מסכת קידושין

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר הכ"מ

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, ובתוך הסוגריים - אותיות 10 MIRIAM; פסוקים מהתנ"ך – באותיות נרקיסים מקראה מלאה – בסוף הדף.

כל המוצא שגיאה נא להודיע לישעיהו הכהן הולנדר, ביאליק 27 פתח תקוה 49351, טלפון 9345096 03

או לכתובת yeshol@gmail.com

מסכת קידושין פרק ראשון אשה נקנית

(קידושין ב,א)

משנה:

האשה נקנית (לבעלה) בשלש דרכים (כדמפרש ואזיל; והאי 'שלש' - לשון נקבה הוא; ובגמרא בעי: אמאי תנא לשון נקבה?) וקונה את עצמה (להיות ברשותה להנשא לאחר) בשתי דרכים:

נקנית בכסף (מפרש בברייתא בגמרא (לקמן ה,ב): נותן לה כסף או שוה כסף ואומר לה "הרי את מקודשת לי"), בשטר (כותב לה על הנייר - אף על פי שאינו שוה פרוטה – "הרי את מקודשת לי"), ובביאה (בא עליה ואמר "התקדשי לי בביאה זו") (וכולהו יליף מקראי; טעמא דבית שמאי מפרש בגמרא (יא,א)).

בכסף: בית שמאי אומרים: בדינר ובשוה דינר, ובית הלל אומרים: בפרוטה (של נחשת) ובשוה פרוטה; וכמה היא 'פרוטה'? אחד משמנה באיסר האיטלקי (של כסף, ודמיו שמנה פרוטות);

וקונה את עצמה בגט ובמיתת הבעל;

היבמה נקנית (ליבם) בביאה (להיות כאשתו לכל דבר: שאם בא לגרשה אחר כך אינה צריכה הימנו חליצה אלא גט; אבל שטר וכסף אין מועילין בה מן התורה, אלא מדרבנן: דתקון דמהני בה 'מאמר', כדאמרינן ביבמות (נ,א), אבל אינו גומר בה להיות יורשה ומיטמא לה, ולא לפוטרה מן החליצה, אלא לפוסלה על שאר אחיו;) וקונה את עצמה בחליצה ובמיתת היבם.

גמרא:

'*האשה נקנית*'? מאי שנא הכא דתני '*האשה נקנית*', ומאי שנא התם (בפרק שני (לקמן מא,א)) דתני '*האיש מקדש* (בו ובשלוחו)' (ניתני הכא 'האשה מתקדשת')?

משום דקא בעי למיתני 'כסף' (בהני קנינין, ואמרינן לקמן (ד,ב) 'כסף מנלן דנקנית בו?' ומפרשינן דגמרינן 'קיחה' 'קיחה' משדה עפרון דאיקרי קנין, הלכך תנא הכא 'קנין').

וכסף מנא לן?

(לאו הכא קא בעי לה אלא לקמן (ג,ב); והכא האי מתרץ קאמר לה לכולא מילתא - משום דקא בעי למיתני 'כסף', וכסף מנלן ילפינן ליה לקמן (ד,ב) מ'קיחה', ו'קיחה' לשון קנין הוא; הילכך תני 'האשה נקנית')

גמר 'קיחה' 'קיחה' משדה עפרון: כתיב הכא (דברים כב,יג) כי יקח איש אשה[[1]](#footnote-1) [ובא אליה ושנאה], וכתיב התם [בראשית כג,יג: וידבר אל עפרון באזני עם הארץ לאמר: אך אם אתה לו שמעני:] נתתי כסף השדה קח ממני [ואקברה את מתי שמה], ו'קיחה' איקרי קנין, דכתיב (בראשית כה,י) השדה אשר קנה אברהם [מאת בני חת - שמה קבר אברהם ושרה אשתו].

(קידושין ב,ב)

אי נמי (ירמיהו לב,מד) שָׂדוֹת בַּכֶּסֶף יִקְנוּ [וְכָתוֹב בַּסֵּפֶר וְחָתוֹם וְהָעֵד עֵדִים בְּאֶרֶץ בִּנְיָמִן וּבִסְבִיבֵי יְרוּשָׁלִַם וּבְעָרֵי יְהוּדָה וּבְעָרֵי הָהָר וּבְעָרֵי הַשְּׁפֵלָה וּבְעָרֵי הַנֶּגֶב כִּי אָשִׁיב אֶת שְׁבוּתָם נְאֻם ה']

תני '*האשה נקנית*'; וניתני התם 'האיש קונה'?

מעיקרא תני לישנא דאורייתא, ולבסוף תני לישנא דרבנן.

ומאי לישנא דרבנן?

דאסר לה אכולי עלמא כהקדש.

וניתני הכא 'האיש קונה' (כי היכי דתני בלישנא דרבנן 'האיש מקדש')?

משום דקא בעי למיתנא סיפא: '*וקונה את עצמה*' – בדידה, תנא נמי רישא בדידה.

וניתני (הכא) 'האיש קונה (בגשלשה דרכים)' ו'מקנה (אותה לעצמה בשתי דרכים)'?

(ומשני:) משום דאיכא (בהנהו שתי דרכים) מיתת הבעל, דלאו איהו קא מקני: מן שמיא הוא דמקני לה.

ואיבעית אימא: אי תנא 'קונה' - הוה אמינא: אפילו בעל כרחה, תנא '*האשה נקנית*', דמדעתה – אִין, שלא מדעתה – לא.

ומאי איריא דתני 'שלש'? ליתני 'שלשה'?

משום דקא בעי למיתני 'דרך', ו'דרך' - לשון נקבה הוא, דכתיב: [שמות יח,כ: והזהרתה אתהם את החקים ואת התורת] והודעת להם את הדרך ילכו בה [ואת המעשה אשר יעשון];

ואלא הא דתניא [אולי צ"ל 'דתנן': משנה נזיר פ"ט מ"ד; זבין פ"ב מ"ב]'*בשבעה דרכים בודקין את הזב*' (במאכל, ובמשתה, בחולי, במשא, בקפיצה, ומראה, והרהור: שמא מחמת אחד מהן ראה, ואנוס הוא, וטהור: דרחמנא אמר (ויקרא טו,ב) 'מבשרו', מאיליו ולא מחמת אונס; והאשה - באונס נמי מטמאה, כדאמר בפרק 'בנות כותים' (נדה לו,ב): כשהוא אומר 'כי יזוב זוב דמה' (ויקרא טו,כה) - הרי אונס אמור) - ניתני 'שבע'?

משום דקא בעי למיתני 'דרך', ואשכחן 'דרך' דאיקרי לשון זכר, דכתיב [דברים כח,ז: יתן ה' את איביך הקמים עליך נגפים לפניך] בדרך אחד יצאו אליך ובשבעה דרכים ינוסו לפניך.

אי הכי קשו קראי אהדדי, וקשיא נמי מתניתין אהדדי!?

קראי אהדדי לא קשיין: הכא דבתורה קאי, ותורה איקרי לשון נקבה, דכתיב (תהלים יט,ח) תורת ה' תמימה משיבת נפש [עדות ה' נאמנה מחכימת פתי] - כתב לה בלשון נקבה; התם, דבמלחמה קאי - דדרכו של איש לעשות מלחמה, ואין דרכה של אשה לעשות מלחמה - כתב לה בלשון זכר;

מתניתין אהדדי לא קשיין: הכא, דלגבי אשה קאי - קתני לה בלשון נקבה; התם - דלגבי איש קאי - דדרכו של איש ליבדק ואין דרכה של אשה ליבדק, דהא אשה נמי באונס מיטמאה - תני לשון זכר.

(ופרכינן:) מאי טעמא תני 'שלש' - משום 'דרכים' (קאמרת)? ניתני 'דברים' וניתני 'שלשה' (כי אורחא דגמרא)?

משום דקבעי למיתני 'ביאה', ו'ביאה' איקרי 'דרך', דכתיב [משלי ל,יט: דרך הנשר בשמים, דרך נחש עלי צור, דרך אניה בלב ים] ודרך גבר בעלמה (משלי ל,כ) כן דרך אשה מנאפת [אכלה ומחתה פיה, ואמרה לא פעלתי און].

הא תינח 'ביאה', 'כסף' ו'שטר' מאי איכא למימר?

משום 'ביאה'.

ותני תרתי אטו חדא (בתמיה: שינה לשון 'כסף' ו'שטר' משום 'ביאה'? היה לו לילך אחרי הרוב)?

הנך נמי - צורך ביאה נינהו.

ואיבעית אימא: הא מני (דתני לשון דרך בקדושי אשה)? - רבי שמעון היא (דאמר 'אורחא דארעא שייך בהו'), דתניא: '*רבי שמעון אומר: מפני מה אמרה תורה* (דברים כב,יג) *כי יקח איש אשה* [ובא אליה ושנאה] *- ולא כתב 'כי תלקח אשה לאיש'? מפני שדרכו של איש לחזר על אשה, ואין דרכה של אשה לחזר על איש; משל לאדם שאבדה לו אבידה* (אחת מצלעותיו)*; מי חוזר על מי? בעל אבידה מחזר על אבידתו!*'

והא דתנן '*בשבעה דרכים בודקין את הזב*' - ליתני 'דברים'?

התם - הא קא משמע לן: דדרכא דמיכלא יתירא לאתויי לידי זיבה, ודרכא דמישתיא יתירא לאתויי לידי זיבה.

והא דתנן [בכורים פ"ב מ"ו] '*אתרוג שוה לאילן בשלשה דרכים* (ערלה ורבעי נוהג בו כאילן, ולענין שביעית הולכין בפירותיו אחר החנטה, כאילן, ולא אחר לקיטה, כירק) [ולירק בדרך אחד] - ליתני 'דברים'?

משום דבעינן מתני סיפא: '*ולירק בדרך אחד*' (שבשעת לקיטתו עישורו: שאין הולכין בו לענין מעשרות אחר חנטה כשאר אילנות, אלא אחר שנה שנלקט בו, כירק, כדמפרש טעמיה לקמן.

המעשרות משתנות כסדר השנים: שנה ראשונה של שמיטה - מעשר ראשון ושני, וכן בשניה, אבל שלישית: מעשר ראשון ומעשר עני; ואם חנט בשניה ונלקט בשלישית: בשאר אילנות אחר חנטה, ובאתרוג אחר לקיטה, כירק)'

סיפא נמי ניתני 'דבר'?

(קידושין ג,א)

התם - הא קמשמע לן (דטעם דאזלינן ביה אחר לקיטה - משום אורחא דמילתא הוא): דדרכיה דאתרוג כירק: מה ירק דרכו ליגדל על כל מים ובשעת לקיטתו עישורו - אף אתרוג דרכו ליגדל על כל מים ובשעת לקיטתו עישורו (שמשקין אותו במים שאובין כירק; דהיינו טעמא דירק, כדאמר בראש השנה (יד,א): 'גורן' ו'יקב' כתיב גבי מעשר [במדבר יח,כז]: 'כדגן מן הגורן [וכמלאה מן היקב]': מה גורן ויקב מיוחדין שגדלין על רוב מים - דהיינו גשמים - ומתעשרין אחרי השנה שעברה, כדאמרינן בראש השנה (יב,ב), דאזלינן בתר שנה שהביאו שליש בה, ולא אחר לקיטתו - וילפינן לה מקראי - אף כל שגדלין על רוב מים, דהיינו אילנות, מתעשרין לשעבר, ואף על גב דמעשר דידהו דרבנן הוא - אסמכינהו אקראי; יצאו ירקות שגדלין על כל מים - מתעשר לשנה הבאה).

והא דתנן [בכורים פ"ב מ"ח]: '*כוי* (ספק חיה ספק בהמה, דכיון דמספקא לן ניזיל ביה לחומרא)*: יש בו דרכים שוה לחיה* (וטעון כיסוי דם) *ויש בו דרכים שוה לבהמה* (חלבו אסור) *ויש בו דרכים שוה לחיה ולבהמה* (טעון שחיטה) *ויש בו דרכים שאינו שוה לא לחיה ולא לבהמה* (אסור הרבעה עם בהמה וחיה)' - ניתני 'דברים'?

ותו: הא דתנן [גיטין פ"א מ"ד]: '*זו* (שהמביא גט או שחרור ממדינת הים צריך שיאמר "בפני נכתב ובפני נחתם" - בפרק קמא דגיטין) *אחת מן הדרכים ששוו גיטי נשים לשחרורי עבדים*' - ניתני 'דברים'?

אלא: כל היכא דאיכא פלוגתא (חילוק בדרכיו: בדרך זו הוא דומה לכאן ובדרך זו אינו דומה, כגון מתניתין: 'בשלשה דרכים' - למעוטי חופה דלא קניא; ודזב: הכי הוא דהוי אונס לזיבה, ולא אונס אחר; ודגטין: באלו שוה, ולא באומר 'תנו גט זה לאשתי ושטר שחרור זה לעבדי', דחוזר בגט ואינו חוזר בשחרור, דזכין לו לאדם שלא בפניו) תני 'דרכים', וכל היכא דליכא פלוגתא תני 'דברים'. דיקא נמי (דהיכא דלא הוי ליה פלוגתא תנא לכל דבר) דקתני סיפא: '*ר"א אומר: אתרוג שוה לאילן לכל דבר*'!

שמע מינה.

מניינא דרישא ('*שלש דרכים*') למעוטי מאי? מניינא דסיפא ('*וקונה את עצמה בשתי דרכים*') למעוטי מאי?

מניינא דרישא למעוטי חופה (שאם מסרה לה אביה לחופה לשם קדושין - אינה מקודשת בכך).

ולרב הונא דאמר (לקמן בשמעתין (ה,א)) 'חופה קונה מקל וחומר' - למעוטי מאי?

למעוטי חליפין (קנין סודר); סלקא דעתך אמינא הואיל וגמר 'קיחה' 'קיחה' משדה עפרון: מה שדה מקניא בחליפין (דכתיב (רות ד) 'וישלוף נעלו' והתם שדה הואי) אף אשה נמי מקניא בחליפין - קא משמע לן.

ואימא הכי נמי?

חליפין איתנהו בפחות משוה פרוטה (דקיימא לן בפרק 'הזהב' (בבא מציעא מז,א) 'קונין בכלי אף על פי שאינו שוה פרוטה') ואשה בפחות משוה פרוטה

(קידושין ג,ב)

לא מקניא נפשה (דגנאי הוא לה; הלכך בטיל לה לתורת חליפין בקידושין; ואפילו בכלי שיש בו שוה פרוטה, אי יהיב לה בלשון חליפין, עד דיהיב לה בתורת לשון 'קנין' או 'קיחה' או 'קידושין').

מניינא דסיפא למעוטי מאי?

למעוטי חליצה: סלקא דעתך אמינא תיתי בקל וחומר מיבמה: מה יבמה, שאינה יוצאה בגט (דילפינן לקמן בהאי פרקין (יד,א): כתיב 'לה' - ולא ליבמה) - יוצאה בחליצה, זו - שיוצאה בגט - אינו דין שיוצאה בחליצה! - קא משמע לן [שלא אומרים ק"וח כזה].

ואימא הכי נמי?

אמר קרא [דברים כד,א: כִּי יִקַּח אִישׁ אִשָּׁה וּבְעָלָהּ וְהָיָה אִם לֹא תִמְצָא חֵן בְּעֵינָיו כִּי מָצָא בָהּ עֶרְוַת דָּבָר וְכָתַב לָהּ] סֵפֶר כְּרִיתֻת [וְנָתַן בְּיָדָהּ וְשִׁלְּחָהּ מִבֵּיתוֹ]: ספר כורתה, ואין דבר אחר כורתה.

'בכסף' מנא לן? (הכא עיקר, ולעיל (דף ב,א) - אגב גררא נקיט ליה, לתרוצי לשון 'קנין' דמתניתין.) ותו: הא דתנן [כתובות פ"ד מ"ד] '*האב זכאי בבתו, בקדושיה: בכסף* (שהכסף יהיה שלו) *בשטר* (והוא מקבל השטר) *ובביאה* (והוא מוסרה לביאה על כרחה לשם קידושין בעודה נערה)' - מנלן (הנך תרתי:) דמיקניא בכסף (כדקתני מתניתין), וכסף דאבוה הוא (ומנלן שהאב זכאי בו, כדקתני התם)?

אמר רב יהודה אמר רב: דאמר קרא (גבי אמה העבריה היוצאת מרשות אדון בסימני נערות):

[שמות כא,יא: ואם שלש אלה לא יעשה לה] ויצאה חנם אין כסף - (ומצי למיכתב 'ויצאה חנם' ולא בעי 'אין כסף'! אלא למידרש ביה:) אין כסף לאדון זה (שיוצאה ממנו) אבל יש כסף לאדון אחר (כשיוצאה ממנו), ומאן ניהו? אב.

ואימא לדידה (הוי האי כסף? דהא לא כתיב 'אין לו כסף' דתידוק מינה 'אין כסף לאדון זה כו', אלא הכי דוק מינה: אין כסף ביציאה זו, אבל יש כסף ביציאה אחרת, ולעולם לדידה)?

הכי? השתא: אביה מקבל קידושיה, דכתיב [דברים כב,טז: ואמר אבי הנער אל הזקנים] את בתי נתתי לאיש הזה [לאשה וישנאה] ואיהי שקלה כספא (בתמיה: אפשר שעל חנם זיכהו הכתוב בקבלת קדושיה)?

ואימא הני מילי (דזכי ליה לקבלם) – קטנה, (בקטנה) דלית לה יד לקבל קידושין (דלאו בת דעה היא; ואף על גב דקרא דמוציא שם רע בנערה כתיב, דכתיב (דברים כב,יט) 'ונתנוּ לאבי הנערה' - לעולם דקדשה ניהלה בקטנותה), אבל נערה (משהביאה שתי שערות גדולה לכל דבר: לכל עונשין ולממון: שמקחה מקח וממכרה ממכר) - דאית לה יד לקבל קידושין - תקדיש איהי נפשה, ותשקול כספא? אמר קרא [במדבר ל,יז: אלה החקים אשר צוה ה' את משה בין איש לאשתו בין אב לבתו] בנעוריה בית אביה: כל שבח נעורים לאביה (הכי דריש לה: כל זמן שבנעוריה - היא של אביה: דכל שבח הבא לה - לאביה הוא).

ואלא הא דאמר רב הונא אמר רב: מנין שמעשה הבת לאב? שנאמר (שמות כא,ז: וכי ימכור איש את בתו לאמה [לא תצא כצאת העבדים]: ('לאמה' קרא יתירא הוא, ודריש ליה: בתו הרי היא לו כאמה; ובבתו נערה אשמעינן, דאי בקטנה לא איצטריך: השתא זבוני מזבין לה - מעשה ידיה מבעיא) מה אמה: מעשה ידיה לרבה - אף בת נמי: מעשה ידיה לאביה[[2]](#footnote-2).

תיפוק ליה מ'בנעוריה בית אביה' (אי מיניה הוי מצי למילף! אלא על כרחך: מדלא יליף מהתם - שמעינן מינה: לא לשבח נעורים אתיא, דלגופיה איצטריך, גבי נדרים דקאי עלייהו)!

אלא בהפרת נדרים הוא דכתיב? הכי נמי בהפרת נדרים הוא דכתיב!

וכי תימא: נילף מיניה (ממון מנדרים) - ממונא מאיסורא לא ילפינן;

וכי תימא: נילף (כסף קידושיה) מקנסא (מכסף קנסה: שאונס ופתוי לאביה חמשים כסף) - ממונא מקנסא לא ילפינן (שהקנס כולו חדוש, ומחדוש לא גמרינן; ואכתי קידושיה - מנלן דלאביה הוי?);

וכי תימא: נילף מבושת ופגם (דקיימא לן בכתובות (מ,ב) שהמאנס נותן בושת ופגם לאב, והנהו לאו קנסא נינהו) - שאני בושת ופגם דאבוה שייך בגוייהו (שיש לו דין חלק בהן: שיש בידו לביישה ולפוגמה בשביל ממון שיתנו לו, דאי בעי - מסר לה למנוול ומוכה שחין, דהויא לה בושת ופגם; ואנס זה שבא עליה - מחסר ממון זה, שזילזלה [שעשה אותה לזולה], ולא יקפצו עליה תובעין);

אלא (לעולם מקרא קמא, ד'אין כסף לאדון זה' נפקא; ודקשיא לך 'ואימא לדידה'?) מסתברא (דלאביה,) דכי קא ממעט (יציאת אירוסין מדין יציאת אמה העבריה, ובא לומר: כאן אין כסף, אבל ביציאת אירוסין יש כסף) -

(קידושין ד,א)

יציאה דכוותה (יציאת אירוסין דומיא דיציאת אמה) קא ממעט (מדין אמה, ולמימר דיש כסף בה; ומה יציאת אמה העבריה אין כסף - לאדון דנפקא מרשותיה קאמר קרא, אף מיעוט ד'יש כסף' דקא דייק ליציאת אירוסין יש כסף - למי שיצאה הימנו קאמר והיינו אב).

והא לא דמיא האי יציאה (יציאת אירוסין) להאי יציאה (ליציאת אמה; והיכי קאמרת דיציאת אירוסין אתי למעוטי הא לאו דכוותה היא דאכתי לא נפקא מרשותיה דאב למעשה ידיה ולירושתה עד שתכנס לחופה): התם [באמה] נפקא לה מרשות אדון לגמרי, והכא [באירוסין] - אכתי מיחסרא מסירה לחופה, בהפרת נדרים מיהא נפקא לה מרשותיה (שאינו יכול להפר לבדו), דתנן [נדרים פ"י מ"א]: '*נערה המאורסה: אביה ובעלה מפירין נדריה*'!

והאי [שמות כא,יא: ואם שלש אלה לא יעשה לה] ויצאה חנם (ולא פירש מתי תצא) [אין כסף] - להכי הוא דאתא? הא מבעי ליה לכדתניא, דתניא: '*'ויצאה חנם' - אלו ימי בגרות* (שהיא משתנה מנערות להיות בוגרת)*; 'אין כסף'* (אלא דבר אחר מוציאה:) *- אלו ימי נערות* (ולקמיה פריך: מכי נפקא לה בנערות - בגרות מאי עבידתיה)'?

אמר רבינא: אם כן לימא קרא 'אן (בלא יו"ד, כדכתיב 'מאן יבמי') כסף'; מאי 'אין כסף'? אין כסף לאדון, זה אבל יש כסף לאדון אחר, ומאן ניהו? – אב!

וממאי דדרשינן (יו"ד ד'אין') הכי (כי האי גוונא באנפי נפשיה)?

דתניא: [ויקרא כב,יג: ובת כהן כי תהיה אלמנה וגרושה] *וזרע אין לה* [וש בה אל בית אביה כנעוריה, מלחם אביה תאכל; וכל זר לא יאכל בו]*; אין לי* (שיעכב על בת כהן מלאכול בתרומה) *אלא זרעה* (מישראל)*, זרע זרעה מנין? תלמוד לומר: 'זרע אין לה' - עיין לה* (שאם מת בנה ויש לו בן - אף הוא מעכבה)*; ואין לי אלא זרע כשר, זרע פסול* (כגון ממזר) *מנין? - תלמוד לומר: 'זרע אין לה' - עיין לה.*'

והא אפיקתיה ל'זרע זרעה'?

זרע זרעה לא איצטריך קרא: דבני בנים הרי הן כבנים (נפקא לן במסכת יבמות בפרק 'הבא על יבמתו' (סב,ב)); כי איצטריך קרא - לזרע פסול.

ותנא גופיה מנליה דדריש הכי (דמשמע ליה אן בלא יו"ד)?

אמרי: כתיב [במדבר כב,יד: ויקומו שרי מואב ויבאו אל בלק, ויאמרו:] מֵאֵן בלעם [הלך עמנו] (אין בדעתו לילך עמנו), ו'מֵאֵן יבמי' [דברים כה,ז: ואם לא יחפץ האיש לקחת את יבמתו, ועלתה יבמתו השערה אל הזקנים ואמרה: מאן יבמי להקים לאחיו שם בישראל, לא אבה יבמי], דלא כתיב בהו יו"ד, והכא כתיב ביה יו"ד - שמע מינה: לדרשא הוא דאתא.

ואיצטריך למכתב קידושיה לאביה ואיצטריך למכתב מעשה ידיה לאביה (כדיליף לעיל מ'את בתו לאמה'): דאי כתב רחמנא קידושיה לאביה, הוה אמינא: משום דלא טרחא בהו, אבל מעשה ידיה - דקא טרחא בהו - אימא דידה הוו; ואי אשמעינן מעשה ידיה - דקא מתזנא מיניה (ודעתיה על מעשה ידיה דשכיחא), אבל קידושיה - דמעלמא קאתי לה (ולא היתה דעתו עליהם לזונה בשבילם) - אימא דידה הוו? צריכא.

גופא: *'ויצאה חנם' - אלו ימי בגרות; 'אין כסף' - אלו ימי נערות*.

ולכתוב רחמנא נערות ולא בעי בגרות?

אמר רבה: בא זה ולמד על זה (מתוך שלא פירש נערות במקרא אלא מאיליו הוא למד: שאין לנו דבר אחר לתלות יציאתו בו - הוצרך לכתוב שניהם: דאי כתב חד - הוה אמינא "בגרות הוא דאשמועינן קרא", אבל נערות לא מפיק לה - בא חבירו ולמד עליו: על כרחך חד מינייהו לנערות אתא) מידי דהוה א'תושב ושכיר' (האמור אצל תרומה: תושב כהן ושכיר לא יאכל קדש - למידרש הכי), דתניא: [ויקרא כב,י: וְכָל זָר לֹא יֹאכַל קֹדֶשׁ תּוֹשַׁב כֹּהֵן וְשָׂכִיר לֹא יֹאכַל קֹדֶשׁ:] '*'תושב' - זה קנוי קנין עולם* (עבד עברי הנרצע ביד כהן, ואף על פי כן אין גופו קנוי לו כשאר עבדים כנענים לאכול בתרומה)*; 'שכיר' - זה קנוי קנין שנים* (שלא הגיע לו עדיין שש שנים)*;*

*יאמר 'תושב' ולא יאמר 'שכיר', ואני אומר: קנוי קנין עולם אינו אוכל, קנוי קנין שנים לא כל שכן?*

*אילו כן הייתי אומר: "'תושב' - זה קנוי קנין שנים, אבל קנוי קנין עולם אוכל" - בא 'שכיר' ולימד על 'תושב'* (דעל כרחך חד מינייהו לנרצע הוא דאתא, ומאחר שנכתבו שניהם - משמעותא דנרצע מ'תושב' אתיא, שהוא מיושב אצלו יותר מן הקנוי לשש שנים)*: שאף על פי שקנוי קנין עולם - אינו אוכל.*'

אמר ליה אביי: מי דמי? התם תרי גופי נינהו (נרצע ושאינו נרצע - שני גופים הם, ואפשר להיות שניהם בביתו של כהן): דכי נמי כתב רחמנא 'תושב נרצע לא יאכל', והדר כתב אידך - הוה שכיר מילתא דאתיא בקל וחומר, ומילתא דאתיא בקל וחומר טרח וכתב לה קרא (כלומר: ואפילו פירש הכתוב 'נרצע לא יאכל' וחזר ופירש על שאינו נרצע, ואף על פי שלא הוצרך לכותבו - הייתי יכול לתרץ ולומר: אף על גב דהוי שכיר מילתא דאתיא בק"ו - טרח וכתב לה קרא; לפיכך כשכתבו התם – יש לומר בא זה ולימד על זה, ואין לנו להקשות 'יכתוב נרצע בפירוש ולא יכתוב שכיר')!? אלא הכא (דאפקה קרא מרשותיה בנערותה) חד גופא היא; כי נפקא לה בנערות - בגרות מאי בעיא גביה (לא משכחת לה אָמָה יוצאה בבגרות, והיכי כתב לן קרא מידי דלא הוי? לכתוב נערות בהדיא, ותו לא)?

אלא אמר אביי: לא נצרכה אלא לבגר דאילונית (אילונית אין לה סימני נערות): סלקא דעתך אמינא: בנערות תיפוק בבגרות לא תיפוק - קא משמע לן (ואשמועינן קרא שיוציאוה ימי בגרותה כשיהיה לה עשרים שנה).

מתקיף לה מר בר רב אשי: ולאו קל וחומר הוא: ומה סימנין, שאין מוציאין מרשות אב (כדאמרינן לעיל שמעשה ידיה לאביה) - מוציאין מרשות אדון, בגרות שמוציאה מרשות אב (דלא אשכחנא דזכי ליה קרא אלא נערות, דכתיב (דברים כב) 'לאבי הנערה') - אינו דין שמוציאה מרשות אדון? (ולקמן פריך: הא אמרן מילתא דאתיא בקל וחומר טרח וכתב לה קרא!?)

אלא אמר מר בר רב אשי: לא נצרכה (קרא דבגרות) אלא לעיקר זבינא דאילונית (אלא ללמדנו שהאילונית נמכרת בקטנותה כשאר בנות); סלקא דעתך אמינא: דאתיא סימני נערות - הוי זבינא, דלא אתיא סימני נערות - לא הוי זבינה זבינא -

(קידושין ד,ב)

קא משמע לן [שמות כא,יא: ואם שלש אלה לא יעשה לה] ויצאה חנם [אין כסף].

ולמר בר רב אשי דאמר 'ולאו קל וחומר הוא' - הא אמרינן 'מילתא דאתיא בקל וחומר טרח וכתב לה קרא' (ומאי תקשה ליה אי אשמועינן קרא בגר דאילונית דתיפוק ביה)?

הני מילי היכא דליכא לשנויי, אבל היכא דאיכא לשנויי – משנינן.

ותנא - מייתי לה (קידושי כסף, דיליף להו רב יהודה דלעיל מ'אין כסף') מהכא (נפקי ליה לתנא מקיחה דשדה עפרון), דתניא: '(דברים כד,א) *כי יקח איש אשה ובעלה* (והצריכה הכתוב גט לפוטרה מקיחה זו, כדכתב סיפא דקרא) *והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה* [ערות דבר וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו] *- אין קיחה אלא בכסף, וכן הוא אומר:* [בראשית כג,יג: וידבר אל עפרון באזני עם הארץ לאמר: אך אם אתה לו שמעני] *נתתי כסף השדה קח ממני* [ואקברה את מתי שמה]*; והלא דין הוא* (שתהא נקנית בכסף מקל וחומר)*: ומה אמה העבריה, שאינה נקנית בביאה* (אם מסרה ליה לביאה לשם שפחה - אינה שפחתו בכך) *- נקנית בכסף* (כדכתיב מכסף מקנתו (ויקרא כה,א))*, זו שנקנית בביאה* (כדיליף לקמן מ'ובעלה') *- אינו דין שתקנה בכסף* (ולמה לי קרא)*?*

*יבמה תוכיח, שנקנית בביאה ואינה נקנית בכסף* (יבמה אינה נקנית בכסף ליבם להיות כאשתו להוציאה בגט בלא חליצה, כדיליף לקמן (יד,א) 'יבמה יבא עליה ויבמה': ביאה גומרת בה, ואין כסף גומר בה)*;*

*מה ליבמה שכן אין נקנית בשטר תאמר בזו שנקנית בשטר?*

*תלמוד לומר: 'כי יקח איש'* (דברים כד,א)[בכסף].

הא - למה לי קרא? הא אתיא לה: 'אמר רב אשי: משום דאיכא למימר: מעיקרא דדינא (ממקום שאתה בא ללמוד, דהיינו אמה העבריה) פירכא (יש להשיב; ולהכי קאמר 'מעיקרא דדינא פירכא': שהתשובה שהשיב בתחילה: יבמה תוכיח - לאו מעיקרא דדינא אתיא, אלא ממקום אחר): מהיכא קא מייתית לה? מאמה העבריה? מה לאמה העבריה שכן יוצאה בכסף (שפודה את עצמה בתוך שש שנים אם תרצה, כדכתיב (שמות כא) 'והפדה'; והואיל וכסף חשוב בה לפדותה - חשוב נמי לקנותה) תאמר בזו שאינה יוצאה בכסף (כדנפקא לן מ'ספר כורתה ואין דבר אחר כורתה')! תלמוד לומר (דברים כד,א): כי יקח איש;

ואיצטריך למיכתב 'ויצאה חנם' (למילף מיניה כדיליף לעיל יש כסף לאדון אחר) ואיצטריך למיכתב 'כי יקח איש': דאי כתב רחמנא 'כי יקח' - הוה אמינא: קידושין דיהב לה בעל - דידה הוו, כתב רחמנא 'ויצאה חנם'; ואי כתב רחמנא 'ויצאה חנם' - הוה אמינא: היכא דיהבה איהי לדידיה (כסף) וקידְשַתּוּ (דאמרה ליה "התקדש לי") - הוו קידושי (דכיון דאשמועינן דכסף עביד אישות - מה לי כסף דידיה מה לי כסף דידה?), (להכי) כתב רחמנא (הדר תנא קרא זימנא אחריתי בהדיא:) 'כי יקח (איש)' ולא 'כי תקח (אשה לאיש)'.

*'ובעלה' - מלמד שנקנית בביאה.*

*והלא דין הוא? ומה יבמה, שאין נקנית בכסף - נקנית בביאה, זו שנקנית בכסף - אינו דין שנקנית בביאה?*

*אמה העבריה תוכיח, שנקנית בכסף ואין נקנית בביאה.*

*מה לאמה העבריה שאין קנינה לשום אישות* (הלכך לא שייכא בה ביאה)*, תאמר בזו שקנינה לשום אישות?*

*תלמוד לומר: 'ובעלה'.*

ולמה לי קרא? הא אתיא לה?

אמר רב אשי: משום דאיכא למימר: מעיקרא דדינא פירכא: מהיכא קא מייתית לה? מיבמה? מה ליבמה שכן זקוקה ועומדת (לזה, מחמת קידושי המת, ואין ביאה באה אלא לגמור, אבל קנין דמעיקרא לא) - תאמר בזו שאין זקוקה ועומדת? תלמוד לומר 'ובעלה'.

(קידושין ה,א)

*ומנין שאף בשטר?*

*ודין הוא: ומה כסף, שאין מוציא – מכניס, שטר - שמוציא - אינו דין שמכניס!*

*מה לכסף, שכן פודין בו הקדש ומעשר שני - תאמר שטר, שאין פודין בו הקדש ומעשר שני* (אם כתב לגזבר שטר על מעות פדיון הקדש - אין הקדישו פדוי)*, דכתיב* (ויקרא כז,יט) *ונתן הכסף וקם לו[[3]](#footnote-3)?*

*אמר קרא* (דברים כד,ב) *ויצאה* [מביתו, והלכה] *והיתה* [לאיש אחר]*; מקיש הויה ליציאה: מה יציאה בשטר - אף הויה נמי בשטר; ואקיש נמי יציאה להויה: מה הויה בכסף - אף יציאה בכסף*.'

אמר אביי: יאמרו 'כסף מכניס - כסף מוציא!? סניגור יעשה קטיגור'!!

אי הכי - שטר נמי יאמרו 'שטר מוציא - שטר מכניס!? קטיגור יעשה סניגור'!?

מילי דהאי שטרא לחוד ומילי דהאי שטרא לחוד (בזה כתוב לשון כניסה וזה מפורש לשון יציאה).

הכא נמי: האי כספא לחוד והאי כספא לחוד (כשהוא נותנו מפרש על מנת מה הוא נותנו)!?

טיבעא מיהא חד הוא (אינו נזכר בתוכו אם להוציא אם להכניס).

רבא אמר: אמר קרא (דברים כד,א) [דברים כד,א: כִּי יִקַּח אִישׁ אִשָּׁה וּבְעָלָהּ וְהָיָה אִם לֹא תִמְצָא חֵן בְּעֵינָיו כִּי מָצָא בָהּ עֶרְוַת דָּבָר] וְכָתַב לָהּ [סֵפֶר כְּרִיתֻת וְנָתַן בְּיָדָהּ וְשִׁלְּחָהּ מִבֵּיתוֹ] - בכתיבה מתגרשת ואינה מתגרשת בכסף.

ואימא 'בכתיבה מתגרשת ואינה מתקדשת בכתיבה'?

הא כתיב (דברים כד,ב) 'ויצאה... והיתה', מקיש וכו'

ומה ראית?

מסתברא: קאי בגירושין - ממעט גירושין; קאי בגירושין וממעט קידושין (בתמיה)?

ולרבי יוסי הגלילי, דאפיק ליה להאי קרא לדרשא אחרינא (בפרק ב דגיטין (כא,ב)), 'שאינה מתגרשת בכסף' מנא ליה?

אמר קרא [דברים כד,א: כִּי יִקַּח אִישׁ אִשָּׁה וּבְעָלָהּ וְהָיָה אִם לֹא תִמְצָא חֵן בְּעֵינָיו כִּי מָצָא בָהּ עֶרְוַת דָּבָר וְכָתַב לָהּ] סֵפֶר כְּרִיתֻת [וְנָתַן בְּיָדָהּ וְשִׁלְּחָהּ מִבֵּיתוֹ] - ספר כורתה ואין דבר אחר כורתה.

ורבנן - האי 'כריתות' מאי עבדי ליה?

מיבעי ליה ל'דבר הכורת בינו לבינה' (שיהא הספר מבדילן ולא שיהא בו תנאי האוגדן), כדתניא: '*"הרי זה גיטיך על מנת שלא תשתי יין, על מנת שלא תלכי לבית אביך לעולם" - אין זה 'כריתות'* (שכל ימיה היא נאגדת בו לקיים תנאי זה מחמתו)*; "כל שלשים יום" - הרי זה 'כריתות'* (אפילו מיד: דהיא תקיים תנאו ותלך, שאפשר דברים הללו לבא לידי הבדלה)'.

ורבי יוסי הגלילי?

מ'כרת' 'כריתות' קא נפקא ליה (דהוה מצי למיכתב 'ספר כרת', דמשמע ספר כורתה, והך דרשא אחריתי - מייתורא דלישנא).

ורבנן – 'כרת' 'כריתות' לא משמע להו.

חדא מחדא לא אתיא (הכי קשיא ליה: האי תנא דלעיל, דפריך בכולהו 'והלא דין הוא' והדר דלא אתו מדינא, ואצרכיה קרא - למה לי קרא בכולהו? נהי דחדא מחדא לא אתיא) - תיתי חדא מתרתי (תיתי חדא מתרתי במה מצינו בהצד השוה שבהן שקונין בעלמא וקונין כאן - אף אני אביא את השלישי, שהרי כולם קונים במקום אחר: כסף ושטר קונה באמה העבריה, כדלקמן (יד,ב), ביאה קונה ביבמה)?

הי תיתי? לא ליכתוב רחמנא 'בשטר' [אלא יהא כתוב רק כסף וביאה], ותיתי מהנך?

[לא, אי אפשר ללמוד מהם:] מה להנך שכן הנאתן מרובה (אבל שטר אירוסין אין בו לה שום הנאה, שהרי אין כתוב בו אלא "הרי את מקודשת לי" [ולכן שטר לא יקנה]);

לא ניכתוב רחמנא בביאה, ותיתי מהנך [כסף ושטר]?

[לא, אי אפשר ללמוד מהם:] מה להנך שכן קנינן מרובה (שקונין קרקעות ועבדים)!

לא ניכתוב רחמנא בכסף, ותיתי מהנך [שטר וביאה]:

[לא, אי אפשר ללמוד מהם:] מה להנך שכן ישנן ב'על כרחה' (ביאה קונה ביבמה ב'על כרחה', דנפקא לן ביבמות (נד,א) מ'ויִבמה' [דברים כה,ה] וכן שטר מוציא את האשה בעל כרחה מבעלה); וכי תימא כסף נמי ב'על כרחה' באמה העבריה (שאביה מוכרה שלא מדעתה)?! - באישות מיהא לא אשכחן.

אמר רב הונא: חופה קונה מקל וחומר: ומה כסף, שאינו מאכיל בתרומה (אם נתארסה לכהן, כדתנן בכתובות (נז,ב): אין האשה אוכלת בתרומה עד שתכנס לחופה) – קונה, חופה, שמאכלת בתרומה - אינו דין שתקנה!?

וכסף אינו מאכיל? והאמר עולא: דבר תורה ארוסה בת ישראל אוכלת בתרומה, שנאמר (ויקרא כב,יא) וכהן כי יקנה נפש קנין כספו [הוא יאכל בו, ויליד ביתו הם יאכלו בלחמו]; והאי [ארוסה] - קנין כספו הוא, ומה טעם אמרו 'אינה אוכלת'? - גזירה שמא ימזגו לה כוס בבית אביה ותשקנו לאחיה ולאחותיה;

אלא פריך הכי: ומה כסף שאינו גומר (להוציאה מרשות אביה למעשה ידיה ולירושתה) – קונה [ונעשית ארוסה]

(קידושין ה,ב)

חופה - שגומרת - אינו דין שתקנה!?

מה לכסף שכן פודין בו הקדשות ומעשר שני?

ביאה תוכיח;

מה לביאה שכן קונה ביבמה?

כסף יוכיח, וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה ולא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן שקונין בעלמא וקונין כאן - אף אני אביא חופה, שקונה בעלמא (שגומרת ליורשה ולהפרת נדריה[[4]](#footnote-4)) וקונה כאן (- יקנה נמי כאן בלא אירוסין).

מה לצד השוה שבהן שכן הנאתן מרובה?

שטר יוכיח.

מה לשטר, שכן מוציא בבת ישראל!

כסף וביאה יוכיחו; וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה ולא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן שקונין בעלמא וקונין כאן - אף אני אביא חופה, שקונה בעלמא וקונה כאן.

מה להצד השוה שבהן שכן ישנן ב'על כרחה' (שקונה בעלמא: ביאה ביבמה, ושטר בגירושין, וכסף באמה העבריה) !?

ורב הונא כסף מיהא באישות לא אשכחן (בעלמא) בעל כרחה (ואפילו הכי קונה כאן, ואף על כרחה, כגון אב מקבל קידושין לבת קטנה - אף אני אביא חופה).

אמר רבא: שתי תשובות בדבר (להא דאמרת חופה קונה בלא כסף):

חדא: ד'שלש' תנן ו'ארבע' לא תנן; ועוד: (דקאמרת חופה שגומרת כו' -) כלום חופה גומרת אלא על ידי קידושין? (וכיון שאינה גומרת אלא לאחר קידושין -) וכי גמרינן חופה שלא על ידי קידושין מחופה שעל ידי קידושין (היאך אתה בא לדון חופה שלא ע"י קידושין מחופה שע"י קידושין)?

אמר ליה אביי: הא 'דקאמרת שלש תנן, וארבע לא תנן', [אפשר לענות:] תנא [עורך המשנה] - מילתא דכתיבא בהדיא קתני, מילתא דלא כתיבא בהדיא לא קתני; ודקאמרת 'כלום חופה גומרת אלא על ידי קידושין' - רב הונא נמי הכי קאמר: ומה כסף שאינו גומר, אחר כסף קונה – חופה, שגומרת אחר כסף - אינו דין שתקנה!

תנו רבנן: '*כיצד בכסף? - נתן לה כסף או שוה כסף ואמר לה: "הרי את מקודשת לי",* (או) *"הרי את מאורסת לי", "הרי את לי לאינתו" - הרי זו מקודשת, אבל היא שנתנה ואמרה היא "הריני מקודשת לך", "הריני מאורסת לך", "הריני לך לאינתו" - אינה מקודשת*.

מתקיף לה רב פפא: טעמא דנתן הוא ואמר הוא, הא נתן הוא ואמרה היא - אינה מקודשת; אימא סיפא: '*אבל היא שנתנה לו ואמרה היא*' - לא הוו קידושין; טעמא דנתנה היא ואמרה היא, הא נתן הוא ואמרה היא - הוו קידושין (ותנא סיפא מילתא דסתרא לרישא בתמיה?)!? רישא דוקא סיפא כדי נסבה (וכי אמרינן בכל דוכתא 'כדי נסבה' - מידי דלא איצטריך למיתניה ותנייה בכדי)? ותני סיפא מילתא דסתרא לה לרישא (אבל סיפא דסתרא לרישא לא תני תנא)?

אלא הכי קאמר: נתן הוא ואמר הוא - פשיטא דהוו קידושין; (סיפא: אבל שינה ממה שאמרנו, כגון) נתן הוא (דמי ל'כי יקח איש') ואמרה היא (דמי ל'תקח אשה לאיש') - נעשה כמי שנתנה היא ואמרה היא, ולא הוו קידושין (דבעינן כי יקח איש);

ואיבעית אימא: נתן הוא ואמר הוא – מקודשת; נתנה היא ואמרה היא - אינה מקודשת; נתן הוא ואמרה היא - ספיקא היא וחיישינן מדרבנן (שאם בא אחר וקידשה - צריכה גט משניהם, שמא לא היו של הראשון קידושין וחלו קידושי שני או שמא של ראשון קידושין ולא של שני).

אמר שמואל: בקידושין (משום דקא בעי למימר סיפא 'בגירושין נתן לה' כו' נקט כי האי לישנא): נתן לה כסף ושוה כסף ואמר לה "הרי את מקודשת" (ולא גרסינן "לי"[[5]](#footnote-5)), "הרי את מאורסת", "הרי את לאינתו" - הרי זו מקודשת; "הריני אישך", "הריני בעליך", "הריני ארוסיך" - אין כאן בית מיחוש (אין כאן אפילו ספק קידושין, ד'כי יקח' כתיב, ולא שיקח עצמו לה); וכן בגירושין: נתן לה ואמר לה "הרי את משולחת", "הרי את מגורשת", "הרי את מותרת לכל אדם" - הרי זו מגורשת; "איני אישך", "איני בעליך", "איני ארוסיך" - אין כאן בית מיחוש (אף לפוסלה לכהונה[[6]](#footnote-6)).

אמר ליה רב פפא לאביי: למימרא דסבר שמואל 'ידים שאין מוכיחות (בית יד אחיזת הדבר, אף על פי שאינו מוכיח אחיזת לשון גמור, כי הכא, דקאמר "הרי את מקודשת" ולא קאמר למאן) הויין ידים (ואמרינן דלדידיה קדשה)'? והתנן [נזיר פ"א מ"א]: '*האומר: "אהא"* ("אהיה") *- הרי זה נזיר*'; והוינן בה: ודילמא "אהא בתענית" קאמר? ואמר שמואל: והוא שהיה נזיר עובר לפניו (דודאי "אהיה אף אני כזה" קאמר); (אלמא בעינן הוכחה:) טעמא דנזיר עובר לפניו, הא לאו הכי – לא!

הכא במאי עסקינן? דאמר 'לי'.

אי הכי מאי קא משמע לן?

הני

(קידושין ו,א)

לישני בתראי (דקאמר בהו אין כאן בית מיחוש בין דקידושין בין דגירושין) - קא משמע לן: הכא כתיב (דברים כד,א) 'כי יקח [איש אשה ובעלה] - ולא שיקח את עצמו, והכא כתיב (המשך הפסוק) [והיה אם לא תמצא חן בעיניו, כי מצא בה ערות דבר וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו] 'ושלחה' - ולא שישלח את עצמו.

תנו רבנן: '*"הרי את אשתי", "הרי את ארוסתי", "הרי את קנויה לי" – מקודשת; "הרי את שלי", "הרי את ברשותי", "הרי את זקוקה לי" – מקודשת.*'

וליתנינהו כולהו כחדא (למה לי למיתני '*מקודשת*' '*מקודשת*' תרי זימני)?

תנא תלת תלת שמעינהו וגרסינהו.

איבעיא להו: "מיוחדת (לשון 'והיו לבשר אחד' (בראשית ב,כד)) לי" – מהו? "מיועדת (לשון 'אשר לא יעדה' (שמות כא,ח) שהוא לשון קידושין באמה העבריה) לי" – מהו? "עזרתי" – מהו? "נגדתי" – מהו (לשון אעשה לו עזר כנגדו (בראשית ב,יח))? "עצורתי" (לשון 'עצרת': שתהא נאספת עמי לבית; ורבותי אמרו לשון 'כי אשה עצורה לנו' (שמואל א כא,ו), ולא נהירא: דההיא 'עצורה' - ממנו קאמר, דהא אחימלך אמר לו לדוד: אם נשמרו הנערים אך מאשה, ודוד אהדר ליה 'אשה עצורה לנו - והננו טהורים) – מהו? "צלעתי" – מהו? "סגורתי" (לשון ויסגור בשר (בראשית ב,כא)) – מהו? "תחתי" – מהו? "תפושתי" - מהו? "לקוחתי" – מהו?

פשוט מיהא חדא, דתניא: '*האומר "לקוחתי" - הרי זו מקודשת משום שנאמר* (דברים כד,א) 'כי יקח איש אשה...'.

איבעיא להו: "חרופתי" – מהו?

תא שמע דתניא: '*האומר "חרופתי" – מקודשת, שכן ביהודה קורין לארוסה "חרופה".*'

ויהודה הויא רובא דעלמא?

הכי קאמר: האומר "חרופתי" מקודשת, שנאמר [ויקרא יט,כ: וְאִישׁ כִּי יִשְׁכַּב אֶת אִשָּׁה שִׁכְבַת זֶרַע] וְהִוא שִׁפְחָה נֶחֱרֶפֶת לְאִישׁ [וְהָפְדֵּה לֹא נִפְדָּתָה אוֹ חֻפְשָׁה לֹא נִתַּן לָהּ בִּקֹּרֶת תִּהְיֶה לֹא יוּמְתוּ כִּי לֹא חֻפָּשָׁה], ועוד: ביהודה קורין לארוסה 'חרופה'.

ויהודה ועוד לקרא (וכי המקרא צריך סיוע ממנהג שביהודה)? אלא הכי קאמר: האומר "חרופה" ביהודה - מקודשת, שכן ביהודה קורין לארוסה חרופה (אבל מקרא ליכא למילף, דההוא יחוד בעלמא הוא, שהרי בשפחה כנענית הכתוב מדבר, שאין קידושין תופסין בה; ומעיקרא הוה סלקא דעתיה כמאן דאמר בגיטין (מג,א): בחציה שפחה וחציה בת חורין הכתוב מדבר, דשייכי בה צד קידושין).

במאי עסקינן (בהנך לישני דקא מיבעיא לן אי הוו קידושין או לא - היכי דמי)?: אילימא בשאין מדבר עמה (קודם לכן) על עסקי גיטה וקידושיה (וכן בהנך לישני דגירושין שלא היה מדבר עמה על עסק גיטה) - מנא ידעה מאי קאמר לה (כלומר: אפילו הוו הנך לישני לשון קידושין, היכי מקדשא ?הא לא ידעה מאי קאמר לה שתתרצה להתקדש לו)? ואלא במדבר עמה על עסקי גיטה וקידושיה - (מה לי אי לא הוה לשון קידושין?) אף על גב דלא אמר לה (אפילו לא אמר לה מידי) נמי (אלא שנתן לה - קיימא לן דהוו קידושין, כרבי יוסי), דתנן [מעשר שני פ"ד מ"ז]: '*היה מדבר עם אשה על עסקי גיטה וקידושיה ונתן לה גיטה וקידושיה* (או גיטה או קידושיה) *ולא פירש: רבי יוסי אומר: דיו; רבי יהודה אומר: צריך לפרש*' ואמר רב הונא אמר שמואל: הלכה כרבי יוסי.

אמרי: לעולם במדבר עמה על עסקי גיטה וקידושיה, ואי דיהיב לה ושתיק - הכי נמי (דמקדשא, כרבי יוסי, דאמרינן: מסתמא לשם קידושין נתן והיא קבלתם לכך); הכא במאי עסקינן? - דיהב לה ואמר לה בהני לישני, והכי קא מיבעי ליה: הני לישני (אבל השתא דפריש הנך לישני) - לקידושי קאמר לה (אם לשון קידושין הן - נתקדשה) או דילמא למלאכה קאמר לה (ואם לשון לבוא לעשות מלאכתו הם - הרי גילה בדעתו שאינו חפץ לקדשה עכשיו)?

תיקו.

גופא [מעשר שני פ"ד מ"ז]: '*היה מדבר עם האשה על עיסקי גיטה וקידושיה, ונתן לה גיטה וקידושיה, ולא פירש: רבי יוסי אומר: דיו, רבי יהודה אומר: צריך לפרש.*'

1. אמר רב יהודה אמר שמואל: (הא דקאמר רבי יוסי 'דיו' -) והוא שעסוקין באותו ענין (בדיבור עיסקי קידושיהן עד שעת נתינה); וכן אמר רבי אלעזר אמר רבי אושעיא: והוא שעסוקין באותו ענין.

כתנאי: '*רבי אומר: והוא שעסוקין באותו ענין; רבי אלעזר בר רבי שמעון אומר: אף על פי שאין עסוקין באותו ענין.*'

ואי לאו דעסוקין באותו ענין (כיון דבשעת נתינה לא עוסקין בדיבור הקידושין) - מנא ידעה מאי קאמר לה (מנא ידעה שלשם קידושין הוא נותנם לה שתתרצה; ואף על פי שדברו כבר בכך - הרי פסקו אותו עסק)?

אמר אביי: מענין לענין באותו ענין (שפסקו מלדבר בקידושין ממש, והיו מדברים בדברים אחרים, ומיהו לדבר צרכי זיווגם היה, כמו: "כמה יש לך נדוניא"? ו"כמה שדות יש לך להתפרנס מהם").

2. אמר רב הונא אמר שמואל: הלכה כרבי יוסי.

אמר ליה רב יימר לרב אשי: ואלא הא דאמר רב יהודה אמר שמואל: כל שאינו יודע בטיב גיטין וקידושין (בהלכותיהן) לא יהא לו עסק עמהם (להיות דיין בדבר שמא יתיר איסור ערוה וזהו עיוות שאינו יכול לתקן) - אפילו לא שמיע ליה הא דרב הונא אמר שמואל (הא דהלכה כרבי יוסי - נימא נמי דלא יהא לו עסק עמהם? כלומר: מי שכיחא הא, או לא שכיחא שיהא אדם נותן גט או קידושין לאשה ואינו מפרש)?

אמר ליה: אין הכי נמי.

'*וכן בגירושין* (כמו אמר מר: 'וכן בגירושין כו')*: נתן לה גיטה ואמר לה "הרי את משולחת", "הרי את מגורשת", "הרי את מותרת לכל אדם",- הרי היא מגורשת*:

פשיטא (בניחותא): '*נתן לה גיטה ואמר לה לאשתו "הרי את בת חורין"*

(קידושין ו,ב)

*- לא אמר ולא כלום* (להתגרשה אם כתב לשון זה בגט, שאין זה לשון גירושין)*;*

*אמר לה לשפחתו "הרי את מותרת לכל אדם" - לא אמר ולא כלום* ('הרי את מותרת' - לשון גירושין הוא, ולא לשון שחרור דשפחה: דאי בת חורין משוה לה - אינה מותרת לעבדים! אבל לשון גט הוא לאשה: שמתירה לכל שהיתה אסורה לו על ידו);

אמר לה לאשתו "הרי את לעצמך" – מהו?: מי אמרינן 'למלאכה (שיהא מעשה ידיה שלה) קאמר לה'? או דילמא לגמרי (אפילו להנשא) קאמר לה?

אמר ליה רבינא לרב אשי: תא שמע, דתניא [צ"ל 'דתנן': גיטין פ"ט מ"ג]: '*גופו של גט שחרור: "הרי אתה בן חורין", "הרי אתה לעצמך"*'; השתא: ומה עבד כנעני דקני ליה גופיה, כי אמר ליה "הרי אתה לעצמך" - לגמרי קאמר ליה, אשה - דלא קני ליה גופה - לא כל שכן?

אמר ליה רבינא לרב אשי: אמר לעבדו (כנעני): "אין לי עסק בך" – מאי? מי אמרינן: 'אין לי עסק בך' - לגמרי קאמר ליה (אפילו לשחרור גופו ומותר בבת חורין)? או דילמא למלאכה קאמר ליה?

אמר ליה רב נחמן לרב אשי - ואמרי לה רב חנין מחוזאה לרב אשי[[7]](#footnote-7): תא שמע: '*המוכר עבדו לעובד כוכבים - יצא לחירות* (ואף על גב דקיימא לן (גיטין מד,א): קונסין אותו לפדותו מן העובד כוכבים עד עשרה בדמיו, דאפקעיה ממצות)*,וצריך גט שחרור מרבו ראשון* (להתירו בבת חורין, משום דעובד כוכבים - גופו לא קני, דכתיב 'מהם תקנו' [ויקרא כה,מד]: אתם קונין מהם ולא הם קונים מכם ולא הם קונים זה את זה (שם לח,א))*;*

*אמר רבן שמעון בן גמליאל: במה דברים אמורים* (שצריך גט שחרור)*? - שלא כתב עליו אונו (כשמכרו לעובד כוכבים), אבל כתב עליו אונו - זהו שחרורו*' ('אונו - לשון שטר);

היכי דמי '*אונו*'?

אמר רב ששת: דכתב ליה: "כשתברח ממנו (מן העובד כוכבים) אין לי עסק בך" (אלמא לשון שחרור הוא).

אמר אביי: המקדש במלוֶה (דאמר "התקדשי לי במלוה שהלויתיך") אינה מקודשת (ד'קיחה' - משדה עפרון גמרינן: דיהיב מידי בשעת קידושין; ומלוה להוצאה ניתנה, וכבר הן שלה, ומעות אחרים היא חייבת לו); בהנאת מלוה (מפרש לה ואזיל) – מקודשת, ואסור לעשות כן מפני הערמת רבית.

האי 'הנאת מלוה' - היכי דמי?:

אילימא דאזקפה (מעיקרא): דאמר לה "ארבע בחמשה" (והשתא אמר לה "התקדשי לי בזוז חמישי") - הא רבית מעלייתא הוא (ואמאי קרי ליה הערמת רבית)!? ועוד: היינו 'מלוה' (שאף הזוז הזה כבר מחוייבת ועומדת)!

לא, צריכא: דארווח לה זימנא (דארווח לה זמן הלואתו, ואמר לה: "התקדשי בהנאה זו שאת היית נותנת פרוטה לאדם שיפייסני על כך" או "[שהיית נותנת] לי"; ואפילו לאגר נטר לא דמי כלל; ואם פירש לה כך – מקודשת, והערמת רבית הוא דהויא, ולא רבית גמור: דלא קץ לה מידי, ולא מידי שקל מינה; וכל שכן אם מחל לה כל המלוה, ואמר לה "התקדשי לי בהנאת מחילה זו": דהשתא הוא דקא יהיב לה הך פרוטה דהנאת מלוה; אבל כי מקדש לה בעיקר המעות - לאו מידי יהיב לה, שכבר הם ברשותה והם שלה).

אמר רבא: '"הילך מנה על מנת שתחזירהו לי": במכר - לא קנה (כגון קרקע, דקיימא לן לקמן (כו,א) שהוא נקנה בכסף - אינו נקנה בכך, דלאו מידי יהיב ליה); באשה - אינה מקודשת; בפדיון הבן - אין בנו פדוי; בתרומה - יצא ידי נתינה (ומוכרה לכהנים, והדמים שלו; ולקמן פריך 'ממה נפשך?'), ואסור לעשות כן מפני שנראה ככהן המסייע בבית הגרנות' (לפי שבשכר זה יתן לו שאר תרומותיו, והוי האי כהן כקונה תרומה בשכרו, ומסייע בבית הגרנות שיתנו לו התרומה, ותנן בבכורות (כו,ב): כהנים המסייעים בבית הגרנות - אין נותנין להם תרומה ומעשרות בשכרן, ואם עשו כן – חללו, ועליהם הכתוב אומר (מלאכי ב,ח): שִחַתם ברית הלוי [מלאכי ב,ח]).

מאי קסבר רבא? אי קסבר 'מתָנָה על מנת להחזיר שמה מתנה' - אפילו כולהו נמי! ואי קסבר 'לא שמה מתנה' - אפילו תרומה נמי לא!? ועוד: הא רבא הוא דאמר 'מתנה על מנת להחזיר שמה מתנה', דאמר רבא:' "הילך אתרוג זה על מנת שתחזירהו לי", נטלו והחזירו –יצא, ואם לאו - לא יצא' (דהוה ליה גזל למפרע)?

אלא אמר רב אשי: (ודאי) בכולהו קני (אמר רבא דקונה), לבר מאשה: לפי שאין אשה נקנית בחליפין (והאי לחליפין דמי כקנין בסודר דאינו אלא אוחז בה ומחזירו).

אמר ליה רב הונא מר בריה דרב נחמיה לרב אשי: הכי אמרינן משמיה דרבא כוותיך:

אמר רבא: [1] "תן מנה לפלוני

(קידושין ז,א)

ואקדש (אני) לך" (וכשנתנו לו אמר לה "התקדשי לי") - מקודשת (ואף על גב דלא מטי הנאה לידה) מדין ערב (ממה שמצינו בתורה שהערב משתעבד למלוה אנו יכולין ללמוד): ערב - לאו אף על גבי דלא מטי הנאה לידיה קא משעביד נפשיה? האי איתתא נמי: אף על גב דלא מטי הנאה לידה - קא משעבדא ומקניא נפשה.

[2] "הילך מנה והתקדשי לפלוני (והוא שלוחו, אלא שמקדשה משלו) - מקודשת (ואף על גב דממונא לאו של משלח הוא) מדין עבד כנעני: עבד כנעני - (דתנן במתניתין לקמן (כב,ב): קונה את עצמו בכסף על ידי אחרים: שאחרים פודין אותו בממונן, והוא קונה עצמו ויוצא לחירות, ואף על גב דלא חסר איהו בהאי ממונא מידי) לאו אף על גב דלא קא חסר ולא מידי קא קני נפשיה? האי גברא נמי: אף על גב דלא קא חסר ולא מידי - קא קני לה להאי איתתא.

[3] "תן מנה לפלוני ואקדש אני לו (לאותו פלוני במנה שתתן לו בשבילי)" - מקודשת מדין שניהם (מבין שני הדינין הללו: של ערב ושל עבד כנעני - אנו למידין): ערב, לאו אף על גבי דלא קא מטי הנאה לידיה קא משעבד נפשיה - האי איתתא נמי, אף על גב דלא קא מטי הנאה לידה קא מקניא נפשה.

מי דמי? ערב האי דקא קני ליה קא חסר ממונא, האי גברא קא קני לה להאי איתתא ולא קא חסר ולא מידי!?

- עבד כנעני יוכיח, דלא קא חסר ממונא, וקא קני נפשיה.

מי דמי? התם, הך דקא מקני (בעל העבד שהוא מקנה את העבד לחירות) קא קני (האי כסף שמקבל בפדיונו), הכא- האי איתתא קא מקניא נפשה ולא קא קניא ולא מידי!?

- ערב יוכיח: אף על גב דלא קא מטי הנאה לידיה - משעבד נפשיה.

בעי רבא: "הילך מנה ואקדש אני לך" (והוא קיבלו ואמר לה "התקדשי לי בכך") – מהו?

אמר מר זוטרא משמיה דרב פפא: מקודשת (כדמפרש ואזיל טעמיה לקמיה).

אמר ליה רב אשי למר זוטרא: אם כן הוה ליה נכסים שיש להם אחריות (אדם הוקש לקרקעות, דכתיב (ויקרא כה,מו): והתנחלתם אותם ... לרשת אחוזה) נקנין עם נכסים שאין להם אחריות (שמוכר או נותן לו קרקעות ומטלטלין, וזה מושך המטלטלין, והקרקעות קנויים לו במשיכת המטלטלין), ואנן איפכא תנן [קידושין פ"א מ"ה]: '*נכסים שאין להם אחריות נקנין עם נכסים שיש להם אחריות בכסף בשטר ובחזקה*' (שצריך לקנות הקרקע באחד מן הדברים שהקרקע נקנה בהן, כגון כסף, או שטר, או חזקה: דנעל וגדר ופרץ כל שהוא, והמטלטלים נקנים אגבן)?

אמר ליה: מי סברת דאמרה ליה 'אגב'? הכא - באדם חשוב (שאינו רגיל לקבל מתנות) עסקינן, דבההיא הנאה דקא מקבל מתנה מינה (שתרצה זאת לתת פרוטה לאדם שיפייסנו לזה לקבל הימנה מתנה) - גמרה ומקניא ליה נפשה.

איתמר נמי משמיה דרבא: 'וכן לענין ממונא' (הנך שמעתא דרבא, דילפינא קידושין מדין ערב ומדין עבד כנעני - כן לענין ממונא: מכר לו שדה ואמר לו "תן הכסף לפלוני ושָׂדִי מכורה לך בו" - קנה מדין ערב; "הילך מנה ותהא שדך מכורה לפלוני" - קנה אותו פלוני השדה מדין עבד; "תן מנה לפלוני ותקנה לו שדי בו" - קונה מדין שניהם).

וצריכא: דאי אשמועינן קידושין - משום דהא איתתא ניחא לה (להיות נקנית) בכל דהו (בקנין כל שהוא, ואפילו בטובת הנאה בעלמא), כדריש לקיש, דאמר ריש לקיש: טב למיתב טן דו (בגופים שנָיִם: בעל ואשתו, ואפילו אינו לה אלא לצוות בעלמא) מלמיתב ארמלו, אבל ממונא - אימא לא; ואי אשמועינן ממונא - משום דאיתיהיב למחילה (שאדם רשאי למחלו), אבל קידושין אימא לא – צריכא.

אמר רבא: "התקדשי לי לחציִי" – מקודשת; "חצייך מקודשת לי" - אינה מקודשת.

אמר ליה אביי לרבא: מאי שנא "חצייך מקודשת לי", דאינה מקודשת? 'אשה' אמר רחמנא ('כי יקח איש אשה' [דברים כב,יג; כד,א; כד,ה]) ולא חצי אשה - הכי נמי 'איש' אמר רחמנא ('כי יקח איש') ולא חצי איש!?

אמר ליה: הכי? השתא: התם, איתתא לבי תרי (להנשא להם) לא חזיא (אי אפשר; הילכך האי לא קדיש אלא פלגא, וחצייה נשאר לאחר - אם כן אינה מקודשת לזה) אלא גברא מי לא חזי לבי תרי? והכי קאמר לה: דאי בעינא למינסב אחריתי – נסיבנא.

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב מרי לרבינא: וניפשטו לה קידושי בכולה (כי אמר "חצייך מקודשת לי", דהא 'מקודשת' בלשון הקדש קאמר לה) - מי לא תניא [צ"ל 'תנן': משנה תמורה פ"א מ"ג]: '*האומר: "רגלה של זו - עולה" - תהא כולה עולה*'? ואפילו למאן דאמר 'אין כולה עולה' (פלוגתייהו במסכת תמורה [יא,א]) - הני מילי היכא דמקדיש דבר שאין הנשמה תלויה בו, אבל מקדיש דבר שהנשמה תלויה בו - הויא כולה עולה!?

מי דמי? התם בהמה (ושלו היא, ואין מעכב על ידו מלהתקדש; לפיכך יש כח במאמרו לפשוט [בכולה]) הכא דעת אחרת (והכא דעת אחרת יש חשובה כמותו, המעכבת בדבר: שאם אין אשה רוצה - אינם קידושין, וזו לא נתרצה אלא לחציה, לפיכך אין דיבורו תפיס בה)!; הא לא דמיא (מסקנא דתירוצא הוא: אין דבר זה דומה) אלא להא דאמר רבי יוחנן: בהמה של שני שותפין (דאיכא דעת אחרת המעכבת בה, והתם לא אמרינן דתקדש כולה על פי האחד) - הקדיש חציה וחזר ולקחה והקדישה - קדושה ואינה קריבה (הואיל ובתחלת הקדישה לא נראית לקרב, שלא קידשה אלא חציה, ותמכר ויקריב אחרת בדמיה), ועושה תמורה (אם המיר בה) ותמורתה כיוצא בה (דאינה קריבה: דמכח קדושה דחויה באתה).

שמע מינה תלת :

(קידושין ז,ב)

שמע מינה בעלי חיים נדחים (אם נדחו - ידחו לעולם; ואיכא למאן דאמר (ביומא סד,א): אין דיחוי אלא בשחוטין, אבל בעלי חיים שנדחו - חוזרים ונראין, ולדידיה קריבה הך בהמה כשחזר ולקח חציה),

ושמע מינה דחוי מעיקרא (כגון זו: שמתחילת הקדישה לא נראית ליקרב) הוי דחוי (ואיכא למאן דאמר: (בסוכה לג,ב) דפליג ואמר: אין דיחוי אלא בנראה ונדחה),

ושמע מינה יש דחוי בדמים (יש תורת דיחוי בדבר שאינו קדוש אלא לדמיו, כגון זו: שמתחלה לא הקדישה אלא לדמיה: שתמכר ויקדשו דמי חציה, שהרי ליקרב לחצאין לא היתה ראויה! ואפילו הכי חל עלה תורת דיחוי: לדחות מעל המזבח לעולם, ולא אמרינן אין דיחוי אלא בדבר שהוקדש לגופו ליקרב).

בעי רבא: "חצייך בחצי פרוטה וחצייך בחצי פרוטה" – מהו? כיון דאמר לה "חצי פרוטה" פסקה [נחתך, נפסק דיבורו] (והוה ליה כמקדש לחצאין)? או דילמא מונה והולך הוא (ורישא דמילתא אמסקנא נמי קאי, ולאו לחצאין הוא; דהא חצי פרוטה לאו בר תפיסה הוא)?

אם תימצי לומר מונה והולך הוא, "חצייך בפרוטה וחצייך בפרוטה" מהו? כיון דאמר לה 'בפרוטה' ופרוטה פסקה למילתיה (ולא היה תחילת דבורו אלא לחציה, וטעה לומר שמקדשין לחצאין)? או דילמא כל ביומיה (הואיל ובדעתיה לגומרו היום) - מונה והולך הוא?

אם תימצי לומר כל ביומיה מונה והולך הוא, "חצייך בפרוטה היום וחצייך בפרוטה למחר" מהו? כיון דאמר לה "למחר" פסקה? או דילמא הכי קאמר לה "קדושין מתחלו מהאידנא ומגמר לא ניגמרו עד למחר"?

"שני חצייך בפרוטה" - מהו? הכא ודאי בחד זימנא קאמר לה? או דילמא אין אשה מתקדשת לחצאין כלל?

תיקו.

בעי רבא: "שתי בנותיך לשני בני (והם גדולים ועשאוהו שליח לקדש) בפרוטה" – מהו? בתר נותן ומקבל אזלינן, והאיכא ממונא? או דילמא בתר דידהו אזלינן, והא ליכא?

תיקו.

בעי רב פפא: "בתך ופרתך בפרוטה" – מהו? מי אמרינן "בתך בחצי פרוטה ופרתך בחצי פרוטה"? או דילמא "בתך בפרוטה ופרתך במשיכה" (דמידע ידע דבבציר מפרוטה לא מקדשה; ופרתו לא אמר על פרוטה, אלא שתקנה לו כשימשכנה)?

תיקו.

בעי רב אשי: "בתך וקרקעך בפרוטה" – מהו? "בתך בחצי פרוטה וקרקעך בחצי פרוטה"? או דילמא "בתך בפרוטה וקרקעך בחזקה (כשאחזיק בה)"?

תיקו.

ההוא גברא דאקדיש בשיראי [משי]. רבה אמר: לא צריכי שומא (שישומו אותן שמאים קודם שתקבלם). רב יוסף אמר: צריכי שומא (וכיון שלא שמאום תחלה - אינה מקודשת כדמפרש ואזיל).

אי דאמר לה "בכל דהו" ("התקדשי לי בהן כמו שהן") - כולי עלמא לא פליגי דלא צריכי שומא (דבציר מפרוטה לא שוו); אי דאמר לה "חמשין (התקדשי לי בחמשים זוז, והרי לך אלו בדמיהם)" ולא שוו חמשין - הא לא שוו!! כי פליגי דאמר "חמשין" ושוו חמשין (מיהו לא שמאוה בקיאים קודם לכך): רבה אמר: לא צריכי שומא, דהא שוו חמשין; רב יוסף אמר: צריכי שומא: כיון דאיתתא לא בקיאה בשומא לא סמכה דעתה.

איכא דאמרי "בכל דהו" נמי פליגי: רב יוסף אמר: 'שוה כסף הרי הוא ככסף': מה כסף – דקיץ,

(קידושין ח,א)

אף שוה כסף - נמי דקייץ (גבי קידושין 'כסף' כתיב, ושוה כסף איתרבי ככסף, כדאמרינן לקמן: 'ישיב' - לרבות שוה כסף; הלכך 'כי כסף' בעינן, דקייץ).

אמר רב יוסף: מנא אמינא לה? דתניא: (בעבד עברי כתיב:) [ויקרא כה,נא: אם עוד רבות בשנים לפיהן ישיב גאלתו] *מכסף מקנת*ו; בכסף הוא נקנה ואינו נקנה בתבואה וכלים'; האי 'תבואה וכלים' היכי דמי?

אילימא דלא מקנו בהו כלל – 'ישיב גאולתו' אמר רחמנא, ('ישיב' - קרא יתירא הוא, דמצי למכתב 'לפיהן גאולתו') לרבות שוה כסף ככסף (לענין פדיון; וכיון דמיפרוק ביה - איקנויי נמי מקנה ביה, דכתיב 'גאולתו מכסף מקנתו'); ואי דלית בהו שוה פרוטה - מאי איריא 'תבואה וכלים'? אפילו כסף נמי! אלא לאו - דאית בהו שוה פרוטה; וכיון דלא קייצי – לא (והכי קאמר: ואינו נקנה בתבואה וכלים אלא אם כן קצץ דמיה).

ואידך?

הכי קאמר: בתורת כסף (בתורת דמים) הוא נקנה (בין שנותנין עליו כסף בין שוה כסף - בתורת דמים אקנו), ואין נקנה בתורת תבואה וכלים (ולא בתורת חליפין), ומאי נינהו? חליפין (שדרך לעשות חליפין בתבואה וכלים: כלים - שנאמר (רות ד,ז) 'שלף איש נעלו'; ותבואה נמי, דכתיב: 'כל דבר' (שם)).

ולרב נחמן דאמר (בפרק 'הזהב'): פירות לא עבדי חליפין (אם נתן תבואה בתורת חליפין, כמו סודר, לקנות בהן שדה או שום דבר בחליפין - לא קנו; והאי 'כל דבר' מפרש ליה דהכל נקנה במנעל - השתא ליכא למימר תורת תבואה וכלים, היינו חליפין;) מאי איכא למימר?

אלא לעולם (ואינו נקנה בתבואה וכלים, דקאמר) דלית בהו שוה פרוטה, ודקאמרת 'מאי איריא תבואה וכלים - אפילו כסף נמי'? - לא מיבעיא קאמר: לא מיבעיא כסף, דאי אית ביה שוה פרוטה – אִין, אי לא – לא, אבל תבואה וכלים - אימא מדמקרבא הנאתייהו (מזומנין ליהנות מהם), גמר ומקני נפשיה - קא משמע לן.

אמר רב יוסף: מנא אמינא לה? דתניא [תוספתא בכורות פ"ו ה"יג [צוקרמאנדל]]: '*"עגל זה לפדיון בני", "טלית זה לפדיון בני"* (לחמש סלעים של פדיון הבכור, דכתיב (במדבר יח,טז): ופדויו מבן חדש תפדה בערכך כסף חמשת שקלים...) *- לא אמר כלום* (אפילו נתנו לכהן)*; "עגל זה בחמש סלעים לפדיון בני", "טלית זו בחמש סלעים לפדיון בני" - בנו פדוי*'; האי פדיון היכי דמי?: אילימא דלא שוי - כל כמיניה (כי אמר 'בחמש סלעים'; בתמיה)? אלא - לאו אף על גב דשוי (ואפילו הכי קתני רישא 'לא אמר כלום'), וכיון דלא קייצי (הואיל ולא נישומו) – לא?

לא! לעולם דלא שוי, וכגון דקביל כהן עילויה, כי הא: דרב כהנא שקיל סודרא מבי פדיון הבן, אמר ליה: לדידי חזי לי (לדידי שוי לי) חמש סלעים (אני שָׁם אותו לעצמי, ואקבלו בכך).

אמר רב אשי לא אמרן אלא כגון רב כהנא, דגברא רבה הוא (ולא אזיל בגילוי הראש), ומבעי ליה סודרא ארישיה; אבל כולי עלמא – לא.

כי הא: דמר בר רב אשי זבן סודרא מאימיה דרבה מקובי (שם מקום), שוי עשרה בתליסר.

אמר רבי אלעזר: '"התקדשי לי במנה", ונתן לה דינר - הרי זו מקודשת וישלים (מיד מקודשת, דקיבלה ליה לשם קידושין, ועל מנת שישלים תנאו).' מאי טעמא? כיון דאמר לה 'מנה' ויהב לה דינר - כמאן דאמר לה 'על מנת' דמי, ואמר רב הונא אמר רב: כל האומר 'על מנת' - כאומר 'מעכשיו' דמי.

מיתיבי: '*"התקדשי לי במנה", והיה מונה והולך, ורצה אחד מהן לחזור - אפילו בדינר האחרון הרשות בידו* (שאין הקידושין חלין עד שתקבל את כולו)' (ואת אמרת 'מקודשת')?

הכא במאי עסקינן? דאמר "במנה זו" (דדעתה אכולה).

הא מדסיפא 'במנה זו' - רישא 'במנה' סתם, דקא תני סיפא: '*אמר לה "התקדשי לי במנה זו", ונמצא מנה חסר דינר או דינר של נחשת - אינה מקודשת; דינר רע (לקמן מפרש) - הרי זו מקודשת, ויחליף.*'

לא! רישא וסיפא דאמר 'במנה זו', ופרושי קא מפרש: רצה אחד מהן לחזור - אפילו בדינר האחרון הרשות בידו; כיצד? כגון דאמר לה 'במנה זו' (ונמצא חסר דינר - אינה מקודשת; והיינו דקאמר 'רצה אחד לחזור הרשות בידו'); והכי נמי מסתברא (דפרושי מפרש): דאי סלקא דעתך רישא במנה סתם, השתא: במנה סתם (תנא ליה) לא הוו קידושי (דיכולים לחזור כל זמן שלא קבלה את כולה), במנה זו (ונמצא חסר, דהשתא לא קבלה כולה) מיבעיא (דמצי הדרא)?

אי משום הא - לא איריא [לא הוכחה טענתך, כי אפשר להסביר]: תנא סיפא לגלוי רישא, שלא תאמר רישא 'במנה זו', אבל 'במנה' סתם - הוו קידושין, תנא סיפא 'במנה זו' - מכלל דרישא 'במנה' סתם, ואפילו הכי לא הוו קידושין.

רב אשי אמר: 'מונה והולך' שאני (ואף על גב דאמר 'במנה' סתם), דדעתה אכוליה (כיון דחזיתיה מונה והולך - דעתה אכולה; אבל כי לא נתן לה אלא דינר, וקבילתיה - ודאי לשם קידושין קבילתיה, ועל מנת שישלים).

האי 'דינר של נחשת' - היכי דמי? אי דידעה ביה - הא סברה וקבלה!?

לא, צריכא דיהביה ניהליה בליליא; אי נמי דאשתכח ליה ביני זוזי (ולא הכירה בו מתחילה, שהיה מעורב ביניהם).

האי 'דינר רע' היכי דמי? אי דלא נפיק - היינו 'דינר של נחשת' (ואמאי מקודשת)?

אמר רב פפא: כגון דנפיק על ידי הדחק.

אמר רבא אמר רב נחמן: 'אמר לה: "התקדשי לי במנה", והניח לה משכון עליה - אינה מקודשת:

(קידושין ח,ב)

מנה אין כאן (הלכך) משכון אין כאן (משכון אינו שוה (כאן) כלום [לענין קידושיה], שאין המשכון מתנה).'

איתיביה רבא לרב נחמן: 'קידשה במשכון – מקודשת'?

התם במשכון דאחרים (שהיה בידו, וקדשה בחוב שיש לו עליו; הלכך מקודשת: שהמשכון עצמו קנוי לה), וכדרבי יצחק; דאמר רבי יצחק: מנין לבעל חוב שקונה משכון? - שנאמר [דברים כד,יג: השב תשיב לו את העבוט כבוא השמש ושכב בשלמתו וברכך] ולך תהיה צדקה [לפני ה' אלקיך] - אם אינו קונה, צדקה מנין? מכאן לבעל חוב שקונה משכון.

בני רב הונא בר אבין זבון ההיא אמתא בפריטי (על מנת לקבל פרוטות של נחשת); לא הוו בהדייהו; אותיבי נסכא (חתיכה של כסף) עליה; לסוף אייקר אמתא.

אתו לקמיה דרבי אמי, אמר להו: 'פריטי (שהתנו עליה) אין כאן - (הלכך) נסכא (שהוא משכון) אין כאן (להיות במקומו לקנות)' (שאם נתנו הפרוטות היתה קנוייה להם, דעבד כנעני נקנה בכסף).

תנו רבנן: '*"התקדשי לי במנה", נטלתו וזרקתו לים או לאוּר או לכל דבר האבד* (בפניו, לומר: "איני רוצה") *- אינה מקודשת.*' - הא שדיתינהו קמיה (במקום שאינו אבוד) הוו קידושין (בתמיה)!? הא קאמרה ליה 'שקיל! לא בעינא'!?

'לא מיבעיא' קא אמר: לא מיבעיא שדיתינהו קמיה, דלא הוו קידושין, אבל זרקתו לים או לאוּר, אימא: כיון דמיחייבא בהו (לשלומי), קדושי קדיש נפשה (גמרה וקדשה נפשה), והא דקא עבדא הכי (ולפי שהוא שלה, זרקתו) – סברא: איבדקיה (לנסות) להאי גברא (את זה): אי רתחנא הוא (אם הוא רגזן) או לא'? קא משמע לן.

תנו רבנן: '*"התקדשי לי במנה",* [והיא אומרת] *"תנם לאבא" ו"לאביך" - אינה מקודשת* (ואינו דומה ל"תן מנה לפלוני ואיקדש לך", דהתם איהי קאמרה ליה מעיקרא; אבל כאן - משטה היא בו, כלומר: "תן מעותיך לאחרים")*; "על מנת שיקבלום לי" – מקודשת.*'

תנא 'אבא' - להודיעך כח דרישא (דאף על גב דאביה הוא - לא גמרה וקדשה נפשה); תנא 'אביך' - להודיעך כח דסיפא (דאמר 'מקודשת', דאף על גב דלא קרוב שלה הוא).

'*"התקדשי לי במנה"; "תנם לפלוני" - אינה מקודשת; "על מנת שיקבלם לי" – מקודשת*'.

וצריכא: דאי אשמעינן 'אבא' ו'אביך' - התם הוא דכי אמרה "על מנת שיקבלום לי" הוו קידושין: דסמכה דעתה עילייהו, סברה: עבדין לי שליחותאי (וכי מקבל להו - הוה שלוחה, ומקדשה); אבל 'פלוני' – לא; ואי אשמעינן 'פלוני' - הכא הוא, דכי אמרה "תנם לפלוני" לא הוו קידושי, דלא מקרבא דעתה לגביה למיתבה ליה במתנה, אבל "אבא" ו"אביך" - דמקרבא דעתה לגבייהו - אימא במתנה יהביתיה ניהלייהו? צריכא.

תנו רבנן: '*"התקדשי לי במנה"; "תנם על גבי סלע" - אינה מקודשת; ואם היה סלע שלה – מקודשת* (שחצרו של אדם קונה, והרי הוא כמו שמקבלתו).'

בעי רב ביבי: סלע של שניהם – מהו?

תיקו.

*"התקדשי לי בככר", "תנהו לכלב" - אינה מקודשת; ואם היה כלב שלה – מקודשת.*'

בעי רב מרי: כלב רץ אחריה (לנושכה) – מהו? בההוא הנאה דקא מצלה נפשה מיניה גמרה ומקניא ליה נפשה? או דלמא מצי אמרה ליה: מדאורייתא חיובי מחייבת לאצולן?

תיקו.

*"התקדשי לי בככר", "תנהו לעני" - אינה מקודשת;*

אפילו עני הסמוך עלה; מאי טעמא?

אמרה ליה: כי היכי דמחייבנא ביה אנא - הכי מחייבת ביה את.

ההוא גברא דהוה קא מזבין

(קידושין ט,א)

חומרי פתכייתא (בוטייני"ש שעושין של בדיל, וחורזין הרבה מהן בחוט אחד, ועושין אותו כמין ענק, ונושאין בצואריהן למכור; ויש גורסין 'פתכייתא', והן של זכוכית: כמין טבעות דקים, וקורין אותו 'פוריל"ש' ובלשון רבותינו 'אושטנית'); אתאי ההיא איתתא, אמרה ליה: "הב לי חד שוכא (מלא חוט הענק)"! אמר לה: "אי יהבינא ליך - מיקדשת לי (בלשון שאילה)?" אמרה ליה: "הבה מיהבה". אמר רב חמא: כל 'הבה מיהבה' לאו כלום הוא [כפל הלשון מעיד לא על הסכמה אלא על חוסר סבלנות].

ההוא גברא דהוה קא שתי חמרא בחנותא. אתאי ההיא איתתא, אמרה ליה: "הב לי חד כסא." אמר לה: "אי יהיבנא ליך - מיקדשת לי?" אמרה ליה: "אשקויי אשקיין".

אמר רב חמא: כל "אשקויי אשקיין" - לאו כלום הוא.

ההוא גברא דהוה קא שדי תמרי מדקלא. אתאי ההיא איתתא, אמרה ליה: "שדי לי תרתי." אמר לה: "אי שדינא ליך - מיקדשת לי?" אמרה ליה: "שדי מישדא."

אמר רב זביד: כל "שדי מישדא" - לאו כלום הוא.

איבעיא להו: "הב" "אשקי" ו"שדי" (דלא כפלתיה לדיבורא) – מהו?

אמר רבינא: מקודשת.

רב סמא בר רקתא אמר: תגא דמלכא (בכתר המלך נשבע)! - אינה מקודשת.

והלכתא: אינה מקודשת.

והלכתא: שיראי לא צריכי שומא.

והלכתא כרבי אלעזר (דאמר (לעיל ח,א) "התקדשי לי במנה" ונתן לה דינר - הרי זו מקודשת וישלים)

והלכתא כרבא אמר רב נחמן (דאמר לעיל (שם) ['אמר לה: "התקדשי לי במנה", והניח לה משכון עליה - אינה מקודשת:] "מנה אין כאן – "משכון אין כאן").

תנו רבנן: '*'בשטר' כיצד?*

*כתב לו על הנייר או על החרס - אף על פי שאין בו שוה פרוטה – "בתך מקודשת לי", "בתך מאורסת לי", "בתך לי לאינתו"* (והיא ברשות אביה לקדשה כגון שלא בגרה) *- הרי זו מקודשת.*'

מתקיף לה ר' זירא בר ממל: הא לא דמי האי שטרא לשטר זביני (ומנלן דכי האי גוונא הוי שטרא): התם מוכר כותב לו 'שדי מכורה לך', הכא בעל כותב 'בתך מקודשת לי'?

אמר רבא: התם מעניינא דקרא והכא מעניינא דקרא: התם כתיב [ויקרא כה,כה: כי ימוך אחיך] ומכר מאחוזתו [ובא גאלו הקרב אליו וגאל את ממכר אחיו] - במוכר תלה רחמנא; הכא כתיב (דברים כב,יג) כי יקח [איש אשה ובא אליה ושנאה] - בבעל תלה רחמנא.

התם נמי כתיב (ירמיהו לב,מד) שדות בכסף יִקְנוּ [וכתוב בספר וחתום והעד עדים בארץ בנימן ובסביבי ירושלם ובערי יהודה ובערי ההר ובערי השפלה ובערי הנגב כי אשיב את שבותם נאם ה']?

קרי ביה 'יִקָנוּ'

מאי טעמא קרית ביה 'יִקָנוּ' (בתמיה?)? משום דכתיב 'ומכר'? הכי נמי קרי ביה 'כי יַקִחַ' (ונימא דאבי הנערה קאמר: שיהא מַקִיחָהּ לבעל, ומשום) דכתיב: [דברים כב,טז: ואמר אבי הנער אל הזקנים] את בתי נתתי לאיש הזה [לאשה וישנאה]!?

אלא אמר רבא: הלכתא (למשה מסיני) נינהו, ואסמכינהו רבנן אקראי.

ואיבעית אימא: התם נמי (גבי שטר זביני) כתיב (ירמיהו לב,יא) ואקח את ספר הַמִּקְנָה [את החתום המצוה והחקים ואת הגלוי] (אלמא המוכר נתנו ללוקח, דכתיב 'ואקח' ולא כתיב 'ואתן', וירמיהו היה קונה את השדה מיד חנמאל! אלמא מוכר כותב 'שדי מכורה לך' ונותן ביד לוקח; אבל הכא – 'כי יקח' כתיב).

ואמר רבא אמר רב נחמן: כתב לו על הנייר או על החרס - אף על פי שאין בו שוה פרוטה – "בתך מקודשת לי", "בתך מאורסת לי", "בתך לי לאינתו" - בין על ידי אביה בין על ידי עצמה (שקבלתה היא מדעתו של אב) - מקודשת מדעתו [של האב]; והוא - שלא בגרה.

כתב לה על הנייר או על החרס - אף על פי שאין בו שוה פרוטה - "הרי את מקודשת לי", "הרי את לי לאינתו", "הרי את מאורסת לי" – מקודשת, בין על ידי אביה בין על ידי עצמה, מדעתה (שהיא אמרה לו לקבל); והוא (והא דבעינן דעתא דידה) - שבגרה.

בעי רבי שמעון בן לקיש: שטר אירוסין שכתבו שלא לשמה (שנכתב לשם אשה אחרת ונמלך) – מהו? הויות ליציאות מקשינן: מה

(קידושין ט,ב)

יציאה בעינן 'לשמה' (דכתיב (דברים כד,א) וכתב **לה** [ספר כריתות] - לשמה) - אף הוייה בעינן 'לשמה'? או דלמא הויות להדדי מקשינן: מה הוייה דכסף לא בעינן לשמה (שתהא צורת הדינר טבועה לשמה) - אף הוייה דשטר לא בעינן לשמה?

בתר דבעיא - הדר פשטה (שהרי עיקר שהשטר קונה באשה - מכאן למדנו): הוייה ליציאה מקשינן, דאמר קרא (דברים כד,ב) ויצאה [מביתו, והלכה] והיתה [לאיש אחר].

איתמר: כְּתָבוֹ לשמה ושלא מדעתה (קודם הכתיבה לא נמלך בה ואח"כ הודיעה וקבלתה ובגדולה קאי והוא הדין בקטנה ונערה לשמה ושלא מדעת אביה): רבא ורבינא אמרי 'מקודשת', רב פפא ורב שרביא אמרי 'אינה מקודשת'.

אמר רב פפא: אימא טעמא דידהו ואימא טעמא דידי: אימא טעמא דידהו: דכתיב 'ויצאה... והיתה' - מקיש הוייה ליציאה: מה יציאה לשמה ושלא מדעתה (שהרי על כרחה היא מתגרשת), אף הוייה נמי לשמה ושלא מדעתה; ואימא טעמא דידי: 'ויצאה... והיתה' - מקיש הוייה ליציאה: מה יציאה בעינן דעת מקנה (היינו בעל, שהקנה אותה בגט זה לעצמה, ופוטרה ממנו; ובעינן שיכתוב מדעתו, דכתיב 'וכתב לה') - אף הוייה בעינן דעת מקנה (דהיינו האשה שנקנית לבעל).

מיתיבי: '*אין כותבין שטרי אירוסין ונשואין אלא מדעת שניהן*'; מאי - לאו שטרי אירוסין ונשואין ממש (כגון 'בתך מקודשת לי')?

לא, שטרי פסיקתא (התנאים שביניהם וממון שפוסקין זה לזה), וכדרב גידל אמר רב, דאמר רב גידל אמר רב: "כמה אתה נותן לבנך"? "כך וכך"; "לבתך"? "כך וכך"; עמדו וקדשו – קנו; הן הן הדברים הנקנים באמירה (בלא קנין; שהקידושין הן גמר הדבר: דבההיא הנאה דקא מתחתני אהדדי - גמרי ומקני; ובאותן התנאים קאמר שהעדים אין רשאין לכתוב עליהם שטר אלא מדעתם, דניחא להו שתהא כמלוה על פה ולא כמלוה בשטר).

ובביאה:

- מנא לן?

אמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: דאמר קרא [דברים כב,כב: כי ימצא איש שכב עם אשה] בעולת בעל [ומתו גם שניהם האיש השכב עם האשה והאשה ובערת הרע מישראל] - מלמד שנעשה לה בעל על ידי בעילה.

אמר ליה רבי זירא לרבי אבהו, ואמרי לה ריש לקיש לרבי יוחנן: כעורה זו (בתמיה: וכי אינה מקובלת עליך שאתה מחזר ללמדה ממקום אחר) ששנה רבי: [דברים כד,א: כי יקח איש אשה] ובעלה [והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו] - מלמד שנקנית בביאה?

אי מהתם - הוה אמינא עד דמקדש (בכסף) והדר בעיל (כדכתיב 'כי יקח', דהיינו כסף, והדר 'ובעלה') - קא משמע לן.

מתקיף לה רבי אבא בר ממל: אם כן (דהכי קאמר קרא: דבעינן כסף וביאה, ובלאו ביאה לא מקדשה) - נערה המאורסה, דאמר רחמנא בסקילה - היכי משכחת לה (הלכך על כרחך 'כי יקח' - הוו קידושין לעצמן, 'ובעלה' - הוו קידושין לעצמן, בלא כסף, ומשכחת סקילה בקידושי כסף בלא ביאה)? אי דאקדיש והדר בעיל - בעולה היא (וסקילה - בבתולה כתיבא: (דברים כב,כג) 'כי יהיה נערה בתולה מאורשה לאיש וגו', ודרשינן (כתובות מח,ב) בתולה ולא בעולה, שהבעולה בחנק, כשאר אשת איש); אי דאקדיש ולא בעיל - לאו כלום הוא!?

אמרוה רבנן קמיה דאביי: משכחת לה כגון שבא עליה ארוס שלא כדרכה (דאיתקוש משכבות להדדי, דכתיב (ויקרא כ,יג): 'משכבי אשה': שתי משכבות, וקרינא בה 'כי יקח ובעלה', ואכתי בתולה היא).

אמר להו אביי: (ליכא לאוקמי הכי, דאי בא עליה ארוס שלא כדרכה - תו לא הויא בסקילה) עד כאן לא פליגי רבי ורבנן (גבי 'באו עליה עשרה שלא כדרכה', ואמרו 'כולן בסקילה') אלא באחר (שאינו בעלה), אבל בעל (אבל בעלה עושה אותה בעולה בשלא כדרכה, דילפינן לה מבעולת בעל כדלקמן) - דברי הכל אם בא עליה שלא כדרכה עשאה בעולה.

מאי היא? דתניא [תוספתא סנהדרין (צוקרמאנדל) פ"י ה"ט]: '*באו עליה עשרה אנשים, ועדיין היא בתולה* (שבאו כולן עליה שלא כדרכה) *- כולן בסקילה. רבי אומר: אומר אני: הראשון בסקילה* (לקמן יליף טעמא בשמעתין) *וכולן בחנק.*'

אמר רב נחמן בר יצחק: משכחת לה (דבסקילה) כגון שקדשה בשטר (וההיא לא בעיא ביאה): הואיל וגומר ומוציא גומר ומכניס (בלא ביאה; הלכך אם לאו דרבי יוחנן - הוה אמינא לגבי כסף: עד דמקדש ובעיל, אבל השתא - דנפקא לן מ'בעולת בעל', דבבעילה לחודה מיקדשה – על כרחך 'כי יקח', דיליף 'קיחה' 'קיחה' - אגמריה דבכסף לחודה מיקדשה, דאי עד דמקדש ובעיל - כסף מאי אהני).

ורבי יוחנן - האי 'ובעלה' מאי עביד ליה?

ההוא מיבעי ליה 'זו נקנית בביאה ואין אמה העבריה נקנית בביאה': סלקא דעתך אמינא תיתי בקל וחומר מיבמה: ומה יבמה שאין נקנית בכסף נקנית בביאה - זו שנקנית בכסף אינו דין שנקנית בביאה!

מה ליבמה שכן זקוקה ועומדת?

סלקא דעתך אמינא 'הואיל וכתב (שמות כא,י) אם אחרת יקח לו [שארה כסותה וענתה לא יגרע] - הקישה הכתוב לאחרת (אשתו): מה אחרת מיקניא בביאה - אף אמה העבריה מיקניא בביאה' - קא משמע לן.

ורבי - האי סברא מנא ליה?

אם כן (דלא אשמעינן אלא קידושי ביאה) לכתוב רחמנא 'ובעל'; מאי 'ובעל**ה**' - שמע מינה תרתי (זו, ולא אמה העבריה).

ולרבא דאמר (לקמן בפרק שני, גבי מקדש אחת משתי אחיות סתם: 'לא הוו קידושין' הואיל ואין ראויין לביאה: שאינו יודע איזו אשתו ואיזו אחות אשתו שהיא בכרת): '(חכם אחד ששמו) בר אהינא אסברה לי (לימדני טעם זה מן המקרא): (דברים כד,א) כי יקח איש אשה ובעלה [והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו] - קידושין (קיחת כסף) המסורין לביאה (הראויה לבעילה) הוו קידושין (הוא דהויא 'קיחה'), קידושין שאין מסורין לביאה - לא הוו קידושין מאי איכא למימר (מנא ליה הא דדרשינן ליה לכדרבי ולמעוטי אמה)?

אם כן (דלקידושי ביאה ולמעוטי אמה ותו לא -) (יליף מינה:) נכתוב קרא 'או בעלה'; מאי 'ובעלה' (משמע דקאי נמי אקיחה)? - שמע מינה כולהו (למילף הך דבר אהינא).

ורבי, האי 'בעולת בעל' מאי עביד ליה?

האי מיבעי ליה: בעל עושה אותה בעולה שלא כדרכה, ואין אחר עושה אותה בעולה שלא כדרכה.

ומי אית ליה לרבי האי סברא (דאין אחר עושה אותה בעולה שלא כדרכה)? והתניא [תוספתא סנהדרין (צוקרמאנדל) פ"י ה"ט]: '*באו עליה עשרה אנשים ועדיין היא בתולה - כולם בסקילה; רבי אומר: אומר אני: הראשון בסקילה וכולם בחנק*'?

(קידושין י,א)

אמר רבי זירא: מודה רבי לענין קנס דכולהו משלמי (אף על גב דלענין קטלא לא חשיב לה כבתולה, לענין קנס בשאינה ארוסה - מודה דכולהו משלמי).

מאי שנא מקטלא?

שאני התם דאמר קרא [דברים כב,כה: ואם בשדה ימצא האיש, את הנער המארשה והחזיק בה האיש ושכב עמה] ומת האיש אשר שכב עמה לבדו ('לבדו' - קרא יתירא הוא, דהא כתיב (בפסוק הבא) ולנערה לא תעשה דבר [ומזה רבי מדייק שרק אחד נחשב לבועל בתולה, ודינו בסקילה, והאחרים - בחנק]).

ורבנן, האי 'לבדו' מאי עבדי ליה?

מיבעי להו לכדתניא: '[דברים כב,כב: כי ימצא איש שכב עם אשה בעלת בעל] *ומתו גם שניהם* [האיש השכב עם האשה והאשה ובערת הרע מישראל] *- עד שיהיו שוין כאחד* (בני עונשין למעוטי גדול הבא על הקטנה)*, דברי רבי אושעיא; רבי יונתן אומר:* [דברים כב,כה: וְאִם בַּשָּׂדֶה יִמְצָא הָאִישׁ אֶת הַנַּעֲרָ הַמְאֹרָשָׂה וְהֶחֱזִיק בָּהּ הָאִישׁ וְשָׁכַב עִמָּהּ] *וּמֵת הָאִישׁ אֲשֶׁר שָׁכַב עִמָּהּ לְבַדּוֹ*.

ורבי יוחנן - האי סברא (דבעל עושה אותה בעולה שלא כדרכה כו') מנא ליה?

אם כן נכתוב קרא 'בעולת איש'; מאי 'בעולת בעל'? - שמע מינה תרתי.

איבעיא להו: תחילת ביאה קונה (באירוסין) או סוף ביאה קונה?

נפקא מינה כגון שהערה בה ופשטה ידה וקבלה קדושין מאחר; אי נמי לכהן גדול דקא קני בתולה בביאה (אם מותר לקדש בביאה: אי אמרת תחילת ביאה קונה מותר, ואם סוף ביאה קונה - נמצאת בעולה משעת העראה שלא לשם קדושין, ואסירה ליה, דכתיב (ויקרא כא,יד) 'בתולה מעמיו יקח') – מאי?

אמר אמימר משמיה דרבא: כל הבועל - דעתו על גמר ביאה.

איבעיא להו: ביאה - נשואין עושה או אירוסין עושה (המקדש בביאה, מי הויא הך ביאה כנשואין? או אינה אלא כשאר אירוסין)?

נפקא מינה ליורשה וליטמא לה ולהפר נדריה: אי אמרת 'נשואין עושה', יורשה ומיטמא לה ומיפר נדריה, ואי אמרת 'אירוסין עושה', אינו יורשה ואינו מיטמא לה ואינו מיפר נדריה (דקי"ל (יבמות כט,ב): אשתו ארוסה: לא אונן ולא מיטמא לה; מתה אינו יורשה ואינו מיפר נדריה בלא אביה); - מאי?

אמר אביי: תא שמע [כתובות פ"ד מ"ד]: '*האב זכאי בבתו בקדושיה: בכסף בשטר ובביאה, וזכאי במציאתה, ובמעשה ידיה, ובהפרת נדריה, ומקבל את גיטה* (אם גירשה בעלה מן האירוסין בעודה נערה)*, ואינו אוכל פירות* (מנכסים הנופלים לה מבית אבי אמה) *בחייה; נישאת - יתר עליו הבעל: שאוכל פירות בחייה*'.

קתני 'ביאה' וקתני 'נישאת' (קידושי ביאה והדר תני נשאת אלמא ביאה לאו נישואין עבדי)!

כי קתני 'נישאת' - אשארא (אכסף ושטר, דאין עושין נשואין, אבל ביאה - לעולם אימא לך דנשואין עושה).

אמר רבא: תא שמע [משנה נדה פ"ה מ"ד]: '*בת שלש שנים ויום אחד מתקדשת בביאה* (מדעת האב; אבל פחות מכאן כנותן אצבע בעין ואינה ביאה)*, ואם בא עליה יבם – קנאה* (ואם רוצה להוציאה מוציאה בגט)*, וחייבין עליה משום אשת איש* (אם קיבל בה אביה קדושין)*, ומטמאה את בועלה* (כשהיא נדה שבעת ימים כדכתיב (ויקרא טו) ותהי נדתה עליו)

(קידושין י,ב)

*לטמא משכב תחתון כעליון* (שעושה בועלה מושב ומשכב אפילו עשר מצעות, אבל לא להיות אב הטומאה לטמא אדם וכלים כמשכבה של נדה עצמה, אלא לטמא אוכלין ומשקין כעליונו של זב; וכן מפרש לה במסכת נדה (לב,ב); אבל פחותה מבת שלש שנים אינה מטמאה את בועלה אלא טומאת ערב, כנוגע בעלמא)*; ואם נישאת לכהן* (קא סלקא דעתן שנכנסה לחופה לנישואין) *- אוכלת בתרומה* (אבל פחותה מבת שלש שנים - אין חופתה מאכילתה, הואיל ואין ביאתה ביאה)*; ואם בא עליה אחד מכל עריות שבתורה - מומתין על ידה, והיא פטורה* (לפי שאינה בת עונשין)*, ואם בא עליה אחד מן הפסולין פסלה מן הכהונה*' קתני 'ביאה' וקתני 'נישאת'!

הכי קאמר: (האי 'מתקדשת בביאה' דתנא ברישא -) אי הני נשואין דכהן נינהו (אי לכהן הוי) - אוכלת בתרומה.

תא שמע: '*וכבר שלח יוחנן בן בג בג אצל רבי יהודה בן בתירה לנציבין: שמעתי עליך שאתה אומר 'ארוסה בת ישראל אוכלת בתרומה'? שלח לו: ואתה אי אתה אומר כן? מוחזקני בך שאתה בקי בחדרי תורה; לדרוש בקל וחומר אי אתה יודע?: 'ומה שפחה כנענית שאין ביאתה מאכילתה בתרומה* (אם בא עליה כהן ולא קנאה בכסף אינה אוכלת, דבעינן 'קנין כספו' [ויקרא כב,יא], וקדושין נמי לא תפסי בה שתהא מקודשת לו בביאתה, שהרי היא כחמור 'עם הדומה לחמור') *- כספה מאכילתה בתרומה* (דכתיב (שם) קנין כספו הוא יאכל בו)*, זו שביאתה מאכילתה בתרומה* (קא סלקא דעתן השתא דביאה עושה נישואין, כדמפרש ואזיל; ונישאת פשיטא ליה דאכלה, דנפקא ליה בספרי מ'כל טהור בביתך יאכל אותו' [במדבר יח,יא]; והך דבן בג בג - התם תני לה) *- אינו דין שכספה מאכילתה בתרומה? אבל מה אעשה שהרי אמרו חכמים אין ארוסה בת ישראל אוכלת בתרומה עד שתכנס לחופה*' –

היכי דמי (דיליף כסף מביאה)?: אי (נימא) בביאה שעל ידי (שלאחר) חופה וכסף (ויליף מיניה כסף) שעל ידי חופה (שהכניסה אחר כך לחופה) - בתרוייהו מיכל אכלה (ומאי 'אבל מה אעשה' דקאמר)!? ואלא בביאה שעל ידי חופה (וקא יליף מיניה) וכסף שלא על ידי חופה? (היכי יליף לה מיניה?) הכא תרתי [חופה וביאה] והכא חדא [כסף]? אלא - לאו בביאה שלא על ידי חופה, וכסף שלא על ידי חופה? אי אמרת בשלמא נשואין עושה - משום הכי פשיטא ליה, דאלימא לה ביאה מכסף; אלא אי אמרת קדושין עושה - מאי שנא הכא (ביאה) דפשיטא ליה, ומאי שנא הכא (כסף) דמספקא ליה?

אמר רב נחמן בר יצחק: לעולם אימא לך בביאה שעל ידי חופה וכסף שלא על ידי חופה; ודקאמרת 'הכא תרתי והכא חדא' - קל וחומר מיהא איתיה, והכי שלח ליה: 'ומה שפחה כנענית שאין ביאתה מאכילתה בתרומה אפילו על ידי חופה (דהא לאו בת נישואין היא), כספה מאכילתה בלא חופה – זו, שביאתה מאכילתה בתרומה על ידי חופה - אינו דין שכספה מאכילתה בתרומה בלא חופה? אבל מה אעשה שהרי אמרו חכמים אין ארוסה בת ישראל אוכלת בתרומה עד שתכנס לחופה' - משום דעולא (דאמרינן בריש פירקין (ה,א): שמא ימזגו לה כוס בבית אביה ותשקה לאחיה ולאחותיה).

ובן בג בג?

גבי שפחה כנענית לא שייר בקנינה (אחר שנתן הכסף אין הקנין חסר כלום) הכא שייר בקנינה (דאכתי מיחסרה מסירה לחופה לענין ליורשה וליטמא לה).

רבינא אמר: (מהכא ליכא למיפשט דנישואין עושה, דהא אפילו אירוסין עושה -) מדאורייתא מיפשט פשיטא ליה דאכלה (וכסף נמי - מדאורייתא אכלה), ([ו]הא דשלח ליה לאוסרה בתרומה) - ומדרבנן הוא דשלח ליה (מדרבנן הוא דאסר לה), והכי שלח ליה: שמעתי עליך שאתה אומר ארוסה בת ישראל אוכלת בתרומה, ולא חיישת לסימפון (שמא ימצא בה מום, ונמצאו קידושי טעות). ('סימפון': כל דבר המבטל דבר קרוי 'סימפון' שלו, כגון: שובר הוי סימפון של שטר, ב'שנים אוחזין' (בבא מציעא כ,א); וכאן קורא 'סימפון' דבר המבטל את הקידושין או את המקח של עבד.)

שלח ליה: ואתה - אי אתה אומר כן? מוחזקני בך שאתה בקי בחדרי תורה; לדרוש בקל וחומר אי אתה יודע (בתמיה)?: ומה שפחה כנענית שאין ביאתה מאכילתה בתרומה - כספה מאכילתה בתרומה, ולא חיישינן לסימפון, זו שביאתה מאכילתה בתרומה (דבנישאת מודה דלא חיישינן לסימפון, דאין אדם שותה בכוס אלא אם כן בודקו וידע וקבל עליו) - אינו דין שכספה מאכילתה בתרומה ולא ניחוש לסימפון? אבל מה אעשה שהרי אמרו חכמים 'ארוסה בת ישראל אינה אוכלת בתרומה

(קידושין יא,א)

עד שתכנס לחופה' משום דעולא (ולקמיה פריך: מאי בינייהו הואיל וסוף סוף לא אכלה).

ובן בג בג?

סימפון בעבדים לית ליה (לבטל את המקח): אי מומין שבגלוי הוא - הא קא חזי ליה (וסבר וקיבל)! אי משום מומין שבסתר - מאי נפקא ליה מיניה? למלאכה קא בעי ליה, לא איכפת ליה; נמצא גנב או קוביוסטוס (גונב נפשות) – הגיעו (אינו בטל בכך, דהא קיימא לן: המוכר עבד לחבירו, ונמצא גנב או קוביוסטוס – הגיעו (- הרי הוא שלו, דסתם עבד גנב הוא) ; וברייתא היא [בבבא בתרא, ב'המוכר פירות' דף צב,ב]); מאי אמרת - לסטים מזויין (דהא - לא שכיח, ולא קבלו עליו) או נכתב למלכות (שנתחייב מיתה למלך)? הנהו קלא אית להו (וסבר וקבל).

מכדי בין למר ובין למר - לא אכלה; מאי בינייהו? איכא בינייהו: קיבל מסר והלך (סימן הוא: **קיבל** עליו את המומים: משום סימפון ליכא, משום דעולא איכא; **מסר** האב לשלוחי הבעל, או ש**הלכ**ו שלוחי האב עם שלוחי הבעל, ועודה בדרך - משום סימפון איכא, משום 'שמא תשקה' – ליכא, דליתנהו לאחיה ולאחותה גבה).

'בכסף' - בית שמאי אומרים: בדינר [ובשוה דינר, ובית הלל אומרים: בפרוטה (של נחשת) ובשוה פרוטה; וכמה היא 'פרוטה'? אחד משמנה באיסר האיטלקי]

מאי טעמייהו דבית שמאי?

אמר רבי זירא: שכן אשה מקפדת על עצמה ואין מתקדשת בפחות מדינר.

אמר ליה אביי: אלא מעתה כגון בנתיה דרבי ינאי דקפדן אנפשייהו ולא מקדשי בפחות מתרקבא (שלשה קבין) דדינרי (זהובים) - הכי נמי דאי פשטה ידה וקבלה חד זוזא מאחר, הכי נמי דלא הוו קדושין?

אמר ליה: פשטה ידה וקבלה - לא קאמינא; כי קאמינא דקדשה בליליא; אי נמי דשויה שליח (לקבל קדושיה ולא נמלך בה בכמה; ובנתיה דרבי ינאי נמי: אי שוו שליח לא הוו קדושין אלא בתרקבא דדינרי).

רב יוסף אמר: טעמייהו דבית שמאי כדרב יהודה אמר רב אסי, דאמר רב יהודה אמר רב אסי: כל כסף האמור בתורה - כסף צורי (אם פירש 'שקלים' - הוי שקל צורי; ואם סתם - הוי מטבע הפחותה שבצורי), ושל דבריהם - כסף מדינה. לקמן מפרש לה 'כסף מדינה' - שמינית שבכסף צורי: אם 'סלע' הוא שמינית שבסלע צורי, ואם 'דינר' - הוא שמינית שבדינר צורי; הלכך 'פרוטה' לא מצית למימר, לפי שהיא של נחושת, ובצורי - מטבע של נחושת ליכא; ובקדושין 'כסף' כתיב, דהא 'קיחה' 'קיחה' גמירי; וכיון דאפיקתיה מפרוטה - אלמא מידי דחשיבות בעי, אוקמוה אדינר כדלקמן.)

גופא אמר רב יהודה אמר רב אסי: כל כסף האמור בתורה - כסף צורי, ושל דבריהם - כסף מדינה.

וכללא הוא (ש'כסף' שכתוב בתורה דוקא 'כסף' כתיב? או שוייו? ונפקא מינה דהוי כסף צורי, ולא פרוטות)?

(קידושין יא,ב)

והרי טענה (שאדם טוען את חבירו, ומשביעין אותו אם הודה במקצת), דכתיב (שמות כב,ו) כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמור [וגנב מבית האיש אם ימצא הגנב ישלם שנים] (ועליו כתיב 'אשר יאמר כי הוא זה' (שמות כב,ח) דילפינן מינה (בבא קמא קז,א) שהמודה מקצת ישבע ד'ונקרב בעל הבית' (שמות כב,ז) התם כתיב, ודרשינן ליה לשבועה), ותנן (שבועות פ"ו מ"א): '*שבועת הדיינין: הטענה שתי כסף וההודאה שוה פרוטה*' (אינה בפחות מטענת שתי מעות כסף; ופליגי בה רב ושמואל: רב אמר 'כפירה שתי כסף' ושמואל אמר 'טענה עצמה שתי כסף, ואפילו לא כפר בה אלא פרוטה או הודה בפרוטה – חייב'; מכל מקום מדקתני 'שתי כסף' שמע מינה: קרא לאו דוקא 'כסף' קאמר, אלא אממונא בעלמא קפיד; וכיון שלא פירש כמה - לא מסרו הכתוב אלא לחכמים, ולא קים להו לרבנן לאשבועיה בבציר מהכי; דאי קרא - דוקא כסף כתיב - נהי ד'מעה' היא מטבע הפחותה שבצורי, מיהו שתים מנא להו)!

התם דומיא דכלים [שנאמר כסף או כלים]: מה 'כלים' שנים [במודה במקצת; אולי שני כלים לפחות, משום שאם אין שני כלים לא יכול להיות מודה במקצת, שחייב להודות לפחות בכלי אחד] - אף 'כסף' שנים; ומה 'כסף' - דבר חשוב, אף 'כלים' - דבר חשוב (שיהו שוים שתי כסף).

(ולאפוקי ממאן דאמר התם 'טענו שני מחטין - חייב בהודאת אחת מהן'; לכך יצאו 'כלים' למה שהן, כלומר: שיתחייב בכלים בכל שהו.

ורבותינו מפרשים: שהדינר הוא מטבע הפחותה שבצורי, ופירכא - מדקתני '**שתי כסף**' שהן מעות; ותירוצא: **מה כלים דבר חשוב אף כסף דבר חשוב,** ומעה דבר חשוב הוא.

ולדידי קשיא ביה טובא: חדא דאם כן דכל 'כסף' האמור בתורה - דינר הוא - היכי אתיא הך היקישא ומפקא ליה? הא כי אתא היקישא - לאשמועינן **'מה כלים שנים אף כסף שנים**' הוא דאתא! ועוד: 'מה כלים דבר חשוב' - וכי מחט דבר חשוב הוא? והא אמרינן התם 'לכך יצאו כלים – למשהו', אלמא לא חשיבי מחטים! ועוד: בהדיא אמרינן התם איפכא: 'מה כסף דבר חשוב אף כלים דבר חשוב', ו'כסף' כי אתא - להך דרשא אתא.)

והרי מעשר, דכתיב [דברים יד,כה: ונתתה בכסף] וצרת הכסף בידך [והלכת אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך בו], ותנן (מעשר שני פ"ב מ"ח): '*הפורט סלע ממעות מעשר שני* [בית שמאי אומרים: כל הסלע מעות, ובית הלל אומרים: שקל כסף ושקל מעות] (מסקנא: ב"ש אומר בכל הסלע מעות כו'; ומיהו שמעינן מינה שחילל תחילה המעשר בפרוטות של נחושת, ועתה בא לפרוט בהן סלע)

*'כסף' 'הכסף'* [וצרת הכסף בידך] *– ריבה* (רש"י בבא מציעא מה,א: 'כסף' יתירא כתיב בפרשה).

והרי הקדש, דכתיב: ונתן הכסף[[8]](#footnote-8) [ויקרא כז,יט: ואם גאל יגאל את השדה המקדיש אתו, ויסף חמשית כסף ערכך עליו] וקם לו, ואמר שמואל: הקדש שוה מנה שחיללו על שוה פרוטה – מחולל!? (דאין אונאה להקדש, דכתיב (ויקרא כה,יד) 'איש את אחיו', ואשמועינן שמואל דכי היכי דאימעיט מאונאה - אימעיט נמי מביטול מקח;)

התם נמי: 'כסף' 'כסף' יליף ממעשר (גמר פדיון הקדש מפדיון מעשר [שני]; אבל שאר 'כסף' שבתורה - לא יליף מיניה, דלא דמו; ועוד: דהכא 'כספים' יתירא כתיבא).

והרי קידושי אשה, דכתיב (דברים כד,א) כי יקח איש אשה ובעלה [והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו] וגמר 'קיחה' 'קיחה' משדה עפרון [בראשית כג,יג: וידבר אל עפרון באזני עם הארץ לאמר: אך אם אתה לו שמעני: נתתי **כסף** השדה קח ממני ואקברה את מתי שמה], ותנן '*בית הלל אומרים: בפרוטה ובשוה פרוטה*'!?

נימא רב אסי דאמר כבית שמאי!?

אלא אי איתמר - הכי איתמר: אמר רב יהודה אמר רב אסי: כל כסף קצוב (שנאמר בו כמה, כגון חמשים של קנס, ושלשים של עבד, ומאה של מוציא שם רע, שנאמר בהן 'שקלים' ונאמר חשבונו) האמור בתורה (הוי) כסף צורי (וכסף קדושין אינו קצוב ולא איירי ביה רב אסי כלל), ושל דבריהם - כסף מדינה.

מאי קא משמע לן? תנינא: '*חמשה סלעים של בן, שלשים של עבד, חמשים של אונס ושל מפתה, מאה של מוציא שם רע - כולם בשקל הקודש במנה צורי* (שקל הקדש שיש בעשרים וחמשה שקלים - מנה צורי)'!

'ושל דבריהם כסף מדינה' [בדברי רב אסי] איצטריכא ליה, דלא תנן (כמה הוי; ואשמועינן דהוא כסף מדינה), דתניא (כלומר: היכא מצינו כסף דבריהם): '*התוקע לחבירו* (באזנו - לשון רבינו הלוי; ורבינו הזקן למדנו: שהכהו אצל האוזן) *נותן לו סלע* (כך שיערו דמי בושתו לאדם בינוני)' [בבא קמא פ"ח מ"ו]; ולא תימא 'מאי 'סלע'? - ארבע זוזי', אלא 'מאי סלע? פלגא דזוזא' (ואשמועינן רב אסי דלא תימא האי סלע - ארבעה זוזי סלע צורי, אלא פלגא דזוזא, שמיני שבסלע צורי), דעבידי אינשי דקרו לפלגא דזוזא 'איסתירא' (סלע פלגא דזוזא והוא סלע מדינה).

רבי שמעון בן לקיש אומר: טעמייהו דבית שמאי כדחזקיה (לקמן בפירקין (יד,ב) דקתני גבי עבד עברי קונה את עצמו בגירעון כסף: שמחשב עם אדוניו כשבא לפדות את עצמו: "בכך וכך לקחתני, ולא היה לך לשעבדני אלא שש שנים, נמצאת קונה עבודתי לשנה בכך וכך; חשוב כמה שנים עבדתיך, וצא מכסף מקנתי דמי עבודת שנים הללו, וטול השאר" ואמרינן: מנא הני מילי?) דאמר חזקיה: אמר קרא [שמות כא,ח: אם רעה בעיני אדניה, אשר לא יעדה] והפדה [לעם נכרי לא ימשל למכרה בבגדו בה] (ולא כתיב 'ונפדית') (משמע שאף אדוניה מסייע בפדיונה, וזהו:) מלמד שמגרעת מפדיונה ויוצאה (אלמא אין אמה העבריה נקנית בפחות מדינר): אי אמרת בשלמא דיהב לה דינר - היינו דמגרעה ואזלה עד פרוטה; אלא אי אמרת דיהב לה פרוטה - מפרוטה מי מגרעה (שתתן לו שוב כלום?)? (ולקמיה מסיק מילתיה, ואמר: וקידושי אשה לבית שמאי - מאמה העבריה נפקא ליה וכו', אלא דפרכיה גמרא, ולא שבקיה לאסוקי למילתיה.)

ודלמא הכי קאמר רחמנא: היכא דיהב לה דינר - תיגרע עד פרוטה; היכא דיהב לה פרוטה - לא תיגרע כלל?

(קידושין יב,א)

לא סלקא דעתך (שתהא נקנית בדבר שאין בו גירוע, מאחר שנכתב גירוע כאן): דומיא דייעוד (כי היכי דאמר לענין ייעוד שנכתב עמו 'אשר לא יעדה' [שמות כא,ח] ולמדנו שרשאי האדון ליעדה לו בתוך שני אמהות, ותהיה מקודשת לו אם יאמר לה "הרי את מיועדת לי במה שיש לי עליך" ואין צריך כסף אחר, ואמר לקמן (יח,ב): אין אביה רשאי למוכרה לקרובים שהיא אסורה להם משום ערוה, לפי שאין אני מקיים בה 'אשר לא [לו] יעדה'; וגירוע נמי כייעוד): מה ייעוד: אף על גב דאי בעי מייעד ואי בעי לא מייעד, כל היכא דלא מצי מייעד - לא הוו זבינא זביני, הכא נמי: כל היכא דלא מצי מיגרעא - לא הוו זבינא זביני.

וקידושי אשה (מסקנא דמילתא דריש לקיש היא, דקא מסיק ואומר: טעמא דבית שמאי - כדחזקיה): לבית שמאי נפקא להו מאמה העבריה: מה אמה העבריה בפרוטה לא מקניא - אף אשה בפרוטה לא מיקדשא (דגמרינן מקידושי ייעוד).

ואימא פלגא דדינר (ואיכא גירוע עד פרוטה)? ואימא שתי פרוטות?

כיון דאפיקתיה מפרוטה (אלמא חשיבותא בעינן) - אוקמה אדינר (דחשיב).

רבא אמר: היינו טעמא דבית שמאי: שלא יהו בנות ישראל כהפקר (לקנות בדבר מועט, ומדרבנן הוא דקאמרי לה בית שמאי, דאפקעיה רבנן לקידושין הפחותין מדינר).

ובית הלל אומרים 'בפרוטה' [ובשוה פרוטה; וכמה היא 'פרוטה'? אחד משמנה באיסר האיטלקי]:

סבר רב יוסף למימר: 'פרוטה כל דהו (כל מה שהדורות משנים את המטבע: פעמים שפוחתין פעמים שמוסיפין ממשקלם)'; אמר ליה אביי: והא עלה קתני 'כמה היא פרוטה: אחד משמנה באיסר האיטלקי', וכי תימא: 'הני מילי בדורו של משה, אבל הכא כדחשבה [נ"א: בדקא חשיבי] להו לאינשי' - והא כי אתא רב דימי אמר: שיער רבי סימאי בדורו (מעשה בא לפניו, באשה שנתקדשה בפרוטה): כמה היא פרוטה? אחד משמנה באיסר האיטלקי' (והצריך להיות שוה אחד משמנה באיסר, וביטל את הקידושין), וכי אתא רבין אמר רבי דוסתאי ורבי ינאי ורבי אושעיא שיערו: כמה הוי פרוטה? אחד מששה באיסר האיטלקי'! (לקמן מפרש פלוגתייהו.)

אמר ליה רב יוסף (לאביי): אי הכי (דאין פרוטה פחותה מכאן) - היינו דתנינא (שאני שונה בתורת כהנים): '*צא וחשוב כמה פרוטות בשני סלעים? - יותר מאלפים* (פרוטות)' השתא (אם הוא אחד משמנה באיסר האיטלקי) אלפים לא הויין (בשני סלעים כדפרישית בסמוך) – '*יתר מאלפים*' קרי להו (משנה זו שנויה אצל נהנה מן ההקדש, שמביא על הניית פרוטה אשם בכסף שקלים; 'צא וחשוב להתרחק מן העבירה שאף על השוגג צריך כפרה גדולה כגון זו')?

אמר להו ההוא סבא: (טועה אתה במשנה זו,) (ד)אנא תנינא לה, (ו)'*קרוב לאלפים*' (תנינא בה).

סוף סוף אלפא וחמש מאה ותלתין ושיתא הוא דהויין! (שהסלע - ארבעה דינרין, והדינר – עשרים וארבעה איסרים, כדלקמן; ואי איסר שמנה פרוטות - לעולם נמצאו מאה תשעים ושתים פרוטות בדינר; והשמנה דינר שבשתי סלעים עולים כל אחד מאתים פרוטות חסר שמנה - הרי אלף וחמש מאות שלשים ושש!)

כיון דנפקא להו מפלגא (אלף השני, מחציו שלשים וששה) – 'קרוב לאלפים' קרי ליה.

גופא: כי אתא רב דימי, אמר: 'שיער רבי סימאי בדורו: כמה היא פרוטה? - אחד משמנה באיסר האיטלקי'; וכי אתא רבין, אמר: 'שיערו רבי דוסתאי ורבי ינאי ורבי אושעיא: כמה היא פרוטה? - אחד מששה באיסר האיטלקי.'

אמר ליה אביי לרב דימי: נימא את ורבין - בפלוגתא דהני תנאי קא מיפלגיתו, דתניא: '*פרוטה שאמרו חכמים - אחד משמנה באיסר האיטלקי, שש מעה כסף – דינר; מעה - שני פונדיונין; פונדיון - שני איסרין; איסר - שני מוסמיסים; מסמס - שני קונטרונקין; קונטרנק - שתי פרוטות; נמצא פרוטה אחת משמנה באיסר האיטלקי. רבן שמעון בן גמליאל אומר: שלשה הדרסין למעה; שני הנצין להדריס; שני שמנין – להנץ; שתי פרוטות - לשמין,* ('פונדיונין' 'איסרין' 'מסמסים' 'קונטרונקין' - מיני מטבעות הם, קטנות זו מזו; וכן 'הדריסין' 'הנצין' 'שמנין';) *נמצא פרוטה אחת מששה באיסר האיטלקי* (שהאיסר אחד מעשרים וארבע בדינר, כדקאמרת; אבל הפרוטות גדולות ממה שאמרת: שהדינר שש מעה, והמעה שלש הדריסים - הרי שמונה עשרה הדריסים לדינר, והם שלשים ושש הנצין, והם שבעים ושנים שמינין, והם מאה ארבעים וארבע פרוטות; חלקם לעשרים וארבע חלקים, תמצא ששה בכל חלק - הרי שש פרוטות לאיסר שהוא אחד מעשרים וארבעה בדינר)' - לימא דמר אמר כתנא קמא ורבין דאמר כרבן שמעון בן גמליאל?

אמר ליה: בין דידי ובין רבין - אליבא דתנא קמא (דהיינו כסתם מתניתין), ולא קשיא: הא דאיקור איסורי, הא דזול איסורי: הא דאיקור איסורי: קום עשרים וארבע בזוזא; הא דזול - קום תלתין ותרין בזוזא (והך דרבין - לאו שהוסיפו על הפרוטות, אלא האיסרין הוזלו, ועמדו שלשים ושתים בדינר בימיהם; ולעולם מאה תשעים ושתים פרוטות בדינר; חשוב שש פעמים שלשים ושתים ותמצא מאה תשעים ושתים; ובימי רבי סימאי היו האיסרים יקרים, כמשפטם: עשרים וארבענ בדינר; ונמצאת שהפרוטה - שהיא מאה תשעים ושתים לדינר - היתה אחד משמנה באיסר).

אמר שמואל: קידשה בתמרה - אפילו עומד כור תמרים בדינר – מקודשת: חיישינן שמא שוה פרוטה במדי (כלומר במקום שאין תמרים מצויין).

והא אנן תנן: '*בית הלל אומרים: בפרוטה ובשוה פרוטה*' (ואם באתה לומר כן - אין שיעור קידושין)?

לא קשיא: הא בקידושי ודאי הא בקידושי ספק (אם ישנו שוה פרוטה במקומו - הוו קידושין ודאי, ואם בא אחר וקידשה אחר כך - מותרת לראשון, ואינה צריכה גט משני; ואם אינו שוה פרוטה במקומו - קידושי ודאי לא הוו לבטל קידושי שני, אבל קידושי ספק הוו, ואינה מותרת לאחר בלא גט; דחיישינן שמא שוה פרוטה במדי; ושיעור אהני לדעת אלו הן קידושין גמורים: שמאחר שקידש בפרוטה במקומם - אין גמגום בדבר).

ההוא גברא דאקדיש בזוודא דאורדי (אגודה של מוכין). יתיב רב שימי בר חייא קמיה דרב, וקא מעיין בה: אי אית בה שוה פרוטה = אִין, אי לא – לא.

ואי לית בה שוה פרוטה – לא? והאמר שמואל (הא דלעיל) 'חיישינן (שמא שוה פרוטה במקום אחר)'?

לא קשיא: הא בקידושי ודאי הא בקידושי ספק.

ההוא גברא דאקדיש באבנא דכוחלא (שייש שחור דומה לכחול). יתיב רב חסדא (לפי שבא אחר וקדשה בפרוטה אחר כך) וקא משער ליה אי אית ביה שוה פרוטה – אין, ואי לא – לא. ואי לית ביה שוה פרוטה לא? והא אמר שמואל 'חיישינן'?

רב חסדא לא סבר ליה דשמואל.

אמרה ליה [לרב חסדא] אימיה: והא ההוא יומא דקדשה (ביום שקידשה) הוה ביה שוה פרוטה (ועכשיו הוזלה)?

אמר לה: לאו כל כמינך (להעיד שהראשון קידושין) דאסרת לה אבתרא.

(קידושין יב,ב)

(רב חסדא קאמר לה:) לאו היינו דיהודית, דביתהו דרבי חייא, דהוית לה צער לידה (שהיתה יולדת תאומים, דאמר מר (ביבמות סה,ב) 'יהודה וחזקיה אחי, פזי וטוי – אחוותא') אמרה ליה: אמרה לי אם: קיבל ביך אבוך קידושי כי זוטרת (מאיש אחר, ובעל זה אסור לך).

אמר לה: לאו כל כמינה דאימך דאסרת ליך עילואי.

אמרי ליה רבנן לרב חסדא: אמאי? הא איכא סהדי באידית (שם מקום; ואותו היום היו בכאן והלכו להם) דידעי דבההוא יומא הוה ביה שוה פרוטה?

השתא מיהא לא ליתנהו קמן.

לאו היינו דרבי חנינא (בכתובות [כג,א], גבי בנתיה דשמואל, דאשתביין, ואייתינהו לבי מדרשא דרבי חנינא, ואוקמינהו לשבוייהו אבראי; הא אמרה "נשביתי וטהורה אני", וכן אידך, והתירם לכהונה; ואמרו ליה לרבי חנינא: הא איכא סהדי במדינת הים שראו אותן שנשבו, ותנן: '*אם יש עדים שנשבית והיא אומרת "טהורה אני" אינה נאמנת*'? ואמר להו: השתא מיהא ליתנהו, ואינן מעידין על שבייתן, ונתירם), דאמר רבי חנינא: 'עידיה בצד אסתן (רוח צפונית, ואינן באים ומעידים) – ותיאסר (בתמיה)?'.

אביי ורבא לא סבירא להו להא דרב חסדא (להתירה, משום דאיכא סהדי באידית): אם הקילו בשבויה [פנויה], דמנוולה נפשה גבי שבאי - ניקיל באשת איש?

אישתאר מההיא משפחה ([שהתירה רב חסדא,] שנשאת לאחר וילדה לו) בסורא, ופרשו רבנן מינה; ולאו משום דסבירא להו דשמואל (למיחש שמא שוה פרוטה במדי), אלא משום דסבירא להו כאביי ורבא (דכיון דאיכא סהדי באידית לא מקילינן בה).

ההוא גברא דאקדיש בשוטיתא דאסא (בשבט בד של הדס) בשוקא.

שלחה רב אחא בר הונא לקמיה דרב יוסף: כהאי גוונא – מאי?

שלח ליה: נגדיה - כרב (משום פריצותא דקדיש בשוקא), ואצטריך גיטא (אם באת לינשא לאחר) כשמואל (דאמר: חיישינן שמא שוה פרוטה במדי); דרב מנגיד על דמקדש בשוקא ועל דמקדש בביאה ועל דמקדש בלא שידוכי (משום פריצותא), ועל דמבטיל גיטא (השולח גט לאשתו, והגיע בשליח, ואמר לו "גט שנתתי לך - בטל הוא" - דילמא לא ידעי ליה אינשי דבטליה קודם שיבא לידה, ושמא יתננו השליח לאחר שבטלו, ותנשא בו) ועל דמסר מודעא אגיטא (כגון בגט המעושה בישראל, דמוציא לעז על בניה) ועל דמצער שלוחא דרבנן (שמזמינו לדין מפי הדיינין וזה קם עליו ומכהו), ועל דחלה שמתא עילויה תלתין יומין, ועל חתנא דדייר בי חמוה (שמא יכשל בה, שסתם חמותה אוהבת את חתנה; דאמר מר (בפסחים קיג,א): הוי זהיר באשתך מחתנה הראשון).

'דדייר' – אִין, חליף לא? והא ההוא חתנא דחליף אבבא דבי חמוה, ונגדיה רב ששת?

ההוא מידם הות דיימא חמתיה מיניה (חשדוה ממנו; לשון 'דומה ובת דומה' (סוטה כז,א)).

נהרדעי אמרי: בכולהו לא מנגיד רב אלא על דמקדש בביאה בלא שידוכי.

ואיכא דאמרי: ואפילו בשידוכי נמי, משום פריצותא.

ההוא גברא דקדיש בציפתא דאסא (מחצלת של הדס); אמרו ליה: והא לית בה שוה פרוטה? אמר להו תיקדוש בארבע זוזי דאית בה (כרוכים היו בה); שקלתא (כלומר נקטא לה) ואישתיקא (ולא השלכתה).

אמר רבא: הוה 'שתיקותא דלאחר מתן מעות' (שמתחילה כשקיבלתה והמעות היו בתוכה לא ידעה בהן, וכשידעה אחר כן ושתקה 'שתיקה דלאחר מתן מעות' היא), וכל שתיקותא דלאחר מתן מעות - לאו כלום היא (דהאי דשתקה - משום דלא איכפת לה; מימר אמרה: מעיקרא לאו אדעתיה דהכי קבילתינהו).

אמר רבא: מנא אמינא לה (דשתיקה דלאחר מתן מעות לאו כלום היא)? דתניא: '*אמר לה "כנסי סלע זו בפקדון", וחזר ואמר לה "התקדשי לי בו": בשעת מתן מעות* (אם קודם שקבלתן אמר לה "התקדשי לי בו") *- מקודשת* (דכי קבילתיה - אדעתא דהכי קבילתיה)*; לאחר מתן מעות - רצתה מקודשת לא רצתה אינה מקודשת*' מאי '*רצתה*' ומאי '*לא רצתה*'? אילימא '*רצתה*' = דאמרה "אִין", '*לא רצתה*' = דאמרה "לא", מכלל דרישא (דלא פליג בין רצתה ללא רצתה) -

(קידושין יג,א)

כי אמרה "לא" - נמי הוו קידושין (בתמיה)!? אמאי? והא קאמרה "לא"? אלא לאו '*רצתה*' = דאמרה "אִין", '*לא רצתה*' = דאישתיקה משתקה (ו'לא רצתה' דקאמר - הכי קאמר: 'לא אמרה "רוצה אני"'), ושמע מינה: שתיקה דלאחר מתן מעות - ולא כלום היא (דהאי דשתקה משום דלא איכפת לה הוא)!!

קשו בה בפום נהרא משמיה דרב הונא בריה דרב יהושע: מי דמי (שתיקה דהכא לשתיקה דהתם)? התם (גבי כנסי בפקדון) - (מעיקרא) בתורת פקדון יהבינהו ניהלה (בתורה שמירה קבילתיה); (כי הדר אמר "התקדשי לי בו") סברה: אי שדינא להו ומיתברי - מחייבנא בהו (הילכך לא שדתינהו; והאי דלא מחאי - משום דלא איכפת לה); (אבל) הכא (גבי ציפתא) - (מעיקרא) בתורת קדושין יהבינהו ניהלה (בתורת קידושין קבלתיה; ונהי דציפתא לית בה שוה פרוטה), ואי איתא דלא ניחא לה (כי הדר ואמר "תקדוש בזוזי דאית בה" - אי לא ניחא לה) – לישדינהו (דהא לא נתחייבה בשמירתה! ומדלא שדתינהו - שמע מינה: נתרצית בקידושין)!!?

פריך רב אחאי: אטו כולהו נשי - דינא גמירי (וידעה כיון דלא קבלה נטירותא עלה - אי שדיא להו לא תחייב)? הכא נמי סברה "אי שדינא להו ומיתברי מיתחייבנא באחריותייהו".

שלחה רב אחא בר רב לקמיה דרבינא: כהאי גוונא – מאי?

שלח ליה: אנן לא שמיע לן הא דרב הונא בריה דרב יהושע (לא הוא אמר לנו ולא אחר משמו); אתון דשמיע לכו - חושו לה (ואצרכוה גיטא)[[9]](#footnote-9)!

ההיא איתתא דהוה קא מזבנה וורשכי (בינדלו"ש) [יש מפרשים: מחרוזות; ויש מפרשים: רצועה ממשי; ויש מפרשים: חבילת חוטי משי; ויש מפרשים: אזור, חגורה]; אתא ההוא גברא, חטף וורשכא מינה. אמרה ליה "הבה ניהלי"! אמר לה: "אי יהיבנא ליך - מיקדשת לי"! שקלתיה ואישתיקה; ואמר רב נחמן: יכולה למימר "אִין, שקלי, ודידי שקלי"!

איתיביה רבא לרב נחמן: '*קידשה בגזל* (דלא יהיב דמי) *ובחמס* (דיהיב דמי, אבל לא נתרצו בעלים מעולם למכור) *ובגניבה או שחטף סלע מידה וקדשה – מקודשת*'?

התם – בדשדיך (שדבר בה קודם לכן, ונתרצית להתקדש לו, דהתם כי שתקה - משום דניחא לה הוא); ומנא תימרא דשני לן בין שדיך ודלא שדיך?

דתניא: '*אמר לה "כנסי סלע זו שאני חייב ליכי" וחזר ואמר לה "התקדשי לי בו" בשעת מתן מעות: רצתה – מקודשת, לא רצתה - אינה מקודשת; לאחר מתן מעות - אפילו רצתה אינה מקודשת*'; מאי '*רצתה*' ומאי '*לא רצתה*'? אילימא '*רצתה*' = דאמרה "אִין", '*לא רצתה*' = דאמרה "לא" - הא אישתיקה הוו קידושין? ונתני 'מקודשת' סתם (ולא איצטריך לפלוגי ולמימר דכי אמרה "לא" אינה מקודשת, שאף הקטנים יודעים בו), כי התם (כדתנא בההיא דלעיל: 'בשעת מתן מעות – מקודשת')?! אלא '*רצתה*' = דאמרה "אִין", '*לא רצתה*' = דאישתיקה (וקבילתיה), ו(אפילו הכי)קא תני דאינה מקודשת; מאי טעמא? יכולה למימר "אִין, שקלי, ודידי שקלי!" (ולאחר מתן מעות, אפילו רצתה, דאמרה "אִין" - לא מקדשה' דמעיקרא קבלתיה בחובה' וכי הדר אמרה "אִין" - לא קיהיב לה מידי); ואלא (מסקנא ד'מנא תימרא' היא) קשיא הך ד'*קדשה בגזל ובחמס ובגניבה, או שחטף סלע מידה וקדשה – מקודשת*' אלא לאו שמע מינה: הא דשדיך הא דלא שדיך!

כי נח נפשיה דרב אסי, עיילו רבנן לנקוטינהו לשמעתתיה (נתקבצו לבית המדרש ואמרו: כל ששמע שמועה חדשה מפיו - יאמרנה באזני חביריו, כדי לצרפם, שלא ישתכחו). אמר להו ההוא מרבנן, ורבי יעקב שמיה: הכי אמר רבי אסי אמר רבי מני: כשם שאין אשה נקנית בפחות משוה פרוטה - כך אין קרקע נקנית בפחות משוה פרוטה.

אמרו ליה: והתניא: '*אף על פי שאין אשה נקנית בפחות משוה פרוטה - קרקע נקנית בפחות משוה פרוטה*'?

אמר להו: כי תניא ההיא – בחליפין, דתניא: '*קונין בכלי* (בחליפין: 'שלף איש נעלו' (רות ד,ז))*, ואף על פי שאין בו שוה פרוטה*'.

הדר יתבי (בשמעתיה דרבי אסי) וקאמרי: הא דאמר רב יהודה אמר שמואל: כל שאינו יודע בטיב גיטין וקדושין - לא יהא לו עסק עמהן.

אמר רבי אסי (עלה): אמר רבי יוחנן: 'וקשין לעולם (דיינים המורים הוראה בעריות ואינם בקיאין) - יותר מדור המבול, שנאמר (הושע ד,ב) אָלֹה וכַּחֵש ורצוח וגנוב ונאוף פרצו (כמו 'וכן יפרוץ' (שמות א,יב): מולדין בנין) ודמים בדמים נגעו.

מאי משמע (מהכא 'קשים לעולם')?

כדמתרגם רב יוסף (דהוה בקי בתרגום נביאים שתרגם יונתן בן עוזיאל, דהאי 'פרצו ודמים בדמים נגעו' - באשת איש קאי): 'מולדין בנין מנשי חבריהון חובין על חובין מוסיפין', (דקאי 'על כן תאבל' אאשת איש:) וכתיב (הושע ד,ג) על כן תאבל הארץ ואמלל כל יושב בה בחית השדה ובעוף השמים וגם דגי הים יאספו; ואילו בדור המבול לא נגזרה גזירה על דגים שבים שנאמר [בראשית ז,כב: כל אשר נשמת רוח חיים באפיו] מכל אשר בחרבה מתו - ולא דגים שבים, ואילו הכא - אפילו דגים שבים.

ואימא עד דעביד לכולהו?

לא סלקא דעתך, דכתיב [ירמיהו כג,י: כי מנאפים מלאה הארץ] כי מפני אָלָה אבלה הארץ [יבשו נאות מדבר ותהי מרוצתם רעה וגבורתם לא כן] (בעלמא כתיב; מיהא שמעינן מינה דאכל חדא קאמר 'על כן תאבל', דהא 'אלה' - חדא מהנך דקרא קמא היא).

ואימא 'אָלה' לחוד והנך לחודיהון?

(קידושין יג,ב)

מי כתיב 'ופרצו' (דמוסיף על ענין ראשון, דניקו [שנעמיד] 'על כן' אכולא מילתא)? 'פרצו' כתיב (ומילתא באפי נפשה היא, ועלה לחודה כתיב 'על כן תאבל').

הדור יתבי וקאמרי: הא דתנן '*האשה* (יולדת) *שהביאה חטאתה ומתה - יביאו יורשין עולתה*'; אמר רב יהודה אמר שמואל: והוא שהפרישתה מחיים (ואשמעינן דקריבה לאחר מיתה), אבל לא הפרישתה מחיים – לא (לא אשמעינן תנא לכוף את היורשין להקריבה, שלא נתחייבו הנכסים); אלמא קסבר (הא דאמור רבנן 'נכסי משתעבדי על חוב המוטל על המת') שיעבודא לאו דאורייתא (לומר דנכסוהי דאינש ערבין ביה ומשתעבדים מדין ערב ויהיו מלוה על פה ומלוה של שטר שוין; אלא מלוה בשטר שהוא שיעבדו דכתב ליה 'נכסי אחראין לך' – משתעבדי, מלוה על פה - לא משתעבדי). אמר רב אסי (והא נמי לנקוטינהו לשמעתיה אמרוהו התם) אמר רבי יוחנן: 'אף על גב שלא הפרישה מחיים' - אלמא קסבר שיעבודא הוה דאורייתא.

והא פליגי בה חדא זימנא (הני אמוראי גופייהו: שמואל ורבי יוחנן): דרב ושמואל דאמרי תרוייהו 'מלוה על פה אינה גובה מן היורשין (דשיעבודא לאו דאורייתא, וכל שכן) ולא מן הלקוחות' (אבל מלוה בשטר - הוא עצמו שיעבדו, דכתב ליה 'כל נכסיי דאית לי אחראין לשטרא דנן'), ורבי יוחנן וריש לקיש דאמרי תרוייהו 'מלוה על פה גובה בין מן היורשין בין מן הלקוחות'.

צריכא: דאי איתמר בהא - בהך קאמר שמואל, משום דלא מלוה כתובה בתורה היא (לא הוטל עליו חובה מאת המלך אלא מעסקי מעשה עצמו), אבל בהך (דיולדת דמצות המלך היא עליה, אימר חמירא ככתובה בשטר) - אימא מודה להו לרבי יוחנן ולריש לקיש? ואי אשמעינן בהא - בהא קאמר רבי יוחנן, דמלוה כתובה בתורה - ככתובה בשטר דמיא, אבל בהך אימא מודה ליה לשמואל? – צריכא.

אמר רב פפא: הילכתא: מלוה על פה גובה מן היורשין ואינו גובה מן הלקוחות: 'גובה מן היורשין' - שיעבודא דאורייתא; 'ואינו גובה מן הלקוחות' - דלית ליה קלא (ואיהו דאפסיד אנפשיה; ואף על גב דשיעבודא דאורייתא - עבוד רבנן תקנתא ללוקח דלא הוה ידע).

וקונה את עצמה בגט ובמיתת הבעל:

בשלמא גט, דכתיב [דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר] וכתב לה ספר כריתות [ונתן בידה ושלחה מביתו] (וגו' [פסוק ב] [ויצאה מביתו והלכה] והיתה לאיש אחר); אלא מיתת הבעל מנלן?

- סברא הוא: הוא אסרה והוא שרתה (כשאינו בעולם נפטרה הימנו, שהרי בו היתה קשורה).

והא עריות (כגון אשת אביו וכלתו ואשת אחי אביו) דאסר להו (שעל ידי קדושי הבעל נאסרו לקרוביו), ו(כשימות הבעל)לא שרי להו (שאסורות לקרוביו לעולם)?

אלא מדאמר רחמנא יבמה, שאין לה בנים – אסורה - הא יש לה בנים מותרת!

ודילמא אין לה בנים אסורה לעלמא ושריא ליבם, ויש לה בנים לכולי עלמא נמי אסורה!?

אלא: מדאמר רחמנא אלמנה לכהן גדול אסורה - הא לכהן הדיוט שריא.

ודילמא לכהן גדול בלאו, לכולי עלמא בעשה (ויצאה... והיתה לאיש אחר על ידי גירושין, ולא על ידי מיתה; ד'ושלחהּ' - לזו ולא לאחרת משמע, ולאו הבא מכלל עשה - עשה).

האי 'עשה' - מאי עבידתיה (שיהא הוא עומד בפניה ואיסור לאו וכרת שבה פקעו)?: אי דאהניא מיתת הבעל - תישתרי לגמרי!? אי דלא אהניא מיתת הבעל (דאשמיעך קרא דאין מיתה משלחת) - תוקמה במילתא קמייתא (ולא איצטריך למיכתב לאו בכהן גדול)!? אלמה לא (לשון קושיא הוא: וכי לא דבר הגון הוא כן:) אפיקתה (מיתת הבעל) ממיתה (מחיוב מיתת בית דין) ואוקימתה על עשה (באיסור עשה), מידי דהוה אפסולי המוקדשים: דמעיקרא (קודם פדיונן) אית בהו מעילה ואסירי בגיזה (כדאמרינן דכתיב לא תגוז) ועבודה; פרקינהו - מעילה לית בהו (ומותרין לאכילה לכל אדם), בגיזה ועבודה אסירי (כדאמרינן בבכורות (טו,א, על הפסוק [דברים יב,טו: רַק בְּכָל אַוַּת נַפְשְׁךָ תִּזְבַּח וְאָכַלְתָּ בָשָׂר כְּבִרְכַּת יְקֹוָק אֱלֹהֶיךָ אֲשֶׁר נָתַן לְךָ בְּכָל שְׁעָרֶיךָ הַטָּמֵא וְהַטָּהוֹר יֹאכְלֶנּוּ כַּצְּבִי וְכָאַיָּל]) 'תזבח' - ולא גיזה; 'בשר' - ולא חלב; ודריש ליה בפסולי המוקדשין לאחר פדיונן)!?

אלא מדאמר קרא [דברים כ,ז: ומי האיש אשר ארש אשה ולא לקחה ילך וישב לביתו] פן ימות במלחמה ואיש אחר יקחנה.

מתקיף לה רב שישא בריה דרב אידי: אימא מאן 'אחר' – יבם?

אמר רב אשי: שתי תשובות בדבר: חדא: דיבם לא איקרי 'אחר'; ועוד: כתיב (דברים כד,ג) ושנאה האיש האחרון וכתב לה ספר כריתות [ונתן בידה ושלחה מביתו] או כי ימות האיש האחרון [אשר לקחה לו לאשה] - ואיתקש מיתה לגירושין: מה גירושין - שריא וגומרת, אף מיתה שריא וגומרת.

(והאי דלא יליף ליה ממשמעות דקרא, דכתיב בתריה: 'לא יוכל בעלה הראשון כו' - הא לאחר שרי - משום דאיכא למפרך כדלעיל: לזה בלאו ולכולי עלמא בעשה.)

והיבמה נקנית בביאה:

בביאה מנלן?

אמר קרא

(קידושין יד,א)

[דברים כה,ה: כי ישבו אחים יחדו ומת אחד מהם ובן אין לו לא תהיה אשת המת החוצה לאיש זר] יבמה יבא עליה ולקחה לו לאשה [ויבמה] (כלומר ביאתה הן ליקוחיה).

ואימא לכולה מילתא כאשה (- מה אשה כסף ושטר כי ביאה, אף יבמה כסף ושטר כי ביאה, דהא כתיב 'לאשה')?

לא סלקא דעתך, דתניא: '*יכול יהו כסף ושטר גומרים בה כדרך שהביאה גומרת בה? - תלמוד לומר* (שם, סוף הפסוק:) *'ויבמה': ביאה גומרת בה, ואין כסף ושטר גומרים בה* (ביאה משמע: שָנָה עליה הכתוב לעכב).

ואימא: מאי 'ויבמה' – דב'על כרחה' מיבם (דלהכי דרשינן לה ביבמות (ח,ב))?

אם כן (דלביאה גומרת אותה) - לימא קרא 'ויבם'; מאי 'ויבמהּ' (למילף נמי בעל כרחה)? שמעת מינה תרתי. (והכי תניא ליה בהדיא ביבמות בפרק 'הבא על יבמתו' (נד,א): 'ויבם' - ביאה גומרת בה ואין כסף ושטר גומרין בה; 'ויבמה' - בעל כרחה.)

בחליצה:

מנלן (דחלוצה מותרת להנשא? דילמא מצות חליצה הוא דרמא רחמנא עלה, ולעולם לא משתריא)? דכתיב (דברים כה,י) ונקרא שמו בישראל בית חלוץ הנעל - (הכי משמע 'בישראל':) כיון שחלץ בה נעל (משחלצה) - הותרה לכל ישראל (ראויה להביא לבית).

האי 'ישראל' - להכי הוא דאתא? האי מיבעי ליה לכדתני רב שמואל בר יהודה: 'בישראל' - בבית דין של ישראל, ולא בבית דין של עובדי כוכבים.

תרי 'בישראל' כתיבי: ([דברים כה,ז: ואם לא יחפץ האיש לקחת את יבמתו, ועלתה יבמתו השערה אל הזקנים ואמרה מאן יבמי] להקים לאחיו שם בישראל [לא אבה יבמי]).

ואכתי מיבעי ליה לכדתניא: '*אמר רבי יהודה: פעם אחת היינו יושבים לפני רבי טרפון, ובאתה יבמה לחלוץ, ואמר לנו: ענו כולכם ואמרו "חלוץ הנעל", "חלוץ הנעל"*!'

ההוא – מ'ונקרא שמו' נפקא.

ובמיתת היבם:

מנלן?

קל וחומר: ומה אשת איש, שהיא בחנק - מיתת הבעל מתירתה, יבמה, שהיא (לשוק) בלאו ([דברים כה,ה: לא תהיה אשת המת החוצה לאיש זר) - לא כל שכן!

מה לאשת איש (הנתרת על ידי מיתת הבעל) שכן יוצאה בגט - תאמר בזו שאינה יוצאה בגט?

הא נמי - יוצאה בחליצה!

אלא [תפרוך את הקל וחומר כך]: מה לאשת איש שכן אוסרה מתירה (שהרי בעלה הוא האוסרה, לפיכך הוא מתירה במיתתו; אבל יבמה - דקידושי דבעל קאסרי לה - היאך תהא מיתת היבם מתירתה)?!

אמר רב אשי: הא נמי (כשמת יבם נמצא) אוסרה מתירה: יבם אוסרה, יבם שרי לה (דאי לאו יבם מכי מיית הבעל אישתריא לה).

ותהא אשת איש יוצאה בחליצה מקל וחומר: ומה יבמה שאינה יוצאה בגט - יוצאה בחליצה, זו שיוצאה בגט - אינו דין שיוצאה בחליצה?

אמר קרא [דברים כד,א: כִּי יִקַּח אִישׁ אִשָּׁה וּבְעָלָהּ וְהָיָה אִם לֹא תִמְצָא חֵן בְּעֵינָיו כִּי מָצָא בָהּ עֶרְוַת דָּבָר וְכָתַב לָהּ] סֵפֶר כְּרִיתֻת [וְנָתַן בְּיָדָהּ וְשִׁלְּחָהּ מִבֵּיתוֹ]: ספר כורתה ואין דבר אחר כורתה.

ותהא יבמה יוצאת בגט מקל וחומר: ומה אשת איש שאין יוצאה בחליצה - יוצאה בגט, זו שיוצאה בחליצה - אין דין שיוצאה בגט?

אמר קרא [דברים כה,ט: ונגשה יבמתו אליו לעיני הזקנים וחלצה נעלו מעל רגלו וירקה בפניו וענתה ואמרה] ככה (יעשה [לאיש] אשר לא יבנה [את בית אחיו]), ו'ככה' – עיכובא.

וכל היכא דאיכא עיכובא - לא דרשי קל וחומר? והא יום הכפורים, דכתיב 'גורל' (על השעירים) ו'חוקה' (בפרשה [ויקרא טז,לד: והיתה זאת לכם **לחקת** עולם לכפר על בני ישראל מכל חטאתם אחת בשנה, ויעש כאשר צוה ה' את משה] ; וכל 'חוקה' - עיכובא הוא), ותניא '[ויקרא טז,ט: והקריב אהרן את השעיר אשר עלה עליו הגורל לה'] *ועשהו חטאת: הגורל עושה חטאת* (שעיר, שגורל השם עולה עליו - עושה חטאת) *ואין השם עושה חטאת* (אם קרא עליו שם חטאת - אינו נקבע בכך; ויפיל עליהם גורלות, ואם יפול הגורל על חבירו - יהא זה לעזאזל)*; שיכול* (כלומר: להכי איצטריך האי קרא: שהייתי יכול לומר)*: והלא דין הוא: ומה במקום שלא קידש הגורל* (כגון גבי קנין דכתיב בהם (ויקרא ה,ז) אחד לחטאת ואחד לעולה ואם הטיל עליהם גורל אינם נקבעים בכך ויכול לשנותם דקיימא לן בסדר יומא (מא,א) אין הקִנִין מתפרשות אלא או בלקיחת בעלים או בעשיית כהן)*, קידש השם* (אם אמר בשעת לקיחה "זו לחטאת וזו לעולה" – הוקבעו, ואם שינה פסול) *- מקום שקידש הגורל* (דכתיב (ויקרא טז,ח) ונתן אהרן וגו') *אינו דין שיקדש השם! תלמוד לומר: 'ועשהו חטאת':* (שנה עליו לעכב:) *הגורל עושה חטאת ואין השם עושה חטאת.*' וטעמא - דמעטיה קרא, הא לאו הכי דרשינן קל וחומר (להביא מה שלא נכתב בפרשה) אף על גב דכתיב ביה חוקה!

אמר קרא [דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר וכתב] לה [ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו] (דכתיב 'וכתב לה') – 'לה' - ולא ליבמה.

ואימא 'לה' - לשמה?

תרי 'לה' כתיבי ([דברים כד,ג: ושנאה האיש האחרון [וכתב **לה** ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו או כי ימות האיש האחרון אשר לקחה לו לאשה]).

ואכתי מיבעי ליה חד 'לה' - לשמה, ואידך 'לה' - ולא לה ולחבירתה, (ששמותן שוין: שאין שתי נשים מתגרשות בגט אחד אם כתב 'פלוני מגרש פלונית ופלונית נשיו')!?

אלא אמר קרא 'נעל' (קרא יתירא [דברים כה,י: ונקרא שמו בישראל] בית חלוץ הנעל, דמצי למיכתב 'בית החלוץ') - נעל אִין, מידי אחרינא לא.

והאי נעל - להכי הוא דאתא: האי מיבעי ליה לכדתניא: '[דברים כה,ט: ונגשה יבמתו אליו לעיני הזקנים וחלצה] נעלו [מעל רגלו וירקה בפניו וענתה ואמרה] ככה [יעשה לאיש אשר לא יבנה את בית אחיו] - אין לי אלא נעלו, נעל של כל אדם מנא ליה? - תלמוד לומר: 'נעל' 'נעל' – ריבה.

אם כן - מה תלמוד לומר 'נעלו'?

נעלו הראוי לו, פרט לגדול (לנעל גדול) שאין יכול להלך בו; פרט לקטן שאין חופה את רוב רגלו; פרט

(קידושין יד,ב)

למסולים (נפחת; כדמסיים ואזיל:) שאין לו עקב (שול"א בלע"ז).

אם כן ניכתוב קרא 'נעל'; מאי 'הנעל'? - שמעת מינה תרתי.

משנה:

עבד עברי[[10]](#footnote-10) נקנה בכסף ובשטר (בגמרא יליף לה), וקונה עצמו בשנים (לסוף שש שנים יוצא חפשי) וביובל (אם פגע בו יובל בתוך שש) ובגרעון כסף (פודה את עצמו ומגרע לו אדונו מפדיונו דמי שיעבוד השנים שעברו, והכל לפי חשבון דמי מקנתו, כדכתיב (ויקרא כה,ב) והיה כסף ממכרו במספר שנים קנאו בשש מנים ועתיד לצאת בסוף שש - נמצא קונה עבודת כל שנה במנה).

יתירה עליו אמה העבריה, שקונה את עצמה בסימנין (שקונה עצמה בכל אלה ובסימני נערות כדילפינן לעיל (ד,א) מ'ויצאה חנם').

הנרצע נקנה ברציעה, וקונה את עצמו ביובל ובמיתת האדון (ואינו עובד את יורשיו; אבל עבד הנמכר בתחילתו, ומת האדון בתוך שש - משלימן ליורשיו; וכולהו יליף בגמרא).

גמרא:

'עבד עברי נקנה בכסף' – מנלן?

אמר קרא [ויקרא כה,נא: אם עוד רבות בשנים לפיהן ישיב גאלתו] מכסף מקנתו (בעבד עברי הנמכר לעובד כוכבים הכתוב מדבר 'וכי תשיג יד גר ותושב') - מלמד שנקנה בכסף.

אשכחן עבד עברי הנמכר לעובד כוכבים, הואיל וכל קנינו (של עובד כוכבים) בכסף (שלא נאמרה בו משיכה במטלטלין, אלא בישראל כתיב (ויקרא כה,יד) מיד עמיתך - עד שימשוך מיד ליד; לפיכך עבד נקנה לו בכסף); נמכר לישראל מנלן?

אמר קרא [שמות כא,ח: אם רעה בעיני אדניה אשר לא יעדה] והפדה [לעם נכרי לא ימשל למכרה בבגדו בה] - מלמד שמגרעת פדיונה ויוצאה (מדלא כתיב 'ונפדה', משמע 'והפדה': שאף הבעל מסייע בפדיונה; אלמא בכסף נקנה, דאי לא קנאה בדמים - מאי מגרעה).

אשכחן אמה העבריה: הואיל ומיקדשה בכסף מיקניא בכסף (והדין נותן הואיל וקידושיה בכסף קנינה בכסף); עבד עברי מנלן?

אמר קרא (דברים טו,יב) כי ימָכֵר לך אחיך העברי או העבריה ועבדך שש שנים [ובשנה השביעת תשלחנו חפשי מעמך] - מקיש עברי לעבריה.

אשכחן מכרוהו בית דין, הואיל ונמכר בעל כורחו (בגניבתו; ד'כי ימָכֵר' - על ידי אחרים משמע; והדין נותן שיהא נקנה בכסף בלא חזקה, הואיל ויש בו צד קל שנמכר בעל כרחו); מוכר עצמו מנלן?

יליף 'שכיר' 'שכיר' (נאמר במוכר עצמו [ויקרא כה,לט: כי ימוך אחיך ונמכר [לך לא תעבד בו עבדת עבד; (פסוק מ:) כשכיר כתושב יהיה עמך [עד שנת היבל יעבד עמך], ונאמר במכרוהו בית דין: [דברים טו: דברים טו,יח: לא יקשה בעינך בשלחך אתו חפשי מעמך] כי משנה שכר שכיר [עבדך שש שנים וברכך ה' אלוקיך בכל אשר תעשה] - בפרשת 'כי ימכר' כתיב).

הניחא למאן דיליף 'שכיר' 'שכיר'; אלא למאן דלא יליף 'שכיר' 'שכיר' (דלית ליה הך גזירה שוה; ולקמיה מפרש מאן ניהו) - מאי איכא למימר?

אמר קרא (ויקרא כה,מז) וכי תשיג [יד גר ותושב עמך ומך אחיך עמו ונמכר לגר תושב עמך או לעקר משפחת גר] (במוכר עצמו לעובד כוכבים, וסמכוה לפרשת מוכר עצמו לישראל) - מוסף על ענין ראשון, וילמד עליון (נמכר לישראל) מתחתון (מנמכר לעובד כוכבים בהיקישא, ובנמכר לעובד כוכבים כתיב 'מכסף מקנתו' (ויקרא כה,א)).

ומאן תנא דלא יליף 'שכיר' 'שכיר'?

האי תנא הוא, דתניא: '*המוכר עצמו - נמכר לשש ויתר על שש* (אם התנה לימכר לעשר שנים)*; מכרוהו בית דין - אינו נמכר אלא לשש* (דכתיב: (שם) 'עבדך שש שנים'; אבל במוכר עצמו לא כתיב 'שש' ד'כי תקנה עבד עברי' [שמות כא,ב] - מיד אחרים משמע)*;*

*המוכר עצמו אינו נרצע; מכרוהו בית דין - נרצע* (ורציעה במכרוהו בית דין כתיבא)*;*

*מוכר עצמו - אין מעניקים לו; מכרוהו בית דין - מעניקים לו* (וכן הענקה, דגבי 'ימכר לך' כתיבי)*;*

*המוכר עצמו - אין רבו מוסר לו שפחה כנענית* (שיהו לו ולדות ממנה, ואסורה לו)*;* (אבל) *מכרוהו בית דין - רבו מוסר לו שפחה כנענית* (כתיב: (שמות כא,ד) אם אדוניו יתן לו אשה)*;*

*רבי אלעזר אומר: זה וזה אינו נמכר אלא לשש; זה וזה נרצע; וזה וזה מעניקים לו; וזה וזה רבו מוסר לו שפחה כנענית.*'

מאי לאו בהא קמיפלגי: דתנא קמא לא יליף 'שכיר' 'שכיר' (הילכך: דלא כתיב ביה - לא כתיב ביה) ורבי אלעזר יליף 'שכיר' 'שכיר'?

אמר רב טביומי משמיה דאביי: דכולי עלמא יליף 'שכיר' 'שכיר' (לשאר מילי); והכא (והני לתנא קמא בהדיא כתיב מיעוטייהו, ולא אהני ליה גזירה שוה:) בהאי קרא קמיפלגי: מאי טעמא דתנא קמא, דאמר 'מוכר עצמו נמכר לשש ויתר על שש'? מיעט רחמנא גבי מכרוהו בית דין [דברים טו,יב: כי ימכר לך אחיך העברי או העבריה] ועבדך שש שנים [ובשנה השביעת תשלחנו חפשי מעמך] - זה, ולא מוכר עצמו.

ואידך?

ועבדך - לך ולא ליורש (גירסת רש"י: 'ולא ליורשין': דאינו עובד לא את הבת ולא את האח אם אין לו בן, אבל עובד הוא את הבן כדלקמן (יז,ב)).

ואידך?

'ועבדך' אחרינא כתיב [דברים טו,יח: לא יקשה בעינך בשלחך אתו חפשי מעמך כי משנה שכר שכיר] **עבדך** [שש שנים וברכך ה' אלקיך בכל אשר תעשה].

ואידך?

ההוא להרצאת אדון הוא דאתא (להרצות על הענקו, שלא יקשה בעיניו, כדמפרש קרא).

מאי טעמא דתנא קמא, דאמר 'מוכר עצמו אינו נרצע'?

מדמיעט רחמנא גבי מכרוהו בית דין: [שמות כא,ו: והגישו אדניו אל האלהים והגישו אל הדלת או אל המזוזה] ורצע אדניו את אזנו במרצע [ועבדו לעלם] - אזנו שלו, ולא אזנו של מוכר עצמו ('אזנו' מיעוט הוא, דקרא יתירא, לדרשה, דהא כתיב [דברים טו,יז: ולקחת את המרצע] ונתתה באזנו [ובדלת והיה לך עבד עולם ואף לאמתך תעשה כן]).

(קידושין טו,א)

ואידך?

ההיא לגזירה שוה הוא דאתא, דתניא: '*רבי אליעזר אומר: מנין לרציעה שהיא באזן ימנית? נאמר כאן* () אזן [שמות כא,ו: והגישו אדניו אל האלהים והגישו אל הדלת או אל המזוזה ורצע אדניו את **אזנו** במרצע ועבדו לעלם] ונאמר להלן [ויקרא יד,כה: ושחט את כבש האשם ולקח הכהן מדם האשם ונתן על תנוך **אזן** המטהר הימנית ועל בהן ידו הימנית ועל בהן רגלו הימנית] (במצורע עני; שכל הפרשה לדרשה, שהרי נאמרה לעצמה במצורע עשיר [ויקרא יד,יד: ולקח הכהן מדם האשם ונתן הכהן על תנוך **אזן** המטהר הימנית ועל בהן ידו הימנית ועל בהן רגלו הימנית] , והוכפלה; והכי אמרינן במנחות (י,א))*; מה להלן ימין אף כאן ימין.'*

ואידך?

אם כן לימא קרא 'אזן'; מאי 'אזנ**וֹ**' (ומיעוטא נפקא לן מדכתיב 'אזנ**ו**' דמשמע: אזנו של זה ולא של אחר)?

ואידך?

ההוא מיבעי ליה 'אזנו' ולא אזנ**ה (**של אמה העבריה נרצעת; והא דכתיב (דברים טו,יז): ואף לאמתך תעשה כן - אהענקה קאי, כדלקמן (דף יז,ב)**)**;

ואידך נפקא לה מ'ואם יאמר העבד [אהבתי את אדני את אשתי ואת בני לא אצא חפשי]' (שמות כא,ה) - העבד ולא אמה.

ואידך - מיבעי ליה: עד שיאמר כשהוא עבד (מ'ואם יאמר העבד' נפקא: שאם לא אמר 'אהבתי את אדוני ... לא אצא חפשי' עד שיכלו שש שניו - אינו נרצע).

ואידך?

מ'עבד' 'העבד' נפקא (עבד - עד שיאמר כשהוא עבד העבד - נפקא ליה מה"א יתירא, למעוטי אמה).

ואידך?

'עבד' 'העבד' לא דריש (דאורחא דקרא לאישתעי הכי).

מאי טעמא דתנא קמא דאמר 'מוכר עצמו אין מעניקין לו'?

מיעט רחמנא גבי מכרוהו בית דין (דברים טו,יד) הענק תעניק **לו** [מצאנך ומגרנך ומיקבך אשר ברכך ה' אלקיך תתן לו] – לו, ולא למוכר עצמו.

ואידך?

ההוא מיבעי ליה: 'לו' - ולא ליורשיו (אם לא הספיק להעניקו עד שמת);

יורשיו אמאי לא? 'שכיר' קרייה רחמנא: מה שכיר פעולתו ליורשיו - אף האי פעולתו ליורשיו!

אלא 'לו' - ולא לבעל חובו (אין האדון מחוייב להגבות הענקו לבעל חובו [של העבד]); מדסבירא לן בעלמא כרבי נתן, דתניא: '*אמר רבי נתן: מנין לנושה בחברו מנה, וחברו בחברו - מנין שמוציאין מזה ונותנין לזה? תלמוד לומר:* [במדבר ה,ז: והתודו את חטאתם אשר עשו והשיב את אשמו בראשו וחמישתו יסף עליו] ונתן לאשר אשם לו - אתא לו לאפוקי (איצטריך למעוטי הענקה מהאי דינא).

ואידך?

בעלמא נמי לא סבירא לן כרבי נתן.

מאי טעמא דתנא קמא דאמר 'מוכר עצמו - אין רבו מוסר לו שפחה כנענית'?

מיעט רחמנא גבי מכרוהו בית דין (שמות כא,ד) אם אדוניו יתן לו אשה

[וילדה לו בנים או בנות - האשה וילדיה תהיה לאדניה והוא יצא בגפו]: 'לו' - ולא למוכר עצמו.

ואידך?

'לו' - בעל כרחו.

ואידך?

מ'כי משנה שכר שכיר' [דברים טו,יח: לא יקשה בעינך בשלחך אתו חפשי מעמך כי משנה שכר שכיר עבדך שש שנים וברכך ה' אלקיך בכל אשר תעשה] נפקא (גמרינן בעל כרחו; וכי תנא ביה קרא 'אדוניו יתן לו כו' (שמות כא,ד) - למעוטי מוכר עצמו), דתניא: '[דברים טו,יח: לא יקשה בעינך בשלחך אתו חפשי מעמך] *כי משנה שכר שכיר עֲבָדְךָ* [שש שנים וברכך ה' אלהיך בכל אשר תעשה]*: שכיר אינו עובד אלא ביום, עבד עברי עובד בין ביום ובין בלילה; וכי תעלה על דעתך שעבד עברי עובד בין ביום ובין בלילה? והלא כבר נאמר* [דברים טו,טז: והיה כי יאמר אליך לא אצא מעמך כי אהבך ואת ביתך] *כי טוב לו עִמָּך: 'עמך' במאכל, 'עמך' במשתה; ואמר רבי יצחק: מכאן שרבו מוסר לו שפחה כנענית*'.

ואידך?

אי מהתם - הוה אמינא הני מילי מדעתיה, אבל בעל כרחו אימא לא - קא משמע לן.

אלא מאן תנא דלא יליף 'שכיר' 'שכיר'? האי תנא הוא, דתניא: '[ויקרא כה,מא: ויצא מעמך הוא ובניו עמו] *ושב אל משפחתו* [ואל אחזת אבתיו ישוב](במוכר עצמו כתיב, לומר שיצא ביובל)*: אמר רבי אליעזר בן יעקב: במה הכתוב מדבר?: אי במוכר עצמו* (וללמד שאם פגעו יובל בתוך שש - יובל מוציאו) *הרי כבר אמור* (דכתיב לעיל מיניה 'עד שנת היובל יעבוד עמך' [ויקרא כה,מ])*; אי בנרצע* (ללמד שאף הנרצע יוצא ביובל) *- הרי כבר אמור* (לקמיה בעי לה מאי היא)*; הא אין הכתוב מדבר אלא במכרוהו בית דין שתים ושלש שנים לפני היובל, שהיובל מוציאו*', ואי סלקא דעתך יליף 'שכיר' 'שכיר' - למה לי? נילף 'שכיר' 'שכיר'!?

אמר רב נחמן בר יצחק: לעולם יליף 'שכיר' 'שכיר', ואיצטריך: סלקא דעתך אמינא מוכר עצמו - הוא דלא עבד איסורא (דלא גנב כלום), אבל מכרוהו בית דין (בגניבתו), דעבד איסורא - אימא ניקנסיה (לעבוד עד שש)? קא משמע לן.

אמר מר: 'אי בנרצע - הרי כבר אמור' מאי היא?

דתניא: '[ויקרא כה,י: וקדשתם את שנת החמשים שנה וקראתם דרור בארץ לכל ישביה יובל הוא תהיה לכם] *ושבתם איש אל אחוזתו ואיש אל משפחתו* [תשבו] (בפרשת יובל כתיב)*; במה הכתוב מדבר? אי במוכר עצמו - הרי כבר אמור* (כדאמר לעיל 'עד שנת היובל יעבוד עמך')*; אי במכרוהו בית דין - הרי כבר אמור* ('ושב אל משפחתו', כדאוקימנא לעיל)*; הא אין הכתוב מדבר אלא בנרצע שתים ושלש שנים לפני היובל, שהיובל מוציאו.*'

מאי משמע?

אמר רבא בר שילא: אמר קרא: 'איש': איזהו דבר שנוהג באיש ואין נוהג באשה? הוי אומר זו רציעה.

ואיצטריך למיכתב 'מכרוהו בית דין', ואיצטריך למיכתב 'נרצע': דאי אשמעינן 'מכרוהו בית דין' - משום דלא מטאי זמניה (לא מלאו שש שניו לצאת), אבל נרצע, דמטאי זמניה, אימא ניקנסיה (על שאמר 'לא אצא', ועבר על 'כי עבדי הם' (ויקרא כה,מב), והוא קונה אדון לעצמו חנם)? ואי אשמעינן 'נרצע' - משום דעבד ליה שש (קודם לכן, ואין רבו מפסיד בשילוחו), אבל מכרוהו בית דין, דלא עבד ליה שש (שפגע בו יובל בתוך שש) - אימא לא (נפסדיה לאדון)!? – צריכא.

ואיצטריך למיכתב 'ושבתם' ואיצטריך למיכתב 'לעולם' ('ועבדו לעולם', והוא לעולמו של יובל, דטפי מהכי ליכא למימר, דהא כתיב קרא אחרינא 'ושבתם איש וגו', ואוקימנא בנרצע): דאי כתב רחמנא 'לעולם' - הוה אמינא לעולם ממש, כתב רחמנא 'ושבתם'; ואי כתב רחמנא 'ושבתם' הוה אמינא 'הני מילי (דיוצא נרצע ביובל, ולא קודם לכן) היכא דלא עבד שש (אחר רציעה), אבל היכא דעבד שש (אחר רציעתו) - (אימא ניפוק בשש:) לא יהא סופו חמור מתחלתו (דלא תהא רציעה חמורה מתחילת ממכרו): מה תחלתו שש אף סופו נמי שש' - קמשמע לן 'לעולם' (מידי דחשוב עד לעולם): לעולמו של יובל.

אלא מאן תנא דלא יליף 'שכיר' 'שכיר'? - רבי היא, דתניא:

(קידושין טו,ב)

'(ויקרא כה,נד) *ואם לא יגאל באלה* [ויצא בשנת היבל הוא ובניו עמו] (בנמכר לעובד כוכבים כתיב)*; רבי אומר: באלה* (בקרובים, דכתיב לעיל מיניה 'או דודו וגו') *הוא נגאל, ואין נגאל בשש; שיכול והלא דין הוא: ומה מי שאינו נגאל באלה* (נמכר לישראל לא כתיב ביה גאולת קרובים דלא נפקא לן (לעיל דף יד:) מוהפדה אלא גאולת עצמה) - נגאל בשש, זה שנגאל באלה - אינו דין שנגאל בשש!? תלמוד לומר: 'באלה': באלה הוא נגאל ואין נגאל בשש.' ואי סלקא דעתך יליף 'שכיר' 'שכיר' - אמאי קאמר 'ומה מי שאינו נגאל באלה'? נילף 'שכיר' 'שכיר' (גאולת קרובים לנמכר לישראל מנמכר לעובד כוכבים, דבנמכר לעובד כוכבים נמי כתיב (ויקרא כה,נג) 'כשכיר שנה בשנה יהיה עמו [לא ירדנו בפרך לעיניך])?

אמר רב נחמן בר יצחק: לעולם יליף 'שכיר' 'שכיר', ושאני הכא דאמר קרא [ויקרא כה,מח: אחרי נמכר גאלה תהיה לו אחד מאחיו] יגאלנו: לזה ולא לאחר.

ומאן תנא דפליג עליה דרבי?

רבי יוסי הגלילי (דמפיק האי באלה לדרשה אחריתי) ורבי עקיבא (ואמרי דנמכר לעובד כוכבים יוצא לשש), דתניא: '[ויקרא כה,נד: ואם] *לא יגאל באלה* [ויצא בשנת היבל הוא ובניו עמו]*: רבי יוסי הגלילי אומר: 'באלה' לשחרור* (גאלוהו קרובים - אינו משתעבד להם)*, בשאר כל אדם לשעבוד; רבי עקיבא אומר: באלה לשעבוד, בשאר כל אדם לשחרור.*'

מאי טעמא דרבי יוסי הגלילי?

אמר קרא 'אם לא יגאל באלה' - אלא באחר – 'ויצא בשנת היובל' (מאותו אחר שיגאלהו מן העובד כוכבים; אלמא גאלו שאר כל אדם - משתעבד לו);

ורבי עקיבא אומר: 'אם לא יגאל אלא באלה - ויצא בשנת היובל'.

ורבי יוסי הגלילי?

מידי 'אלא באלה' כתיב?

אלא בהאי קרא קמיפלגי: (ויקרא כה,מט) או דודו או בן דודו יגאלנו [או משאר בשרו ממשפחתו יגאלנו או השיגה ידו ונגאל] - זה גאולת קרובים; 'או השיגה ידו' - זה גאולת עצמו; 'ונגאל' - זו גאולת אחרים; (ולימדך שכל אדם בישראל גואלו מיד העובד כוכבים, ואין העובד כוכבים יכול לעכב עליו; ובעובד כוכבים שתחת ידינו הכתוב מדבר).

רבי יוסי הגלילי סבר: מקרא נדרש לפניו: (גאולת עצמו פשיטא לן דהויא לשחרור, והיא מלמדת על שאר גאולות: לרבי יוסי אינה מלמדת אלא על גאולת קרובים שהיא לפניה, ומקרא הנדרש ללמד - נדרש ללמד על שלפניו, הכתוב למעלה הימנו) שַׁדִּי גאולת קרובים אגאולת עצמו (ללמד הימנו, לפי שמלמד על שלפניו; הילכך גאולת קרובים למדו מגאולת עצמו הכתובה אחריה): מה גאולת עצמו לשחרור - אף גאולת קרובים לשחרור;

ורבי עקיבא סבר: מקרא נדרש לאחריו (הכתובה למטה הימנו; הילכך גאולת עצמו מלמדת על גאולת אחרים, אלמא למוֹד גאולת אחרים מגאולת עצמו): שַׁדִּי גאולת אחרים אגאולת עצמו: מה גאולת עצמו לשחרור - אף גאולת אחרים לשחרור.

אי הכי – 'באלה' למה לי?

אי לאו 'באלה' - הוה אמינא: מקרא נדרש בין לפניו בין לאחריו, והכל לשחרור (אבל השתא דכתיב 'באלה' - לומר שיש חילוק בין אלה לאחרים; למר כדאית ליה ולמר כדאית ליה).

אי הכי (דבעלמא נדרש לפניו ולאחריו, והכא משום דכתיב 'באלה' הוא) הדר קושיא (דרבי עקיבא) לדוכתיה (היכי משתמע שעבוד ד'ויצא בשנת היובל' - אקרובים)!?

אלא בסברא קמיפלגי (כלומר: אי פשיטא לן דהאי 'באלה' - אקרובים קאי, על כרחך שעבוד ד'ויצא בשנת היובל' - אאחרים משתמע; אלא בסברא פליגי: אי האי 'באלה' - אקרובים קאי או אאחרים קאי: דהא אחרים נמי בההוא קרא כתיבי): רבי יוסי הגלילי סבר: מסתברא גאולת אחרים לשיעבוד (דהאי 'באלה' - אקרובים קאי, דשעבוד ד'ויצא בשנת היובל' - אאחרים), דאי אמרת לשחרור - הוו מימנעי ולא פרקי ליה! ורבי עקיבא סבר: מסתברא גאולת קרובים לשיעבוד (והאי 'אלה' - אאחרים קאי, ושעבוד ד'ויצא ביובל' - אקרובים קאי), דאי אמרת לשחרור - כל יומא ויומא אזל ומזבין נפשיה!

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: זו דברי רבי יוסי הגלילי ורבי עקיבא, אבל חכמים אומרים: הכל לשחרור.

מאן חכמים? - רבי היא, דמפיק ליה להאי 'באלה' לדרשה אחרינא, ומקרא נדרש בין לפניו ובין לאחריו.

ורבי - האי 'ויצא בשנת היובל' - מאי עביד ליה?

מיבעי ליה לכדתניא: '*'ויצא בשנת היובל' -*

(קידושין טז,א)

*בעובד כוכבים שישנו תחת ידך או אינו אלא בעובד כוכבים שאינו תחת ידך? אמרת: וכי מה אפשר לעשות לו? הא אין הכתוב מדבר אלא בעובד כוכבים שישנו תחת ידך* (ללמדך שאף על פי שהעובד כוכבים תחת ידך - אם לא יגאל - ישתעבד בו עד היובל, ואי אתה רשאי לבא עליו בעקיפין).

ובשטר:

מנלן?

אמר עולא אמר קרא: (שמות כא,י) אם אחרת יקח לו [שארה כסותה וענתה לא יגרע] - הקישה הכתוב לאחרת (לקיחת קידושין): מה אחרת מקניא בשטר, אף אמה העבריה מקניא בשטר.

הניחא למאן דאמר (פלוגתייהו לקמיה): שטר אמה העבריה - אדון כותבו ('בתך קנויה לי'; ונותנו לאב כדרך שאר קידושין, שהבעל כותב 'בתך - היא מקודשת לי'), אלא למאן דאמר: אב כותבו (לא יליף משאר קידושין) מאי איכא למימר (ומנליה דקני ליה שטרא)?

דאיתמר: שטר אמה העבריה - מי כותבו?

רב הונא אמר: אדון כותבו; רב חסדא אמר: אב כותבו.

הניחא לרב הונא, אלא לרב חסדא מאי איכא למימר?

אמר רב אחא בר יעקב: אמר קרא [שמות כא,ז: וכי ימכר איש את בתו לאמה] לא תצא (בשן ועין בראשי איברים) כצאת העבדים (כעבד כנעני: שאם סימא את עיניה וכן עינו של עבד עברי - אינו יוצא בכך, אלא נותן לו דמי עינו, וזה משלים שש ויוצא) - אבל נקנית היא כקנין עבדים, ומאי ניהו? - שטר.

ואימא 'אבל נקנית היא כקנין עבדים (כנענים)' (והם נקנין בשטר, כדלקמן (דף כב:), דאיתקש לקרקעות דנקנין בשטר בכסף ובחזקה), ומאי ניהו – חזקה (ולקמן (שם) מפרש כיצד בחזקה? שיכפוהָ לעשות מלאכה אחת)?

אמר קרא (בעבד כנעני כתיב:) (ויקרא כה,מו) והתנחלתם אותם לבניכם אחריכם [לרשת אחזה לעלם בהם תעבדו ובאחיכם בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך] - אותם (כאחוזה), (הנקנין) בחזקה - ולא אחר בחזקה.

ואימא 'אותם בשטר - ולא אחר בשטר'?

הכתיב 'לא תצא כצאת העבדים'!

ומה ראית?

מסתברא: שטר הוה ליה לרבויי, שכן מוציאה בבת ישראל.

אדרבה: חזקה הוה ליה לרבויי, שכן קונה בנכסי הגר (שמת ואין לו יורשין ונכסיו הפקר)!

באישות מיהת לא אשכחן.

אי בעית אימא: להכי אהני 'אם אחרת' (הקישה הכתוב לאחרת לגלות על הלימוד של 'כצאת העבדים': שבא ללמדנו על קנין השטר, ולא על החזקה; אבל עיקר שטר לאו מקידושין יליף, דתימא 'אדון כותבו', אלא משטר קרקעות יליף, כשטר עבד כנעני, ואב כותבו, כי היכי דשטר שדות - מוכר כותבו, כדילפינן (לעיל ט,א) מן 'ואקח את ספר המקנה' [ירמיהו לב,יא]).

ורב הונא האי 'לא תצא כצאת העבדים' - מאי דריש ביה?

ההוא מיבעי ליה שאינה יוצאה בראשי אברים כעבד (ולגופיה איצטריך, ולא למידק מיניה 'אבל נקנית כקנין עבדים' דכל קרא דמיבעי לגופיה - לא אתי לדוקיא).

ורב חסדא?

אם כן לכתוב קרא 'לא תצא כעבדים'; מאי 'כצאת העבדים' (דלדוקיא נמי אתי: לומר לך מדין יציאה לבדה מיעטתה ולא מדין הקנין)? שמע מינה תרתי.

וקונה את עצמו בשנים:

דכתיב [שמות כא,ב: כי תקנה עבד עברי] שש שנים יעבד ובשביעית [יצא לחפשי חנם].

ביובל:

דכתיב [ויקרא כה,מ: כשכיר כתושב יהיה עמך] עד שנת היובל יעבד עמך.

בגרעון כסף:

אמר חזקיה: דאמר קרא [שמות כא,ח: אם רעה בעיני אדניה אשר לא יעדה] והפדה [לעם נכרי לא ימשל למכרה בבגדו בה] - מלמד שמגרע פדיונה ויוצאה.

תנא: '*וקונה את עצמו בכסף ובשוה כסף ובשטר.*'

בשלמא כסף, דכתיב [ויקרא כה,נא: אם עוד רבות בשנים לפיהן ישיב גאלתו] מכסף מקנתו; שוה כסף נמי: 'ישיב גאולתו' אמר רחמנא, לרבות שוה כסף ככסף; אלא האי שטר - היכי דמי?: אילימא דכתב ליה שטרא אדמיה - היינו כסף! אלא שיחרור - שטר למה לי (הא אין גופו קנוי אלא חוב ממון עבודת שש שנים שיש עליו)? לימא ליה באפי תרי "זיל" ("לית לי עלך מידי" - ונפטר)? אי נמי באפי בי דינא "זיל"?

אמר רבא: זאת אומרת עבד עברי גופו קנוי (עד שיגיעו ימי חיפושו) (ולפיכך) והרב שמחל על גרעונו - אין גרעונו מחול (וצריך שחרור, ואם לאו - חוזר ומשתעבד בו אם ירצה, דלא שייך בו מחילת ממון אלא לשון 'שחרור'; וכי כתב ליה לשון שחרור ונתן ליה – נפיק, דלא גרע מכנעני, דנפיק בשטר, דכתיב 'או חופשה לא ניתן לה' [ויקרא יט,כ]; וגמר 'לה' 'לה' [וכתב לה ספר כריתות [דברים כד,א,ג]] מאשה).

יתירה עליו אמה העבריה:

אמר ריש לקיש: אמה העבריה קונה את עצמה במיתת האב (אביה) מרשות אדון מקל וחומר: ומה סימנין שאין מוציאין מרשות אב מוציאין מרשות אדון - מיתה שמוציאה מרשות אב (שאין מעשה ידיה ליורשיו, כדקיימא לן בכתובות (מג,א): אמר רב יהודה אמר רב: בת הניזונית מן האחין - מעשה ידיה לעצמה. אמר רב כהנא: מאי טעמא דרב? דכתיב 'והתנחלתם אותם לבניכם אחריכם' [ויקרא כה,מו]: אותם לבניכם, ולא בנותיכם לבניכם: מגיד שאין אדם מוריש זכות שיש לו בבתו לבנו) - אינו דין שמוציאה מרשות אדון!

מיתיבי רב הושעיא: '*יתירה עליו אמה העבריה שקונה את עצמה בסימנין*' ואם איתא, ניתני נמי 'מיתת האב'?

תנא ושייר.

מאי שייר דהאי שייר?

שייר [גם] מיתת האדון (דקיימא לן לקמן (יז,ב) דאינה עובדת את הבן).

אי משום מיתת האדון - לאו שיורא הוא: דכיון דאיכא נמי באיש (דנרצע נמי יוצא במיתת אדון, דאינו עובד את הבן, כדתנן במתניתין (לעיל יד,ב)) - לא קתני! ואלא ניתני ([גם] מיתת האב, הואיל ולא שייר מידי [ומדוע לא כלל מקרה זה בברייתא])!?

תנא - דבר שיש לו קצבה (וכסף מקנתו, ושש שנים, ויובל - כולהו ידעי לאימת וכמה) - קתני, דבר שאין לו קצבה - לא קתני.

והא סימנין דאין להם קצבה (שיש שממהרת להביא ויש שמאחרת) – וקתני?

אמר רב ספרא: אין להם קצבה למעלה (אימת דמייתא לאחר שלש עשרה שנים הוו סימני נערות), אבל יש להם קצבה

(קידושין טז,ב)

למטה (אם הביאה לפני זמנה אינן סימנין), דתניא (ה"ג להא מתניתא בפרק 'יוצא דופן' [במסכת נדה]): '*בן תשע שנים שהביא שתי שערות –* (הכל מודים) *שומא* (ורוא"ה בלע"ז, ודרכה לצמח בה שער; אלמא המביאה קודם תשע אינו סימן ויש לה קצבה למטה)*; מבן תשע שנים ויום אחד עד בן שתים עשרה שנה ויום אחד, ועודן בו* (כשהגיע לי"ב, ולא נשרו - פלוגתא:) *שומא; רבי יוסי ברבי יהודה אומר: סימן* (אבל אם נשרו קודם י"ב - לא פליג רבי יוסי, דאיגלאי מילתא דלאו סימן הוי)*; בן שלש עשרה שנה ויום אחד - דברי הכל סימן* (מודו רבנן דהוי סימן, ואפילו נשרו)'. (והתם פריך ליה בנדה: אמאי נקט שלש עשרה ולא נקט שתים עשרה - ומתרץ לה.)

מתיב רב ששת: '*רבי שמעון אומר: ארבעה מעניקים להם* (תנאי פליגי לקמן: איכא למאן דאמר: בורח, ויוצא בגרעון כסף - אין מעניקים לו, ואיכא למאן דאמר: יוצא בגרעון כסף - מעניקים לו; לפיכך קבע בהן רבי שמעון מנין ארבעה, ואין בורח וגרעון אחד מהן; וקסלקא דעתן השתא שהן: 1) היוצא בשש שנים 2) והיוצא ביובל 3) ונרצע שיוצא במיתת אדון 4)וסימנין דאמה העבריה)*: שלשה באיש* (שָנים, ויובל, ומיתת אדון דנרצע) *ושלשה באשה* (שָנים, ויובל וסימנין)*, ואי אתה יכול לומר 'ארבעה באחד', לפי שאין סימנים באיש ואין רציעה באשה*' (ולקמיה פריך: בלא רציעה נמי: אמה העבריה יוצאת במיתת האדון); ואם איתא - ניתני נמי 'מיתת אב'?! וכי תימא הכי נמי, תני ושייר - והא 'ארבעה' קתני! וכי תימא 'תנא - דבר שיש לו קצבה קתני, ודבר שאין לו קצבה לא קתני' והא סימנין דאין להם קצבה, וקתני! וכי תימא הכי נמי, כדרב ספרא (דיש לה קצבה למטה) - והאיכא מיתת אדון דאין להם קצבה, וקתני!?

מיתת אדון נמי לא קתני (בהני 'ארבעה').

ואלא ארבעה מאי ניהו? 1)שנים 2)ויובל (הפוגע בתוך שש) 3)ויובל של רציעה (ויובל המוציא את הנרצע; והני חפושי דיובל - כל חד חשיב באפי נפשיה) 4) ואמה העבריה בסימנים.

הכי נמי מסתברא (דמיתת אדון לא קתני בהו), דקתני סיפא: '*אי אתה יכול לומר ארבעה באחד מהם לפי שאין סימנים באיש ואין רציעה באשה*'; ואם איתא (דתנא מיתת האדון, ותרתי יובלי כחד חשיב להו) - באשה מיהא משכחת לה ארבעה (הא איתא נמי באשה, ומאי ניהו דקאמר 'אין רציעה באשה', דבלא רציעה נמי הוו בה ארבעה עֶנֶק) [מות האדון, שש שנים, יובל וסימנים]!

שמע מינה.

מתיב רב עמרם: '*ואלו מעניקים להם: היוצא בשנים וביובל ובמיתת האדון ואמה העבריה בסימנים*'; ואם איתא, ניתני נמי 'מיתת אב'? וכי תימא 'תנא ושייר' - והא '*אלו*' קתני!? וכי תימא 'דבר שיש לו קצבה – קתני, דבר שאין לו קצבה - לא קתני', והא סימנין דאין להם קצבה וקתני!? וכי תימא 'הכי נמי כדרב ספרא' - האיכא מיתת אדון!?

תיובתא דריש לקיש.

'תיובתא'? והא ריש לקיש קל וחומר אמר!?

קל וחומר פריכא היא, משום דאיכא למיפרך: מה לסימנין - שנשתנה הגוף - תאמר במיתת אב, שכן לא נשתנה הגוף!!

תני חדא: '*עֶנֶק עבד עברי לעצמו וענק אמה העבריה לעצמה*'; ותניא אידך: '*ענק אמה העבריה ומציאתה לאביה, ואין לרבה* (במציאתה) *אלא שכר בטלה בלבד* (כמה שבטלה ממלאכתה כשהגבהתה; ולקמיה פריך 'ענק עבד עברי לעצמו' – פשיטא!?)' מאי? לאו הא דנפקא בסימנים (ואביה קיים - הוו דאב) והא דנפקא לה במיתת אב?

לא! אידי ואידי דנפקא לה בסימנין, ולא קשיא: הא דאיתיה לאב, הא דליתיה לאב (דהואיל דליתיה לאב זכייה איהי בענק)!

בשלמא '*ענק אמה העבריה לעצמה*' - למעוטי אחין, דתניא: '(ויקרא כה,מו) *והתנחלתם אותם לבניכם אחריכם* [לרשת אחזה לעלם בהם תעבדו ובאחיכם בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך] *- אותם לבניכם ולא בנותיכם לבניכם; מכאן שאין אדם מוריש זכות בתו* (זכות שזכתה לו תורה בשבח בתו) *לבנו*', אלא '*ענק עבד עברי לעצמו*' פשיטא?! אלא למאן?

אמר רב יוסף: 'יו"ד קֶרֶת (יו"ד שהיא קטנה - עשאה עיר גדולה)' (כלומר: האריך משנתו חנם) קא חזינא הכא.

אביי אמר: הכי אמר רב ששת: הא מני? תוטאי הוא, דתניא: '*תוטאי אומר*: [דברים טו,יד: הענק תעניק] לו [מצאנך ומגרנך ומיקבך אשר ברכך ה' אלקיך תתן לו] *- ולא לבעל חובו*' (ומדסבירא לן כרבי נתן - אתא 'לו' – אפקיה, כדפרישית לעיל (טו,א)).

גופא: '*אלו מעניקים להם* (ולקמן ילפינן כולהו לטעמייהו)*: היוצא בשנים, וביובל, ובמיתת אדון, ואמה העבריה בסימנין; אבל בורח ויוצא בגרעון כסף - אין מעניקים לו.*

*רבי מאיר אומר: בורח אין מעניקין לו, ויוצא בגרעון כסף מעניקים לו.*

*רבי שמעון אומר: ארבעה מעניקים להם: שלשה באיש ושלשה באשה; ואי אתה יכול לומר ארבעה באחד מהן לפי שאין סימנין באיש ורציעה באשה.*'

מנא הני מילי?

דתנו רבנן: '*יכול לא יהו מעניקים אלא ליוצא בשש* (ד'הענק' - בדידיה כתיב)*? מנין לרבות יוצא ביובל ובמיתת האדון ואמה העבריה בסימנין? תלמוד לומר:* [דברים טו,יב: כי ימכר לך אחיך העברי או העבריה ועבדך שש שנים ובשנה השביעת] *תשלחנו* [חפשי מעמך]*;* (פסוק יג) *וכי תשלחנו* [חפשי מעמך לא תשלחנו ריקם] (תרי זימני 'תשלחנו', ולרבות שאר שילוחין להענק)*;*

*יכול שאני מרבה בורח ויוצא בגרעון כסף?*

*תלמוד לומר: 'וכי תשלחנו חפשי מעמך': מי ששילוחו מעמך, יצא בורח ויוצא בגרעון כסף, שאין שילוחו מעמך* (מדעתך אלא מאליהם)*;*

*רבי מאיר אומר: בורח - אין מעניקין לו, דאין שילוחו מעמך, אבל יוצא בגרעון כסף - ששילוחו מעמך* (שיהא מקבל גרעון ומשלחו)'.

בורח - השלמה בעי (להשלים שש ולאחר השלמה הרי הוא כיוצא בשנים ויעניקהו), דתניא: '*מנין לבורח שחייב להשלים? - תלמוד לומר:* [שמות כא,ב: כי תקנה עבד עברי] *שש שנים יעבד* [ובשבעת יצא לחפשי חנם]*;*

(קידושין יז,א)

*יכול אפילו חָלָה* (בתוך שש יהא חייב להשלים ימי חליו)*?*

*תלמוד לומר:* [שמות כא,ב: כי תקנה עבד עברי שש שנים יעבד] *ובשביעית יצא* [לחפשי חנם] (ואפילו לא עבד שש שלימים)'.

אמר רב ששת: הכא במאי עסקינן? - כגון שברח ופגע בו יובל (אחרי כן למחרת); מהו דתימא 'הואיל ואפיק ליה יובל – 'שילוחו מעמך' קרינן ביה, ולא ניקנסיה ונעניק ליה'? - קא משמע לן.

אמר מר: '*יכול אפילו חָלָה? תלמוד לומר: 'ובשביעית יצא' - אפילו חלה כל שש*'; והתניא: '*חלה שלש ועבד שלש - אינו חייב להשלים; חלה כל שש - חייב להשלים*'!?

אמר רב ששת: בעושה (בחליו) מעשה מחט (תופר; שהוא מעשה קל; קתני לעיל 'כל שש אינו חייב להשלים' - דהא עבד ליה מלאכה).

הא גופא קשיא! אמרת '*חלה שלש ועבד שלש אין חייב להשלים*' - הא ארבע חייב להשלים; אימא סיפא '*חלה כל שש חייב להשלים*' - הא ארבע אין חייב להשלים!?

הכי קאמר: (כי חלה שלש אינו משלים; חלה יותר מכאן [כגון]) חלה ארבע - נעשה כמי שחלה כל שש, וחייב (הוא) להשלים.

תנו רבנן: '*כמה מעניקים לו? חמש סלעים מכל מין ומין* (מצאנך, ומגרנך, ומיקבך (דברים טו,יד); שוה חמשה סלעים מכל אחד)*, שהן חמש עשרה סלעים* (ולקמיה פריך 'מנינא אתא לאשמועינן?') *- דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: שלשים, כשלשים של עבד* (נזק שור מועד שהרג את העבד; ולקמיה יליף טעמא)*; רבי שמעון אומר: חמשים, כחמשים שבערכין* (הוא ערך גדול שבערכין).'

אמר מר: '*חמש סלעים מכל מין ומין שהם חמש עשרה סלעים - דברי רבי מאיר*'; ורבי מאיר - מנינא אתא לאשמועינן (בשלשה מינין של חמש הוו להו חמש עשרה)?

הא קא משמע לן (להכי תני 'שהן חמש עשרה'): מיבצר הוא דלא מבצר ליה מהאי מנינא (לאשמועינן דלא קפיד אלא אמנינא דחמש עשרה סלעים), ואי בצר ליה מחד מינא וטפי ליה מחד מינא (אבל אחמש מכל מין - לא קפיד: דאי בציר ליה מהאי וטפי ליה מהאי) - לית לן בה .

מאי טעמא דרבי מאיר? יליף 'ריקם' [דברים טו,יג: וכי תשלחנו חפשי מעמך לא תשלחנו ריקם] 'ריקם' מבכור ([שמות לד,כ: ופטר חמור תפדה בשה ואם לא תפדה וערפתו] כל בכור בניך תפדה ולא יראו פני ריקם): מה להלן חמש סלעים אף כאן חמש סלעים.

ואימא חמש סלעים מכולהו?

אי כתיב 'ריקם' לבסוף ('הענק תעניק לו מצאנך מגרנך מיקבך ולא תשלחנו ריקם') – כדקאמרת; השתא דכתיב 'ריקם' ברישא (קודם 'הענק תעניק') - שַדִי 'ריקם' אצאן, 'ריקם' אגורן, 'ריקם' איקב.

ונילף 'ריקם' 'ריקם' מעולת ראיה (דליתיה אלא שתי כסף)?

אמר קרא [דברים טו,יד: העניק תעניק לו מצאנך ומגרנך ומיקבך] אשר ברכך יי' אלהיך [תתן לו]. (סיפא ד'הענק תעניק' הוא, ללמדך שתדרוש המקרא לרבות, ולא למעט.)

'*רבי יהודה אומר: שלשים כשלשים של עבד*'; מאי טעמא דרבי יהודה?

יליף 'נתינה' 'נתינה' מעבד (כתיב הכא (דברים טו,יד) 'תתן לו', וכתיב התם - בנזקי עבד – [שמות כא,לב: אם עבד יגח השור או אמה] כסף שלשים שקלים יתן לאדוניו [והשור יסקל]): מה להלן שלשים - אף כאן שלשים.

ונילף 'נתינה' 'נתינה' מערכין: מה להלן חמשים אף כאן חמשים?

חדא דתפשתה מרובה לא תפשתה, תפשתה מועט תפשתה, ועוד: עבד מעבד הוה ליה למילף.

'*רבי שמעון אומר: חמשים - כחמשים שבערכין.*'

מאי טעמיה דרבי שמעון?

גמר 'נתינה' 'נתינה' מערכין[[11]](#footnote-11): מה להלן חמשים אף כאן חמשים.

ואימא בפחות שבערכין?

[דברים טו,יד: העניק תעניק לו מצאנך ומגרנך ומיקבך] אשר ברכך יי' אלהיך [תתן לו] כתיב.

ונילף 'נתינה' 'נתינה' מעבד (כולה חדא קושיא היא עד 'עבד מעבד הוה ליה למילף'): מה להלן שלשים אף כאן שלשים: חדא: דתפשתה מרובה לא תפשתה, ועוד: עבד מעבד הוה ליה למילף?

(אין אדם דן גזירה שוה מעצמו, ומסורה היא להם מרבותיהם ומסיני איזו תיבה נכתבה לגזירה שוה, ככל דבר הלמד מחבירו; ועד השתא דהוה אמרינן דרבי שמעון גמר מרביה דנתינת הענק נדרש לגזירה שוה, הוה פרכינן 'גזירה שוה מנא ליה'? דגמר מנתינה דערכין? נגמר מנתינה דעבד!? משום הכי איצטריך לתרוצי: גזירה שוה דרבי שמעון - לאו גזירה שוה ד'נתינה' גמר, אלא) רבי שמעון - מיכה מיכה גמר (כתיב בעבד (ויקרא כה,לה) וכי ימוך [אחיך ומטה ידו עמך והחזקת בו גר ותושב וחי עמך], וכתיב בערכין (ויקרא כז,ח) ואם מך הוא [מערכך והעמידו לפני הכהן והעריך אתו הכהן על פי אשר תשיג יד הנדר יעריכנו הכהן]).

בשלמא לרבי מאיר - היינו דכתיב 'צאן' 'גורן' ויקב' [דברים טו,יד: העניק תעניק לו מצאנך ומגרנך ומיקבך אשר ברכך ה' אלקיך תתן לו] (למימר: שַדִי גזירה שוה אכל חד מינייהו, דהוו להו חמשה עשר); אלא לרבי יהודה ורבי שמעון - האי 'צאן' 'גורן' ו'יקב' - למה לי?

האי - מיבעי ליה לכדתניא: '*יכול לא יהו מעניקין אלא מצאן גורן ויקב, מנין לרבות כל דבר? - תלמוד לומר: אשר ברכך יי' אלהיך;*

*אם כן מה תלמוד לומר: 'צאן' 'גורן' ו'יקב'* (הואיל וסופו לרבות כל דבר מאשר ברכך)*?*

*לומר לך מה צאן גורן ויקב מיוחדים שישנן בכלל ברכה* (צאן פרה ורבה, וכן גידולי קרקע) *- אף כל שישנן בכלל ברכה, יצאו כספים - דברי רבי שמעון;*

*רבי אליעזר בן יעקב אומר: יצאו פרדות.'*

ורבי שמעון?

פרדות משבחן בגופייהו.

ורבי אליעזר בן יעקב?

כספים עביד בהו עיסקא.

וצריכא: דאי כתב רחמנא 'צאן' - הוה אמינא: בעלי חיים - אִין, גידולי קרקע – לא; כתב רחמנא 'גורן'; ואי כתב 'גורן' - הוה אמינא גידולי קרקע – אִין, בעלי חיים – לא, כתב רחמנא 'צאן'; 'יקב' למה לי?

(קידושין יז,ב)

למר [רבי שמעון] למעוטי כספים, למר [רבי אליעזר בן יעקב] למעוטי פרדות (דלא תימא 'אשר ברכך' רבויא הוא, וריבה הכל; וכיון דאיתרבי גדולי קרקע ובעלי חיים (כל שכן) כספים).

תנו רבנן: '[דברים טו,יד: העניק תעניק לו מצאנך ומגרנך ומיקבך] *אשר ברכך ה' אלהיך* [תתן לו]*; יכול נתברך בית בגללו - מעניקים לו, לא נתברך בית בגללו - אין מעניקים לו? - תלמוד לומר: 'הענק תעניק' - מכל מקום;*

*אם כן - מה תלמוד לומר 'אשר ברכך'?*

*הכל לפי ברכה תן לו* (אם נתברך הבית בשבילו הרבה - תוסיף על הענקו; ואם לאו - אל תפחות מן הכתוב)*.*

*רבי אלעזר בן עזריה אומר: דברים ככתבן: נתברך בית בגללו - מעניקים לו; לא נתברך בית בגללו - אין מעניקים לו.*

*אם כן מה תלמוד לומר 'הענק תעניק'?*

*דברה תורה כלשון בני אדם.*'

תנו רבנן: '*עבד עברי* (אם מת אדוניו) *עובד את הבן* (עד מלאת שש או עד היובל הפוגעו בתוכם) *ואינו עובד את הבת* (אם אין לו בן)*;*

*אמה עבריה אינה עובדת לא את הבן ולא את הבת;*

הנרצע, והנמכר לעובד כוכבים - אינו עובד לא את הבן ולא את הבת.'

אמר מר '*עבד עברי עובד את הבן ואינו עובד את הבת*' - מנהני מילי?

דתנו רבנן: '[דברים טו,יב: כי ימכר לך אחיך העברי או העבריה] *וַעֲבָדךָ שש שנים* [ובשנה השביעת תשלחנו חפשי מעמך] *- לך ולא ליורש* (שאר יורשין כגון הבת או האח)*;*

*אתה אומר 'לך ולא ליורש' - או אינו אלא 'לך ולא לבן'?*

*כשהוא אומר* [שמות כא,ב: כי תקנה עבד עברי] *שש שנים יעבד* [ובשבעת יצא לחפשי חנם] (מדלא כתיב 'יעבדך') *- הרי לבן אמור; הא מה אני מקיים 'ועבדך שש שנים' - לך ולא ליורש.*

*מה ראית לרבות את הבן ולהוציא את האח?*

*מרבה אני את הבן, שכן קם תחת אביו ליעדה* (שמייעד אמה העבריה בכסף מקנתה ואין צריכה קידושין אחרים, דכתיב (שמות כא,ט) 'ואם לבנו ייעדנה') *ולשדה אחוזה* (המקדיש שדה אחוזתו - פודה בית כור זרע חומר שעורים בחמשים שקל כסף [ויקרא כז,טז]; ואם לא פדאה, ומכרה גזבר לאחֵר - אין יכול עוד לפדותה, וכשיוצאה מיד הלוקח ביובל - מתחלקת לכהנים; אבל אם לקחה בנו של מקדיש - אינה יוצאה הימנו ביובל להתחלק לכהנים; דהכי תניא בערכין (כה,ב): (ויקרא כז,כ) 'ואם לא יגאל את השדה' - בעלים – 'ואם מכר את השדה' – גזבר, לאחר ['לאיש אחר'] - ולא לבן; או אינו אלא לאחר ולא לאח? כשהוא אומר 'לאיש' - הרי האח אמור; הא מה אני מקיים 'לאחר' - לאחר ולא לבן; ומה ראית לרבות את הבן ולהוציא את האח? - מרבה אני את הבן שכן קם תחת אביו ליעדה ולעבד עברי)*!*

*אדרבה: מרבה אני את האח שכן קם תחת אחיו ליבום!?*

*כלום יש יבום אלא במקום שאין בן? -* (בניחותא) *הא יש בן - אין יבום*'.

אלא טעמא (מאי מרבית לבן טפי מאח) דאיכא הא פירכא (ד'כלום יש יבום כו', ומשני: 'שדה אחוזה נמי מהאי פירכא כו'), הא לאו הכי (דאי לאו האי פירכא ד'כלום יש יבום' - לא קיימא לן לרבויי בן טפי מאח) אח עדיף (דהתם לא 'בן' כתיב בהדיא ולא 'אח' כתיב בהדיא, אלא משום דקם תחת אביו ליעדה, דכתיב בהדיא הוא, דמרבינן להו, ופרכינן עלה 'אדרבה מרבה אני את האח שכן קם ליבום', ואיצטריך לשנויי עלה כלום יש יבום כו' הא אם יש בן אין יבום')?

ותיפוק לי דהכא [בבן] תרתי. והכא [באח] חדא (והתם ליכא למילף מדהכא תרתי והכא חדא, דהא חדא וחדא נינהו! אלא דאיכא יעידה בבן ויבום באח דכתיב בהדיא)?

'שדה אחוזה' נמי מהאי פירכא הוא דקא נפקא ליה לתנא: 'כלום יש יבום אלא במקום שאין בן?'...

'*אמה העבריה אינה עובדת לא את הבן ולא את הבת*':

מנהני מילי?

אמר רבי פדא: דאמר קרא [דברים טו,יז: ולקחת את המרצע ונתתה באזנו ובדלת והיה לך עבד עולם] ואף לאמתך תעשה כן - הקישה הכתוב לנרצע: מה נרצע אינו עובד לא את הבן (דכתיב (שמות כא,ו) ועבדו – לו, ולא לבן) ולא את הבת - אף אמה העבריה אינה עובדת לא את הבן ולא את הבת.

והאי 'לאמתך תעשה כן' - להכי הוא דאתא? הא - מיבעי ליה לכדתניא: '*ואף לאמתך תעשה כן - להעניק* (בקרא דלעיל מיניה כתיב 'הענק', והדר כתיב רציעה, וכתיב בתריה 'ואף לאמתך תעשה כן' – וא'הענק' קאי)*!*

*אתה אומר להעניק - או אינו אלא לרציעה?*

*כשהוא אומר* (שמות כא,ה) *ואם אמר יאמר העבד* [אהבתי את אדני את אשתי ואת בני לא אצא חפשי] *- ולא אמה העבריה - הרי רציעה אמור; הא מה אני מקיים 'ואף לאמתך תעשה כן'? – ל'העניק'.'*

אם כן (דלהקישא לחודיה אתא) - נכתוב קרא '(ואף) לאמתך כן'; מאי 'תעשה'? שמעת מינה תרתי (לאגמורי נמי אהענק).

הנרצע והנמכר לעובד כוכבים אינו עובד לא את הבן ולא את הבת:

'נרצע' - דכתיב [שמות כא,ו: והגישו אדניו אל האלהים והגישו אל הדלת או אל המזוזה] ורצע אדוניו את אזנו במרצע ועבדו לעולם, ולא את הבן ואת הבת.

'נמכר לעובד כוכבים' – מנין?

אמר חזקיה: אמר קרא (ויקרא כה,נ) וחשב עם קונהו [משנת המכרו לו עד שנת היבל והיה כסף ממכרו במספר שנים כימי שכיר יהיה עמו] - ולא עם יורשי קונהו.

אמר רבא:

1. דבר תורה עובד כוכבים יורש את אביו (מדאיצטריך למעוטי עבד עברי),

שנאמר 'וחשב עם קונהו' - ולא עם יורשי קונהו: מכלל דאית ליה יורשים.

1. גר את העובד כוכבים - אינו מדברי תורה, אלא מדברי סופרים,

דתנן (דמאי פ"ו מ"י): '*גר ועובד כוכבים שירשו את אביהם עובד כוכבים: גר יכול לומר לעובד כוכבים: "טול אתה עבודת כוכבים ואני מעות"; "טול אתה יין נסך ואני פירות"; משבאו לרשות גר – אסור* (להחליפם דקמתהני מאיסורי הנאה)'; ואי סלקא דעתך דאורייתא - כי לא באו לרשותו נמי (מכי מיית עובד כוכבים - זכה בחצאין): כי שקיל - חילופי עבודת כוכבים הוא דקא שקיל (והשתא קא מחליף להו)! אלא (שמע מינה: הא דיורש את אביו עובד כוכבים - לאו מדאורייתא הוא, דאינו מתייחס אחר העובד כוכבים, וכקטן שנולד מאליו דמי, אלא) מדרבנן (הוא): גזירה הוא דעבוד רבנן: שמא יחזור לסורו (משום ממונו).

תניא נמי הכי: '*במה דברים אמורים? כשירשו, אבל כשנשתתפו – אסור.*'

3. עובד כוכבים את הגר (שנתגייר האב) וגר את הגר (אב ובנו שנתגיירו) - אינו לא מדברי תורה ולא מדברי סופרים,

~~דתנן~~ דתניא: '*לוה מעות מן הגר שנתגיירו בניו עמו - לא יחזיר לבניו* (אם מת האב)*, ואם החזיר - אין רוח חכמים נוחה הימנו* (אין דעת חכמים נוחה עליהם במעשיו, כלומר: אין מחזיקין לו טובה שלא הצריכוהו לכך).

והתניא '*רוח חכמים נוחה הימנו*'?

לא קשיא: כאן שהורתו ולידתו שלא בקדושה,

(קידושין יח,א)

וכאן שהורתו שלא בקדושה ולידתו בקדושה (היכא דלידתו של בן בקדושה - מיחלף בישראל גמור).

רב חייא בר אבין אמר רבי יוחנן: עובד כוכבים יורש את אביו דבר תורה, דכתיב [דברים ב,ה: אל תתגרו בם כי לא אתן לכם מארצם עד מדרך כף רגל] כי ירושה לעשו נתתי את הר שעיר.

ודלמא ישראל מומר [עשו] שאני?

אלא מהכא [דברים ב,ט: ויאמר ה' אלי: אל תצר את מואב ואל תתגר בם מלחמה כי לא אתן לך מארצו ירשה] כי לבני לוט נתתי את ער ירושה.

ורב חייא בר אבין - מאי טעמא לא אמר כרבא (דיליף לה [לעיל] מ'וחשב עם קונהו' [ויקרא כה,נ])?

מי כתיב 'וחשב עם קונהו ולא עם יורשי קונהו'

ורבא - מאי טעמא לא אמר כרב חייא בר אבין?

משום כבודו דאברהם שאני.

תנו רבנן: '*יש בעברי שאין בעבריה, ויש בעבריה שאין בעברי: יש בעברי שהוא יוצא בשנים וביובל ובמיתת האדון, מה שאין כן בעבריה* (לקמיה בעי לה)*; ויש בעבריה - שהרי עבריה יוצאה בסימנין, ואינה נמכרת ונשנית* (לקמיה יליף ליה)*, ומפדין אותה בעל כורחו* (לקמיה מפרש ליה) *- מה שאין כן בעברי*'.

אמר מר '*יש בעברי שאין בעבריה*', ורמינהי '*יתירה עליו אמה העבריה* (אלמא כל הנך איתנהו בה) *שקונה עצמה בסימנין*'?

אמר רב ששת: כגון שיעדה (ותו לא נפקא בהני אלא בגט).

'יעדה'? פשיטא! גיטא בעיא!!

מהו דתימא: לא ליבטלה הילכתא מינה (הלכות אמה העבריה; ואם רצתה לצאת באחד מאלו בלא גט - תצא) - קא משמע לן.

אי הכי אמאי יוצאה בסימנין?

הכי קאמר: אם לא יעדה - יוצאה אף בסימנין.

ואינה נמכרת ונשנית:

מכלל, דעבד עברי נמכר ונשנה; והתניא '[שמות כב,ב: אם זרחה השמש עליו דמים לו שלם ישלם אם אין לו ונמכר] *בגניבתו - ולא בכפילו* (אם יש לו לשלם את הקרן ואין לו ממה לשלם הכפל אינו נמכר)*, בגניבתו - ולא בזממו* (אם העיד בחבירו שגנב והוזם ואין לו במה לשלם - אינו נמכר)*; בגניבתו - כיון שנמכר פעם אחת שוב אי אתה רשאי למוכרו'* (קא סלקא דעתן 'ונמכר בגניבתו' משמע ליה, ונמכר פעם אחת ולא שתי מכירות)!?

אמר רבא: לא קשיא: כאן בגניבה אחת כאן בשתי גניבות (בגניבה אחת: פעם אחת, דאם אינו שוה כל גניבתו - אינו נמכר בשביל חציה, ולכשיוצא - ימכר [שוב] משום חציה [השני]; והאי דקתני 'ונמכר ונשנה' - בשתי גניבות, אפילו לא עמד בדין עד שגנב שתיהם, ואינו שוה אלא דמי האחת - נמכר וחוזר ונמכר, דכל חדא וחדא - קרינן ביה 'ונמכר בגניבתו').

אמר ליה אביי: 'בגניבתו' - טובא משמע (אם עמד על שתיהן בדין אחד - כולן קרינן ביה 'בגניבתו', כדכתיב (יונה ד,יא) ובהמה רבה וגו'; והדגה אשר ביאור (שמות ז,יח));

אלא אמר אביי: לא קשיא: כאן באדם אחד (שעמד בדין בבת אחת - אינו נמכר ונשנה אפילו בגניבות הרבה, דהוה דומיא דאחת; הכתוב הוציאה בלשון יחיד) (אבל) כאן בשני בני אדם (שמעמידים אותו שתי פעמים בדין - נמכר בשביל כל אחת ואחת; והוא הדין אם גנב ועמד בדין, ונמכר, וחזר וגנב משיצא חפשי - חוזר ונמכר).

תנו רבנן: '*גניבו אלף ושוה חמש מאות - נמכר וחוזר ונמכר; גניבו חמש מאות ושוה אלף - אינו נמכר כלל.*

*רבי אליעזר אומר: אם היה גניבו כנגד ממכרו* (לא פחות ולא יותר) *– נמכר, ואם לאו - אינו נמכר.*'

אמר רבא: בהא זכנהו רבי אליעזר לרבנן (יש לו פתחון פה ונצחון במחלוקת זה): דמאי שנא גניבו חמש מאות ושוה אלף, דאין נמכר, ד'נמכר כולו' אמר רחמנא, ולא חציו (כי השתא, ששוה שכר עבודת שש שנים פי שנים בגניבתו, ואין עליו לעבוד אלא חציין), הכי נמי 'נמכר בגניבתו' אמר רחמנא, ולא נמכר בחצי גניבתו[[12]](#footnote-12).

ומפדין אותה בעל כרחו:

סבר רבא למימר: בעל כרחיה דאדון. אמר ליה אביי: מאי ניהו (היכי דמי בעל כרחו דעבריה טפי מעברי? אי למימרא דאי לית ליה גירעונה:) דכתבנא ליה שטרא אדמיה (כתבינן ליה שטרא על דמיה, ותתנם לו כשתשיג ידה) - אמאי (מנא לן)? (הא איהו) נקיט מרגניתא בידיה (גופה, המשועבד לו), (ואנן) יהיבנא ליה חספא?

אלא אמר אביי: בעל כרחיה דאב (אם יש לו כופין אותו ופודה אותה), משום פגם משפחה.

אי הכי - עבד עברי נמי נכפינהו לבני משפחה, משום פגם משפחה!?

הדר אזיל ומזבין נפשיה.

הכי נמי הדר אזיל ומזבין לה?

הא קתני 'אינה נמכרת ונשנית'; ומני (הא דקתני 'אינה נמכרת ונשנית') - רבי שמעון היא, דתניא: '*מוכר אדם את בתו לאישות – ושונה* (קיבל בה קידושין, ונתארמלה או נתגרשה מן האירוסין - חוזר ומקדשה לאחר, וכסף קידושיה שלו - אם לא בגרה)*, לשפחות – ושונה* (מכרה ויצאה בשש או ביובל או במיתת האדון, ועודה קטנה - חוזר ומוכרה; אבל יוצאה בסימנין – לא, דאפילו לא מכרה מעולם והביאה סימנין אינו מוכרה, כדתניא במסכת ערכין (כט,ב): יכול ימכור אדם את בתו כשהיא נערה? אמרת: ומה מכורה כבר – יוצאה, עכשיו שאינה מכורה - אינו דין שלא תמכר!)*, לאישות אחר שפחות* (מוכרה בקבלת קידושין אחר שמכרה לשפחות ויצתה וחזרה אליו) *- אבל לא לשפחות אחר אישות* (קיבל קידושין, וחזרה אליו שנתארמלה - אין חוזר ומוכרה לשפחות; ולקמיה ילפינן לה)*;*

*רבי שמעון אומר: כשם שאין אדם מוכר את בתו לשפחות אחר אישות - כך אין אדם מוכר את בתו לשפחות אחר שפחות*'.

ובפלוגתא דהני תנאי (כלומר: קמיפלגי תנא קמא ורבי שמעון בדרשה דהאי קרא דפליגי בה ר"א ורבי עקיבא), דתניא: '[שמות כא,ח: אם רעה בעיני אדניה אשר לא יעדה והפדה; לעם נכרי לא ימשל למכרה] בבגדו בה ('לעם נכרי' דהיינו לשפחות - לא ימשול האב)*:*

(קידושין יח,ב)

*כיון שפירש טליתו* (אדון) *עליה*  (לשם יעוד) - (אם גירשה בגט וחזרה אצל אביה) *שוב אין רשאי למוכרה - דברי רבי עקיבא* (אבל לא יעדה וחזרה אצל אב - חוזר ומוכרה, כרבנן, דאמרי לעיל: לשפחות אחר אישות - הוא דלא, כי הכא ד'מכי יעדה' הוה ליה לאישות; אבל לשפחות אחר שפחות מצי מזבין)*; רבי אליעזר אומר: 'בבגדו בה': כיון שבגד בה* (שמכרה לשפחות) *- שוב אין רשאי למוכרה* (לעם נכרי, דהיינו שפחות; אבל לשפחות אחר אישות קידושין - מצי מזבין).' במאי קמיפלגי: רבי אליעזר סבר: יש אם למסורת ('בבגדו' כתיב ולא 'בביגדו': אין הברת חירק בלא יו"ד, ונקודה שתחת הבי"ת - במקום יו"ד משתמשת; אבל לפי מה שנכתב היה לו לקרות חטף קמץ [קמץ קטן]: 'בבָגדו' - לשון בגידה, כמו שאתה קורא 'בשָמעו את דברי האלה' (דברים כט,יח)), ורבי עקיבא סבר: יש אם למקרא ('בבגדו' קרינן ,כמו (בראשית לט,יב): 'ותתפשהו בבגדו [לאמר: שכבה עמי; ויעזב בגדו בידה וינס ויצא החוצה]) (דעל כרחך מיבעי ליה לאוקמי יש אם למקרא כרבי עקיבא, כדאמרינן בסנהדרין בפרק קמא (ד,א): ויש אם למסורת כר"א, כדדייקינן בבכורות: דרמינן מהא פלוגתא על מילתא אחריתי דאמרינן התם לר"א יש אם למקרא, ורמינן עלה מהא דיש אם למסורת סבריא ליה בפרק 'כל פסולי המוקדשין'; ובמכילתא גרסינן 'שפירש טליתו עליה בדברי רבי עקיבא, ודר"א - ליתא התם), ורבי שמעון (דריש להא כר"א: כיון שבגד בה - שוב לא ימכרנה, ודריש ליה נמי כרבי עקיבא: דכיון שפירש טליתו עליה לא ימכרנה; להכי קאמר: לא לשפחות אחר אישות ולא לשפחות אחר שפחות) סבר: יש אם למקרא ולמסורת (הילכך דריש תרוייהו).

(ואם תאמר: הא דאמר בסנהדרין גבי 'בסכת' 'בסכת' 'בסוכות' – לרבי שמעון 'יש אם למקרא' - התם ליכא למימר מקרא ומסורת, דאי איתיה להאי - ליתיה להאי: אם שלשה דפנות הכשרת - לא תדרש מקרא, ואם תפסול - לא תדרש מסורת; אבל כאן יש לקיים שניהם[[13]](#footnote-13).)

בעי רבה בר אבוה: יעוד (אמר לאמתו העבריה "הרי את יעודה לי בכסף מקנתיך"): נישואין עושה או אירוסין עושה? נפקא מינה ליורשה וליטמא לה ולהפר נדריה; מאי?

תא שמע: *'בבגדו בה' - כיון שפירש טליתו עליה שוב אינו רשאי למוכרה*': זבוני הוא דלא מזבין לה, הא יעודי מייעד לה (כלומר: לקידושין שלא לשם שפחות - מוכרה); ואי אמרת 'נישואין עושה' - כיון דנישאת שוב אין לאביה רשות בה (כדאשכחן לענין נדרים, דאפקה קרא מרשותיה: 'ונדר אלמנה וגרושה וגו' [במדבר ל,י]; ולענין ירושה: 'וירש אותה' [במדבר כז,יא] - מכאן שהבעל יורש את אשתו)! אלא - לאו שמע מינה אירוסין עושה?

אמר רב נחמן בר יצחק: הכא (דקתני 'פירש טליתו') - (לאו בייעוד קאי אלא) בקידושין דעלמא (בקידושי קטנה בעלמא, שלא נמכרה) קאי, והכי קאמר: כיון שמסרה אביה למי שנתחייב בשארה כסותה ועונתה (כלומר שקידשה לאישות) - שוב אין יכול למוכרה.

תא שמע: '*אין מוכרה לקרובים* (האב לבתו לקרובים, שהיא אסורה עליהם לייעד, דבעינן 'אשר לא יעדה' (שמות כא,ח))*;*

*משום רבי אליעזר אמרו: מוכרה לקרובים* (ולא בעינן יעוד; והיכא דאיתיה - אמר קרא דתפיס)*;*

*ושוין שמוכרה* (כשהיא) *אלמנה לכהן גדול, גרושה וחלוצה לכהן הדיוט'* (וקידושין תופסין לו בה, דקידושין תופסין בחייבי לאוין, כדלקמן בפרק שלישי [דף סח,א]).

האי 'אלמנה' - היכי דמי? אילימא דקדיש נפשה (שלא על ידי אביה, ונתארמלה הימנו) 'אלמנה' קרי לה (בתמיה: וכי יש במעשה קטנה כלום)? ואלא דקדשה אביה? מי מצי מזבין לה, והא אין אדם מוכר את בתו לשפחות אחר אישות? ואמר רב עמרם אמר רבי יצחק: הכא - בקדושי יעוד (שנתארמלה מקידושי יעוד; והאי דהדר מצי לזבונה ולא קרי ליה 'לשפחות אחר אישות'), ואליבא דרבי יוסי ברבי יהודה, דאמר (לקמן (יט,א)) : מעות הראשונות (של מקנתה) - לאו לקידושין ניתנו (וכי מייעד לה - בעבדות שיש לו עליה מייעד לה, ואין קידושין אלו על ידי האב, וגזירת הכתוב היא שיהיו קידושין, הילכך הדר מצי לזבונה); ואי אמרת נישואין עושה - כיון שנישאת שוב אין לאביה רשות בה!

ואלא מאי - אירוסין עושה? '*ושוין שמוכרה*': הא אין אדם מוכר את בתו לשפחות אחר אישות (ואפילו אחר אירוסין)!?

אלא מאי אית לך למימר: שאני אירוסין דידה (דכיון דהוא לא קידשה יכול למוכרה) מאירוסין דאביה!?

אפילו תימא נישואין עושה: שאני נישואין דידה מנישואין דאביה.

האי מאי? בשלמא אירוסין מאירוסין שאני (דאיכא למימר: אאב קפיד קרא דלא לזבנה בתר דקידשה, וכיון דהני קידושין לאו איהו עביד - ניתן לו רשות למוכרה), אלא נישואין מנישואין -

(קידושין יט,א)

מי שאני (כיון דנישואין דאורייתא נינהו - נפקא לגמרי מרשותיה)?

ולרב נחמן בר יצחק, דאמר (לקמן) אפילו לרבי יוסי ברבי יהודה מעות הראשונות לקידושין ניתנו (במעות הראשונות היא מתקדשת, דקידושין דאב נינהו) - במאי מוקים לה (ואפילו אירוסין עושה - היכי הדר מזבין לה)?

מוקים לה כרבי אליעזר, דאמר: לשפחות אחר שפחות הוא דלא מצי מזבין לה (דקדריש 'כיון שבגד בה'), אבל לשפחות אחר אישות - מצי מזבין לה (ועד השתא מהדרינן לאוקמה דלא כרבי אליעזר משום דשמותי הוא).

בעי ריש לקיש: מהו שמייעד אדם לבנו קטן? 'בנו' אמר רחמנא, 'בנו' כל דהו? או דילמא בנו דומיא דידיה: מה הוא גדול אף בנו גדול?

אמר רבי זירא: תא שמע: '(ויקרא כ,י) '[ו]*איש' - פרט לקטן – 'אשר ינאף את אשת איש' - פרט לאשת קטן* [- אשר ינאף את אשת רעהו מות יומת הנאף והנאפת]'; ואי אמרת מייעד - אם כן מצינו אישות לקטן! ואלא מאי? אינו מייעד? אמאי קא ממעט ליה קרא (הואיל וליתא)!? תיפשוט מינה דמייעד (ומיהו מיעטה קרא ממיתה).

אמר רב אשי: הכא - ביבם בן תשע שנים ויום אחד הבא על יבמתו עסקינן, דמדאורייתא חזיא ליה (כלומר: זקוקה לו באותה ביאה לכל דבר, וקנאה ליורשה, כדתנן (נדה מה,א) 'בן תשע שבא על יבמתו – קנאה'); מהו דתימא כיון דמדאורייתא חזיא ליה, וביאתו ביאה - הבא עליה מתחייב באשת איש? קא משמע לן.

מאי הוי עלה?

תא שמע: אמר רבי אייבו אמר רבי ינאי: אין יעוד אלא בגדול, אין יעוד אלא מדעת.

תרתי (הא חד הוא כיון דאין יעוד אלא מדעת - פשיטא דאין יעוד אלא בגדול)?

'מה טעם' קאמר: מה טעם אין יעוד אלא בגדול? לפי שאין יעוד אלא מדעת;

ואיבעית אימא: מאי 'מדעת'? מדעת דידה, דתני אביי בריה דרבי אבהו: [שמות כא,ח: אם רעה בעיני אדניה] אשר לא יעדה [והפדה; לעם נכרי לא ימשל למכרה בבגדו בה] - מלמד שצריך ליעדה.

הוא תני לה והוא אמר לה (הוא תני למתניתין והוא אמר בה מנפשיה; והאי טעמא דהאי 'צריך ליעדה'): בקידושי יעוד, ואליבא דרבי יוסי ברבי יהודה, דאמר: מעות הראשונות (שקבל האב) לאו לקידושין ניתנו (ואין יעוד אלא בפרוטה שעליה; לפיכך אין דעת האב בהן מתחילה, ואם אינו מודיעה שתקבל עליה - אין כאן קידושין).

רב נחמן בר יצחק אמר: אפילו תימא לקידושין ניתנו (ונפקא מינה דהוה ליה 'מכר את בתו לאישות', ואם יעדה ונתארמלה - שוב אין מוכרה לשפחות - לרבי עקיבא): שאני הכא דאמר רחמנא (דכתיב לשון) 'יעדה' (למידרשה לשון דיעה).

מאי 'רבי יוסי ברבי יהודה'?

דתניא: '*'יעדה והפדה'* (ואין יעידה אלא במקום פדייה)*:* (שאם בא לייעדה בסוף שש) *צריך שיהא שהות ביום כדי פדייה* (שאם תבוא לחשבון גרעונה, דיהא עליה גרעון של פרוטה)*; מכאן אמר רבי יוסי ברבי יהודה: אם יש שהות ביום כדי לעשות עמו שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת*' - אלמא קסבר מעות הראשונות לאו לקידושין ניתנו (דאי קבל אב על מנת להתייעד, וקידושי יעוד תלויין באב - אף על גב דליכא שהות נמי: כיון דאמר בתוך שש 'תתייעד לי' - הוה ליה יעוד למפרע משעת מכירה).

רב נחמן בר יצחק אמר: אפילו תימא לקידושין ניתנו, שאני הכא דאמר רחמנא 'והפדה'.

אמר רבא אמר רב נחמן: אומר אדם לבתו קטנה "צאי וקבלי קידושיך" [והקידושין תופסים למרות שהיא עוד קטנה], מדרבי יוסי ברבי יהודה: לאו אמר רבי יוסי ברבי יהודה 'מעות הראשונות - לאו לקידושין ניתנו', וכי משייר בה שוה פרוטה הוו קידושי (אלמא הואיל ומכרה ויודע שהאדון יכול ליעדה לאחר זמן - מדעתיה הוה, והוה ליה כאומר לה "קבלי קידושיך") - הכא נמי לא שנא.

ואמר רבא אמר רב נחמן: המקדש במלוה שיש עליה משכון – מקודשת, מדרבי יוסי ברבי יהודה: לאו אמר רבי יוסי ברבי יהודה 'מעות הראשונות לאו לקידושין ניתנו (ואינו מקדשה אלא על ידי גרעון שיש לו עליה, דהוה מלוה)' - האי [דמי הקידושין] הלואה היא (שהרי היא חייבת לו או הם או שוויים), והיא גופא (והיא [האמה העבריה] עצמה) משכון היא,

(קידושין יט,ב)

וכי משייר בה שוה פרוטה ומייעד הוו קידושין - הכא נמי לא שנא.

תנו רבנן: '*כיצד מצות יעוד? אומר לה בפני שנים "הרי את מקודשת לי", "הרי את מאורסת לי", אפילו בסוף שש* (ביום השלמתם)*, ואפילו סמוך לשקיעת החמה; ונוהג בה מנהג אישות ואינו נוהג בה מנהג שפחות.*

*רבי יוסי ברבי יהודה אומר: אם יש שהות ביום כדי לעשות עמו שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו אינה מקודשת; משל* (כלומר: מכאן אתה למד [לענין אחר:]) *לאומר לאשה "התקדשי לי מעכשיו לאחר שלשים יום, ובא אחר וקידשה בתוך שלשים יום - שמקודשת לראשון* (דהכי קאמר לה: מעתה נִתחַלוּ אי בעינא בהו לאחר שלשים יום)'.

משל - למאן (מדברי מי אנו למידין)? אילימא משל לרבי יוסי ברבי יהודה - הא '*אם יש שהות ביום כדי לעשות עמו שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו – לא*' (אלמא השתא הוא דמתחלי קידושין בגרעון שיש לו עליה)?

אמר רב אחא בריה דרבא: משל - לרבנן (מדברי חכמים אנו למידין, דאמרי: אפילו אין שהות, דקסברי: לכך ניתנו מעות הראשונות: דאי בעינן לייעודי - יהא יעוד מעכשיו, דאי לאו מההיא שעתא מתחלי - במאי מקדשה השתא).

פשיטא (דמצינו למילף)?

מהו דתימא: הא לא אמר (האי אדון) ליה (לאב) "מעכשיו" (ותילף מיניה דאפילו לא פירש "מעכשיו", אלא "הרי את מקודשת לי לאחר שלשים" תהא מקודשת לראשון) - קא משמע לן (האי תנא דאמר למידין המשל מדברי רבנן דאי אמר "מעכשיו" – אִין, אי לא - לא).

תניא אידך: '*המוכר את בתו, והלך וקידשה לאחר - שיחק באדון ומקודשת לשני, דברי רבי יוסי ברבי יהודה; וחכמים אומרים: אם רצה לייעד – מייעד; משל* (כלומר: מכאן אתה למד) *לאומר לאשה "הרי את מקודשת לי לאחר שלשים יום", ובא אחר וקידשה בתוך שלשים יום - שמקודשת לשני*'.

משל - למאן (מדברי מי אנו למידים)? אילימא לרבנן - האמרי רבנן 'אם רצה לייעד – מייעד'!?

אלא אמר רב אחא בריה דרבא: משל - לרבי יוסי ברבי יהודה (דמשום דלא פירש "מעכשיו", אף על גב דהוה ליה לקדושי בהו לאחר זמן, כי קדמו אחר - הוו קידושין, הכא נמי לא שנא).

פשיטא?

מהו דתימא: הא לא אמר לה (בשעת מתן מעות): "(על מנת שתתייעד לי) לאחר (זמן, [כגון:]) שלשים יום" (ומשום הכי אמר רבי יוסי דמקודשת לשני, אבל היכא דאמר "התקדשי לי לאחר שלשים" - אף על גב דלא אמר "מעכשיו" חיילי השתא, ומקודשת לראשון אם ירצה בסוף שלשים) - קא משמע לן (דדמו אהדדי: דכיון דתלה הכתוב יעוד במעות הללו לאחר זמן - מעיקרא כי יהבינהו - להכי יהבינהו: שאם ירצה לייעד – מייעד; ואפילו הכי: כיון דלא אמר "מעכשיו" - מקודשת לשני).

תניא אידך: '*המוכר את בתו, ופסק "על מנת שלא לייעד" - נתקיים התנאי, דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: אם רצה לייעד – מייעד, מפני שהתנה על מה שכתוב בתורה, וכל המתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל.*'

ולרבי מאיר - תנאו קיים (בתמיה)? והתניא: '*האומר לאשה "הרי את מקודשת לי על מנת שאין לך עלי שאר כסות ועונה - הרי זו מקודשת, ותנאו בטל, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בדבר שבממון* (דניתן למחילה) *- תנאו קיים'* (אבל עונה, דצערא דגופא הוא - לא איתיהיב למחילה)!

אמר חזקיה שאני הכא דאמר קרא [שמות כא,ז: וכי ימכר איש את בתו] לאמה [לא תצא כצאת העבדים] - פעמים שאינו מוכרה אלא לאמה בלבד.

ורבנן - האי 'לאמה' מאי עבדי ליה?

האי מיבעי להו לכדתניא: '*'לאמה' - מלמד שמוכרה לפסולים* (ממזר ונתין, שאין רשאי לייעד, ואינה נמכרת להם אלא לשפחות בלבד)*; והלא דין הוא: אם מקדשה לפסולים* (דקידושין תופסין בחייבי לאוין) *- לא ימכרנה לפסולים* (בתמיה)*?*

*מה למקדשה לפסולים* (כלומר: מה לי לקנתר על מקדשה לפסולין)*, שכן אדם מקדש את בתו כשהיא נערה* (הרי מצינו שהקידושין מסורין בידו לדבר גדול מזה: שאפילו בשהביאה סימנין – מקדשה, כדילפינן לעיל (דף ד,ב) מ'ויצאה חנם אין כסף' [שמות כא,יא]) *- ימכרנה לפסולים* (בתמיה: והלא אין המכירה מסורה בידו כל כך)*, שאין אדם מוכר את בתו כשהיא נערה* (שהרי אינו מוכרה כשהיא נערה, כדדרשינן קל וחומר: ומה מכורה כבר – יוצאה, עכשיו שאינה מכורה - אינו דין שלא תמכר [במסכת ערכין (כט,ב)])*? תלמוד לומר: 'לאמה': מלמד שמוכרה לפסולין.*

*רבי אליעזר אומר: אם ללמד שמוכרה לפסולין - הרי כבר נאמר* (שמות כא,ח) *אם רעה בעיני אדוניה* [אשר לא יעדה והפדה; לעם נכרי לא ימשל למכרה בבגדו בה] *- שרעה בנישואיה* (שאסורה לו, מיהא תפסי ליה בה קדושין, כדכתיב (שם) 'אשר לא יעדה' - מכאן שמוכרה לפסולין)*; מה תלמוד לומר 'לאמה'? מלמד שמוכרה*

(קידושין כ,א)

*לקרובים* (אף על גב שאין כאן יעוד, שאין קדושין תופסין בה)*; והלא דין הוא: אם מוכרה לפסולין - לא ימכרנה לקרובים?*

*מה למוכרה לפסולין, שאם רצה לייעד מייעד - ימכרנה לקרובים, שאם רצה לייעד אינו מייעד? אמר קרא 'לאמה': מלמד שמוכרה לקרובים*'.

ורבי מאיר (דדריש להאי 'לאמה' בפוסק על מנת שלא לייעד) - לפסולין נפקא ליה מהיכא דנפקא ליה לרבי אליעזר; בקרובים - סבר לה כרבנן, דאמרי (לעיל בשמעתין): (דקתני:) '*אין מוכרה לקרובים*'.

תני חדא '*מוכרה לאביו ואין מוכרה לבנו*', ותניא אידך '*אין מוכרה לא לאביו* (שאסורה לו משום בת בנו) *ולא לבנו* (דהויא ליה אחותו, ואין קידושין תופסין בחייבי כריתות, כדלקמן (סו,ב))'; בשלמא '*אינו מוכרה לא לאביו ולא לבנו*' – כרבנן; אלא '*מוכרה לאביו ואין מוכרה לבנו*' – כמאן? לא כרבנן ולא כרבי אליעזר?

לעולם כרבנן; מודו רבנן היכא דאיכא צד יעוד (כשמוכרה לאביו ויש לו בן לייעדה לבנו, דהויא ליה בת אחיו; אבל כשמוכרה לבנו - אין כאן צד יעוד, לא לו ולא לבנו, דהויא ליה אחות אביו).

תנו רבנן: '(שמות כא,ג) *אם בגפו יבא בגפו יצא* [אם בעל אשה הוא ויצאה אשתו עמו] *- בגופו נכנס בגופו יצא;*

*רבי אליעזר בן יעקב אומר: יחידי נכנס יחידי יצא'*. (לקמיה מפרש)

מאי '*בגופו נכנס בגופו יצא*'?

אמר רבא: לומר שאינו יוצא בראשי אברים כעבד.

אמר ליה אביי: ההוא מ'לא תצא כצאת העבדים' [שמות כא,ז וכי ימכר איש את בתו לאמה לא תצא כצאת העבדים] נפקא.

אי מהתם - הוה אמינא '(לא תצא בראשי אברים כעבד שיוצא ואין נוטל כלום; אבל) ניתיב ליה דמי עיניה וניפוק' (זו תצא ותטול דמי עינה) - קא משמע לן (קרא יתירא, דאין דין יציאה בחסרון אברים כלל).

'*רבי אליעזר בן יעקב אומר: יחידי נכנס יחידי יצא*' (לרבי אליעזר נמי משמע ליה בגפו לשון בגופו, ומפרש ליה לומר שאם בא בגופו יחידי יצא יחידי);

מאי '*יחידי יצא*'?

אמר רב נחמן בר יצחק: הכי קאמר: יש לו אשה ובנים - רבו מוסר לו (על כרחו) שפחה כנענית; אין לו אשה ובנים - אין רבו מוסר לו שפחה כנענית.

תנו רבנן: '*נמכר במנה והשביח ועמד על מאתים: מנין שאין מחשבין לו* (כשבא לגרע ולפדות את עצמו) *אלא מנה* (כמה מגיע ממנה לכל שנה של שש שנים? שתות מנה; וכמה מגרע לכל שנה? שתות מנה; ואם נותרה שנה נותן לו שתות מנה, ולא אמרינן: "הרי השביח", שנתייקרה הפעולה או "החליף כח" ועומד על מאתים, תמנה מאתים לפעולת שש שנים ויתן לו שליש מנה)*?*

*שנאמר* [ויקרא כה,נא: אם עוד רבות בשנים לפיהן ישיב גאלתו] מכסף מקנתו (משעת מקנתו ישיב גאולתו)*;*

*נמכר במאתים והכסיף* (נתקלקל) *ועמד על מנה: מנין שאין מחשבין לו* (את השנים שעליו לעבוד) *אלא מנה* (כאילו נמכר במנה? ולקמיה יליף מאי חזית דדריש להו לקולא, וידו של עובד כוכבים על התחתונה כדאמרן)*?*

*תלמוד לומר:* [ויקרא כה,נב: ואם מעט נשאר בשנים עד שנת היבל וחשב לו] *כפי שניו* [ישיב את גאלתו]*;*

*אין לי אלא עבד הנמכר לעובד כוכבים: הואיל ונגאל בקרובים - ידו על התחתונה; נמכר לישראל מנלן?*

*תלמוד לומר:* [ויקרא כה,מ: כ]שכיר [כתושב יהיה עמך עד שנת היבל יעבד עמך]*,* [ויקרא כה,נ: וחשב עם קנהו משנת המכרו לו עד שנת היבל, והיה כסף ממכרו במספר שנים כימי] *שכיר* [יהיה עמו] *- לגזירה שוה*'.

אמר אביי: הריני כבן עזאי בשוקי טבריא (כי הוה בדיחא דעתיה הוי רגיל למימר הכי: הריני פתוח ומוכן להשיב לשואלי דבר תורה כבן עזאי, שהיה דר בטבריא, שהיה חריף ודרשן, ואמר (בכורות נח,א): '*כל חכמי ישראל לפני כקליפת השום חוץ מן הקרח הזה*' [חוץ מרבי עיקבא]).

אמר ליה ההוא מרבנן לאביי: מכדי הני קראי איכא למידרשינהו לקולא ואיכא למידרשינהו לחומרא; מאי חזית דדרשינהו לקולא? נידרשינהו לחומרא (להחמיר על העבד: השביח יתן כפי שניו, הכסיף ישיב לפי כסף מקנתו)!?

לא סלקא דעתך: מדאקיל רחמנא לגביה, דתניא: '[דברים טו,טז: והיה כי יאמר אליך: לא אצא מעמך כי אהבך ואת ביתך] *כי טוב לו עמך: 'עמך' במאכל, ו'עמך' במשתה: שלא תהא אתה אוכל פת נקיה והוא אוכל פת קיבר, אתה שותה יין ישן והוא שותה יין חדש, אתה ישן על גבי מוכים והוא ישן על גבי התבן; מכאן אמרו: כל הקונה עבד עברי כקונה אדון לעצמו.*'

ואימא הני מילי לענין אכילה ושתיה, כי היכי דלא ליצטער ליה, הא לענין פדיון נחמיר עליה מדרבי יוסי ברבי חנינא (שלא בא לידי עבדות אלא שהיה חשוד על השביעית), דתניא: '*רבי יוסי ברבי חנינא אומר: בא וראה כמה קשה אבקה של שביעית* (איסור הקל שבה: העושה סחורה בפירותיה, דהוה ליה לאו הבא מכלל עשה: 'לאכלה' (ויקרא כה) - ולא לסחורה)*: אדם נושא ונותן בפירות שביעית, לסוף מוכר את מטלטליו, שנאמר:* (ויקרא כה,יג) *בשנת היובל* [הזאת] *תשובו איש אל אחוזתו*, [וסמיך ליה] (פסוק יד) *וכי תמכרו ממכר לעמיתך או קנה מיד עמיתך* [אל תונו איש את אחיו] *- דבר הנקנה מיד ליד* ('וכי תמכרו': אם תמכרו ותקנו מה שאסרתי לכם בו - סופך למכור ממכריך וכל כלי ביתך)*; לא הרגיש* (לא שם לבו לפורענות הבא עליו לחזור בו מעבירה שבידו. גבי 'לא הרגיש' גרסינן: לסוף שמוכר את שדותיו; וגבי 'לא באת לידו' בכולהו גרסינן בתוספתא 'עד שמוכר'; והכי משמע: לא תבא בידו הרהור תשובה עד שבא לכל אלו) *- לסוף מוכר את שדותיו, שנאמר* (פסוק כה) כי ימוך אחיך ומכר מאחוזתו [ובא גאלו הקרב אליו וגאל את ממכר אחיו]*; לא באת לידו עד שמוכר את ביתו, שנאמר* [פסוק כט: ואיש] *כי ימכור בית מושב עיר חומה* [והיתה גאלתו עד תם שנת ממכרו, ימים תהיה גאלתו]';

מאי שנא התם דאמר '*לא הרגיש*' (דמשמע אם לא הרגיש - סופו לבא לכך) ומאי שנא הכא דאמר (ובכולהו [להלן] תנא) '*לא באת לידו* (עד שמוכר)' (דמשמע דפשיטא ליה לתנא דדרכו בכך, דלא תבא לידו שישוב בתשובה עד שיקבל עוד פורענות)?

כדרב הונא, דאמר רב הונא: 'כיון שעבר אדם עבירה ושנה בה - הותרה לו'.

– 'הותרה לו' סלקא דעתך? אלא 'נעשית לו כהיתר';

*לא באת לידו עד שמוכר את בתו, שנאמר* (שמות כא,ז) וכי ימכור איש את בתו לאמה [לא תצא כצאת העבדים];

ואף על גב דבתו לא כתיבא בהאי ענינא (לדרוש בה סמיכת פרשה), (מכל מקום) הא קא משמע לן (הואיל ופרשת רבית סמוכה לפרשת ממכר בית - אנן סהדי שכבר מכר את בתו - אם יש לו בת קטנה - קודם שלוה ברבית): (דניחא ליה) ניזבין אינש ברתיה ולא ניזיף בריביתא.

מאי טעמא?

ברתיה מגרעא ונפקא, והא מוספא ואזלא.

*לא באת לידו עד שלוה ברבית, שנאמר* (הכל בסדר סמיכת פרשיות הוא דורשו, וכולן זו קשה משלפניה): (ויקרא כה,לה) *וכי ימוך אחיך ומטה ידו עמך* [והחזקת בו גר ותושב וחי עמך] וסמיך ליה (פסוק לו) אל תקח מאתו [נשך ותרבית ויראת מאלקיך וחי אחיך עמך]*;*

*לא באת לידו עד שמוכר את עצמו, שנאמר* (ויקרא כה,לט) *וכי ימוך אחיך ונמכר לך* [לא תעבד בו עבדת עבד]*;*

*לא 'לך', אלא לגר* (פרשה אחרת היא, הסמוכה ל'נמכר לך')*, שנאמר* [ויקרא כה,מז: וכי תשיג יד גר ותושב עמך [ומך אחיך עמו, ונמכר] *לגר* [תושב עמך או לעקר משפחת גר]*; ולא לגר צדק, אלא לגר תושב, שנאמר 'גר תושב'; 'משפחת גר' זה עובד כוכבים; כשהוא אומר 'לעקר' -*

(קידושין כ,ב)

*זה הנמכר לעבודת כוכבים עצמה* (לחטוב עצים ושאר צרכיה, ולא לשם אלהות).'!

אמר ליה: התם - הא אהדריה קרא (לכל ישראל לרחם עליו), דתני דבי רבי ישמעאל: '*הואיל והלך זה ונעשה כומר לעבודת כוכבים*' - אימא 'לידחי אבן אחר הנופל [לדחוף אבן אחר הנופל שיפול על הנופל ויהרוג אותו] ('אדחה אבן': שלא תהא לו גאולה)*? –*

*תלמוד לומר* (ויקרא כה,מח) *אחרי נמכר גאולה תהיה לו אחד מאחיו יגאלנו;*

ואימא 'גאולה תהיה לו', כי היכי דלא ליטמע בין העובדי כוכבים, הא לענין פדיון נחמיר עליה מדרבי יוסי ברבי חנינא?

אמר רב נחמן בר יצחק: תרי קראי כתיבי: כתיב (ויקרא כה,נא) אם עוד רבות בשנים [לפיהן ישיב גאלתו מכסף מקנתו] (משמע שיהא רבוי בשנים), וכתיב (פסוק נב) ואם מעט נשאר בשנים [עד שנת היבל וחשב לו כפי שניו ישיב את גאלתו]; וכי יש שנים מרובות ויש שנים מועטות (וכי אפשר להיותן מרובות על שש? או מועטות)? אלא: (הכי קאמר:) נתרבה כספו (אם יש רבוי בדמיו שנתרבה בתוך שנים הללו כגון שהשביח) – 'מכסף מקנתו' (חשוב כמשעת קנייה להקל), נתמעט כספו (בתוך שנים הללו) – 'כפי שניו' (חשוב אותו כפי דמי שניו של עכשיו).

ואימא הכי קאמר: היכא דעבד תרי ופש ליה ארבע - ניתיב ליה ארבע (דמי ארבע שנים) 'מכסף מקנתו'; עבד ארבע ופשו ליה תרתי - ניתיב תרתי 'כפי שניו' (ולא איירי קרא לא בהשביח ולא בהכסיף)?

אם כן נכתוב קרא 'אם עוד רבות שנים', 'אם מעט נשאר שנים'; מאי '**ב**שנים'? - נתרבה כספו בשנים מכסף מקנתו, נתמעט כספו בשנים כפי שניו.

אמר רב יוסף: דרשינהו רב נחמן בר יצחק להני קראי כסיני.

[סימן: עבד, בית, חצאין, בית, עבד, קרובים]

בעא מיניה רב הונא בר חיננא מרב ששת: עבד עברי הנמכר לעובד כוכבים נגאל לחצאין (הגיע ידו לדמי חצי גרעונו יתנם וימעט חצי שניו מעליו)? או אינו נגאל לחצאין (או אין נגאל כלל אלא אם כן מצא כדי גאולתו)?

'גאולתו' 'גאולתו' משדה אחוזה גמר (כתיב בה [ויקרא כה,כו: ואיש כי לא יהיה לו גאל והשיגה ידו] ומצא כדי גאולתו - ולא לחצאין; והכא (ויקרא כה,נא) כתיב [אם עוד רבות בשנים לפיהן] ישיב גאולתו [מכסף מקנתו] - ולא כתיב 'כדי'): מה שדה אחוזה אינו נגאל לחצאין, אף האי נמי אינו נגאל לחצאין.

או דילמא: לקולא – אמרינן, לחומרא לא אמרינן? (דגאולת חצאין יש בה להקל ולהחמיר, כדלקמיה, והיכא דהוי קולא לגביה - אמרינן דנגאל; והיכא דהוי חומרא - אמרינן דאינו נגאל, כדאמר קרא גבי השביח והכסיף, דאזלינן לקולא?)

אמר ליה: לאו אמרת התם (לעיל (דף יח,א) 'גניבו חמש מאות ושוה אלף לדברי הכל אינו נמכר', אלמא) 'נמכר' - כולו ולא חציו, הכא נמי (דכתיב [ויקרא כה,מט: או דדו או בן דדו יגאלנו או משאר בשרו ממשפחתו יגאלנו] או השיגה ידו ו]נגאל - כולו ולא חציו (משמע).

אמר אביי: אם תימצי לומר נגאל לחצאין - משכחת לה לקולא (דהויא לה הגאולה קולא גביה, לטובתו) ולחומרא (ומשכחת לה לרעתו): לקולא: זבניה במאה (קנאו במנה) יהב ליה (ויהיב ליה האי עבד בתר הכי) חמשין פלגא דדמי (בגאולת חציו) ואשבח וקם על מאתן: אי אמרת 'נגאל לחצאין (הויא גאולה)' (כי אייקר תו לא ברשות דמריה אייקר, אלא פלגיה, ואם בא עכשיו לגמור פדיונו) יהיב ליה מאה ונפיק! ואי אמרת 'אין נגאל לחצאין' (אייקר כוליה ברשות דמריה) יהיב ליה מאה וחמשין ונפיק!?

והאמרת 'נתרבה כספו - מכסף מקנתו' (דהיכא דנשבח אין מחשבים לו אלא כשעת מקנתו)?

כגון דאוקיר וזל ואוקיר (שקנהו במאתים והוזל ועמד על מנה וחשיב ליה כפי שניו ונתן לו חמשים ולא הספיק לגמור פדיונו עד שהוקר ועמד על מאתים) משכחת לה 'לחומרא': זבניה במאתן יהיב מאה - פלגי דדמי, ואיכסף, וקם על מאה: אי אמרת 'נגאל לחצאין' - יהיב ליה חמשין ונפיק; ואי אמרת 'אין נגאל לחצאין' (לא קנאן האדון בתורת גאולה), (ועכשיו שהכסיף הוא) הנך מאה - פקדון נינהו גביה (ועומד כוליה לפדותו); יהיב להו ניהליה ונפיק.

בעא מיניה רב הונא בר חיננא מרב ששת: המוכר בית בבתי ערי חומה (שהוא נגאל עד שנה ולא יותר): נגאל לחצאין (אם נתן חצי דמיו בתוך שנה מפריק פלגיה או לא) או אינו נגאל לחצאין? '(ימים תהיה) גאולתו' [ןחקרא כה,כט] 'גאולתו' משדה אחוזה גמר: מה שדה אחוזה אינה נגאלת לחצאין, אף האי נמי אינו נגאל לחצאין? או דילמא היכא דגלי (ב'כדי גאולתו' [ןחקרא כה,כו], למימרא דכולה גאולה בעינן) - גלי, היכא דלא גלי (דלא כתיב בה 'כדי') - לא גלי (לא מייתינן ליה)?

אמר ליה: ממדרשו של רבי שמעון נשמע (אם אין לו) שֶלוֶה (מאחרים) וגואל (מה שאין כן מוכר בשדה אחוזה, דבעינן 'והשיגה ידו' (ויקרא כה,כט)), (משמע נמי) וגואל לחצאין, דתניא (במקדיש שדה אחוזה): '[ויקרא כז,יט: [ו]*אם גאל יגאל* [את השדה המקדיש אתו ויסף חמשית כסף ערכך עליו וקם לו] *- מלמד שלוה וגואל וגואל לחצאין. אמר רבי שמעון* (רבי שמעון דריש טעמא דקרא בכל דוכתא (בבא מציעא קטו,א))*: מה טעם* (והכא נמי יהיב טעמא לקרא)*? -* (ואשמעינן דהקפידה תורה לחזור שלא תפקע אחוזה מיורשים:) *לפי שמצינו במוכר שדה אחוזה שיפה כחו* (כח מוכר, שאין נחלתו נפקעת)*: שאם הגיע יובל ולא נגאלה - חוזרת לבעליה ביובל,* (לפיכך) *הורע כחו: שאינו לוה וגואל וגואל לחצאין* (לא חש ליפות כחו ללוות ולגאול לחצאין)*;* (אבל) *מקדיש שהורע כחו: שאם הגיע יובל ולא נגאלהּ - יוצאה לכהנים ביובל* (לפי שהורע כחו להפסיד נחלתו ביובל, כדכתיב (ויקרא כז): והיה השדה בצאתו ביובל קדש וגו' ומתחלק לכהנים) *- יִפָּה* (הכתוב) *כחו* (בתחלת פדיונו)*: שלוה וגואל וגואל לחצאין*'; האי מוכר בית בבתי ערי חומה נמי (ומהכא אית לן למיגמר נמי מוכר בית בבתי ערי חומה דלוה וגואל וגואל לחצאין): הואיל והורע כחו (שהרי הורע כחו ליחלט בסוף שנה ולא יצא ביובל): שאם מלאה לו שנה תמימה ולא נגאלה – נחלט, יפה כחו: שלוה וגואל וגואל לחצאין.

איתיביה (דקתני סיפא מוכר בית בבתי ערי חומה יוכיח שאין לוה וגואל וכו'): '[ויקרא כז,יט: ו]*אם גאל יגאל* [את השדה המקדיש אתו ויסף חמשית כסף ערכך עליו וקם לו]*, שיכול והלא דין הוא: ומה מוכר שדה אחוזה, שיפה כחו: שאם הגיע יובל ולא נגאלה - חוזרת לבעליה ביובל, הורע כחו: שאין לוה וגואל וגואל לחצאין, מקדיש, שהורע כחו: שאם הגיע יובל ולא נגאלה - יוצאה לכהנים ביובל, אינו דין שהורע כחו שאין לוה וגואל וגואל לחצאין?*

*מה למוכר שדה אחוזה שכן הורע כחו ליגאל מיד* ([שאינו יכול להגאל] עד שתהא שתי שנים ביד הלוקח, כדכתיב טו: 'במספר שני תבואות ימכר לך': אין מכירה פחותה משתי שנים מעת לעת, ואחר כך גואל בגרעון כסף, כדכתיב: (ויקרא כה,טז) לפי רוב השנים [תרבה מקנתו ולפי מעט השנים תמעיט מקנתו כי מספר תבואת הוא מכר לך] , (ויקרא כה,כז) וחשב את שני ממכרו [והשיב את העדף לאיש אשר מכר לו ושב לאחזתו]: כמה שנים הם משלקחה עד היובל, שהיה עתיד להחזיר לבעלים עשרים שנה ודמיה עשרים מנה - הרי שקניית תבואות כל שנה במנה; וכן יגרע לכל שנה שאכלה לפי גאולתו) *תאמר במקדיש שיפה כחו ליגאל מיד?*

*מוכר בית בבתי ערי חומה יוכיח, שיפה כחו ליגאל מיד ואין לוה וגואל וגואל לחצאין!?*

לא קשיא:

(קידושין כא,א)

הא רבנן (דלא יהבי טעמא לקרא, ואמרי דהורע כחו בחדא מילתא - הורע נמי במילתא אחריתא; בר מהיכא דגלי ביה קרא; ובבתי ערי חומה גמרינן 'גאולה' 'גאולה' משדה אחוזה) הא (דקא אמינא דבית בעיר חומה לוה וגואל כו') רבי שמעון (קאמינא, דיהיב טעמא לקרא).

תני חדא (המוכר בית בעיר חומה לוה וגואל כו') '*לוה וגואל וגואל לחצאין*' ותניא אידך: '*אין לוה וגואל וגואל לחצאין*'?

לא קשיא: הא ['אין לוה..'] רבנן, הא [לוה וכו'] רבי שמעון.

סימן: חר"ש [רב א**ח**א בריה ד**ר**בא לרב א**ש**י]; חב"ש [רב א**ח**א ס**ב**א לרב א**ש**י] זמ"ן [רב **ז**וטרא בר **מ**רי לרבי**נ**א]

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: איכא למיפרך (בהא מתניתין דאצרכה קרא למקדיש, שילוה ויגאל, משום דהא אתיא ליה מדינא של מוכר בית בעיר חומה שאין לוה וגואל): מה למוכר בית בבתי ערי חומה שכן הורע כחו ליגאל לעולם (משנה ראשונה ואילך [אינו יכול לגאול]) - תאמר במקדיש, שיפה כחו ליגאל לעולם (לעולמו של יובל, אם לא מכרה הגזבר, דאין מתחלקת לכהנים עד היובל)?

אמר ליה רב אחא סבא לרב אשי: משום דאיכא למימר: ניהדר דינא, תיתי במה הצד: מוכר שדה אחוזה יוכיח: שיפה כחו ליגאל לעולם (עד היובל, וביובל חוזרת בלא פדיון), ואין לוה וגואל וגואל לחצאין; מה למוכר שדה אחוזה שכן הורע כחו ליגאל מיד - מוכר בית בבתי ערי חומה יוכיח, וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן שנגאלין ואין לוה וגואל וגואל לחצאין - אף אני אביא מקדיש: שנגאל, ואין לוה וגואל וגואל לחצאין (לפיכך הוצרך אם גאל יגאל לומר שלוה וגואל).

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב מרי לרבינא: איכא למיפרך: מה להצד השוה שבהן: שכן הורע כחם ליגאל בשנה שניה (דמוכר שדה אחוזה - אין המוכר יכול לגאול עד שתבוא שנה שלישית; ומוכר בית בעיר חומה - אינו גואל אלא בראשונה! נמצא שאין זה וזה גואלין בשניה), תאמר במקדיש שיפה כחו ליגאל בשנה שניה?

אמר ליה רבינא: משום דאיכא למימר: עבד עברי הנמכר לעובד כוכבים יוכיח: שיפה כחו ליגאל בשנה שניה, ואין לוה וגואל וגואל לחצאין (כדאמר לעיל (כ,ב): 'ונגאל' - כולו ולא לחציו, ואין לוה וגואל, דהא 'או השיגה' כתיב (ויקרא כה,מט)).

בעא מיניה רב הונא בר חיננא מרב ששת: המוכר בית בבתי ערי חומה נגאל לקרובים (על כרחו של לוקח, כדאשכחן בשדה אחוזה (שם) ובא גואלו הקרוב אליו וגו' [ויקרא כה,כה]) או אין נגאל לקרובים? 'גאולתו' 'גאולתו' משדה אחוזה גמר: מה שדה אחוזה אינה נגאלת לחצאין ונגאלת לקרובים, אף האי נמי אין נגאל לחצאין (לרבנן קבעי ליה דאמרי לעיל אין נגאל לחצאין, ונימא נמי דלהכי גמר:) ונגאל לקרובים? או דילמא: כי כתיבא גאולה (גאולתו [ויקרא כה,כו] בשדה אחוזתו) - בחצאין (למעט חצאין) הוא דכתיב (שנאמר (ויקרא כה,כו): 'ומצא כדי גאולתו': כדי כולו ולא כדי חציו), בקרובים לא כתיב (הילכך כי חזר כתב גזירה שוה - למגמר אחדא מילתא הוא דכתיב, ולא למיגמר גאולת קרובים דלאו לגבי גאולתו כתיבי)?

אמר ליה: אינו נגאל.

איתיביה: '*בכל גאולה תתנו* (ויקרא כה,כד: ובכל ארץ אחוזתכם גאולה תתנו לארץ - קרא יתירא הוא, ולא פירש למאי אתא) *- לרבות בתים ועבד עברי* (שיהו נגאלין לקרובים)'; מאי - לאו בתי ערי חומה?

לא, בתי חצרים (עיירות שאין מוקפות חומה מימות יהושע).

בתי חצרים בהדיא כתיב בהו [ויקרא כה,לא: ובתי החצרים אשר אין להם חמה סביב] על שדה הארץ יחשב [גאלה תהיה לו וביבל יצא] (הרי הן כשדה אחוזה)!?

ההוא - לקובעו חובה, ואליבא דרבי אליעזר, דתניא: '[ויקרא כה,כה: כי ימוך אחיך ומכר מאחזתו ובא גאלו הקרב אליו] *וגאל את ממכר אחיו – רשות; אתה אומר רשות? או אינו אלא חובה? תלמוד לומר:* (ויקרא כה,כו) *ואיש כי לא יהיה לו גואל* [והשיגה ידו ומצא כדי גאלתו] *- וכי יש אדם בישראל* (מנוטלי חלק בארץ) *שאין לו גואלים* (מזרע יעקב? בעוד אחד מכל ישראל קיים הוא קרוב לו)*! אלא זה שיש לו* (גואלין)*, ואינו רוצה ליקח* (אבל אין הגואל רוצה ליקח)*,* (ולימדך הכתוב) *שהרשות בידו* (ביד הקרוב) *- דברי רבי יהושע;*

*רבי אליעזר אומר: 'וגאל את ממכר אחיו' – חובה* (והאי 'כי לא יהיה לו גואל' דריש בשאי אפשר ביד הראוי ליורשו ליגאל [אולי צ"ל: לגאול], ואין הגאולה מוטלת אלא על הקרוב מן הכל)*; אתה אומר חובה? או אינו אלא רשות? תלמוד לומר: בכל... גאולה תתנו: הכתוב קבעו חובה* (על הקרובים)*.*'

אמרי ליה רבנן לרב אשי ואמרי לה רבינא לרב אשי: בשלמא למאן דאמר 'לרבות בתי ערי חומה', היינו דכתיב 'בכל', אלא למאן דאמר 'לרבות בתי חצרים' - מאי 'בכל' (נכתוב 'גאולה תתנו לארץ')?

קשיא.

איתיביה אביי: '(תורת כהנים פרשת בהר פרשתא ו פרק ח הלכה ג) *מה תלמוד לומר* (בעבד עברי הנמכר לעובד כוכבים) *'יגאלנו' 'יגאלנו' 'יגאלנו' שלש פעמים* [ויקרא כה,מח: אחרי נמכר גאלה תהיה לו אחד מאחיו יגאלנו (פסוק מט) או דדו או בן דדו יגאלנו או משאר בשרו ממשפחתו יגאלנו או השיגה ידו ונגאל]*? לרבות כל הגאולות שנגאלות* (שיהא נגאל) *כסדר הזה*' (קא סלקא דעתן שיהו נגאלין לקרובים בא ללמדנו); מאי - לאו בתי ערי חומה ועבד עברי (הנמכר לישראל, דלא כתיב ביה גאולת קרובים)?

לא, בתי חצרים ושדה אחוזה.

בתי חצרים ושדה אחוזה בהדיא כתיב: 'על שדה הארץ יחשב' (ויקרא כה,לא) [כמו שלמדנו לעיל]!?

כדאמר רב נחמן בר יצחק: ל'קרוב קרוב קודם' - הכי נמי ל'קרוב קרוב קודם' (דגבי שדה אחוזה כתיב 'ובא גואלו הקרוב אליו' [ויקרא כה,כה] ולא פירש 'הקרוב קרוב קודם', כי הכא דפריש 'דודו' ברישא, ואם אין לו דוד 'בן דודו', ואי לאו 'משאר בשרו').

היכא איתמר דרב נחמן בר יצחק?

אהא: דאיבעיא להו: עבד עברי הנמכר לישראל - נגאל לקרובים או אינו נגאל לקרובים?

אליבא דרבי לא תבעי לך, דאמר 'מי שאינו נגאל 'באלה' [ויקרא כה,נד: ואם לא יגאל באלה ויצא בשנת היבל הוא ובניו עמו] - נגאל בשש', אלמא (סברא ליה) לא מיפרק (דאין נגאל בקרובים); כי תיבעי לך אליבא דרבנן: מאי?: ילפינן 'שכיר' 'שכיר' [לעיל יד,ב] ולא דרשי 'יגאלנו'? או דילמא 'יגאל**נו**' (כתיב בנמכר לעובד כוכבים גבי קרובים, ומשמע מיעוטא): לזה, ולא לאחר?

תא שמע: 'בכל ... גאולה תתנו' - לרבות בתים ועבד עברי; מאי? לאו בתי ערי חומה ועבד עברי הנמכר לישראל?

לא, עבד עברי הנמכר לעובד כוכבים.

עבד עברי הנמכר לעובד כוכבים בהדיא כתיב ביה: או דודו או בן דודו יגאלנו [או משאר בשרו ממשפחתו יגאלנו או השיגה ידו ונגאל] (ויקרא כה,מט)?

(קידושין כא,ב)

ההוא ('בכל... גאולה תתנו') - (תלה ביה קרא) לקובעו חובה, ואפילו לרבי יהושע (דאמר גבי שדה אחוזה 'רשות' - הכא מודה דחובה, דלא יטמע בעובדי כוכבים).

תא שמע (תורת כהנים פרשת בהר פרשתא ו פרק ח הלכה ג): '*מה תלמוד לומר* (ויקרא כה,מח-מט) *'יגאלנו' 'יגאלנו' 'יגאלנו' שלש פעמים* [ויקרא כה,מח: אחרי נמכר גאלה תהיה לו אחד מאחיו יגאלנו (פסוק מט) או דדו או בן דדו יגאלנו או משאר בשרו ממשפחתו יגאלנו או השיגה ידו ונגאל]*? - לרבות כל הגאולות שנגאלות כסדר הזה*' – מאי? לאו בתי ערי חומה ועבד עברי הנמכר לישראל?

לא בתי חצרים ושדה אחוזה.

בתי חצרים בהדיא כתיב בהו: (ויקרא כה,לא) על שדה הארץ יחשב [כמו שלמדנו לעיל]?

אמר רב נחמן בר יצחק: ל'קרוב קרוב קודם'.

והנרצע נקנה ברציעה:

דכתיב [שמות כא,ו: והגישו אדניו אל האלהים והגישו אל הדלת או אל המזוזה] ורצע אדוניו את אזנו במרצע [ועבדו לעלם].

וקונה את עצמו ביובל ובמיתת האדון:

דכתיב [שמות כא,ו: והגישו אדניו אל האלהים והגישו אל הדלת או אל המזוזה ורצע אדוניו את אזנו במרצע ועבדו לעלם] *'ועבדו' - ולא את הבן ולא את הבת, 'לעולם' - לעולמו של יובל*' (כדילפינן בריש פירקין (טו,א) מ'ושבתם איש אל אחוזתו' [ויקרא כה,י]).

תנו רבנן: '*'מרצע' - אין לי אלא מרצע; מנין לרבות הסול* (ברוק"א בלע"ז) *והסירא* (קוץ) *והמחט* (טרייד"א) *והמקדח והמכתב* (גרייפ"א שחוקקין בפנקסיהן)*? תלמוד לומר:* (דברים טו,יז) *ולקחת* [את המרצע ונתתה באזנו ובדלת והיה לך עבד עולם ואף לאמתך תעשה כן] *- לרבות כל דבר שנקח ביד, דברי רבי יוסי ברבי יהודה; רבי אומר: מה מרצע מיוחד של מתכת - אף כל של מתכת.*

*דבר אחר: 'המרצע' - להביא המרצע הגדול* (לקמיה מפרש מאי גמרא)*.*

*אמר רבי אלעזר: יודן בריבי* ('יודן' שמו, וגדול בדורו היה; וכל היכא דקרי ליה 'בריבי' - לשון חכמה וחריפות הוא) *היה דורש: כשהן רוצעים אין רוצעים אלא במילתא* (אליה של אזן בבשר ולא בתנוך)*;*

*וחכמים* (חולקין עליו) *אומרים* (וזו ראיה שלהם)*:* (קים לן) *אין עבד עברי כהן נרצע מפני שנעשה בעל מום* (ולא יכול עוד לשוב לחיזוק הראשון ולקמיה ילפינן ושב אל משפחתו למוחזק שבמשפחתו)'; ואי תימא 'במילתא הם רוצעים' - היאך עבד עברי כהן יעשה בעל מום (והתנן (בכורות לז,א) גבי מומין: נפגמה אזנו מן הסחוס, אבל לא מן העור)? הא (הרי יש לך ללמוד מכאן): אין נרצע אלא בגובה של אזן.

במאי קמיפלגי (גבי סול וסירא)?

דרבי דריש כללי ופרטי (בכל התורה: מקום שכולל ופורט - דורש שהפרט פירוש של כלל, ואין בכלל אלא מה שבפרט, וכי חזר וכלל - לא הוסיף לך בכלל האחרון אלא הדומה לפרט): 'ולקחת' – כלל; 'מרצע' – פרט; 'באזנו ובדלת' - חזר וכלל; כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש של מתכת - אף כל של מתכת.

רבי יוסי דריש ריבויי ומיעוטי (אין הפרט פירושו של כלל, שתאמר 'אין בכלל אלא מה שבפרט', אלא למעוטי הוא בא, לפי שבכלל היה מרבה את הכל ובא המיעוט אחריו לומר: בזה וכיוצא בו כללתי לך; הילכך אפילו לא חזר וכלל הייתי מביא כעין הפרט; וכי חזר וריבה - ריבה הכל, ולא מיעט לך אלא דבר אחד ומסרו הכתוב לחכמים איזה דבר הראוי למעט מן הכלל; פירוש 'מיעט': ממעט קצת ממשמעו): 'ולקחת' – ריבה; 'מרצע' – מיעט; 'באזנו ובדלת' - חזר וריבה; ריבה ומיעט וריבה - ריבה הכל; מאי רבי? רבי כל מילי; מאי 'מיעט'? מיעט סם (שלא יתן סם על אזנו וינקבנה, דהא לא דמי למרצע: שאינו נוקב מכח אדם אלא מאליו).

אמר מר: "*'המרצע' - להביא מרצע הגדול*"; מאי משמע?

כדאמר רבא (בפרק 'גיד הנשה' (חולין צ,ב)): (רבי יהודה אומר: אין נוהג אלא באחת, והדעת מכרעת של ימין, ויליף לה [רבא, בדף צא,א] מה"א ד'הירך':) [בראשית לב,לג: על כן לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה אשר על כף] הירך [עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה] (ודרש: 'הירך') - המיומנת שבירך (חשובה שבירכות), הכא נמי: 'המרצע' - מיוחד שבמרצעין.

אמר רבי אלעזר: יודן בריבי היה דורש: '*כשהן רוצעין - אין רוצעין אלא במילתא, וחכמים אומרים: אין עבד עברי כהן נרצע מפני שנעשה בעל מום*'.

ויעשה בעל מום (ומה בכך? והלא רציעה - מצוה היא)?

אמר רבה בר רב שילא: אמר קרא: [ויקרא כה,מא: ויצא מעמך הוא ובניו עמו] ושב אל משפחתו [ואל אחזת אבתיו ישוב]: למוחזק שבמשפחתו.

איבעיא להו: עבד עברי כהן, מהו שימסור לו רבו שפחה כנענית?: חידוש הוא (שהתיר שפחה כנענית לישראל), לא שנא כהנים ולא שנא ישראל? או דילמא: שאני כהנים, הואיל וריבה בהן הכתוב מצות יתירות?

רב אמר: מותר, ושמואל אמר: אסור.

אמר ליה רב נחמן לרב ענן: כי הויתו בי מר שמואל באיסקומדרי (לא הטיתם לב לדקדק בשמועתכם, אלא) איטלליתו (כמשחקין בפספסין; מרייל"ש); מאי טעמא לא תימרו ליה מהא: '*וחכמים אומרים: אין עבד עברי כהן נרצע מפני שנעשה בעל מום*'; ואי תימא 'אין רבו מוסר לו שפחה כנענית' (למה לי טעמא 'מפני שנעשה בעל מום'?) - תיפוק לי (בלאו הכי נמי לא שייך רציעה:) דבעינא [שמות כא,ה: ואם אמר יאמר העבד] אהבתי את אדוני את אשתי ואת בני [לא אצא חפשי] – וליכא?

תו לא מידי (אין להשיב על זאת)[[14]](#footnote-14).

איבעיא להו: כהן (אסור בגיורת: שהיתה זונה קודם) - מהו ביפת תואר (במלחמה) [דברים כא,יא: וראית בשביה אשת יפת תאר וחשקת בה ולקחת לך לאשה]?: חידוש הוא: לא שנא כהן ולא שנא ישראל? או דילמא שאני כהנים הואיל וריבה בהן מצות יתרות?

רב אמר: מותר (כדמפרש ואזיל), ושמואל אמר: אסור.

בביאה ראשונה דכולי עלמא לא פליגי דשרי, דלא דברה תורה (לא התירתה) אלא כנגד יצר הרע (אלא בשביל יצר הרע: שאם לא יתירה - יעבור על האזהרה, כדיליף לקמיה, מדכתיב 'יפת תואר': שיצר הרע מתגרה בו; הילכך בכהן נמי איכא למיחש ליצר הרע, ושריא); כי פליגי בביאה שניה (שכבר נתקררה רוחו): רב אמר 'מותר' ושמואל אמר 'אסור': רב אמר מותר: הואיל ואישתריא אישתרי; ושמואל אמר אסור: דהא הויא לה גיורת, וגיורת לכהן לא חזיא.

איכא דאמרי: בביאה שניה – כולי עלמא לא פליגי דאסירא, דהויא לה גיורת; כי פליגי בביאה ראשונה: רב אמר 'מותר', דהא לא דברה תורה אלא כנגד יצר הרע; ושמואל אמר 'אסור': כל היכא דקרינא ביה (דברים כא,יב) והבאתהּ אל תוך ביתך (לקיימה) [וגלחה את ראשה ועשתה את צפרניה] - קרינא ביה 'וראית בשביה' (הותרה לו במה שנתן עיניו בה), כל היכא דלא קרינא ביה 'והבאתה אל תוך ביתך' - לא קרינא ביה 'וראית בשביה'.

תנו רבנן [ספרי דברים פסקא ריא]: '[דברים כא,יא: וראית בשביה אשת יפת תאר וחשקת בה ולקחת לך לאשה (פסוק יב) והבאתה אל תוך ביתך וגלחה את ראשה ועשתה את צפרניה]

*'וראית בשביה' - בשעת שביה* (אם נתן מתחילה עיניו בה, ולא שלקחה למוכרה או לשפחה ואחר כך נתן עיניו בה)*;*

*'אשת' - ואפילו אשת איש –*

*'יפת תואר' - לא דברה תורה אלא כנגד יצר הרע* (משמע: מתוך שמתגרה בה יצרו מחמת יופיה - התירה לו, ובקושי)*:* (אלא) *מוטב שיאכלו ישראל בשר*

(קידושין כב,א)

*תמותות שחוטות* (בשר מסוכנת שחוטה, ואף על פי שהיא מאוסה, כדכתיב ביחזקאל [ד,יד] 'ולא בא בפי בשר פגול') *- ואל יאכלו בשר תמותות* (אמורטיי"ש) *נבילות* (לאחר שימותו ויהו נבלות);

*'וחשקת' -* (בחשקו תלה הכתוב) *אף על פי שאינה נאה;*

*'בה' - ולא בה ובחברתה* (שלא יקח שתים)*;*

*'ולקחת' - ליקוחין יש לך בה* (קידושין תופסין, ואף על פי שהיתה עובדת כוכבים, שהרי אינה מתגיירת מדעתה)*;*

*'לך לאשה': שלא יקח שתי נשים אחת לו ואחת לאביו אחת לו ואחת לבנו* (גירסת רש"י: **'לך' - ולא לאחרים** שלא יקחנה לצורך אחרים כגון אביו); [עד כאן דברי הספרי] *'והבאתה' - מלמד שלא ילחצנה במלחמה* (לבא עליה)'.

(ה"ג להאי ברייתא בספרי בפרשת 'ראה אנכי' [פסקא קכא [טז]]:) תנו רבנן: [שמות כא,ה: ואם אמר יאמר העבד: אהבתי את אדני את אשתי ואת בני, לא אצא חפשי] '*'אם אמר יאמר' - עד שיאמר וישנה;*

*אמר בתחילת שש ולא אמר בסוף שש - אינו נרצע, שנאמר 'לא אצא חפשי': עד שיאמר בשעת יציאה* (והכי פירושה: אמר ושנה שתי האמירות בתחילת שש ולא אמר בסוף שש - אינו נרצע, שנאמר 'לא אצא': משמע סמוך ליציאה אמר)*;*

*אמר (שתי פעמים) בסוף שש ולא אמר בתחילת שש - אינו נרצע, שנאמר 'אם אמר יאמר העבד': עד שיאמר כשהוא עבד*'.

אמר מר: '*אמר בתחילת שש ולא אמר בסוף שש - אינו נרצע, שנאמר 'לא אצא חפשי'*' (קא סלקא דעתן 'תחילת שש' – ממש); מאי איריא מ'לא אצא חפשי'? תיפוק ליה דבעינן [שמות כא,ה: ואם אמר יאמר העבד] אהבתי את אדוני את אשתי ואת בני [לא אצא חפשי] – וליכא (ועדיין בתחילת שש אין לו אשה ובנים שלא מסרו לו עדיין שפחה כנענית)? ותו: '*אמר בסוף שש ולא אמר בתחילת שש אינו נרצע שנאמר 'העבד*' - אטו סוף שש לאו עבד הוא (יום אחרון נקרא סוף שש וכל היום הוא עבד)?

אמר רבא [מאי 'בתחילת שש'?] - בתחילת פרוטה אחרונה [ומאי '*בסוף שש*'?] - בסוף פרוטה אחרונה.

(כל 'תחילת שש' דקתני: כשמגיע להתחיל לסוף פרוטה אחרונה לפי חשבון גרעונה: שעדיין עליו שוה פרוטה, דהוי דמי עבד, וכל 'סוף שש' (פרוטה אחרונה): מאחר שהתחיל בה נקרא 'סוף', דלאו עבד הוא, דאין עליו שוה פרוטה;

והכי קאמר: אמר 'בתחילת שש': קודם פרוטה אחרונה, דכבר יש לו אשה ובנים, ולא 'בסוף שש' - לאחר שהתחיל פרוטה אחרונה - אינו נרצע; ואפילו אמר ושנה, דכתיב 'לא אצא חפשי' סמוך ליציאה; וכל זמן שיש עליו פרוטה שלימה - לאו 'סמוך ליציאה' הוא;

אי אמר ושנה בסוף פרוטה אחרונה, ולא אמר בתחילת פרוטה אחרונה - אינו נרצע, שנאמר 'אם יאמר העבד' - עד שיאמר כשהוא עבד.

**ובלשון אחרת** גירסא זו בפי כל, ואיני יכול להעמידה, שהרבה תשובות בה, וזה הלשון: 'אמר יאמר' - עד שיאמר וישנה';

'העבד' - עד שיאמר כשהוא עבד;

אמר בתחילת שש ולא אמר בסוף שש - אינו נרצע, שנאמר 'אם אמר יאמר'; אמר בסוף שש ולא אמר בתחילת שש - אינו נרצע, שנאמר 'לא אצא חפשי';

והכי פירושו: אמר בתחילת שש פעם אחת, ולא חזר ואמר בסוף שש - אינו נרצע, דבעינן 'אמר יאמר': שתי אמירות;

אמר בסוף שש ולא אמר בתחילת שש - אינו נרצע, שנאמר 'לא אצא חפשי', וזה כבר יצא!

השתא קשיא לי טובא: הא - נמי תיפוק לי מ'אמר יאמר', דהא לא אמר ושנה! ואם באת לפרש 'אמר בסוף שש' - שתי פעמים - אם כן לא דמיא לרישא, דאי אומר בתחילת שש שתי פעמים - מנא ליה דאינו נרצע? ועוד: מה לי דשבקיה לדרשה קמייתא דדריש *'העבד' - עד שיאמר כשהוא עבד*, ונקיט ליה קרא אחרינא: מ'לא אצא' - והרי כבר יצא? תיפוק ליה מ'העבד'?)

תנו רבנן [מכילתא דרבי ישמעאלמשפטים מסכתא דנזיקין פרשתא ב]: '*לו אשה ובנים* (שפחה כנענית שנמסרה לו וילדה לו)*, ולרבו אין אשה ובנים - אינו נרצע, שנאמר* [דברים טו,טז: והיה כי יאמר אליך לא אצא מעמך] *כי אהבך ואת ביתך* [כי טוב לו עמָך]*;*

*לרבו אשה ובנים, ולו אין אשה ובנים - אינו נרצע, שנאמר* [שמות כא,ה: ואם אמר יאמר העבד] *אהבתי את אדוני את אשתי ואת בני* [לא אצא חפשי]*;*

*הוא אוהב את רבו ורבו אינו אוהבו - אינו נרצע, שנאמר: כי טוב לו עמָך;*

*רבו אוהבו והוא אינו אוהב את רבו - אינו נרצע, שנאמר: כי אהבך;*

*הוא חולה ורבו אינו חולה - אינו נרצע, שנאמר: 'כי טוב לו עמָך'*(פרט לחולה)*;*

*רבו חולה והוא אינו חולה - אינו נרצע, שנאמר 'עמָך'*'.

בעי רב ביבי בר אביי: שניהם חולין מאי? 'עמָך' בעינן, והא איכא? או דילמא 'כי טוב לו עמָך' בעינן, והא ליכא?

תיקו.

תנו רבנן: [דברים טו,טז: והיה כי יאמר אליך לא אצא מעמך כי אהבך ואת ביתך] *כי טוב לו עמָך: 'עמָך' במאכל, 'עמָך' במשתה: שלא תהא אתה אוכל פת נקיה והוא אוכל פת קיבר, אתה שותה יין ישן והוא שותה יין חדש, אתה ישן על גבי מוכין והוא ישן על גבי תבן; מכאן אמרו: כל הקונה עבד עברי - כקונה אדון לעצמו*'.

תנו רבנן: '(ויקרא כה,מא) *ויצא מעמך הוא ובניו עמו* [ושב אל משפחתו ואל אחזת אבתיו ישוב] ('הוא ובניו עמו' - על כרחיך בבני ישראלית, דאי בבני כנענית – 'האשה וילדיה' כתיב (שמות כא,ד))*; אמר רבי שמעון: אם הוא נמכר - בניו ובנותיו מי נמכרים? מכאן שרבו חייב במזונות בניו; כיוצא בדבר אתה אומר:* [שמות כא,ג: אם בגפו יבא בגפו יצא] *אם בעל אשה הוא ויצאה אשתו עמו; אמר רבי שמעון: אם הוא נמכר, אשתו מי נמכרה? מכאן שרבו חייב במזונות אשתו*'.

וצריכא: דאי אשמועינן בניו - משום דלא בני מיעבד ומיכל נינהו (שקטנים הם [פחות משש שנים]), אבל אשתו - דבת מיכל ומיעבד היא - אימא תעביד ותיכול; ואי אשמעינן אשתו - דלאו דירכה להדורי (לחזר על הפתחים לפי שהיא בושה), אבל בניו - דדירכייהו להדורי - אימא לא? צריכא.

תנו רבנן:

(קידושין כב,ב)

[דברים טו,יז: ולקחת את המרצע ונתתה באזנו ובדלת והיה לך עבד עולם ואף לאמתך תעשה כן] '*אילו נאמר 'אזנו בדלת' הייתי אומר 'ידקור כנגד אזנו בדלת'* (אבל אזן לא ירצענה): דלת – אִין, אזנו לא;

ואזן לא? והכתיב [שמות כא,ו: והגישו אדניו אל האלהים והגישו אל הדלת או אל המזוזה] ורצע אדוניו את אזנו במרצע [ועבדו לעלם]? אלא 'הייתי אומר: ירצענה לאזן – מאבראי (כלומר: רחוק מן הדלת, כדכתיב: 'את אזנו'), (והדר יתן אזנו בדלת) ויניחנה על הדלת, וידקור כנגד אזנו בדלת (ויקח את המרצע וידקור בדלת מעבר השני, כנגד אזנו, לקיים 'ולקחת המרצע ונתת באזנו בדלת') -

*תלמוד לומר: 'באזנו ובדלת'; הא כיצד? - דוקר* (אזנו כשנותנה על הדלת) *והולך עד שמגיע אצל דלת;*

*'דלת' - שומע אני בין עקורה* (מן המזוזה ומוטלת לארץ) *בין שאינה עקורה?*

*תלמוד לומר: 'מזוזה': מה מזוזה מעומד* (דבלאו הכי לא מקרי 'מזוזה') *- אף דלת נמי מעומד;*

*רבן יוחנן בן זכאי היה דורש את המקרא הזה כמין חומר* (צרור המרגליות וצרור הבושם תלוי בצואר לתכשיט)*: מה נשתנה אזן מכל אברים שבגוף?*

*אמר הקב"ה: אזן ששמעה קולי על הר סיני בשעה שאמרתי* (ויקרא כה,נה) *כי לי בני ישראל עבדים* [עבדי הם אשר הוצאתי אותם מארץ מצרים, אני ה' אלקיכם] *- ולא עבדים לעבדים, והלך זה וקנה אדון לעצמו – ירצע;*

*ורבי שמעון בן רבי היה דורש את המקרא הזה כמין חומר: מה נשתנה דלת ומזוזה מכל כלים שבבית? אמר הקב"ה: דלת ומזוזה שהיו עדים במצרים בשעה שפסחתי על המשקוף ועל שתי המזוזות, ואמרתי 'כי לי בני ישראל עבדים' - ולא עבדים לעבדים, והוצאתים מעבדות לחירות, והלך זה וקנה אדון לעצמו - ירצע בפניהם*'.

משנה:

עבד כנעני נקנה בכסף ובשטר ובחזקה, וקונה את עצמו (מיד רבו) בכסף על ידי אחרים (שיתנוהו לרבו על מנת שיהא זה בן חורין, אבל הוא עצמו לא יקבל מהם, ואפילו על מנת שאין לרבו רשות בו, דקסבר 'אין קנין לעבד בלא רבו'), ובשטר על ידי עצמו (שיקבלנו הוא ובגמרא מפרש לכולה דרבי מאיר ורבנן) - דברי רבי מאיר;

וחכמים אומרים: בכסף על ידי עצמו, ובשטר על ידי אחרים, ובלבד שיהא הכסף משל אחרים (דעבד אין לו כלום: דאם מצא מציאה או קבל מתנה - הכל לרבו, ואם בא לפדות על ידי עצמו - צריך להיות משל אחרים, ויתנוהו לו על מנת שאין לרבו רשות בו).

גמרא:

מנלן?

דכתיב (ויקרא כה,מו) והתנחלתם אותם לבניכם אחריכם לרשת אחוזה [לעלם בהם תעבדו ובאחיכם בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך] הקישן הכתוב לשדה אחוזה: מה שדה אחוזה נקנה בכסף בשטר ובחזקה - אף עבד כנעני נקנה בכסף בשטר ובחזקה (ולקמן יליף בפירקין (כו,א) וכל עובדי כוכבים - ככנענים, משנמכר לעבד; אלא שכל עבדים נקראין על שם כנען, משום דכתיב ביה (בראשית ט,כה) 'עבד עבדים').

אי מה שדה אחוזה חוזרת לבעלים ביובל אף עבד כנעני חוזר לבעלים ביובל?

תלמוד לומר: לעולם בהם תעבודו.

תנא: '*אף בחליפין*', ותנא דידן - מילתא (דאיתיה בעבד) דליתא במטלטלין (וליתא בשאר מטלטלין) קתני, (אבל) מילתא דאיתא במטלטלין (חליפין, דאיתנהו נמי בשאר מטלטלין: שהמטלטלין גם הם נקנין בחליפין) - לא קתני (לא איצטריך ליה למיתני).

אמר שמואל: עבד כנעני נקנה במשיכה. כיצד? - תקפו (בחזקה) ובא אצלו – קנאו; קראו ובא אצלו - לא קנאו (דמדעתיה אזל, ואין זו משיכה).

בשלמא לתנא דידן (לא תיקשי לשמואל 'אמאי לא תני משיכה במתניתין?', דאיכא לתרוצי כדאוקמינן) - מילתא דאיתא במטלטלי לא קתני, דליתא במטלטלי קתני, אלא לתנא ברא (דתנא חליפין בהדייהו) ניתני 'משיכה' (תיקשי לשמואל: אי איתיה דנקנה במשיכה - ליתנייה נמי במתניתין)?

כי קתני - מילתא דאיתא בין במקרקעי בין במטלטלי (כגון חליפין, צירף ושנה עם השאר דאיתנהו במקרקעי); (אבל) משיכה דבמטלטלי איתא, במקרקעי ליתא - לא קתני (לא תנא בהדייהו).

'כיצד תקפו ובא אצלו – קנאו, קראו ובא אצלו - לא קנאו': וקראו לא? והתניא (גבי בהמה קאי, דקתני מתניתין (קידושין פ"א מ"ד; לקמן כה,ב) '*בהמה גסה נקנית במסירה*'): '*כיצד 'במסירה'? - אחזה בטלפה, בשערה* (כגון שיער שבראש הסוס)*, באוכף שעליה, בשליף* (משאוי) *שעליה, בפרומביא שבפיה, ובזוג שבצוארה – קנאה;*

*כיצד 'במשיכה'? קורא לה והיא באה, או שהכישה במקל ורצתה לפניו - כיון שעקרה יד ורגל - קנאה*'.

רבי אסי - ואמרי לה רבי אחא – אומר: 'עד שתהלך לפניו מלא קומתה'.

אמרי: בהמה - אדעתא דמרה אזלה (על דעת הקורא אותה, לפי שאין לה דעת); עבד - אדעתיה דנפשיה (מדעת עצמו) קאזיל.

אמר רב אשי: עבד קטן (דלית ליה דעת) כבהמה דמי (ואם קראו לשם קניה, ובא אצלו - קנאו).

תנו רבנן: '*כיצד 'בחזקה'?*

*התיר לו מנעלו* (העבד ללוקח) *או הוליך כליו אחריו לבית המרחץ, הפשיטו, הרחיצו, סכו, גרדו* (גראט"ר בלע"ז)*, הלבישו, הנעילו, הגביהו* (העבד את הלוקח) *– קנאו.*

*אמר רבי שמעון: לא תהא חזקה גדולה מהגבהה, שהגבהה קונה בכל מקום*'.

מאי קאמר? (מה ענין הגבהה דעלמא להגבהה דהכא? הגבהה דעלמא לוקח מגביה החפץ, והכא אמרינן שהעבד מגביהו: משום עבודה שהלוקח משעבד בו לקנותו בחזקה?)

אמר רב אשי: [כך יש לפרש בתנא קמא בברייתא:] הגביהו הוא לרבו – קנאו; הגביהו רבו לו - לא קנאו; אמר רבי שמעון: לא תהא חזקה גדולה מהגבהה, שהגבהה קונה בכל מקום.

השתא, דאמרת 'הגביהו הוא לרבו - קנאו' אלא מעתה (דהגביהו הוא לרבו קנאו) שפחה כנענית תקנה בביאה (דהא אגבהה ליה)?

כי קאמרינן – 'זה נהנה וזה מצטער'; הכא - זה נהנה וזה נהנה הוא.

שלא כדרכה מאי? איכא למימר אמר רב אחיי [בר אדא] דמן אחא: מאן לימא לן דלאו הנאה אית להו לתרוייהו? ועוד: 'משכבי אשה' כתיב [ויקרא יח,כב; כ,יג]: הקישה הכתוב כדרכה לשלא כדרכה!?

רבי יהודה הנדואה (מארץ כושי; 'כוש' מתרגמינן 'הינדואה') - גר שאין לו יורשין הוה; חלש; על מר זוטרא לשיולי ביה; חזייה דתקיף ליה עלמא טובא (גוסס ונוטה למות). אמר ליה (מר זוטרא) לעבדיה (דגר): שלוף לי מסנאי ואמטינהו לביתא (לקנותו בחזקה היה מתכוון שיהא בעבודתו כשימות אדונו). איכא דאמרי גדול הוה (העבד, ונזהר בו שלא יזכה הוא עצמו מן ההפקר; לפיכך קדם לפני המיתה וזכה בו),

(קידושין כג,א)

זה (והגר) פירש למיתה, וזה (ומר זוטרא) פירש לחיים (תחתיו, שלא יהא העבד בלא אדון רגע אחד);

ואיכא דאמרי: קטן הוה (ואף על פי כן הוצרך לכל זאת), ודלא כאבא שאול (דאמר: כל המחזיק בהן זכה אפילו לאחר זמן זכה בהן), דתניא: '*גר שמת, ובזבזו ישראל נכסיו, והיו בהן עבדים - בין גדולים בין קטנים - קנו עצמן בני חורין; אבא שאול אומר: גדולים קנו עצמן בני חורין; קטנים: כל המחזיק בהן זכה בהן*'.

וקונה את עצמו בכסף [על ידי אחרים, ובשטר על ידי עצמו - דברי רבי מאיר]:

בכסף ע"י אחרים – אִין, אבל לא על ידי עצמו (שאם נתן לו כסף לפדות את עצמו - אינו פדוי, דמה שקנה עבד קנה רבו); במאי עסקינן (האי 'קנה עצמו על ידי אחרים')?: אילימא שלא מדעתו (של עבד) - מכדי שמענא ליה לרבי מאיר דאמר (בפרק קמא דגיטין) 'חוב הוא לעבד שיצא מיד רבו לחירות' (שאם היה עבד כהן - פוסלו מן התרומה, ואי עבד ישראל - אוסרו בשפחה, דשכיחא ליה פריצא ליה), ותנינא [משנה גיטין פ"א מ"ו]: '*זכין לאדם שלא בפניו ואין חבין לו אלא בפניו*' (אין אדם יכול ליעשות שלוחו שלא מדעתו לדבר שהוא חובה או הפסד והיכי תני מתניתין דנפדה על ידי אחרים שלא מדעתו)? אלא פשיטא – מדעתו, (ואם תאמר: פשיטא!?) והא קמשמע לן (הא איצטריך לאשמועינן): על ידי אחרים אִין, על ידי עצמו לא; אלמא אין קנין לעבד בלא רבו (בשום צד)!

אי הכי - אימא סיפא: '*בשטר על ידי עצמו*': על ידי עצמו אִין, על ידי אחרים – לא, ואי מדעתו (שאמר לו "קבל גטי") - על ידי אחרים אמאי לא? וכי תימא: מאי '*על ידי עצמו*' – 'אף על ידי עצמו', והא קא משמע לן: דגיטו וידו באים כאחד (ולא אמרינן 'לא הוציא רבו את הגט מרשותו ואין זו קבלה') - והא לא תני (בברייתא) הכי! דתניא: '*בשטר - על ידי עצמו ולא על ידי אחרים - דברי רבי מאיר*'?

אמר אביי: לעולם שלא מדעתו, ושאני כסף, הואיל וקני ליה בעל כורחיה - מקני ליה [מקנה לו את עצמו, דהיינו משחררו] בעל כורחיה. אי הכי שטר נמי?

האי שטרא לחוד והאי שטרא לחוד (זה לשון קניה וזה לשון שחרור);

הכא נמי: האי כספא לחוד והאי כספא לחוד (זה ניתן לקניה וזה ניתן לשחרור)?!

טיבעא מיהא חד הוא (ואין ניכר הפרש ביניהם).

רבא אמר: כסף - קבלת רבו (שמקבל רבו הכסף) גרמה לו (להשתחרר מאליו, ואין אחרים הללו חבין אלא קבלת הרב, והרב אין נעשה שלוחו אלא לצורך עצמו, ומקנהו מאליו); (אבל) שטר (חירות השטר) - קבלת אחרים גרמה לו (וכיון דחוב הוא לו - אין חבין לאדם שלא מדעתו).

וחכמים אומרים: בכסף - ע"י עצמו [ובשטר על ידי אחרים, ובלבד שיהא הכסף משל אחרים]:

'*בכסף - על ידי עצמו*' – אִין, על ידי אחרים לא? אמאי? נהי נמי דשלא מדעתו - מכדי שמענא להו לרבנן (במסכת גיטין (יא,ב)) דאמרי 'זכות הוא שיצא מתחת יד רבו לחירות', ותנינא (כמו 'התנן' [משנה גיטין פ"א מ"ו]) '*זכין לאדם שלא בפניו ואין חבין לו אלא בפניו*', וכי תימא: מאי '*על ידי עצמו*' – 'אף על ידי עצמו', וקא משמע לן דיש קנין לעבד בלא רבו (כי יהבי ליה על מנת שאין לרבו רשות בו) - אי הכי אימא סיפא: '*בשטר על ידי אחרים*' - ולא על ידי עצמו, והא קיימא לן דגיטו וידו באין כאחד (כלומר: והא מעשים בכל יום שהעבד מקבל את גיטו; ואי רבנן פליגי עלה דמילתא - מי שבקינן רבנן ועבדינן כרבי מאיר?)! וכי תימא: מאי 'על ידי אחרים' – 'אף על ידי אחרים' (ואפילו שלא מדעתו), והא קא משמע לן: דזכות הוא לעבד שיצא מיד רבו לחירות - אי הכי נערבינהו וניתנינהו: '*בכסף ובשטר בין ע"י אחרים בין על ידי עצמו*'?

אלא בכסף - בין על ידי אחרים בין על ידי עצמו; בשטר - על ידי אחרים, ולא על ידי עצמו, ורבי שמעון בן אלעזר הוא (הך סיפא דשטר, דלית ליה 'גיטו וידו באין כאחד'), דתניא: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: אף בשטר - על ידי אחרים ולא ע"י עצמו*'.

ושלש מחלוקות בדבר.

(1) רבי מאיר אית ליה:

בכסף על ידי אחרים, ואפילו שלא מדעתו, ולא על ידי עצמו, דאין קנין לעבד בלא רבו;

ובשטר - על ידי עצמו ולא על ידי אחרים שלא מדעתו, דחוב הוא לו; וכסף - אף על גב דחוב הוא לו - קבלת רבו גרמה לו.

2) ורבי שמעון בן אלעזר אית ליה:

בין בכסף בין בשטר - על ידי אחרים, דקסבר 'זכות הוא לו', ולא על ידי עצמו: דגבי כסף אית ליה 'אין קנין לעבד בלא רבו'; וגבי שטר: לית ליה 'גיטו וידו באין כאחד', כדקתני 'אף בשטר כו' - וכל שכן בכסף; אלמא בתרוייהו אית ליה 'על ידי עצמו לא'

3) ורבנן דמתניתין אית להו:

בכסף - בין על ידי אחרים בין על ידי עצמו, דיש קנין אחרים, דזכות הוא לו, וכן בשטר, בין על ידי אחרים בין על ידי עצמו, ודקיימא לן 'גיטו וידו באין כאחד' - כרבנן עבדינן ליה.

והאי דלא ערבינהו ותנינהו - משום דסיפא - רבי שמעון בן אלעזר היא, אבל רישא - הכי קאמר ליה רבנן לרבי מאיר: אף בכסף על ידי עצמו, דיש קנין, וכל שכן על ידי אחרים, דזכות לו; וכל שכן שטר, דזכות.

ואם באנו לפרש 'שלש מחלוקות' ולומר דרבנן אית להו בכסף: בין על ידי עצמו בין על ידי אחרים, ובשטר על ידי אחרים ולא על ידי עצמו, ורבי שמעון בן אלעזר סבר כרבי מאיר בכסף: דעל ידי עצמו לא, ואין קנין, וכרבנן בשטר, דאין גיטו וידו באין כאחד - אם כן הא דקיימא לן 'גיטו וידו באין כאחד' - יחידאה היא, וכרבי מאיר עבדינן ליה; הילכך ליכא לפרושי אלא כדפרישית: דרישא דמילתא אמרוה רבנן, וסיפא אתאן לרבי שמעון בן אלעזר).

אמר רבה: מאי טעמא דרבי שמעון בן אלעזר? גמר 'לה' [ויקרא יט,כ: ואיש כי ישכב את אשה שכבת זרע והוא שפחה נחרפת לאיש והפדה לא נפדתה או חפשה לא נתן לה בקרת תהיה לא יומתו כי לא חפשה] 'לה' מאשה [דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו]: מה אשה - עד שיוציא גט לרשות שאינה שלו (דכתיב (דברים כד, פסוקים א,ג) ונתן בידה ואיהי לא אקניה לבעל לגופה), אף עבד נמי: עד שיוציא גט לרשות שאינה שלו (של רבו; ורבנן גמרי הכי מה אשה מקבלת גיטה אף עבד מקבל גט).

בעי רבה:

(קידושין כג,ב)

לרבי שמעון בן אלעזר (דאמר 'עבד כנעני אינו מקבל גיטו') עבד כנעני - מהו שיעשה שליח לקבל גיטו מיד רבו? כיון דגמר 'לה' 'לה' מאשה – כאשה (דמי, ועושה שליח לקבלה כאשה, דנפקא לן (לקמן מא,א) מ'ושלחה מביתו' (דברים כד, פסוקים א,ג) - מלמד שהאשה עושה שליח, והיינו דקאמר 'על ידי אחרים')? או דילמא: אשה - דאיהי מצי מקבלת גיטה - שליח נמי מצי משויא, עבד - דאיהו לא מקבל גיטיה - שליח נמי לא מצי משוי (ו'על ידי אחרים' דקאמר: שיזכה לו רבו גיטו על ידי אחרים, או הם עושים שלא מדעתו)?

בתר דבעיא - הדר פשטא: 'לה' 'לה' מאשה: כאשה (ועושה שליח).

ואלא הא דאמר רב הונא בריה דרב יהושע: 'הני כהני (לענין הקרבת קרבנות) שלוחי דרחמנא נינהו (ולא שלוחי דידן ונפקא מינה למודר הנאה מכהן שהכהן מותר להקריב קרבנותיו והא מילתא איבעיא לן בנדרים בפרק 'אין בין המודר' (לה,ב)), דאי סלקא דעתך שלוחי דידן נינהו מי איכא מידי דאנן לא מצינן עבדינן ואינהו מצי עבדי' – ולא? והא עבדא, דאיהו לא מצי מקבל גיטיה ושליח מצי משוי (והיכי יליף רב הונא מהאי טעמא היתר בהקרבה למודר הנאה)?

ולא היא: ישראל לא שייכי בתורת קרבנות (שיהיו הן עובדים את העבודה) כלל, [אבל] עבד שייך בגיטין, דתניא: נראין הדברים שהעבד מקבל גיטו של חבירו מיד רבו של חבירו אבל לא מיד רבו שלו (אם היו שניהם של איש אחד) (אם אינו מקבל גיטו משום דלא יצא הגט מרשות רבו - מקבל הוא גט לחברו שאינו עבדו של רבו, אלא של איש אחר, דהא יצא הגט לרשות שאינו שלו).

[עבד כנעני ... קונה את עצמו בכסף על ידי אחרים, ובשטר על ידי עצמו - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: בכסף - ע"י עצמו ובשטר על ידי אחרים] ובלבד שיהא הכסף משל אחרים:

נימא בהא קמיפלגי: דרבי מאיר (דאמר 'בכסף על ידי אחרים') סבר: 'אין קנין לעבד בלא רבו (אם נתנו לו במתנה - זכה בו רבו; הילכך: אף על גב דהוי כסף משל אחרים - אי אפשר שיקבלנו הוא, ויתן לרבו), ואין קנין לאשה בלא בעלה (קנין דאשה ובעלה בעלמא איצטריכא לן, ואשה כי [כמו] עבד: הואיל ובעלה זכאי במעשה ידיה ובמציאתה; וכי היכי דפליגי לענין מתנה בעבד - איכא למשמע דהוא הדין באשה)'; ורבנן סברי: 'יש קנין לעבד בלא רבו (אם נתנו לו מתנה, הואיל ודעת אחרת מקנהו, ונותן זה לא גמר בלבו שיזכה בו הרב - הויא דעבד, ומיפריק ביה על ידי עצמו) ויש קנין לאשה בלא בעלה'?

אמר רבה אמר רב ששת: דכולי עלמא 'אין קנין לעבד בלא רבו (אי יהבי ליה סתמא) ואין קנין לאשה בלא בעלה', והכא במאי עסקינן? דאקני ליה אחֵר מנה, ואמר ליה "על מנת שאין לרבך רשות בו": רבי מאיר סבר: כי אמר ליה "קני" - קני עבד וקני רביה, וכי אמר ליה "על מנת" - לא כלום קאמר ליה; ורבנן סברי: כיון דאמר ליה "על מנת" - אהני ליה תנאיה (דמעיקרא אדעתה דתנאה אקניה);

ורבי אלעזר אמר: כל כי האי גוונא דכולי עלמא לא פליגי דקני עבד וקני רביה, והכא במאי עסקינן? - כגון דאקני ליה אחר מנה, ואמר ליה "על מנת שתצא בו לחירות": רבי מאיר סבר: כי אמר ליה "קני" - קני עבד וקני רביה, וכי אמר ליה "על מנת" - לא כלום קאמר ליה (דכיון דקנה עבד קנה רבו); ורבנן סברי: לדידיה נמי הא לא קא מקני ליה, דהא לא אמר ליה אלא "על מנת שתצא בו לחירות" (שתתנהו לרבך בפדיונך).

ורמי דרבי מאיר אדרבי מאיר ורמי דרבנן אדרבנן, דתניא:

(קידושין כד,א)

'*אין אשה פודה מעשר שני בלא חומש* (קא סלקא דעתא במעשר שני שהוא משדה בעלה שהיא כבעלה, וקרינן ליה 'ממעשרו' וכדמפרש לה ואזיל)*; רבי שמעון בן אלעזר אומר משום רבי מאיר: אשה פודה מעשר שני בלא חומש* (דלאו דידה הוא, ואין מוסיפין חומש על פדיון מעשרות והקדשות אלא בעלים)';

היכי דמי?: אילימא בזוזי דבעל ומעשר דבעל - שליחותיה דבעל קא עבדה (ומאי טעמא דמאן דאמר פודין בלא חומש)!? ואלא בזוזי דידה (דנכסי מלוג) ומעשר דידיה (משדותיו)? [ויקרא כז,לא: ואם גאל יגאל] איש (ממעשרו) [חמשיתו יסף עליו] אמר רחמנא, ולא אשה (ממעשר בעלה, דאשה - כאחֵר דמיא)!? אלא - לאו כי האי גוונא: דאקני לה אחֵר מנה, ואמר לה: "על מנת שתפדי בו את המעשר" (שתהיה כאיש אחר לפדות בלא חומש), ואיפכא שמענא להו (רבנן סברי: כי אמר לה 'קני' - קנה ליה בעלה, וכי אמר לה "על מנת" - לאו כלום הוא; הילכך זוזי הוו נמי דבעל, ושליחותיה עבדא: 'איש ממעשרו' קרינא ביה; ורבי מאיר סבר: לדידה גופה לא אקני לה אלא להכי: שתהא כאיש אחר לפדות בלא חומש)!?

אמר אביי: איפוך!

רבא אמר: לעולם לא תיפוך, והכא במעשר דאתא מבי נשא עסקינן (שמת אביה, והיה לו מעשר שני, וירשתה עם שאר נכסים, וירושה הבאה לה לאחַר מכאן - נכסי מלוג הן, וילקח בהן קרקע, והוא אוכל פירות).

ורבי מאיר לטעמיה, דאמר (לקמן בפרק ב'): מעשר - ממון הקדש הוא (ממון גבוה הוא, ואכילתו משולחן גבוה הוא; הילכך אינו כשאר נכסים למקנייה בעל בתקנתא דתקון רבנן 'פירות לבעל'), (הילכך) ולא קני ליה בעל (וכי פרקה ליה בזוזי דבעל - לאו ממעשרו הוא, דזוזי דחד [ממנו] ומעשר דחד [שלה]); ורבנן לטעמייהו, דאמרי: ממון הדיוט הוא (וחיילא עליה תקנתא דרבנן, ופירות לבעל כשאר נכסי מלוג) וקני ליה בעל הילכך שליחותא דבעל קעבדא (וכיון דבזוזי דבעל פרקה - בעי חומש).

תנא (אמתניתין קאי): '*יוצא בשן ועין וראשי אברים* (כ"ד הם, ושנויים אצל נגעים (פ"ו מ"ז), ומייתי להו לקמן בשמעתין (כה,א)) *שאינן חוזרים* (אם נטלן, כשן ועין)'.

בשלמא שן ועין – כתיבי [שמות כא,כו: וכי יכה איש את עין עבדו או את עין אמתו ושחתה לחפשי ישלחנו תחת עינו (פסוק כז) ואם שן עבדו או שן אמתו יפיל לחפשי ישלחנו תחת שנו]; אלא '*ראשי אברים*' מנלן?

(וגמר במה מצינו:) דומיא דשן ועין: מה שן ועין - מומין שבגלוי ואינן חוזרין, אף כל מומין שבגלוי ואינן חוזרין.

ואימא ניהוו שן ועין כשני כתובים הבאים כאחד, וכל שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדין (מדלא כתיב אחד ונגמור כולהו מיניה)?

צריכא (דלא גמר חד מחבריה, הילכך לא 'באין כאחד' נינהו): דאי כתב רחמנא 'שן' הוה אמינא: אפילו

(קידושין כד,ב)

שן דחלב (שן שינק בה דעתיד להחליפה כגון בעבד קטן) - כתב רחמנא 'עין'; ואי כתב רחמנא 'עין' הוה אמינא: מה עין שנברא עמו - אף כל שנברא עמו, אבל שן – לא!? צריכא.

ואימא 'כי יכה' – כלל; שן ועין – פרט; כלל ופרט - אין בכלל אלא מה שבפרט: שן ועין אִין, מידי אחרינא לא!?

'לחפשי ישלחנו' (ריבה לו שלוחים, מדלא כתיב 'חפשי הוא' או 'יצא חפשי') - חזר וכלל; כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש: מום שבגלוי ואינן חוזרים - אף כל מומין שבגלוי ואינן חוזרין.

אי מה הפרט מפורש: מומין שבגלוי ובטל ממלאכתו ואינו חוזר אף כל מומין שבגלוי ואינו חוזר ובטל ממלאכתו (העין נסמת מראות, והשן מללעוס)? אלמה תניא '*תלש בזקנו ודילדל בו עצם* (השמיטו ממקומו ומחובר בבשר) *- עבד יוצא בהם לחירות* (אם עצם שאינו חוזר הוא, וסופו ליבש וליפול, ואף על גב דליכא ביטול מלאכה, דהא עצם דזקן [יש מפרשים שכוונת רש"י לשן – אולי לשן בינה דוקא] לאו מידי הוי עביד - כיון דבגלוי הוא ואינו חוזר הרי הוא כעשרים וארבעה ראשי אברים)?

'לחפשי ישלחנו' ריבויא הוא (אינו לשון כלל להיות נידון בכלל ופרט אלא בריבה ומיעט וריבה, וריבה הכל).

ואי ריבויא הוא - אפילו הכהו על ידו וצמתה (יבשה) וסופה לחזור נמי!? אלמה תניא '*הכהו על ידו וצמתה וסופה לחזור - אין עבד יוצא בה לחירות*'?

אם כן (דלא ממעט מידי) - 'שן' ו'עין' - מאי אהני ליה (מיעוט דשן ועין למאי מיעט)?

תנו רבנן: '*בכולם* (אראשי אברים קאי) *עבד יוצא בהם לחירות, וצריך גט שחרור* (להתירו בבת חורין) *- דברי רבי שמעון; רבי מאיר אומר: אינו צריך. רבי אלעזר אומר: צריך;*

*רבי טרפון[[15]](#footnote-15) אומר: אינו צריך; רבי עקיבא אומר: צריך.*

*המכריעים לפני חכמים אומרים: נראין דברי רבי טרפון בשן ועין, שהתורה זכתה לו* (דכתיב בהדיא)*, ודברי רבי עקיבא בשאר אברים, הואיל וקנס חכמים הוא.*'

'קנס הוא'? קראי קא דרשינן!

אלא: הואיל ומדרש חכמים הוא.

מאי טעמא דרבי שמעון?

יליף 'שילוח' [לחפשי ישלחנו] 'שילוח' [וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו (דברים כד,א)] מאשה: מה אשה בשטר - אף עבד נמי בשטר.

ורבי מאיר?

אי כתב 'חפשי' לבסוף, כדקאמרת (דלאו חיפושו אלא בשילוח); השתא דכתב 'לחפשי ישלחנו' - הוה ליה חפשי מעיקרא (וכי אתא 'ישלחנו' - לשאר ראשי אברים אתא).

תנו רבנן: '*הכהו על עינו וסמאה, על אזנו וחרשה - עבד יוצא בהן לחירות; נגד עינו ואינו רואה, כנגד אזנו ואינו שומע* (שהכה בכותל והבעיתו בקול ואינו רואה או נתחרש) *- אין עבד יוצא בהן לחירות.*' אמר רב שִׁמְן לרב אשי: למימרא דקלא לאו כלום הוא? והתני רמי בר יחזקאל[[16]](#footnote-16): 'תרנגול שהושיט ראשו לאויר כלי זכוכית, ותקע בו, ושברו (בקול) - משלם נזק שלם (כסומכוס מוקמינן לה בבבא קמא, דאמר: בהמה שהזיקה בצרורות משלם נזק שלם)' ואמר רב יוסף: אמרי בי רב: 'סוס שצנף וחמור שנער, ושברו כלים (בקולם) בתוך הבית - משלמים חצי נזק (כדין צרורות לרבנן, דפליגי עליה דסומכוס בבבא קמא, ואמרי: אינו משלם אלא חצי נזק צרורות)' [ומכל מקום: בין לסומכוס ובין לחולקים עליו – יש חיוב נזיקין בגין נזקים שנובעים מעשיית קול]?

אמר ליה: שאני אדם (האי ניזק), דכיון דבר דעת הוא (וכי מיבעית) - איהו מיבעית נפשיה (מדעתיה קא מיבעית: שנותן לבו אל פחד קול הבא פתאום), כדתניא: '*המבעית את חבירו - פטור מדיני אדם וחייב בדיני שמים. כיצד? תקע באזנו וחרשו – פטור; אחזהו ותקע באזנו וחרשו – חייב'.*

תנו רבנן: '*הכהו על עינו וכהתה* (ולא נסמית לגמרי, שרואה במקצת)*, על שינו ונדדה: אם יכול להשתמש בהן עכשיו - אין עבד יוצא בהן לחירות, ואם לאו - עבד יוצא בהן לחירות.*';

תניא אידך: '*הרי שהיתה עינו כהויה וסמאה, שינו נדודה והפילה: אם יכול להשתמש בהן* (במראה זה) *כבר - עבד יוצא בהן לחירות, ואם לאו - אין עבד יוצא בהן לחירות.*';

וצריכא (הני תרתי 'יצא לחירות' לאשמועינן דהיכא דאין יכול להשתמש - אף על גב דלא סמאה לגמרי - הויא השחתה, והיכא דסמאה לגמרי - אף על גב דכהויה הויא מעיקרא - הואיל והיה יכול להשתמש למראיתה בדוחק הויא השחתה): דאי אשמועינן הך קמייתא, משום דמעיקרא נהורא בריא והשתא נהורא כחישא (שאין יכול להשתמש), אבל היכא דמעיקרא נמי נהורא כחישא (ואף על גב דיכול להשתמש בו) אימא לא (אימא לאו 'עין' הוא); ואי אשמועינן הא - משום דסמיא לגמרי, אבל התם דלא סמיא לגמרי אימא לא; – צריכא.

תנו רבנן: '*הרי שהיה רבו רופא, ואמר לו לכחול לו עינו – וסמאה, לחתור לו שינו* (לנקרה ולגרר סביב מושבה) *- והפילה - שיחק באדון ויצא לחירות;*

*רבן שמעון בן גמליאל אומר:* [שמות כא,כו: וכי יכה איש את עין עבדו או את עין אמתו] *ושחתה* [לחפשי ישלחנו תחת עינו] *- עד שיתכוין לשחתה.*'

ורבנן, האי 'ושחתה' מאי עבדי ליה?

מיבעי להו לכדתניא: '*רבי אלעזר אומר: הרי שהושיט ידו למעי שפחתו* (להוציא עוברה)*, וסימא עובר שבמעיה – פטור* (דלא נתכוין לעין כלל, אבל "כחול לי עיני" - דנתכוין לעין - אף על גב שלא נתכוין לשחתה חייב)[[17]](#footnote-17)'.

מאי טעמא?

דאמר קרא 'ושחתה' - עד שיכוין לשחתה.

ואידך?

מ'ושחת' 'שחתה' נפקא (נפקא לן הא דרבי אלעזר: פרט לזה שלא נתכוין לשחת כלל, ו'שחתה' משמע בעִסוק בה הכתוב מדבר, ואפילו הכי מתכוין לשחתה בעינן).

ואידך – 'שחת' 'שחתה' לא דריש.

אמר רב ששת: הרי שהיתה עינו סמויה, וחטטה (הוציאה לחוץ) - עבד יוצא בהן לחירות; מאי טעמא? - מחוסר אבר הוא. ותנא תונא (כלומר מצינו תנא שלנו המסייענו בזאת): '*תַמות וזכרות בבהמה, ואין תמות וזכרות בעופות*' (האי קרא דריש, הנאמר בכל הקרבנות: (ויקרא כב,יח) איש איש מבית ישראל אשר יקריב קרבנו לכל נדריהם (פסוק יט) לרצונכם תמים זכר בבקר בכשבים ובעזים; מדלא כתיב 'לרצונכם זכר תמים' ולישתוק – לימדך: שאין מקפיד על תמות וזכרות אלא על אלו)*; יכול יבשה גפה נקטעה רגלה נחטטה עינה? תלמוד לומר:* [ויקרא א,יד: ואם] *מן העוף* [עלה קרבנו לה' והקריב מן התרים או מן בני היונה את קרבנו] *- ולא כל העוף*'(אלמא אף על גב דסמויה מעיקרא, כי חטטה - משוי ליה מומא).

אמר רב חייא בר אשי אמר רב: היתה לו

(קידושין כה,א)

יתרת (אצבע) וחתכה - עבד יוצא בהן לחירות.

אמר רב הונא: והוא שנספרת על גב היד (שהיתה בשורת שאר אצבעות).

סבי דנזוניא לא אתו לפירקיה דרב חסדא; אמר ליה לרב המנונא: זיל צנעינהו (אמור אליהם להסגר ולישב בבית; וזה לשון נדוי לתלמיד חכם, כדאמר במועד קטן (יז,א): לאמר לו דרך כבוד הסגר ושב בביתך)! אזל, אמר להו: מאי טעמא לא אתו רבנן לפירקא?

אמרו ליה: אמאי ניתי? דבעינן מיניה מילתא ולא פשט לן!

אמר להו: מי בעיתו מינאי מידי ולא פשיטנא לכו?

בעו מיניה: עבד שסרסו רבו בבצים – מהו? כמום שבגלוי דמי (שהרי תלויין בכיס וניכרים מבחוץ)? או לא (הואיל וטמונין בתוך הכיס)?

לא הוה בידיה.

אמרו לו: מה שמך?

אמר להו 'המנונא'.

אמרו ליה: לאו 'המנונא' אלא 'קרנונא' (יושב קרנות אתה ולא בעל תורה).

אתא לקמיה דרב חסדא, אמר ליה: מתניתא בעו מינך (דמברייתא דתני עלה דמתניתין: רבי אומר אף הסירוס יליף לה), דתנן: '*עשרים וארבעה ראשי אברים שבאדם: כולם אין מטמאין משום מחיה* (שם אחד מן הנגעים, כדכתיב (ויקרא יג,י): 'ומחית בשר חי בשאת' וכתיב בה (שם,יב) 'לכל מראה עיני הכהן': שתהא כולה נראית כאחת, פרט למחיה שהיא במקום המשופע ויורד לכל צד, שאין יכול לראות ראש הנגע ורגליו כאחת)*, ואלו הם: ראשי אצבעות ידים, ורגלים, וראשי אזנים* (שפת האוזן)*, וראש החוטם, וראש הגוייה* (גיד)*, וראשי דדים שבאשה* (אבל שבאיש אינן בולטין כל כך, ואין זה שיפוע)*; רבי יהודה אומר: אף שבאיש*'. ותני עלה '*בכולם עבד יוצא בהם לחירות* (דכולן: אם קצצו לו רבו - מום שבגלוי הוא ואינו חוזר)*; רבי אומר: אף הסירוס* (מוסיף על אלו לענין עבד; ושן ועין לא איצטריך ליה לרבי למנות בתוספתא, דבהדיא כתיב, וזיל קרי בי רב הוא, ותנא קמא לא פליג בהא)*; בן עזאי אומר: אף הלשון* (שדרכו ליראות כשהוא מדבר, ומום שבגלוי הוא)'.

(רב חסדא מסיק ואזיל למילתיה למיפשט בעיא דסבי:) אמר מר: '*רבי אומר: אף הסירוס*': סירוס דמאי? אילימא סירוס דגיד - היינו גוייה (דאימני לענין נגעים, ובכולהו אמר תנא קמא 'עבד יוצא לחירות'); אלא - לאו סירוס דביצים (שמע מינה: בעיא דסבי - פלוגתא דרבנן ורבי היא)?!

'*רבי אומר: אף הסירוס*'; ורבי - (בתמיה) לשון לא (לשון לא הוי מום גלוי)? ורמינהו: '*הרי מי שהיה מזה, ונתזה הזאה על פיו* (של טמא)*: רבי אומר: היזה* (דאף על גב דהזאה על הגלוי בעינן כדלקמיה)*, וחכמים אומרים: לא היזה*'; מאי - לאו על לשונו?

לא, על שפתיו.

על שפתיו – פשיטא!?

מהו דתימא זימנא דחלים שפתיה (סוגר פיו בחזקה, עד ששפתיו נדבקות מאד; ולא נשוינהו כגלוי הואיל ופעמים הם טמונות ע"י חלומו; 'חלים': דבר שהוא מדביק יפה; שולדו"ר בלע"ז; כדאמרינן גבי תפירות עור ב'העור והרוטב' (חולין קכג,ב) 'שאני עור דחלים') - קא משמע לן; והתניא '*על לשונו*' ועוד: תניא (לענין מומי בכור שנו, בבכורות) 'ושניטל רוב הלשון: רבי אומר: '*רוב המדבר שבלשונו*' (ממקום פרישת דיבוקו ולמעלה - קרי 'מדבר', אף על גב דדיבור בבהמה לא שייכא קרי ליה 'מדבר' הואיל והוא המדבר בלשון האדם)' [אם כן רבי גם מודה שמום בלשון הוא מום גלוי]!

אלא: '*רבי אומר: סירוס* (אף על פי שהן טמונין בכיס לעולם)' - ולא מיבעיא לשון (שהוא נגלה לפרקים); '*בן עזאי אמר: לשון, אבל סירוס לא*'.

ומאי '*אף*' (דקאמר בן עזאי)?

אקמייתא (אקמייתא קאי: אעשרים וארבעה המנויין אצל נגעים, דקאמר תנא קמא 'עבד יוצא בהן לחירות' - מוסיף בן עזאי לענין עבד 'אף הלשון').

אי הכי - נקדמה דבן עזאי ברישא!?

תנא שמעה לדרבי, וקבעה (קבעה אצל הראשונות); (והדר) ושמעה לדבן עזאי (שהיה מוסיף 'לשון' לבדו על הראשונות; ונמצא חלוק על רבי בסירוס) – ותני (וקבעה בלשון 'אף': כמו שאמרה בן עזאי); ומשנה לא זזה ממקומה (והיה לו לתנא לקובעה בין תנא קמא לרבי, והדר למיתני תוספת 'סירוס' עלה; אלא שמאחר שנקבעה של רבי אצל תנא קמא, והיתה שגורה בפי התלמידים כך - לא זזה של רבי ממקומו; וסידרו של בן עזאי- אחריה, לפי שהגירסא השגורה בפה קשה לשנותה ולחזור ולגורסה בלשון אחר).

אמר עולא: הכל מודים בלשון לענין טומאה, דגלוי הוא אצל השרץ; מאי טעמא? – [ויקרא טו,יא: וכל] אשר יגע בו [הזב וידיו לא שטף במים וכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב] אמר רחמנא, (דקיימא לן: מגע בית הסתרים אינו מטמא, ונפקא לן במסכת נדה (מג,א) מ'וכל אשר יגע בו הזב וגו' (ויקרא טו,יא) - הא שטף טהור? בתמיה! הא טבילה בעי!? אלא: כל אשר יגע בו הזב - בדבר שהוא גלוי כידיו, והזב לא שטף עדיין כל גופו במים: שלא טבל מזובו וכבס בגדיו), והאי נמי בר נגיעה (כידיו) הוא (בגלוי, שהרי מוציא לשונו ונוגעין בו בגלוי; הילכך: נגע שרץ בלשונו - טמאהו);

לענין טבילה - כטמון דמי (ואין צריך ביאת מים בתוך הפה); מאי טעמא? 'ורחץ בשרו במים' אמר רחמנא: מה בשרו מאבראי - אף כל מאבראי (ולא שיכניס מים לתוך הפה; ואף להוציא כל הלשון אינו יכול; וטבילה למקצת לא אשכחינן; אבל נגיעה בכל שהוא הויא נגיעה);

לא נחלקו אלא לענין הזאה: רבי מדמי לה לטומאה, ורבנן מדמו לה לטבילה;

ותרוייהו בהאי קרא קמיפלגי: (במדבר יט,יט) והזה הטהור על הטמא [ביום השלישי וביום השביעי; וחטאו ביום השביעי וכבס בגדיו ורחץ במים וטהר בערב]: רבי סבר (דריש): 'והזה הטהור על הטמא ביום השלישי וביום השביעי וחטאו' (חטוי **על** מקום טומאה הוי חטוי); רבנן סברי: 'וחטאו ביום השביעי וכבס בגדיו ורחץ במים (בעינן חטוי שיפול על מקום הראוי לרחיצה, דהיינו טבילה)'.

ורבנן נמי נדמייה לטומאה?

טהרה מטהרה (הזאה מטבילה) הוה ליה למילף.

ורבי - נדמייה לטבילה?

'וכבס בגדיו' הפסיק הענין.

וסבר רבי: לענין טבילה כטמון דמי? והאמר רבין אמר רב אדא אמר רבי יצחק: מעשה בשפחה של בית רבי שטבלה ועלתה, ונמצא עצם בין שיניה, והצריכה רבי טבילה אחרת (משום חציצה אלמא בעי ביאת מים לתוך הפה)?

נהי דביאת מים לא בעינן, מקום הראוי לבוא בו מים בעינן, כדרבי זירא, דאמר רבי זירא (במנחות (קג,ב): אין מביאין מנחה של ששים ואחד עשרון בכלי אחד, דקים להו לרבנן שאין נבללין יפה בשוין ביחד; והוינן בה: וכי אין נבללין - מאי הוי? והא אנן תנן 'אם לא בלל – כשר'!?, ואמר רבי זירא עלה): כל הראוי לבילה - אין בילה מעכבת בו (ואפילו לא בלל כשר), ושאינו ראוי לבילה (כגון ששים ואחד) - בילה מעכבת בו (דראוי לבילה בעינן).

(קידושין כה,ב)

כתנאי (סירוס דביצים אי הוי מום גלוי): '(ויקרא כב,כד) *ומעוך וכתות ונתוק וכרות* [לא תקריבו לה' ובארצכם לא תעשו] *- כולן בביצים* ('כרות': כרותין החוטין שהביצים תלויין בהן בכיסן, ומעורים במקצת, ואינן נתוקין לגמרי; 'נתוק': ביד לגמרי ועדיין תלויין בכיס; נתוק הוי טפי מכרות, כדאמרינן במנחות (נו,ב): 'להביא נותק אחר כורת שחייב' אלמא נתוק הוי טפי מכרות)*, דברי רבי יהודה;*

'*בביצים*'? - ולא בגיד (בתמיה: גיד ודאי גלוי הוא)?!

אלא: כולן אף בביצים (ולא תימא מום טמון הוא, דודאי מינכר) - דברי רבי יהודה;

*רבי אליעזר בן יעקב אומר: כולם בגיד;*

*רבי יוסי אומר: מעוך וכתות - אף בביצים* (דמינכר טפי)*; נתוק וכרות - בגיד*'; [בגיד] - אִין, בביצים – לא (דודאי מום טמון הוא ולא מום גלוי הוא).

משנה:

בהמה גסה נקנית במסירה (בעליה מוסרים אותה ללוקח באפסר או בשערה, כדתניא לעיל (דף כב:) '*כיצד במסירה* כו' אבל משיכה לא מקניא, דאין דרכה בכך להוליכה לפניו), והדקה – בהגבהה (ולא במשיכה), דברי רבי מאיר.

ורבי אליעזר וחכמים אומרים: בהמה דקה נקנית במשיכה.

גמרא:

דרש רב בקימחוניא [שם מקום]: בהמה גסה נקנית במשיכה.

אשכחינהו שמואל לתלמידי דרב, אמר להו: מי אמר רב 'בהמה גסה נקנית במשיכה'? והאנן 'במסירה' תנן? ורב נמי 'במסירה' אמר (היה רגיל לומר)!? הדר ביה מההיא (בתמיה)? (עד הכא שמואל קאמר לה.)

הוא דאמר כי האי תנא, דתניא: '*וחכמים אומרים: זו וזו* (הדקה והגסה) *נקנית במשיכה* (וכי האי תנא סבירא ליה לרב)*; רבי שמעון אומר: זו וזו – בהגבהה* (ולא במסירה ולא במשיכה)'.

מתקיף לה רב יוסף: אלא מעתה: פיל לרבי שמעון במה יקנה (שאי אפשר להגביהו)?

אמר ליה אביי: בחליפין! אי נמי: בשוכר את מקומו!

רבי זירא אמר: מביא ארבעה כלים (דקני ליה כליו כו'), ומניחן תחת רגליו; שמעת מינה: כליו של לוקח ברשות מוכר - קנה לוקח! (ופלוגתא היא בבבא בתרא (פה,א))

הכא במאי עסקינן – בסימטא (זוית שהיא אצל רשות הרבים, ואינה לא רשות הרבים ולא רשות היחיד).

(קידושין כו,א)

אי נמי (משכחת לה הגבהה אצל פיל) בחבילי זמורות (הגבוהים מן הארץ שלשה טפחים, ומוליכין עליהם; דהגבהת שלשה טפחים - הגבהה היא, דנפקא ליה מתורת לבוד).

משנה:

נכסים שיש להם אחריות (היינו קרקעות שאחריות כל אדם הלוה והנושה בחבירו עליהן לפי שקיימין ועומדין לפיכך נסמכין עליהן) - נקנין בכסף ובשטר ובחזקה (רפק ביה פורתא או דיש אמצרי או נעל או פרץ כל שהוא);

שאין להם אחריות - אין נקנין אלא במשיכה;

נכסים שאין להם אחריות נקנין עם נכסים שיש להם אחריות בכסף ובשטר ובחזקה (אם מכר מטלטלין עם קרקע - כיון שקנה לוקח את הקרקע באחד משלשה קנינים - נקנים מטלטלין עמה) וזוקקין (הללו שאין להם אחריות, דקמיירי בהו תנא) את הנכסים שיש להם אחריות לישבע עליהן. (אף על גב דאין נשבעין על הקרקעות לבדן, כדנפקא לן בשבועות (מב,ב) - היכא דטענו כלים וקרקעות ונתחייב לישבע על המטלטלין - זוקקין המטלטלין את הקרקעות לישבע עליהן. האי 'זוקקין' - אנכסים קאי, שאין להם אחריות, ולאו אבית דין.)

גמרא:

בכסף מנלן?

אמר חזקיה: אמר קרא: (ירמיהו לב,מד) שדות בכסף יִקְנוּ [וכתוב בספר וחתוֹם והעד עדים בארץ בנימן ובסביבי ירושלם ובערי יהודה ובערי ההר ובערי השפלה ובערי הנגב כי אשיב את שבותם נאם ה']

ואימא עד דאיכא שטר (בהדי כסף), דכתיב (קרא) 'וכתוב בספר וחתום'?

אי כתיב 'יקנו' לבסוף – כדקאמרת; השתא - דכתיב 'יקנו' מעיקרא - כסף קני, שטר - ראיה בעלמא הוא.

אמר רב: לא שנו (דקני בכספא לחודיה) אלא במקום שאין כותבין את השטר (שאין רגילין לכתוב שטר מכירה), אבל במקום שכותבין את השטר - לא קנה (דכיון דרגילין בהכי - לא סמכא דעתיה דלוקח עד דנקיט שטרא, ועיקר דעתו לקנות על השטר הוא), ואי פריש (אם "רצוני יקנה לי כספי" או "יקנה שטרי") – פריש [ואז כך נעשה המקח];

כי הא דרב אידי בר אבין, כי זבין ארעא אמר: "אי בעינא - בכספא איקני, אי בעינא - בשטרא איקני" (להכי אמר תרוייהו: שיהא הוא יכול לחזור בו, אבל המוכר לא יחזור, כדמפרש ואזיל): 'אי בעינא בכספא איקני', דאי בעיתו למיהדר (שאם בא המוכר לחזור) - לא מציתו הדריתו (יאמר לו "אני רוצה שיקנה לי כספי"), ו'אי בעינא בשטרא איקני': דאי בעינא למיהדר (ואם הוא בא לחזור) - הדרנא בי (יאמר לו "איני רוצה שיהא כספי קונה עד שיבא השטר, וכל זמן שלא קבלתי השטר אחזור בי").

ובשטר:

מנלן?: אילימא משום דכתיב 'וכתוב בספר וחתום והעד עדים' - והאמרת שטר ראיה בעלמא הוא? אלא מהכא: (ירמיהו לב,יא) ואקח את ספר הַמִּקְנָה [את החתום הַמִּצְוָה והחקים ואת הגלוי] (אלמא יש קנין אף בספר לבדו).

אמר שמואל: לא שנו אלא בשטר מתנה, אבל במכר - לא קנה עד שיתן לו דמים (דלא גמר מוכר ומקנה עד דקביל דמים; ואף על גב דקביל דמים - בעי שטרא, אלא היכא דפריש וכדאמרינן לעיל).

מתיב רב המנונא: '*בשטר כיצד? - כתב לו על הנייר או על החרס - אף על פי שאין בהם שוה פרוטה – "שדי מכורה לך", "שדי נתונה לך" - הרי זו מכורה ונתונה*' (קא סלקא דעתך 'או' - 'או' קתני).

הוא מותיב לה והוא מפרק לה: במוכר שדהו מפני רעתה (דניחא ליה דלקנייה ליה שטרא ללוקח, כי היכי דלא מצי למיהדר ביה).

רב אשי אמר: (הך מתניתין) במתנה ביקש ליתנה לו (בנותן מתנה מיירי, וכולה חדא היא, ולאו 'או' 'או' קתני, אלא כך וכך כתב לו: "שדי מכורה ונתונה לך"), ולמה כתב לו לשון מכר? כדי ליפות את כוחו (שאם יגבנה בעל חוב של נותן ממנה - ישוב עליו לתבוע ממנו דמים המפורשים).

בחזקה:

מנלן?

אמר חזקיה: אמר קרא (גדליה בן אחיקם קאמר ליה) [ירמיהו מ,י: ואני הנני ישב במצפה לעמד לפני הכשדים אשר יבאו אלינו ואתם אספו יין וקיץ ושמן ושמו בכליכם] ושבו בעריכם אשר תפשתם; במה תפשתם? – בישיבה (ד'תפשתם' - א'שבו' קאי).

דבי רבי ישמעאל תנא: [דברים יא,לא: כי אתם עברים את הירדן לבא לרשת את הארץ אשר ה' אלקיכם נתן לכם] וירשתם אותה וישבתם בה; במה 'ירשתם'? – בישיבה. [אולי ההסבר: אם כבשתם במלחמה ולא ישבתם בה, אלא הצבא נסוג – אין כאן תפישה או הורשה, אלא רק כיבוש; ההורשה נעשית על ידי ישיבה.]

ושאין להם אחריות אין נקנין אלא במשיכה:

מנלן?

דכתיב (ויקרא כה,יד) וכי תמכרו ממכר לעמיתך או קנה מיד עמיתך [אל תוֹנוּ איש את אחיו] - דבר הנקנה מיד ליד (דהיינו משיכה).

ולרבי יוחנן דאמר (בפרק 'הזהב') 'דבר תורה מעות קונות' (כדאשכחן גבי הקדש: 'ונתן הכסף... וקם לו') - מאי איכא למימר?

(אמר לך: מתניתין לא תקשי לי:) תנא תקנתא דרבנן קתני (דתקנתא דרבנן קתני תנא דמתניתין, שעקרו חכמים קנין המעות ואמרו לא תִקנֶה אלא משיכה: גזירה שמא יאמר לו "נשרפו חיטיך בעלייה").

נכסים שאין להם אחריות [נקנין עם נכסים שיש להם אחריות בכסף ובשטר ובחזקה]:

מנהני מילי?

אמר חזקיה: דאמר קרא (בבני יהושפט כתיב וסיפיה דקרא 'עם ערי מצורות ביהודה'): (דברי הימים ב כא,ג) ויתן להם אביהם מתנות [רבות לכסף ולזהב ולמגדנות] עם ערי מצורות ביהודה [ואת הממלכה נתן ליהורם כי הוא הבכור].

איבעיא להו: בעינן צבורים (שיהו אותן מטלטלין מונחין באותו קרקע) או לא?

אמר רב יוסף: תא שמע: '*רבי עקיבא אומר: קרקע כל שהוא חייבת בפאה ובבכורים* ('ובוידוי' לא גרסינן, דאף מי שאין לו קרקע - מתוודה על המעשרות, ויכול לומר 'וברך את עמך את ישראל ואת האדמה אשר נתתה לנו' [דברים כו,טו], ולא דמי לבכורים דבעי למימר 'אשר נתת לי' [דברים כו,י]),

(קידושין כו,ב)

ולכתוב עליה פרוסבול (דאמרינן במסכת גיטין (לז,א; משנה שביעית פ"י מ"ו): אין כותבין פרוסבול אלא על הקרקע; ואם יש קרקע כל שהוא ללוה - כותבין עליו פרוסבול אף מחוב גדול, ושוב לא תשמטנו שביעית; דכי תקון הלל פרוסבול - אשיעבוד קרקעות תקון, דמלוה המצויה היא)*, ולקנות עמה נכסים שאין להם אחריות*'; ואי אמרת בעינן צבורים - כל שהוא למאי חזי (כמה מטלטלין יצבור בה)?

תרגומא רב שמואל בר ביסנא קמיה דרב יוסף: כגון שנעץ בה מחט (ואותה מחט היה מוכר לו עם הקרקע).

אמר ליה רב יוסף: קבסתן (ציערתני): איכפל תנא לאשמועינן מחט (הוצרך תנא לטרוח ולהשמיע קנייני מחטין)?

אמר רב אשי: מאן לימא לן דלא תלה בה מרגניתא דשוויא אלפא זוזי?

תא שמע: אמר רבי אלעזר: '*מעשה במדוני אחד* (מאותו מקום, כדכתיב (יהושע יב,יט) 'מלך מדון אחד') *שהיה בירושלים, שהיו לו מטלטלין הרבה, וביקש ליתנם במתנה; אמרו לו: אין לו תקנה עד שיקנם על גבי קרקע* (ולא היה לו קרקע; לקמן פריך: וליקנינהו במשיכה או בחליפין?)*. מה עשה? הלך ולקח בית סלע* ('בית סלע אחד' גרסינן, וקא סלקא דעתן: קרקע מלא רוחב סלע שהוא מטבע; לשון אחר: סלע ממש, שהוא גבוה וחדוד, ואין להעמיד עליו צאן וחביות) *סמוך לירושלים, ואמר: "צפוני* [החלק הצפוני של בית סלע] *זה – לפלוני, ועמו מאה צאן ומאה חביות" – ומת, וקיימו את דבריו*'; ואי אמרת 'בעינן צבורים בה' - בית סלע למאי חזי?

מי סברת 'בית סלע'? סלע ממש: מאי 'סלע'? - דנפיש טובא, ואמאי קרו ליה 'סלע' דקשי כסלע (דאינה בת זריעה (היא), ולקחה בזול).

תא שמע דאמר רב יהודה אמר רב: 'מעשה באדם אחד, שחלה בירושלים

- כרבי אליעזר (ומאן דתני 'חלה' סבר לה כרבי אליעזר דאמר בבבא בתרא: אחד בריא ואחד מסוכן - אין דבריו קיימין בדיבור אלא בקנין, דלית ליה 'דברי שכיב מרע ככתובין וכמסורין דמו'; לפיכך אמרו: אין לו תקנה להקנותו אלא על גבי קרקע; ולקמיה פריך וניקנינהו במשיכה או בחליפין), ואמרי לה 'בריא היה' - כרבנן (אבל 'חלה' - לא אצטריך להכי, דדברי שכיב מרע ככתובין וכמסורין, כרבנן, דפליגי אדרבי אליעזר) –

שהיו לו מטלטלין הרבה, וביקש ליתנם במתנה; אמרו לו: אין לו תקנה עד שיקנם על גבי קרקע; מה עשה? - הלך ולקח בית רובע (בית זריעת רובע הקב לפי חשבון סאתים בחצר המשכן) סמוך לירושלים, ואמר: "טפח על טפח לפלוני ועמו מאה צאן ומאה חביות" – ומת, וקיימו חכמים את דבריו' - ואי אמרת 'בעינן צבורים' - טפח על טפח למאי חזי?

הכא במאי עסקינן? - לדמי (מעות היו בידו ליתן מתנה, וצבר דמי מאה צאן ומאה חביות עליו); הכי נמי מסתברא (דמעות היו ולפיכך לא יכול לקנותו בחליפין דקיימא לן בפרק 'הזהב' (בבא מציעא מו,א): אין מטבע נקנה בחליפין), דאי סלקא דעתך 'מאה צאן ומאה חביות ממש' - ניקנינהו ניהליה בחליפין!

ואלא מאי – לדמי? ניקנינהו ניהליה במשיכה (יבא המקבל וימשוך)!? אלא - דליתיה למקבל מתנה [שמקבל המתנה לא היה במקום] - הכא נמי דליתיה למקבל מתנה (שיתן כליו למקנה, דכלים של קונה בעי: שהקונה פושט כליו למקנה; ואחר לא היה שם שחפץ בהנאתו של קונה, ליתן כליו בשבילו).

וניזכינהו ניהליה (במשיכה) אגב אֲחֵר (על ידי אחר: "זכה באלו לפלוני")?

לא סמכה דעתיה (דהאי נותן ולא היה מאמין באנשי המקום למסור המטלטלין, מפני שהמטלטלין בידו, והיה מקיימם בביתו), סבר: שמיט ואכיל להו.

ואלא מאי 'אין לו תקנה' (הא יכול לזכות על ידי אחרים אם ירצה)?

הכי קאמר: למאי דלא סמכה דעתיה - אין לו תקנה עד שיקנם על גבי קרקע.

תא שמע: '*מעשה ברבן גמליאל וזקנים שהיו באים בספינה* (ושכח ולא נתן רשות לתרום)*; אמר להם רבן גמליאל לזקנים: עישור שאני עתיד למוד*

(קידושין כז,א)

*נתון לו ליהושע* (רבי יהושע בן חנניא, כדאמר במסכת ערכין (יא,ב): '*מעשה ברבי יהושע ברבי חנניא, שהלך לסייע את רבי יוחנן בן גודגדא בהגפת דלתות; אמר לו: חזור בך, שאתה מן המשוררים ואני מן השוערים*'; אלמא לוי הוה. ספרי (פרשת קרח): וכבר בקש רבי יהושע בן חנניא לסייע את רבי יוחנן בן גודגדא; אמר ליה: חזור לאחוריך: אתה מחייב בנפשך, שאתה מן המשוררין ואני מן השוערין)*, ומקומו מושכר לו* (ונתן לו [לרבן גמליאל] רבי יהושע פרוטה בשכר המקום, ונמצא מטלטלין נקנין עם הקרקע בכסף; והכי מסקנא דהך מילתא במסכת מעשר שני (פ"ה מ"ט): ונתקבלו שכר זה מזה, ואף על פי שעדיין לא הופרש - קריית שם הוא; שאסור לשהות לחברים דבר שאינו מתוקן; ואפילו אכלו ממנו - אין כאן חיוב מיתה משום טבל, דמן המותר יפריש מעשרותיו)*, ועישור אחר שאני עתיד למוד - נתון לו לעקיבא בן יוסף, כדי שיזכה בו לעניים* (שנת מעשר עני היתה, ורבי עקיבא - גבאי עניים היה; ובספינה היו שניהם עמו)*, ומקומו מושכר לו*' - שמע מינה: בעינן צבורים בה (מדקאמר 'מקומו' ולא מקום אחר)!

שאני התם, כי היכי דלא ליטרחינהו (להוציא משם כל זמן שרצו להניחו שם).

תא שמע דאמר רבא בר יצחק אמר רב: שני שטרות הן (שני דינין חלוקין בשטר): "זכו בשדה זו לפלוני (החזיקו בו לצרכו), וכתבו לו את השטר (לראיה בעלמא)" - חוזר בשטר (אם אומר "אין רצוני שתהא לו ראיה בידו"), ואינו חוזר בשדה; "על מנת שתכתבו לו את השטר" – חוזר, בין בשטר בין בשדה (חוזר אף בשדה, שהרי לא עשאן שלוחין לזכות אלא עם השטר, והרי חוזר לו בשטר).

ורב חייא בר אבין אמר רב הונא: שלשה שטרות הן; תרי - הא דאמרן; אידך: אם קדם מוכר (קודם נתינת הכסף או קודם שהחזיק) וכתב לו את השטר, כאותה ששנינו: '*כותבים שטר למוכר* ("שדי מכורה לפלוני") *אף על פי שאין לוקח עמו* (ולא אמרינן: שטר מוקדם הוא, כיון דקנו מיניה מהשתא; אי נמי כאביי, דאמר (בבא מציעא יג,א): 'עדיו בחתומיו זכין לו')' - כיון שהחזיק עמו בקרקע נקנה השטר (כגון שאמר לו זה "קני קרקע בחזקה והשטר עמה") בכל מקום שהוא ('כיון שהחזיק כו' - ר' חייא בר אבין אמר לה, ואינה מן המשנה); שמע מינה 'לא בעינן צבורים בה'!

שאני שטר, דאפסירא (קבישט"ר, כלומר בית אחיזתה) דארעא הוא (וכגון קרקע דמי).

והא עלה קתני '*זו היא ששנינו 'נכסים שאין להם אחריות נקנין עם נכסים שיש להם אחריות בכסף בשטר ובחזקה'*' (אלמא שאר נכסים כשטר), שמע מינה לא בעינן צבורים בה!?

שמע מינה.

איבעיא להו: מי בעינן 'אגב' (שיאמר לו "קני קרקע וקני מטלטלין אגבה") או לא?

תא שמע דקתני כל הני ('ועמו מאה צאן') ולא קתני 'אגב' (ולא קתני 'אגבן מאה צאן').

ולטעמיך קני? מי קתני 'אלא עד דאמר "קני"'? (הוצרך לומר לאחֵר: "זכה בטפח על טפח לפלוני, ועמו מאה צאן שבידי, שלא אוכל לחזור בי") - הכא נמי עד דאמר "אגב"!

והלכתא צבורים - לא בעינן, "אגב" ו"קני" – בעינן.

איבעיא להו: שדה במכר ומטלטלין במתנה – מהו?

תא שמע: '*עישור שאני עתיד למוד נתון ליהושע ומקומו מושכר לו*' (היינו מכר; והמעשר היה מתנה) שמע מינה (נקנו מטלטלין דמתנה אגב קרקע של מכר).

איבעיא להו: שדה לאחד ומטלטלין לאחר (ואמר לבעל השדה "קני השדה לעצמך, ואגבה יקנו מטלטלין לפלוני") - מהו?

תא שמע: '*עישור שאני עתיד למוד נתון לעקיבא בן יוסף כדי שיזכה בו לעניים, ומקומו מושכר לו*';

[תירוץ:] מאי 'מושכר'? מושכר למעשר!

ואי בעית אימא: שאני רבי עקיבא, דיד עניים הוה (הואיל וגבאי של עניים היה - הרי הוא כידו, משאין כן באחר).

אמר רבא: לא שנו (דמטלטלין נקנין בחזקה דקרקע) אלא שנתן דמי כולן (דמי כל המטלטלין והקרקע, דכי אחזקיה בקרקע - אדעתא למיקני כוליה אחזקיה), אבל לא נתן דמי כולן (דמי כל המטלטלין) - לא קנה (מטלטלין בחזקה דקרקע) אלא כנגד מעותיו.

תניא כוותיה דרבא: '*יפה כח הכסף מכח השטר, וכח השטר מכח הכסף: יפה כח הכסף: שהכסף פודין בו הקדשות ומעשר שני, מה שאין כן בשטר* (בבכורות (נא,א) נפקא לן בפרק 'יש בכור לנחלה' דכתיב בהו כסף הקדש, דכתיב 'ונתן הכסף וקם לו', ומעשר שני דכתיב 'וצרת הכסף': דבר שיש בו צורה, היינו מטבע)*; ויפה כח השטר: שהשטר מוציא בבת ישראל* (גט אשה)*, מה שאין כן בכסף;*

*ויפה כח שניהם מכח חזקה, וכח חזקה מכח שניהם: יפה כח שניהם: ששניהם קונים בעבד עברי* (כסף ושטר קונין עבד עברי; בפרקין ילפינן לעיל (יד,ב))*, מה שאין כן בחזקה; יפה כח חזקה: שחזקה מכר לו עשר שדות בעשר מדינות - כיון שהחזיק באחת מהם קנאם כולם;*

(קידושין כז,ב)

*במה דברים אמורים* (דקנה בחזקה דשדה זו את שדה אחרת שאינה סמוכה לה)*? - שנתן לו דמי כולן, אבל לא נתן לו דמי כולן* (ומטלטלין הנקנין עם קרקע נמי כשדה שאינה סמוכה לה דמי, והיינו דרבא) *- לא קנה אלא כנגד מעותיו.*'

(הך דקתני כיון שהחזיק באחת מהן קנאן כולן) מסייע ליה לשמואל, דאמר שמואל: מכר לו עשר שדות בעשר מדינות - כיון שהחזיק באחת מהן קנה את כולן.

אמר רב אחא בריה דרב איקא: תדע, שאילו מסר לו עשר בהמות באפסר אחד, ואמר ליה "קני" - מי לא קני?

אמר ליה: מי דמי? התם איגודו בידו (כולן אגודות באגד זה שבידו), הכא אין איגודו בידו.

איכא דאמרי: אמר רב אחא בריה דרב איקא: תדע דלא קני (וליתא דשמואל): אילו מסר לו עשר בהמות באפסר אחד, ואמר לו "זו קני" ("וזו לא תיקני" לא גרסינן) - מי קני (לשארא? הא אמר "זו" הכא נמי: כי אחזקה בהא ואין השאר ניכרות עמה – "זו קני" הוא)?

מי דמי? התם - גופים מוחלקים (וכי אמר ליה "זו קני" - הוא [אותו] משמע, ולא קנה השאר), הכא (הכא לא "זו קני" הוא) - סדנא ('סדנא' טרינ"ק, כמו סדן של נפחים) דארעא (כלומר: עשת וחיבור הקרקע) חד הוא (דהא כולה מחוברת).

[נכסים שאין להם אחריות נקנין עם נכסים שיש להם אחריות בכסף ובשטר ובחזקה] וזוקקים את הנכסים [שיש להם אחריות לישבע עליהן]:

אמר עולא: מנין לגלגול שבועה מן התורה? - שנאמר [במדבר ה,כב: ובאו המים המאררים האלה במעיך לצבות בטן ולנפל ירך] ואמרה האשה: אמן! אמן!, ותנן: '*על מה היא אומרת "אמן אמן"* (אמן יתירא)*? -* (למידרש ביה גלגול, כדקא מסיים ואזיל:) *אמן על האלה* (ירכך נופלת וגו')*, אמן על השבועה* (שהיה משביעה הכהן ואומר: משביעני עליך שלא נטמאת, כדכתיב (במדבר ה,יט): והשביע אותה)*, אמן אם מאיש זה, אמן אם מאיש אחר, אמן שלא סטיתי ארוסה ונשואה ושומרת יבם וכנוסה* (שייך למיתני גבי יבמה; 'שומרת יבם' = ממתנת ומצפה ליבום, כמו 'שמר את הדבר' (בראשית לז,יא); להכי שייך לשון 'כניסה' כדכתיב (דברים כה,ה) לא תהיה אשת המת החוצה לאיש זר, אלא יבמה יקחנה לאשה בביתו) '(ולא אפשר לאוקמה אלא בגלגול); האי 'ארוסה' היכי דמי? אילימא דקני [שקנא בעלה] לה כשהיא ארוסה, וקא משקי לה כשהיא ארוסה (ומילי מילי קתני, ולא שתשבע על כולם כאחד, והכי קאמר: בין שהיא ארוסה, בין שהיא נשואה - יכול להשביעה ולהשקותה) - והתנן: '*ארוסה ושומרת יבם לא שותות* (אם נסתרו, דבעינן 'תחת אישה') *ולא נוטלות כתובה* (שהיא גרמה לעצמה ליאסר עליו)' - מאי טעמא? – [במדבר ה,כ: ואת כי שטית] תחת אישך [וכי נטמאת ויתן איש בך את שכבתו מבלעדי אישך] אמר רחמנא, וליכא!

אלא דקני לה כשהיא ארוסה ונסתרה כשהיא ארוסה, וקא משקי לה כשהיא נשואה (על סתירת אירוסין)? - מי בדקי לה מיא? (במדבר ה,לא) ונקה האיש מעון [והאשה ההוא תשא את עונה] אמר רחמנא: בזמן שהאיש מנוקה מעון (שלא בא עליה אחר שנסתרה, שנאסרה עליו בסתירה זו) - מים בודקים את אשתו; אין איש מנוקה מעון - אין המים בודקים את אשתו! אלא על ידי גלגול. (הכי גרסינן: אלא - לאו על ידי גלגול?' - ולא גרסינן: דקני לה כשהיא ארוסה ואסתתר ונכנסה לחופה כו') (שקינא לה כשהיא נשואה, ונסתרה, ומגלגל עליה שבועה על אירוסין אף על פי שלא היו ראוין לשבועה בפני עצמן, שהרי לא קינא.

ואי קשיא: הויא לה לאוקמא בדקני לה ארוסה ואסתתרה ומשקה לה משנכנסה לחופה וקרינא בה 'תחת אישך', וכגון שלא בא עליה, דהוה ליה 'מנוקה מעון' - הא בעי לאוקמא הכי במסכת יבמות (נח,א) ואותיבנא עלה 'מבלעדי אישך': שקדמה שכיבת בעל לבועל, ולא שקדמה שכיבת בועל לבעל; הילכך אין לך להשביעה על זנות של אירוסין בשום ענין - אלא על ידי גלגול, דזנות אירוסין קדמה שכיבת בועל הוא; וביבמות איכא דמוקי לה כשבא עליה ארוס בבית אביה; ועולא לא סבירא ליה ההוא שינויא).

אשכחן סוטה, דאיסורא; ממונא מנלן?

תנא דבי רבי ישמעאל: '*קל וחומר: ומה סוטה,*

(קידושין כח,א)

*שלא ניתנה להתבע* (שבועה שלה) *בעד אחד* (כדאמרינן התם (ריש סוטה) דצריך שני עדים שראוה שנסתרה, דיליף 'דבר' 'דבר' מממון)*, מגלגלין - ממון, שניתן להתבע* (להשביע) *בעד אחד* (אם טענו מנה וכפר לו בכולו, ועד אחד מעידו שהוא חייב לו – נשבע, שנאמר [דברים יט,טו] 'לא יקום עד אחד באיש לכל עון ולכל חטאת': לכל עון ולכל חטאת אינו קם, אבל קם הוא לשבועה (שבועות מ,א)) *- אינו דין שמגלגלין* (את שבועתו להשביע בגלגול)!

אשכחן בודאי (שמגלגלין שבועה טענת ברי בדבר שאין חייבין עליו שבועה, כגון קרקעות, או שלא הודה במקצת - שמגלגלין אותו, אם נתחייב לו שבועה ממקום אחר); ספק (טענת שמא, כגון שבועת השותפין והאריסין שחלקו, דתנן בשבועות (פ"ז מ"ח; דף מה,א): '*חלקו השותפין והאריסין - אינו יכול להשביעו*'; וקתני: '*נתחייב לו שבועה ממקום אחר - מגלגלין עליו את הכל*' - אלמא ספק נמי מגלגלין;) מנלן? (אי מקל וחומר - לא דמי, דסוטה - כל שבועתה ספק, וגלגול נמי ספק ממון עיקר שבועתו אינו באה אלא בטענת ודאי, דכתיב (שמות כב,ו): 'כי יתן איש'; ושבועת השותפין - תקנתא דרבנן היא, משום דמורו בה [השותפין] היתירא [לקחת 'קצת'] כדאמר התם (שבועות מח,ב); וכיון דעיקר שבועת ממון ליתא אלא בטענת ודאי - גלגול דידיה נמי בטענת ודאי ולא בטענת ספק!)

תניא: '*רבי שמעון בר יוחאי אומר: נאמרה שבועה בחוץ ונאמרה שבועה בפנים* (דסוטה שמשביעין אותה בעזרה)*; מה שבועה האמורה בפנים עשה בה ספק כודאי, אף שבועה האמורה בחוץ - עשה בה ספק כודאי.*'

עד היכן גלגול שבועה (כחה של גלגול לגלגל דבר שאין נשבעין עליו)?

אמר רב יהודה אמר רב: דאמר ליה: "הישבע לי שאין עבדי אתה" (גירסת רש"י: 'דאמר ליה עבדי אתה': אפילו זו מגלגלין, אם יתחייב לו שבועה ממקום אחר; ובמסקנא מפרש מאי רבותא מקרקע דאמר 'עד היכן').

ההוא - שמותי משמתינן ליה, דתניא: '*הקורא לחבירו "עבד* (כנעני)*" - יהא בנידוי* (היו מנדין אותו, שמזלזל בישראל כל כך - אף הם יזלזלו בו)*; "ממזר" - סופג את הארבעים* (היו קונסין מכות מרדות; וניחא ליה הא מנידוי)*; "רשע" - יורד עמו לחייו* (כלומר: לזו אין בית דין נזקקים, אבל הוא מותר לשנאתו, ואף למעט פרנסתו ולירד לאומנתו)'!

אלא אמר רבא: "הישבע לי שלא נמכרת לי בעבד עברי".

האי - טענתא מעלייתא היא (ובלא גלגול נמי: אי הוה מודה במקצת, או היה לו עד אחד - היה חייב שבועה, דטענת מטלטלין היא זו) ממונא אית ליה גביה (שתובעו פעולתו או גרעונו! ומאי רבותא דהאי משאר גלגול שבועה)!

רבא לטעמיה, דאמר רבא: עבד עברי - גופו קנוי (ואינה טענת מטלטלין).

אי הכי - היינו 'קרקע' (והא תנינן לה במתניתין דמגלגלין, ומאי רבותא דרב יהודה לאשמועינן גלגול "עבדי אתה")!?

מהו דתימא: קרקע הוא דעבדי אינשי דמזבני בצינעא; אם איתא דזבין - לית ליה קלא (משום הכי תנן בה גלגול); האי - אם איתא דזבין [לעבד עברי] - קלא אית ליה!? - קא משמע לן [שמגלגלין].

משנה:

כל הנעשה דמים באחר[[18]](#footnote-18) (שדרכו לתתו בדמים כשקונין חפץ אחר), כיון שזכה (בו) זה (המקנה ומשך זוז אחד מן הקונה בתורת קנין חליפין) - נתחייב זה (הקונה) בחליפיו (באונסי חליפין בכל מקום שהם: אם מתו או אם נאבדו - עליו לשלם המעות שפוסק לתת לו, לפי שכשמושך המוכר את הסודר או את הזוז בתורת חליפין - נקנה המקח ללוקח בכל מקום שהוא).

כיצד? - החליף שור בפרה או חמור בשור, כיון שזכה זה (כיון שמשך בעל הפרה את השור) - (נקנית פרה ללוקח בכל מקום שהיא) נתחייב זה בחליפיו (ואונסיה עליו;

והשתא סלקא דעתן דמטבע אתא לאשמועינן: '*כיון שזכה זה נתחייב זה בחליפיו*' היכא דנתנו בתורת חליפין ולא בתורת דמים, אלא כעין שקונין בסודר, כעין 'שלף איש נעלו' [רות ד,ז];

ובגמרא פריך: מאי 'כיצד'? הואיל והוא אתי לאשמועינן דמטבע נעשה חליפין, שאף על פי שבתורת דמים קיימא לן (בבא מציעא מד,א) דמעות אינן קונות, אלא משיכת המקח - כי יהבינהו ניהליה בתורת קנין סודר - קני כי סודר, הוה ליה למיתני 'כיצד? החליף מעות בפרה').

גמרא:

'חליפין' מאי ניהו? - מטבע (שהוא הניתן דמים באחר בכל מקום); שמע מינה (ואשמועינן מתניתין:) מטבע נעשה חליפין (דאף על גב דבתורת דמים קיימא לן דלא קני - כי יהביה ליה בתורת חליפין קני)! (ואנן קיימא לן בפרק 'הזהב' (בבא מציעא מו,א) דאין מטבע נעשה חליפין)!?

אמר רב יהודה: הכי קאמר: 'כל הנישום דמים באחר (כל דבר, שאם בא לתתו דמים באחר צריך לשומו בדמים, דהיינו כל המטלטלין בר ממטבע) -

(קידושין כח,ב)

כיון שזכה זה (אם נתנו בתורת חליפין) - נתחייב בחליפין (נקנו חליפין ללוקח במשיכה שמשך בעל המקח את זה)' (ואשמועינן דתורת חליפין במטלטלין, ולמימר: דאף על גב דליתנהו כלי אלא מטלטלין בעלמא - הוו חליפין, ולא 'מטבע' אתא לאשמועינן); דיקא נמי (דלאו 'מטבע' אתא לאשמועינן), דקתני: '*כיצד: החליף שור בפרה או חמור בשור*' - שמע מינה;

ולמאי דסליק אדעתין מעיקרא ד'מטבע נעשה חליפין' - מאי כיצד (הוה ליה למיתני 'כיצד? החליף מעות בפרה' [ולא 'שור בפרה'])!

הכי קאמר (תרתי אתא לאשמועינן): (נקט ברישא 'מטבע', והדר אשמועינן שאר מטלטלין:) פירות נמי (כל מידי דלא הוי כלי – 'פירי' קרי ליה לענין חליפין, ומשום דפירי שכיחי נקט 'פירי') עבדי חליפין (עושין תורת חליפין, ולא אמרינן נעל דוקא): כיצד? - החליף בשר שור (וכל שכן שור חי, דעדיף טפי, דדמי לכלי שמשתמשין בו) בפרה, או בשר חמור בשור - כיון שזכה זה - נתחייב בחליפין.

הניחא לרב ששת, דאמר: פירות עבדי חליפין (איכא לתרוצי למתניתין בין למאי דסלקא דעתן מעיקרא, בין למאי דתריצנא: 'כל הנישום'), אלא לרב נחמן דאמר: 'פירות לא עבדי חליפין' מאי איכא למימר (מאי 'כיצד'? למאי דסלקא דעתן מעיקרא? ואף למאי דאוקימנא - נמי ליתא)? (פלוגתא דרב ששת ורב נחמן בפרק 'הזהב' (בבא מציעא מז,א).)

הכי קאמר (כולה מתניתין חדא מילתא קאמר, ובמטבע עסקינן, והכי קאמר): יש דמים שהן כחליפין (כל הנעשה דמים באחר, דהיינו מטבע - פעמים שדמים קונים כמו חליפין דנעל, ואף כשנתנוהו בתורת דמים); כיצד? - החליף דמי שור בפרה או דמי חמור בשור (מכר לו שור במנה, ומשכו, ונתחייב לו זה המנה [תמורת השור]: [אך הלוקח – אין לו מנה לתת, ולכן] אמר לו המוכר "יש לך פרה ליתן בדמים?" אמר ליה: "הן"; שמאה לו [את הפרה] במנה, או בפרס; אמר לו מוכר השור "הרי מעות שאתה חייב לי [בגין השור] - נתונים לך בדמיה [של הפרה]" מעות הללו [שקונה השור עוד לא נתן למוכר השור] קונים [את הפרה] בלא משיכת פרה, כחליפין דכלים [כאילו שבחובו של הקונה קנה מוכר השור את הפרה - בחליפין]).

מאי טעמא (שאני משאר מעות)?

סבר לה (תנא דמתניתין) כרבי יוחנן, דאמר: דבר תורה מעות קונות (ומשיכה - מדרבנן איתא); ומה טעם אמרו 'משיכה קונה'? - גזירה: שמא יאמר לו (המקבל מעות) "נשרפו חיטיך בעלייה" (אי מתרמי ליה דליקה - לא טרח לאצולינהו; סבר "לא בשריפתן אפסיד ולא בהצלתן אשתכר!" להכי אוקמינהו ברשותיה, להיות הפסד השריפה עליו, והשכר - לחזור אם נתייקרו, דלימסר נפשיה לאצולינהו); מילתא דשכיח גזרו בה רבנן (שאר נתינת מעות במקח), מילתא דלא שכיח (שיהא חייב לו הדמים קודם לכן [והקונה קונה במעות שהם אצל המוכר]) - לא גזרו בה רבנן.

ולריש לקיש, דאמר [ירושלמי בבא מציעא פרק ד הלכה ב] 'משיכה מפורשת מן התורה' (ויליף לה מ'או קנה מיד עמיתך' [ויקאר כה,יד], ולא שנא לא שכיחא מדשכיחא), הניחא אי סבר לה כרב ששת דאמר 'פירות עבדי חליפין (דשאר מטלטלין שאינן כלי נעשה חליפין)' - מתרץ כרב ששת (מוקי למתניתין כרב ששת: 'כל הנישום', כדאוקימנא דהא אתא לאשמועינן); אלא אי סבר לה כרב נחמן, דאמר '(נעל דוקא, דהוא כלי,) פירות לא עבדי חליפין', ומטבע לא קני (לריש לקיש מדאורייתא, דנימא 'יש דמים שהם כחליפין' לאוקמי אדאורייתא במלתא דלא שכיח, כדאוקמה רב נחמן) - במאי מוקי לה (היכי מתרץ לה למתניתין? בין לדסליק אדעתין מעיקרא בין למאי דאוקימנא)?

(יש משנין סוגיא של שמועה זו בשיטה אחרת, ואמרי: פלוגתא דרב נחמן ורב ששת - בפירי דוקא, ולא בשאר מטלטלין; ומוליכין שיטת הסוגיא בתר מאי דסליק אדעתא מעיקרא: דלמאי דאוקימנא השתא מיתוקמא כרב נחמן שפיר, דמודה הוא בשאר מטלטלין; ולאו מילתא היא: דטעמא דרב נחמן מפורש ב'הזהב' (מז,א) דאמר קרא 'נעל': נעל – אִין, מידי אחרינא – לא! וטעמא דרב שש – מ'לקיים כל דבר': בכל דבר! ומטבע - היינו טעמא דלא עביד חליפין: משום דדעתיה אצורתא, וצורתא עבידא דבטלה, שהמלכות פוסלתה ואינה כלום.)

על כרחך כרב ששת סבירא ליה.

משנה:

רשות הגבוה בכסף (בגמרא מפרש: דמעות הקדש קונות), ורשות ההדיוט בחזקה (משיכה); אמירָתוֹ לגבוה (מפרש בגמרא) כמסירתו להדיוט.

גמרא:

תנו רבנן: '*כיצד 'רשות הגבוה בכסף'?*

*גיזבר שנתן מעות בבהמה* (קרבן צבור) *- אפילו בהמה בסוף העולם – קנה; ובהדיוט לא קנה עד שימשוך.*

*כיצד 'אמירתו לגבוה כמסירתו להדיוט'?*

*האומר "שור זה עולה", "בית זה הקדש" - אפילו בסוף העולם – קנה; בהדיוט - לא קנה*

(קידושין כט,א)

*עד שימשוך* (בשור) *ויחזיק* (בבית)*;*

*משכוֹ* (הדיוט חפץ של הקדש מיד הגזבר) *במנה ולא הספיק לפדותו* (כלומר: לתת דמיו לגזבר) *עד שעמד במאתים - נותן מאתים* (דכי אייקר - ברשות הקדש אייקר, הואיל ולא נתן המעות);

מאי טעמא? - (ויקרא כז,יט) 'ונתן הכסף וקם לו'[[19]](#footnote-19)

*משכו במאתים ולא הספיק לפדותו עד שעמד במנה - נותן מאתים;*

מאי טעמא? - לא יהא כח הדיוט חמור מהקדש (שאם משכו [הגזבר] מיד הדיוט - ישלם כל מעותיו, דקנאו במשיכה, וברשותו הוא דזל)

*פדאו במאתים* (נתן את המעות)*, ולא הספיק למושכו עד שעמד במנה -נותן מאתים;*

מאי טעמא? - 'ונתן הכסף וקם לו'.

*פדאו במנה ולא הספיק למושכו עד שעמד במאתים - מה שפדה פדוי ואין נותן אלא מנה*'.

אמאי? הכא נמי נימא לא יהא כח הדיוט חמור מהקדש?

אטו הדיוט לאו ב'מי שפרע' קאי? [בבא מציעא מד,א: '**מי שפרע** מאנשי דור המבול ומדור הפלגה הוא עתיד להפרע ממי שאינו עומד בדבורו'.]

משנה:

(בגמרא מפרש לכולה מתניתין.)

כל מצות הבן על האב - אנשים חייבין ונשים פטורות;

וכל מצות האב על הבן - אחד אנשים ואחד נשים חייבין;

וכל מצות עשה שהזמן גרמא (שהזמן גורם לה שתבא) - אנשים חייבין ונשים פטורות;

וכל מצות עשה שלא הזמן גרמא אחד האנשים ואחד הנשים חייבין;

וכל מצות לא תעשה - בין שהזמן גרמא בין שלא הזמן גרמא - אחד האנשים ואחד הנשים חייבין, חוץ מבל תקיף (פאת הראש) ובל תשחית (פאת זקן) ובל תטמא למתים (דכהנים).

גמרא:

מאי '*כל מצות הבן על האב*'?: אילימא 'כל מצות דמיחייב ברא למיעבד לאבא' (והכי משמע 'כל מצות שהבן מצווה על אביו') - נשים פטורות (בתמיה)? והתניא: '*'איש' - אין לי אלא איש, אשה מנין? - כשהוא אומר* (ויקרא יט,ג) *איש אמו ואביו תירא****ו***[ואת שבתתי תשמרו אני ה' אלקיכם] *- הרי כאן שנים* (לשנים הוא אומר)'.

אמר רב יהודה: הכי קאמר: כל מצות הבן המוטלות על האב לעשות לבנו (כגון הנך דמפרש בברייתא: ללמדו תורה, ולמולו, ולפדותו בחמשה סלעים אם בכור הוא, ולהשיאו אשה; וכולה יליף ואזיל מקראי) אנשים חייבין ונשים פטורות.

תנינא להא! דתנו רבנן [תוספתא קידושין פ"א ה"יא [ליברמן]]: '*האב חייב בבנו: למולו, ולפדותו, וללמדו תורה, ולהשיאו אשה, וללמדו אומנות; ויש אומרים: אף להשיטו במים* [גירסת רש"י: בנהר] (שמא יפרוש בספינה, ותטבע, ויסתכן אם אין יודע לשוט)*.*

*רבי יהודה אומר: כל שאינו מלמד את בנו אומנות - מלמדו ליסטות*'.

'*ליסטות*'? סלקא דעתך (והלא ישב ולא למדו כלום)? אלא 'כאילו מלמדו ליסטות' (דכיון דאין לו אומנות ויחסר לחמו - ילך בפרשת דרכים וילסטם את הבריות).

'למולו' מנלן?

דכתיב (בראשית כא,ד) וימל אברהם את יצחק בנו [בן שמנת ימים כאשר צוה אתו אלהים];

והיכא דלא מהליה אבוה - מיחייבי בי דינא למימהליה, דכתיב [בראשית יז,י: זאת בריתי אשר תשמרו ביני וביניכם ובין זרעך אחריך] המול לכם כל זכר;

והיכא דלא מהליה בי דינא - מיחייב איהו (כשיגדל) למימהל נפשיה, דכתיב (בראשית יז,יד) וערל זכר אשר לא ימול את בשר ערלתו ונכרתה [הנפש ההוא מעמיה, את בריתי הפר];

איהי - מנלן דלא מיחייבא?

דכתיב (שם) 'כאשר צוה אותו אלהים': אותו - ולא אותה (ולא את שרה).

אשכחן מיד (לאברהם נאמר כן), לדורות מנלן?

תנא דבי רבי ישמעאל: '*כל מקום שנאמר 'צו' אינו אלא זירוז* (שיהא מהיר וזריז בדבר) *מיד* (ונוהג מיד) *ולדורות* (ונוהג לדורות)';

זירוז - דכתיב (דברים ג,כח) וצו את יהושע וחזקהו ואמצהו [כי הוא יעבר לפני העם הזה והוא ינחיל אותם את הארץ אשר תראה];

מיד ולדורות - דכתיב [במדבר טו,כג: את כל אשר צוה ה' אליכם ביד משה] מן היום אשר צוה ה' והלאה לדורותיכם.

'לפדותו' מנלן?

דכתיב [שמות לד,כ: ופטר חמור תפדה בשה ואם לא תפדה וערפתו] כל בכור בניך תפדה [ולא יראו פני ריקם]

והיכא דלא פרקיה אבוה - מיחייב איהו למפרקיה דכתיב [במדבר יח,טו: כל פטר רחם לכל בשר אשר יקריבו לה' באדם ובבהמה יהיה לך, אך] פדה תפדה [את בכור האדם, ואת בכור הבהמה הטמאה תפדה] (כלומר: קרי ביה 'תפדה').

ואיהי (אמו) - מנלן דלא מיפקדה (מנין שאינה מצווה לפדות את בנה? דכיון דמצות עשה שלא הזמן גרמא הוא - בעי קרא למעוטה)?

דכתיב: 'תִּיפְדֶה' = 'תִּפָּדֶה': כל שמצווה לפדות את עצמו (כשהוא בכור ולא פדאו אביו) - מצווה לפדות את אחרים, וכל שאינו מצווה לפדות את עצמו - אינו מצווה לפדות אחרים.

ואיהי - מנלן דלא מיחייבא למיפרק נפשה (נהי דאביה אינו מצווה לפדותה, דכתיב 'בכור בניך' - אימא איהי תפדה נפשה לכשתגדל, דהא קרינן ביה 'תפדה' - אלמא מצוה אברא נמי רמיא, והך מצות עשה שאין הזמן גרמא היא)?

דכתיב 'תפדה' = תיפדה: כל שאחרים (האב) מצווים לפדותו - מצווה לפדות את עצמו, וכל שאין אחרים מצווים לפדותו - אין מצווה לפדות את עצמו.

ומנין שאין אחרים מצווין לפדותה?

דאמר קרא (שם) כל בכור בניך תפדה - בניך ולא בנותיך.

תנו רבנן: '*הוא לפדות* (שלא פדאו אביו) *ובנו לפדות - הוא קודם לבנו;*

*רבי יהודה אומר: בנו קודמו, שזה - מצותו על אביו, וזה - מצות בנו עליו.*'

אמר רבי ירמיה: הכל מודין

(קידושין כט,ב)

כל היכא דליכא אלא חמש סלעים (דלית ליה נכסי אלא חמש סלעים) - הוא קודם לבנו; מאי טעמא? - מצוה דגופיה עדיפא; כי פליגי היכא דאיכא חמש משועבדים וחמש בני חורין: רבי יהודה סבר: מלוה דכתיב בתורה - ככתובה בשטר דמיא (ובפדיון עצמו היה מחוייב קודם ששיעבד קרקעותיו, ויטרוף את הלקוחות; הילכך:) בהני חמש (דאיכא) - פריק לבריה (דאין זה אונאה, שהרי מצות בנו עליו יותר ממצותו), ואזיל כהן וטריף ליה (לקוחות) לחמש משועבדים לדידיה (על פדיון עצמו); ורבנן סברי: מלוה דכתיב באורייתא - לאו ככתובה בשטר דמיא (ואינו גובה ממשועבדים), והילכך: מצוה דגופיה עדיף.

תנו רבנן: '*לפדות את בנו ולעלות לרגל - פודה את בנו, ואחר כך עולה לרגל.*

*רבי יהודה אומר: עולה לרגל ואחר כך פודה את בנו, שזו מצוה עוברת וזו מצוה שאינה עוברת.*'

בשלמא לרבי יהודה, כדקאמר טעמא; אלא רבנן - מאי טעמייהו?

דאמר קרא [שמות לד,כ: ופטר חמור תפדה בשה ואם לא תפדה וערפתו] כל בכור בניך תפדה...' והדר [סוף הפסוק] '[ו]לא יראו פני ריקם'.

תנו רבנן: '*מנין שאם היו לו חמשה בנים מחמש נשים - שחייב לפדות כולן? תלמוד לומר: 'כל בכור בניך תפדה.*'

פשיטא: בפטר רחם תלא רחמנא!

מהו דתימא נילף 'בכור' 'בכור' מנחלה: מה להלן 'ראשית *אונו*'\* אף כאן ראשית אונו - קא משמע לן.

\*דברים כא,יז: כי את הבכר בן השנואה יכיר לתת לו פי שנים בכל אשר ימצא לו כי הוא ראשית אֹנוֹ לו משפט הבכרה.

'ללמדו תורה' מנלן?

דכתיב (דברים יא,יט) וְלִמַּדְתֶּם אותם את בניכם [לדבר בם בשבתך בביתך ובלכתך בדרך ובשכבך ובקומך]; והיכא דלא אגמריה אבוה - מיחייב איהו למיגמר נפשיה, דכתיב 'ולמדתם [אותם וכתיב: אתם]'.

איהי מנלן דלא מיחייבא (ללמד את בנה)?

דכתיב 'ולימדתם' (שם) 'וּלְמַדְתֶּם [או וְלָמַדְתֶּם]': כל שמצווה ללמוד - מצווה ללַמֵּד (דכתיב וְלִמַּדְתֶּם... את בניכם - קרי ביה וְלָמַדְתֶּם לאקושינהו, דלא מיפקדא ללמוד), וכל שאינו מצווה ללמוד - אינו מצווה ללמד.

ואיהי מנלן דלא מיחייבה למילף נפשה?

דכתיב 'ולימדתם' (קרא אחרינא הוא 'וְלִמַּדְתֶּם אותם ושמרתם לעשותם') [דברים ה,א: ויקרא משה אל כל ישראל ויאמר אלהם: שמע ישראל את החקים ואת המשפטים אשר אנכי דבר באזניכם היום וּלְמַדְתֶּם אתם ושמרתם לעשתם] 'וּלְמַדְתֶּם': כל שאחרים (האב) מצווין ללמדו - מצווה ללמד את עצמו' וכל שאין אחרים מצווין ללמדו - אין מצווה ללמד את עצמו.

ומנין שאין אחרים מצווין ללמדה?

דאמר קרא (דברים יא,יט) וְלִמַּדְתֶּם אותם את בניכם [לדבר בם בשבתך בביתך ובלכתך בדרך ובשכבך ובקומך] - ולא בנותיכם.

תנו רבנן: '*הוא ללמוד ובנו ללמוד - הוא קודם לבנו.*

*רבי יהודה אומר: אם בנו זריז וממולח ותלמודו מתקיים בידו* (והאב רואה שיצליח ממנו, ואין לו סיפוק נכסים שילמדו שניהם) *- בנו קודמו* (ילמוד בנו והוא יטריח אחר מזונות ויספיקנו)'.

כי הא: דרב יעקב בריה דרב אחא בר יעקב, שדריה אבוה לקמיה דאביי; כי אתא - חזייה דלא הוה מיחדדין שמעתיה, אמר ליה: אנא עדיפא מינך, תוב את דאיזיל אנא.

שמע אביי דקא הוה אתי; הוה ההוא מזיק בי רבנן דאביי (בית המדרש רחוק מן היישוב הוה), דכי הוו עיילי בתרין [שני אנשים] - אפילו ביממא - הוו מיתזקי. אמר להו: לא ליתיב ליה (לרב אחא) אינש אושפיזא (ועל כרחו ילין בבית המדרש), אפשר דמתרחיש ניסא (ומתוך חסידותו יעשה לו נס ויהרוג את המזיק).

על [בא רב אחא בר יעקב], בת (לן) בההוא בי רבנן. אידמי ליה (מזיק) כתנינא [כתנין] דשבעה רישוותיה (שהיו לו שבע גולגולות). כל כרִיעָה דכרע (רב אחא מתפלל על אותו מזיק) - נתר [נשר, נפל] חד רישיה.

אמר להו למחר: אי לא איתרחיש ניסא – סכינתין (סכנתם אותי).

תנו רבנן: '*ללמוד תורה ולישא אשה - ילמוד תורה ואחר כך ישא אשה; ואם אי אפשר לו בלא אשה - ישא אשה ואחר כך ילמוד תורה.*' אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה: נושא אשה ואחר כך ילמוד תורה. רבי יוחנן אמר: ריחיים בצוארו - ויעסוק בתורה?

ולא פליגי: הא לן (בני בבל היו הולכין וגורסין משניות התנאים בארץ ישראל, ומתוך שלומדים חוץ למקומם - אין צרכי הבית מוטלים עליו - נושא אשה, דהוה בלא הרהור, ואחר כך הולך ולומד תורה) והא להו (לבני ארץ ישראל הלומדים במקומם: אם נושא אשה יהו צרכי הבית מוטלין עליו, ויבטלוהו).

משתבח ליה רב חסדא לרב הונא בדרב המנונא דאדם גדול הוא; אמר ליה: כשיבא לידך - הביאהו לידי.

כי אתא, חזייה (רב הונא לרב המנונא) דלא פריס סודרא (כדרך הנשואין שהיו רגילין לכסות ראשן); אמר ליה: מאי טעמא לא פריסת סודרא?

אמר ליה: דלא נסיבנא.

אהדרינהו לאפיה מיניה. אמר ליה: חזי דלא חזית להו לאפי עד דנסבת.

רב הונא לטעמיה, דאמר: בן עשרים שנה ולא נשא אשה - כל ימיו בעבירה.

'בעבירה' סלקא דעתך? אלא אימא 'כל ימיו בהרהור עבירה'.

אמר רבא: וכן תנא דבי רבי ישמעאל: '*עד עשרים שנה יושב הקב"ה ומצפה לאדם מתי ישא אשה; כיון שהגיע עשרים, ולא נשא – אומר: תיפח עצמותיו.*'

אמר רב חסדא: האי דעדיפנא מחבראי, דנסיבנא בשיתסר [שש עשרה]; ואי הוה נסיבנא בארביסר -

(קידושין ל,א)

הוה אמינא לשטן "גירא בעיניך" (כלומר: הייתי מתגרה בו; ושטן - הוא יצר הרע; ולא אירא שיחטיאני).

אמר ליה רבא לרבי נתן בר אמי: אַדְיָדְךָ על צוארי דבריך (בעוד ידך תקיפה על בנך - קודם שיגדיל ולא יקבל תוכחתך - השיאו אשה): משיתסר (שנין הגיע זמן לכנוס) ועד עשרים ותרתי (ויותר מעשרין ותרתין אל תאחרהו.

לשון אחר: **אדידך על צוארי דבריך** בשעה שעוד ידך תקיפה עליו הוי זהיר ללמדו תוכחות, ואיזה זמנו? **משיתסר ועד עשרים ותרתין** בציר משיתסר אין בו דעת לקבל תוכחות כל כך ואל תכביד יסורין ותוכחות; ויותר מעשרים ותרתין יש לחוש שלא יבעט. וזה עיקר); ואמרי לה: מתמני סרי עד עשרים וארבעה.

כתנאי: (משלי כב,ו) חנוך לנער על פי דרכו [גם כי יזקין לא יסור ממנה] ('דרכו': דרך שכל ימיו יהא מתנהג בו: חנוך לו בנערותו. ואיזוהי נערותו?) רבי יהודה ורבי נחמיה: חד אמר משיתסר ועד עשרים ותרתין, וחד אמר מתמני סרי ועד עשרים וארבעה.

עד היכן חייב אדם ללמד את בנו תורה?

אמר רב יהודה אמר שמואל: כגון זבולון בן דן (תלמיד שהיה בימיהם) שלימדו אבי אביו מקרא ומשנה ותלמוד הלכות ואגדות.

מיתיבי: '*למדו מקרא - אין מלמדו משנה* (אין חובת בנו עליו אלא במקרא; מכאן ואילך ילמד הוא לעצמו)', ואמר רבא: 'מקרא' - זו תורה (ולא נביאים וכתובים), כזבולון בן דן ולא כזבולון בן דן: כזבולון בן דן - שלמדו אבי אביו (ו'עד היכן' נמי דקאמרינן - הכי קאמרינן: עד היכן אדם חייב ללמוד תורה בדורותיו? אמר רב יהודה: לבנו ולבן בנו), ולא כזבולון בן דן; דאילו התם מקרא משנה ותלמוד הלכות ואגדות, ואילו הכא מקרא לבד.

ואבי אביו - מי מיחייב? והתניא: '(דברים יא,יט) *וְלִמַּדְתֶּם אותם את בניכם* [לדבר בם בשבתך בביתך ובלכתך בדרך ובשכבך ובקומך] *- ולא בני בניכם; ומה אני מקיים* [דברים ד,ט: רק השמר לך ושמר נפשך מאד פן תשכח את הדברים אשר ראו עיניך ופן יסורו מלבבך כל ימי חייך] *והודעתם לבניך ולבני בניך? לומר לך: שכל המלמד את בנו תורה - מעלה עליו הכתוב כאילו למדו לו ולבנו ולבן בנו עד סוף כל הדורות*'.

הוא דאמר כי האי תנא, דתניא: '*ולמדתם אותם את בניכם - אין לי אלא בניכם, בני בניכם מנין? תלמוד לומר: והודעתם לבניך ולבני בניך; אם כן מה תלמוד לומר 'בניכם'? - בניכם ולא בנותיכם*'.

אמר רבי יהושע בן לוי: כל המלמד את בן בנו תורה - מעלה עליו הכתוב כאילו קבלה מהר סיני, שנאמר: [דברים ד,ט: רק השמר לך ושמר נפשך מאד פן תשכח את הדברים אשר ראו עיניך ופן יסורו מלבבך כל ימי חייך] והודעתם לבניך ולבני בניך, וסמיך ליה (הפסוק הבא) יום אשר עמדת לפני ה' אלהיך בחורב [באמר ה' אלי הקהל לי את העם ואשמעם את דברי אשר ילמדון ליראה אתי כל הימים אשר הם חיים על האדמה ואת בניהם ילמדון].

רבי חייא בר אבא אשכחיה לרבי יהושע בן לוי דשדי דיסנא ארישיה (סדין שאינו ראוי לעטיפת הראש, אלא כסוי בעלמא - שם על ראשו, שלא לילך בגילוי ראשו ולא הספיק להתעטף בסודרו) וקא ממטי ליה לינוקא לבי כנישתא [ומביא ילד לבית הכנסת]. אמר ליה: מאי כולי האי (שמיהרת לצאת בלא עטיפה ההוגנת לך)? אמר ליה: מי זוטר מאי דכתיב 'והודעתם לבניך' וסמיך ליה 'יום אשר עמדת לפני ה' אלהיך בחורב'?

מכאן ואילך רבי חייא בר אבא לא טעים אומצא (בשר מעט בגחלים היו רגילין לטעום בֹבקר) עד דמקרי לינוקא (מהדר לו מה שקרא אתמול) ומוספיה (ומלמדו עוד פסוק יותר);

רבה בר רב הונא לא טעים אומצא עד דמייתי לינוקא לבית מדרשא.

אמר רב ספרא משום רבי יהושע בן חנניא: מאי דכתיב (דברים ו,ז) ושננתם לבניך [ודברת בם בשבתך בביתך ובלכתך בדרך ובשכבך ובקומך]? - אל תקרי 'ושננתם' אלא 'ושלשתם' (מדלא כתיב 'ושניתם' - שישלישם):

לעולם ישלש אדם שנותיו: שליש במקרא, שליש במשנה, שליש בתלמוד ([גירסת רש"י: גמרא:] סברות, וטעמי סתימתיהן של משניות, ולתרצם במה שסותרות זו את זו).

מי יודע כמה חיי?

לא, צריכא ליומי (ימי השבוע)[[20]](#footnote-20);

(מילתא באפי נפשה היא:) לפיכך נקראו ראשונים 'סופרים' (כדכתיב (ד"ה א ב) ומשפחות סופרים יושבי יעבץ): שהיו סופרים כל האותיות שבתורה, שהיו אומרים וא"ו ד'גחון' (ויקרא יא,מב: כל הולך על גחון) - חציין של אותיות של ספר תורה; (ויקרא י,טז) דָרֹש דָרַש - חציין של תיבות; 'והתגלח' (ויקרא יג,לג) - של פסוקים; (תהילים פ,יד) יכרסמנה חזיר מיער: עי"ן דיער - חציין של תהלים [רש"ש: באותיות]; (תהילים עח,לח) והוא רחום יכפר עון - חציו דפסוקים.

בעי רב יוסף: וא"ו דגחון - מהאי גיסא או מהאי גיסא?

אמר ליה: ניתי ספר תורה ואימנינהו; - מי לא אמר רבה בר בר חנה: 'לא זזו משם (לא איתפרש היכא) עד שהביאו ספר תורה ומנאום'?

אמר ליה: אינהו בקיאי בחסירות ויתרות, אנן לא בקיאינן.

בעי רב יוסף: 'והתגלח' - מהאי גיסא או מהאי גיסא?

אמר ליה אביי: פסוקי מיהא ליתו לימנוייה?

בפסוקי נמי לא בקיאינן, דכי אתא רב אחא בר אדא אמר: במערבא פסקי ליה להאי קרא לתלתא פסוקי: (שמות יט,ט) ויאמר ה' אל משה הנה אנכי בא אליך בעב הענן [התחלת פסוק שני: בעבור ישמע העם בדברי עמך, וגם בך יאמינו לעולם [התחלת פסוק שלישי: ויגד משה את דברי העם אל ה']

תנו רבנן: '*חמשת אלפים ושמונה מאות ושמונים ושמונה פסוקים הוו פסוקי ספר תורה; יתר עליו* (ממנין ס"ת) *תהלים שמונה; חסר ממנו דברי הימים שמונה.*

תנו רבנן: '*ושננתם' שיהו דברי תורה מחודדים בפיך*[[21]](#footnote-21) (חזור עליהם ובדוק בעומקם שאם ישאלך אדם לא תצטרך לגמגם אלא שתוכל לומר מיד)*: שאם ישאל לך אדם דבר אל תגמגם ותאמר לו, אלא אמור לו מיד, שנאמר*

(קידושין ל,ב)

(משלי ז,ד) אמור לחכמה אחותי את [ומדע לבינה תקרא] (שתהא בקי בה כאחותך שאסורה לך אי נמי מסיפא דקרא 'ומודע לבינה תקרא' שתהא ידוע לך), ואומר (משלי ז,ג) קשרם על אצבעותיך כתבם על לוח לבך, ואומר (תהלים קכז,ד) כחצים ביד גבור (שנלחם בהם עם אויביו) כן בני הנעורים (תלמידיו של אדם, הקרויין בניו, כמו שאמר יחזקיהו (דברי הימים ב כט,יא) 'בני עתה אל תִּשָּׁלוּ' ואומר 'הנה אנכי והילדים אשר נתן לי וגו' (ישעיה ח,יח)), ואומר (תהלים קכ,ד) חצי גבור שנונים [עם גחלי רתמים], ואומר (תהלים מה,ו) חציך שנונים עמים תחתיך יפלו [בלב אויבי המלך], ואומר (תהלים קכז,ה) אשרי הגבר אשר מלא את אשפתו מהם (משום דדמינהו לחצים - נקט לשון 'מילוי אשפה') לא יבושו כי ידברו את אויבים בשער (סיפא ד'אשרי הגבר' הוא).

מאי 'את אויבים בשער'?

אמר רבי חייא בר אבא: אפילו האב ובנו הרב ותלמידו שעוסקין בתורה בשער אחד - נעשים אויבים זה את זה (מתוך שמקשים זה לזה, ואין זה מקבל דברי זה), ואינם זזים משם עד שנעשים אוהבים זה את זה, שנאמר [במדבר כא,יד: על כן יאמר בספר מלחמת ה'] את והב בסופה [ואת הנחלים ארנון], אל תקרי 'בְּסוּפָה' אלא בסוֹפָה (הכי דריש להף 'ספר מלחמות' - מלחמה שעל ידי ספר, אהבה [מלשון 'והב'] יש בסופה).

תנו רבנן: '(דברים יא,יח) *ושמתם* [את דברי אלה על לבבכם ועל נפשכם וקשרתם אתם לאות על ידכם והיו לטוטפת בין עיניכם] *- סם תם* (שלם, שאינו חסר שום הצלה)*: נמשלה תורה כסם חיים: משל לאדם שהכה את בנו מכה גדולה והניח לו רטיה על מכתו, ואמר לו "בני כל זמן שהרטיה זו על מכתך - אכול מה שהנאתך ושתה מה שהנאתך* (כל מה שדעתך נוחה הימנו ואפילו דבש וכל מיני מתיקה שקשים למכה) *ורחוץ בין בחמין בין בצונן, ואין אתה מתיירא; ואם אתה מעבירה - הרי היא מעלה נומי* (צמחים; בורפיליו"ש בלע"ז)*; כך הקב"ה אמר להם לישראל "בני בראתי יצר הרע ובראתי לו תורה תבלין; ואם אתם עוסקים בתורה - אין אתם נמסרים בידו, שנאמר* [בראשית ד,ז: הלוא אם תיטיב שאת ואם לא תיטיב לפתח חטאת רבץ ואליך תשוקתו ואתה תמשל בו]: *'הלא אם תטיב'* (לקח טוב) *– 'שאת'* (תתנשא על יצרך) *ואם אין אתם עוסקין בתורה - אתם נמסרים בידו שנאמר 'לפתח חטאת רובץ'; ולא עוד, אלא שכל משאו ומתנו* (של יצר הרע) *בך* (באדם, להחטיאו)*, שנאמר 'ואליך תשוקתו'; ואם אתה רוצה - אתה מושל בו* (עסוק בתורה ואתה מושל בו) *שנאמר 'ואתה תמשל בו*'.

תנו רבנן: '*קשה יצר הרע שאפילו יוצרו קראו רע, שנאמר* [בראשית ח,כא: וירח ה' את ריח הניחח, ויאמר ה' אל לבו: לא אסף לקלל עוד את האדמה בעבור האדם] כי יצר לב האדם רע מנעוריו [ולא אסף עוד להכות את כל חי כאשר עשיתי].

אמר רב יצחק: יצרו של אדם מתחדש עליו בכל יום, שנאמר [בראשית ו,ה: וירא ה' כי רבה רעת האדם בארץ וכל יצר מחשבת לבו] רק רע כל היום (קרא יתירא הוא, ללמדנו שכל שעות היום רעתו מתחדשת).

ואמר רבי שמעון בן לוי: יצרו של אדם מתגבר עליו בכל יום ומבקש המיתו, שנאמר (תהלים לז,לב) צופה רשע לצדיק ומבקש להמיתו, ואלמלא הקב"ה עוזרו - אין יכול לו, שנאמר (תהילים לז,לג) ~~אלהים~~ ה' לא יעזבנו בידו [ולא ירשיענו בהשפטו].

תנא דבי רבי ישמעאל: '*בני אם פגע בך מנוול זה* (יצר הרע מתגרה בך) *- משכהו לבית המדרש: אם אבן - הוא נימוח, ואם ברזל - הוא מתפוצץ* (שהתורה כאש נמשלה המפעפע את הברזל)*, שנאמר* (ירמיהו כג,כט) *הלא כה דברי כאש נאם ה' וכפטיש יפוצץ סלע; אם אבן הוא נימוח, שנאמר* (ישעיהו נה,א) הוי כל צמא לכו למים [ואשר אין לו כסף לכו שברו ואכלו ולכו שברו בלוא כסף ובלוא מחיר יין וחלב]*; ואומר* (איוב יד,יט) *אבנים שחקו מים* [תשטף ספיחיה עפר ארץ ותקות אנוש האבדת].

'להשיאו אשה' – מנלן?

דכתיב (ירמיהו כט,ו) קחו נשים והולידו בנים ובנות וקחו לבניכם נשים ואת בנותיכם תנו לאנשים [ותלדנה בנים ובנות; ורבו שם ואל תמעטו] - בשלמא בנו בידו, אלא בתו בידו היא (בתמיה: כלום יכול להרגיל לה אנשים להשיאה, דאמר קרא 'ואת בנותיכם תנו לאנשים')?

הכי קאמר להו: ניתן לה מידי ולבשייה ונכסייה כי היכי דקפצו עלה אינשי.

'ללמדו אומנות' מנלן?

אמר חזקיה: דאמר קרא: (קהלת ט,ט) ראה חיים (אומנות שתחיה בו) עם אשה (מקיש אומנות לאשה) אשר אהבת [כל ימי חיי הבלך אשר נתן לך תחת השמש כל ימי הבלך כי הוא חלקך בחיים ובעמלך אשר אתה עמל תחת השמש];

אם 'אשה' (האמור כאן) - (אשה) ממש היא, כשם שחייב להשיאו אשה (כשם שמצינו שחייב אדם) - כך חייב ללמדו אומנות;

אם ['אשה אשר אהבת' -] תורה היא, כשם שחייב ללמדו תורה - כך חייב ללמדו אומנות.

ויש אומרים: אף להשיטו בנהר:

מאי טעמא?

חיותיה הוא.

רבי יהודה אומר: כל שאינו מלמדו אומנות מלמדו ליסטות:

'*ליסטות*'? סלקא דעתך? אלא: כאילו מלמדו ליסטות.

מאי בינייהו (מאי קא מוסיף רבי יהודה)?

איכא בינייהו דאגמריה עיסקא (אם למדו סחורה). (לתנא קמא הרי למדו חיים; לרבי יהודה - דאתי לטעמא - אומנות דוקא: דכמה פעמים שאין לו במה לעשות סחורה ועומד ומלסטם.)

כל מצות האב על הבן [אחד אנשים ואחד נשים חייבין]:

מאי '*כל מצות האב על הבן*'?: אילימא כל מצותא דמיחייב אבא למיעבד לבריה (כגון: למולו ולפדותו; והכי משמע מתניתין: כל מצות שהאב מצווה על מעשה הבן) - נשים חייבות? והתניא: '*האב חייב בבנו למולו ולפדותו*', אביו – אִין, אמו - לא!

אמר רב יהודה: הכי קאמר: כל מצות האב המוטלת על הבן לעשות לאביו (כגון כיבוד ומורא) - אחד אנשים ואחד נשים חייבין.

תנינא להא! דתנו רבנן: '*'איש'* [ויקרא יט,ג: איש אמו ואביו תיראו ואת שבתתי תשמרו אני ה' אלקיכם] *- אין לי אלא איש, אשה מנין? - כשהוא אומר תיראו - הרי כאן שנים; אם כן מה תלמוד לומר 'איש'? - איש סיפק בידו לעשות* (יכול שאין מוחה בידו)*, אשה אין סיפק בידה לעשות מפני שרשות אחרים* (בעלה) *עליה.*'

אמר רב אידי בר אבין אמר רב: נתגרשה (מבעלה) - שניהם שוים (הרי היא כאחיה במצות כיבוד).

תנו רבנן: '*נאמר* (שמות כ,יא) *כבד את אביך ואת אמך* [למען יארכון ימיך על האדמה אשר ה' אלקיך נתן לך] *ונאמר* (משלי ג,ט) *כבד את ה' מהונך* [ומראשית כל תבואתך]*: השוה הכתוב כבוד אב ואם לכבוד המקום;*

*נאמר* (ויקרא יט,ג) *איש אמו ואביו תיראו* [ואת שבתתי תשמרו אני ה' אלקיכם] *, ונאמר* (דברים ו,יג) *את ה' אלהיך תירא ואותו תעבוד* [ובשמו תשבע]*: השוה הכתוב מוראת אב ואם למוראת המקום;*

*נאמר* [שמות כא,יז: ו]*מקלל אביו ואמו מות יומת, ונאמר* [ויקרא כד,טו: ואל בני ישראל תדבר לאמר:] *איש איש כי יקלל אלהיו ונשא חטאו - השוה הכתוב ברכת אב ואם לברכת המקום;*

*- אבל בהכאה ודאי אי אפשר* (להקישה, שאין הכאה כלפי מעלה)*;*

*וכן בדין* (שיוקשו לכיבוד ומורא על הבן)*, ששלשתן* (שהרי אף הן) *שותפין* (למקום) *בו.*'

תנו רבנן: '*שלשה שותפין הן באדם: הקב"ה, ואביו, ואמו,* (מפרש בברייתא במסכת נדה: איש מזריע לובן שבו, אשה מזרעת אודם שבו, והקדוש ברוך הוא נופח בו נשמה: מראה עין, ושמיעת אוזן, ודיבור)*; בזמן שאדם מכבד את אביו ואת אמו - אמר הקב"ה: מעלה אני עליהם כאילו דרתי ביניהם וכבדוני.*'

תניא: '*רבי אומר: גלוי וידוע לפני מי שאמר והיה העולם שבן מכבד את אמו יותר מאביו, מפני*

(קידושין לא,א)

*שמשדלתו בדברים* (מפתה אותו, כדמתרגמינן וכי יפתה [איש בתולה אשר לא אורשה וגו'](שמות כב,טו) 'ארי ישדל') *- לפיכך הקדים הקב"ה כיבוד אב לכיבוד אם; וגלוי וידוע לפני מי שאמר והיה העולם שהבן מתיירא מאביו יותר מאמו, מפני שמלמדו תורה - לפיכך הקדים הקב"ה מורא האם למורא האב.*'

תני תנא קמיה דרב נחמן: בזמן שאדם מצער את אביו ואת אמו, אמר הקב"ה: יפה עשיתי שלא דרתי ביניהם, שאלמלי דרתי ביניהם – ציערוני.

אמר רבי יצחק: כל העובר עבירה בסתר - כאילו דוחק רגלי שכינה, שנאמר (ישעיהו סו,א) כה אמר ה' השמים כסאי והארץ הדום רגלי [אי זה בית אשר תבנו לי ואי זה מקום מנוחתי] ('והארץ הדום רגלי': והעובר בסתר אומר "אין המקום כאן" לפיכך הוא נסתר לומר "אין יודע"; נמצא כדוחק רגליו ומקצרו לומר "אין כאן").

אמר רבי יהושע בן לוי: אסור לאדם שיהלך ארבע אמות בקומה זקופה שנאמר: [ישעיהו ו,ג: וקרא זה אל זה ואמר, קדוש קדוש קדוש ה' צבאות] מלא כל הארץ כבודו (משמע משתרבב ויורד למטה, והזוקף קומתו - נראה כדוחק).

רב הונא בריה דרב יהושע לא מסגי ארבע אמות בגילוי הראש, אמר: שכינה למעלה מראשי.

שאל בן אלמנה אחת את רבי אליעזר: אבא אומר "השקיני מים", ואימא אומרת "השקיני מים" - איזה מהם קודם?

אמר ליה: הנח כבוד אמך ועשה כבוד אביך, שאתה ואמך חייבים בכבוד אביך. בא לפני רבי יהושע אמר לו: כך (רבי יהושע השיב לו כדרך שהשיב לו רבי אליעזר).

אמר לו: רבי - נתגרשה (שאין אמי חייבת בכבוד אבי) מהו?

אמר ליה: מבין ריסי עיניך (שערות שבשורות כסוי העין) ניכר שבן אלמנה אתה (ניכר שהיית יתום, ונשרו ריסי עיניך מן הבכי, כדאמרינן 'והיה רבן גמליאל שומע קולה ובוכה כנגדה עד שנשרו ריסי עיניו'), (ולא צריך אתה למעשה, אלא ללמוד באת); (ואני אומר לך שכבוד שניהם שוה עליך:) הטל להן מים בספל וקעקע להן כתרנגולין (קרקר להם כמו שמקרקרין לתרנגולים). (ולפי שלא היה צריך לעשות, והוא שאלו כמו שעליו לעשות "אמר לי אבא ואימא" - השיבו בלשון שחוק.)

דרש עולא רבה אפיתחא דבי נשיאה: מאי דכתיב (תהלים קלח,ד) יודוך ה' כל מלכי ארץ כי שמעו אמרי פיך?

'מאמר פיך' לא נאמר אלא 'אמרי פיך': בשעה שאמר הקב"ה 'אנכי' ו'לא יהיה לך' [שמות כ,ב: אנכי ה' אלקיך אשר הוצאתיך מארץ מצרים מבית עבדים; לא יהיה לך אלהים אחרים על פני] - אמרו אומות העולם: לכבוד עצמו הוא דורש; כיון שאמר (שמות כ,יא) כבד את אביך ואת אמך [למען יארכון ימיך על האדמה, אשר ה' אלקיך נתן לך] - חזרו והודו למאמרות הראשונות (כל שכן שחייב אדם בכבודו, שאף הוא שותף בבריאתו, כאביו ואמו; וחייו ומותו מסורין בידו).

רבא אמר: מהכא: (תהלים קיט,קס) ראש דברך אמת [ולעולם כל משפט צדקך]; ראש דברך - ולא סוף דברך? אלא מסוף דברך ניכר שראש דברך אמת (לא הוזקק הכתוב לומר 'ראש דברך אמת' אלא לפי שהיו מרננים אחר דבריו הראשונים, לומר "לכבודו הזהיר", ולאחר זמן חזרו והודו: כששמעו סוף דבריו למדו שראש דבריו אמת).

בעו מיניה מרב עולא: עד היכן כיבוד אב ואם?

אמר להם: צאו וראו מה עשה עובד כוכבים אחד באשקלון, ודמא בן נתינה שמו: פעם אחת בקשו חכמים פרקמטיא בששים ריבוא שכר (היה משתכר בה ששים ריבוא דינרי זהב), והיה מפתח מונח תחת מראשותיו של אביו (והוא ישן) - ולא ציערו.

אמר רב יהודה אמר שמואל: שאלו את רבי אליעזר: עד היכן כיבוד אב ואם?

אמר להם: צאו וראו מה עשה עובד כוכבים אחד לאביו באשקלון, ודמא בן נתינה שמו: בקשו ממנו חכמים אבנים לאפוד בששים ריבוא שכר - ורב כהנא מתני 'בשמונים ריבוא' - והיה מפתח מונח תחת מראשותיו של אביו - ולא ציערו; לשנה האחרת נתן הקב"ה שכרו: שנולדה לו פרה אדומה בעדרו! נכנסו חכמי ישראל אצלו, אמר להם: יודע אני בכם שאם אני מבקש מכם כל ממון שבעולם אתם נותנין לי, אלא אין אני מבקש מכם אלא אותו ממון שהפסדתי בשביל כבוד אבא.

ואמר רבי חנינא: ומה מי שאינו מצווה ועושה כך (שילם לו הקב"ה שכרו) - מצווה ועושה על אחת כמה וכמה, דאמר רבי חנינא: גדול מצווה ועושה ממי שאינו מצווה ועושה.

אמר רב יוסף: מריש הוה אמינא: מאן דהוה אמר לי הלכה כרבי יהודה דאמר (בבבא קמא פרק 'החובל' (פז,א)) סומא פטור מן המצות - עבידנא יומא טבא לרבנן (סעודה לתלמידים), דהא לא מיפקידנא (שהיה סגי נהור) והא עבידנא! השתא, דשמעיתא להא דאמר רבי חנינא: גדול מצווה ועושה יותר ממי שאינו מצווה ועושה – אדרבה: מאן דאמר לי דאין הלכה כרבי יהודה עבידנא יומא טבא לרבנן.

כי אתא רב דימי אמר: פעם אחת היה (דמא בן נתינה) לבוש סירקון (לבוש שקורין צינד"ר) של זהב (מרוקם חוטי זהב), והיה יושב בין גדולי רומי, ובאתה אמו וקרעתו ממנו, וטפחה לו על ראשו, וירקה לו בפניו, ולא הכלימה.

תני אבימי בריה דרבי אבהו: יש מאכיל לאביו פסיוני (עוף חשוב ושמן מין שליו שירד במדבר) וטורדו מן העולם (שנענש עליו שמראה לו צרות עין על סעודתו), ויש מטחינו בריחים (שהיא מלאכה קשה)

(קידושין לא,ב)

ומביאו לחיי העולם הבא (שמכבדו בדברו דברים טובים ונחומים, והמלאכה מטיל עליו בלשון רכה: מראה לו צורך השעה שאינן יכולין להתפרנס אלא ביגיעה זו).

(ובגמרת ירושלמי גרס מעשה בשניהם: מעשה באחד שהיה מאכיל לאביו פסיוני; פעם אחת אמר לו אביו "מאין לך כל אלה?" אמר לו: "סבא - מה איכפת לך? טחון ואכול!" כלומר: לעוס ואכול: הראהו שקשה לו; ושוב מעשה באחד שהיה טוחן בריחיים, והיה לו אב זקן, ושלח המלך בשביל אביו לבא לעבודת המלך; אמר לו בנו "אבא – טחון, ואני אלך תחתיך לעבודת המלך", שאין לה קצבה.)

אמר רבי אבהו: כגון אבימי ברי - קיים מצות כיבוד.

חמשה בני סמכי הוה ליה לאבימי בחיי אביו, (ואפילו הכי) וכי הוה אתא רבי אבהו קרי אבבא - רהיט ואזיל ופתח ליה (היה אבימי רץ ופותח לו, ואינו מניח לאחד מבניו לילך), ואמר: "אין! אין! (אפתח אפתח)" עד דמטאי התם.

יומא חד אמר ליה "אשקיין מיא [השקיני מים]"; אדאייתי ליה – נמנם. גחין קאי עליה עד דאיתער. (בעודו גחין לפניו) איסתייעא מילתיה (שהבין במדרש מזמור אחד שבספר תהלים שלא היה מבין בו קודם לכן לדורשו) ודרש אבימי (תהלים עט,א) מזמור לאסף (ויש מפרשים שמקרא זה לבדו דרש: מזמור לאסף: אלהים באו גוים בנחלתך וגו': 'קינה לאסף' מיבעי ליה? ודרש כך: שאמר אסף שירה על שכילה הקב"ה חמתו בעצים ואבנים שבביתו, ומתוך כך הותיר פליטה בישראל, שאלמלא כך - לא נשתייר משונאי ישראל שריד; וכן הוא אומר 'כלה ה' את חמתו... ויצת אש בציון' (איכה ד,יא)).

אמר ליה רב יעקב בר אבוה לאביי: כגון אנא (שאני אהוב לאבי ויקיר לאמי) דעד דאתינא מבי רב, אבא מדלי לי כסא ואמא מזגה לי (ועושין לי זאת) - היכי איעביד (מה אעשה)?

אמר ליה: מאמך קביל, ומאבוך לא תקבל, דכיון דבר תורה הוא חלשה דעתיה (אם תקבל ממנו עבודה).

רבי טרפון הוה ליה ההיא אמא, דכל אימת דהות בעיא למיסק לפוריא - גחין וסליק לה, וכל אימת דהות נחית - נחתת עלויה. אתא וקא משתבח בי מדרשא, אמרי ליה: עדיין לא הגעת לחצי כיבוד: כלום זרקה ארנקי בפניך לים ולא הכלמתה?

רב יוסף - כי הוה שמע קל כרעא דאמיה – אמר: איקום מקמי שכינה, דאתיא.

אמר רבי יוחנן: אשרי מי שלא חמאן [רואה אותם] (שאי אפשר לקיים כבודם ככל הצורך, והוא נענש עליהם).

רבי יוחנן - כי עברתו אמו מת אביו; ילדתו - מתה אמו; וכן אביי.

איני! והאמר אביי 'אמרה לי אם'?

ההיא - מרבינתיה (אומנת) הואי.

רב אסי הוה ליה ההיא אמא זקינה; אמרה ליה: "בעינא תכשיטין"! עבד לה; "בעינא גברא!" - "נייעין לך." "בעינא גברא דשפיר כותך" - שבקה ואזל לארעא דישראל.

שמע דקא אזלה אבתריה - אתא לקמיה דרבי יוחנן, אמר ליה: מהו לצאת מארץ לחוצה לארץ?

אמר ליה: אסור.

"לקראת אמא – מהו?"

אמר ליה: "איני יודע".

אתרח פורתא, הדר אתא. אמר ליה: "אסי - נתרצית לצאת (סבור היה שדעתו לחזור למקומו לבבל)? המקום יחזירך לשלום (עד מקומך)".

אתא לקמיה דרבי אלעזר, אמר ליה (רבי אסי לרבי אלעזר): חס ושלום דלמא מירתח רתח (עלי רבי יוחנן)?

אמר ליה: מאי אמר לך? אמר ליה" 'המקום יחזירך לשלום'. אמר ליה: ואם איתא דרתח - לא הוה מברך לך. אדהכי והכי שמע לארונא דקאתי, אמר: אי ידעי - לא נפקי.

תנו רבנן: '*מכבדו בחייו ומכבדו במותו;*

*'בחייו' כיצד?*

*הנשמע בדבר אביו למקום* (אם מכיר באנשי המקום שמכבדים אביו לחלוק לו כבוד לקבל דברים שיאמר בשמו)*, לא יאמר "שלחוני בשביל עצמי", "מהרוני בשביל עצמי", ,פטרוני בשביל עצמי"* (אל יתלה הכבוד בעצמו, ואפילו יודע שיכבדוהו כאביו)*, אלא* (אלא יתלה הכבוד באביו:) *כולהו בשביל אבא* (שהוא צריך לי; אבל אם אינו נשמע למקום, בדבר אביו כדבר עצמו - אל יתלה באביו שאינו לו אלא גנאי).

'במותו' כיצד?

היה אומר דבר שמועה מפיו - לא יאמר "כך אמר אבא" אלא "כך אמר אבא מרי, הריני כפרת משכבו (עלי יבא כל רע הראוי לבא על נפשו)".

והני מילי - תוך שנים עשר חדש (כבר קבל מה שקבל, שאין משפט רשעי ישראל בגיהנם אלא שנים עשר חדש); מכאן ואילך אומר: "זכרונו לברכה לחיי העולם הבא".

תנו רבנן: '*חכם משנה שם אביו ושם רבו* (חכם הדורש דרשה ברבים ולוחש לתורגמן והוא משמיע - משנה שם אביו ושם רבו: אם בא לומר דבר הלכה שאמר אביו או רבו לוחש לתורגמן "כך אמר אבא מורי", "כך אמר רבי ומורי")*,* (אבל) *תורגמן* (המשמיע לרבים) *אינו משנה לא שם אביו ולא שם רבו* (אלא מכנהו בשמו ואומר "כך אמר פלוני").'

אבוה דמאן (אין המתורגמן משנה)? אילימא אבוה דמתורגמן (אם לוחש לו חכם דבר הלכה בשם אביו של תורגמן להשמיע לרבים בשם אומרו לא ישנה לומר כך אמר אבא מורי אלא קורהו בשמו) - אטו תורגמן לאו בר חיובא (לכבד את אביו) הוא?

אלא אמר רבא: שם אביו של חכם ושם רבו של חכם.

כי הא דמר בר רב אשי: כי הוה דריש בפירקא (ולוחש דבר הלכה לתורגמן בשם רב אשי אביו) - איהו אמר (לתורגמן) "(כך אמר) אבא מרי", ואמוריה (כשהוא משמיע לרבים בשם אומרו) אמר "הכי אמר רב אשי" (ואינו אומר כך אמר אביו ואדוניו של חכם).

תנו רבנן: '*איזהו 'מורא' ואיזהו 'כיבוד'?*

*מורא: לא עומד במקומו* (במקום המיוחד לאביו לעמוד שם, בסוד זקנים, עם חביריו בעצה)*, ולא יושב במקומו, ולא סותר את דבריו, ולא מכריעו* (אם היה אביו וחכם אחר חלוקין בדבר הלכה - לא יאמר 'נראים דברי פלוני')*;*

*כיבוד: מאכיל ומשקה מלביש ומכסה מכניס ומוציא.*'

איבעיא להו:

(קידושין לב,א)

משל מי (מאכילו ומשקהו ומכבדו)?

רב יהודה אמר: משל בן. רב נתן בר אושעיא אמר: משל אב.

אורו ליה רבנן לרב ירמיה - ואמרי לה לבריה דרב ירמיה - כמאן דאמר משל אב.

מיתיבי: '*נאמר* (שמות כ,יא) *כבד את אביך ואת אמך* [למען יארכון ימיך על האדמה אשר ה' אלקיך נתן לך]*, ונאמר* (משלי ג,ט) *כבד את ה' מהונך* [ומראשית כל תבואתך] *- מה להלן בחסרון כיס אף כאן בחסרון כיס*' ואי אמרת משל אב - מאי נפקא ליה מיניה (מאי חסרון כיס איכא לגביה)?

לביטול מלאכה.

תא שמע: '*שני אחים, שני שותפין, האב ובנו, הרב ותלמידו - פודין זה לזה מעשר שני* (אם יש לאביו מעשר שני - פודה הבן משלו לצורך אביו בלא חומש, ולא אמרינן 'הרי הוא כגופו, שהרי הוא אוהבו, ומזונותיו עליו, ולא 'אחר' ניהו לגביה, והרי הוא כמי שפודהו הוא בעצמו')*, ומאכילין זה לזה מעשר עני* (אם יש לבן מעשר עני לחלק לעניים - מאכילו לאביו אם אביו עני, וכן כולם, אף על פי שחביב עליו כגופו, ואם לא היה בידו מעשר זה היה נותן לו מזונות משלו)' ואי אמרת משל בן - נמצא זה פורע חובו משל עניים?

לא; צריכא להעדפה (עליו מוטל להאכילו ולהשקותו מדה בינונית, ואם אביו צריך לסעודה יתירה - יאכילנו מעשר עני).

אי הכי - היינו דקתני עלה '*אמר רבי יהודה: תבא מאירה למי שמאכיל את אביו מעשר עני*' ואי להעדפה מאי נפקא מינה?

אפילו הכי - זילא ביה מילתא.

תא שמע: '*שאלו את רבי אליעזר: עד היכן כיבוד אב ואם? אמר להם: כדי שיטול ארנקי ויזרקנו לים בפניו, ואינו מכלימו*' - ואי אמרת (כבוד האב על הבן בחסרון כיס אינו אלא) משל אב - (אם כן האי ארנקי דקאמר רבי אליעזר - משל אב הוא;) מאי נפקא ליה מיניה (להכלימו)?

בראוי ליורשו, וכי הא דרבה בר רב הונא: דרב הונא קרע שיראי באנפי רבה בריה; אמר: איזול איחזי אי רתח אי לא רתח.

ודלמא רתח (ואמר לאבוה מידי בריתחיה) וקעבר (רב הונא) א'לפני עור לא תתן מכשול' (שגורם לבנו לחטוא)?

דמחיל ליה ליקריה.

והא קעבר משום בל תשחית?

דעבד ליה בפומבייני (במקום התפירה שאינו נחסר מדמיו בכך כגון בשוליו)?

ודילמא משום הכי לא רתח?

דעבד ליה בשעת ריתחיה.

מתני ליה רב יחזקאל לרמי בריה: '*הנשרפים בנסקלים* (משמע: אחד מן הנשרפין נתערב בנסקלין הרבה, וקיימא לן (סנהדרין עט,ב): כל חייבי מיתות שבתורה שנתערבו ואין ידוע איזה מהן בקלה ואיזה מהן בחמורה - כולן ידונו בקלה, שאין אתה רשאי למשוך את הקל לעונש חמור שלא נתחייב בו)*: רבי שמעון אומר: ידונו בסקילה* (שהיא קלה; דאית ליה לרבי שמעון) *שהשריפה חמורה* (מסקילה; וטעמא מפרש בסנהדרין (נ,א))'.

אמר ליה רב יהודה בריה (דרב יחזקאל לרב יחזקאל): אבא! לא תיתנייא הכי ('הנשרפין בנסקלין', והוו נסקלין רובא)! מאי איריא (דאם כן אמאי תלית טעמא משום) שריפה חמורה? תיפוק לי דרובא נסקלים נינהו (דליכא למימר כולן בשריפה, דאם כן אזלת לך בתר מיעוטא)! אלא הכי איתנייא: '*הנסקלים בנשרפים*' (דאף על גב דנשרפין רובא - ידונו בסקילה מפני שהיא קלה)!

אמר ליה: אי הכי - אימא סיפא: '*וחכמים אומרים: ידונו בשריפה שהסקילה חמורה*' - מאי איריא דסקילה חמורה? תיפוק לי דרובא נשרפים נינהו!?

אמר ליה: התם רבנן הוא דקאמרו ליה לרבי שמעון: דקאמרת שריפה חמורה – לא, סקילה חמורה! (האי דקאמרי שהסקילה חמורה - לאו טעמא יהבי למילתייהו, אלא הכי אמרי: ידונו בשריפה בתר רובא; ודקאמרת 'ידונו בסקילה' - להקל עליהם - אין אתה מיקל אלא מחמיר, שהסקילה חמורה.)

אמר ליה שמואל לרב יהודה: שיננא! לא תימא ליה לאבוך הכי (להודיעו פתאום שהוא טועה, דקאמרת ליה 'לא תתנייא הכי'), דתניא: '*הרי שהיה אביו עובר על דברי תורה - אל יאמר לו "אבא! עברת על דברי תורה"! אלא אומר לו: "אבא - כך כתוב בתורה"*'.

'*כך כתוב בתורה*'? צעורי קא מצער ליה (והרי הוא כאומר לו "עברת על דברי תורה")!?

אלא

'*אומר לו: "אבא! מקרא כתוב בתורה כך"*' (ואומר לו המקרא כמו שהוא כתוב, והוא עצמו יבין שטעה)*;*

*אלעזר בן מתיא אומר: אבא אומר "השקיני מים" ומצוה לעשות* (ויש מצוה אחרת לפני לעשות, כגון לקבור את המת או לויה) *- מניח אני כבוד אבא ועושה את המצוה, שאני ואבא חייבים במצוה.*

*איסי בן יהודה אומר: אם אפשר למצוה ליעשות על ידי אחרים - תיעשה על ידי אחרים, וילך הוא בכבוד אביו*'.

אמר רב מתנה: הלכה כאיסי בן יהודה.

אמר רב יצחק בר שילא אמר רב מתנה אמר רב חסדא: האב שמחל על כבודו - כבודו מחול; הרב שמחל על כבודו - אין כבודו מחול. ורב יוסף אמר: אפילו הרב שמחל על כבודו - כבודו מחול, שנאמר: (שמות יג,כא) וה' הולך לפניהם יומם [בעמוד ענן לנחתם הדרך ולילה בעמוד אש להאיר להם ללכת יומם ולילה].

אמר רבא: הכי? השתא: התם הקדוש ב"ה - עלמא דיליה הוא, ותורה דיליה היא - מחיל ליה ליקריה

(קידושין לב,ב)

הכא [הרב] - (בתמיה:) תורה דיליה היא? (הכבוד תלוי בתורה ואינו יכול למחול על כבוד התורה, שהיא של הקב"ה.)

הדר אמר רבא: אִין, תורה דיליה היא, דכתיב: [תהלים א,ב: כי אם בתורת ה' חפצו] ובתורתו יהגה יומם ולילה (בתחילה היא נקראת תורת ה' ומשלמדה וגרסה - היא נקראת 'תורתו').

איני! והא רבא משקי בי הלולא דבריה, ודל ליה כסא לרב פפא ולרב הונא בריה דרב יהושע, וקמו מקמיה, לרב מרי ולרב פנחס בריה דרב חסדא - ולא קמו מקמיה; איקפד, ואמר: "הנו רבנן – רבנן, והנו רבנן - לאו רבנן (אתם חכמים, וחשובים בעיניכם, שלא עמדתם מפני, ורבנן חביריכם דקמו מפני - לאו רבנן נינהו)" (ובלשון תימה אמר להם)!? ותו: רב פפא הוה משקי בי הלולא דאבא מר בריה, ודלי ליה כסא לרב יצחק בריה דרב יהודה, ולא קם מקמיה, ואיקפד!

אפילו הכי - הידור (לנוע מעט כאילו רוצה לעמוד מפניו) מיעבד ליה בעו [היו צריכים].

אמר רב אשי: אפילו למאן דאמר 'הרב שמחל על כבודו כבודו מחול' - נשיא שמחל על כבודו אֵין כבודו מחול.

מיתיבי: '*מעשה ברבי אליעזר ורבי יהושע ורבי צדוק שהיו מסובין בבית המשתה בנו של רבן גמליאל, והיה רבן גמליאל עומד ומשקה עליהם; נתן הכוס לרבי אליעזר ולא נטלו; נתנו לרבי יהושע וקיבלו. אמר לו רבי אליעזר: מה זה יהושע! אנו יושבין ורבן גמליאל ברבי עומד ומשקה עלינו?*

*אמר לו: מצינו גדול ממנו ששמש: אברהם גדול הדור היה, וכתוב בו* [בראשית יח,ח: ויקח חמאה וחלב ובן הבקר אשר עשה ויתן לפניהם] *והוא עומד עליהם* [תחת העץ ויאכלו]*; ושמא תאמרו 'כמלאכי השרת נדמו לו' - לא נדמו לו אלא לערביים* (שאמר להם 'ורחצו רגליכם' שהערביים משתחוים לאבק רגליהם, כדאמרן בבבא מציעא (פו,ב) 'אמרו לו: בערביים חשדתנו, שמשתחוים לאבק רגליהם?')*, ואנו לא יהא רבן גמליאל ברבי* (כלומר אדם גדול וכן כל ברבי שבגמרא) *עומד ומשקה עלינו?*

*אמר להם רבי צדוק: עד מתי אתם מניחים כבודו של מקום ואתם עוסקים בכבוד הבריות? הקב"ה משיב רוחות ומעלה נשיאים ומוריד מטר ומצמיח אדמה ועורך שולחן לפני כל אחד ואחד ואנו לא יהא רבן גמליאל ברבי עומד ומשקה עלינו?*'

אלא אי איתמר הכי איתמר: אמר רב אשי: אפילו למאן דאמר נשיא שמחל על כבודו - כבודו מחול, מלך שמחל על כבודו - אֵין כבודו מחול, שנאמר (דברים יז,טו) שום תשים עליך מלך [אשר יבחר ה' אלקיך בו מקרב אחיך תשים עליך מלך לא תוכל לתת עליך איש נכרי אשר לא אחיך הוא] - שתהא אימתו עליך.

תנו רבנן: '(ויקרא יט,לב) *מפני שיבה תקום* [והדרת פני זקן ויראת מאלקיך אני ה']*; יכול אפילו מפני זקן אשמאי* (אשם: רשע ועם הארץ)*?*

*תלמוד לומר: 'זקן', ואין 'זקן' אלא חכם, שנאמר* [במדבר יא,טז: ויאמר ה' אל משה:] *אספה לי שבעים איש מזקני ישראל* [אשר ידעת כי הם זקני העם ושטריו ולקחת אתם אל אהל מועד והתיצבו שם עמך] (גמר 'זקן' מ'זקני': מה להלן גדולים וחכמים, דכתיב 'אשר ידעת כי הם זקני העם ושוטריו')*;*

*רבי יוסי הגלילי אומר: אין 'זקן' אלא מי שקנה חכמה, שנאמר* (משלי ח,כב) *ה' קנני ראשית דרכו* [קדם מפעליו מאז]; (ולשון נוטריקון דבר הכתוב; ולקמיה פריך: היינו תנא קמא?)

*יכול יעמוד מפניו ממקום רחוק?*

*תלמוד לומר:* [ויקרא יט,לב: מפני שיבה] *תקום והדרת* [פני זקן ויראת מאלקיך אני ה']*' - לא אמרתי קימה אלא במקום שיש הידור* (בעמידתו, דהיינו תוך ארבע אמות, דמוכחא מילתא שמפניו הוא עומד)*;*

*יכול יהדרנו בממון* (יכול יהא הידור זה הידור ממון, לכבדו בממון)*?*

*תלמוד לומר: 'תקום והדרת' - מה קימה שאין בה חסרון כיס אף הידור שאין בו חסרון כיס;*

*יכול יעמוד מפניו מבית הכסא ומבית המרחץ?*

*תלמוד לומר: 'תקום והדרת': לא אמרתי קימה אלא במקום שיש הידור;*

*יכול יעצים עיניו כמי שלא ראהו* (לקמן (לג,א) פריך: 'אטו ברשיעי עסקינן')*?*

*תלמוד לומר:* [ויקרא יט,לב: מפני שיבה] *תקום* [והדרת פני זקן] *ויראת* [מאלקיך אני ה']*' - דבר המסור ללב* (ללבו של עושה הדבר: הוא יודע אם ראהו או לאו; לפי שיכול להשמט מעיני הבריות, שלא יחזיקוהו כרשע, ושידינוהו לכף זכות, ויאמרו "לא ראהו") - (לכך) *נאמר בו 'ויראת מאלהיך'* (שכל המחשבות גלויות לו, ויודע בך שלסתור ולבטל מצותו נתכוונת)*;*

*רבי שמעון בן אלעזר אומר: מנין לזקן שלא יטריח* (אם יכול לילך דרך אחרת שלא יעמיד את הציבור)*?*

*תלמוד לומר: 'זקן ויראת'* (להכי סמך 'ויראת' לזקן: לומר שאף הזקן יירא)*;*

*איסי בן יהודה אומר: 'מפני שיבה תקום' - אפילו כל שיבה במשמע* (ואפילו זקן אשמאי)'.

רבי יוסי הגלילי - היינו תנא קמא!?

איכא בינייהו יניק וחכים: תנא קמא סבר יניק וחכים לא (והכי קאמר תנא קמא: אין זקן אלא זקן שהוא חכם, שנאמר 'אספה לי שבעים איש מזקני ישראל וגו', והתם זקנים וחכמים היו, כדכתיב 'אשר ידעת כי הם זקני העם [במדבר יא,טז] - אלמא זקנים וידועים הוו); רבי יוסי הגלילי סבר אפילו יניק וחכים (דמשני ליה לקרא ממשמעו: זקנה ממש, ודריש ליה: זה שקנה חכמה, סבר אפילו יניק וחכים) מאי טעמא דרבי יוסי הגלילי? אמר לך: אי סלקא דעתך כדקאמר תנא קמא (דחד הוא דאיירי ביה קרא: שיבה והוא חכם) - אם כן נכתוב רחמנא 'מפני שיבה זקן תקום והדרת' (ונגמר גזירה שוה) ! מאי שנא דפלגינהו רחמנא? - (שמע מינה תרתי מילי נינהו:) למימר דהאי - לאו האי, והאי - לאו האי! שמע מינה אפילו יניק וחכים (והכי קאמר 'מפני שיבה תקום והדרת', 'תקום והדרת פני זקן' שקנה חכמה, ואפילו יניק; ומדקפיד אחכמה - אמרינן נמי 'שיבה' - לאו זקן אשמאי קאמר; דליכא למימר רבי יוסי [הגלילי] - אזקן אשמאי נמי פליג: אם כן היינו איסי בן יהודה).

ותנא קמא - משום דבעי למיסמך 'זקן' 'ויראת' (לומר שלא יטריח כדלעיל);

ותנא קמא - מאי טעמא? אי סלקא דעתך כדקאמר רבי יוסי הגלילי (דתרי נינהו נכתוב בתרוייהו קימה והידור) - אם כן נכתוב רחמנא

(קידושין לג,א)

'מפני שיבה תקום והדרת', 'תקום והדרת פני זקן'; ומדלא כתב הכי - שמע מינה חד הוא.

אמר מר: '*יכול יהדרנו בממון* (כדכתיב (ויקרא יט,טו) 'לא תהדר פני גדול', דמשמע בממון, וכגון 'ודל לא תהדר בריבו' (שמות כג,ג))*? - תלמוד לומר: תקום והדרת: מה קימה שאין בה חסרון כיס - אף הידור שאין בו חסרון כיס*'; וקימה לית בה חסרון כיס? מי לא עסקינן דקא נקיב מרגניתא אדהכי והכי קאים מקמיה ובטיל ממלאכתו (כלומר: מי לא משמע נמי אפילו נוקב מרגניתא - שאומנות יקרה היא - ומצריך ליה למיקם, ואף על גב דבטל ממלאכתו ואיכא חסרון כיס)?

אלא אקיש קימה להידור: מה הידור שאין בו ביטול (שאין בו ביטול מלאכה, דאין לשון הידור אלא נשיאות פנים, או בממון או בכיבוד דברים, ואין במשמעו ביטול מלאכה) - אף קימה שאין בה ביטול; ואקיש נמי הידור לקימה: מה קימה שאין בה חסרון כיס (דהא אוקימנא דבשאין בה ביטול מלאכה עסקינן, ותו לא שייך בה חסרון כיס) - אף הידור שאין בו חסרון כיס (ועל כרחיך לא נכתב הידור אלא לדרוש כדאמרן: למעוטי עמידה מרחוק, ולמעוטי בית המרחץ כדאמרן); מכאן אמרו: אין בעלי אומניות רשאין לעמוד מפני תלמידי חכמים בשעה שעוסקין במלאכתם.

ולא? והתנן [בכורים פ"ג מ"ג]: '*כל בעלי אומניות עומדים מפניהם* (במביאי בכורים קאי, כשעוברים בתוך ירושלים) *ושואלים בשלומם ואומרים להם "אחינו אנשי מקום פלוני בואכם לשלום"*'.

אמר רבי יוחנן: מפניהם עומדים, מפני תלמידי חכמים אין עומדים.

אמר רבי יוסי בר אבין: בוא וראה כמה חביבה מצוה בשעתה, שהרי מפניהם עומדים - מפני תלמידי חכמים אין עומדים.

ודלמא שאני התם דאם כן אתה מכשילן לעתיד לבא? (שלא יביאו עוד, שיאמרו: נבזים אנו בעיניהם; ולאו משום חיבוב מצוה הוה; ואילו בני אדם הניכרים חשובים בעיר ועסוקים במצות - לא הוה למיקם מקמייהו!)

אמר מר: '*יכול יעמוד מפניו מבית הכסא ומבית המרחץ*' - ולא? והא רבי חייא הוה יתיב בי מסחותא (מרחץ, כדמתרגמינן 'וירחץ' (בראשית מג,לא) = 'ואסחי'), וחליף ואזיל רבי שמעון בר רבי, ולא קם מקמיה, ואיקפד, ואתא אמר ליה לאבוה: שני חומשים שניתי לו בספר תהלים (שני חמישיות של ספר שניתי לו מדרש אגדותיו) ולא עמד מפני!

ותו: בר קפרא - ואמרי לה רבי שמואל בר רבי יוסי - הוה יתיב בי מסחותא; על ואזיל רבי שמעון בר רבי, ולא קם מקמיה, ואיקפד, ואתא, אמר ליה לאבוה: שני שלישי שליש (שני חלקים של שליש הספר) שניתי לו בתורת כהנים (ספר ויקרא שניתי לו ברייתא של מדרש הספר) ולא עמד מפני! ואמר לו: שמא בהן יושב ומהרהר (וטרוד היה ולא הבין בעברך לפניו)?'; טעמא - דבהן יושב ומהרהר, הא לאו הכי לא!

לא קשיא: הא בבתי גואי (מקום שבני אדם עומדים ערומים), הא (דרבי שמעון ברבי) בבתי בראי (מקום שעומדים לבושים, דהתם מקום הידור הוא); הכי נמי מסתברא (דרבי שמעון ברבי - בבתי בראי, מדקאמר ליה 'בהן יושב ומהרהר'), דאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: בכל מקום מותר להרהר חוץ מבית המרחץ ומבית הכסא.

דילמא לאונסיה שאני (פעמים שהוא טרוד ומעיין בשמועתיה לפני כניסתו למרחץ; ועל כן היא שגורה בפיו, ולבו ומעיין בה בבית המרחץ).

'*יכול יעצים עיניו כמי שלא ראהו*' - אטו ברשיעי עסקינן (בתמיה: למה לי קרא אם ראה ועצם עיניו - הרי עבר על 'תקום והדרת')!?

אלא 'יכול יעצים עיניו - מקמי דלימטיה זמן חיובא (בארבע אמותיו כדלקמן (עמוד ב)), דכי מטא זמן חיובא - הא לא חזי ליה, דקאים מקמיה? - תלמוד לומר: 'תקום ויראת' (יש לך לירא מן היוצר היודע מחשבותיך, שאתה מבקש תחבולות להפטר ממצותו).

תנא: '*איזוהי קימה שיש בה הידור* (כבוד ונשיאות פנים, שדבר הניכר הוא שבשבילו עמד)*? הוי אומר זה ארבע אמות.*'

אמר אביי: לא אמרן אלא ברבו שאינו מובהק, אבל ברבו המובהק - מלא עיניו.

אביי - מכי הוה חזי ליה לאודניה דחמרא דרב יוסף דאתי - הוה קאים.

אביי הוה רכיב חמרא, וקא מסגי אגודא דנהר סגיא; יתיב רב משרשיא ורבנן באידך גיסא (הנהר מפסיק ביניהם) ולא קמו מקמיה.

אמר להו: ולאו רב מובהק אנא (ואף על פי שאתם רחוקים יותר מארבע אמות - איבעי לכו למיקם)? אמרו ליה: לאו אדעתין (לא נזכרנו לעמוד, שהיינו טרודים).

'*רבי שמעון בן אלעזר אומר: מנין לזקן שלא יטריח? תלמוד לומר: 'זקן ויראת'*:

אמר אביי: נקטינן: דאי מקיף (מסבב דרך אחרת שלא לעבור לפני הצבור) – חיי (מאריך ימים).

אביי מקיף. רבי זירא מקיף.

רבינא הוה יתיב קמיה דרבי ירמיה מדיפתי; חלף ההוא גברא קמיה ולא מיכסי רישא; אמר: כמה חציף הא גברא! אמר ליה: דלמא ממתא מחסיא ניהו, דגיסי בה רבנן (תמיד רגילים אצלם, ולבם גס בחכמים כאילו הם מהם). ('גיסי' - בלע"ז פריבי"ץ [משוחררים, כמו 'לבו גס בה'])

איסי בן יהודה אומר: 'מפני שיבה תקום' - ואפילו כל שיבה במשמע:

אמר רבי יוחנן: הלכה כאיסי בן יהודה.

רבי יוחנן הוה קאי מקמי סבי דארמאי [זקני הגויים], אמר: כמה הרפתקי (מקראות וצרות וראו נסים הרבה ומופתים) עדו עלייהו (עברו עליהם) דהני!

רבא מיקם - לא קאי; הידור - עבד להו.

אביי יהיב ידא לסבי (פושט ידו לזקנים כל כמה שעוברים אצלו, ונשענין עליו).

רבא משדר שלוחיה (היה שולח שלוחיו לפשוט להן יד, אבל הוא עצמו - לא).

רב נחמן משדר גוזאי (סריסים שהיו תמיד לפניו, לפי שהיה שר: חתן הנשיא ואב בית דין - היו רגילין לעמוד לפניו משרתים: להכות ולכוף מאן דלא ציית דינא; וכשהיו זקנים עוברים לפניו - היה שולח הנך סריסים להחזיק בידם, אבל הוא עצמו – לא, שלא לזלזל בתורתו, ד)אמר: אי לאו תורה - כמה נחמן בר אבא איכא בשוקא (הלכך אין חשיבותי בשביל עצמי, אלא בשביל תורה)!

(ואית דמפרשי:

**אביי יהיב ידא לסבי** מכבד עצמו בזקנים ופושט להם ידו שישען הוא עליהם; **רבא משדר שלוחיה** שיצאו לקראתו לכבודו, וכן רב נחמן; - וליתא! דכל היכא דגרסינן 'יהיב ידא' - להשען אחרים עליו קאמר, ולא להשען הוא על אחרים, כדאמר בפרק קמא דיומא (ט,ב): ריש לקיש הוה סחי בירדנא, אתא רבה בר בר חנה יהיב ליה ידא: שישען רבי שמעון בן לקיש עליו, ויצא לשפת הנהר.)

אמר רבי אייבו אמר רבי ינאי:

(קידושין לג,ב)

אין תלמיד חכם רשאי לעמוד מפני רבו אלא שחרית וערבית, כדי שלא יהיה כבודו מרובה מכבוד שמים (שהרי פני יוצרו אינו מקבל אלא שחרית וערבית; הלכך מי שעומד מפני רבו שחרית אינו רשאי לעמוד מפניו אלא ערבית[[22]](#footnote-22)).

מיתיבי: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: מנין לזקן שלא יטריח?*

*תלמוד לומר: 'זקן ויראת'*', ואי אמרת שחרית וערבית בלבד - אמאי לא ניטרח (מאי טרחא איכא)? חיובא הוא (אורחא דמילתא הוא), אלא - לאו כולי יומא?

לא, לעולם שחרית וערבית בלבד, ואפילו הכי כמה דאפשר ליה לא ניטרח.

אמר רבי אלעזר: כל תלמיד חכם שאין עומד מפני רבו - נקרא רשע, ואינו מאריך ימים, ותלמודו משתכח, שנאמר (קהלת ח,יג) וטוב לא יהיה לרשע ולא יאריך ימים כצל אשר איננו ירא מלפני האלהים ('וטוב לא יהיה לרשע': אין טוב אלא תורה, שנאמר (משלי ד,ב) 'כי לקח טוב [נתתי לכם תורתי אל תעזבו]', אלמא תלמודו משתכח ['אל תעזבו'], 'ולא יאריך ימים' אלא 'כצל'; מה טעם? - לפי ש'אינו ירא מלפני ה'; ומורא זו קימה היא, כדמפרש ואזיל); מורא זו - איני יודע מהו? כשהוא אומר [ויקרא יט,לב: מפני שיבה תקום והדרת פני זקן] ויראת מאלהיך [אני ה'] - הרי מורא זו קימה.

ואימא מוראת רִבִּית (דגבי רבית נמי כתיב: (ויקרא כה,לו) 'אל תקח מאתו וגו' ויראת') ומוראת משקלות (וכן גבי משקלות (דברים כה,טו) אבן שלמה וצדק וכו')?

רבי אלעזר - פני פני גמר (כתיב הכא 'מלפני' וכתיב התם (ויקרא יט,לב) 'מפני שיבה').

איבעיא להו: בנו והוא רבו (הבן רבו של אביו) - מהו לעמוד מפני אביו?

תא שמע, דאמר ליה שמואל לרב יהודה: שיננא! קום מקמי אבוך (ואף על גב דרב יהודה - רביה דרב יחזקאל אבוה הוה, כדאמרינן לעיל (לב,א): אבא לא תתנייא הכי)!

שאני רב יחזקאל דבעל מעשים הוה, דאפילו מר שמואל נמי קאים מקמיה.

אלא מאי קאמר ליה (אמאי צריך לאזהוריה - אי לאו למילף מינה הוראה בעלמא: דאף על פי שהוא רבו - חייב לעמוד מפניו)?

הכי קאמר ליה: זימנין דאתי מאחורי - קום את מקמיה, ולא תיחוש ליקרא דידי.

איבעיא להו: בנו והוא רבו - מהו שיעמוד אביו מפניו?

תא שמע דאמר רבי יהושע בן לוי: אני איני כדי לעמוד מפני בני (קא סלקא דעתן דהכי קאמר: אני רבו של בני, ולא הייתי כדי לעמוד מפניו אלא מפני שנתחתן בנשיא; ומדקאמר "אני איני כדי" - שמע מינה דאילו היה כדי - שהיה תלמידו הוה ליה למיקם), אלא משום כבוד בית נשיא.

טעמא דאנא רביה, הא איהו רבאי - קאימנא מקמיה!

הכי קאמר (כלומר): 'אני איני כדי לעמוד מפני בני - ואפילו הוא רבאי, דהא אנא אבוה ('איני כדי' דקאמר - לאו משום גדולת תורה הוא, אלא מפני שהוא אביו קאמר: דאין אב כדי לעמוד מפני הבן), אלא משום כבוד בית נשיא.'

איבעיא להו: (רבו) רכוב - כמהלך דמי (וצריך לעמוד מפניו) או לא (או לאו כמהלך דמי, אלא כיושב, דבתריה דידיה אזלינן - והא קא יתיב)?

אמר אביי: תא שמע (הכי גרסינן להך ברייתא בתורת כהנים [ספרי תזריע פרשתא ה פרק יב הלכה יד]): '*טמא יושב תחת האילן וטהור עומד – טמא; טמא עומד תחת האילן וטהור יושב – טהור; ואם ישב הטמא - הטהור טמא* (דישיבת טהור לא מהני מידי אלא ישיבת טמא; ויליף לה מקרא, דאין מצורע מטמא טהור הנכנס עמו לאהל אלא אם כן יושב המצורע; ורישא דברייתא הכי איתא: 'מחוץ למחנה מושבו' [ויקרא יג,מו]: מושבו טמא; מכאן אמרו: הטמא יושב תחת האילן כו')*; וכן באבן המנוגעת* (ואדם נושאה תחת האילן, וטהור יושב תחת האילן - לא נטמא הטהור עד שישב נושא האבן; ואם ישב נושא האבן - נטמא הטהור ואפילו הוא עומד); ואמר רב נחמן בר כהן: זאת אומרת (מדקתני '*וכן באבן המנוגעת*') רכוב כמהלך דמי (דלאו בתריה דידיה אזלינן, אלא בתר בהמה הנושאתו, דהא הכא: לא בתר אבן אזלינן אלא בתר אדם הנושאה אזלינן, דאי בתרה דידה אזלינן - אפילו לא ישב נושאה נטמא הטהור, דהא איהי מיתב יתבא בחיקו או בכתיפו של זה הנושאה).

שמע מינה.

איבעיא להו: מהו לעמוד מפני ספר תורה (מי מיחייב למיקם או לא)?

רבי חלקיה ורבי סימון ורבי אלעזר אמרי: קל וחומר: מפני לומדיה עומדים, מפניה לא כל שכן?

רבי אלעי ורבי יעקב בר זבדי הוו יתבי; חליף ואזיל רבי שמעון בר אבא, וקמו מקמיה. אמר להו: חדא דאתון חכימי ואנא חבר, ועוד: כלום תורה עומדת מפני לומדיה (בתמיה)? (לפי שעסוקים בדבר הלכה היו - קרי להו לדידהו 'תורה' עצמה, ולדידיה קרי 'לומדיה'.)

סבר לה כרבי אלעזר, דאמר רבי אלעזר: אין תלמיד חכם רשאי לעמוד מפני רבו בשעה שעוסק בתורה.

לייט עלה אביי (אהך דרבי אלעזר: כל מאן דציית ליה).

[שמות לג,ח: והיה כצאת משה אל האהל יקומו כל העם ונצבו איש פתח אהלו] והביטו אחרי משה עד בואו האהלה; רבי אמי ורבי יצחק נפחא: חד אמר לגנאי וחד אמר לשבח:

מאן דאמר לגנאי – כדאיתא (משום דדבר מגונה הוא - לא רצה לפרסמה, והרי הוא מפורש במדרש רבי תנחומא: ראו כמה עבים שוקיו כמה צוארו שמן הכל משלנו); מאן דאמר לשבח - אמר חזקיה: אמר לי רבי חנינא בריה דרבי אבהו אמר רבי אבהו אמר רבי אבדימי דמן חיפא: חכם עובר - עומד מלפניו ארבע אמות (משמתחיל ליכנס לתוך ארבע אמות), וכיון שעבר ארבע אמות – יושב (ואינו יושב עד שיעבור הימנו ארבע אמות השניות); אב בית דין עובר - עומד מלפניו מלא עיניו, וכיון שעבר ארבע אמות – יושב; נשיא עובר - עומד מלפניו מלא עיניו, ואינו יושב עד שישב במקומו, שנאמר והביטו אחרי משה עד בואו האהלה (ומשה נשיא היה).

כל מצות עשה שהזמן גרמא [נשים פטורות]:

תנו רבנן [תוספתא קידושין פ"א ה"י [ליברמן]]: '*איזוהי 'מצות עשה שהזמן גרמא'?*

*סוכה ולולב שופר וציצית*

(קידושין לד,א)

*ותפילין;* (וקסבר לילה לאו זמן תפילין; אי נמי שבת ויום טוב לאו זמן תפילין; הילכך: כיון דאיכא שעתא דלא מיחייב בה - זמן גרמא הוא;)

*ואיזוהי 'מצות עשה שלא הזמן גרמא'?*

*מזוזה, מעקה, אבידה* (השבת אבידה) *ושילוח הקן.*'

וכללא הוא (בתמיה: וכי כלל קצוב הוא דכל מצות עשה שהזמן גרמא נשים פטורות)? הרי (אכילת) מצה (ליל ראשון שהוא חובה, כדכתיב (שמות יב,יח) 'בערב תאכלו מצות', וזמן גרם לה: בט"ו בניסן; ונשים חייבות - כדאמר בפסחים (מג,ב): נשים חייבות באכילת מצה דבר תורה, שנאמר [דברים טז,ג] 'לא תאכל עליו חמץ שבעת ימים תאכל עליו מצות': כל שישנו ב'בל תאכל חמץ' - ישנו בקום אכול מצה, ונשים איתנהו ב'בל תאכל חמץ', דמצות לא תעשה היא), (וכן) שמחה (ברגל, כדכתיב: (דברים טז,יד) 'ושמחת בחגך אתה ובנך ובתך'), הַקְהֵל, דמצות עשה שהזמן גרמא ונשים חייבות!? ותו: והרי תלמוד תורה (דאמרן לעיל (כט,ב): נשים פטורות), פריה ורביה (אמרינן ביבמות (פ"ו מ"ו; דף סה,ב) '*האיש מצווה על פריה ורביה אבל לא האשה*' ויליף לה מן '[פרו ורבו ומלאו את הארץ] וכבשוה' [בראשית א,כח]: '*איש דרכו לכבוש ואין דרכה של אשה לכבוש*', וכל דלא קרינן ביה 'וכבשוה' - לא קרינן ביה פרו ורבו), (וכן) ופדיון הבן (כדלעיל בפירקין (כט,א)) - דלאו מצות עשה שהזמן גרמא הוא - ונשים פטורות!?

אמר רבי יוחנן: אין למדין מן הכללות (כל היכא דתני כלל כי האי גוונא: 'כל מצות עשה וכו' – 'וכל מצות לא תעשה..' 'הכל חייבין בראיה' - אין למדין מהם, דאיכא בהו דלאו דוקא), ואפילו במקום שנאמר בו 'חוץ' (דאיכא למימר: מדאפיק האי דאפיק - שמע מינה דוקא הוא, ולא שייר מידי - אפילו הכי אין למדין), דתנן [עירובין פ"ג מ"א]: '*בכל מערבין* (עירובי חצירות) *ומשתתפין* (שיתופי מבואות)*, חוץ מן המים ומלח* (דמידי דזיין בעינן, והני לא זייני; שבמקום מזונותיו של אדם - חשובה דירתו ושביתתו)'; ותו ליכא? והאיכא כמהין ופטריות (מיני אוכלין הם, וקים להו לרבנן דלא זייני [ולכן אין מערבין בהם])? אלא: אין למדין מן הכללות ואפילו במקום שנאמר בו חוץ.

ומצות עשה שהזמן גרמא נשים פטורות:

מנלן?

גמר (במה מצינו) מתפילין: מה (מצינו ב)תפילין (שהיא מצות עשה שהזמן גרמא, ו)נשים פטורות - אף כל מצות עשה שהזמן גרמא נשים פטורות! (ולקמן פריך: אדיליף מתפילין לפטור - נילף ממצה והקהל לחיוב) ותפילין גמר לה מתלמוד תורה (דאיתקוש להדדי: 'ושננתם לבניך' (דברים ו,ז), וכתיב בתריה [פסוק ח] 'וקשרתָם לאות') מה תלמוד תורה נשים פטורות (דכתיב 'לבניך' - ולא לבנותיך) - אף תפילין נשים פטורות!?

ונקיש תפילין למזוזה (לחייב הנשים, דהא כתיב בתריה 'וכתבתם על מזוזות' [פסוק ט], ונימא: מה מזוזה נשים חייבות - כדלקמן - אף תפילין נשים חייבות)?

(ומשנינן:) תפילין לתלמוד תורה איתקיש בין בפרשה ראשונה (כדפרישית לעיל) בין בפרשה שניה (והיו לטוטפות בין עיניכם [דברים יא,יח] וסמיך ליה ולמדתם אותם את בניכם [פסוק יט]), תפילין למזוזה בפרשה שניה לא איתקיש (בשניה: שתלמוד תורה מפסיק ביניהם).

ונקיש מזוזה לתלמוד תורה (כדאיתקש בפרשה שניה, דסמיך ליה 'וכתבתם' [דברים יא,כ], ונימא נשים פטורות)?

לא סלקא דעתך (לפטור נשים), דכתיב (דברים יא,כא) למען ירבו ימיכם [וימי בניכם על האדמה אשר נשבע ה’ לאבתיכם לתת להם כימי השמים על הארץ]: (מדתלה מתן שכרה בריבוי ימים:) גברי בעי חיי נשי לא בעי חיי? (ונשי נמי בעי חיי!)

והרי סוכה, דמצות עשה שהזמן גרמא, דכתיב (ויקרא כג,מב) בסוכות תשבו שבעת ימים [כל האזרח בישראל ישבו בסכת]?

טעמא דכתב רחמנא 'האזרח' - להוציא את הנשים (ברייתא היא במסכת סוכה) הא לאו הכי נשים חייבות?!

אמר אביי: איצטריך! סלקא דעתך אמינא הואיל דכתיב 'בסוכות תשבו' - תשבו כעין תדורו: מה דירה איש ואשתו - אף סוכה איש ואשתו.

ורבא אמר:

(קידושין לד,ב)

איצטריך (למיעוטה בהדיא): סלקא דעתך אמינא נילף 'חמשה עשר' 'חמשה עשר' מחג המצות: מה להלן נשים חייבות (באכילת מצה לילה הראשונה) אף כאן נשים חייבות – צריכא.

והרי ראיה (מצות עשה היא ' [שמות כג,יז: שלש פעמים בשנה] יראה כל זכורך [אל פני האדן ה']) דמצות עשה שהזמן גרמא, וטעמא דכתב רחמנא 'זכורך' - להוציא הנשים, הא לאו הכי נשים חייבות!

איצטריך: סלקא דעתך אמינא נילף 'ראיה' 'ראיה' מהקהל (דכתיב ביה (דברים לא,יא) בבא כל ישראל ליראות [את פני ה' אלקיך במקום אשר יבחר תקרא את התורה הזאת נגד כל ישראל באזניהם] - והתם נשים חייבות, דכתיב [פסוק יב] האנשים והנשים והטף).

ואדילפינן מתפילין לפטורא (אמתניתין (לעיל כט,א) פריך, דגמר כל מצות עשה שהזמן גרמא מתפילין לפטור את הנשים בבנין אב ד'מה מצינו' בתפילין) - נילף (בנין אב במה מצינו) משמחה (שהיא מצות עשה שהזמן גרמא ונשים חייבות) לחיובא?

אמר אביי: אשה - בעלה משמחה (אין חובת השמחה תלויה בה, אלא על בעלה – שישמחנה: קרי ביה 'ושִימחת').

אלמנה מאי איכא למימר (הא כתיב בה שמחה, דכתיב 'והגר והיתום והאלמנה' (דברים טז,יא))?

בשרויה אצלו (לא נצטוית היא, אלא בעניה הכתוב מדבר, ונצטוה מי שהיא שרויה אצלו לשַמחָהּ משלו במאכל ומשתה וכלי פשתן).

ונילף מהקהל?

משום דהוה מצה והקהל 'שני כתובים הבאים כאחד', וכל שני כתובים הבאין כאחד אין מלמדים.

אי הכי - תפילין וראיה נמי 'שני כתובים הבאים כאחד' ואין מלמדים (והיכי ילפת מתפילין לפטור? הא כתיב פטורא בין בתפילין דאיתקיש לתלמוד תורה, בין בראיה דכתיב 'זכורך' להוציא את הנשים)!?

צריכי (למיכתב פטורא בתרוייהו, דלא גמירי מהדדי; הילכך לאו למימרא ד'אין מלמדין' איכתיב בתרוייהו, אלא משום דלא הוה גמיר חד מחבריה, כדמפרש ואזיל): דאי כתב רחמנא תפילין (פטורא דנשים בתפילין) ולא כתב (ב)ראיה, הוה אמינא: נילף 'ראיה' 'ראיה' מהקהל (לחייב את הנשים); ואי כתב רחמנא ראיה ולא כתב תפילין, הוה אמינא אקיש תפילין למזוזה – צריכא.

אי הכי 'מצה' ו'הקהל' נמי צריכי (ולאו 'שני כתובים הבאים כאחד' נינהו, ונילף שאר מצות עשה מינייהו לחיובא)!

למאי צריכי (תרוייהו? אלא חד מינייהו נכתוב ונגמר אידך מיניה עם כל שאר מצות עשה)? בשלמא אי כתב רחמנא 'הקהל' (חיובא בהקהל) ולא כתב 'מצה' (לא הויא אתיא מצה מיניה בבנין אב): הוה אמינא (דאנא אמינא): נילף (נגמר גזירה שוה) 'חמשה עשר' 'חמשה עשר' מחג הסוכות (מה להלן נשים פטורות, דכתיב 'האזרח' להוציא הנשים - אף מצה נשים פטורות) אלא ניכתוב רחמנא מצה ולא בעי הקהל, ואנא אמינא: טפלים חייבים (דכתיב (דברים לא,יב) 'והטף') - נשים לא כל שכן! הילכך הוה להו שני כתובים הבאים כאחד, ואין מלמדים! הניחא למאן דאמר 'אין מלמדין', אלא למאן דאמר 'מלמדין' - מאי איכא למימר (נילף כל מצות עשה שהזמן גרמא ממצה והקהל לחיובא)? ותו: מצות עשה שלא הזמן גרמא נשים חייבות – מנלן? דיליף ממורא ('איש אמו ואביו תיראו' [ויקרא יט,ג] דילפינן ביה נשים לעיל (כט,א): כשהוא אומר 'תירא**ו**' - הרי כאן שנים): מה מורא נשים חייבות - אף כל מצות עשה שלא הזמן גרמא נשים חייבות!

ונילף מתלמוד תורה (לפטורה)?

משום דהוה ליה תלמוד תורה ופריה ורביה שני כתובים הבאים כאחד, וכל שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדים.

(קידושין לה,א)

ולרבי יוחנן בן ברוקא דאמר: '*על שניהם הוא אומר:* (בראשית א,כב) ויברך אותם אלהים [לאמר] פרו ורבו [ומלאו את המים בימים והעוף ירב בארץ]' - מאי איכא למימר?

משום דהוה תלמוד תורה ופדיון הבן (דילפינן לעיל בפירקין (כט,א) נשים פטורות מלפדות בניהם, דכתיב 'תיפדה תפדה') שני כתובים הבאים כאחד, וכל שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדין.

ולרבי יוחנן בן ברוקא (דאמר חיובא בפריה ורביה כתיב בנשים - היכי יליף תו שאר מצות עשה שלא הזמן גרמא לחיוב ממורא?) נמי ניהוו פריה ורביה ומורא שני כתובים הבאים כאחד ואין מלמדין?

צריכי (כלומר: לאו 'באין כאחד' נינהו, ולמימרא דאין מלמדין, אלא תרוייהו צריכי: דאי הוה כתב חד - לא גמיר אידך מיניה): דאי כתב רחמנא 'מורא' ולא כתב 'פריה ורביה' - הוה אמינא: 'וכבשוה' [בראשית א,כח: ויברך אתם אלקים ויאמר להם אלקים: פרו ורבו ומלאו את הארץ וכבשה ורדו בדגת הים ובעוף השמים ובכל חיה הרמשת על הארץ] אמר רחמנא; איש, דדרכו לכבש (את הארץ במלחמה) – אִין; אשה, דאין דרכה לכבש (וכיון דלא קרינן בה וכבשוה) – לא (לא קרינן בה 'פרו ורבו'); ואי כתב פריה ורביה ולא כתב מורא - הוה אמינא: איש, דסיפק בידו לעשות (לכבד את אביו, שאין אימת אחרים עליו) – אִין; אשה, דאין סיפק בידה לעשות – לא; וכיון דאין סיפק בידה לעשות - לא תתחייב כלל (אפילו פנויה)!

צריכא.

הניחא (לעיל קאי, דאותיבנא: 'נילף מתלמוד תורה'! ושנינן: משום דהוי תלמוד תורה ופדיון הבן כו') למאן דאמר 'שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדין' אלא למאן דאמר מלמדין מאי איכא למימר (נילף מתלמוד תורה ופדיון הבן שאר מצות עשה שלא הזמן גרמא לפטור)?

אמר רבא: פפונאי (תלמידים שבפפונא) ידעי לה לטעמא דהא מילתא - ומנו? - רב אחא בר יעקב (שהיה דר בפפונא, כדאמר ב'השותפין' (בבא בתרא טז,א) גבי שטן ופנינה לשם שמים נתכוונו - דרשה רב אחא בר יעקב בפפונא, אתא שטן ונשקיה אכרעיה);: אמר קרא (שמות יג,ט) והיה לך לאות על ידך ולזכרון בין עיניך למען תהיה תורת ה' בפיך [כי ביד חזקה הוצאך ה' ממצרים] - (הרי) הוקשה כל התורה כולה לתפילין: מה תפילין מצות עשה שהזמן גרמא, ונשים פטורות - אף כל מצות עשה שהזמן גרמא נשים פטורות. (ולא שבקינן הקישא וגמרינן מבנין אב ממצה והקהל לזמן גרמא, ולא מתלמוד תורה ופדיון הבן לשלא הזמן גרמא.)

ומדמצות עשה שהזמן גרמא נשים פטורות (מדאיצטריך למיכתב היקישא למיפטרינהו מזמן גרמא) - מכלל (דבשאר מצות:) דמצות עשה שלא הזמן גרמא נשים חייבות.

הניחא למאן דאמר: תפילין מצות עשה שהזמן גרמא, אלא למאן דאמר תפילין מצות עשה שלא הזמן גרמא (פלוגתא היא במסכת שבת (סא,א) ובפרק בתרא דעירובין (צה,ב)) (אם כן איפכא איכא למילף: דשלא הזמן גרמא נשים פטורות) - מאי איכא למימר?

(ומשני:) מאן שמעת ליה דאמר תפילין מצות עשה שלא הזמן גרמא? -

רבי מאיר (בעירובין, ולדידיה לא איצטריך היקישא, אלא כדגמרינן ברישא: מבנין אב, וגמר מראיה, דהוי מצות עשה שהזמן גרמא ונשים פטורות; ודקשיא לן לעיל 'ונילף ממצה והקהל' לחיובא -) וסבר לה (רבי מאיר:) [מצה והקהל] שני כתובים הבאים כאחד, וכל שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדין.

(ופרכינן:) ולרבי יהודה, דאמר שני כתובים הבאים כאחד מלמדין (בסנהדרין בפרק 'ארבע מיתות' (סז,ב)), (ואמר נמי בעירובין (צו,ב)) ותפילין מצות עשה שלא הזמן גרמא – מאי איכא למימר (מהיכא תיתי פטורא למצות עשה שהזמן גרמא)?

משום דהואי מצה, שמחה (ולא סבירא לן כאביי דאמר לעיל 'אשה בעלה משמחה'), והקהל - שלשה כתובים הבאים כאחד, ושלשה כתובים הבאים כאחד אין מלמדין.

וכל מצות לא תעשה [בין שהזמן גרמא בין שלא הזמן גרמא - אחד האנשים ואחד הנשים חייבין, חוץ מבל תקיף ובל תשחית ובל תטמא למתים]:

מנהני מילי?

אמר רב יהודה אמר רב, וכן תנא דבי רבי ישמעאל: אמר קרא [במדבר ה,ו: דבר אל בני ישראל] *איש או אשה כי יעשו מכל חטאת האדם* [למעל מעל בה' ואשמה הנפש ההוא] *- השוה הכתוב אשה לאיש לכל עונשים שבתורה* (ולאוין - עונשין מלקות הן);

דבי רבי אליעזר תנא (לאו לפרושי מתניתין מייתי לה, אלא: איידי דאייתינא 'עונשין' - מייתי נמי אגב מהיכא איתרבו לדיני ממון ומיתה: למות על ידן ההורגן) אמר קרא [שמות כא,א: ואלה המשפטים] אשר תשים לפניהם; השוה הכתוב אשה לאיש לכל דינים שבתורה.

דבי חזקיה תנא: אמר קרא [שמות כא,כט: ואם שור נגח הוא מתמל שלשם, והועד בבעליו ולא ישמרנו] והמית איש או אשה [השור יסקל וגם בעליו יומת]; השוה הכתוב אשה לאיש לכל מיתות שבתורה (שיתחייב ההורגן עליהם מיתה, וכן השור כופר).

וצריכא: דאי אשמעינן הך קמייתא (דמישתעי בקרבן שבועת הפקדון דגזל הגר בפרשת נשא) - משום כפרה חס רחמנא עלה, אבל דינין – אימא: איש, דבר משא ומתן – אִין, אשה – לא! ואי אשמועינן הא - משום דחיותה היא (דאי ליתא בכלל דינין אין לה חיים הכל גוזלין אותה והיא גוזלת את אחרים והכל בדילין הימנה) אבל כופר ('והמית איש או אשה', דמשתעי גבי כופר דשור המועד שהרג את האדם) אימא:

(קידושין לה,ב)

איש, דבר מצות – אִין, אשה – לא;

ואי אשמעינן הא - משום דאיכא איבוד נשמה (משום הכי חייביה רחמנא לשלם כופר) חס רחמנא עלה, אבל הנך תרתי אימא לא!

צריכא.

[וכל מצות לא תעשה - בין שהזמן גרמא בין שלא הזמן גרמא - אחד האנשים ואחד הנשים חייבין] חוץ מבל תקיף ובל תשחית [ובל תטמא למתים] (הקפת הראש: המשוה צדעיו לאחורי אזנו ולפדחתו; שאחורי האזנים חלקים הם עד סמוך לגובה, והצדעים מקום שער הם כולם, והמשחית שער הצדעים, שיהא ראשו מוקף בשוה לפדחתו וצדעיו, ואחרי אזניו עגול סביב - היא 'הקפה'):

בשלמא בל תטמא למתים, דכתיב [ויקרא כא,א: ויאמר ה' אל משה] אמור אל הכהנים בני אהרן [ואמרת אלהם: לנפש לא יטמא בעמיו] - בני אהרן ולא בנות אהרן; אלא בל תקיף ובל תשחית מנלן?

דכתיב (ויקרא יט,כז) לא תקיפו פאת ראשכם ולא תשחית את פאת זקנך; כל שישנו בהשחתה ישנו בהקפה, והני נשי - הואיל ולא איתנהו בהשחתה - ליתנהו בהקפה.

ומנלן דלא איתנהו בהשחתה?

איבעית אימא סברא: דהא לא אית להו זקן!

ואיבעית אימא קרא: דאמר קרא [ויקרא יט,כז] 'לא תקיפו פאת ראשכם ולא תשחית את פאת זקנך': מדשני קרא בדיבוריה, דאם כן ניכתוב רחמנא 'פאת זקנכם', מאי 'זקנך'? זקנך - ולא זקן אשתך (אפילו העלתה זקן והשחיתה).

ולא? והתניא: '*זקן אשה והסריס שהעלו שער - הרי הן כזקן לכל דבריהם*' - מאי? לאו להשחתה?

אמר אביי: 'להשחתה' - לא מצית אמרת, דיליף 'פאת' 'פאת' מבני אהרן (כתיב בישראל 'פאת זקנך' וכתיב בכהנים 'ופאת זקנם לא יגלחו' [ויקרא כא,ה], וקא סלקא דעתן דכי כתיב 'אמור אל הכהנים בני אהרן' [ויקרא כא,א] - ולא בנות אהרן - אכולא מילתא דכתיב בההוא עניינא קאי): מה להלן נשים פטורות - אף כאן נשים פטורות; ואי סבירא לן דכי כתב בני אהרן אכוליה ענינא כתיב נישתוק קרא מיניה (מגזירה שוה ד'פאת' 'פאת' למעוטי נשים ישראליות) ותיתי (פטורא) בקל וחומר (מכהנות,) ואנא אמינא: ומה כהנים שריבה בהם הכתוב מצות יתירות - בני אהרן ולא בנות אהרן, ישראל לא כל שכן!

אי לאו גזירה שוה הוה אמינא הפסק הענין (ולא קאי 'בני אהרן' אלא אטומאה לחוד, שיש הפסק בנתים, כגון 'לה יטמא') -

השתא נמי נימא הפסיק הענין, ואי משום גזירה שוה - מיבעי ליה (ליתן את האמור של זה בזה ושל זה בזה, דלא נתחייב אלא בהשחתה שע"י גילוח; וכיון דאיכא לאוקמי לג"ש להכי - לא תדרשה למעוטי בנות, הואיל והפסיק הענין) לכדתניא [בפרשת כהנים כתיב]: [ויקרא כא,ה: לא יקרחה קרחה בראשם ופאת זקנם] *לא יגלחו* [ובבשרם לא ישרטו שרטת]*; יכול גילחו במספריים יהיה חייב? תלמוד לומר: 'לא תשחית'; יכול לקטו במלקט* (פליינ"א של מצחצחי חרבות, שמחליקין בם את תיק הסייף) *וברהיטני* (פליינ"א של עושי תריסין) *יהא חייב? תלמוד לומר: 'לא יגלחו'* (האמור בכהנים, ואין דרך גילוח בכך, ואתיא גזירה שוה ליתן האמור של כהנים בישראל ושל ישראל בכהנים)*; הא כיצד? גילוח שיש בה השחתה, הוי אומר זה תער*'.

אם כן (דלהכי הוא דאתא) ניכתוב קרא 'את שבזקנך' (דהוה ליה נמי כמאן דכתיב 'פאה', דהא כתיב 'פאה' בההוא קרא גבי ראש; ומדהוי כתיב גבי זקן 'את שבזקנך' ולא כתיב 'את זקנך' - שמע מינה אפאה קאי, והכי קאמר: לא תשחית פאות שבזקנך; והדר נילף גילוח דהשחתה ב'פאת' 'פאת', ישראל מכהנים; אי נמי בבנין אב: חייב פאת זקן בכהנים וחייב פאת זקן בישראל); מאי 'פאת זקנך'? שמע מינה תרתי (גזירה שוה שלימה לימדך הכתוב, אף לכל האמור בענין).

ואלא הא דתניא '*זקן האשה והסריס שהעלו שער הרי הן כזקן לכל דבריהם*' - למאי הלכתא?

אמר מר זוטרא: לטומאת נגעים (שסימני מקום שיער חלוקים מסימני עור בשר: שבנגעי עור בשר כתיב 'שער לבן' [ויקרא יג פסוקים ג,י,כא,כה,כו] ובסימני נתקי ראש וזקן 'שער צהוב' [ויקרא יג פסוקים ל,לב] וקאמר הכא דאם העלתה אשה שער בזקנה הוו סימני נגעה כדין נתקי זקן).

טומאת נגעים? בהדיא כתיבא (זקן של אשה, דכתיב): (ויקרא יג,כט) ואיש או אשה כי יהיה בו נגע בראש או בזקן?

אלא אמר מר זוטרא: לטהרת נגעים (לכשתטהר - תטען דין טהרת מצורע בתגלחת וצפורים).

טהרת נגעים? נמי פשיטא: כיון דבת טומאה היא - בת טהרה היא!?

איצטריך : סלקא דעתך אמינא לצדדים כתיב 'איש או אשה כי יהיה בו נגע בראש או בזקן' (ד'אשה' הכתוב בקרא - לא קאי אלא אנתקי הראש, ו'או בזקן' דכתיב בסיפיה) הדר אתאן לאיש (ולא לאשה)? - קא משמע לן (תנא דברייתא: הרי הן כזקן לכל דבריהם).

איסי תני: '*אף 'בל יקרחו' נשים פטורות*'.

מאי טעמא דאיסי?

דדריש הכי: (דברים יד,א) *בנים אתם לה' אלהיכם לא תתגודדו ולא תשימו קרחה בין עיניכם למת* (פסוק ב) *כי עם קדוש אתה לה' אלהיך* [ובך בחר ה' להיות לו לעם סגלה מכל העמים אשר על פני האדמה]*; בנים ולא בנות לקרחה* (אבל לגדידה אף הבנות [אסורות])*;*

*אתה אומר לקרחה? או אינו אלא* (אף) *לגדידה* (אשגרטינ"ר; וחוקי האמורי [שכך] היו [עושין] על מתיהן)*?*

*כשהוא אומר* (בפסוק שלאחריו) *'כי עם קדוש אתה לה' אלהיך'* (ואף הנשים בכלל עם) *- הרי גדידה אמור* [לאסור נשים]*; הא מה אני מקיים 'בנים - ולא בנות'? לקרחה* [שאינן אסורות בקרחה]*.*

*ומה ראית לרבות את הגדידה ולהוציא את הקרחה?*

*מרבה אני את הגדידה, שישנה במקום השער ושלא במקום שער, ומוציא אני את הקרחה, שאינה אלא במקום שער.*'

ואימא 'בנים ולא בנות' - בין לקרחה בין לגדידה, וכי כתב 'כי עם קדוש אתה לה' אלהיך' - בשריטה הוא דכתיב? (וקא סלקא דעתן שריטה וגדידה תרתי נינהו: חד ביד וחד בכלי; ואף על גב דשריטה בהאי ענינא לא כתיב, כיון דדמיא לגדידה - כתבה הכא, ולא תימא 'אף היא נשים פטורות': כתיב 'כי עם קדוש' לרבויי! והכי שפיר טפי, ולאו לסרוסי קרא, דהא 'בנים - ולא בנות' - גבי גדידה כתיב, ומיניה סליק.

קסבר איסי שריטה וגדידה

(קידושין לו,א)

אחת היא (משמעות שתיהן: בין ביד בין בכלי).

אביי אמר: היינו טעמא דאיסי: דגמר 'קרחה' [דברים יד,א: בנים אתם לה' אלקיכם: לא תתגדדו ולא תשימו קרחה בין עיניכם למת] 'קרחה' מבני אהרן (דכתיב (ויקרא כא,ה) 'לא יקרחו קרחה בראשם' גבי 'אמור אל הכהנים'(ויקרא כא,א)): מה להלן נשים פטורות - אף כאן נשים פטורות;

[ומוסיף אביי:] ואי סבירא לן דכי כתיב קרא ('בני אהרן [ולא בנות אהרן]) - בכולי עניינא הוא דכתיב - נשתוק קרא מיניה (מהך גזירה שוה גבי ישראל), ותיתי בקל וחומר, ואנא אמינא: 'ומה כהנים שריבה בהם הכתוב מצות יתירות, בני אהרן ולא בנות אהרן - ישראל לא כל שכן!

[תירוץ הקושיא:] אי לאו גזירה שוה - הוה אמינא הפסיק הענין [כמו שפירש רש"י לעיל: ולא קאי 'בני אהרן' אלא אטומאה לחוד, שיש הפסק בנתים, כגון 'לה יטמא'] - השתא נמי נימא 'הפסיק הענין'! ואי משום גזירה שוה - מיבעי ליה לכדתניא: '[ויקרא כא,ה: לא יקרחה קרחה בראשם ופאת זקנם לא יגלחו ובבשרם לא ישרטו שרטת] *'לא יקרחו' - יכול אפילו קרח ארבע וחמש קרחות לא יהא חייב אלא אחת? - תלמוד לומר: 'קרחה' לחייב על כל אחת ואחת.*

*'בראשם'* (האמור אצל כהנים) *מה תלמוד לומר?*

*לפי שנאמר* (בישראל)(דברים יד,א) *לא תתגודדו ולא תשימו קרחה בין עיניכם למת* (משמע סמוך לפדחת)*, יכול לא יהא חייב אלא על בין העינים; מנין לרבות כל הראש? - תלמוד לומר: 'בראשם' לחייב על הראש כבין העינים; ואין לי אלא כהנים, שריבה בהם הכתוב מצות יתירות; ישראל מנלן? נאמר כאן 'קרחה' ונאמר להלן 'קרחה': מה כאן חייב על כל קרחה וקרחה, וחייב על הראש כבין העינים - אף להלן חייב על כל קרחה וקרחה וחייב על הראש כבין העינים; ומה להלן* (בישראל) *על מת* (דהתם כתיב 'למת') *- אף כאן על מת*'.

אם כן (דלהך מילתא לחודה אתא) - נכתוב קרא (בתרוייהו) 'קרח'; מאי 'קרחה' שמעת מינה תרתי (הוה ליה כגזירה שוה יתירה, למידרש נמי הא).

רבא אמר: היינו טעמא דאיסי: דיליף 'בין עיניכם' מתפילין: מה להלן נשים פטורות אף כאן נשים פטורות.

ורבא - מאי טעמא לא אמר כאביי?

'קרח' 'קרחה' לא משמע ליה.

ואביי - מאי טעמא לא אמר כרבא?

אמר לך: תפילין גופייהו - מהכא גמר לה: מה להלן מקום שעושים קרחה בגובהה של ראש - אף כאן מקום הנחה בגובה הראש. (כלומר: ההיא גזירה שוה ד'בין עיניכם' - מיבעי ליה למגמר מקום תפילין מהכא, דלא תימא בין עיניכם ממש, דהיינו על פדחתו; אלא יליף מ'בין עיניכם' דקרחה: דבמקום שער, דבלאו מקום שער - לא משכחת קרחה, והיינו למעלה מפדחתו.)

ובין לאביי ובין לרבא (דנפקא להו פטורא דנשים מקרא אחרינא) - האי 'בנים אתם' [דברים יד,א: בנים אתם לה' אלקיכם: לא תתגדדו ולא תשימו קרחה בין עיניכם למת] - מאי דרשי ביה?

האי מיבעי לכדתניא: '*בנים אתם לה' אלהיכם: בזמן שאתם נוהגים מנהג בנים - אתם קרוים 'בנים'; אין אתם נוהגים מנהג בנים - אין אתם קרוים 'בנים', דברי רבי יהודה.*

*רבי מאיר אומר: בין כך ובין כך אתם קרוים 'בנים', שנאמר* [ירמיהו ד,כב: כי אויל עמי אותי לא ידעו] *בנים סכלים המה* [ולא נבונים המה, חכמים המה להרע ולהיטיב לא ידעו]*, ואומר* [דברים לב,כ: ויאמר אסתירה פני מהם אראה מה אחריתם כי דור תהפכת המה] *בנים לא אמון בם; ואומר* [ישעיהו א,ד: הוי גוי חטא עם כבד עון] *זרע מרעים בנים משחיתים* [עזבו את ה' נאצו את קדוש ישראל נזרו אחור]*, ואומר* [הושע ב,א: והיה מספר בני ישראל, כחול הים, אשר לא ימד ולא יספר] *והיה במקום אשר יאמר להם לא עמי אתם יאמר להם בני אל חי*';

מאי '*ואומר*'? וכי תימא סכלי הוא דמקרי 'בני' (כשאין בהם אלא שטות הוא דמיקרו 'בנים'), (אבל כשהם רשעים,) כי לית בהו הימנותייהו לא מיקרו 'בני' - תא שמע: '*ואומר 'בנים לא אמון בם*'; וכי תימא כי לית בהו הימנותא - הוא דמיקרו 'בנים', כי פלחו לעבודת כוכבים - לא מיקרו 'בנים', תא שמע: '*ואומר: זרע מרעים בנים משחיתים*'(דהיינו עבודה זרה, כדכתיב (דברים ד,טז) פן תשחיתון ועשיתם פסל וגו'); וכי תימא: 'בנים משחיתים' - הוא דמיקרו, 'בני מעלייא' לא מיקרו (עוד לעולם) - תא שמע: '*ואומר: והיה במקום אשר יאמר להם לא עמי אתם יאמר להם בני אל חי* (דהדרי מקרו בני אל חי ע"י תשובה).

משנה:

הסמיכות והתנופות וההגשות והקמיצות והקטרות והמליקות והקבלות והזאות נוהגים באנשים ולא בנשים (אינה סומכת ואינה מניפה ואינה מגשת מנחה, ואפילו היא כהנת - אין העבודה כשרה בה להגיש מנחה בקרן מערבית דרומית, כמשפטה, דתנינן לה בפרק ב דסוטה (דף יד,ב), ואינה קומצת ומקטרת ואינה מולקת עוף ואינה מקבלת דם ואינה מזה דם חטאת העוף) חוץ ממנחת סוטה ונזירה שהן מניפות (חוץ מסוטה ונזירה שהם מניפות מנחתן בעצמן בין כהנות בין ישראליות, שמנחתן טעונה תנופה בבעלים; ובגמרא יליף לה).

גמרא:

'סמיכות' - דכתיב (ויקרא א,ב) דבר אל בני ישראל [ואמרת אלהם: אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם] (וכתיב בההיא עניינא:) (ויקרא א,ד) וסמך [ידו על ראש העלה ונרצה לו לכפר עליו]; בני ישראל סומכים ואין בנות ישראל סומכות.

'תנופות' - (ב'צו את אהרן': המקריב את זבח שלמיו וכתיב בההוא עניינא והניף) (ויקרא ז,כט) דבר אל בני ישראל [לאמר: המקריב את זבח שלמיו לה' יביא את קרבנו לה' מזבח שלמיו] והניף [ויקרא ז,ל: ידיו תביאינה את אשי ה': את החלב על החזה יביאנו את החזה, להניף אתו תנופה לפני ה'] - בני ישראל מניפין ואין בנות ישראל מניפות.

'הגשות' - דכתיב (ויקרא ו,ז) וזאת תורת המנחה הקרב אותה בני אהרן בני אהרן [לפני המזבח] (מהאי קרא נפקא לן הגשה בפרק ב דסוטה (דף יד,ב)) - ולא בנות אהרן.

'קמיצות' - דכתיב (ויקרא ב,ב) והביאה אל בני אהרן [הכהנים] וקמץ [משם מלא קמצו מסלתה ומשמנה על כל לבנתה והקטיר הכהן את אזכרתה המזבחה אשה ריח ניחח לה'] - בני אהרן ולא בנות אהרן.

'הקטרות' - דכתיב (ויקרא ג,ה) והקטירו אותו בני אהרן [המזבחה על העלה אשר על העצים אשר על הא -אשה ריח ניחחלה'] - בני אהרן ולא בנות אהרן.

'המליקות' - דכתיב [ויקרא א,טו: והקריבו הכהן אל המזבח] ומלק [את ראשו] והקטיר [המזבחה ונמצה דמו על קיר המזבח]; איתקש מליקה להקטרה (והא - מעיטנא נשים מ'והקטירו אותו בני אהרן').

'הקבלות' - דכתיב [ויקרא א,ה: ושחט את בן הבקר לפני ה'] והקריבו בני אהרן [הכהנים את הדם וזרקו את הדם על המזבח סביב אשר פתח אהל מועד], ואמר מר

(קידושין לו,ב)

'והקריבו' - זו קבלת הדם.

'והזאות' - הזאה דהיכא? (ולא גרסינן 'היכא כתיבה';)

אי דפרה (הזאת דמה דפרה אדומה) – 'אלעזר' כתוב בה (ואפילו שאר כהנים פסולין, וכל שכן נשים)!

אי דפנים (הזאה דפנים, כגון הפרוכת ומזבח הזהב האמורין בפר כהן משיח ופר העלם דבר של ציבור) - 'הכהן המשיח' כתוב בה [ויקרא ד,ג: אם הכהן המשיח יחטא לאשמת העם והקריב על חטאתו אשר חטא פר בן בקר תמים לה' לחטאת] (למעוטי הדיוטים, וכל שכן נשים)! (ומאי איצטריך ליה לתנא למיתנייה?)

אלא הזאה דבן עוף (דם עוף, דכתיב בחטאת העוף (ויקרא ה,ט): 'והזה מדם החטאת'), דאתיא (ואיצטריך לאשמועינן נשים פסולות, ונפקא ליה) בקל וחומר מבן צאן (מזריקת דם דעולת בן צאן, דכתיב ביה (ויקרא א,יא) 'וזרקו בני אהרן'): ומה בן צאן, שלא קבע לו כהן לשחיטתו (שהשחיטה כשרה בזר, דכתיב (ויקרא א,ה): 'ושחט את בן הבקר, והקריבו בני אהרן': מקבלה ואילך מצות כהונה; לימד על השחיטה שכשרה בזר (ברכות לא,ב)) - קבע לו כהן להזאתו (לזריקת דמו, כדכתיב (ויקרא א,יא) 'וזרקו בני אהרן') - בן עוף, שקבע לו כהן למליקתו (דכתיב (ויקרא א,טו) 'והקריבו הכהן אל המזבח ומלק את ראשו') - אינו דין שיקבע לו להזאתו!

חוץ ממנחת סוטה ונזירה:

אמר ליה רבי אלעזר לרבי יאשיה דדריה (שהיה בדורו, אמורא כמותו; ויש להבין מכאן שעדיין בימי רבי אלעזר היה רבי יאשיה בר פלוגתיה דרבי יונתן קיים, להכי איצטריך למיתני 'לרבי יאשיה דדריה' לאפוקי רבי יאשיה קשישא): לא תיתיב אכרעך עד דאמרת לי להא שמעתתא: מנין למנחת סוטה שטעונה תנופה?

מנלן? בגופה כתיב [במדבר ה,כה: ולקח הכהן מיד האשה את מנחת הקנאת] והניף את המנחה [לפני ה' והקריב אתה אל המזבח]!?

אלא תנופה בבעלים מנלן (שתהא הסוטה עצמה מניפתה? דלמא לכהן קאמר רחמנא, כדכתיב (במדבר ה,כה): ולקח הכהן מיד האשה וגו')?

אתיא יד יד משלמים: כתיב הכא (במדבר ה,כה) וְלָקַח הַכֹּהֵן מִיַּד הָאִשָּׁה [אֵת מִנְחַת הַקְּנָאֹת; וְהֵנִיף אֶת הַמִּנְחָה לִפְנֵי ה' וְהִקְרִיב אֹתָהּ אֶל הַמִּזְבֵּחַ] וכתיב התם (בבעלים כתיב ובתנופה משתעי) (ויקרא ז,ל) ידיו תביאנה [את אשי ה' את החלב על החזה יביאנו את החזה להניף אתו תנופה לפני ה'] - מה כאן כהן אף להלן כהן, מה להלן בעלים אף כאן בעלים; הא כיצד? - כהן מכניס ידו תחת יד בעלים, ומניף.

אשכחן סוטה, נזירה מנלן?

אתיא 'כף' 'כף' מסוטה (בסוטה כתיב (במדבר ה,יח) 'ונתן על כפיה' ובנזיר כתיב 'ונתן על כפי הנזיר' (במדבר ו,יט)).

משנה:

כל מצוה שהיא תלויה בארץ (בגמרא מפרש להו) אינה נוהגת אלא בארץ, ושאינה תלויה בארץ נוהגת בין בארץ בין בחוצה לארץ,

(קידושין לז,א)

[המשך המשנה:]

חוץ מן הערלה וכלאים (שאף על פי שתלויות בארץ - נוהגים אף בחוצה לארץ: הערלה – הלכה, והכלאים - מדברי סופרים, כדלקמן (לח,ב)).

ר"א[[23]](#footnote-23) אומר: אף החדש (מלאוכלו לפני העומר).

גמרא:

מאי '*תלויה*' ומאי '*שאינה תלויה*'?: אילימא '*תלויה*' = דכתיב בה ביאה (שתלאה הכתוב בביאת הארץ, כגון 'וכי תבאו' (ויקרא יט,כג) 'כי יביאך' (שמות יג,יא)), ו'*שאינה תלויה*' = דלא כתיב בה ביאה, והרי תפילין ופטר חמור דכתיב בהן ביאה (כתיב בהו 'והיה כי יביאך' (שמות יג,יא) בפרשת 'קדש לי') ונוהגין בין בארץ בין בחוצה לארץ (תפילין אשכחן בכמה דוכתין ברבנן אמוראי דבבל דמנחי תפילין)? (פטר חמור בפטר רחם תלה רחמנא!)

אמר רב יהודה: הכי קאמר: כל מצוה שהיא חובת הגוף (היינו: אינה תלויה בארץ: אינה מוטלת לא על הקרקע ולא על גידוליו, אלא על גופו של אדם, כגון שבת, תפילין, עבודת כוכבים, פטר חמור, מילה, עריות, וכיוצא בהם) - נוהגת בין בארץ בין בחוצה לארץ; חובת קרקע (שמוטלת על הקרקע או גידוליו, כגון תרומות ומעשרות, חלה, לקט שכחה ופאה, שביעית חדש, ערלה, כלאים)- אינה נוהגת אלא בארץ.

מנא הני מילי (דחובת הגוף נוהגת בכל מושבות, וחובת הקרקע אינה אלא בארץ)?

דתנו רבנן: '[דברים יב,א: אלה החקים והמשפטים אשר תשמרון לעשות בארץ אשר נתן ה' אלקי אבתיך לך לרשתה כל הימים אשר אתם חיים על האדמה]

*'אלה החוקים' - אלו המדרשות;*

*'והמשפטים' - אלו הדינים;*

*'אשר תשמרון' - זו משנה* (שמביאה לידי מעשה, דכתיב 'תשמרון לעשות')*;*

*'לעשות' - זו מעשה;*

*'בארץ' - יכול כל המצות כולן לא יהו נוהגים אלא בארץ?*

*תלמוד לומר: 'כל הימים אשר אתם חיים על האדמה* (בין בארץ בין בחוצה לארץ)*';*

אי 'כל הימים', *יכול יהו נוהגים בין בארץ בין בחוצה לארץ? תלמוד לומר: 'בארץ';*

*אחר שריבה הכתוב ומיעט - צא ולמד* (על איזה מהם הכתוב אומר 'כל הימים אשר אתם חיים על האדמה') *ממה שאמור בענין* (דסמוך ליה): (דברים יב,ב) *אבד תאבדון את כל המקומות אשר עבדו שם* [הגוים אשר אתם ירשים אתם את אלהיהם על ההרים הרמים ועל הגבעות ותחת כל עץ רענן] (דהיינו עבודת כוכבים, ועליהם נתרבו כל מושבות, כדכתיב 'כל הימים אשר אתם חיים'; 'ודבר הלמד מעניינו' = אחד מי"ג מדות היא; ונלמד מכאן דכל חובת הגוף נוהגת אף בחוצה לארץ)*: מה עבודת כוכבים מיוחדת שהיא חובת הגוף ונוהגת בין בארץ בין בחוץ לארץ - אף כל שהיא חובת הגוף נוהגת בין בארץ בין בחוצה לארץ*'.

חוץ מן הערלה והכלאים [ר"א אומר: אף החדש]:

'חדש' בתורה:

ויקרא כג,יד: ולחם וקלי וכרמל לא תאכלו עד עצם היום הזה עד הביאכם את קרבן אלהיכם חקת עולם לדרתיכם בכל מֹשבֹתיכם

ויקרא כג,טו: וספרתם לכם ממחרת השבת מיום הביאכם את עמר התנופה שבע שבתות תמימת תהיינה

ויקרא כג,טז: עד ממחרת השבת השביעת תספרו חמשים יום והקרבתם מנחה חדשה לה’

ויקרא כג,יז: ממושבֹתיכם תביאו לחם תנופה שתים שני עשרנים סלת תהיינה חמץ תאפינה בכורים לה’

איבעיא להו: ר"א - לקולא פליג או לחומרא פליג?: לחומרא פליג, והכי קאמר תנא קמא: חוץ מן הערלה ומן הכלאים, דהלכתא גמירי לה, אף על גב דאיכא למימר 'חובת קרקע היא', אבל 'חדש' - בארץ אִין, בחוצה לארץ – לא (לא נהג), מאי טעמא? 'מושב' לאחר ירושה וישיבה משמע (ואף על גב דכתיב ביה 'מושבותיכם' בסיפיה ד'ולחם וקלי וכרמל וגו' [ויקרא כג,יד – רש"ש] - לאו למימרא בכל מקום שאתם יושבים, אלא לומר שאף בארץ לא נתחייבו כל י"ד שנה שהיו בגִלְגָל: שכבשו ושחלקו, עד שנתיישבו בה והכיר כל אחד את שלו), ואתא ר"א למימר: אף חדש נוהג בין בארץ בין בחוצה לארץ, מאי טעמא? 'מושב' = בכל מקום שאתם יושבים? או דלמא לקולא פליג, והכי קאמר תנא קמא: חוץ מן הערלה והכלאים, דהלכתא גמירי לה, וכל שכן חדש, (דכתיב ביה 'מושבות[יכם]') ד'מושב' - כל מקום שאתם יושבים משמע, ואתא ר"א למימר: (אף החדש הוא מן המצות התלויות בארץ) חדש אינו נוהג אלא בארץ, ד'מושב' - לאחר ירושה וישיבה משמע; ומאי 'אף'? אקמייתא (לא קאי א'*חוץ*' אלא א'*כל מצוה התלויה בארץ*').

תא שמע דאמר אביי: מאן תנא (דמתניתין) דפליג עליה דר"א? - רבי ישמעאל היא (דשמעינן ליה דאמר 'מושב' - לאחר ירושה וישיבה הוא; ואין חדש נוהג אלא בארץ, ואתא ר"א למימר אף החדש נוהג כערלה וכלאים ונוהג בכל מושבות אלמא לחומרא פליג), דתניא (גבי פרשת נסכים קאי, בפרשת 'שלח לך', דכתיב [במדבר טו,ב: דבר אל בני ישראל, ואמרת אלהם] *כי תבואו אל ארץ מושבותיכם* [אשר אני נתן לכם] [(פסוק ג) ועשיתם אשה לה' וגו' [עלה או זבח לפלא נדר או בנדבה או במעדיכם לעשות ריח ניחח לה' מן הבקר או מן הצאן (פסוק ד) והקריב המקריב קרבנו לה' מנחה סלת עשרון בלול ברבעית ההין שמן (פסוק ה) ויין לנסך רביעית ההין תעשה על העלה או לזבח לכבש האחד])*: ללמדך שכל מקום שנאמר בו 'מושב' אינו אלא לאחר ירושה וישיבה - דברי רבי ישמעאל;* (ויליף רבי ישמעאל ב'שחיטת קדשים' (זבחים קיא,א) מִקְּרא דלא בא הכתוב אלא להטעינם נסכים לבמות ציבור ולא לבמות יחיד, ונפקא ליה מדכתיב 'אשר אני נותן לכם' - בבמה הנוהגת בכולכם הכתוב מדבר; הלכך על כרחך האי 'מושבותיכם' - לאו 'כל מקום שאתם יושבים' משמע, דאין במת ציבור אלא במקום אחד! אלא האי 'מושב' דכתיב - אתא קרא לאשמועינן דאף בבמת גלגל, שהיה שם מזבח הנחשת כל י"ד שנה שכבשו וחלקו - והיא במת ציבור - לא נתחייבו בנסכים, אבל משבאו לשילה, דהיינו לאחר ירושה וישיבה - נתחייבו בנסכים, ושוב לא פסקו נסכים מבמות ציבור ואפילו משחרבה שילה והיתה במת ציבור בנוב וגבעון; והיינו דקאמר 'ללמדך שכל מקום כו', כלומר: מדפריש לך קרא 'במה הנוהגת בכולכם' שמע מינה 'מושב' דכתיב בנסכים - לאו כל מקום משמע, דאם כן הויא לה במת יחיד הנעשית בכל מקום בשעת היתר הבמות.)

*אמר לו רבי עקיבא: הרי שבת, שנאמר בו 'מושבות' ונוהגת בין בארץ בין בחוצה לארץ* (נאמר בה (שמות לה,ג) לא תבערו [אש בכל משבתיכם ביום השבת], ונוהגת בכל מקום - אף 'מושבותיכם' דנסכים – בכל מקום קאמר, ובבמת יחיד הנוהגת בכל מושבות הכתוב מדבר; והאי דתלייה בביאת הארץ - הכי קאמר: עד עכשיו הייתם במשכן, שהבמות נאסרו, ועדיין לא הקרבתם נסכים אלא בבמות ציבור, ומשתבואו לארץ - כל י"ד שנה שלא הוקבע משכן שילה והיו שוכנים בגלגל טרודים במלחמה, וקימא לן שהותרו הבמות - בא כתוב זה ללמדנו 'כי תבואו אל הארץ' - ותהא במת יחיד מותרת - אף היא תטעון נסכים; והכי איתא בזבחים (שם))?

אמר ליה: שבת - קל וחומר אתיא: מה מצות קלות נוהגות בין בארץ בין בחוצה לארץ, שבת – חמירא - לא כל שכן!

מדאמר אביי 'מאן תנא דפליג עליה דר"א? - רבי ישמעאל' - שמע מינה ר"א לחומרא פליג - שמע מינה.

מכדי רבי ישמעאל - אהיכא קאי? - אנסכים; בנסכים -

(קידושין לז,ב)

'ביאה' ו'מושב' כתיב בהו (והיכי יליף מיניה 'מושב' בלא 'ביאה'? דלמא האי דמפרש ביה ביאת הארץ - הוא דלא בעי למימר 'כל מקום שאתם יושבים', אבל מושב בלא ביאה אימא לך אפילו חוצה לארץ)!?

הכי קאמר (רבי ישמעאל): '*ללמד שכל מקום שנאמר 'ביאה' ו'מושב' - אינו אלא לאחר ירושה וישיבה - דברי רבי ישמעאל* (ו'חדש' אתא רבי ישמעאל לאשמועינן, דכתיב ביה נמי ביאת הארץ ומושבות).

אי הכי '*אמר לו רבי עקיבא: הרי שבת שנאמר בו מושבות*', ואמר ליה: שבת - קל וחומר היא' - נימא ליה: אנא 'ביאה' ו'מושב' קאמינא!?

'חדא ועוד' קאמר ליה: חדא: דאנא 'ביאה' ו'מושב' קאמינא, ועוד: דקא אמרת 'הרי שבת שנאמר בו מושבות' - שבת קל וחומר היא.

במאי קמיפלגי (מה ראה רבי עקיבא שלא למד כרבי ישמעאל, דכיון דכתיב 'ביאה' ו'מושב בארץ' קאמר לאחר ירושה וישיבה)?

בקירבו נסכים במדבר קא מיפלגי: רבי ישמעאל סבר: לא קירבו נסכים במדבר (ואף על גב דכתיב במילואים (שמות כט,לח) 'וזה אשר תעשה על המזבח' וכתיב ביה נסכים בעולת התמיד - בקרבן ציבור הוא דהוו, אבל היחידים לא נתחייבו בנסכים אלא מביאת הארץ ואילך לאחר ירושה וישיבה), ורבי עקיבא סבר: קירבו נסכים (ליחיד) במדבר (משקרבו לרבים, הלכך על כרחך: אי להטעינה נסכים לבמה גדולה - לא אצטריך קרא, שכבר טעונה ועומדת, ו'ביאה' האמורה כאן - לא הוזכרה אלא מפני במת יחיד שהותרה בביאתן לגלגל כל י"ד שנה, ובא הכתוב להטעינם נסכים).

אמר אביי: האי תנא דבי רבי ישמעאל (דלעיל, דלית ליה ירושה וישיבה אלא היכא דכתיב מושב עם ביאה) מפיק (מוצא מדעתו של) מאידך תנא דבי רבי ישמעאל (דאפילו לא כתיב אלא ביאה לחודה - אינו אלא לאחר ירושה וישיבה): דתנא דבי רבי ישמעאל: '*הואיל ונאמרו ביאות בתורה סתם, ופרט לך הכתוב באחד מהן* (גבי מלך כתיב: (דברים יז,יד) 'כי תבא אל הארץ וגו' וירשתה וישבתה בה ואמרת אשימה עלי מלך') *לאחר ירושה וישיבה - אף כל לאחר ירושה וישיבה*'.

ואידך?

משום דהוה מלך וביכורים (והיה כי תבוא אל הארץ (דברים כו,א) דפריש בה נמי ירושה וישיבה) שני כתובים הבאים כאחד, וכל שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדין.

ואידך?

צריכי: דאי כתב רחמנא מלך ולא כתב ביכורים - הוה אמינא: ביכורים דקא מיתהני – [יהא חייב] לאלתר; ואי כתב ביכורים ולא כתב מלך - הוה אמינא: מלך דדרכו לכבש - (ישימו עליהם) לאלתר (ויצא לפניהם).

ואידך?

נכתוב רחמנא מלך ולא בעי ביכורים, ואנא אמינא: ומה מלך, דלכבש, לאחר ירושה וישיבה - ביכורים לא כל שכן.

ואידך?

אי כתב הכי, הוה אמינא: מידי דהוה אחלה (דהכל מודים שנתחייבו בה מיד, דכתיב בה (במדבר טו,יח): 'בבואכם', ותניא (בספרי פרשת 'שלח לך', פסקא קי): משונה ביאה זו מכל ביאות שבתורה שנאמר בהן 'כי יביאך', 'כי תבאו' וכאן נאמר 'בבואכם': מכיון שבאו - נתחייבו) - קא משמע לן.

והשתא דאמרת חובת הגוף נוהגת בין בארץ ישראל בין בחוצה לארץ - מושב דכתב רחמנא גבי שבת - למה לי (כיון דחובת הגוף היא - פשיטא דנוהגת בכל מושבות)?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא הואיל ובענינא דמועדות כתיבא, תיבעי קידוש בית דין כי מועדות (ולא נהיג קידוש אלא ביהודה, כדאמר בסנהדרין (יא,ב): כל דרישות שאתה דורש יהיו בשכנו של מקום) - קא משמע לן.

מושב דכתב רחמנא גבי חלב ודם (חקת עולם לדורותיכם בכל מושבותיכם כל חלב וכל דם לא תאכלו (ויקרא ג,יז)) - למה לי?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא הואיל ובענינא דקרבנות כתיבי, בזמן דאיכא קרבן ניתסר חלב ודם, בזמן דליכא קרבן לא - קא משמע לן.

מושב דכתב רחמנא גבי מצה ~~[ומרור]~~ (בכל מושבותיכם תאכלו מצות (שמות יב,כ)) - למה לי?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא הואיל וכתיב [במדבר ט,יא: בחדש השני בארבעה עשר יום בין הערבים יעשו אתו] על מצות ומרורים יאכלוהו' (לפסח); בזמן דאיכא פסח – אִין, בזמן דליכא פסח לא - קא משמע לן.

ביאה דכתב רחמנא גבי תפילין ופטר חמור [שמות יג,יא: והיה כי יבאך ה' אל ארץ הכנעני כאשר נשבע לך ולאבתיך ונתנה לך. (פסוק יב) והעברת כל פטר רחם לה' וכל פטר שגר בהמה אשר יהיה לך הזכרים לה'; [ובהמשך] [שמות יג,טז: והיה לאות על ידכה ולטוטפת בין עיניך כי בחזק יד הוציאנו ה' ממצרים] - למה לי?

ההוא מיבעי ליה לכדתנא דבי רבי ישמעאל: '*עשה מצוה זו, שבשבילה תיכנס לארץ*'.

בשלמא למאן דאמר: 'מושב' ('ומושב' דכתיב גבי חדש - לאו לירושה וישיבה אתא, [אלא]) = כל מקום שאתם יושבים משמע, היינו דכתיב (יהושע ה,יא) ויאכלו מעבור הארץ ממחרת הפסח [מצות וקלוי בעצם היום הזה]: ממחרת הפסח אכול, מעיקרא לא אכול, אלמא

(קידושין לח,א)

אקרוב עומר והדר אכול; אלא למאן דאמר: לאחר ירושה וישיבה - ניכול לאלתר?

לא הוו צריכי (שנסתפקו מן המן שבכליהם), דכתיב (שמות טז,לה) ובני ישראל אכלו את המן ארבעים שנה עד בואם אל ארץ נושבת (מעבר הירדן ואילך, שהיא חשובה מארץ סיחון ועוג, כדאשכחן במשה: שהיה מתאוה ליכנס לה, וקרי לה 'טובה'); את המן אכלו עד בואם אל קצה ארץ כנען (בערבות מואב, ששם מת משה, שהיא ארץ האמורי ועל שפת הירדן, שהוא קצה כניסת ארץ כנען): [ודרשינן:] אי אפשר לומר 'עד בואם אל ארץ נושבת' שכבר נאמר 'אל קצה ארץ כנען', ואי אפשר לומר 'אל קצה ארץ כנען' שהרי כבר נאמר 'עד בואם אל ארץ נושבת'!? הא כיצד? - בשבעה באדר מת משה, ופסק מן מלירד, והיו מסתפקין ממן שבכליהם עד ששה עשר בניסן.

תניא אידך: '(שמות טז,לה) *ובני ישראל אכלו את המן ארבעים שנה* [עד בואם אל ארץ נושבת את המן אכלו עד בואם אל קצה ארץ כנען]*' - וכי ארבעים שנה אכלו? והלא ארבעים שנה חסר שלשים יום* (דכתיב (שמות טז,א) 'ויסעו מאילים ויבאו כל עדת בני ישראל אל מדבר סין אשר בין אילים ובין סיני בחמשה עשר יום לחדש השני', וכתיב בתריה 'בשבתנו על סיר הבשר וגו' (שמות טז,ג), וכתיב (שמות טז,ד) 'הנני ממטיר לכם לחם' - אלמא בששה עשר באייר המן התחיל לירד) אכלו?

אלא לומר לך: עוגות שהוציאו ממצרים - טעמו בהם טעם מן (שנסתפקו מעוגות שהוציאו ממצרים).

תניא אידך: '*בשבעה באדר מת משה, ובשבעה באדר נולד. מנין שבשבעה באדר מת? שנאמר* (דברים לד,ה) *וימת שם משה עבד ה'* [בארץ מואב על פי ה']*, וכתיב* (דברים לד,ח) *ויבכו בני ישראל את משה בערבות מואב שלשים יום* [ויתמו ימי בכי אבל משה] (שלשים יום עמדו בערבות מואב לבכי)*, וכתיב* (יהושע א,א) ויהי אחרי מות משה עבד ה' [ויאמר ה' אל יהושע בן נון משרת משה לאמר]*, וכתיב* (פסוק ב) *משה עבדי מת ועתה קום עבור* [את הירדן הזה אתה וכל העם הזה אל הארץ אשר אנכי נתן להם לבני ישראל]*, וכתיב* (יהושע א,יא) *עברו בקרב המחנה וצוו את העם לאמר הכינו לכם צידה כי בעוד שלשת ימים ~~תעברו את הירדן~~* [אתם עברים את הירדן הזה לבוא לרשת את הארץ, אשר ה' אלקיכם נתן לכם לרשתה] (ומשנצטוה יהושע להסיען - הכינו להם צדה לדרך שלשה ימים, ובשלישי עברו את הירדן דכתיב 'בעוד שלשת ימים')*, וכתיב* (יהושע ד,יט) *והעם עלו מן הירדן בעשור לחדש הראשון* [ויחנו בגלגל בקצה מזרח יריחו]*; צא מהן שלשים ושלשה ימים למפרע* (והן עשרה דניסן, ועשרים וושלשה דאדר למפרע - והוא שבעה באדר: ששה ימים עברו ממנו ועשרים ושלשה הרי כ"ט, שאדר חסר הוא) *- הא למדת שבשבעה באדר מת משה.*

*ומנין שבשבעה באדר נולד משה?*

*שנאמר* (דברים לא,ב) *ויאמר אליהם בן מאה ועשרים שנה אנכי היום לא אוכל עוד לצאת ולבא* [וה' אמר אלי לא תעבר את הירדן הזה]*; שאין תלמוד לומר 'היום'; מה תלמוד לומר 'היום'? - מלמד שהקב"ה יושב וממלא שנותיהם של צדיקים מיום ליום ומחדש לחדש, שנאמר* [שמות כג,כו: לא תהיה משכלה ועקרה בארצך] *את מספר ימיך אמלא*'.

תניא: '*רבי שמעון בן יוחי אומר: שלש מצות* (חדש וערלה וכלאים) *נצטוו ישראל בכניסתן לארץ* (שהרי במדבר לא זרעו ולא קצרו ולא נטעו)*, ונוהגות בין בארץ בין בחוצה לארץ, והוא הדין שינהגו* (החדש - מפורש בו 'מושב', וקסבר 'כל מקום שאתם יושבים משמע'; וערלה וכלאים - מקל וחומר): ומה חדש: שאין איסורו איסור עולם (אלא [כל] ששה עשר בניסן, דכתיב 'עד עצם' [ויקרא כג,יד])*, ואין איסורו איסור הנאה* (דתנן (מנחות פ"י מ"ח, דף עא,א): '*קוצר לשחת ומאכיל לבהמה*')*, ויש היתר לאיסורו* (וביום ששה עשר עצמו איסורו מותר אם יש עומר קרב)*, נוהג בין בארץ בין בחוצה לארץ – כלאים: שאיסורן איסור עולם* (זרע חטה וחרצן - אסורים הגפנים לעולם)*, ואיסורן איסור הנאה* (דכתיב (דברים כב,ט) 'תקדש' - לשון הקדש)*, ואין היתר לאיסורן - אינו דין שינהגו בין בארץ בין בחוצה לארץ? והוא הדין לערלה בשתים* (אף הערלה באה בקל וחומר זה, בשני הוכחות, אף על פי שהשלישי אין בה: שאין איסורו איסור עולם; מיהו איסור הנאה הוא, ואין לו היתר בתוך ימי איסורו)*!*

[תוספתא קידושין פ"א ה"יב [ליברמן]] *רבי אלעזר ברבי שמעון* (פליג אדאבוה, וסבר דחדש אינו נוהג בחוץ לארץ וערלה וכלאים אינן אלא הלכה או דברי סופרים, כדלקמן) *אומר:*

(קידושין לח,ב)

*כל מצוה שנצטוו ישראל* (להנהיגה) *קודם כניסתן לארץ* (דהיינו חובת הגוף) *- נוהגת בין בארץ בין בחוצה לארץ; לאחר כניסתן לארץ - אינה נוהגת אלא בארץ, חוץ מן השמטת כספים* (ולקמיה פריך: הא נמי נצטוו עליה קודם לכן, דהא חובת הגוף היא, ומאי 'חוץ') *ושילוח עבדים, שאף על פי שנצטוו עליהם לאחר כניסתן לארץ - נוהגת בין בארץ בין בחוצה לארץ*'.

'*השמטת כספים*'? חובת הגוף היא!?

לא נצרכא אלא לכדתניא (דלא נצטוו עליה קודם לכן:) דתניא: '*רבי אומר* (דברים טו,ב) *וזה דבר השמיטה שמוט* [כל בעל משה ידו אשר ישה ברעהו לא יגש את רעהו ואת אחיו כי קרא שמטה לה']*: בשתי שמיטות הכתוב מדבר, אחת שמיטת קרקע ואחת שמיטת כספים; בזמן שאתה משמט קרקע - אתה משמט כספים, בזמן שאי אתה משמט קרקע* (כגון במדבר ולאחר שגלו) *- אי אתה משמט כספים*'.

ואימא 'במקום שאתה משמט קרקע אתה משמט כספים, ובמקום שאין אתה משמט קרקע אין אתה משמט כספים (ולמעוטי חוצה לארץ אף בזמן הארץ)'?

תלמוד לומר: (שם) 'כי קרא שמיטה לה'' - מכל מקום [אולי צ"ל: **ב**כל מקום].

'שילוח עבדים'? חובת הגוף היא!?

סלקא דעתך אמינא: 'הואיל וכתיב [ויקרא כה,י: וקדשתם את שנת החמשים שנה] וקראתם דרור בארץ [לכל ישביה יובל הוא תהיה לכם ושבתם איש אל אחזתו ואיש אל משפחתו תשבו] - בארץ אִין, בחוצה לארץ לא'? - תלמוד לומר: 'יובל היא' - מכל מקום;

אם כן מה תלמוד לומר 'בארץ'?

בזמן שהדרור נוהג בארץ - נוהג בחוצה לארץ; אין דרור נוהג בארץ - אינו נוהג בחוצה לארץ.

תנן התם (ערלה פ"ג מ"ט): '*החדש אסור מן התורה בכל מקום* (קסבר 'מושב' - כל מקום שאתם יושבים משמע)*, ערלה – הלכה, והכלאים מדברי סופרים*';

מאי 'הלכה'?

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכות מדינה (הנהיגוהו הם עליהם בחוצה לארץ).

עולא אמר רבי יוחנן: הלכה למשה מסיני.

אמר ליה עולא לרב יהודה: בשלמא לדידי, דאמינא 'הלכה למשה מסיני' היינו דשני לן בין ספק ערלה לספק כלאים (חמור ספק ערלה מספק כלאים), דתנן (שם: ערלה פ"ג מ"ט): '*ספק ערלה* (ספק עברו עליה שלש שנים אי נמי פרדס שיש בו נטיעות ערלה ושאר נטיעות ולקט עובד כוכבים מן הפירות ואין ידוע מהיכן)*: בארץ - אסור, בסוריא* (היא ארם צובה שכבש דוד, וסנפה עם ארץ ישראל) *– מותר* (וקסבר [התנא במשנה בערלה] 'כיבוש יחיד לא שמיה כיבוש', הלכך ספיקו מותר; ולקמן (לט,א) פרכינן: ואי 'הלכה למשה מסיני' היא - בחוצה לארץ היאך מיקל בספיקה? ומשנינן: אימא כך נאמרה הלכה: ספיקה מותר בחוצה לארץ, ודאה אסור)*, בחוצה לארץ* (דרחיק טפי ולא מיחליף) *- יורד* (ישראל) *ולוקח* (מן העובד כוכבים הלוקט מפרדס שיש בו נטיעות ילדות וזקנות, וישראל יודע שהוא נכנס שם ולוקט)(לכתחלה) *ובלבד שלא יראנו* (ישראל, כשהוא) *לוקט* (מן הערלה)' (והא דתניא לעיל '*בסוריא מותר*' - כשנלקט כבר, אבל לכתחלה אינו אומר לו 'לך רד ולקוט'); ואילו גבי כלאים תנן (שם: ערלה פ"ג מ"ט) '*כרם הנטוע ירק* (שזרע ירק בין הגפנים, דהוה ליה כלאי הכרם) *וירק נמכר חוצה לו* (ויש לחוש שמא מירק שגדל בכרם הוא, והוה ליה ספק כלאים)*: בארץ – אסור, בסוריא – מותר, בחוצה לארץ יורד* (עובד כוכבים) *ולוקט* (מן הכלאים ממש, ומוכר לחבר) *ובלבד שלא ילקוט* (החבר עצמו) *ביד*' (ואם איתא דערלה בחוצה לארץ דברי סופרים ולא הלכה למשה - מאי שנא דאחמיר בספק ערלה מספק כלאים?)! אלא לדידך

(קידושין לט,א)

ניתני (דערלה ודכלאים) או 'זה וזה יורד ולוקח' או 'זה וזה יורד ולוקט' (דלא אסרו בחוצה לארץ אלא את הזורע או את הלוקט בידים)!?

[אמנם כן:] האמר ליה שמואל לרב ענן: תני או 'זה וזה יורד ולוקח' או 'זה וזה יורד ולוקט'.

מר בריה דרבנא מתני ליה לקולא: '*זה וזה יורד ולוקט, ובלבד שלא ילקוט ביד*'.

אמר ליה לוי לשמואל: אריוך ספק לי (לקוט שלא בפני, שיהיה ספק אצלי) ואנא איכול[[24]](#footnote-24) (ובערלה קאי).

רב אויא ורבה בר רב חנן מספקו ספוקי להדדי.

אמרי חריפי דפומבדיתא (עיפא ואבימי, בני רחבה דפומבדיתא): אין ערלה בחוצה לארץ.

שלחה רב יהודה לקמיה דרבי יוחנן; שלח ליה: סְתוֹם ספיקא ואַבֵּד וַדָאָהּ (כלומר: ספיקו מותר, ודאה אסור; והיתר ספיקא – סתמיהו: להורות בהצנעה, ולא לדרשו ברבים, הואיל ומקילין בה.

וכהאי גוונא אמרינן בנדרים (דף כג:) במילתא אחריתי: 'רב הונא בר חיננא סבר למדרשיה בפירקא; אמר ליה רבא: תנא סתים לה סתומי, ואת דריש לה בפירקא!?' אלמא: 'סתום' = סתום הדבר קאמר.

כך השיב רבינו גרשם בר' יהודה זצ"ל.

[דבר אחר:] הואיל והן מקילין - אל תתיר להם לספק זה אצל זה, אלא אבד אותם הפירות בידים), והכרז על פירותיהן (של אלו המקילין בה) שטעונים גניזה; וכל האומר אין ערלה בחוצה לארץ לא יהא לו נין ונכד [מיכה ב,ה: לכן לא יהיה לך] משליך חבל בגורל בקהל ה'

ואינהו כמאן סברוה?

כי הא, דתניא: '*רבי אלעזר ברבי יוסי אומר משום רבי יוסי בן דורמסקה, שאמר משום רבי יוסי הגלילי, שאמר משום רבי יוחנן בן נורי, שאמר משום רבי אליעזר הגדול: אין ערלה בחוצה לארץ*'.

ולא? והאנן תנן '*רבי אליעזר אומר: "אף החדש"*' (אלמא בערלה - כתנא קמא סבירא ליה, דקא מוסיף חדש)?

תני: "חדש"! (ולא תתני 'אף', והכי קאמר: ערלה וכלאים - הרי הם כשאר התלויין בארץ, ואין נוהגין בחוצה לארץ; אבל חדש נוהג בחוצה לארץ, דכתיב בו 'מושב' = כל מקום שאתם יושבים.)

אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: ערלה בחוצה לארץ - הלכה למשה מסיני.

אמר ליה רבי זירא לרבי אסי: ~~והתניא~~ והתנן (שם: ערלה פ"ג מ"ט): '*ספק ערלה בארץ אסור, בסוריא מותר* (ואי ודאה בחוצה לארץ הלכה - היכי מזלזלינן בספיקא)~~, בחוצה לארץ יורד ולוקט~~'[רש"י כנראה לא גרס מילים אלה, אחרת לא היה צריך ללמוד מדין התיר הספק בסוריא; ולכן נראה שרש"י גרסגם "והתניא": כי לו גרס "והתנן" – היה גורס גם את ההמשך, שהרי ההמשך ישנו במשנה]?

אישתומם כשעה חדא, אמר ליה: אימא: כך נאמר (הלכה למשה): 'ספיקא מותר, ודאה אסור'.

אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: לוקין על הכלאים דבר תורה (כדיליף לקמיה).

אמר ליה רבי אלעזר ברבי יוסי: והאנן תנן '*הכלאים מדברי סופרים*'?

לא קשיא: כאן בכלאי הכרם כאן בהרכבת האילן (מין בשאינו מינו), כדשמואל, דאמר שמואל: (ויקרא יט,יט) את חקתי תשמורו [בהמתך לא תרביע כלאים שדך לא תזרע כלאים ובגד כלאים שעטנז לא יעלה עליך] - חוקים שחקקתי לך כבר (מדלא כתיב 'ושמרתם את חקתי' משמע: את חקתי אשר מעולם תשמרו: מלמד שהזהיר את נח ובניו עליהן, ומהכא נפקא לן בסנהדרין (ס,א) דבני נח הוזהרו עליהן); (ואלו הן החקים:) 'בהמתך לא תרביע כלאים', 'שדך לא תזרע [כלאים]': (ואיזו זריעת כלאים שאני אומר שחקקתים לך כבר? דומיא דבהמה, דבר המסויים, והיינו הרכבה) מה בהמתך בהרבעה אף שדך בהרכבה; (והכא אתה מוסיף ללמוד מהיקש זה: דומיא דבהמה:) ומה בהמתך נוהג בין בארץ בין בחוצה לארץ (דהא חובת הגוף היא) - אף שדך נוהג בין בארץ בין בחוצה לארץ; ואלא הכתיב 'שדך' (המיוחד לך, וחוצה לארץ לא הקנו לך מן השמים)? - ההוא למעוטי זרעים (דכלאי הכרם) שבחוצה לארץ (דמשום דאפקיה בלשון 'זריעה' כתב 'שדך').

רב חנן ורב ענן הוו שקלי ואזלי באורחא; חזיוהו לההוא גברא דקא זרע זרעים בהדי הדדי. אמר ליה: ניתי מר נשמתיה (דהא עבר על דברי סופרים)!

אמר ליה: לא חווריתו (אין הלכות כלאים מחוורים לכם).

ותו חזיוהו לההוא גברא דקא זרע חטי ושערי בי גופני; אמר ליה: ניתי מר נשמתיה!

אמר ליה: לא צהריתו (אין הלכות כלאים צוהרות ומאירות לכם): לא קיימא לן כרבי יאשיה, דאמר 'עד שיזרע חטה ושעורה וחרצן במפולת יד'?

(בתמיה; וטעמיה דרבי יאשיה לא ידענא, מהיכא נפקא ליה דבעינן שני מיני זרעים וחרצן שלישי ומפולת יד נפקא ליה (דברים כב) מ'לא תזרע כרמך כלאים', משמע שזריעת הכרם עצמה תהיה בכלאים).

רב יוסף מערב ביזרני וזרע (ולא בכרם).

אמר ליה אביי: והאנן תנן (שם: ערלה פ"ג מ"ט) '*הכלאים מדברי סופרים*' (וקא סלקא דעתן אפילו כלאי זרעים נמי אסרו ביה, כי היכי דבארץ ישראל אסירי מדאורייתא)?

אמר ליה: לא קשיא: כאן בכלאי הכרם, כאן בכלאי זרעים (לא כתיב בהם פן תקדש (דברים כב,ט), דמ'שדך לא תזרע כלאים' (ויקרא יט,יט) נפקו): כלאי הכרם, דבארץ אסורים בהנאה - בחוצה לארץ נמי גזרו בהו רבנן; כלאי זרעים דבארץ לא אסירי בהנאה - בחוצה לארץ נמי לא גזרו בהו רבנן.

הדר אמר רב יוסף: לאו מלתא היא דאמרי (דלא גזרו על כלאי זרעים בחוצה לארץ), דרב זרע גינתא דבי רב (שהיתה לצורך התלמידים לאכול ירק שבה) משארי משארי (ערוגות ערוגות); מאי טעמא? לאו משום עירוב עירובי כלאים?

אמר ליה אביי: בשלמא אי אשמעינן

(קידושין לט,ב)

'ארבע על ארבע רוחות הערוגה, ואחת באמצע' (אם היה זורען בערוגה אחת, ונשמר להניח ריוח ביניהם שלא יינקו זה מזה, כמשפטם השנויה במסכת שבת (פד,ב) - הוה שמעינן מינה שאסור לזרוע כלאים בחוצה לארץ) – שפיר; אלא הכא משום נוי; ואי נמי משום טרחא דשמעא (שמש) היא (אבל השתא - דזרע כל מין בערוגה לבדו - לאו משום כלאים הוא, אלא שלא להטריח השמש שהולך להביא ירק לבקש מין שהוא צריך לו בין שאר המינין, ויודע באיזה ערוגה הוא). [יתכן שרש"י לא גרס 'משום נוי', שהרי אנו מפרש את ההסר הזה, ומפרש רק 'משום טרחא דשמעא'.]

משנה:

כל העושה מצוה אחת (מפרש בגמרא) - מטיבין לו (משמע בהאי עלמא) ומאריכין לו ימיו, ונוחל את הארץ (חיי העולם הבא);

וכל שאינו עושה מצוה אחת - אין מטיבין לו ואין מאריכין לו ימיו ואינו נוחל את הארץ.

גמרא:

ורמינהי: (פאה פ"א מ"א בשנוי קל) '*אלו דברים שאדם אוכל פירותיהן בעולם הזה והקרן קיימת לו לעולם הבא, אלו הן: כבוד אב ואם וגמילות חסדים והכנסת אורחים והבאת שלום בין אדם לחבירו ותלמוד תורה כנגד כולם*' (הני הוא דאוכל פירות והקרן קיימת, אבל מצוה אחריתי – לא! ואנן תנן 'מטיבין לו ונוחל את הארץ' [על 'מצוה אחת'])?

אמר רב יהודה: הכי קאמר: 'כל העושה מצוה אחת יתירה על זכיותיו מטיבים לו, ודומה כמי שמקיים כל התורה כולה.

מכלל דהנך אפילו בחדא נמי (ואפילו לא קיים שאר מצות? בתמיה! והא רובא עונות הוא)!?

אמר רב שמעיה: (הא דקתני 'אלו דברים' -) לומר: שאם היתה שקולה (במחצה עונות ומחצה זכיות קאמר) – (ויש במחצה זכיות אחת מאלו -) מכרעת (מכרעת את הכף, כאילו הוי רובא זכיות, ואינו צריך למצוה יתירה דמתניתין; וכי לית ליה בה חדא מהני - צריך למצוה יתירה).

'*וכל העושה מצוה אחת יתירה על זכיותיו מטיבין לו*'? ורמינהו: '*כל שזכיותיו מרובין מעונותיו - מריעין לו* (בעולם הזה לנקותו מעונותיו, שיטול שכר שלם)*, ודומה כמי ששרף כל התורה כולה ולא שייר ממנה אפילו אות אחת; וכל שעונותיו מרובין מזכיותיו - מטיבין לו* (לשלם לו שכר מצותיו בחייו כדי לטורדו)*, ודומה כמי שקיים כל התורה כולה ולא חיסר אות אחת ממנה*'.

אמר אביי: מתניתין (דקתני מטיבין ומריעין) - דעבדין ליה יום טב ויום ביש (מי שעושה מצוה יתירה, דהוי רובא זכיות - מתקנין לו בעולם הזה יום טוב: שנפרעים ממנו עונותיו, וזהו תקון יום טוב לו לעולם הבא; וכל שעונותיו מרובין, דקתני 'מריעין לו' - היינו דעבדין ליה הזמנת יום ביש: שמשלמין לו שכר מצותיו כאן להיות מתוקן לו יום רע [לעולם הבא]).

רבא אמר (לעולם כדאמרן מעיקרא: מטיבין לו בשכר פירות, והקרן קיימת): (והך מתניתין, דקתני 'מריעין לו') הא מני? - רבי יעקב היא, דאמר 'שכר מצוה בהאי עלמא ליכא', דתניא: '*רבי יעקב אומר: אין לך כל מצוה ומצוה שכתובה בתורה שמתן שכרה בצדה, שאין תחיית המתים תלויה בה* (באותו מתן שכר, להודיעך שאין מתן שכר אלא לעולם הבא)*: בכיבוד אב ואם כתיב* [דברים ה,טו: כבד את אביך ואת אמך כאשר צוך ה' אלקיך] *למען יאריכון ימיך ולמען ייטב לך* [על האדמה, אשר ה' אלקיך נתן לך]*; בשילוח הקן כתיב* [דברים כב,ז: שלח תשלח את האם ואת הבנים תקח לך] *למען ייטב לך והארכת ימים; הרי שאמר לו אביו 'עלה לבירה והבא לי גוזלות', ועלה לבירה ושלח את האם ונטל את הבנים ובחזירתו נפל ומת - היכן טובת ימיו של זה? והיכן אריכות ימיו של זה? אלא 'למען ייטב לך' - לעולם שכולו טוב, ו'למען יאריכון ימיך' - לעולם שכולו ארוך*'.

ודלמא לאו הכי הוה (לא יארע הדבר הזה לעולם, אלא מאריכין ימיו ושנותיו)?

רבי יעקב - מעשה חזא.

ודלמא (אותה שעה) מהרהר בעבירה הוה (ולא היה לבו לשמים)?

(ומשני:) מחשבה רעה (ומעשה לא עשה) - אין הקב"ה מצרפה למעשה (ולא היה לו ללקות).

ודלמא מהרהר בעבודת כוכבים הוה, וכתיב (יחזקאל יד,ה) למען תפוש את בית ישראל בלבם [אשר נזרו מעלי בגלוליהם כלם] (שתפשו בלבם הרהורי עבודת כוכבים - דבה משתעי קרא)?

איהו נמי הכי קאמר: אי סלקא דעתך שכר מצוה בהאי עלמא - אמאי לא אגין מצות עליה, כי היכי דלא ליתי לידי הרהור?

והא אמר רבי אלעזר: שלוחי מצוה אין נזוקין (והיכי אמרינן דרבי יעקב מעשה חזא)?

התם - בהליכתן שאני.

והא אמר רבי אלעזר: '*שלוחי מצוה אינן נזוקין לא בהליכתן ולא בחזירתן*'?

סולם רעוע הוה [שעלה בו הבן לעץ לקחת את האפרוחים או הביצים], דקביע היזיקא, וכל היכא דקביע היזיקא לא סמכינן אניסא, דכתיב (שמואל א טז,ב) ויאמר שמואל איך אלך ושמע שאול והרגני [ויאמר ה': עגלת בקר תקח בידך ואמרת: לזבח לה' באתי] (ואף על גב דבשליחותא דמקום הוה - מסתפי מהזיקא דקביעא) [והיות ועלה בסולם רעוע – הפקיר דמו ונתחייב בנפשו].

אמר רב יוסף: אילמלי דרשיה אַחֵר להאי קרא כרבי יעקב בר ברתיה (ד'למען ייטב לך' בעולם הבא) - לא חטא (דאיהו נמי כהאי גוונא חזא, אמר: 'אין שכר בעולם', ויצא לתרבות רעה).

ואַחֶר - מאי הוא?

איכא דאמרי: כי האי גוונא חזא, ואיכא דאמרי: לישנא דחוצפית המתורגמן חזא, דהוה גריר ליה דבר אחר (חזיר); אמר: "פה שהפיק מרגליות - ילחך עפר!?" נפק חטא.

רמי רב טובי בר רב קיסנא לרבא: תנן: '*כל העושה מצוה אחת מטיבין לו*' עשה – אִין, לא עשה – לא? ורמינהי: '*ישב ולא עבר עבירה - נותנים לו שכר כעושה מצוה*'!?

אמר ליה: התם - כגון שבא דבר עבירה לידו וניצול הימנה (ההוא 'ישב ולא עבר עבירה' דקאמר 'נוטל עליה שכר' - בעבירה שבא לידו וכפה יצרו ולא עבר - אין מצוה יתירה מזו), כי הא דרבי חנינא בר פפי: תבעתיה ההיא מטרוניתא (לזנות), אמר מלתא - ומלי נפשיה שיחנא וכיבא; עבדה היא מילתא ואיתסי, ערק טשא (נטמן [נחבא]) בההוא בי בני [בית מרחץ], דכי הוו עיילין בתרין - אפילו ביממא - הוו מיתזקי (שמצויין בו מזיקין).

למחר אמרו ליה רבנן: מאן נטרך?

אמר להו: שני

(קידושין מ,א)

נושאי קיסר שמרוני כל הלילה.

אמרו ליה: שמא דבר ערוה בא לידך וניצלת הימנו, דתנינא: '*כל הבא דבר ערוה לידו וניצל הימנו - עושין לו נס*'.

[תהלים קג,כ: ברכו ה' מלאכיו] גבורי כח עושי דברו לשמוע בקול דברו - כגון רבי צדוק (שלבש כח לכוף יצרו להתגבר בחפצי קונו) וחביריו: רבי צדוק - תבעתיה ההיא מטרוניתא, אמר לה: חלש לי ליבאי ולא מצינא איכא מידי למיכל.

אמרה ליה: איכא דבר טמא.

אמר לה: מאי נפקא מינה (דהא מילתא דלא נזדמן לי אלא מאכל טמא? יש לי ללמוד מכאן) דעביד הא (הבועל ארמית) - אכול הא (ראוי למאכל טמא)!? שגרת תנורא (אותה ארמית הסיקה את התנור לצלות דבר הטמא שם ואשה גדולה היתה שאין יכול ליפטר ממנה ומסור בידה להורגו) קא מנחא ליה (לאותו צלי בתוכו), סליק ויתיב בגויה, אמרה ליה: מאי האי?

אמר לה: דעביד הא - נפיל בהא (באור של גיהנם).

אמרה ליה: אי ידעי (אילו ידעתי) כולי האי (שחמור עליכם הדבר כל כך) - לא צערתיך.

רב כהנא הוה קמזבין דיקולי (סלים שנשים נותנות שם פלכיהן). תבעתיה ההיא מטרוניתא; אמר לה: איזיל איקשיט נפשאי.

סליק - וקנפיל מאיגרא לארעא.

אתא אליהו - קבליה.

אמר ליה: אטרחתן ארבע מאה פרסי (שהייתי במקום אחר רחוק ארבע מאות פרסי).

אמר ליה: מי גרם לי? לאו עניותא (בתמיה: אם לא העניות - לא הוצרכתי להיות עסקי במלאכת נשים)?

יהב ליה שיפא (שם כלי) דדינרי (זהובים).

רמי ליה רבא לרב נחמן: תנן (פאה פ"א מ"א): '*אלו דברים שאדם עושה אותן ואוכל פירותיהן בעולם הזה והקרן קיימת לו לעולם הבא: אלו הן: כיבוד אב ואם וגמילות חסדים והבאת שלום שבין אדם לחבירו ותלמוד תורה כנגד כולם*';

בכיבוד אב ואם כתיב [דברים ה,טו: כבד את אביך ואת אמך כאשר צוך ה' אלקיך] למען יאריכון ימיך (לעולם הבא) ולמען ייטב לך (בחייך:) [על האדמה אשר ה' אלקיך נתן לך];

בגמילות חסדים כתיב (משלי כא,כא) רודף צדקה וחסד ימצא חיים (לעולם הבא) צדקה וכבוד (בעולם הזה); ובהבאת שלום כתיב [תהלים לד,טו: סור מרע ועשה טוב] בקש שלום ורדפהו, ואמר רבי אבהו: אתיא רדיפה רדיפה: כתיב הכא 'בקש שלום ורדפהו' וכתיב התם 'רודף צדקה וחסד';

בתלמוד תורה כתיב [דברים ל,כ: לאהבה את ה' אלקיך לשמע בקלו ולדבקה בו] כי הוא חייך (בעולם הזה) ואורך ימיך (לעולם הבא) [לשבת על האדמה אשר נשבע ה' לאבתיך לאברהם ליצחק וליעקב לתת להם];

שילוח הקן נמי כתיב [דברים כב,ז: שלח תשלח את האם ואת הבנים תקח לך] למען ייטב לך והארכת ימים –

(ו)ליתני נמי הא?

תנא ושייר.

תני תנא '*אלו דברים*' ואת אמרת 'תנא ושייר'?

אמר רבא: רב אידי אסברא לי: (ישעיהו ג,י) אמרו צדיק כי טוב כי פרי מעלליהם יאכלו; וכי יש צדיק טוב ויש צדיק שאינו טוב? אלא טוב לשמים ולבריות - זהו צדיק טוב; טוב לשמים ורע לבריות - זהו צדיק שאינו טוב. ([שילוח הקן] אינו דומה לאלו: דהנך כולהו - הבריות נהנין ממנו, ונמצא טוב לשמים וטוב לבריות, ובההוא כתיב 'כי פרי מעלליהם יאכלו', דבהאי קרא כתיב 'כי טוב'; 'כי פרי מעלליו יאכל' – בחייו! אבל בשילוח הקן - טוב לשמים הוא, ואין כאן 'טוב לבריות', ולא כתיב ביה 'כי פרי מעלליו יאכל', והלכך לא תנייה גבי אוכל פירותיהן בעולם הזה).

*כיוצא בדבר אתה אומר:* (ישעיהו ג,יא) *אוי לרשע רע כי גמול ידיו יעשה לו; וכי יש רשע רע ויש שאינו רע? אלא רע לשמים ורע לבריות* (כגון רוצח וגזלן וגנב) *- הוא רשע רע; רע לשמים ואינו רע לבריות* (מגלה עריות, מבזה מועדים, אוכל חלב) *- זהו רשע שאינו רע:*

*הזכות - יש לה קרן ויש לה פירות, שנאמר: אמרו צדיק כי טוב* [כי פרי מעלליהם יאכלו]*; עבירה יש לה קרן ואין לה פירות* (אין נפרעין ממנו יותר מכדי רשעו) *שנאמר: אוי לרשע רע* [כי גמול ידיו יעשה לו]*; ואלא מה אני מקיים* (משלי א,לא) *ויאכלו מפרי דרכם וממועצותיהם ישבעו? - עבירה שעושה פירות* (כגון חילול השם: שאדם חשוב עובר עבירה, ואחרים למדין ממנו לעשות כן) *- יש לה פירות, ושאין עושה פירות אין לה פירות.*

*מחשבה טובה מצרפה למעשה, שנאמר* (מלאכי ג,טז) *אז נדברו יראי ה' איש אל רעהו ויקשב ה' וישמע ויכתב ספר זכרון לפניו ליראי ה' ולחושבי שמו*;

מאי 'ולחושבי שמו'?

אמר רב אסי: אפילו חשב אדם לעשות מצוה ונאנס ולא עשאה - מעלה עליו הכתוב כאילו עשאה;

*מחשבה רעה אין הקדוש ברוך הוא מצרפה למעשה, שנאמר* (תהלים סו,יח) *און אם ראיתי בלבי לא ישמע ה'; ואלא מה אני מקים* (ירמיהו ו,יט) *הנני מביא אל העם הזה רעה פרי מחשבותם* [שמעי הארץ הנה אנכי מביא רעה אל העם הזה, פרי מחשבותם: כי על דברי לא הקשיבו, ותורתי וימאסו בה]*? - מחשבה שעושה פרי* (שקיים מחשבתו ועשה) *- הקב"ה מצרפה למעשה* (ונפרעים ממנו אף על המחשבה)*; מחשבה שאין בה פרי - אין הקב"ה מצרפה למעשה*'.

ואלא הא דכתיב (יחזקאל יד,ה) למען תפוש את בית ישראל בלבם [אשר נזרו מעלי בגלוליהם כלם]?

אמר רב אחא בר יעקב: ההוא - בעבודת כוכבים הוא דכתיב, דאמר מר: חמורה עבודת כוכבים, שכל הכופר בה - כמודה בכל התורה כולה.

עולא אמר: (הא דכתיב 'פרי מחשבותם' - בעובר ושונה כתיב: כי הדר מהרהר לעשות - מצטרפת למעשה; ואפילו לא עביד לה - אין חזרתו לשם שמים; אלא שלא הוצרך לה [אלא]) כדרב הונא, דאמר רב הונא: 'כיון שעבר אדם עבירה ושנה בה - הותרה לו'.

הותרה לו? סלקא דעתך?

אלא: נעשית לו כהיתר.

אמר רבי אבהו משום רבי חנינא: נוח לו לאדם שיעבור עבירה בסתר ואל יחלל שם שמים בפרהסיא, שנאמר (יחזקאל כ,לט) ואתם בית ישראל כה אמר ה' איש גילוליו לכו עבדו ואחר אם אינכם שומעים אלי ואת שם קדשי לא תחללו [עוד במתנותיכם ובגלוליכם] (היינו פרהסיא, שהרואה מזלזל בכבוד המקום).

אמר רבי אלעאי הזקן: '*אם רואה אדם שיצרו מתגבר עליו - ילך למקום שאין מכירין אותו, וילבש שחורים* (שלא יראה עצמו בכבודו - אולי ירך לבבו בכך; וגם אם יחטא - אין אדם נותן לב, לפי שאינו חשוב בעיניהם; לכן ילבש שחורים)*, ויתכסה שחורים, ויעשה כמו שלבו חפץ, ואל יחלל שם שמים בפרהסיא*'.

איני!? והתניא: '*כל שלא חס על כבוד קונו - ראוי לו שלא בא לעולם!*'?

מה היא?

רבה אומר: זה המסתכל בקשת.

רב יוסף אומר: זה העובר עבירה בסתר.

לא קשיא: הא דמצי כייף ליצריה, והא דלא מצי כייף ליצריה.

תנן התם: '*אין מקיפין בחילול השם, אחד שוגג ואחד מזיד*'.

מאי '*אין מקיפין*'?

אמר מר זוטרא: שאין עושים כחנווני (המקיף לאדם פעמים רבות, וגובה כל הקפותיו יחד; אין עושין כך מלמעלה למחללי השם, אלא נפרעין מיד).

מר בריה דרבנא אמר: לומר שאם היתה (כף המאזנים) שקולה (ויש באחד העונות חילול השם) – מכרעת (את הכף לחובה).

(והאי 'מקיפין' - לשון עיוני, כמו: אין מקיפין בבועי (חולין מו,ב); אקפינהו ואידמו (שם נ,א): שמקריב זו אצל זו ומעיין אם דומות).

תנו רבנן: '*לעולם*

(קידושין מ,ב)

*יראה אדם עצמו כאילו חציו חייב וחציו זכאי: עשה מצוה אחת -אשריו שהכריע עצמו לכף זכות; עבר עבירה אחת - אוי לו שהכריע את עצמו לכף חובה, שנאמר* [קהלת ט,יח: טובה חכמה מכלי קרב] *וחוטא אחד יאבד טובה הרבה: בשביל חטא יחידי שחטא - אובד ממנו טובות הרבה.*

*רבי אלעזר ברבי שמעון אומר: לפי שהעולם נידון אחר רובו והיחיד נידון אחר רובו* (יראה אדם עצמו כאילו שקול: כל העולם שקול: כמחצה צדיקים וחסידים, ומחצה רשעים, וכאילו מעשיו שקולים: כמחצה על מחצה)*; עשה מצוה אחת - אשריו שהכריע את עצמו ואת כל העולם לכף זכות* (עשה מצוה אחת - נמצאו זכיותיו מכריעין ונמצא צדיק, ועל ידו כל העולם הוכרע להיות רובן צדיקים)*; עבר עבירה אחת - אוי לו שהכריע את עצמו ואת כל העולם לכף חובה, שנאמר* [קהלת ט,יח: טובה חכמה מכלי קרב] *וחוטא אחד* [יאבד טובה הרבה]*: בשביל חטא יחידי שעשה זה - אבד ממנו ומכל העולם טובה הרבה.*

*רבי שמעון בן יוחי אומר: אפילו צדיק גמור כל ימיו, ומרד באחרונה - איבד את הראשונות, שנאמר* [יחזקאל לג,יב: ואתה בן אדם אמר אל בני עמך:] *צדקת הצדיק לא תצילנו ביום פשעו* [ורשעת הרשע לא יכשל בה ביום שובו מרשעו וצדיק לא יוכל לחיות בה ביום חטאתו] *ואפילו רשע גמור כל ימיו ועשה תשובה באחרונה - אין מזכירים לו שוב רשעו, שנאמר* (שם) '*ורשעת הרשע לא יכשל בה ביום שובו מרשעו*'.

וניהוי (צדיק שמרד) כמחצה עונות ומחצה זכיות (ולמה איבד את הראשונות)?

אמר ריש לקיש: בתוהא על הראשונות (מתחרט על כל הטובות שעשה).

משנה:

כל שישנו במקרא ובמשנה ובדרך ארץ - לא במהרה הוא חוטא, שנאמר [קהלת ד,יב: ואם יתקפו האחד השנים יעמדו נגדו] והחוט המשולש לא במהרה ינתק;

וכל שאינו לא במקרא ולא במשנה ולא בדרך ארץ - אינו מן היישוב.

גמרא:

'*אמר רבי אלעזר ברבי צדוק: למה צדיקים נמשלים בעולם הזה* (ביסורין הבאים עליהם)*?*

*לאילן שכולו עומד במקום טהרה, ונופו* (כלומר: מעט ממנו [מעט מנופו]) *נוטה למקום טומאה; נקצץ* (ממנו) *נופו - כולו עומד במקום טהרה. כך הקב"ה מביא יסורים על צדיקים בעולם הזה כדי שיירשו העולם הבא* (נפרעין מן הצדיקים מעט עונות שבידם, ונמצאו כולם נקיים)*, שנאמר* (איוב ח,ז) *והיה ראשיתך מצער ואחריתך ישגה מאד;*

*ולמה רשעים דומים בעולם הזה* (בטובה שמשפיעים להם)*?*

*לאילן שכולו עומד במקום טומאה ונופו* (מעט ממנו: אף אלו יש בידם מיעוט טובות וזכיות) *נוטה למקום טהרה; נקצץ נופו* (קבלת שכרם היא קציצת נופם) *- כולו עומד במקום טומאה; כך הקב"ה משפיע להן טובה לרשעים בעולם הזה כדי לטורדן ולהורישן למדריגה* (אשולויי"א: כדרך שעושין מדרגות לחריצין שסביבות המגדלים כשמגביהין קרקעיתן) *התחתונה, שנאמר* (משלי יד,יב) *יש דרך ישר לפני איש* (כשרואין הרשעים שלותן - נראית דרכם בעיניהם) *ואחריתה* (של אותה שלוה) *-* (הזמנת) *דרכי מות* (היתה)*!*

*וכבר היה רבי טרפון וזקנים מסובין בעלית בית נתזה* (שם האיש) *בלוד. נשאלה שאילה זו בפניהם: תלמוד גדול או מעשה גדול?*

*נענה רבי טרפון ואמר: מעשה גדול.*

*נענה רבי עקיבא ואמר: תלמוד גדול.*

*נענו כולם ואמרו: תלמוד גדול, שהתלמוד מביא לידי מעשה* (נמצאו שניהם בידו)'.

תניא: '*רבי יוסי אומר: גדול תלמוד שקדם לחלה ארבעים שנה* (כשיצאו ממצרים נתנה להם תורה בחדש השלישי, ובחלה לא נתחייבו עד שנכנסו לארץ, דכתיב 'בבאכם', ואמר מר (ספרי פרשת שלח לך פיסקא קי): משונה ביאה זו מכל ביאות שבתורה, דכתיב בהו 'כי תבאו' וכאן נאמר 'בבאכם': משנכנסו לה)*, לתרומות ולמעשרות חמשים וארבע* (ובתרומות ומעשרות - לאחר כיבוש וחילוק, דכתיב: 'תבואת זרעך': שיהא כל אחד מכיר חלקו, והן י"ד שנים - הרי נ"ד)*, לשמיטים ששים ואחת* (ומשם התחילו למנות שמיטין, כדאמרינן בערכין (יב,ב), ועשו שמיטה לסוף שבע - הרי ס"א שנים)*, ליובלות מאה ושלש* (ולסוף חמישים עשו יובל, הרי ק"ג);

'מאה ושלש'? מאה וארבע הויין!?

קסבר: יובל מתחילתו הוא משמט (מתחילת השנה: מיום כפור עבדים נפטרים, ושדות חוזרות, ועדיין לא עברו אלא מאי טעמא; אבל שביעית אינה משמטת אלא בסופה, דכתיב (דברים טו,א) מקץ שבע שנים: לסוף שבע שנים; כל שנה שביעית במנין ס"א).

וכשם שהלימוד קודם למעשה - כך דינו קודם למעשה, כדרב המנונא, דאמר רב המנונא: אין תחילת דינו של אדם אלא על דברי תורה (ליום הדין: תחילת תביעות שעליו: מפני מה לא עסקת בתורה), שנאמר (משלי יז,יד) פוטר מים (הפורק עול תורה) ראשית מדון (הוא תחילת דינו; ואין מים אלא תורה, דכתיב (ישעיה נה): הוי כל צמא לכו למים) [ולפני התגלע הריב - נטוש]; וכשם שדינו (פורענות תורה) קודם למעשה (קודם לדין פורענות מעשה) - כך שכרו (אם עסק בתורה) קודם למעשה (קודם לשכר מעשה), שנאמר (תהלים קה,מד) ויתן להם ארצות גוים ועמל לאומים יירשו (פסוק מה) בעבור ישמרו חקיו (ואמר מר לעיל (לז,א) 'תשמרון' זו משנה) ותורותיו ינצורו (יקיימו).

כל שאינו לא במקרא ולא במשנה:

אמר רבי יוחנן: ופסול לעדות (דכיון שאינו מן היישוב - אין מקפיד על עצמו, ואין לו בושת פנים)

תנו רבנן: '(וכן) *האוכל בשוק - הרי זה דומה לכלב; ויש אומרים: פסול לעדות* (הואיל ואין מקפיד על כבודו אינו בוש לזלזל בעצמו וליפסל)'.

אמר רב אידי בר אבין: הלכה כיש אומרים.

דרש בר קפרא: רגזן -

(קידושין מא,א)

לא עלתה בידו (בשכרו) אלא רגזנותא (אלא כחש בשרו; ברגזנותו לא נשתכר כלום), ולאדם טוב מטעימים אותו מפרי מעשיו.

'*וכל שאינו לא במקרא ולא במשנה ולא בדרך ארץ - דור* (נדור) *הנאה ממנו, שנאמר* [תהלים א,א: אשרי האיש אשר לא הלך בעצת רשעים ובדרך חטאים לא עמד] *ובמושב לצים לא ישב* (וזה שאינו באחד מאלו [מקרא, משנה, דרך ארץ]) *- מושבו מושב לצים* (במה יתעסק אם לא בליצנות?)'.

הדרן עלך 'האשה נקנית'

1. בְּעָרֵי יְהוּדָה:]

   בתורה אור כתוב דברים כב, ולפי זה רשמתי פסוק זה; אך במקומות אחרים - כגון קידושין ד,ב; קידושין יא,ב, ועוד - משמע שהפסוק של הדרשה הוא דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה, והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר וכתב לה ספר כריתת ונ [↑](#footnote-ref-1)
2. תן בידה ושלחה מביתו.

   אולי – שלא כרש"י: אילו מעשי ידיה של הבת לא היו של אביה – לא היה יכול למוכרם לאדו [↑](#footnote-ref-2)
3. ן כאשר מכר אותה לאמה

   אין צירוף מילים זו נמצאת במקרא כולו וכן מציין תוספות ד"ה ונתן בשבת קכח,א אולי הכוונה במקום 'ונתן הכסף' - לדברים יד,כה: ונתתה בכסף [פדיון מעשר שני] וצרת הכסף בידך והלכת אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך בו]; ואולי 'וקם לו' -מויקרא כז,יט: ואם גאל יגאל את השדה המקדיש אתו ויסף חמשית כסף ערכך עליו וקם לו – שהפדיון מ [↑](#footnote-ref-3)
4. ועיל לא רק למעשר שני.

   אין לשון 'בעלמא' מתישב יפה כרש"י, שרי פירוש 'בעלמא' הוא 'באופן כללי'; אולי: חופה מיצגת את מקומו של החתן: הכניסה לחופה כמו הכניסה לביתו. ולפי זה חופה קונה כחצרו וביתו – בעלמא, לכל דברת כמו שביתו [↑](#footnote-ref-4)
5. וחצירו קונים בעלמא.

   לא גרסינן כאן "לי" לפי שכך מסתבר בדברי ההבסר של שמואל להלן מיד: הכא במ [↑](#footnote-ref-5)
6. אי עסקינן? דאמר ' [↑](#footnote-ref-6)
7. לי'.

   6 שמואל היה כהן

   היות ורב נחמן היה אחד מרבותיו של רבא, ורב אשי נולד כאשר רבא מת – או בקרוב לזמן זה - נרא [↑](#footnote-ref-7)
8. ה שהמסורת השניה נכונה; או שהרב נחמן בו מדובר הוא רב נחמן בר יצחק.

   בפסוק שמביא רש"י, ואשר בו המילים 'וקם לו' – אין המילים 'ונתן הכסף'! ועוד: תוספות בכורות נא,א ד"ה אימא ולא ולא הקדשות בכל אלו: בפסחים (דף לה,ב) ובהזהב (בבא מציעא נד,א) מייתי גבי הקדש שחללו על גבי קרקע - שאינן פדויין, מדכתיב 'ונתן הכסף וקם לו'; משמע דמההוא קרא קא דרשי; אבל אי אפשר לומר כן, דבתורת כהנים בפרשת ואם בחקותי דריש מ-וכל ערכך יהיה בשקל הקדש [ויקרא כז,כה], כדפירש שם בקונטרס, ולא חש שם להביא אלא חד מקראי דכתיב בהו 'כסף' גבי הקדש; וכן מצינו בכמה מקומות שאין מביא עיקר הדרשה בכל דוכתא, כדאייתי בקדושין (דף ג) 'בנעוריה בית אביה' - כל שבח נעורים לאביה, אף על גב דבהפרת נדרים כתיב; וכן גיטין (דף כא,ב): ספר כורתה ואין דבר אחר כורתה דההיא דרשא ליתא לרבנן א [↑](#footnote-ref-8)
9. לא לרבי יוסי הגלילי!

   מדוע הקדים לומר: 'אנן לא שמיע לן הא דרב הונא בריה דרב יהושע'? הרי עכשיו שמע! ועוד: מדוע אמר 'אתון דשמיע לכו' אין כל זה מיותר?

   נראה שלא רצה לומר 'אצרכוה גיטא', כי היה נראה שהוא מסכים לפסק גם למקומו. לפיכך הקדים והבדיל ביניהם לבינו, ולומר: היות והוא רב שלכם – אתם חייבים לשמוע לו, אך אנחנו כאן – איננו חייבים.

   לחילופין – ושלא על פי רש"י - ניתן לפרש: 'לא שמיע לן' כמו 'לא סבירא לן', וכן 'אתון דשמיע לכו' כמו 'אתון דסבירא לכו', ואולי כוונתו: היות וחששתם לדבריו לבוא ולשאול – עליכם לחייבה גט, שהרי חששתם.

   ומנין שהמילה 'שמיע' פירושו 'סבירא'?

   כמו עירובין קב,ב: : אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי יהודה.

   אמר רב חסדא: לא שנו אלא שפירשה על גבי כלי, אבל פירשה על גבי קרקע - דברי הכל אסור. אמר מר בר רב אשי: הוה קאימנא קמיה אבא, נפלה ליה אבי סדיא וקא מהדר ליה. אמינא ליה: לא סבר לה מר להא דאמר רב חסדא 'מחלוקת שפירשה על גבי כלי, אבל פירשה על גבי קרקע אסור', ואמר שמואל 'הלכה כרבי יהודה'? אמר לי: "לא שמיע לי"; כלומר: 'לא סבירא לי'.

   וכן פסחים מא,א;מועד קטן יב,ב; כתוובת פג,ב; כתובות צז,א; בבא בתרא יג,ב; בבא בתרא קסה,א; סנהדרין כח,ב; חל [↑](#footnote-ref-9)
10. ין נג,ב; חולין סב,א.

    הפרשות של עבדים:

    שמות כא ב כי תקנה עבד עברי שש שנים יעבד ובשבעת יצא לחפשי חנם.

    שמות כא ג אם בגפו יבא בגפו יצא אם בעל אשה הוא ויצאה אשתו עמו.

    שמות כא ד אם אדניו יתן לו אשה וילדה לו בנים או בנות האשה וילדיה תהיה לאדניה והוא יצא בגפו.

    שמות כא ה ואם אמר יאמר העבד אהבתי את אדני את אשתי ואת בני לא אצא חפשי.

    שמות כא ו והגישו אדניו אל האלהים והגישו אל הדלת או אל המזוזה ורצע אדניו את אזנו במרצע ועבדו לעלם. {ס}

    שמות כא ז וכי ימכר איש את בתו לאמה לא תצא כצאת העבדים.

    שמות כא ח אם רעה בעיני אדניה אשר לא יעדה והפדה לעם נכרי לא ימשל למכרה בבגדו בה.

    שמות כא ט ואם לבנו ייעדנה כמשפט הבנות יעשה לה.

    שמות כא י אם אחרת יקח לו שארה כסותה וענתה לא יגרע.

    שמות כא יא ואם שלש אלה לא יעשה לה ויצאה חנם אין כסף. {ס}

    ויקרא כה לט וכי ימוך אחיך עמך ונמכר לך לא תעבד בו עבדת עבד.

    ויקרא כה מ כשכיר כתושב יהיה עמך עד שנת היבל יעבד עמך.

    ויקרא כה מא ויצא מעמך הוא ובניו עמו ושב אל משפחתו ואל אחזת אבתיו ישוב.

    ויקרא כה מב כי עבדי הם אשר הוצאתי אתם מארץ מצרים לא ימכרו ממכרת עבד.

    ויקרא כה מג לא תרדה בו בפרך ויראת מאלקיך.

    ויקרא כה מד ועבדך ואמתך אשר יהיו לך מאת הגוים אשר סביבתיכם מהם תקנו עבד ואמה.

    ויקרא כה מה וגם מבני התושבים הגרים עמכם מהם תקנו וממשפחתם אשר עמכם אשר הולידו בארצכם והיו לכם לאחזה.

    ויקרא כה מו והתנחלתם אתם לבניכם אחריכם לרשת אחזה לעלם בהם תעבדו ובאחיכם בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך. {ס}

    ויקרא כה מז וכי תשיג יד גר ותושב עמך ומך אחיך עמו ונמכר לגר תושב עמך או לעקר משפחת גר.

    ויקרא כה מח אחרי נמכר גאלה תהיה לו אחד מאחיו יגאלנו.

    ויקרא כה מט או דדו או בן דדו יגאלנו או משאר בשרו ממשפחתו יגאלנו או השיגה ידו ונגאל.

    ויקרא כה נ וחשב עם קנהו משנת המכרו לו עד שנת היבל והיה כסף ממכרו במספר שנים כימי שכיר יהיה עמו.

    ויקרא כה נא אם עוד רבות בשנים לפיהן ישיב גאלתו מכסף מקנתו.

    ויקרא כה נב ואם מעט נשאר בשנים עד שנת היבל וחשב לו כפי שניו ישיב את גאלתו.

    ויקרא כה נג כשכיר שנה בשנה יהיה עמו לא ירדנו בפרך לעיניך.

    ויקרא כה נד ואם לא יגאל באלה ויצא בשנת היבל הוא ובניו עמו.

    ויקרא כה נה כי לי בני ישראל עבדים עבדי הם אשר הוצאתי אותם מארץ מצרים אני ה’אלהיכם.

    דברים טו יב כי ימכר לך אחיך העברי או העבריה ועבדך שש שנים ובשנה השביעת תשלחנו חפשי מעמך.

    דברים טו יג וכי תשלחנו חפשי מעמך לא תשלחנו ריקם.

    דברים טו יד העניק תעניק לו מצאנך ומגרנך ומיקבך אשר ברכך ה’אלקיך תתן לו.

    דברים טו טו וזכרת כי עבד היית בארץ מצרים ויפדך ה’אלקיך על כן אנכי מצוך את הדבר הזה היום.

    דברים טו טז והיה כי יאמר אליך לא אצא מעמך כי אהבך ואת ביתך כי טוב לו עמך.

    דברים טו יז ולקחת את המרצע ונתתה באזנו ובדלת והיה לך עבד עולם ואף לאמתך תעשה כן.

    דברים טו יח לא יקשה בעינך בשלחך אתו חפשי מעמך כי משנה שכר שכיר עבדך שש שנים וברכך [↑](#footnote-ref-10)
11. ה’אלקיך בכל אשר תעשה.

    קשה: בכל פרשת ערכין אין התורה משתמשת בשרש 'נתן'!? אלא משמע שאין כאן גזירה שוה רגילה; או – כמו שלמדנו שדרש רבי ישמעאל: ובא הכהן ושב הכהן – גזירה שוה, לפי הענין ולא לפי המילה המדויקת! או אולי הכוונה שבפרשת ערכי הקרקעות, ששם נאמר: (ויקרא כז,כג) וחשב לו הכהן את מכסת הערכך עד שנת היבל ונתן את הער [↑](#footnote-ref-11)
12. כך ביום ההוא קדש לה'.

    אשפר להבין את רבי אליעזר כמתנגד לדברי תנא קמא, ואומר: היות ומסקנת דבריך – כפי שמסביר רבא – היא, שרק אם דמי ממרכו שוים בדיוק לגניבתו הוא נמכר – אם כן למעשה ביטלת דין ממכר עבד בגניבתו לגמרי, כי תמיד אפשר להטיל בספק את השוואת דמי ממכרו ודמי הגניבה?! ולכן אליבא דאמת אין רבי אליעזר חושב רק כך, אלא שנמכר תמיד, אפילו דמי [↑](#footnote-ref-12)
13. ו גדולים מדמי גניבתו.

    ספק אם אלה דברי רש"י או תוספת, שהרי דברי אלה נאמרו בפסחים פו,ב תוספות ד"ה [↑](#footnote-ref-13)
14. ומר סבר יש אם למקרא.

    בתוספות עבודה זרה כג,א ד"ה ותו - דמשמע שהודגש שאין להאריך יותר בדבר כיון שאין לברר אותו. ע"כ. ובתרגום מילולי: אין עוד גבד, כלומר: אין עןד [↑](#footnote-ref-14)
15. רישום מהדיון הנ"ל.

    הרבייתא אומרת דרשני, שהרי סדר הדורות הפוך: רבי שמעון ורבי מאיר ורבי אלעזר לפני ר [↑](#footnote-ref-15)
16. בי טרפון ורבי עקיבא? [↑](#footnote-ref-16)
17. אחיו של רב יהודה

    לולא רש"י היה אפשר להבין שהגמרא מסבירה את הפטור משום שלא נתכוין לשחתה; אך רש"י מסביר שלא נתכוין לעין כלל. ולפי רש"י יוצא, שההמשך [מאי טעמא] הוא דברי החולק על רבי אלעזר – אולי רבן שמעון בן גמליאל, והוא אומר: לא בגלל שלא נתכוין לעין כלל, אלא מאי טעמא? בגלל שלא נתכוין לשחת את העין.

    ואז יוצא, שהאידך, שלומד מ'ושחת' 'שחתה' הוא שוב רבי אלעזר, שלומד עד שיתכוין לשחתה – והרי רש"י פירש לעיל שפטור רק אם לא נתכוין כלל? אך לפי המשך הרש"י נראה שאידך הוא החולק על רבי אליעזר, הרי כתב רש"י: 'נפקא לן הא דר"א'?! אך אם נאמר שה'אידך' הוא החולק על רבי אלעזר – מה הכוונה 'נפקא לן הא דר"א? לפי זה אין מחלוקת! ולכן לכאורה מוכרח רש"י לפרש שה'אידך' הוא ר"א עצמו, וזאת כוונת רש"י: שר"א לומד מ'ושחת' ושחתה'.

    – ומכאן ראיה שפירוש סימן התנא 'ר"א' – כאן הוא רבי אלעזר, ולא רבי אליעזר, שהרי וראינו שרבי אליעזר אינו לומד 'עבד- ה [↑](#footnote-ref-17)
18. עבד' – קידושין טו,א.

    אלוי הלשון הכוללת של המשנה באה לכלול גם משכון, שכאשר המלוה על המשכון לוקח את המלוה במקום [↑](#footnote-ref-18)
19. פרעון ההלואה - אינו

    אין צירוף מילים זו נמצאת במקרא כולו וכן מציין תוספות ד"ה ונתן בשבת קכח,א אולי הכוונה במקום 'ונתן הכסף' - לדברים יד,כה: ונתתה בכסף [פדיון מעשר שני] וצרת הכסף בידך והלכת אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך בו]; ואולי 'וקם לו' -מויקרא כז,יט: ואם גאל יגאל את השדה המקדיש אתו ויסף חמשית כסף ערכך עליו וקם לו – שהפדיון מ [↑](#footnote-ref-19)
20. ועיל לא רק למעשר שני.

    מדוע לא פירש רש"י: לכל יוםם ויום? ומדוע לא פירשה הגמרא את הבטוי: 'ישלש שנותיו' במובן: ישלש את הלימוד ש [↑](#footnote-ref-20)
21. לו, מלשון: 'ושננתם'?

    אולי: משחק מילים [↑](#footnote-ref-21)
22. על 'ושננתם' מלשון שן.

    ומנחה לא? אולי רמז שגם אז צ [↑](#footnote-ref-22)
23. י מי הוא ר"א? אולי רבי אליעזר הגדול, ואלי [גם] רבי אלעזר, כדלהלן לט,א: רבי אלעזר ברבי יוסי אומר משום רבי יוסי בן דורמסקה שאמר משום רבי יוסי הגלילי שאמר משום רבי יוחנן בן נורי שאמר משום רבי אליעזר הגדול אין ערלה בח"ל. ולא? והאנן תנן 'רבי אליעזר אומ [↑](#footnote-ref-23)
24. ר אף החדש!? תני חדש.

    ובתוספות רי"ד מביא פירוש: תן לי מודאי ערלה. אולי פירוש זה הוא לפי פירוש השו [↑](#footnote-ref-24)