרים: איידי דנקט שלשה גבי ישראל - נקט נמי גבי עובדי כוכבים, והוא הדין חד, ובלבד שיהא אחרון).

רב נחמן אמר רבה בר אבוה: אפילו תימא לשלשה ישראל (ולא תפשוט דהלכה כרבי שמעון בן אלעזר, דכי פליגי רבנן עליה - היכא דנפלה במקום שהרבים מצויין, דלא ידע להו לכולהו, דסבר האובד ומימר אמר "ההוא דאשכח לא ידע ממי נפלה, ולכשיגיע הרגל - יכריז עליה, ואתן סימן ואטול"); ( אבל הכא) מאי טעמא? ההוא דנפל מיניה (דידע להו לכולהו, ותבענהו ולא אודו - איאושי) מיאש, מימר אמר "מכדי איניש אחרינא לא הוה בהדי אלא הני; אמרי קמייהו (אמרתי לפניהם) כמה זמני "ליהדרו לי" ולא הדרו לי, והשתא ליהדרו (בתמיה)? אי דעתייהו לאהדורה - אהדרוה ניהלי, והאי דלא אהדרוה לי - בדעתייהו למיגזלה".

ואזדא רב נחמן לטעמיה, דאמר רב נחמן: 'ראה סלע

(בבא מציעא כו,ב)

שנפל משנים - חייב להחזיר'

* מאי טעמא?
* ההוא דנפל מיניה לא מיאש, מימר אמר "מכדי איניש אחרינא לא הוה בהדאי אלא האי; נקיטנא ליה ואמינא ליה 'אנת הוא דשקלתיה' (משבענא ליה שבועת היסת)" (ולא נתייאש מיד כשמשמש ולא מצא, ונמצא שבא ליד זה לפני יאוש, והלכה כאביי);

בשלשה - אינו חייב להחזיר'

* מאי טעמא?
* ההוא דנפל מיניה ודאי מיאש, מימר אמר "מכדי תרי הוו בהדאי; אי נקיטנא להאי, אמר "לא שקלתיה", ואי נקיטנא להאי - אמר "לא שקלתיה" (ואינו יכול להשביעו בטענת 'שמא', שאין נשבעין בטענת 'שמא' אלא אותן השנויין במשנה: '*ואלו נשבעים שלא בטענה* כו' (שבועות פ"ז מ"ח, דף מה,א)).

(ואי תימא: הא מקמי יאוש אתי לידיה, ואוקימנא הלכתא כאביי ביע"ל קג"ם - הא אמרן דמעות מידע ידיע מיד, כרבי יצחק, דאמר 'אדם עשוי למשמש בכיסו כו' (לעיל דף כא,ב)).

אמר רבא: האי דאמרת 'בשלשה אינו חייב להחזיר' - לא אמרן אלא דלית ביה שוה פרוטה לכל חד וחד, אבל אית ביה שוה פרוטה לכל חד וחד - חייב להחזיר; מאי טעמא? - אימור שותפי נינהו (בסלע זו ונאמנים זה על זה ואין האחד חושד את חבירו בחלקו), ולא מיאשו (ולכי מישמש בכיסו ולא מצאה לא אייאש, מימר אמר "אחד מן השותפים מצאה, ולצערני הוא שותק" ונמצא כשבאת ליד זה - לפני יאוש באת לידו; והא אוקמיה כאביי. הלכך אף על גבי דסלע דבר שאין בו סימן הוא - חייב להחזיר; אבל כי אין בו שלש פרוטות - מה נפשך: אי שותפין הן בו - אין כאן משום השבת אבידה [פרוטה לכל אחד] ואם של אחד מהם הוא או של השנים - נואשו ואמרו "חברנו זה - גנב הוא, והרי משמט ואמר "לא לקחתיו! אחד מכם לקחו וגנבו מחבירו").

איכא דאמרי אמר רבא: אף על גב דלית ביה אלא שוה שתי פרוטות - חייב להחזיר; מאי טעמא? - אימור שותפי נינהו (ומהימני אהדדי ואין חושדין זה את זה ונמצאת שבאת ליד זה לפני יאוש), וחד מנייהו אחולי אחליה למנתיה גבי חבריה.

ואמר רבא:

1) ראה סלע שנפלה (ולא גרסינן 'משנים'), נטלה לפני יאוש (שלא שהה כדי למשמש זה בכיסו) על מנת לגוזלה - עובר בכולן: משום 'לא תגזול' [ויקרא יט,יג: לא תעשק את רעך ולא תגזל; לא תלין פעלת שכיר אתך עד בקר], ומשום 'השב תשיבם' [דברים כב,א: לא תראה את שור אחיך או את שיו נדחים והתעלמת מהם השב תשיבם לאחיך] ומשום 'לא תוכל להתעלם' [דברים כב,ג: וכן תעשה לחמרו וכן תעשה לשמלתו וכן תעשה לכל אבדת אחיך אשר תאבד ממנו ומצאתה לא תוכל להתעלם]; ואף על גב דחזרה לאחר יאוש - מתנה הוא דיהיב ליה, ואיסורא דעבד – עבד.

2) נטלה לפני יאוש על מנת להחזירה, ולאחר יאוש נתכוין לגוזלה - עובר משום 'השב תשיבם' ('לא תגזול' לא שייך אלא בשעת נטילה, כמו 'ויגזול את החנית מיד המצרי' (שמואל ב' כג,כא), כדאמר בבבא קמא (עט,ב); 'לא תוכל להתעלם' אינה אזהרה אלא לכובש את עיניו ונמנע מלהציל; הלכך: הנוטלה על מנת להחזיר, ולאחר יאוש נתכוין לגוזלה - אין כאן מתעלם; אבל 'השב תשיבם' איכא, משנטל עד שישיבנה);

3) המתין לה עד שנתיאשו הבעלים (בשעה שראה אותה ולא נטלה להחזירה) ונטלה - אינו עובר אלא משום 'לא תוכל להתעלם' (שהרי העלים עיניו) בלבד.

[## היות וכאן רבא דן משום לפני ואחרי יאוש, יש גורסים כאן 'רבה'; אך אולי ניתן לקיים את הגירסא, ומכאן ראיה שברבא חזר בו ומסכים לאביי שיאוש שלא מדעת לא הוי יאוש, ולכן הלכה כאביי!]

אמר רבא: האי מאן דחזי דנפל זוזי מחבריה בי חלתא (בין החולות) ואשכחיה ושקליה - לא מיחייב לאהדורי ליה; מאי טעמא? - ההוא דנפל מיניה - מיאש הוא; אף על גב דחזייה דאייתי ארבלא (כברה) וקא מרבל - מימר אמר: "כי היכי דנפול מינאי דידי - הכי נפול מאיניש אחרינא ומשכחנא מידי".

משנה:

מצא בחנות (בדבר שאין בו סימן קאי) - הרי אלו שלו (דההוא דנפל מיניה – מיאש, שהכל נכנסים לשם);

בין התיבה (שהחנוני יושב לפניה ותמיד נוטל ממנה ונותן לפניו, ומוכר ומעות שנותנין לו, נותן לתיבה; ולא נפל שום דבר אלא מיד חנוני) ולחנוני - של חנוני;

לפני שולחני (מחליף מעות ונותן מטבעותיו בשולחן שלפניו, והבאין להחליף - אף הן נותנין שם מעותיהן) - הרי אלו שלו (דאמרינן: מן הבאין נפלו, שהרי השולחן מפסיק בין שולחני למעות שנמצאו, ואם מן השולחני נפלו - היה להם להמצא בינו לכסא שהשולחן מונח עליו);

בין הכסא ולשולחני - הרי אלו של שולחני.

הלוקח פירות מחבירו (מפרש בגמרא), או ששילח לו חבירו פירות ומצא בהן מעות - הרי אלו שלו;

אם היו צרורין (הוי סימן או קשר או מנין שבהם) - נוטל ומכריז.

גמרא:

אמר רבי אלעזר: אפילו מונחין על גבי שולחן [הרי אלו שלו]! (נראה בעיני דלא גרסינן 'צרורין';)

תנן: '*לפני שולחני* (משמע על גבי קרקע) *הרי אלו שלו*', הא על גבי שולחן – דשולחני!?

אימא סיפא: '*בין הכסא ולשולחני - של שולחני*', הא על גבי שולחן – שלו!? - אלא מהא ליכא למשמע מינה.

ורבי אלעזר, הא - מנא ליה?

אמר רבא: מתניתין קשיתיה: מאי אריא דתני '*בין הכסא לשולחני של שולחני*'? ליתני 'על (גבי) שולחן (של שולחני)' (וכל שכן בין הכסא ולשולחני); אי נמי (ניתני ברישא) 'מצא בשולחנות' כדקתני רישא '*מצא בחנות – שלו*'!? - אלא שמע מינה (מדנקט '*לפני השולחני*' - אף על השולחן במשמע): אפילו מונחין על גבי שולחן - הרי אלו שלו.

הלוקח פירות מחבירו [או ששילח לו חבירו פירות ומצא בהן מעות - הרי אלו שלו]:

אמר ריש לקיש משום רבי ינאי: לא שנו אלא

(בבא מציעא כז,א)

בלוקח מן התגר (שאף הוא לקח תבואה זו מאנשים הרבה, ולא ידיע דמאן נינהו, וכיון דלית בהו סימן - נתייאשו הבעלים), אבל בלוקח מבעל הבית - חייב להחזיר.

וכן תני תנא קמיה דרב נחמן: לא שנא אלא '*בלוקח מן התגר, אבל בלוקח מבעל הבית - חייב להחזיר*'.

אמר ליה רב נחמן: וכי בעל הבית בעצמו דָשָן (וכי הוא עצמו דש את התבואה הזאת? הלא פועלים הרבה דשו אותה)?

אמר ליה: איסמיה (אסיר ברייתא זו מגרסתי)?

אמר ליה: לא! תתרגם מתניתא: כגון שדשן על ידי עבדו ושפחתו הכנענים.

משנה:

אף השמלה היתה בכלל כל אלו (בגמרא מפרש לה), ולמה יצאת ('וכן תעשה לשמלתו')? להקיש אליה, לומר לך: מה שמלה מיוחדת שיש בה סימנין ויש לה תובעין (סתם שמלה יש בה סימן, וכל שמלה יש לה בעלים תובעין אותה, שלא נעשית אלא בידי אדם ולא באת מן ההפקר) - אף כל דבר שיש בו סימנין ויש לו תובעים (למעוטי מידי דידעינן ביה דמיאש) - חייב להכריז. [המשנה זהה לספרי דברים פיסקא רכד (הלכה ג)]

גמרא:

מאי '*בכלל כל אלו*'?

אמר רבא: בכלל [דברים כב,ג: וכן תעשה לחמרו וכן תעשה לשמלתו וכן תעשה ל]כל אבדת אחיך [אשר תאבד ממנו ומצאתה לא תוכל להתעלם].

אמר רבא: למה לי דכתב רחמנא 'שור', 'חמור', 'שה' ו'שמלה' ([דברים כב,א]לא תראה את שור אחיך או שיו [נדחים והתעלמת מהם השב תשיבם לאחיך], 'וכן תעשה לחמורו וכן תעשה לשמלתו' [פסוק ג])?

צריכי: דאי כתב רחמנא 'שמלה' - הוה אמינא: הני מילי בעדים דגופה וסימנין דגופה, אבל חמור: בעדים דאוכף וסימנין דאוכף (אם אין לו סימן בחמור ויש לו סימן באוכף שעליו) - אימא 'לא מהדרינן ליה'; כתב רחמנא 'חמור' (קרא יתירא, לדרשה): דאפילו חמור בסימני האוכף;

'שור' ו'שה' דכתב רחמנא למה לי?

שור - דאפילו לגיזת זנבו (שאפילו שער שבסוף הזנב יחזיר), ו'שה' - לגיזותיו.

ולכתוב רחמנא 'שור' דאפילו לגיזת זנבו, וכל שכן 'שה' לגיזותיו?

אלא אמר רבא: 'חמור' דבור [שמות כא,לג: וכי יפתח איש בור או כי יכרה איש בר ולא יכסנו ונפל שמה שור או חמור] לרבי יהודה, ו'שה' דאבידה לדברי הכל - קשיא (**חמור דבור לרבי יהודה** דמחייב על נזקי כלים בבור קשיא לן למאי אתא [המלה 'חמור'], דאילו לרבנן מבעי להו: '*'שור' - ולא אדם, 'חמור' - ולא כלים*') [ו'שה' באבידה, כאן].

ואימא: לגללים הוא דאתא (להחזיר את גלליו: דאי כתב 'שור' הוה אמינא כי אתא לגיזת זנבו אתא, אבל גללים לא חשיבי ולא ליהדר - כתב רחמנא קרא יתירא לאתויי גללים)?

גללים אפקורי מפקר להו (למי שטרח בו, ולא אתא קרא לרבויינהו, דאין לו תובעין הוא).

ודילמא לסימנין הוא דאתא (לאשמועינן דליהדריה בסימנין בלא עדים)? דאיבעיא לן (לקמן): סימנין דאורייתא או דרבנן (למפשט ממתניתין דיליף להו משמלה, ודחינן ואמר תנא 'תובעין' אצטריכא ליה – 'סימנין' כדי נסבה)? - כתב רחמנא 'שה': דאפילו בסימנין מהדרינן, וסימנין דאורייתא (נפשוט מקרא יתירא ד'שה' לסימנין אתא וסימנין דאורייתא)!

אמרי: מדקתני להו תנא (במתניתין) לסימנין גבי שמלה (למילף סימנין משמלה בהדי תובעין), דקתני '*מה שמלה מיוחדת שיש בה סימנין ויש לה תובעין - חייב להכריז, אף כל דבר שיש בו סימנין ויש לו תובעין - חייב להכריז*' שמע מינה דשה לאו לסימנין הוא דאתא (פשיטא ליה ד'שה' - למלתא אחריתי אתא, ואנן הוא דלא ידעינן; משום הכי לא פשיטא ליה לקמן סימנין מ'שה', הלכך קשיא לן למאי אתא).

תנו רבנן [המשך ספרי דברים פיסקא רכד (הלכה ג)]: [דברים כב,ג: וכן תעשה לחמרו וכן תעשה לשמלתו וכן תעשה לכל אבדת אחיך אשר תאבד ממנו ומצאתה לא תוכל להתעלם] '*'אשר תאבד' -* (שתהא קרויה 'אבידה',) *פרט לאבידה שאין בה שוה פרוטה. רבי יהודה אומר: 'ומצאתה' -* (שתהא קרויה 'מציאה',) *פרט לאבידה שאין בה שוה פרוטה.*'

מאי בינייהו?

אמר אביי: משמעות דורשין איכא בינייהו: מר נפקא ליה מ'אשר תאבד' ומר נפקא ליה מ'ומצאתה'.

ולמאן דנפקא ליה מ'אשר תאבד', האי 'ומצאתה' מאי עביד ליה?

ההוא מיבעי ליה לכדרבנאי, דאמר רבנאי [בבא מציעא ב,א]: 'ומצאתה' - דאתאי לידיה משמע [לא תאמר מי שראה ראשון הוא המוצא] ([ורש"י ממשיך להסביר את המשך הפסוק: וכן תעשה לכל אבדת אחיך] ואפילו הכי – 'אחיך' ולא נכרי; ולמדך שאבידת נכרים מותרת, ולא תימא 'כי אמעוט אבידת נכרי - מלטרוח אחריה אמעוט, אבל אי נקטה - חייב לאהדורה').

ולמאן דנפקא ליה מ'ומצאתה' - האי 'אשר תאבד' מאי עביד ליה?

מבעי ליה לכדרבי יוחנן, דאמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: '*מניין לאבידה ששטפה נהר שהיא מותרת? שנאמר 'כן תעשה לכל אבדת אחיך אשר תאבד ממנו ומצאתה': מי שאבודה הימנו* (ואיידי דכתב 'ממנו' כתב 'אשר תאבד') *ומצויה אצל כל אדם, יצתה זו שאבודה הימנו ואינה מצויה אצל כל אדם*'.

ואידך - הא דרבנאי מנא ליה?

נפקא ליה מ'ומצאתה' (הוי"ו יתירה, משמע 'ומצאתה כבר').

ואידך - הא דרבי יוחנן מנא ליה?

נפקא ליה 'ממנו'.

ואידך?

'ממנו' לא משמע ליה.

רבא אמר: פרוטה שהוזלה (דבשעת אבידה שוה פרוטה, ובשעת מציאה הוזלה) איכא בינייהו: מאן דאמר 'מאשר תאבד' - איכא, ומאן דאמר מ'ומצאתה' - ליכא.

ולמאן דאמר 'אשר תאבד' - הא בעינן 'ומצאתה' וליכא?

אלא פרוטה שהוקרה איכא בינייהו: מאן דאמר 'ומצאתה' – איכא, ומאן דאמר 'אשר תאבד' – ליכא.

ולמאן דאמר 'ומצאתה' - הא בעינן 'אשר תאבד' וליכא?

אלא פרוטה ש[הוקרה ו]הוזלה וחזרה והוקרה איכא בינייהו: מאן דאמר 'אשר תאבד' – איכא, ומאן דאמר 'ומצאתה' - בעינן דאית בה שיעור מציאה משעת אבידה ועד שעת מציאה.

איבעיא להו: סימנין [הדין שמחזירים לאדם אבידה על פי סימנים שהוא עצמו נותן, וללא עדים] - דאורייתא או דרבנן ?

מאי נפקא מינה?

[עיין קצוה"ח סימן סה, ס"ק יא]

(בבא מציעא כז,ב)

לאהדורי גט אשה (שאבד מן השליח המביאו קודם שנתן לה) בסימנים: אי אמרת דאורייתא – מהדרינן, ואי אמרת דרבנן, כי עבוד רבנן תקנתא (לקמן בשמעתין מפרש מאי היא) בממונא (דהפקר בית דין הפקר) - אבל באיסורא לא עבוד רבנן תקנתא.

תא שמע [ממשנתנו]: '*אף השמלה היתה בכלל כל אלו, ולמה יצאת? להקיש אליה ולומר לך: מה שמלה מיוחדת שיש לה סימנין ויש לה תובעין חייב להכריז - אף כל דבר שיש לו סימנין ויש לו תובעין חייב להכריז*' [וסימנים דאורייתא!]

תנא – 'תובעין' אצטריכא ליה (קרא - לתובעין אתא, ולמעוטי מידי דאיאוש ואפקריה) 'סימנין' כדי נסבא (בלא מקרא, אלא אסמכינהו אקרא בעלמא).

תא שמע (דאוקמינן לעיל 'חמור' לסימני אוכף אתא): '*חמור - בסימני אוכף*'

אימא 'בעדי אוכף' (אם יש עדים המכירין בטביעות עין לאוכף שהוא שלו - מחזירין לו את החמור).

תא שמע[[2]](#footnote-2): '[דברים כב,ב: ואם לא קרוב אחיך אליך ולא ידעתו ואספתו אל תוך ביתך] *והיה עמך עד דרוש אחיך אותו* [והשבתו לו] *- וכי תעלה על דעתך שיתננו לו קודם שידרשנו? אלא דרשהו* (והכי משמע 'עד דרוש אחיך אותו': עד דרשך את אחיך)*: אם רמאי הוא או אינו רמאי.*' מאי? לאו בסימנין?

לא, בעדים (שיבא עדים שהוא שלו).

תא שמע [יבמות פ"טז מ"ג, בבלי דף קכ,א]: '*אין מעידין* (על אדם שמת להשיא את אשתו) *אלא על פרצוף: הפנים עם החוטם* (אלא אם כן ראו פרצוף פניו שהוא עם החוטם)*, אף על פי שיש סימנין בגופו ובכליו.*' שמע מינה סימנין לאו דאורייתא!

אמרי: '*גופו*' - דארוך וגוץ (דארוך או גוץ: שאין זה סימן, שהרבה ארוכין וגוצים יש); '*כליו*' (בגדיו) - דחיישינן לשאלה (חיישינן שמא השאילם לאחר, ואותו אחר ראו שמת).

אי חיישינן לשאלה - חמור בסימני אוכף היכי מהדרינן?

אמרי: 'אוכף'? לא שאולי אינשי אוכפא משום דמסקב (דורוייש"ר בלעז) [פוצע] ליה לחמרא.

איבעית אימא: '*כליו*' - בחיורי ובסומקי (אין זה סימן, שהרבה כאלה יש).

אלא הא, דתניא [יבמות קכ,א]: '(שליח המביא גט, ואבד הימנו; לאחר זמן) *מצָאוֹ קשור בכיס או בארנקי ובטבעת, או שמצאו בין כליו* (כלי תשמישו שבביתו) *- אפילו לזמן מרובה –* (הכא ) *כשר* (אף על גב דתנן (גיטין פ"ג מ"ג; דף כז,א) 'המביא גט ואבד הימנו, מצאו לזמן מרובה - פסול')', ואי סלקא דעתא חיישינן לשאלה - כי מצאו קשור בכיס אמאי כשר? ניחוש לשאלה (שמא השאיל כיסו לאחר והוא קשרו בו)?

אמרי: כיס וארנקי וטבעת - לא משאלי אינשי: כיס וארנקי משום דמסמני (מנחשי ואומר: סימן לאדם שמשאיל כיסו - שמוכר לו מזלו),

וטבעת משום דמזייף (שהיה לכל איש חותם ניכר בטבעתו, וכששולח שום דבר סתום - מכסהו וחותמו בטבעתו; לפיכך אינו משאיל טבעתו: שמא יעשה זה חותם כנגד חותמו, ויזייף בו את שליחותיו).

לימא כתנאי: [תוספתא מסכת יבמות (ליברמן) פרק יד הלכה ד; יבמות קכ,א] (המעידין על האשה להשיאה, ואמרו "סימן היה בו שומא באבר פלוני" -) '*אין מעידין על השומא; ואלעזר בן מהבאי אומר: מעידין על השומא* (שומא: וורוא"ה בלעז)'; מאי? לאו בהא קמיפלגי: דתנא קמא סבר סימנין דרבנן (וגבי אשת איש, דאיסור דאורייתא הוא - לא סמכינן עלייהו), ואלעזר בן מהבאי סבר סימנין דאורייתא?

אמר רבא: דכולי עלמא סימנין דאורייתא, והכא בשומא מצויה בבן גילו (הנולד בשעתו שנולדו במזל אחד) קמיפלגי: מר סבר שומא מצויה בבן גילו, ומר סבר: שומא אינה מצויה בבן גילו.

איבעית אימא דכולי עלמא שומא אינה מצויה בבן גילו, והכא בסימנין העשוין להשתנות לאחר מיתה (אם עשויין להשתנות או אינן עשויין להשתנות: אם בחייו היתה שומא שחורה - במותו נעשית לבנה? או איפוך?) קמיפלגי: מר סבר סימנין עשוים להשתנות לאחר מיתה, ומר סבר סימנין אין עשוים להשתנות לאחר מיתה.

איבעית אימא: דכולי עלמא שומא אינה עשויה להשתנות לאחר מיתה, וסימנין דרבנן, והכא בשומא סימן מובהק הוא קמיפלגי: מר סבר: שומא סימן מובהק (ואפילו סימנין דרבנן - יש לסמוך על זה) הוא, ומר סבר: שומא לאו סימן מובהק הוא.

אמר רבא: אם תימצי לומר סימנין לאו דאורייתא - היכי מהדרינן אבידתא בסימנין (כלומר: מה תקנה ראו חכמים בדבר: ליכנס בספק להחזיר ממון למי שאינו שלו)?

('אלא' לא גרסינן) דניחא ליה למוצא אבידה דנהדר בסימנין, כי היכי דכי אבדה ליה לדידיה - נמי נהדרו ליה בסימנין.

 אמר ליה רב ספרא לרבא: וכי אדם עושה טובה לעצמו בממון שאינו שלו (ובניחותא דמוצא מאי איכפת לן, אם מי שאבדה ממנו לא ניחא ליה)?

אלא (אמר רבא): ניחא ליה לבעל אבידה (כל אובדי אבידה ניחא להו שתהא דת זו בישראל:) למיהב סימנין ולמשקליה (למיתב סימנין וכל הבא ונותנו יטלנה): (מאי טעמא?) מידע ידע דעדים לית ליה (פעמים שאין לו עדים עליה, ואם יזקיקוהו לעדים - לא תבא לעולם לידו), ומימר אמר "(טוב לי שיחזירוה לכל האומר סימניה, דלא שכיחא דנימא סימנין דידה אלא אנא, ד)כולי עלמא לא ידעי סימנין מובהקים דידה, ואנא יהיבנא סימנין מובהקים דידה, ושקלנא לה".

אלא הא דתנן: '*רבן שמעון בן גמליאל אומר: אחד הלוה משלשה - יחזיר ללוה; שלשה שלוו מן האחד - יחזיר למלוה*' (ואמרו להחזיר לו למלוה בלא עדים: בסימן; זה שאומר "שלשה היו, ומשלשה לוים") - ניחא ליה ללוה לאהדורי ליה למלוה (ואם מן הלוה נפלו, שכבר פּרָעָם - מי ניחא ליה בתקנה זו, שיתנם המוצאם לכל הבא ונותן סימניהם? והלא טוב לו שיהו מונחים ביד המוצאם עולמית, דכל זמן שהם בידו ולא יחזירם למלוה - הרי הם כשרופים! ולא ניחא דליהדר להו בסימנין, דלמא מיתרמי דידע מלוה בסימניהן)?

אמר ליה: התם (בסימנין כי האי) - סברא הוא (לא איכפת לן בניחותא דלוה, דודאי לאו מיניה נפיל, דהנך שטרי אחריני - מאי בעו גביה?); אחד הלוה משלשה - יחזיר ללוה, דגבי לוה שכיחי, גבי מַלְוֶה לא שכיחי, שמע מינה מִלֹוֶה נפול; שלשה שלוו מאחד - יחזור למלוה, דגבי מלוה שכיחי, גבי לוה לא שכיחי.

(בבא מציעא כח,א)

אלא הא דתנן [לעיל כ,א] '*מצא תכריך של שטרות או אגודה של שטרות - הרי זה יחזיר*' (דמשום סימנא מהדרינן, ואם נתן מלוה סימן - מחזירין לו) - הכי נמי דניחא ליה ללוה לאהדורי ליה למלוה (ואי נפול מיניה דלוה - מי ניחא ליה דתיהוי הך תקנתא דניהדרה בסימן? והא ניחא ליה דנהוו ביד המוצא לעולם)?

אלא אמר רבא: סימנין דאורייתא, דכתיב '[דברים כב,ב: ואם לא קרוב אחיך אליך ולא ידעתו ואספתו אל תוך ביתך] והיה עמך עד דרוש אחיך אותו [והשבתו לו]; וכי תעלה על דעתך שיתננו קודם שידרשנו? אלא דרשהו אם רמאי הוא או אינו רמאי' - לאו בסימנין?

שמע מינה.

אמר רבא: אם תמצי לומר סימנין דאורייתא (רבותא נקט: דאפילו אמרינן דאורייתא - אפילו הכי עדים עדיפי, כדמפרש ואזיל: סימנין ועדים ינתן לבעל עדים) -

'אם תמצי לומר'? הא פשיט ליה [לעיל] סימנין דאורייתא!

משום דאיכא למימר כדשנינן ([לעיל כז,ב[[3]](#footnote-3)] 'בעדים');

'*סימנין וסימנין* (באו שנים ונתנו סימניה) *– יניח* (עד שיבא אליהו)*;*

*סימנין ועדים - ינתן לבעל העדים;*

*סימנין וסימנין ועד אחד -* עד אחד כמאן דליתיה דמי, ו-*יניח;*

*עדי אריגה ועדי נפילה - תנתן לעדי נפילה*

דאמרינן זבוני זבנה ומאיניש אחרינא נפל;

(זה אומר) *מדת ארכו ומדת רחבו* (וזה נותן מדת רחבו) *- תנתן למדת ארכו*

דמדת רחבו - שעורי קא משער לה (אם ראה אותה ביד הבעלים - שיערה) כד מכסי לה מרה וקאי (כשהיה בעלה מכוסה בה אם טלית היא), ומדת ארכו לא משתער לה;

*מדת ארכו ומדת רחבו ומדת גמיו* (זה אומר כך ארכו וכך רחבה, וזה אומר ארכה ורחבה כך וכך אמות בין הכל, אבל אינו יודע כמה באורך וכמה ברוחב) (גמיו: גאם יוונית עשויה כמין ך' שלנו; להכי קרי אורך ורוחב יחד גמיו) *- ינתן למדת ארכו ורחבו;*

*מדת ארכו ומדת רחבו ומדת משקלותיו - ינתן למדת משקלותיו;*

*הוא אומר סימני הגט* (ואמר "ממני נפל שנמלכתי שלא ליתן") *והיא אומרת סימני הגט* (ו"ממני נפל שנתנו לי וגרשתני") *- ינתן לה* (שהוא נתָנוֹ ויודע סימנין, אבל היא - אם לא נתָנוֹ לה - מהיכן ידעה?).'

במאי [איזה סימנים בגט]? אילימא במדת ארכו ורחבו, דלמא בהדי דנקיט ליה חזיתיה? אלא: "נקב יש בו בצד אות פלוני".

*הוא אומר סימני החוט* (שהגט קשור בו) *והיא אומרת סימני החוט - ינתן לה.*'

במאי? אילימא בחיורא ובסומקא - ודלמא בהדי דנקיט ליה חזיתיה!? אלא במדת ארכו.

'*הוא אומר "בחפיסה* (מצאת אותו)*" והיא אומרת "בחפיסה" - ינתן לו*';

מאי טעמא? מידע ידעה דכל מה דאית ליה - בחפיסה הוא דמנח ליה.

משנה:

ועד מתי חייב להכריז?

עד כדי שידעו בו שכניו (מפרש בגמרא) - דברי רבי מאיר;

רבי יהודה אומר: שלש רגלים, ואחר הרגל האחרון שבעה ימים, כדי שילך לביתו - שלשה (משישמע ההכרזה וידע אם אבד לו כלום, ואם יבין שאבד -) ויחזור שלשה ויכריז יום אחד ("אני אבדתי, ואלו סימניה"; ובגמרא פריך דבשלשה ימים אין שהות לחזור לסוף ארץ ישראל).

גמרא:

תנא: '*שכני אבידה*';

מאי '*שכני אבידה*'?: אילימא 'שכינים דבעל אבידה' - אי ידע ליה ליזול ולהדריה נהליה!

אלא שכני מקום שנמצאת בו אבידה (שמא שלהן היא).

רבי יהודה אומר [שלש רגלים, ואחר הרגל האחרון שבעה ימים, כדי שילך לביתו שלשה ויחזור שלשה ויכריז יום אחד]:

ורמינהו [תענית פ"א מ"ג]: '*בשלשה במרחשון שואלין את הגשמים; רבן גמליאל אומר: בשבעה בו, <שהוא> ט"ו יום אחר החג, כדי שיגיע אחרון שבארץ ישראל לנהר פרת* (ולא ידביקוהו הגשמים).' (אלמא כולי האי בעינן, ומתניתין תני 'שלשה')?

אמר רב יוסף: לא קשיא: כאן במקדש ראשון כאן במקדש שני: במקדש ראשון, דנפישי ישראל טובא, דכתיב בהו (מלכים א ד,כ) יהודה וישראל רבים כחול אשר על הים לרוב [אכלים ושתים ושמחים], בעינן כולי האי; במקדש שני, דלא נפישי ישראל טובא, דכתיב בהו (עזרא ב,סד) כל הקהל כאחד ארבע רבוא אלפים שלש מאות וששים - לא בעינן כולי האי.

אמר ליה אביי: והא כתיב (שני פסוקים דומים: נחמיה ז,עב, עזרא ב,ע[[4]](#footnote-4)) 'וישבו הכהנים והלוים וגו' והמשוררים והשוערים וכל ישראל בעריהם' (ואף על גב דפורתא הוו - בכל עריהן היו מפוזרים, ויש רחוקים מירושלים כבתחילה) וכיון דהכי הוא - אפכא מסתברא: מקדש ראשון, דנפישי ישראל טובא דמצוות עלמא ('צוות' יש לו: טובים השנים), ומשתכחי שיירתא דאזלי בין ביממא ובין בליליא, לא בעינן כולי האי, וסגי בתלתא יומא; מקדש שני, דלא נפישי ישראל טובא, ולא מצוות עלמא, ולא משתכחי שיירתא דאזלי בין ביממא ובין בליליא - בעינן כולי האי!?

רבא אמר: לא שנא במקדש ראשון ולא שנא במקדש שני - לא הטריחו רבנן באבדה (זה שיהא שוהא יותר משבעה ימים) יותר מדאי.

אמר רבינא: שמע מינה (מדלא יהבי ליה לרבנן שהות אלא הליכה וחזרה): כי מכריז – "גלימא" מכריז (זה שמצאה מכריז שם חפץ: "טלית מצאתי"; ולכך לא הוצרכו ליתן שהות יום אחד לעיין בכליו מה אבד, שהאדם יודע כמה טליתות יש לו, וכשהוא בביתו בודק אם ימצאנה, ואין צריך שהות) דאי סלקא דעתך "אבידתא" מכריז בעינן (ואינו מזכיר שם החפץ) - למטפי ליה חד יומא (לכל חד וחד אכתי טפי יומא) לעיוני במאניה (אם כל כליו בידו; ופלוגתא היא בהא לקמן)! אלא שמע מינה "גלימא" מכריז!

שמע מינה.

רבא אמר: אפילו תימא "אבידתא" מכריז - לא הטריחו רבנן באבידה יותר מדאי.

תנו רבנן: '*רגל ראשון* (שהוא מכריז) *אומר* (בהכריזו)*: "*(זהו) *רגל ראשון"* (שלא להטריח את האובד לחזור, וכשיבא רגל שני - יעלה לרגל ויתן סימניה)*; רגל שני אומר "רגל שני"; רגל שלישי אומר סתם* ("אבידה מצאתי", ואינו אומר איזה רגל הוא למציאתה, כדי שלא יסמוך האובד על רגל הבא ויבין שזהו רגל האחרון).

ואמאי? לימא "רגל שלישי"?

דלא אתי לאחלופי בשני (שמא יש שהוא סבור שאמר רגל שני).

שני נמי -

(בבא מציעא כח,ב)

אתיא לאחלופי בראשון?

הא קא אתי רגל שלישי [וכשיבוא לרגל הבא – עדיין יהיה המוצא מכריז, ויוכל לקבל אבדתו; ואם לא יבוא לרגל הבא - אכן הפסיד].

תנו רבנן: '*בראשונה כל מי שמצא אבידה היה מכריז עליה שלשה רגלים, ואחר רגל אחרון שבעת ימים כדי שילך שלשה ויחזור שלשה ויכריז יום אחד; משחרב בית המקדש - שיבנה במהרה בימינו - התקינו שיהו מכריזים בבתי כנסיות ובבתי מדרשות; ומשרבו האנסים התקינו שיהו מודיעין לשכיניו ולמיודעיו ודיו.*'

מאי '*משרבו האנסין*'?

דאמרי "אבידתא למלכא".

רבי אמי אשכח אודייא דדינרי (כלי מלא זהובים); חזייה ההוא <בר נש> [בר רומאה] דקא מירתת, אמר ליה: זיל שקול לנפשך, דלאו פרסאי אנן, דאמרי "אבידתא למלכא".

תנו רבנן: '*אבן טוען היתה בירושלים; כל מי שאבדה לו אבידה נפנה לשם, וכל מי שמוצא אבידה נפנה לשם; זה עומד ומכריז וזה עומד ונותן סימנין ונוטלה, וזו היא ששנינו* (במסכת תענית (פ"ג מ"ח; דף יט,א) בחוני המעגל) *'צאו וראו אם נמחת אבן הטוען* (אם נכסת בגשמים: שגבהו הגשמים למעלה הימנו, ויש גשמים יותר מדאי - ואתפלל עליהם שילכו)'.

משנה:

אמר את האבידה ולא אמר סימניה - לא יתן לו; והרמאי - אף על פי שאמר סימניה - לא יתן לו, שנאמר [דברים כב,ב: ואם לא קרוב אחיך אליך ולא ידעתו ואספתו אל תוך ביתך והיה עמך] עד דרוש אחיך אותו [והשבתו לו]: עד שתדרוש את אחיך אם רמאי הוא אם אינו רמאי.

גמרא:

אתמר: רב יהודה אמר: "אבידתא" מכריז, ורב נחמן אמר "גלימא מכריז":

רב יהודה אמר "אבידתא מכריז": דאי אמרת "גלימא" מכריז - חיישינן לרמאי (שמא שמע האובד מתאונן בין שכיניו "טליתי נאבדה" וזה יודע את סימניה, וכשישמע את מוצאה מכריז "טלית מצאתי" יקום ויתן סימניה; הלכך "אבידתא" מכריז, ואינו נותן לב לומר "טלית זו אבדתי, ואלו סימניה");

רב נחמן אמר: "גלימא" מכריז; לרמאי לא חיישינן, דאם כן אין לדבר סוף (דהשתא נמי מסיק אדעתיה ואמר "אם טלית היא שמצאת - אלו סימניה").

תנן: '*אמר את האבידה ולא אמר את סימניה - הרי זה לא יתן לו*'; אי אמרת בשלמא "אבידתא" מכריז (ולא מזכיר שם החפץ) - הא קא משמע לן: (אצטריך תנא לאשמועינן) אף על גב דאמר "גלימא" (דאמר "האי טלית אבדתי" צריך ליתן סימנין), כי לא אמר סימנין - לא מהדרינן ליה; אלא אי אמרת "גלימא" מכריז, אמר איהו [המוצא] "גלימא" ואמר איהו [הטוען שאבד לו] "גלימא" צריכא למימר כי לא אמר סימנין לא מהדרינן ליה?

אמר רב ספרא: לעולם "גלימא" מכריז; אמר איהו "גלימא" ואמר איהו סימנין; ומאי 'לא אמר את סימניה'? לא אמר סימנין מובהקין דידה.

והרמאי, אף על פי שאמר את סימניה - הרי זה לא יתן לו:

תנו רבנן: '*בראשונה כל מי שאבדה לו אבידה היה נותן סימנין ונוטלה; משרבו הרמאין התקינו שיהו אומרים לו "צא והבא עדים דלאו רמאי את וטול".*'

כי הא: דאבוה דרב פפא, אירכס ליה חמרא, ואשכחוה; אתא לקמיה דרבה בר רב הונא, אמר ליה: זיל אייתי סהדי דלאו רמאי את וטול.

אזל, אייתי סהדי.

אמר להו: ידעיתון ביה דרמאי הוא?

אמרו ליה: "אִין" (כסבורין שאמר להן "ידעיתון ביה דלאו רמאי הוא", שכך היה לו לשואלן).

אמר להו: "אנא - רמאה אנא"?

אמרו ליה: "אנן – 'לאו רמאי את' קאמרינן".

אמר רבה בר רב הונא: מסתברא (שזה היה דעתן מתחילה, ואין כאן משום 'מגיד וחוזר ומגיד'): לא מייתי איניש חובתא לנפשיה (וכשהביאן לבית דין - בטוח היה שלא יעידו חובתו).

[לגבי סימנים מובהקים, ורמאים - עיין רא"ש סימן יד, פלפולא חריפתא אות נ]

משנה:

כל דבר שעושה ואוכל - יעשה ויאכל (אם אבידה זו דבר שיכולין להאכילו את שכר מעשיו, כגון שור וחמור - יעשה ויאכל, ולא ימכור אותו המוצא אם שהו בעליו מלדרשו, שכל אדם נוח לו בבהמתו שהכירה בו כבר ולימדה לרצונו);

ודבר שאין עושה ואוכל – ימכר, שנאמר 'והשבותו לו': ראה היאך תשיבנו לו (שלא תאכילנו חצי דמיו, שאם כן אין זו 'השבה').

מה יהא בדמים?

רבי טרפון אומר: ישתמש בהן; לפיכך (מפרש בגמרא) אם אבדו - חייב באחריותן;

רבי עקיבא אומר: לא ישתמש בהן, לפיכך אם אבדו - אין חייב באחריותן.

גמרא:

ולעולם (וכי עד עולם זקוק זה לטפל בטורח שמירה)?

אמר רב נחמן אמר שמואל: עד י"ב חדש.

תניא נמי הכי: '*כל דבר שעושה ואוכל, כגון פרה וחמור - מטפל בהן עד י"ב חדש; מכאן ואילך שם דמיהן* (מוכרן) *ומניחן* (הדמים אצלו) [הרא"ש סימן ט"ז מפרש: 'שם דמיהם' – על ידי שמאי, ויכול לקחת לו, וכאשר יבוא הבעל יחזיר דמים בלבד; הרא"ש – מפרש כך כי הלכה כרבי טרפון, אבל לפי פשוטו משנתנו כרבי עקיבא, שהרי אומרת המשנה: ומניחן!]*;*

*עגלים וסייחין (דקין, שאין עושין מלאכה): מטפל בהן שלשה חדשים, מכאן ואילך שם דמיהן ומניחן;*

*אווזין ותרנגולין* (זכרים, שאין מטילין בצים)*: מטפל בהם שלשים יום; מכאן ואילך שם דמיהן ומניחן.*'

אמר רב נחמן בר יצחק: תרנגולת כבהמה גסה (שעושה ואוכלת, ומטפל בה י"ב חדש; דיכול להאכילה דמי בצים).

תניא נמי הכי: '*תרנגולת ובהמה גסה - מטפל* (אנשמיטרא בלע"ז [מתעסק]) *בהן שנים עשר חודש, מכאן ואילך שם דמיהן ומניחן;*

*עגלים וסייחין: מטפל בהן שלשים יום, מכאן ואילך - שם דמיהן ומניחן;*

*אווזין ותרנגולין וכל דבר שטיפולו מרובה משכרו - מטפל בהן שלשה ימים, מכאן ואילך שם דמיהן ומניחן.*'

קשיא עגלים וסייחין אעגלים וסייחין [שלשה חדשים או שלשים יום], אווזין ותרנגולין אאווזין ותרנגולין [שלשים יום או שלשה ימים]!

עגלים וסייחין אעגלים וסייחין לא קשיא: הא (דקתני שלשה [חדשים]) דרעיא (בארץ מרעה ובזמן הדשאים שאין טיפולו מרובה) והא (דקתני שלשים יום) דפטומא (בזמן שאין מרעה, וצריך לפטמה על אבוסה ממה שבבית, שדמיה יקרים);

אווזין ותרנגולין אאווזין ותרנגולין נמי לא קשיא: הא ברברבי (אוכלין הרבה, הלכך שלשה ימים, דהא אוקימנא בזכרים) הא בזוטרי.

ושאינו עושה ואוכל:

תנו רבנן: '[דברים כב,ב: ואם לא קרוב אחיך אליך ולא ידעתו ואספתו אל תוך ביתך והיה עמך עד דרש אחיך אתו] *והשבותו לו': ראה היאך תשיבנו לו: שלא יאכיל עגל לעגלים* (מן העגלים שנמצא לא יאכיל לו דמי עגל)*, וסיח לסייחין אווזא לאווזין ותרנגול לתרנגולין.*'

מה יהא בדמים? רבי טרפון אומר ישתמש [לפיכך אם אבדו - חייב באחריותן; רבי עקיבא אומר: לא ישתמש בהן, לפיכך אם אבדו - אין חייב באחריותן]:

עד כאן לא פליגי (לעניין להתחייב באבידתו)

(בבא מציעא כט,א)

אלא כשנשתמש בהן (לאו דוקא, אלא משום שכר שימוש קאמר: מפני שמותר להשתמש בהן) (משום שכר שימוש מעות), אבל לא נשתמש בהן - אם אבדו – פטור (אבל שכר שמירת מצוה, דנימא 'מגו דלא בעי למיתב ריפתא לעניא', דהעוסק במצוה פטור מן המצוה - לא מחייבינן ליה).

לימא תיהוי תיובתא דרב יוסף [מרבי עקיבא: אם אבדו פטור, ושומר שכר חייב באבידה], דאתמר:

שומר אבידה: רבה אמר: כשומר חנם (ואינו חייב אלא בפשיעה); רב יוסף אמר: כשומר שכר (וחייב בגניבה ואבידה, דשומר שכר מצוה הוא, דהעוסק במצוה פטור מן המצוה).

אמר לך רב יוסף: בגניבה ואבידה דכולי עלמא לא פליגי דחייב (כדין שומר שכר); כי פליגי באונסין דשואל: רבי טרפון סבר שרו ליה רבנן לאשתמושי בגוייהו [בכסף לאחר שמכר את האבדה], והוה ליה שואל עלייהו, ורבי עקיבא סבר: לא שרו ליה רבנן לאשתמושי בגוייהו, הלכך לא הוי שואל עלייהו [עיין תוספות ... הוה ליה למימר 'לוה עלייהו'! ... וי"ל דנקט 'שואל' משום דנקט אונסין,דכתיבי בקרא גבי שואל; וגם לפי שמזכיר שומר חנם ושומר שכר].

[## האם מחלוקת רבה ורב יוסף הוא רק לאחר שמכר, ולגבי הכסף? או מממצב זה לומדים גם כאשר המוצא שומר את החפץ שאבד ונמצא?]

אי הכי – '*לפיכך*' דאמר רבי עקיבא למה לי (כיון דאמר לא ישתמש - מהיכא תיסק אדעתין לחיוביה דאיצטריך למימר 'אינו חייב')? אי אמרת בשלמא בגניבה ואבידה הוא דפליגי, היינו דקתני '*רבי עקיבא אומר: לא ישתמש בהן, לפיכך אם אבדו - אינו חייב באחריותן*': סלקא דעתא אמינא שומר שכר הוי, כדרב יוסף, ובגניבה ואבידה מחייב - קא משמע לן '*לפיכך*': השתא דאמרת לא ישתמש בהן - שומר שכר לא הוי ולא מחייב בגניבה ואבידה; אלא אי אמרת בגניבה ואבידה דכולי עלמא לא פליגי דחייב, כי פליגי באונסין דשואל - מאי '*לפיכך*' דרבי עקיבא? הכי מבעי ליה למתנא: 'רבי עקיבא אומר: לא ישתמש בהן', ואנא ידענא דכיון דלא ישתמש בהן - לאו שואל הוי, ואינו חייב באחריותן!?

'*לפיכך*' דרבי עקיבא למה לי? - משום '*לפיכך*' דרבי טרפון;

ו'*לפיכך*' דרבי טרפון למה לי?

הכי קאמר: כיון דשרו ליה רבנן לאשתמושי בגוייהו - כמאן דאישתמש בגוייהו דמי, וחייב באחריותן.

והא '*אבדו*' קתני?

(בבא מציעא כט,ב)

כדרבה, דאמר רבה (בפרק 'הזהב' (לקמן דף נח,א) גבי בני העיר ששלחו את שקליהן): '*נגנבו*' - בלסטים מזויין; '*אבדו*' - שטבעה ספינתו בים.

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי טרפון.

ביד רחבה הוה ליה הנהו זוזי דיתמי. אתא לקמיה דרב יוסף, אמר ליה: מהו לאשתמושי בגוייהו?

אמר ליה: הכי אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי טרפון.

אמר ליה אביי: ולאו אתמר עלה 'אמר רבי חלבו אמר רב הונא: לא שנו אלא בדמי אבידה (שמכרה לאחר שנטפל בה, כמו שאמרו חכמים) הואיל וטרח בה, אבל מעות אבידה (כגון שמצא מעות בכיס או שלש מטבעות עשויין כמגדלין) - דלא טרח בהו – לא', והני כמעות אבידה דמו!?

אמר ליה [רב יוסף לרחבה]: זיל! לא שבקו לי דאשרי לך.

משנה:

מצא ספרים - קורא בהן אחד לשלשים יום (שמתעפשין כששוהים מלפותחן; וכל ספרים שלהן היו עשויין בגליון); ואם אינו יודע לקרות - גוללן (מתחילתן לסופן שיכנס בהן האויר); אבל לא ילמוד בהן בתחלה (מה שלא למד, מפני שצריך להשהותו לפניו), ולא יקרא אחר עמו (לפי שזה מושך אצלו וזה מושך אצלו ונקרע);

מצא כסות - מנערה אחד לשלשים יום, ושוטחה לצרכה (לשלוט בה אויר, שלא תכלה ולא תאכלנה עש) - אבל לא לכבודו;

כלי כסף וכלי נחושת - משתמש בהן לצרכן (שמתעפשים בקרקע: שצריך לתתן בקרקע, דאמרינן לקמן: שזו היא שמירתן; לפיכך משתמש בהם לפרקים), אבל לא לשחקן (לא ישתמש בהן זמן ארוך; שישחקן = אוזי"ר בלע"ז);

כלי זהב וכלי זכוכית - לא יגע בהן עד שיבא אליהו (זהב אינו מתעפש בארץ; וזכוכית שמא ישבר);

מצא שק או קופה וכל דבר שאין דרכו ליטול (דבר שגנאי הוא לו: שאדם חשוב הוא, ואין דרכו ליטול קופה שלו להכניסה מן החוץ לבית שמור) - הרי זה לא יטול (ופטור מהשבת אבידה, דילפינן מ'והתעלמת' [דברים כב, פסוקים א,ד]).

גמרא:

אמר שמואל: המוצא תפילין בשוק - שם דמיהן ומניחן לאלתר.

מתיב רבינא: '*מצא ספרים קורא בהן אחד לשלשים יום, ואם אינו יודע לקרות גוללן*'; גוללן – אִין, שם דמיהן ומניחן – לא!?

אמר אביי: תפילין בי בר חבו (בבית פלוני העושה תפילין) משכח שכיחי (מצויין לימכר, ויחזור ויקנה מן הדמים), ספרים לא שכיחי.

תנו רבנן: '*השואל ספר תורה מחבירו - הרי זה לא ישאילנו לאחר; פותחו וקורא בו ,ובלבד שלא ילמוד בו בתחלה, ולא יקרא אחר עמו;*

*וכן המפקיד ספר תורה אצל חבירו: גוללו כל שנים עשר חדש* (פעם אחת)*, פותחו וקורא בו; אם בשבילו פתחו – אסור* (כולה מפרש לקמיה)*;*

*סומכוס אומר: בחָדָש - שלשים יום; בישן - שנים עשר חדש.*

*רבי אליעזר בן יעקב אומר: אחד זה ואחד זה - שנים עשר חדש*'.

אמר מר: '*השואל ספר תורה מחבירו - הרי זה לא ישאילנו לאחר*' מאי אריא ספר תורה (שהוא נוח להתקלקל בטשטוש וקריעה)? אפילו כל מילי נמי, דאמר רבי שמעון בן לקיש: כאן שנה רבי: אין השואל רשאי להשאיל, ואין השוכר רשאי להשכיר (במסכת גיטין (פ"ג מ"ה; דף כט,א) תנן: '*השולח גט בארץ ישראל - הרי זה משלחו ביד אחר, ואם אמר לו "טול חפץ פלוני הימנה" - לא ישלחנו ביד אחר, שאין רצונו שיהא פקדונו ביד אחר*'; ואמר ריש לקיש עלה: 'כאן שנה רבי': במשנה זו לִמדָנו רבי - שסתם המשניות: 'אין השואל כו'; דבכולהו שייך למימר 'אין רצונו שיהא פקדונו ביד אחר')!

ספר תורה איצטריכא ליה: מהו דתימא ניחא ליה לאיניש דתיעביד מצוה בממוניה - קא משמע לן.

'*פותחו וקורא בו*' – פשיטא!? ואלא למאי שייליה מיניה?

סיפא איצטריכא ליה: '*ובלבד שלא ילמוד בו בתחלה; וכן המפקיד ספר תורה אצל חבירו - גוללו כל שנים עשר חדש, פותחו וקורא בו*'; מאי עבידתיה גביה (קסלקא דעתא לצורכו קאמר, ולא לצורך ספר תורה, דהא לצורך ספר תורה תנא ליה '*גוללו כל שנים עשר חדש*'; להכי פרכינן 'מאי עבידתיה' דהאי - גבי ספר תורה לקרות בו לצורך עצמו)? ותו '*אם בשבילו פְתָחו - אסור*' הא אמרת '*פותחו וקורא בו*'?

הכי קאמר: 'אם כשהוא גוללו (להנאת ספר תורה ) פותחו וקורא בו – מותר; אם בשבילו פתחו – אסור; סומכוס אומר: בחָדָש שלשים יום, ביָשָן שנים עשר חדש (החדש ממהר להתעפש מן הישן); רבי אליעזר בן יעקב אומר: אחד זה ואחד זה שנים עשר חדש.'

רבי אליעזר בן יעקב היינו תנא קמא?

אלא אימא: 'רבי אליעזר בן יעקב אומר: אחד זה ואחד זה שלשים יום' (ומתניתין נמי, דקתני '*קורא בהן אחת לשלשים יום*' ולא מפליג בין ישן לחדש – רבי אליעזר בן יעקב היא).

אבל לא ילמוד בו בתחלה ולא יקרא אחר עמו:

ורמינהו: '*לא יקרא פרשה וישנהָ, ולא יקרא בו פרשה ויתרגם, ולא יפתח בו יותר משלשה דפין, ולא יקראו בו שלשה בני אדם בכרך אחד*' - הא שנים קורין!

אמר אביי: לא קשיא: כאן בענין אחד (בפרשה אחת אין קורין), כאן בשני ענינים (זה בדף זה וזה בדף זה קורין דלא אתי לשמוטי מהדדי).

מצא כסות - מנערה אחד לשלשים יום:

למימרא דניעור מעלי לה? והאמר רבי יוחנן: 'מי שיש לו גרדי אומן בתוך ביתו (שיארוג לו טליתות חדשות תמיד) ינער כסותו בכל יום!' (ולמדנו דרך ארץ: דניעור קשה לה)!?

אמרי: בכל יום - קשי לה, אחד לשלשים יום - מעלי לה;

איבעית אימא לא קשיא: הא בחד (באדם אחד אין ניעורו קורעה), והא בתרי (שנים האוחזין בשני ראשיה ומנערין - ממתחין אותה יותר מדאי, וקשה לה);

איבעית אימא לא קשיא: הא בידא והא בחוטרא;

איבעית אימא לא קשיא: הא בדעמרא (קשה לה שנמתחת ונקרעת) הא בדכיתנא.

אמר רבי יוחנן (ואיידי דאיירי במילי דרבי יוחנן בהלכות דרך ארץ - נקט הני שמעתא): כסא דחרשין ולא כסא דפושרין (נוח לשתות כוס של מכשפות מכוס של מים פושרין); ולא אמרן אלא בכלי מתכות, אבל בכלי חרש - לית לן בה; ובכלי מתכות נמי לא אמרן אלא דלא צויץ (רותח), אבל דצויץ - לית לן בה; ולא אמרן אלא דלא שדא ביה ציביא (כל דבר שנותנין לתוך המשקה: או עשבים או תבלין או עקרי בשמים - קרי 'ציביא'), אבל שדא ביה ציביא - לית לן בה.

ואמר רבי יוחנן: מי שהניח לו אביו מעות הרבה ורוצה לאבדן -ילבש בגדי פשתן וישתמש בכלי זכוכית וישכור פועלים ואל ישב עמהן (ללמדנו בא שלא ירגיל אדם בכך שהעושה אלה מאבד מהר הון רב); 'ילבש בכלי פשתן' - בכתנא רומיתא (דמיהם יקרין וממהרין לכלות); 'וישתמש בכלי זכוכית' - בזוגיתא חיורתא; 'וישכור פועלים ואל ישב עמהן' – תרגומא (להך שכירות דפועלים)

(בבא מציעא ל,א)

בתורי (בפועלים המנהיגים בשוורי בעל הבית), דנפיש פסידייהו (שרוב עבודת קרקעות שלהן בשוורים היתה; אף חרישת הכרמים ובצירתם - מנהיגים כלי המחרישה בעגלה בין שורות הכרם עם הבוצרים, ונותנין שם הענבים; לפיכך: אם אין הבעלים עליהם - יש הפסד גדול, שאין דרך הפועלים לחוס על הכרם ועל השוורים, ומנהיגים אותן על הגפנים ועל הנטיעות והם מתקלקלין, והשוורין נסחבין ונשברים).

שוטחה לצורכה אבל לא לכבודו:

איבעיא להו: לצורכו ולצורכה מאי?

תא שמע: '*שוטחה לצורכה*' - לצורכה אִין, הא לצורכו ולצורכה לא!

אימא סיפא: '*אבל לא לכבודו*' - לכבודו הוא דלא, הא לצורכה ולצורכו - שפיר דמי!

אלא מהא ליכא למשמע מינה.

תא שמע: '*לא ישטחנה לא על גבי מטה ולא על גבי מגוד* (קביל"א בלע"ז) [בערוך: דבר שמזומן לשטוח עליו כלי כביסה] *לצרכו, אבל ישטחנה על גבי מטה ועל גבי מגוד לצרכה; נזדמנו לו אורחים* (קסלקא דעתא טעמא: משום דמתכבד בהם, ואיכא לצורכה ולצרכו) *- לא ישטחנה לא על גבי מטה ולא על גבי מגוד, בין לצורכו בין לצורכה.*'

שאני התם: דמקלא קלי לה (בשטיחה זו הוא שורפה), (ומה הוא שריפתה?) אי משום עינא (שתשלוט בה עין רע של אורחין) אי משום גנבי (פן יגנבוה האורחים).

תא שמע (בעגלה ערופה קאי) [תוספתא פרה (צוקרמאנדל) פרק ב הלכה ג]: '*הכניסה לרבקה* (קופל"ה בלע"ז: שמדבקים שלש בהמות או ארבעה בצואריהן זו אצל זו, ודשים הדישה) *ודשה - כשירה* (הואיל ולא נתכוון שתדוש)*; בשביל שתינק ותדוש* (שהיתה אִמָהּ דשה, והכניס את הבת לשם שתינק, ואף נתכוין שתדוש) *– פסולה*' - והא הכא דלצורכו ולצורכה הוא, וקתני '*פסולה*'!

שאני התם, דאמר קרא [דברים כא,ג: והיה העיר הקרבה אל החלל ולקחו זקני העיר ההוא עגלת בקר אשר לא עֻבַּד בה, אשר לא משכה בעֹל] 'אשר לא עובד בה' - מכל מקום.

אי הכי אפילו רישא נמי?

הא - לא דמיא (תירוצא היא) אלא להא דתנן [פרה פ"ב מ"ד]: '*שכן עליה עוף* (בפרה אדומה קאי) *– כשירה; עלה עליה זכר – פסולה* (שנאמר 'אשר לא עלה עליה עול', ותניא: 'עול' - אין לי אלא עול כו' [במסכת סוטה (דף מו,א)]; והאי '*הכניסה לרבקה ודשה*' - דלא ניחא ליה בה, דמיא לשכן עליה עוף)'; מאי טעמא? כדרב פפא, דאמר רב פפא: אי כתיב 'עוּבד' וקרינן 'עוּבד' - הוה אמינא אפילו ממילא; ואי כתיב 'עבד' וקרינן 'עָבַד' הוה אמינא: עד דעבד בה איהו; השתא דכתיב 'עבד' וקרינן 'עובד' - בעינן 'עובד' דומיא ד'עבד': מה 'עבד' דניחא ליה - אף עובד דניחא ליה.

כלי כסף וכלי נחושת - משתמש בהן [לצרכן, אבל לא לשחקן]:

תנו רבנן [תוספתא בבא מציעא (ליברמן) פרק ב הלכה כב]: '*המוצא כלי עץ - משתמש בהן בשביל שלא ירקבו; כלי נחושת - משתמש בהן בחמין* (וכל שכן בצונן)*, אבל לא על ידי האור* (לא יתן הכלי על האור)*, מפני שמשחיקן; כלי כסף - משתמש בהן בצונן, אבל לא בחמין, מפני שמשחירן; מגריפות* (וודיל"ש: עשויין לגרוף הכירות או להפריש תאנים המדובקים) *וקרדומות - משתמש בהן ברך, אבל לא בקשה, מפני שמפחיתן (פוגמן); כלי זהב וכלי זכוכית - לא יגע בהן עד שיבא אליהו.*

*כדרך שאמרו באבידה - כך אמרו בפקדון.*'

פקדון? - מאי עבידתיה גביה (מה לו להשתמש בו? יבא בעליו וישתמש בו)!?

אמר רב אדא בר חמא אמר רב ששת: בפקדון שהלכו בעליהן למדינת הים.

מצא שק או קופה [וכל דבר] שאין דרכו ליטול - הרי זה לא יטול:

מנהני מילי?

דתנו רבנן: [דברים כב,א: לא תראה את שור אחיך או את שיו נדחים] *והתעלמת* [מהם השב תשיבם לאחיך] *-* (וללמדך בא: שמותר להתעלם) *פעמים שאתה מתעלם ופעמים שאי אתה מתעלם* (דכתיב [דברים כב,ג: וכן תעשה לחמרו וכן תעשה לשמלתו וכן תעשה לכל אבדת אחיך אשר תאבד ממנו ומצאתה] לא תוכל להתעלם)*; הא כיצד? היה כהן והיא* (האבידה) *בבית הקברות, או שהיה זקן ואינה לפי כבודו* (שישיבנה)*, או שהיתה מלאכה שלו מרובה משל חבירו* (שיבטל בהשבתה מרובה על דמי האבידה) *- לכך נאמר 'והתעלמת מהם'*';

למאי איצטריך קרא?: אילימא לכהן והיא בבית הקברות – פשיטא: האי עשה ('השב תשיבם') והאי לא תעשה ('לנפש לא יטמא' [ויקרא כא,א]) ועשה ('קדושים יהיו' [ויקרא כא,ו])*, ולא אתי עשה ודחי את לא תעשה ועשה* (ואף על גב דלא תעשה נמי איכא - אין לא תעשה מועיל לדחות לא תעשה אלא עשה הוא דקא דחי ליה, כדאמרינן ביבמות (דף כא,א))! ותו: לא דחינן איסורא מקמי ממונא!

אלא לשלו מרובה משל חבירו? - מדרב יהודה אמר רב נפקא, דאמר רב יהודה אמר רב: (דברים טו,ד) אפס כי

(בבא מציעא ל,ב)

לא יהיה בך אביון [כי ברך יברכך ה' בארץ אשר ה' אלקיך נתן לך נחלה לרשתה] - ('לא יהיה **בך** אביון': לא תביא עצמך לידי עניות) *שלך קודם לשל כל אדם*';

אלא 'לזקן ואינו לפי כבודו'.

[## ושאר הדוגמאות – מדוע הברייתא מנתה אותם? לצרכים דידקטיים, להביא דוגמאות, ואף על פי שאפשר ללמוד דינים אלה מטעמים אחרים!]

אמר רבה: הכישה (זה שאינו לפי כבודו, אם הכישה הכאה אחת להשיבה) - חייב בה (נתחייב בה לאהדורה, הואיל והתחיל).

אביי הוה יתיב קמיה דרבה; חזא להנך עיזי דקיימו; שקל קלא (מרט"א בלע"ז רגב אדמה) ושדא בהו.

אמר ליה: איחייבת בהו, קום אהדרינהו.

איבעיא להו: דרכו להחזיר בשדה (שאין שם רואים כל כך, ואינו בוש) ואין דרכו להחזיר בעיר (שהוא בוש משכיניו, והוא מצא בשדה) – מהו (שיתחייב להשיבה)?: מי אמרינן: השבה מעליא בעינן, וכיון דלאו דרכיה להחזיר בעיר - לא לחייב (להתחיל בהשבתה בשדה)? או דלמא בשדה מיהת הוא דאיחייב ליה, וכיון דאיחייב ליה בשדה (שהזיזה ממקומה) - איחייב ליה בעיר (חייב אף בעיר)?

תיקו.

אמר רבא: כל שבשלו מחזיר - בשל חבירו נמי מחזיר, וכל שבשלו פורק וטוען (פורק משא מן החמור וטוען עליו, דכתיב: 'עזוב תעזוב' 'הקם תקים') - בשל חבירו נמי פורק וטוען.

רבי ישמעאל ברבי יוסי הוה קאזיל באורחא; פגע ביה ההוא גברא, הוה דרי פתכא דאופי (משאוי של עצים), אותבינהו וקא מיתפח (עומד לפוש). אמר ליה: "דלי לי (הטעינני)"!

אמר ליה: כמה שוין?

אמר ליה: פלגא דזוזא.

יהיב ליה פלגא דזוזא ואפקרה.

הדר (חזר האיש ההוא) זכה בהו (והחזיק בהן מן ההפקר).

הדר יהיב ליה פלגא דזוזא ואפקרה.

חזייה דהוה קא בעי למיהדר למזכיה בהו - אמר ליה: "לכולי עלמא אפקרנהו ולך לא אפקרנהו!".

ומי הוי הפקר כי האי גוונא? והתנן [פאה פ"ו מ"א; עדויות פ"ג מ"ג]: '*בית שמאי אומרים: הפקר לעניים* (אף על גב שלא הפקירו אלא לעניים) *-* (הוי) *הפקר* (למפטר מן המעשר)*; ובית הלל אומרים: אינו הפקר עד שיהא הפקר לעניים ולעשירים, כשמיטה*'!

אלא רבי ישמעאל ברבי יוסי - לכולי עלמא אפקרינהו, ובמלתא בעלמא הוא דאוקמיה.

והא רבי ישמעאל ברבי יוסי זקן ואינו לפי כבודו הוה!?

רבי ישמעאל ברבי יוסי - לפנים משורת הדין הוא דעבד, דתני רב יוסף: [שמות יח,כ: והזהרתה אתהם את החקים ואת התורת, והודעת להם את הדרך ילכו בה ואת המעשה אשר יעשון] *'והודעת להם' - זה בית חייהם* (ללמוד להם אומנות להתפרנס בו; 'חוקות' ו'תורות' כתיבי ברישיה דקרא)*; 'את הדרך' - זו גמילות חסדים; '<אשר> ילכו' - זה ביקור חולים; 'בָהּ' - זו קבורה; 'ואת המעשה' - זה הדין; 'אשר יעשון' - זו לפנים משורת הדין.*'

אמר מר: '*<אשר> ילכו - זה ביקור חולים*'; - היינו גמילות חסדים!?

לא נצרכה אלא לבן גילו, דאמר מר: בן גילו נוטל אחד מששים בחליו, ואפילו הכי מבעי ליה למיזל לגביה;

'*'בה' - זו קבורה*' - היינו גמילות חסדים!?

לא נצרכה אלא לזקן ואינו לפי כבודו.

'*'אשר יעשון*' - זו לפנים משורת הדין', דאמר רבי יוחנן: לא חרבה ירושלים אלא על שדנו בה דין תורה.

אלא דיני דמגיזתא לדיינו (בתמיה)? ('דמגיזתא': גוזאי הדנין ביסורים ובחזקה; וחבירו בבבא קמא (קיד,א) 'דדייני בגזתיא')

אלא אימא: 'שהעמידו דיניהם על דין תורה' ולא עבדו לפנים משורת הדין.

משנה:

אי זו היא 'אבידה' (בגמרא מפרש)?

- מצא חמור או פרה רועין בדרך - אין זו אבידה (ואינו חייב להחזיר, שמדעת הניחוה שם);

חמור וכליו הפוכין, פרה רצה בין הכרמים (דמסתקבא [ניזוקת, נפצעת]) - הרי זו אבידה;

החזירה וברחה, החזירה וברחה - אפילו ארבעה וחמשה פעמים - חייב להחזירה, שנאמר [דברים כב,א: לא תראה את שור אחיך או את שיו נדחים והתעלמת מהם] השב תשיבם [לאחיך];

היה בטל מסלע - לא יאמר לו "תן לי סלע (שבטלתי ממלאכתי)" (שיאמר לו: "אם עשית מלאכתך - היית מרבה טורח; עכשיו לפי מה שטרחת - טול), אלא נותן לו שכרו כפועל (בגמרא מפרש).

אם יש שם בית דין (אם נוח לו לטרוח יותר כדי להרבות שכר, ואינו חפץ ליבטל ממלאכתו - מה יעשה? אם יש שם שלשה בני אדם) - מתנה בפני בית דין (יַתְנֶה בפניהם ויאמר "ראו שאני משתכר כך וכך, ואי איפשי ליבטל ליטול שכר מועט; אני אשיב אם תאמרו שאטול שכר מֻשלם") ; אם אין שם בית דין - בפני מי יתנה? שלו קודם.

גמרא:

אטו כל הני דאמרינן - לאו אבידה הוו?

אמר רב יהודה: הכי קאמר: אי זו היא כלל אבידה שהוא חייב בה (סתם אבידה: שמוכחת שהיא שָם שלא מדעת בעלים)? - מצא חמור ופרה רועין בדרך אין זו אבידה, ולא מיחייב בה; חמור וכליו הפוכים, פרה ורצה בין הכרמים - הרי זו אבידה ומיחייב בה.

ולעולם? (בתמיה: וכי אף אם ימצאנה שם לעולם, נאמר "מדעת היא"? וכי דרך שלא להכניס?)

אמר רב יהודה אמר רב: עד שלשה ימים.

היכי דמי?: אי בלילותא - אפילו חדא שעתא נמי!? אי ביממא - אפילו טובא נמי לא!?

לא, צריכא דהוה חזי לה בקדמתא (לפני עלות השחר) או בחשכתא (שחשכה ערבית) תלתא יומי; אמרינן "איתרמויי אתרמי לה, ונפקא"; טפי - ודאי אבידה היא.

תניא נמי הכי: '*מצא טלית וקרדום*

(בבא מציעא לא,א)

*באסרטיא* (דרך כבושה לרבים) *ופרה רצה בין הכרמים - הרי זו אבידה; טלית בצד גדר, קרדום בצד גדר, ופרה רועה בין הכרמים - אין זו אבידה; שלשה ימים זה אחר זה - הרי זו אבידה; ראה מים ששוטפין ובאין* (לשדה חבירו) *- הרי זה גודר בפניהם.*'

אמר רבא (מילתא באפיה נפשיה היא דאמרה רבא בבי מדרשא): [דברים כב,ג: וכן תעשה לחמרו וכן תעשה לשמלתו וכן תעשה] לכל אבידת אחיך [אשר תאבד ממנו ומצאתה לא תוכל להתעלם] - לרבות אבידת קרקע.

אמר ליה רב חנניה לרבא: תניא דמסייע לך: '*ראה מים ששוטפין ובאין - הרי זה גודר בפניהם*'!

אמר ליה: אי משום הא - לא תסייעי; הכא במאי עסקינן? - בדאיכא עומרין.

אי דאיכא עומרין - מאי למימרא (ותיפוק ליה משום עומרין, שישנן בכלל אבידה, דדמו לפרטא: ד'שה' ו'שלמה', ולמה לי 'לכל' לרבוינהו)?

לא, צריכא דאית בה עומרין דצריכי לארעא: מהו דתימא 'כיון דצריכי לארעא כי גופה דארעא דמיין [ואין חיוב להציל משום השבה]' - קא משמע לן [שעומרים הצריכים לקרקע חייבים; ועוד אין אנו יודעים חויב על קרקע ממש, ולכן צריכים את הדרשה של רבא].

מצא חמור ופרה [רועין בדרך - אין זו אבידה; חמור וכליו הפוכין, פרה רצה בין הכרמים - הרי זו אבידה]:

('רועה בדרך' איכא תרתי למעליותא: חדא – דרועה; ועוד: דאפילו רצה - לא מסתקבא; 'רצה בין הכרמים' איכא תרתי לגריעותא: חדא דרצה, ועוד דכרמים מסקבי לה; 'רצה בדרך' איכא חדא לגריעותא: דרצה ומתקלקלת בריצתה; אי נמי תלך למרחקים; 'רועה בין הכרמים': חדא לגריעותא: דזימנין דמסתקבא)

הא - גופה קשיא: אמרת '*מצא חמור ופרה רועין בדרך אין זו אבידה*'; '*רועין בדרך*' - הוא דלא הוו אבידה, הא רצה בדרך ורועה בין הכרמים הויא אבידה; אימא סיפא: '*חמור וכליו הפוכים, ופרה רצה בין הכרמים - הרי זו אבידה*'; רצה בין הכרמים - הוא דהויא אבידה, הא רצה בדרך ורועה בין הכרמים אין זו אבידה!?

אמר אביי: (איוב לו,לג) יגיד עליו ריעו[[5]](#footnote-5) [מקנה אף על עולה]: תנא '*רועה בדרך*' דלא הויא אבידה, והוא הדין לרועה בין הכרמים; תנא '*רצה בין הכרמים*' דהויא אבידה, והוא הדין לרצה בדרך.

אמר ליה רבא: אי יגיד עליו ריעו - ליתני קילתא וכל שכן חמירתא: ליתני 'רצה בדרך' דהויא אבידה, וכל שכן רצה בין הכרמים; ולתני 'רועה בין הכרמים' דלא הויא אבידה, וכל שכן רועה בדרך!?

אלא אמר רבא: 'רצה' א'רצה' לא קשיא: הא דאפָּה לגבי דברא, הא דאפָּה לגבי מתא; 'רועה' א'רועה' נמי לא קשיא: כאן באבידת גופה, כאן באבידת קרקע (וחייב להוציאה משום הפסד כרמים): (מפרש ואזיל לה:) כי קתני רועה בדרך לא הויא אבידה, הא רועה בין הכרמים הויא אבידה - באבידת קרקע; וכי קתני רצה בין הכרמים הויא אבידה - הא רועה בין הכרמים לא הויא אבידה - באבידת גופה: דרצה בין הכרמים – מסקבא, ורועה בין הכרמים לא מסקבא.

ורועה בין הכרמים - נהי דלא מסקבא - תיפוק ליה משום אבידת קרקע?

בדכותי.

ותיפוק ליה משום אבידת גופה, דדלמא קטלו לה?

באתרא דמתרו והדר קטלי.

ודלמא אתרו בה?

אי אתרו בה ולא אזדהרו בה - ודאי אבידה מדעת היא.

החזירה וברחה החזירה וברחה [אפילו ארבעה וחמשה פעמים - חייב להחזירה, שנאמר [דברים כב,א: לא תראה את שור אחיך או את שיו נדחים והתעלמת מהם] השב תשיבם [לאחיך]]:

אמר ליה ההוא מדרבנן לרבא: אימא 'השב' חדא זמנא, 'תשיבם' תרי זמני?

אמר ליה: 'השב' - אפילו מאה פעמים משמע; 'תשיבם': אין לי אלא לביתו, לגינתו ולחורבתו מנין (דהויא השבה ופטור)? - תלמוד לומר 'תשיבם' מכל מקום.

היכי דמי? אי דמינטרא – פשיטא!? אי דלא מינטרא – אמאי?

לעולם דמינטרא, והא קא משמע לן: דלא בעינן דעת בעלים (לומר לו "שמור פרתך שהחזרתיה לגינתך שמצאתיה אובדת"), וכדרבי אלעזר, דאמר '*הכל* (גנב גזלן וארבעה שומרים, שהשיבו -) *צריכין דעת בעלים* (צריכין להודיעו, ואם לא הודיעו ומתה או נגנבה - חייבים באחריותן, דכיון דידע שאבדה [שאבדה לו על ידי גניבה וכו' ולא שאבדה לו] ולא ידע שהושבה - לא נזהר בה ולא מאכילה) *חוץ מהשבת אבידה, שהתורה ריבתה השבות הרבה*'.

(לגבי שלוח הקן:) (דברים כב,ז) שַׁלֵּחַ תְּשַׁלַּח [את האם ואת הבנים תקח לך למען ייטב לך והארכת ימים]; אימא 'שַׁלֵּחַ' חדא זימנא, 'תשלח' תרי זמני (ואנן תנן [חולין פ"יב מ"ג] '*שלחה וחזרה, שלחה וחזרה, אפילו ארבעה וחמשה פעמים חייב*')?

אמר ליה: 'שַׁלֵּחַ' - אפילו מאה פעמים משמע; 'תְּשַׁלַּח': אין לי אלא לדבר הרשות (שאין צריך לצפור אלא לאוכלה), לדבר מצוה (היה צריך לטהר בו את המצורע[[6]](#footnote-6)) מנין (מנין שאסור באם על הבנים)? תלמוד לומר: 'תשלח' מכל מקום.

אמר ליה ההוא מדרבנן לרבא: ואימא [ויקרא יט,יז: לא תשנא את אחיך בלבבך הוֹכֵחַ תּוֹכִיחַ את עמיתך ולא תשא עליו חטא] 'הוֹכֵחַ' חדא זימנא, 'תּוֹכִיחַ' תרי זמני?

אמר ליה: 'הוֹכֵחַ' - אפילו מאה פעמים משמע; 'תּוֹכִיחַ': אין לי אלא הרב לתלמיד, תלמיד לרב מנין? - תלמוד לומר: 'הוֹכֵחַ תּוֹכִיחַ' מכל מקום.

[שמות כג,ה: כי תראה חמור שנאך רבץ תחת משאו וחדלת מעזב לו] עָזֹב תַּעֲזֹב עמו; אין לי אלא בעליו עמו, שאין בעליו עמו מנין? - תלמוד לומר: 'עָזֹב תַּעֲזֹב' מכל מקום.

[דברים כב,ד: לא תראה את חמור אחיך או שורו נפלים בדרך והתעלמת מהם] הָקֵם תָּקִים עמו; אין לי אלא בעליו עמו; שאין בעליו עמו מנין? - תלמוד לומר: 'הָקֵם תָּקִים' - מכל מקום.

ולמה ליה למכתב פריקה ולמה ליה למיכתב טעינה ('עזב תעזוב' - פריקה; 'הקם תקים' - טעינה)?

צריכי: דאי כתב רחמנא פריקה, הוה אמינא משום דאיכא צער בעלי חיים ואיכא חסרון כיס (שהבהמה מתקלקלת), אבל טעינה - דלאו צער בעלי חיים איכא ולא חסרון כיס איכא - אימא לא! ואי אשמעינן טעינה - משום דבשכר (שנותנין לו שכר, דאיכא למאן דאמר לקמן (דף לב,ב) טעינה בשכר, פריקה בחנם), אבל פריקה - דבחנם - אימא לא? צריכא!

ולרבי שמעון, דאמר אף טעינה בחנם - מאי איכא למימר?

לרבי שמעון לא מסיימי קראי (הי משמע טעינה והי משמע פריקה; ואי כתב חדא - הוה אמינא: לפריקה אתא, אבל טעינה לא! כתב רחמנא אידך לטעינה).

למה לי למכתב הני תרתי, ולמה לי למכתב (הֲשָׁבַת) אבידה (לכתוב או הא או הא, וליגמר מניה, דהא כולהו אזהרות ממון ישראל הוא)?

צריכי: דאי כתב רחמנא הני תרתי - משום דצערא דמרה איתא (הוא העומד שם, ואין יכול לטעון לבדו וכן לפרוק), צערא דידה איתא; אבל אבידה - דצערא דמרה איתא, וצערא דידה ליתא, אימא לא! ואי אשמעינן אבידה - משום דליתא למרה בהדה (שיטרח בהשָבָתָהּ),

(בבא מציעא לא,ב)

אבל הני תרתי דאיתא למרה בהדה (דכתיב 'עמו') - אימא לא (אימא יחזור אחר בני אדם וישכור)! – צריכא.

(במדבר לה,כא) מות יומת המכה[[7]](#footnote-7); אין לי אלא במיתה הכתובה בו, מנין שאם אי אתה יכול להמיתו במיתה הכתובה בו (והיינו סייף, כגון שהיה בספינה ובורח, ואתה יכול לזרוק בו חץ או לטובעו) - שאתה רשאי להמיתו בכל מיתה שאתה יכול להמיתו? - תלמוד לומר: 'מות יומת' - מכל מקום.

(בעיר הנדחת:) (דברים יג,טז) הֲכֵּה תַּכֶּה [את ישבי העיר ההוא לפי חרב, החרם אתה ואת כל אשר בה ואת בהמתה לפי חרב]; אין לי אלא בהכאה הכתובה בהן; מנין שאם אי אתה יכול להמיתן בהכאה הכתובה בהן שאתה רשאי להכותן בכל הכאה שאתה יכול? - תלמוד לומר: 'הֲכֵּה תַּכֶּה' מכל מקום.

(דברים כד,יג) הָשֵׁב תָּשִיב [לו את העבוט כבוא השמש ושכב בשלמתו וברכך ולך תהיה צדקה לפני ה' אלקיך]; אין לי אלא שמשכנו ברשות בית דין (דצעק עליו בדין, ושלחו שלוחם לתפוס מטלטליו, דקרא דהשבת העבוט - עליה כתיב, דכתיב לעיל מיניה 'בחוץ תעמוד והאיש' [דברים כד,יא] ואמרינן לקמן בפרק 'המקבל' (דף קיג,א) '*בשליח בית דין הכתוב מדבר*'); משכנו שלא ברשות בית דין מנין (דצריך השבה)? - תלמוד לומר: 'הָשֵׁב תָּשִיב' - מכל מקום.

[שמות כב,כה: אם] חָבֹל תַּחְבֹּל [שלמת רעך עד בא השמש תשיבנו לו]; אין לי אלא שמשכנו ברשות (סתם חבלה - על פי בית דין היא, דלא שכיח דחציף איניש ליכנס בבית וליטול מטלטלי שלא ברשות); משכנו שלא ברשות מנין? - תלמוד לומר: 'חָבֹל תַּחְבֹּל', מכל מקום.

והני תרי קראי למה לי?

חד לכסות יום וחד לכסות לילה (בפרק 'המקבל' (לקמן קיד,ב) מפרש לקרא הכי).

[דברים טו, פסוקים ח ו-יא] פָתֹחַ תִּפְתַּח, אין לי אלא לעניי עירך, לעניי עיר אחרת מנין? - תלמוד לומר: 'פָתֹחַ תִּפְתַּח', מכל מקום.

(דברים טו,י) נָתֹן תִּתֵּן [לו ולא ירע לבבך בתתך לו כי בגלל הדבר הזה יברכך ה' אלקיך בכל מעשך ובכל משלח ידך]; אין לי אלא מתנה מרובה; מתנה מועטת (אם אי אפשר לך ליתן מתנה מרובה) מנין? - תלמוד לומר: 'נָתֹן תִּתֵּן' - מכל מקום.

(דברים טו,יד) הַעֲנֵיק תּעֲנִיק [לו מצאנך ומגרנך ומיקבך אשר ברכך ה' אלקיך תיתן לו]; אין לי אלא שנתברך הבית בגללו (דהכי כתיב קרא 'אשר ברכך ה' אלהיך תתן לו') – מעניקים; לא נתברך הבית בגללו מנין? - תלמוד לומר 'הַעֲנֵיק תּעֲנִיק' - מכל מקום.

ולרבי אלעזר בן עזריה, דאמר (בקדושין (דף יז,ב)) '*נתברך הבית בגללו - מעניקין לו, לא נתברך הבית בגללו - אין מעניקין*' – 'תעניק' למה לי?

דברה תורה כלשון בני אדם.

[דברים טו,ח: כי פתח תפתח את ידך לו, וְ]הַעֲבֵט תַּעֲבִיטֶנּוּ [די מחסרו אשר יחסר לו]; אין לי אלא שאין לו (ממה שיתפרנס) ואינו רוצה להתפרנס (משלך במתנה), אמר רחמנא ('העבט'): תן לו דרך הלואה; יש לו ואינו רוצה להתפרנס (משלו אלא משלך) מנין (שאתה חייב להעביטו, וליפרע ממנו אחר מיתה)? - תלמוד לומר: 'תַּעֲבִיטֶנּוּ' מכל מקום (והכי מפרש בכתובות פרק 'מציאת האשה' (דף סז,ב)).

ולרבי שמעון, דאמר יש לו ואינו רוצה להתפרנס אין נזקקין לו, 'תַּעֲבִיטֶנּוּ' למה לי?

דברה תורה כלשון בני אדם.

תוספות מסכת בבא מציעא לא,ב ד"ה דברה תורה דברה תורה כלשון בני אדם:

וא"ת וכי לית להו כל הני דרשות דלעיל ואליבא דר"ש משנינן נמי לעיל דלא מסיימי קראי, ובר"ה (דף ח,א) דריש נמי ר"ש עשר תעשר [דברים כד,יב] - אחד מעשר דגן ואחד מעשר בהמה?

וי"ל דדוקא הכא בהני תרי קראי אמרינן דברה תורה כלשון בני אדם משום דמוכחי קראי דכתיב די מחסורו ובאידך כתיב אשר ברכך ובריש השואל (לקמן דף צד: ושם ד"ה אלא) דאמר אם גנב אין לי אלא גניבה אבידה מנין ת"ל יגנב, ופריך: למ"ד דברה תורה בלשון בני אדם מאי איכא למימר - התם נמי איכא הוכחה: דגניבה משמע דוקא גניבה ולא אבידה.

היה בטל מן הסלע לא יאמר לו תן לי סלע אלא נותן לו שכרו כפועל <בטל>:

<תנן> [תנא:] '*נותן לו שכרו כפועל בטל*'; מאי '*כפועל בטל*' (והלא אינו בטל, שהרי טורח בהשבתה! ומתניתין תני נותנין לו כשיעור שירצה פועל ליטול להתרפות ממלאכה ולישב בטל)?

אמר אביי: כפועל בטל של אותה מלאכה דבטל מינה (כמה אדם רוצה ליטול ולפחות משכרו ליבטל ממלאכה זו כבדה שהוא עוסק בה, ולעסוק במלאכה קלה כזו: הכל לפי כובד המלאכה וריבוי שכר; יש מלאכה שטורחה קל ושכרה רב או חילוף).

אם יש שם בית דין - מתנה בפניהם [אין שם בית דין - בפני מי יתנה? שלו קודם]:

איסור [שם חכם] ורב ספרא עביד עיסקא בהדי הדדי; אזל רב ספרא פלג ליה (בסחורה, ולא היו מעות, אלא דבר הצריך שומא) - בלא דעתיה דאיסור, באפי בי תרי; אתא לקמיה דרבה בר רב הונא; אמר ליה: זיל אייתי תלתא דפלגת קמייהו; אי נמי

(בבא מציעא לב,א)

תרי מגו תלתא (שנים מן השלשה יבואו ויעידו לומר "שלשה היינו"); ואי נמי תרי סהדי דפלגת באפי בי תלתא.

אמר ליה: מנא לך הא?

אמר ליה: דתנן '*אם יש שם בית דין - מתנה בפניהם; אין שם בית דין - בפני מי יתנה? שלו קודם*' (וסתם בית דין – שלשה; אלמא אין כח להפקיר ממון זה אצל זה בפחות משלשה)!

אמר ליה: מי דמי? התם דמפיק ממונא מהאי ומותיב להאי - בעינן בית דין, אבל הכא - דידי שקלי, גילוי מילתא בעלמא הוא (שידעו שחלקתי בשוה), בתרי סגי ליה; תדע דתניא [תוספתא כתובות (ליברמן) פרק יא הלכה א]: '*אלמנה* (הניזונת מנכסי יתומים) *מוכרת* (למזונות) *שלא בפני בית דין* (ובלבד שיראו שנים שלא תמכור בזול)!'

אמר ליה אביי: ולאו מי אתמר עלה 'אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: אלמנה אינה צריכה בית דין של מומחין, אבל צריכה בית דין של הדיוטות'!?

משנה:

מצאה ברפת (בגמרא מפרש מאי אצטריך) - אין חייב בה; ברשות הרבים - חייב בה;

ואם היתה בבית הקברות (והוא כהן) - לא יטמא לה.

אם אמר לו אביו "היטמא!" או שאמר לו "אל תחזיר! [אלא טפל בי קודם]" (והוא במקום שהוא מותר לילך שם) - לא ישמע לו.

פרק וטען פרק וטען אפילו ארבעה וחמשה פעמים חייב שנאמר [שמות כג,ה: כי תראה חמור שנאך רבץ תחת משאו וחדלת מעזב לו] עזב תעזב [עמו];

הלך (הבעלים) וישב לו, ואמר: "הואיל ועליך מצוה - אם רצונך לפרוק – פרוק!" – פטור, שנאמר 'עמו';

אם היה [בעל הבהמה] זקן או חולה - חייב;

מצוה מן התורה לפרוק, אבל לא לטעון (בגמרא מפרש).

רבי שמעון אומר: אף לטעון.

רבי יוסי הגלילי אומר: אם היה עליו יתר על משאו - אין זקוק לו, שנאמר 'תחת משא**וֹ**' - משאוי שיכול לעמוד בו.

גמרא:

אמר רבא: '*רפת*' שאמרו (ששנינו במשנתנו) אינה מתעָהּ ['מתעה' – מלשון תועה בדרך] (עסקינן כשאינה מתעה את הבהמה שבתוכה להיות בורחת ויוצאת) ואינה משמרת (שאינה נעולה, ואם באת לצאת יוצאה); אינה מתעה - מדקתני 'אינו חייב בה'; ואינה משמרת - מדאיצטריך למיתני 'אינו חייב בה'; דאי סלקא דעתך משמרת: השתא משכח לה אבראי - מעייל לה לגואי (כדאמרינן לעיל (דף לא,א) 'לגינתו ולחורבתו מנין'), משכח לה מגואי מבעיא? אלא שמע מינה: אינה משמרת!

שמע מינה.

מצאה ברפת - אינו חייב [בה; ברשות הרבים - חייב בה]:

אמר רבי יצחק: והוא שעומדת [הרפת] תוך לתחום; מכלל דברשות הרבים ואפילו בתוך התחום - נמי חייב.

(ברישא גרסינן 'והוא שעומדת בתוך לתחום' בסיפא גרסינן 'והוא שעומדת חוץ לתחום')

איכא דמתני לה אסיפא: ברשות הרבים - חייב בה; אמר רבי יצחק: והוא שעומדת חוץ לתחום; מכלל דברפת - אפילו עומדת חוץ לתחום נמי אינו חייב בה.

בבית הקברות - לא יטמא לה:

תנו רבנן: '*מנין שאם אמר לו אביו "היטמא" או שאמר לו "אל תחזיר" שלא ישמע לו? - שנאמר* (ויקרא יט,ג) *איש אמו ואביו תיראו ואת שבתותי תשמרו אני ה'* [אלהיכם] *- כולכם חייבין בכבודי*' (אף על פי שאמרתי לך 'ירא את אביך' - אני אדון לשניכם, ואם אמר לך אביך עבור על דברי לחלל שבת - אל תשמע לו).

טעמא דכתב רחמנא 'את שבתותי תשמרו' הא לאו הכי הוה אמינא צייתא ליה (דאתי עשה ד'כיבוד' ודחי לא תעשה ד'לא תוכל להתעלם' [דברים כב,ג])? ואמאי? האי [כבוד אב] עשה, והאי (אבידה) לא תעשה ועשה (עשה ולא תעשה היא: 'השב תשיבם' [דברים כב,א], 'לא תוכל להתעלם' [דברים כב,ג]), ולא אתי עשה ודחי את לא תעשה ועשה!?

איצטריך: סלקא דעתא אמינא: הואיל והוקש כיבוד אב ואם לכבודו של מקום (בגזירה שוה), שנאמר כאן (שמות כ,יא) כבד את אביך ואת אמך [למען יארכון ימיך על האדמה אשר ה' אלקיך נתן לך] ונאמר להלן (משלי ג,ט) כבד את ה' מהונך [ומראשית כל תבואתך] - הלכך לציית ליה? קא משמע לן דלא לשמע ליה[[8]](#footnote-8).

מצוה מן התורה לפרוק, אבל לא לטעון:

מאי '*אבל לא לטעון*'? אילימא 'אבל לא לטעון כלל' - מאי שנא פריקה, דכתיב [שמות כג,ה: כי תראה חמור שנאך רבץ תחת משאו וחדלת מעזב לו] עזב תעזב עמו' - טעינה נמי הכתיב [דברים כב,ד: לא תראה את חמור אחיך או שורו נפלים בדרך והתעלמת מהם] הקם תקים עמו?

אלא: מצוה מן התורה לפרוק בחנם, ולא לטעון בחנם אלא בשכר; רבי שמעון אומר: אף לטעון בחנם.

תנינא להא! דתנו רבנן: '*פריקה בחנם, טעינה בשכר; רבי שמעון אומר: זו וזו בחנם.*'

מאי טעמייהו דרבנן?

דאי סלקא דעתא כרבי שמעון - לכתוב רחמנא טעינה, ולא בעי פריקה, ואנא אמינא: ומה טעינה - דלית בה צער בעלי חיים, וליכא חסרון כיס (אם לא יטעון) - חייב, פריקה - דאית בה צער בעלי חיים וחסרון כיס (פריקה אית בה חסרון כיס: שהבהמה נשברת תחת משאה) - לא כל שכן; אלא למאי הלכתא כתביה רחמנא? - לומר לך: פריקה בחנם, (אבל) טעינה (לא נצטוית אלא) בשכר (הלכך אי לא כתב פריקה, ואתיא מקל וחומר מטעינה - הוה אמינא 'דיו לבא מן הדין להיות כנדון': מה טעינה בשכר - אף פריקה בשכר).

ורבי שמעון - מאי טעמא?

משום דלא מסיימי קראי (למשמעות טעינה; הלכך אי כתיב חד - הוה אמינא לפריקה אתא).

ורבנן?

אמאי לא מסיימי קראי? הכא כתיב 'רובץ תחת משאו' (משמע שצריך לפרוק), התם כתיב 'נופלין בדרך': דרמו אינהו וטעונייהו באורחא משמע.

ורבי שמעון?

'נופלין בדרך' אינהו וטעונייהו עלוייהו משמע (אף המשא מוטל על הקרקע שצריך לטעון).

אמר רבא:

(בבא מציעא לב,ב)

מדברי שניהם (מדקאמרי תרווייהו [רבי שמעון ותנא קמא] פריקה עדיפא) נלמד צער בעלי חיים דאורייתא; ואפילו רבי שמעון לא קאמר (דאצטריך למכתב פריקה) אלא משום דלא מסיימי קראי (לטעינה), אבל [אילו] מסיימי קראי דרשינן קל וחומר: משום מאי? לאו משום צער בעלי חיים דרשינן (והכי יליף: מה טעינה, דליכא צער בעלי חיים – חייב, פריקה דאיכא צער בעלי חיים - לא כל שכן)?

דלמא משום דאיכא חסרון כיס, והכי קאמר: ומה טעינה דלית בה חסרון כיס חייב, פריקה דאית בה חסרון כיס לא כל שכן?

וטעינה - אין בה חסרון כיס? מי לא עסקינן (וכי אין המקרא מדבר אף בהולך לסחורה) דאדהכי והכי בטיל משוקיה? אי נמי אתו גנבי ושקלי כל מה דאיכא בהדיה?

תדע (דלרבנן דפליגי עליה דרבי שמעון, ולרבי שמעון) דצער בעלי חיים דאורייתא: דקתני סיפא: '*רבי יוסי הגלילי אומר: אם היה עליו יתר [על] משאו - אין זקוק לו, שנאמר* [שמות כג,ה: כי תראה חמור שנאך רבץ] *תחת משא****ו***[וחדלת מעזב לו עזב תעזב עמו]*: משאוי שיכול לעמוד בו*' לאו מכלל דתנא קמא (דרבי יוסי הגלילי, רבנן, ורבי שמעון) סבר זקוק לו? מאי טעמא (ואמאי זקוק לו? אי משום מצות 'עזב תעזב' - הא כתיב 'משאו' - הראוי לו!)? (אלא) לאו משום דצער בעלי חיים דאורייתא?

דלמא ב'תחת משאו' פליגי: דרבי יוסי סבר דרשינן 'תחת משאו' - משאוי שיכול לעמוד בו, ורבנן סברי לא דרשינן 'תחת משאו' (למשא הראוי לו, ד'משאו' - כל משא שעליו משמע).

תדע (דהכי הוא כדדחינא לך,) דצער בעלי חיים לאו דאורייתא: דקתני רישא: '*הלך וישב לו, ואמר לו "הואיל ועליך מצוה לפרוק – פרוק" – פטור, שנאמר 'עמו'*'; ואי סלקא דעתך צער בעלי חיים דאורייתא - מה לי איתיה למריה בהדיה ומה לי כי ליתיה למריה בהדיה?

לעולם צער בעלי חיים דאורייתא; מי סברת 'פטור' = פטור לגמרי? ודלמא 'פטור' – בחנם, וחייב בשכר, והכי קאמר רחמנא: כי איתיה למריה בהדיה - עבד גביה בחנם, וכי ליתיה למריה בהדיה - עבד גביה בשכר (משום צער בעלי חיים, ועל כורחו יטול שכר), ולעולם צער בעלי חיים דאורייתא!?

 <סימן: בהמת בהמת אוהב שונא רבצן>

לימא מסייע ליה (לרבא, דאמר לעיל 'צער בעלי חיים דאורייתא'): '*בהמת עובד כוכבים - מטפל בה* (לפרוק משאהּ) *כבהמת ישראל*'; אי אמרת בשלמא צער בעלי חיים דאורייתא - משום הכי מטפל בה כבהמת ישראל, אלא אי אמרת צער בעלי חיים לאו דאורייתא - אמאי מטפל בה כבהמת ישראל?

התם - משום איבה; הכי נמי מסתברא, דקתני: '*אם היתה טעונה יין נסך - אין זקוק לה*' אי אמרת בשלמא לאו דאורייתא (וטעמא משום איבה הוא), משום הכי אין זקוק לה (שיכול להשמט ולומר "דבר איסור הוא לנו")! אלא אי אמרת דאורייתא - אמאי אין זקוק לה?

הכי קאמר: 'ולהטעינה יין נסך - אין זקוק לה' (ולעולם דאורייתא; ורישא תנא 'מטפל בה' - בין בפריקה בין בטעינה: פריקה משום צער בעלי חיים, וטעינה משום איבה; ולהטעינה יין אסור, דלאו צערא איכא, ולאו איבה איכא - אין זקוק לה).

תא שמע: '*בהמת עובד כוכבים ומשאוי ישראל – וחדלת* [שמות כג,ה: כי תראה חמור שנאך רבץ תחת משאו וחדלת מעזב לו עזב תעזוב עמו]', ואי אמרת צער בעלי חיים דאורייתא - אמאי 'וחדלת'? 'עזב תעזב' מבעי ליה?!

לעולם צער בעלי חיים דאורייתא; התם בטעינה (לקמיה פריך: הא - בפריקה כתיב?!).

אי הכי - אימא סיפא: '*בהמת ישראל ומשאוי עובד כוכבים 'עזב תעזב'*'; ואי בטעינה - אמאי 'עזב תעזב'?

משום צערא דישראל (שצריך להשהות שם).

אי הכי - אפילו רישא נמי?

רישא בחמר עובד כוכבים (ואין בעל המשא שם, ועל העובד כוכבים לטעון); סיפא בחמר ישראל.

מאי פסקת (וכי פסקת הדבר כן, דכל בהמת נכרי הוי חמר עובד כוכבים, וכל בהמת ישראל הוי חמר ישראל)?

סתמא דמלתא איניש בתר חמריה אזיל.

והא 'וחדלת' ו'עזב תעזב' - בפריקה הוא דכתיבי?

אמר ליה: הא מני? - רבי יוסי הגלילי היא, דאמר צער בעלי חיים לאו דאורייתא.

תא שמע: '*אוהב לפרוק ושונא לטעון - מצוה בשונא כדי לכוף את יצרו*' ואי סלקא דעתך צער בעלי חיים דאורייתא - הא [לפרוק] עדיף ליה!?

אפילו הכי - כדי לכוף את יצרו עדיף.

תא שמע [תוספתא בבא מציעא (ליברמן) פרק ב הלכה כו]: '*שונא שאמרו* (קסלקא דעתא שונא שאמרו א'שונא' דקרא קאי, דמשתעי בפריקה: 'כי תראה חמור שונאך רובץ'[שמות כג,ה] וגומר) *- שונא ישראל ולא שונא עובד כוכבים*'; אי אמרת צער בעלי חיים דאורייתא - מה לי שונא ישראל ומה לי שונא עובד כוכבים?

מי סברת א'שונא' דקרא קאי? א'שונא' דמתניתין קאי (אהך מתניתא דלעיל, דשונא לטעון הוא)!

[אלוי זה המקור לתירוצו של תוספות ד"ה מה לי שונא עבודת כוכבים.]

תא שמע:

(בבא מציעא לג,א)

[שמות כג,ה: כי תראה חמור שנאך רבץ תחת משא**ו** וחדלת מעזב לו עזב תעזב עמו] '*'רובץ' -* (מקרה הוא לו: שרובץ תחת משאו בפעם הזאת) *ולא רבצן* (הרגיל בכך)*; 'רובץ' - ולא עומד; 'תחת משאו' - ולא מפורק* (והוא צריך טעינה; ולקמן פריך: הכתיב 'הקם תקים' [דברים כב,ד])*; 'תחת משא****וֹ****' - משאוי שיכול לעמוד בו*', ואי אמרת צער בעלי חיים דאורייתא - מה לי רובץ, ומה לי רבצן, ומה לי עומד?

הא מני? - רבי יוסי הגלילי היא, דאמר צער בעלי חיים דרבנן.

הכי נמי מסתברא, דקתני '*תחת משא****וֹ*** *- משאוי שיכול לעמוד בו*'; מאן שמעת ליה דאית ליה האי סברא? - רבי יוסי הגלילי! - שמע מינה!

ומי מצית מוקמת לה כרבי יוסי הגלילי? והא קתני סיפא '*תחת משאו - ולא מפורק*'; מאי '*לא מפורק*'? אילימא לא מפורק כלל - הא כתיב [דברים כב,ד: לא תראה את חמור אחיך או שורו נפלים בדרך והתעלמת מהם] הקם תקים עמו! אלא פשיטא 'לא מפורק' – בחנם, אלא בשכר! מאן שמעת ליה דאית ליה האי סברא? – רבנן!

לעולם - רבי יוסי הגלילי היא, ובטעינה סבר לה כרבנן.

תנו רבנן [מכילתא דרבי שמעון בר יוחאי פרק כג, ספרי דברים פיסקא רכב]: '(שמות כג,ה) *כי תראה* [חמור שנאך רבץ תחת משאו וחדלת מעזב לו עזב תעזב עמו]*, יכול אפילו מרחוק* (והטיל עליו שילך שם)*? - תלמוד לומר:* (שמות כג,ד) *כי תפגע* [שור איבך או חמרו תעה השב תשיבנו לו]*;*

*אי 'כי תפגע' - יכול פגיעה ממש?*

*תלמוד לומר: כי תראה;*

*ואיזו היא ראייה שיש בה פגיעה? - שיערו חכמים אחד משבע ומחצה במיל, וזה הוא ריס'*.

תנא: '*ומדַדֶה עמו* (לאחר שהטעינו: שמא יחזור ויפול) *עד פרסה*'.

אמר רבה בר בר חנה: ונוטל שכר.

תוספות בבא מציעא לג,א ד"ה ונוטל שכר - במה שמדדהּ, ובפריקה מיירי שירא פן ירבץ; דאי בטעינה – פשיטא: דהא טעינה גופה בשכר, וכל שכן מה שמדדהּ.

[רא"ש סוף סימן כט: צער בעלי חיים דחי אמירה לנכרי.]

משנה:

אבדתו ואבדת אביו - אבדתו קודמת;

אבדתו ואבדת רבו - שלו קודם;

אבדת אביו ואבדת רבו - של רבו קודמת, שאביו הביאו לעולם הזה ורבו שלמדו חכמה מביאו לחיי העולם הבא; ואם אביו חכם - של אביו קודמת;

היה אביו ורבו נושאין משאוי - מניח את של רבו ואחר כך מניח את של אביו;

היה אביו ורבו בבית השבי - פודה את רבו ואחר כך פודה את אביו; ואם אביו חכם - פודה את אביו ואחר כך פודה את רבו.

[הרא"ש: אם אביו חכם אף על פי שהרב גדול – האב קודם; וזאת למרות שרבו מביאו לחיי העולם הבא! משמע שאין זו הסבה העיקרית. ועיין פרישה לט]

גמרא:

מנא הני מילי (דשלו קודם)?

אמר רב יהודה אמר רב: אמר קרא: (דברים טו,ד) אפס כי לא יהיה בך אביון [כי ברך יברכך ה' בארץ אשר ה' אלקיך נתן לך נחלה לרשתה] (הזהר מן עניות) - שלך קודם לשל כל אדם.

ואמר רב יהודה אמר רב: כל המקיים בעצמו כך - סוף בא לידי כך (אף על פי שלא הטילו עליו הכתוב - יש לאדם ליכנס לפנים משורת הדין, ולא לדקדק 'שלי קודם' אם לא בהפסד מוכיח; ואם תמיד מדקדק - פורק מעליו עול גמילות חסדים וצדקה, וסוף שיצטרך לבריות).

היה אביו ורבו נושאין משאוי [מניח את של רבו ואחר כך מניח את של אביו]:

תנו רבנן: '*'רבו' שאמרו: רבו שלמדו חכמה* (סברת טעמי המשנה ולהבין שלא יהו סותרות זו את זו, וטעמי איסור והיתר והחיוב והפטור - והוא נקרא 'גמרא')*, ולא רבו שלמדו מקרא* (תורה נביאים וכתובים) *ומשנה* (כמו שהן שנויות, ואין טעמן מפורש בהן) *- דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: כל שרוב חכמתו הימנו* (אם מקרא אם משנה אם גמרא)*; רבי יוסי אומר: אפילו לא האיר עיניו אלא במשנה אחת* (שהודיעו טעם משנה אחת שלא יכול להבין) *- זה הוא 'רבו'*'.

אמר רבא: כגון רב סחורה, דאסברן 'זוהמא ליסטרון' (בסדר טהרות (כלים פי"ג משנה ב ופכ"ה משנה ג) היא שנויה; ולא הייתי יודע מה כלי הוא, ולמדני שהוא כף גדולה שמסלקין בו זוהם הקדירה והקלחת לצדדין).

שמואל קרע מאניה (קֶרע שאין מתאחה, כדין תלמיד על הרב) עליה ההוא מרבנן דאסבריה 'אחד יורד לאמת השחי ואחד פותח כיון'.

(**אחד יורד לאמת השחי**: משנה היא במסכת תמיד (פרק ג משנה ו), אצל הנכנסים שחרית לפתוח דלתות ההיכל: '*מי שזכה בדישון מזבח הפנימי* כו'*; ושני מפתחות בידו: אחד יורד לאמת השחי ואחד פותח כיון*': אחד מן המפתחות הללו פותח פשפש הצפוני שאצל פתח ההיכל, בקרן מזרחית צפונית של אולם והיכל, כדתנן התם: '*שני פשפשים היה לו לשער הגדול: אחד לצפון ההיכל והאולם ואחד לדרומו; ואותו שבדרום - לא נכנס בו אדם מעולם*', כדמפרש התם; ואותו פשפש שבצפון - והוא לפתח שבזוית האולם שאצל חמש אמות של כותל ההיכל שבצפון - פתח ההיכל, ודלת סובבת בו; ואותו מפתח - של אותו הפתח - יורד לאמת השחי.

'פשפשים' = פתחים קטנים, כמין כיפות קטנות; ארכו כעובי רוחב הכותל, ודלת סובבת בו. פושטי"ר בלעז.

**אחד יורד לאמת השחי**; הבא לפתוח בו שחרית [פשפש שבזוית האולם] - עומד מבחוץ בתוך האולם, ומכניס ידו בחור שבכותל עד בית שחיו ופותח;

**ואחד פותח כיון**: לאחר שנכנס בזה ובא לו לתא אשר על פני אחת עשרה אמה של אולם, וקצת מן ההיכל - ופותח במפתח שני דלת אחד שמן התא להיכל, מהר בלא טורח, כשאר פתחים, ונכנס להיכל לפתוח דלתות ההיכל.

'**כיון**': כמו (פסחים לז,א) 'יעשנה בדפוס ויקבענה כיון': מהר, בלא טורח; והאי שער הגדול - הוא פתח ההיכל שבין אולם להיכל.)

אמר עולא: תלמידי חכמים שבבבל - עומדין זה מפני זה (כדין תלמיד לרב, לפי שהיו יושבין תמיד בבית המדרש יחד ומקשין ומפרקין, וכולם למדים זה מזה) וקורעין זה על זה; ולענין אבדה במקום אביו - אינן חוזרין אלא לרבו מובהק (שרוב חכמתו ממנו, כרבי יוחנן).

קבעי מיניה רב חסדא מרב הונא: תלמיד וצריך לו רבו (ששמע שמועות שיש בידו מפי אחרים) – מאי (כלומר קודם לאביו לענין אבדה)?

אמר ליה: "חסדא חסדא! לא צריכנא לך, את צריכת לי עד ארבעין שנין"!' [כך יש לקרוא - על פי רבנו חננאל כאן]. איקפדי אהדדי ולא עיילי לגבי הדדי: יתיב רב חסדא ארבעין תעניתא משום דחלש דעתיה דרב הונא; יתיב רב הונא ארבעין תעניתא משום דחשדיה לרב חסדא.

איתמר: רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: הלכה כרבי יהודה.

רב אחא בר רב הונא אמר רב ששת: הלכה כרבי יוסי.

ומי אמר רבי יוחנן הכי? והאמר רבי יוחנן 'הלכה כסתם משנה', ותנן '*רבו שלמדו חכמה*' (סתמא כרבי מאיר)!

מאי '*חכמה*'? רוב חכמתו (אם מקרא – מקרא; אם משנה - משנה)!

תנו רבנן: '*העוסקין במקרא - מדה* (היא קצת) *ואינה מדה* (שהמשנה ותלמוד יפים ממנה, מפני שתלוין בגירסא ומשתכחים: שבימיהם לא היה גמרא בכתב, וגם לא היה ניתן לכתוב; אלא לפי שנתמעטו הלבבות - התחילו דורות [אחרונים] לכתבו)*; במשנה - מדה ונוטלין עליה שכר; <גמרא> [תלמוד]* ('גמרא': כבר פירשתי למעלה, שהוא לתת לב להבין סתימות טעמי המשנה מה הם, וכששתים סותרות זו את זו - יבין לתרץ שיהיו שתיהן קיימות; או לדעת דברי התנאים החלוקים בדבר, ונימא 'הא מני? - פלוני חכם הוא') *- אין לך מדה גדולה מזו; ולעולם הוי רץ למשנה יותר מן <גמרא> [התלמוד]*'.

הא גופא קשיא: אמרת '*<בגמרא> [בתלמוד]' אין לך מדה גדולה מזו*', והדר אמרת '*ולעולם הוי רץ למשנה יותר מן <הגמרא> [התלמוד]*'!?

אמר רבי יוחנן:

(בבא מציעא לג,ב)

בימי רבי נשנית משנה זו (הא דקתני 'תלמוד - אין לך מדה גדולה מזו' לפי שמשרבו תלמידי שמאי והלל שהיו לפניו שלשה דורות - רבו מחלוקות בתורה, ונעשית כשתי תורות, מתוך עול שעבוד מלכיות וגזירות שהיו גוזרין עליהן; ומתוך כך לא היו יכולים לתת לב לברר דברי החולקים עד ימיו של רבי, שנתן הקב"ה לו חן בעיני אנטונינוס מלך רומי כדאמרינן בעבודה זרה (דף י,ב), ונחו מצרה; ושלח וקבץ כל תלמידי ארץ ישראל; ועד ימיו לא היו מסכתות סדורות, אלא כל תלמיד ששמע דבר מפי גדול הימנו - גרסהּ ונתן סימנים: 'הלכה פלונית ופלונית שמעתי משם פלוני'; וכשנתקבצו - אמר כל אחד מה ששמע, ונתנו לב לברר טעמי המחלוקת, דברי מי ראוין לקיים, וסידרו המסכתות: דברי נזיקין לבדם, ודברי יבמות לבדם, ודברי קדשים לבדם; וסתם נמי במשנה דברי יחידים שראה רבי את דבריהם, ושנאן סתם, כדי לקבוע הלכה כמותם; לפיכך אמרו בגמרא 'אין לך מדה גדולה מזו': שיתנו לב לטעמי המשנה.): שבקו כולא עלמא מתניתין (מלחזור על גרסת משנתם), ואזלו בתר <גמרא> [תלמודא] (לחשוב בסברא); הדר דרש להו '*ולעולם הוי רץ למשנה יותר מן <הגמרא> [התלמוד]*' (לפי שירא פן ישתכחו המשניות, ויחליפו שמות החכמים, ובמקום חיוּב יאמרו פטוּר ובמקום 'אסור' יאמרו 'מותר').

מאי דרוש (מתחילה כשדרש שגמרא גדול)?

כדדריש רבי יהודה ברבי אלעאי: מאי דכתיב [ישעיהו נח,א: קרא בגרון אל תחשך כשופר הרם קולך ו]*הגד לעמי פשעם ולבית יעקב חטאתם? 'הגד לעמי פשעם' - אלו תלמידי חכמים ששגגות נעשות להם כזדונות* ('**לעמי פשעם**': 'עמי' דהיינו תלמיד חכם; את **חטאתם** אני קורא 'פשע', שהיה להם לתת לב בטעמי משנתם: שיבררו להם על העיקר, ולא יורו הלכה מתוך משנה שאינה עיקר)*; 'ולבית יעקב* (שאר העם) *חטאתם*' *- אלו עמי הארץ שזדונות נעשות להם כשגגות* (אפילו פשע שלהם אני קורא חטאת)', והיינו דתנן: '*רבי יהודה אומר: הוי זהיר בתלמוד* (בגמרא: שהוא תירוץ [טעמי] המשניות; או אם תשמע דבר משנה מרבך - הזהר לשאול טעמיו, ומי שנאה)*, ששגגת תלמוד* (אם שגית בהוראה בשגגת תלמודך: שלא ידעת טעם המשנה, ונתת בה טעם אחר, ומתוך כך דמית לה דין או הוראה שבא לידך ולמדת הימנה שלא כדת: שאין הטעם כמו שהיית סבור, שאילו ידעת טעם המשנה - לא דמית לה מעשה הבא לידך) *עולה זדון* (ענוּש אתה עליה כמזיד, שזדון הוא בידך: שלא שאלת טעם מרבך).

דרש רבי יהודה ברבי אלעאי: מאי דכתיב [ישעיהו סו,ה: שמעו דבר ה' החרדים אל דברו אמרו אחיכם שנאיכם מנדיכם למען שמי יכבד ה' ונראה בשמחתכם והם יבשו] *'שמעו דבר ה' החרדים אל דברו' - אלו תלמידי חכמים* (ששימשו חכמים הרבה ללמדם טעמי משנתם, זה בזו וזה בזו, שאין הכל בקיאין בשוין)*;*

*'[אמרו] אחיכם' - אלו בעלי מקרא;*

*'שנאיכם' - אלו בעלי משנה* (ששונאין בעלי גמרא: לפי שבעלי גמרא אומרים על בעלי משנה שהן מבלי עולם, כדאמרינן במסכת סוטה (דף כב,א) 'התנאים מבלי עולם שמורים הלכה מתוך משנתם')*;*

*'מנדיכם' - אלו עמי הארץ* (שתלמידי חכמים שנואין ומתועבין להן כנדה)*;*

*שמא תאמר פסק סברם ובטל סיכוים* (של אלו, שהרי כתיב 'למען שמי יכבד ה'', דמשמע שהם אומרים, אבל אין הדבר כן)*?*

*תלמוד לומר: 'ונראה בשמחתכם'* (ולא נאמר 'ואראה בשמחתכם'; כך אמר הנביא: אני ואחיכם שונאיכם ומנדיכם - כולנו נראה בשמחתכם)*;*

*שמא תאמר: ישראל יבושו?*

*תלמוד לומר: 'והם יבושו': עובדי כוכבים* (אותם שהם נכרים, שאינם ממנו, ואינן נקראין על שם ישראל) *- יבושו, וישראל ישמחו*.

הדרן עלך 'אלו מציאות'

1. עיין תוספות ד"ה חצי קב [↑](#footnote-ref-1)
2. מכילתא פרשת משפטים מסכת נזיקין פרשה כ : עד דרוש אחיך אותו אתה צריך לבדוק או אחיך אם רמאי הוא אם אינו רמאי:

ספרי פרשת תצא פיסקא יג : והיה עמך עד דרוש אחיך אותו. [בבא מציעא כח] וכי עלתה על דעתך שאתה נותן לו עד שלא יתן סימניו? א"כ למה נאמר 'עד דרוש אחיך אותו'? עד שתדרוש את אחיך אם רמאי הוא אם אינו רמאי. [↑](#footnote-ref-2)
3. [↑](#footnote-ref-3)
4. נחמיה ז,עב: וישבו הכהנים והלוים והשוערים והמשררים ומן העם והנתינים וכל ישראל בעריהם; ויגע החדש השביעי ובני ישראל בעריהם.

עזרא ב,ע: וישבו הכהנים והלוים ומן העם והמשררים והשוערים והנתינים בעריהם וכל ישראל בעריהם [↑](#footnote-ref-4)
5. בטוי חביב על אביי, שכוונתו: נלמד מענין קרוב לו, או מההקשר; והוא מתאים במיוחד כאן, שמדובר בבהמה רועה בדרך, והוא משחק מילים. [↑](#footnote-ref-5)
6. ומדוע רש"י לא הביא מקרה פשוט ושכיח יותר: יולדת שצריכה להביא קרבן, במיוחד לפני פסח לאכול קדשים?

אמנם בתוד"ה הא אין עשה [נמצא בדף ל ע"א] מסביר שהביא מצורע מטעם 'גדול השלום' – אך גם ביולדת לפני פסח גדול השלום, ובפסח יש כרת! [↑](#footnote-ref-6)
7. המקום היחיד שכתוב מות יומת המכה הוא בגואל הדם: (במדבר לה,כא) או באיבה הכהו בידו וימת מות יומת המכה, רצח הוא גאל הדם ימית את הרצח בפגעו בו; לפיכך נראה שיש לגרוס בגמרא כאן רק 'מות יומת', שיש בעונש מיתות רבות, ובכל עונש – המיתה שנאמרה בכתוב; אך בגואל הדם אין מיתה מועדפת, ורשאי להרוג את הרוצח בכל מיתה שיכול, ואין מקום לדברי הגמרא 'אין לי אלא במיתה הכתובה בו'; אך רש"י פירש לפי הגירסא, ולפי שיטתו הלימוד הוא מכאן שגואל הדם יכול להורגו בכל דרך; אבל צריך לימוד שגם בית הדין רשאי להרוג בכל דרך, אם המיתה הכתובה לגבי חטא זה אין בית הדין יכול לבצע, ולדעתי זהו הלימוד שבכאן! [↑](#footnote-ref-7)
8. הגמרא והרש"י קשים: א) רש"י חוזר על הגמרא! ב) רש" מפרש ואומר גזירה שוה [כבד – כבד] והגמרא בתחילה אמרה היקש! לפיכך נראה לומר, שהגירסה המקורית בגמרא היתה: 'סלקא דעתא אמינא: הואיל והוקש כיבוד אב ואם לכבודו של מקום'; ורש"י אינו מדhיק בין היקש לגזירה שוה, ולכן פירש: 'הוקש כבודם. בגזירה שוה כבד את אביך כבד את ה' מהונך:'; ופירושו נכנס לגירסת הגמרא. [↑](#footnote-ref-8)