נזיר פרק רביעי מי שאמר

נזיר כ,ב

משנה:

מי שאמר "הריני נזיר" ושמע חבירו ואמר "ואני" (וכן חבירו אמר) "ואני" - כולם נזירים; הותר הראשון (שנשאל על נזירותו) - הותרו כולן (שכולן תלו נזירותן בראשון); הותר האחרון - האחרון מותר וכולם אסורין.

אמר "הריני נזיר" ושמע חבירו ואמר "פי כפיו ושערי כשערו" - הרי זה נזיר.

"הריני נזיר" ושמעה אשתו ואמרה "ואני" - מיפר את שלה, ושלו קיים.

"הריני נזירה" ושמע בעלה ואמר "ואני" - אינו יכול להפר.

"הריני נזיר, ואת" ואמרה "אמן" - מיפר את שלה, ושלו קיים. "הריני נזירה, ואתה" ואמר "אמן" - אינו יכול להפר.

גמרא:

יתיב ריש לקיש קמיה דרבי יהודה נשיאה, ויתיב וקאמר (כי תנן במתניתין 'וכולן נזירים'): והוא (כגון) שהתפיסו כולן בתוך כדי דיבור (של ראשון); וכמה 'תוך כדי דיבור'? - כדי שאלת שלום; וכמה 'כדי שאלת שלום'? - כדי שאומר שלום תלמיד לרב (דבכדי שאילת תלמיד לרב דאית ביה שלש תיבות "שלום עליך רבי" התפיסו כולן; ומתניתין דקתני '"ואני" "ואני" - דלא תני אלא תרין - דוקא קתני: דכי שקלת לחדא תיבה מקמא דאמר "הריני נזיר" ומצרפת ליה להנך דאמרי "ואני" "ואני" - שכולן שלשה נדרו בתוך כדי שאילת שלום תלמיד לרב, דהוויין נמי שלשה תיבות).

אמר ליה: תוב לא שבקת רווחא לתלמידא (דלימא ליה אלא הנך תלת מילי, ולאו משום דאית ליה לרבי יהודה נשיאה דלימא ליה טפי, אלא מילתא בעלמא קא משמע לן).

[ומה המשמעות של דברי רבי יהודה נשיאה? אולי רבי יהודה אומר לריש לקיש: 'לא השארת מקום לתלמיד להתגדר בו, שפירטת כל כך'.]

תוד"ה אמר ליה תו לא שבקת רווחא לתלמידא - כלומר תלמיד ששמע לאחד שנדר בנזיר ובקש לומר "ואני" ובתוך כך עובר רבו לפניו והוא חייב להקדים לו שלום ולומר "שלום עליך רבי" [והם שלש תיבות] שוב לא יועיל להתפיס בנזיר אם יאמר "ואני" שכבר שהה כדי דיבור! ואין זו סברא, אלא ודאי גם הרביעי נתפס הואיל ולא שהה כלל לאחר כדי דבור אלא לאלתר אחר כדי דבור אמר "ואני", אבל החמישי ודאי אינו נתפס ששהה קצת אחר כדי דיבור.

(נזיר כא,א)

תניא נמי הכי (דבעינן שיהו נתפסין בתוך כדי דבור, ומסייע ליה לריש לקיש): '*מי שאמר "הריני נזיר", ושמע חבירו ושהה כדי דבור, ואמר "ואני" - הוא* (הראשון שאמר "הריני נזיר") *אסור, וחבירו* (השני שאמר "ואני") *מותר* (לפי ששהה כדי דבור; הא אם לא שהה - הרי זה נזיר כמותו)*; וכמה 'כדי דבור'? - כדי שאילת שלום תלמיד לרב*'.

לימא מסייעא ליה: '*מי שאמר "הריני נזיר", ושמע חבירו ואמר "ואני" "ואני"*' - ותו לא (ומדלא קתני אלא הנך תרין - שמע מינה דמשום דאי קתני טפי - לא הוי כדי דבור של ראשון, ואנן בעינן דליהוי תוך כדי דיבור ותו לא)?!!

(מהכא לא תסייע ליה, דבדין הוא דהוה ליה למיתני עד מאה, אלא לאו אורחיה ד)תנא כי רוכלא (דמחזר על העיירות בפרגמטיא שלו, והולך ומכריז ומונה "יש לי מחטין וכוסות וקערות") - (הכי נמי) ליחשיב וליזיל?

(ואי לאו משום דווקא -) וליתני חד (ותו לא) ולשמעינן הני (הכי נמי לאו דווקא הוי בתוך כדי דבור [של הראשון])?

(אִין) הכי נמי, ומשום דקתני סיפא '*הותר הראשון - הותרו כולן, הותר האחרון - האחרון מותר וכולן אסורין*' - מכלל דאיכא אמצעי (אלא משום דלא משכחת בה אמצעי דאיבעי ליה למיתנא), ומשום הכי קתני "ואני" "ואני".

איבעיא להו: חד בחבריה מיתפיס ([ולא] כריש לקיש [שאומר שכולם תוך כדי דבור של הראשון, ולכן – היות וכל אחד תפס נזירות מקודמו] ואפילו עד מאה מיתפסין ואזלין; והא דרבי שמעון בן לקיש- דלמא לאו אסמכתא [על הראשון, אלא] דדלמא חד בחבריה מתפיס, ואפילו עד מאה מתפסן ואזלין דלא כוותיה) או דלמא בקמא מיתפסי?

[הפירוש על פי 'נוסחת הריב"ן' הפוך – שכאן דנה הגמרא לפי ריש לקיש!? [## ולכאורה מסתבר שכאן לא לפי ריש לקיש, שהרי בדיון כאן הגמרא חוזרת על הראיות דלעיל – אם כן צריך לומר שכאן דיון אחר]

למאי נפקא מינה?

לאתפוסי ומיזל: אי אמרת 'חד בחבריה מתפיס' - מתפסין ואזלין לעולם, ואי אמרת 'בקמא מתפסי' - טפי מכדי דבור לא מתפסין; מאי?

תא שמע: '*"הריני נזיר" ושמע חבירו ואמר "ואני" "ואני"*' - ותו לא מידי - שמע מינה (מדלא קתני טפי דהיינו טעם) בקמא הוא דמתפסי, דאי סלקא דעתא חד בחבריה מיתפיס - ליתני טובא "ואני"!?

תנא כי רוכלא ליחשיב וליזיל?

וליתני חד ולשמעינן כולהון?

איידי דקתני '*הותר הראשון - הותרו כולן, הותר האחרון - האחרון מותר וכולן אסורין*' - מכלל דאיכא אמצעי; משום הכי קתני '*"ואני" "ואני"*'.

תא שמע: '*הותר הראשון - הותרו כולן*': ראשון הוא דשרו (כלומר: משום ראשון דאישתרי - אישתרו נמי כולהו), הא (אם הותר) אמצעי - לא (לא יהא מותר אחרון שלמטה הימנו), שמע מינה (דטעמא הוי משום ד)בקמא מתפסין!

אימא לך: לעולם חד בחבריה מתפיס (וכי הותר אמצעי הותר נמי אחרון), (והא דלא קתני לה משום דלא אפשר:) ואיידי דבעי מיתנא '(כי הותר ראשון) *הותרו כולן*' (משום שאם אין ראשון אין אמצעי ואין אחרון) - דאי תנא אמצעי (לא מצי למיתנא 'הותרו כולן' דהא) איכא ראשון דלא משתרי - משום הכי קתני '*ראשון*'.

תא שמע: '*הותר האחרון - האחרון מותר וכולן אסורין*': דלא איכא אחרינא בתריה, אבל אמצעי - דאיכא אחרינא בתריה – משתרי (כלומר: דאי לא דייקת מינה להאי גיסא - דוק מינה לאידך גיסא: דמדקאמר '*האחרון מותר וכולן אסורין*', דליכא אחרינא בהדיה, מכלל דאי הותר אמצעי - דאית ליה אחריני בהדיה - דאישתרי נמי ההוא בתרא דמיתפיס ביה), שמע מינה חד בחבריה מתפיס!

(גירסא נוספת בריב"ן: מדקאמר '*האחרון מותר וכולן אסורים*', ואפילו אותו שהתפיסו לאחר שלישי - שמע מינה דבקמא מיתפסין, ומשום הכי לא מישתרו.)

לעולם אימא לך בקמא מיתפסין, ומאי '*אחרון*' דקתני? - (היינו) אמצעי (וקאמר לך דאפילו של אחרון לא הותר משום דבקמא מיתפסין), (והאי דקאמרי ליה 'אחרון' - לאו דוקא) ואיידי דתנא '*ראשון*' - תנא '*אחרון*'.

(גירסא אחרת בריב"ן: אמר ליה: מהכא ליכא למשמע מידי, דהכא מיירי דליכא אחרינא בהדיה; והא דקאמר 'וכולן אסורים' - אאמצעי ואראשון קאי.)

תא שמע דתניא בהדיא '*הותר הראשון - הותרו כולן, הותר האחרון - האחרון מותר וכולן אסורין, הותר אמצעי - הימנו ולמטה מותר* (דהיינו אחרון)*, הימנו ולמעלה אסור*' - שמע מינה חד (דכל חד וחד) בחבריה מתפיס!

שמע מינה.

"הריני נזיר" ושמע חבירו, ואמר "פי כפיו ושערי כשערו" [הרי זה נזיר]:

משום דאמר "פי כפיו ושערי כשערו" (דמשמע דקאמר "פי נזיר, ושערי נזיר") הרי נזיר (מי הוי נזיר)?

(נזיר כא,ב)

ורמינהו [תוספתא נזיר פרק ג הלכה ג (ליברמן)]: '*"ידי נזירה", ו"רגלי נזירה" - לא אמר כלום; "ראשי נזירה", "כבדי נזירה" - הרי זה נזיר; זה הכלל: דבר שהנשמה תלויה בו - הרי זה נזיר*' (ופה ושיער לא הוי דבר שהנשמה תלויה בו דאי גייז לשיער וחתיך לניב שפתים לא מיית)!

אמר רב יהודה: דאמר הכי: "יעשה פי כפיו מיין, ושערי כשערו מלגוז" (דהואיל דפריש הכי - הוי נזיר).

תוספות מסכת נזיר דף כא עמוד א ד"ה דאמר פי כפיו מיין – כלומר: במתניתין שאני, הואיל ושמע חבירו שנדר ודאי קאמר הכי לענין איסור יין, אבל בברייתא דקאמר מעצמו בלא שמיעה דחבירו נזיר - לאו כלום הוא, כיון דאין הנשמה [תלויה בו]; ו"פי כפיו מיין" מהני אפילו לרבי שמעון, דאמר לעיל (דף ג:) 'עד שיזיר מכולן' - הכא מודה: דלא גרע מיָדות; וכן מ"הריני מסלסל ומכלכל" דפ"ק (לעיל דף ב.) דהוי נזיר; וא"ת כי אמר נמי "ידי נזיר" [נימא] דה"ק "ידי כידו מלהטמאות למתים ורגלי כרגלו מלהכנס בבית הקברות"? - וי"ל דאה"נ דאי שמע לחבירו שנדר בנזיר ואמר "ידי כידו" מהני; וה"נ תניא בתוספתא (פ"ג) ברישא דברייתא בהדיא '*"ידי כידו רגלי כרגלו" הרי זה נזיר*'.

(אמרה) "הריני נזירה", ושמע בעלה ואמר "ואני" - (שניהם נזירין, ו)אינו יכול להפר (דכיון דאמר "ואני" - גלי אדעתיה דניחא ליה במאי דקא נדרה איהי, והשתא מקיים לה):

איבעיא להו: בעל מיעקר עקר או דלמא מיגז גייז?

עיין להלן תוספות נזיר דף כב עמוד א ד"ה תא שמע דתניא בהדיא היא מותרת וחבירתה אסורה אלמא דבעל מיגז גייז

למאי נפקא מינה?

לאשה שנדרה בנזיר, ושמעה חברתה, ואמרה "ואני", ושמע בעלה של ראשונה והפר לה: אי אמרת מיעקר עקר (בעל את הנדר מעיקרו) - (אישתכח [נמצא] דבההיא שעתא דקאמרה חבירתה "ואני" - דלא חייל עלה נזירות כלל -) ההיא נמי אישתראי, ואי אמרת מיגז גייז (דמכאן ולהבא לא חייל עלה נזירות אבל למפרע הוות נזירה) - איהי אישתראי, חברתה אסירא (דלכי אמרה "ואני" - הוות חבירתה נזירה מעליא).

מאי?

תא שמע: '*"הריני נזירה" ושמע בעלה ואמר "ואני" - אינו יכול להפר*' - ואי סלקא דעתא בעל מיגז גייז (את הנדר מכאן ולהבא) - ליפר לאשתו והוא ליתסר (את הנדר מכאן ולהבא - אמאי אינו יכול להפר משום דקאמר "ואני"? נימא דהאי דאמר "ואני" - להכי הוא דקאמר הכי: דתהוי נזירה לפי שעה, עד דליקבל עליה נזירות, וליגזייה לנזירות אשתו מכאן ולהבא, ונזירות דידיה תיחול עליה כדמעיקרא, דהא אינו מיפר מכאן ולמפרע) אלא לאו שמע מינה בעל (כי מיפר לנזירות אשתו) מיעקר עקר (לה, ומשום הכי אינו יכול להפר לה: שאם יהא מיפר לה נמצא מיפר את שלו, דמיעקר עקר; והיינו טעמא דאינו יכול להפר את שלה משום דבההיא שעתא דאמר "ואני" - ניחא ליה דתהוי נזירה עד דחייל עליה נזירות, דהא קיים לה לפי שעה, ומההיא שעתא ואילך לא מצי מיפר, משום דבעל מיעקר עקר, דלעולם אינו יכול להפר מכאן ולהבא בלא מפרע, והכא למפרע לא מצי מיפר, דהא קיים לה לפי שעה)?

לא: לעולם מיגז גייז, ובדין הוא דליפר לה; והיינו טעמא דלא מצי מיפר: כיון דאמר לה "ואני" - כמאן דאמר "קיים ליכי" דמי; (והלכך) אי מתשיל אהקמתו (אהא דקא מקיים לה ברישא) - מצי מיפר, ואי לא לא מצי מיפר.

תא שמע [נזיר פ"ד מ"ד]: '*האשה שנדרה בנזיר, והפרישה את בהמתה ואחר כך הפר לה בעלה: אם שלו היתה הבהמה - תצא ותרעה בעדר, ואם שלה היתה הבהמה* (וכגון שהקנה לה אחר לנזירותה, ואמר לה "על מנת שאין לבעליך רשות בה"\*) *- החטאת תמות*' ואי סלקא דעתא בעל מיעקר עקר תיפוק לחולין!? אלא לאו שמע מינה בעל מיגז גייז!!

\*[מדוע לא לומר שהבהמה מנכסי מלוג, שהם שלה, ורק שועבדים לבעל לפירות, והרי הקדש מפקיע מידי שיעבוד [יבמות מו,א; סז,א ועוד]?]

לעולם אימא לך בעל מיעקר עקר, והיינו טעמא (דתמות): (דכיון שהפרישה לשם חטאת מעיקרא,) [ו]כיון (והשתא) דלא צריכה כפרה (דהא היפר לה בעלה ועקר את הנדר מעיקרו) - הות כחטאת שמתו בעליה, וגמירי דחטאת שמתו בעליה תמות (דגמירי דלמיתה אזלא, לפי שאין כפרה למתים).

(ואית דמפרשי: כיון דצריכה כפרה על שציערה עצמה מן היין, והשתא לא צריכה - דהיפר לה בעלה מעיקרא - הויא לה כחטאת שמתו בעליה, דגמירי דלמיתה אזלא; דאפילו ר"א הקפר מודה דלא קרבה אפילו על הצער, משום דהויא לה כחטאת שמתו בעליה: משום דבחטאת בהמה גמרינן דתמות - בל בחטאת העוף לא גמרינן דתמות).

[## ותהיה כחטאת שנתכפרו בעליה?]

תא שמע [נזיר פ"ד מ"ג]: '*האשה שנדרה בנזיר, והיתה שותה יין ומטמאה למתים - הרי זו סופגת את הארבעים*': היכי דמי?: אילימא דלא היפר לה בעל צריכא למימר? אלא פשיטא דהיפר לה בעל (וקתני דסופגת את הארבעים על שהיתה שותה יין ומטמאה למתים קודם שהיפר לה), ואי סלקא דעתא בעל מיעקר עקר - אמאי סופגת ארבעים? אלא לאו שמע מינה בעל מיגז גייז!

לעולם אימא לך בעל מיעקר עקר (והכא במאי עסקינן דסופגת את הארבעים? כגון דלא היפר לה; ודקאמרת 'אי לא היפר לה בעל צריכא למימר'? - ודאי לא צריכא, אלא) ומשום דקתני סיפא: '*היפר לה בעלה והיא לא ידעה, והיתה שותה יין ומטמאה למתים אינה סופגת את הארבעים*' (דצריכא למימר דסלקא דעתא דתספוג כיון דנתכוונה לאיסורא)' -

(נזיר כב,א)

תנא נמי רישא '*סופגת*' (את הארבעים, [אף על פי] דאינה צריכה).

תא שמע: '*האשה שנדרה בנזיר ונטמאת ואחר כך הפר לה בעלה מביאה חטאת העוף* (דאפילו אמרינן דתיהוי כחטאת שמתו בעליה - כיון דבעל מיעקר עקר לה לא אשכחן בה דתיזיל למיתה) *ואינה מביאה עולת העוף*'; ואי סלקא דעתא בעל מיגז גייז, תייתי נמי עולת העוף (ומאשם לא פריך דתייתי נמי אשם, דאין אשם בא אלא במקום שצריך ליכנס בנזירות אחרת, כי היכי דתיחול עליו נזירות בטהרה)!? ואלא מאי - מיעקר עקר? חטאת העוף נמי לא תייתי!?

הכי נמי, והא מני (דתני אף על גב דתיעקר ליה נזירות - מייתי ליה חטאת העוף) - רבי אלעזר הקפר היא (דאמר דצריך כפרה על שציער עצמו מן היין), דתניא: '*רבי אלעזר הקפר [בריבי] אומר: מה תלמוד לומר*  [במדבר ו,יא: ועשה הכהן אחד לחטאת ואחד לעלה וכפר עליו] *מאשר חטא על הנפש* [וקדש את ראשו ביום ההוא]*? וכי באיזו נפש חטא זה? אלא מפני שציער עצמו מן היין נקרא חוטא; והלא דברים ק"ו: ומה זה שלא ציער עצמו אלא מן היין נקרא חוטא - המצער עצמו מכל דבר על אחת כמה וכמה!*'

תא שמע דתניא בהדיא: '*האשה שנדרה בנזיר ושמעה חבירתה ואמרה "ואני", ובא בעלה של ראשונה והפר לה - היא מותרת וחבירתה אסורה*

שמע מינה בעל מיגז גייז!

(ומסיים הברייתא) '*רבי שמעון אומר: אם אמרה לה "הריני כמותיך"* (דמשמע "אם נתקיים נזירותיך עלי לקיים ואם לאו לא", וכיון שהפר לה בעלה לראשונה) *- שתיהן מותרות.*'

(נזיר כב,ב)

מר זוטרא בריה דרב מרי אמר: האי (הא דמיבעיא לן הכא 'אשה שנדרה בנזיר ושמעה חבירתה ואמרה ואני ושמע בעלה של ראשונה והפר לה' - אפילו למאן דאמר בעל מיגז גייז) - היינו דרמי בר חמא, דבעי רמי בר חמא (בפרק קמא דמסכת נדרים): "הרי עלי כבשר זבח שלמים" (כגון שמונח לפניו בשר זבח שלמים, ומחית נמי דהיתרא קמיה, ואמר "זה כזה") - מהו? כי מתפיס איניש - בעיקרא מתפיס (כדהויין הני זבחי שלמים קודם זריקה ואסירא) או דלמא בצננא מתפיס (בהתירא דאית ביה, והיינו לאחר זריקה, שהותר בשר באכילה ושריא בצננא, היינו לבסוף; דכל דבר שהוא חם מצטנן לבסוף, והכא נמי לגבי הך איתתא: כי אמרה "ואני" - אי אמרת דבעיקרא מתפיס הויא לה כקודם הפרה, ואסירא, ואי אמרת דמיתפסה בצננא - הויא לה כלאחר הפרה ושריא)?

מי דמי?! התם, כיון דאמר "הרי עלי כבשר זבח שלמים", אף על גב דלאחר שנזרק דמו מצי אכיל ליה בחוץ (אפילו אמרת דבצננא מיתפיס - אפ"ה אסור, דזבחי שלמים לאחר זריקת דמים) - מיקדש קדיש (דאינו נאכל אלא לשני ימים ולילה אחד, דאיכא למימר: הכי איתפיס בציננא, דאם לא כן מאי אהני דיבוריה), אבל הכא - אי סלקא דעתא בצננא קא מתפיס - הא הפר לה בעלה (ולא דמי כלל ומהכא לא תפשוט)!

איכא דאמרי היינו דרמי בר חמא (דאמר אף על גב דלאחר זריקת דמים מיקדש קדיש - כיון דמצי אכיל ליה חוץ לחומת עזרה בכל העיר - אי אמרת 'בציננא תפיס' ודאי שרי; אלא הכי איבעיא לך): דאי[[1]](#footnote-1) אמרה לה "הריני נזירה בעיקביך" (ובא בעלה של ראשונה והפר לה) - מהו?: ([מי] אמרינן הא דקאמרה לה) "הריני בעיקביך" בכולא מילתא (משמע אם לנזירות לנזירות אם להיפר היפר) ושריא (וכיון דהיפר בעלה לראשונה מישתריא נמי חבירתה, [והאי] 'בעיקביך' משמע בסוף)? או דלמא כמיקמי דליפר לה בעלה (משמע, דמשמע כמו דאמרה "הריני נזירה כמותיך עד סוף נזירותיך", דהיינו סמוך להפרה דבעל דנזירותה משכה ואזלה עד שהפר לה בעל, וכשהפר לה בעל אזלה לה בסוף נזירותה, ולעולם מיקמי דליפר לה בעל אמרה) (וכי הפר לה בעלה לראשונה) – ואסירא (אסורה חבירתה)?

תא שמע: '*האשה שנדרה בנזיר, ושמע בעלה ואמר "ואני" אינו יכול להפר*' - ואי סלקא דעתך כי אמר לה "הריני בעיקביך" (כמעיקרא, מקמי הפרה משמע, וקיימא לן נמי דבעל מיגז גייז, וכל שכן היכא דאמר "ואני" סתם ולא אמר "בעיקביך" דמשמע) בעיקרא קא מתפיס (אם כן אשתכח דכי קאמר לה "ואני" - משמע דניחא ליה דתתקיים עילוה נזירות עד דלימא איהו "ואני" ולקביל עילויה נזירות) - ליפר לה לדידה ולוקים דידיה (הא לאו איתפיס בנדרה אלא במקמי הפרה)! אלא לאו שמע מינה (מדאינו יכול להפר לה - ד)בכולא דמילתא מתפיס, והלכך הוא דלא מצי מיפר (דאי מיפר את שלה - נמצא מיפר את שלו), הא אשה (אחרת) דאמרה (לה) "הריני בעיקביך" (כיון דהיפר בעל לראשונה) - היא נמי מותרת?

לא! לעולם (אימא לך) בעיקרא מתפיס, והכא (טעמא מאי הוא דלא מצי מיפר לה) - כיון דאמר לה "ואני" - כאומר "קיים ליכי" דמי; ואי מתשיל אהקמתו מצי מיפר, ואי לא לא.

[במשנה:] "הריני נזיר, ואת" ואמרה "אמן" - מיפר את שלה (והאי דאמר לה "ואת" - לא הוי קיום, לפי שאין אדם יכול להזיר את אשתו בנזיר), ושלו קיים:

ורמינהו: '*"הריני נזיר ואת" ואמרה "אמן" - שניהם אסורין, ואם לאו שניהם מותרין, מפני שתלה נדרו בנדרה*' (דמשמע דקאמר "הריני נזיר אם את תהא נזירה" וכיון דלא אמרה 'אמן' - שניהם מותרין)!?

אמר רב יהודה: תני 'מיפר את שלה ושלו קיים' [במקום 'שניהם מותרים'[[2]](#footnote-2)].

אביי אמר: אפילו תימא כדקתני ('*שניהם מותרין*') (ולא קשיא; ובמאי עסקינן) - ברייתא כגון דקאמר לה "הריני נזיר ואת", דקא תלי נדרו בנדרה, (דמשמע דקאמר לה "הריני נזיר אם תהא נזירה" והלכך היכא דאמרה "אמן" - שניהם אסורין; וכי לא אמרה "אמן" - שניהם מותרין, שכן הוא תולה נזרו בנזרה)

(נזיר כג,א)

ומתניתין כגון דאמר לה "הריני נזיר (לגמרי), ואת מאי (מי הוית נזירה)?" משום הכי מיפר את שלה ושלו קיים (והלכך אי אמרה "אמן" דניחא לה בנזירות - הרי בעל יכול להפר, לפי שלא תלה נדרו בנדרה (ומתניתין, דקתני דיכול להפר את שלה, וברייתא קתני, דשניהן יכול להפר13)).

משנה:

האשה שנדרה בנזיר והיתה שותה ביין ומטמאה למתים – הרי זו סופגת את הארבעים; הפר לה בעלה והיא לא ידעה שהפר לה בעלה, והיתה שותה ביין ומטמאה למתים - אינה סופגת את הארבעים (מפרש לה לעיל (כא,ב)) .

רבי יהודה אומר: אם אינה סופגת את הארבעים (אם לא נתחייבה במלקות מן התורה) - תספוג מכת מרדות (תהא לוקה מכות מדרבנן כדי להוכיחה שלא תהא מזידה).

גמרא:

תנו רבנן [הסיפא דומה לתוספתא נזיר פרק ג הלכה יד (ליברמן)]: '[במדבר ל,יג: ואם הפר יפר אתם אישה ביום שמעו - כל מוצא שפתיה לנדריה ולאסר נפשה לא יקום] *אישה הפרם וה' יסלח לה* (במה הכתוב מדבר? אם באשה שנדרה והפר לה בעלה - סליחה זו למה? אלא על כרחך) *באשה שהפר לה בעלה, והיא לא ידעה הכתוב מדבר* (דהא כבר כתיב 'ואם ביום שמוע אישה יניא אותה' דהיינו שהפר לה בידיעתה)*, שהיא צריכה כפרה וסליחה; וכשהיה מגיע רבי עקיבא אצל פסוק זה - היה בוכה: ומה מי שנתכוון לעלות בידו בשר חזיר ועלה בידו בשר טלה* ('מי שנתכוין לאכול בשר חזיר ואכל בשר טלה' גרסינן) *טעון כפרה וסליחה - המתכוון לעלות בידו בשר חזיר* ('המתכוון לאכול בשר חזיר' גרסינן) *ועלה בידו בשר חזיר על אחת כמה וכמה!*

*כיוצא בדבר אתה אומר* [ויקרא ה,יד: ואם נפש כי תחטא ועשתה אחת מכל מצות ה' אשר לא תעשינה] *ולא ידע ואשם ונשא עונו: ומה מי שנתכוון לעלות בידו בשר טלה ועלה בידו בשר חזיר, כגון חתיכה ספק של שומן ספק של חלב - אמר קרא 'ונשא עונו' - מי שנתכוון לעלות בידו בשר חזיר ועלה בידו בשר חזיר על אחת כמה וכמה!?*

*איסי בן יהודה אומר: 'ולא ידע ואשם ונשא עונו' - ומה מי שנתכוון לעלות בידו בשר טלה ועלה בידו בשר חזיר, כגון שתי חתיכות, אחת של חלב ואחת של שומן, 'ונשא עונו' - המתכוון לעלות בידו בשר חזיר ועלה בידו בשר חזיר על אחת כמה וכמה! על דבר זה ידוו הדווים.*'

וכל הני למה לי?

צריכין: דאי תנא גבי אשה - התם הוא דבעיא כפרה וסליחה, משום דמעיקרא לאיסורא איכוון (דהא לא ידעה דהפר לה בעלה, ומשום הכי צריכה כפרה וסליחה), אבל חתיכה ספק של חלב ספק של שומן - דלהיתרא איכוין - לא בעי כפרה וסליחה!

ואי איתמר הדא - דאיכא איסורא, אבל אשה דהפר לה בעלה - דהתירא (דקאי גבה בהתירא) - (אימא) לא תיבעי כפרה וסליחה!

ואי איתמר הני תרתי, הוה אמינא: הני תרתי הוא דסגי להון בכפרה וסליחה, דלא איקבע איסורא (דהוא סבור דשומן הוא), אבל שתי חתיכות אחת של חלב ואחת של שומן (כההיא דאיסי בן יהודה) - דאיקבע איסורא (דהא מיהא הוה ידע דחדא מינייהו של חלב) - לא סגי ליה בכפרה וסליחה (דכמזיד דמי)!? קא משמע לן דלא שנא (ידע כולו, ולא שנא ידע מקצתו - מביא אשם תלוי ומתכפר לו).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: מאי דכתיב [הושע יד,י: מי חכם ויבן אלה, נבון וידעם] כי ישרים דרכי ה' וצדיקים ילכו בם ופושעים יכשלו בם: משל לשני בני אדם שצלו את פסחיהן; אחד אכלו לשום מצוה ואחד אכלו לשום אכילה גסה (או מחמת תאוה שאכלו ברעבון): זה שאכלו לשום מצוה 'וצדיקים ילכו בם' וזה שאכלו לשום אכילה גסה 'ופושעים יכשלו בם'.

אמר ליה ריש לקיש: האי – 'רשע' קרית ליה? נהי דלא קא עביד מצוה מן המובחר - פסח מיהא קא עביד!? אלא משל לשני בני אדם זה אשתו ואחותו עמו, וזה אשתו ואחותו עמו; לזה נזדמנה לו אשתו ולזה נזדמנה לו אחותו: זה שנזדמנה לו אשתו 'צדיקים ילכו בם' וזה שנזדמנה לו אחותו 'ופושעים יכשלו בם'.

מי דמי? אנן קאמרינן חדא דרך (הולך אחד ונכשל אחד), הכא שני דרכים (אשתו ואחותו: דלזה נזדמנה לו אשתו, ולזה אחותו)!?

אלא משל ללוט ושתי בנותיו עמו: הן, שנתכוונו לשם מצוה –'וצדיקים ילכו בם'; הוא - שנתכוין לשם עבירה 'ופושעים יכשלו בם'.

ודלמא הוא נמי לשום מצוה איכווין?

אמר רבי יוחנן: כל הפסוק הזה על שם עבירה נאמר (ולכך אי אתה יכול לדונו לכף זכות) [ורבי יוחנן דורש את חלקי הפסוק:]:

(בראשית יג,י) וישא לוט [את עיניו וירא את כל ככר הירדן, כי כלה משקה לפני שחת ה' את סדם ואת עמרה כגן ה' כארץ מצרים באכה צער];

[בראשית לט,ז: ויהי אחר הדברים האלה ותשא אשת אדניו את עיניה] ותשא אשת אדוניו את עיניה [אל יוסף ותאמר "שכבה עמי"];

[שופטים יד,ג: ויאמר לו אביו ואמו: האין בבנות אחיך ובכל עמי אשה, כי אתה הולך לקחת אשה מפלשתים הערלים; ויאמר שמשון אל אביו אותה קח לי] כי היא ישרה בעיני;

(בראשית לד,ב) וירא אותה שכם בן חמור [החוי נשיא הארץ; ויקח אתה וישכב אתה ויענה];

'את כל ככר הירדן' - (משלי ו,כו) כי בעד אשה זונה עד ככר לחם [ואשת איש נפש יקרה תצוד.]

'כי כלה משקה' - [הושע ב,ז: כי זנתה אמם הבישה הורתם, כי אמרה:] אלכה אחרי מאהבי נותני לחמי ומימי צמרי ופשתי שמני ושיקויי.

והא מינס אניס?

תנא משום רבי יוסי בר רב חוני: '*למה נקוד על וי"ו* (בראשית יט,לג) [ותשקין את אביהן יין בלילה הוא; ותבא הבכירה ותשכב את אביה ולא ידע בשכבה] *ובקומה - של בכירה? לומר שבשכבה לא ידע, אבל בקומה ידע.*'

ומאי הוה ליה למיעבד? מאי דהוה הוה?

נפקא מינה דלפניא אחרינא לא איבעי למישתי חמרא.

דרש רבא: מאי דכתיב (משלי יח,יט) אָח נפשע מקרית עֹז

(נזיר כג,ב)

ומִדיָנִים כּבְרִיחַ אַרְמוֹן:

'אח נפשע מקרית עוז': (אח נפשע) זה לוט (שנקרא אח לאברהם, כדכתיב 'אל נא תהי מריבה ... כי אנשים אחים אנחנו (בראשית יג,ח)) שפירש מאברהם ('מקרית עוז' זה אברהם, דכתיב 'הביטו אל צור חוצבתם (ישעיהו נא,א)),

'ומדינים כבריח ארמון': (בשביל) שהטיל מדינים כבריחין וארמון (מריבה בינו ובין אברהם, כדכתיב אל נא תהי מריבה גרם לו שנפרדו זה מזה ונעשו זה כנגד זה כבריחים שנועלין לארמון שאין החיצונים יכולין להיכנס בתוכו, כן נעשו עמונים ומואבים שאינן מותרין לבא בקהל ישראל, כדכתיב) (דברים כג,ד) לא יבא עמוני ומואבי בקהל ה' [גם דור עשירי לא יבא להם בקהל ה' עד עולם.]

דרש רבא ואיתימא רבי יצחק: מאי דכתיב (משלי יח,א) לתאוה יבקש נפרד ובכל תושיה יתגלע?

'לתאוה יבקש נפרד' (לדבר עבירה יבקש מי שנפרד, ואיזה?) - זה לוט (שנפרד מעל אברהם, כדכתיב 'ויפרדו איש מעל אחיו (בראשית יג,יא)', וסמיך ליה [לפניו בפסוק] 'ויסע לוט מקדם' - שהוא נפרד תחילה);

'ובכל תושיה יתגלע' ('ובתושיה' לא נאמר כאן, אלא 'ובכל תושיה') - (יתגלע: כמו 'ולפני התגלע הריב נטוש' (משלי יז,יד) שהוא לשון גילוי, דגרסינן במסכת סנהדרין (דף ו,ב) '*קודם שנגלה לך הדין* כו', לומר לך) שנתגלה קלונו (בשתי תורות, דתורה נקראת 'תושיה', דכתיב: 'הפליא עצה הגדיל תושיה (ישעיהו כח,כט): תורה שבכתב ותורה שבעל פה: בתורה שבכתב) בבתי כנסיות (כדכתיב 'לא יבא עמוני ומואבי בקהל ה'' [דברים כג,ד]) ובבתי מדרשות, דתנן: '*עמוני ומואבי אסורין ואיסורן איסור עולם*'.

אמר עולא: תמר זינתה (ונתכוונה לשם מצוה: כדי להעמיד זרע, כדכתיב: כי ראתה כי גדל שלה (בראשית לח,יד)), זמרי זינה (ונתכוון לשם עבירה):

תמר זינתה - יצאו ממנה מלכים ונביאים (מלכים מדוד, ונביאים מישעיה, כדאמר מר (סוטה י,ב) 'אמוץ ואמציה אחים הוו', וגמירי (מגילה טו,א): כל מקום שהזכיר הכתוב נביא ושם אביו בנביאות - בידוע שהוא נביא בן נביא); זמרי זינה - נפלו עליו כמה רבבות מישראל!

אמר רב נחמן בר יצחק: גדולה עבירה לשמה (כלומר לשם מצוה) ממצוה שלא לשמה.

והאמר רב יהודה אמר רב: 'לעולם יעסוק אדם בתורה ובמצות אפילו שלא לשמן שמתוך שלא לשמן בא לשמן' (אלמא דמצוה שלא לשמה חשיבא, דלידי מצוה היא מביאה, ואת אמרת דעבירה לשמה גדולה הימנה)?

אלא אימא 'כמצוה שלא לשמה' (ששתיהן שוות), דכתיב (שופטים ה,כד) תבורך מנשים יעל אשת חבר הקני (תבורך על שעשתה עבירה לשמה, כדי להתיש כחו של אותו רשע, כדי שתהא יכולה להורגו) מנשים באהל תבורך' (כלומר: כאותן נשים שמצינו בהן שעשו מצות שלא לשמה ובכולן נאמר בהן 'אהל').

מאן 'נשים שבאהל'?

שרה [רבקה] רחל ולאה (שרה רחל ולאה, שאמרו לבעליהן לבא אל שפחתן, ולא לשם מצוה נתכוונו אלא כדי שמתקנאות זו בזו: רחל באחותה, ושרה ולאה באמהות, וכולן נאמר בהן 'אהל' כדכתיבי קראי).

תוד"ה ומאן אינון נשים באהל שרה ורבקה ורחל ולאה - בשרה כתיב והנה באהל (בראשית יח,ט); ברבקה כתיב ויביאה יצחק האהלה שרה אמו (בראשית כד,סז) ברחל ולאה כתיב ויצא מאהל לאה ויבא באהל רחל (בראשית לא,לג) ו-מנשים היינו דכתיב נשים.

אמר רבי יוחנן: שבע בעילות בעל אותו רשע באותה שעה, שנאמר (שופטים ה,כז) בין רגליה כרע נפל שכב [בין רגליה כרע נפל, באשר כרע, שם נפל שדוד] (בין כריעה ונפילה ושכיבה אית בהו שבע בהאי קרא);

והא קא מתהניא מבעילה דיליה!?

אמר רבי יוחנן: כל טובתן של רשעים אינה אלא רעה אצל צדיקים, שנאמר [בראשית לא,כט: יש לאל ידי לעשות עמכם רע, ואלהי אביכם אמש אמר אלי לאמר:] השמר לך מדבר עם יעקב מטוב ועד רע; בשלמא רע – שפיר! אלא טוב אמאי (מזהר ליה) לא (לדבר עמו)? אלא לאו שמע מינה: טובתו - רעה היא! (ומאי רעה איכא? - דאי מפיש במילי בהדיה אתי לאשתבועי ליה בשם עבודת כוכבים שלו, והתורה אמרה לא ישמע על פיך (שמות כג,יג); וגבי יעל אשת חבר - מאי רעה איכא גבה? - דהטיל בה אותו רשע זוהמא, דאמר מר: בשעה שבא נחש וכו' ישראל וכו' (יבמות קג,ב)) - שמע מינה.

גופא אמר רב יהודה אמר רב: לעולם יעסוק אדם בתורה ובמצות אפילו שלא לשמן, שמתוך שלא לשמן בא לשמן; שבשכר מ"ב קרבנות שהקריב בלק הרשע (משבע מזבחות שערך, בשלשה מקומות, ועל כל אחד ואחד העלה פר ואיל שהם י"ד לכל מעמד ומעמד, ושלש פעמים י"ד עולין מ"ב; וקרבנותיו של בלק הוו שלא לשם מצוה) - זכה ויצאה ממנו רות (שיצא ממנה דוד שריוהו להקב"ה בשירות ובתשבחות), ואמר רבי יוסי ברבי חנינא: רות - בת בנו של עגלון מלך מואב היתה.

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: מנין שאין הקב"ה מקפח אפילו שכר שיחה נאה? - דאילו בכירה דקריתיה 'מואב' (משמע 'מאבי') אמר לה רחמנא [דברים ב,יט: ויאמר ה' אלי] אל תצר את מואב ואל תתגר בם מלחמה [כי לא אתן לך מארצו ירשה כי לבני לוט נתתי את ער ירשה] - מלחמה הוא דלא, אבל צעורי צערינן; ואילו צעירה דקריתיה 'בן עמי' (בלשון נקיה הוא: דלא רצתה להודיע דמאביה נתעברה) אמר ליה [דברים ב,יט: וקרבת מול בני עמון] אל תצורם ואל תתגר בם [כי לא אתן מארץ בני עמון לך ירשה כי לבני לוט נתתיה ירשה] (ומדלא כתיב בהו 'מלחמה' - שמע מינה ד)אפילו צעורי לא תצערינן כלל (ולא עוד דאפילו בכירה דקריתיה 'מ[ו]אב' הכתוב פרסמה, דכתיב 'ותשכב את אביה' [בראשית יט,לג] ובצעירה כתיב 'ותשכב עמו' [בראשית יט,לה]).

אמר רבי חייא בר אבין אמר רבי יהושע בן קרחה: לעולם יקדים אדם לדבר מצוה, שבשכר לילה אחת שקדמתה בכירה לצעירה

(נזיר כד,א)

זכתה וקדמה ארבעה דורות בישראל למלכות (עובד ישי דוד שלמה, ואילו צעירה לא אתת בישראל עד רחבעם, דהוה מנעמה העמונית).

משנה:

האשה שנדרה בנזיר והפרישה את בהמתה ואחר כך היפר לה בעלה: אם שלו היתה הבהמה - תצא ותרעה בעדר, ואם שלה היתה הבהמה: החטאת תמות (אותה הבהמה שהפרישה לשם חטאת תמותת, וכי ההיא טעמא דפרשינן לעיל: דצריכה כפרה, והויא כחטאת שמתו בעליה דגמירי דלמיתה אזלה), ועולה תקרב עולה, שלמים תקרב שלמים, ונאכלין ליום אחד [כפי שנדרש בזבחים לו,א](כלומר: לכך יש עליהן עדיין תורת שלמים דנאכלין ליום אחד, ולענין זה אינם כשלמי נזיר דאינן טעונין לחם), ואינן טעונין לחם.

היו לה מעות סתומין (שלא פורש אלו לחטאת ואלו לעולה ואלו לשלמים) - (הרי אלו) יפלו לנדבה (ולוקחים בהן עולות: הבשר למזבח והעורות לכהנים);

מעות מפורשין: דמי חטאת ילכו לים המלח, לא נהנין ולא מועלין בהן; דמי עולה יביאו עולה ומועלין בהן; דמי שלמים יביאו שלמים (ואין צריך לומר דאין מועלים בהן וכדמפרש בפרק קמא דמסכת מעילה (ו,ב)) ונאכלין ליום אחד, ואין טעונין לחם.

גמרא:

מאן (הוא) תנא (דתני) דבעל לא משתעבד לה (דקסבר שאם היתה הבהמה שלו לא חייל עליה קדושה כלל, דאמר '*תצא ותרעה בעדר*' - משום דבעל לא משעבד לה להביא קרבנותיה כלל, וכי מפרישה לה היא לנזירות - הרי הוא כמו שמקדיש דבר שאינו שלו, דאין בדבריו כלום)?

אמר רב חסדא: רבנן היא; דאי סלקא דעתא רבי יהודה היא - אמאי '*תצא ותרעה בעדר*'? הא משתעבד לה (הא כיון דמשעבד בקרבנותיה אישתכח דכי הקדישה - שפיר הקדישה, דהא שמעינן ליה בבבא מציעא (דף קד,א) שהיה דורש לשון הדיוט)! דתניא: '*רבי יהודה אומר: אדם מביא קרבן עשיר על אשתו* (שאם היתה עניה ונתחייבה קרבן עני ולא הספיקה להביא קרבן עני עד שניסת לו - הרי זה מביא קרבן עשיר על אשתו)*, וכן כל קרבנותיה שהיא חייבת* (קודם לכן, ואפילו קרבן קבוע שאינו בעולה ויורד)*, שכך כתב לה: כל אחריות דאית ליך – עלי, מן קדמת דנא* (והלכך: דהואיל ומשתעבד לה - אמאי לא הוי בהמה שלו כבהמה שלה? ואם היתה חטאת תמות, ואם עולה תקרב עולה)!?

רבא אמר: אפילו תימא רבי יהודה: כי משעבד לה - במילתא דצריכא לה, במילתא דלא צריכא לה (כגון הכא, דהיפר לה בעלה) – לא (לא משתעבד לה, ומשום הכי לא קדשה, ותצא ותרעה בעדר).

איכא דאמרי:

מאן תנא?

אמר רב חסדא: רבי יהודה היא (דאמר: אדם מביא קרבן אשתו, וקמשמע לן:) וכי משעבד לה - במילתא דצריכא לה, במילתא דלא צריכא לה – לא! דאי רבנן (לא מבעיא למימר דכי הפר לה דתצא ותרעה בעדר, אלא אפילו כי לא הפר לה - נמי תצא, דלדידהו [לרבנן]) לא משעבד לה כלל; אלא היכי דמי דמשעבד לה? - (ובעי לאוקמא כרבנן) כגון דאקנייה לה (דאקנייה ניהלה לנזירותה)? (אכתי לא מיתוקמא כרבנן:) וכיון דאקני לה - הוה דנפשה (וחטאת תמות, ואנן בעינן ד'תצא ותרעה בעדר'! והלכך לא מיתוקמא כלל כרבנן)!

(נזיר כד,ב)

רבא אמר: אפילו תימא רבנן, (והיכי דמי דמשעבד לה כגון דאקנייה לה ניהליה; והא דאמרת 'כיון דאקנייה לה - הויא דנפשה'? - הא לא [קשיא]:) כי מקני לה נמי במלתא דצריכא לה, במילתא דלא צריכא לה לא מקני לה (דאמר לה "אם תהא צריכה לשום כפרה - תהא בהמה שלך"; וכיון דלא צריכא לה - דהפר לה בעלה - הויא שלו ותצא ותרעה בעדר).

אם שלה היתה בהמתה: חטאת תמות ועולה תקרב:

היא - מנא לה (הא בהמה)? האמרת (הא קיימא לן) 'מה שקנתה אשה קנה בעלה'?

אמר רב פפא: שקמצתה מעיסתה (כגון דהשרה לה מזונות על ידי שליש, ותנן בפרק 'אף על פי' (כתובות סד,ב) דלא יפחות לה בשבוע משני קבין חיטין, והלכה זו וקיפחה ממזונותיה על יד עד שלקחה בהן בהמה זו).

איבעית אימא: דאקני לה אחר ואמר לה "על מנת שאין לבעליך רשות בהן" (דאי קימצתה מעיסתה - אמרינן נמי: מה שקמצתה אשה קנה בעלה).

העולה תקרב עולה, והשלמים [תקרב שלמים, ונאכלין ליום אחד ואינן טעונין לחם]:

אמר ליה שמואל לאבוה בר איהי: לא תיתיב על כרעיך עד דאמרת לי הדא מילתא: '*ואלו הן ארבעה אילים שאינן טעונין לחם: שלו, ושלה, ושלאחר המיתה, ושלאחר כפרה.*'

'שלה' - הא דאמרן (במשנתנו, דאין טעונים לחם);

'שלו' – דתנן: '*האיש מדיר את בנו בנזיר ואין האשה מדרת את בנה בנזיר; גילח או שגילחוהו קרובים* (בתוך ימי נזירותו)*,* (או) *מיחה או שמיחוהו קרובים* (אף על פי שלא נתגלח) - (בטלה נזירות)*: היו לו מעות סתומין יפלו לנדבה, מעות מפורשין: דמי חטאת ילכו לים המלח, דמי עולה יביאו עולה* (ויביאו מהן עולות לקיץ המזבח, דאין חוששין לדמי חטאת שבהן, כדלקמן: שהלכה היא בנזיר כך) *ומועלין בהן, דמי שלמים יביאו שלמים ונאכלין ליום אחד ואינן טעונין לחם* (שאין כאן נזיר, ואין אני יכול לקרות בו על כפי הנזיר [במדבר ו,יט]).

'שלאחר מיתה' – מנלן?

דתניא: '*המפריש מעות לנזירותו* (והיו סתומין) *- לא נהנין ולא מועלין בהן מפני שהן ראויין להביא בכולן שלמים* (דבכל מעה ומעה שלהן יכול להביא בהן שלמים, ובשלמים אמרינן (מעילה דף ו,ב) דליכא מעילה לפני זריקת דמים)*; מת והיו לו מעות סתומים - יפלו לנדבה; מעות מפורשין - דמי חטאת יוליך לים המלח, לא נהנין ולא מועלין; דמי עולה יביאו עולה ומועלין בהן; דמי שלמים יביאו שלמים ונאכלין ליום אחד ואינן טעונין לחם.'*

הריב"ן כתב: **'מעות מפורשין דמי עולה יביאו עולה** והוא הדין דהוה ליה למיתני דדמי חטאת ילכו לים המלח – כנראה בגירסתו מילים אלה לא היו כתובים.

'שלאחר כפרה' (שאם הפריש בהמתו ואבדה, או מעות ואבדן, והפריש אחרים תחתיהן ואחר כך נמצאו: חטאת או דמי חטאת יוליך לים המלח, והעולה תקרב עולה, והשלמים לשלמים ונאכלים ליום אחד ואינן טעונין לחם) - סברא הוא;

'שלאחר המיתה' - מאי טעם? דלא חזיא לכפרה!? שלאחר כפרה נמי - הא לא חזיא לכפרה!

ותו ליכא (אלא הני ארבעה אילים שלא יהו טעונין לחם)? והאיכא (דתני לוי במתניתיה, דאמר במסכת מנחות (מח,ב) ובתוספתא דנזיר (פ"ד)) '*ושאר כל שלמי נזיר* (לעיל איירי בשלמים) *ששחטן שלא כמצותן* (דמצותן להביא בן שתי שנים לשם שלמי נזיר) *כשרים, ולא עולין לבעלים לשום חובה ונאכלין ליום אחד ואינן טעונין לא לחם ולא זרוע*'!?

כמצותן קא חשיב (דלא הוו אלא ארבעה), שלא כמצותן לא קא חשיב.

היו לו מעות סתומים יפלו לנדבה:

(נזיר כה,א)

והלא דמי חטאת מעורבין בהן?

אמר רבי יוחנן: הלכה היא בנזיר (כך דהואיל וסתומין הן, אף על פי שמעורבין הן - יפלו לנדבה).

ריש לקיש אמר: [ויקרא כב,יח: דבר אל אהרן ואל בניו ואל כל בני ישראל ואמרת אלהם: איש איש מבית ישראל ומן הגר בישראל אשר יקריב קרבנו] לכל נדריהם ולכל נדבותם [אשר יקריבו לה' לעלה]: התורה אמרה: מוֹתר נדר יהא לנדבה (והכא נמי: כיון דהני מעות לא צריכי, שכבר מת, הוו להו מותר, ויפלו לנדבה, ואין חוששין לדמי חטאת שבהן).

בשלמא לרבי יוחנן דאמר 'הלכה היא בנזיר' - אמטו להכי סתומין אין (תנן דיפלו לנדבה), מפורשין לא (דאין הלכה בידינו אלא מסתומין); אלא לריש לקיש (דמפיק ליה מן קרא) 'לכל נדריהם ולכל נדבותם' - מאי איריא סתומין? אפילו מפורשין (כיון דמת - הוה ליה מוֹתר, ואמאי תני 'דמי חטאת ילכו לים המלח')!

אמר רבא: מפורשין - לא מצית אמרת: כבר פסקה תנא דבי רבי ישמעאל (דלמיתה אזלא):

'(דברים יב,כו) *רק קדשיך אשר יהיו לך ונדריך* [תשא ובאת אל המקום אשר יבחר ה'] (מי הן אותן קדשים שהן עכשיו ועתידים להעמיד אחרים תחתיהם, שריבה הכתוב 'אשר יהיו לך') *-* (הוי אומר) *בולדי קדשים ובתמורתם הכתוב מדבר;*

*מה תקנתן?* (כמו שנאמר לאחריו [שם]:)

*תשא ובאת אל המקום אשר יבחר ה'* (שלא שינה בהן הכתוב משאר קדשים, שעולים אל המקום, כדכתיב בפרשת ויקרא [א,ג]: אם עולה קרבנו מן הבקר זכר תמים יקריבנו אל פתח אהל מועד, וכך כתוב בזבחי שלמים)*;*

*יכול יעלם לבית הבחירה וימנע מהם מים ומזון* (שיכניסם לכיפה) *בשביל שימותו?*

*תלמוד לומר:* (לאחריו [כלומר: הפסוק הבא: דברים יב,כז)) *ועשית עולותיך הבשר והדם* [על מזבח ה' אלקיך ודם זבחיך ישפך על מזבח ה' אלקיך והבשר תֹאכֵל]*, לומר לך: כדרך שאתה נוהג בעולה - נהוג בתמורתה; כדרך שאתה נוהג בשלמים - נהוג בולדיהם* (ולדותיהן לגבי עולה לא חשיב דאין עולה באה אלא זכר, אבל שלמים – 'אם זכר אם נקבה' כתיב [ויקרא ג,א]; וכן נמי באשם ליכא ולד דאינו בא אלא זכר)*;*

*יכול אף ולד חטאת ותמורת אשם כן?*

*תלמוד לומר: 'רק'* (שאין הכתוב מדבר אלא בתמורת עולה וולדות שלמים, ולא בולד חטאת ותמורת אשם; 'ודם זבחיך ישפך' דכתיב בקרא - היינו שלמים) *- דברי רבי ישמעאל;*

*רבי עקיבא אומר: אינו צריך* (למעט אשם)*: הרי הוא אומר 'אשם הוא'[[3]](#footnote-3) - בהוייתו יהא*' (ולקמן מפרש מאי קאמר).

[ומבאר רבא את הברייתא:] קתני (כמו 'אמר מר'): '*יכול יעלם לבית הבחירה וימנע מהם מים ומזון בשביל שימותו? תלמוד לומר:* ועשית עולותיך (הבשר והדם)' (טעמא דכתב רחמנא 'ועשית עולותיך' משום הכי לא יומתו ולדי שלמים ותמורת עולה, הא אי לא כתב קרא - אזלי למיתה) – אמאי? הא ולד חטאת הוא דגמירין בה מיתה (בלבד במסכת תמורה (כא,ב), ולא גבי שאר ולדות קדשים ותמורותיהם)!?

אי לאו קרא ('ועשית עולותיך') הוה אמינא ולד חטאת (מתים) בכל מקום (שהן),

(נזיר כה,ב)

(אבל) וולדי קדשים בבית הבחירה (יעלו לבית הבחירה וימותו, כדכתיב 'תשא ובאת') - קא משמע לן (ועשית עולותיך) דלא ([אלא] דשרו להו לעולה ושלמים).

[וממשיך רבא לבאר את הברייתא:] קתני '*יכול אף ולד חטאת ותמורת אשם כן? - תלמוד לומר: 'רק'*' - למה לי קרא? הילכתא גמירי לה: ולד חטאת למיתה אזיל!

הכי נמי, וקרא לאשם הוא דאתא.

אשם נמי הילכתא גמירי לה: '*כל שאילו בחטאת מתה - באשם רועה*'!

אלא אי מהילכתא (ולא קא משמע לן מקרא) הוה אמינא הילכתא (דלמיתה אזלה ולד חטאת ואשם רועה), ואי (אבל אי) אקריביה לא ליחייב עליה ולא כלום - קא משמע לן קרא (דכתיב 'רק', ואין 'רק' אלא למעט: דהני הוא דמפרש בהו קרא 'ועשית עולותיך' - מקריב אתה ולדותיהן ותמורותיהם) - (אבל ולד חטאת ותמורת אשם) דאי מקריב ליה קאים עליה בעשה (דלאו הבא מכלל עשה - עשה).

[וממשיך רבא לבאר את הברייתא:] '*רבי עקיבא אומר: אינו צריך! הרי הוא אומר 'אשם הוא' - בהוייתו יהא*':

למה לי קרא? גמרא גמירין לה: '*כל שבחטאת מתה - באשם רועה*'!?

הכי נמי, וכי אתא קרא – לדרב, דאמר רב הונא אמר רב: אשם שניתק לרעייה (כגון תמורת אשם, או שעברה שנתו, או שנתכפרו בעליו, או שמתו, - וניתק לרעייה: שיצא וירעה עד שיסתאב וימכר ויפלו דמיו לנדבה), (שהקדיש) ושחטו לשם עולה – כשר (הואיל וסופו - לכשיפול בו מום - הוא נמכר ומביאין בדמיו עולת נדבה); (וקא משמע לן:) טעמא דניתק, הא לא ניתק – לא (אף שלא שחטו לשם עולה אלא ששחטו סתם - אינו כשר), דאמר קרא 'הוא' - בהוייתו יהא (דכל זמן שלא ניתק תורת אשם מעליו פסול).

ענין אחר **אשם שניתק** כגון שהפרישו ואבד, והפריש אחר תחתיו, ואחר כך נמצא, ובא גזבר ואמר: "ינתק זה לרעייה", ועבר ושחטו לשם עולה - כשר לזרוק דמו לשם עולה, ולעשותו כליל כעולה - אפילו לכתחילה, משום דזה זכר וקדשי קדשים וזה זכר וקדשי קדשים: דבאשם ועולה ליכא נקבה; אבל שאר קדשי קדשים ששחטן לשם עולה - אסור לזרוק דמן לשם עולה, ואינן כליל כעולה; דכשרין הן [האשם] כי שחטן לשם עולה, אלא שלא עלו לבעלים לשם חובה, אבל אין יוצאין מתורתן הראשונה, אלא בחזקתן קיימו;

**טעמא דניתק הא לא ניתק** לא שרי לזרוק דמו ולעשותו כליל כעולה, דאמר קרא 'הוא' - בהוייתו יהא, אבל גבי שאר זבחים דלעולם אסור לעשותן עולה, שאף על פי ששחטן לשם עולה - אסור לשנות ולזרוק דמן לשם עולה, כדאמר במסכת זבחים (דף ב,א) 'כל הני לישני [וליזול]', הילכך לא איצטריך למיכתב 'הוא' - בהוייתו יהא.

ענין אחר **ניתק ושחטו לשם עולה כשר** לזרוק דמו לשם עולה אבל לא ניתק - פסול, משום דלשם אשם לא מצי זריק ליה, שהרי נתכפרו בעליו; ולשם עולה לא, דאמר קרא 'הוא' - בהוייתו יהא: דכשם שקודם שנתכפרו אם שחטו לשם עולה אינו אלא לשם אשם, הכי נמי: כי נתכפרו, הואיל ולא ניתק - אכתי הוי בחזקת אשם, ואינו זורק לשם עולה; ולשם אשם נמי לא, דהא נתכפרו! אלא הדם ישפך, והבשר ישרף; אבל שאר קדשים - כגון פסח שזקוק לרעייה - אפילו לא ניתק מפסח לשם שלמים - כשר לזרוק דמו לשם שלמים ולהקטירו לשם שלמים.

ואי קשיא: לרבי עקיבא נמי איכא למימר: אי מהילכתא הוה אמינא כו' דנימא נמי אשם הוא קרב ואין תמורתו קריבה, ולאו הבא מכלל עשה – עשה! - לרבי עקיבא ליכא למימר הכי: דבשלמא לתנא קמא, דקא יליף מ'ועשית עולותיך' - דהא כתיב עשה בקרא: 'ועשית' - להכי איכא למשמע דקאי עליה בעשה, אבל לרבי עקיבא ליכא למימר הכי, דהא לא כתיב עשה בקרא, ולא כתיב 'הוא קרב' בקרא אלא 'הוא' לחודא.

אמר מר [רבי יוחנן]: 'הלכה היא בנזיר (דאף על פי שדמי חטאת מעורבים בהן יפלו לנדבה)'; - ותו ליכא (אלא בנזיר)? והתניא (והאיכא הא, דתניא): '*ושאר חייבי קינין שבתורה* (שהן בעולה ויורד)

(נזיר כו,א)

*שהפרישו מעות לקיניהם* (ואחר כך העשירו, כגון מצורע)*:* (אם) *רצה* (להוסיף עליהן, ו)*להביא בהן חטאת בהמה - יביא, עולת בהמה – יביא; מת והיו לו מעות סתומין - יפלו לנדבה* (ואין חוששין לדמי חטאת שבהן)'! [לא רק בנזיר, אלא גם בחייבי קינים!?]

תנא נזיר וחייבי קינין, דדמו ליה (דנזיר טמא מביא קינין; והואיל דקיימא לן גבי נזיר טמא הכי, אמרינן נמי לגבי נזיר טהור: שאם מת והיו לו מעות סתומין - יפלו לנדבה), ולאפוקי מהא, דתניא [עיין בתוספתא מעילה פרק א הלכה יא [צוקרמאנדל]]: '*מי שהיה מחוייב חטאת, ואמר "הרי עלי עולה", והפריש מעות, ואמר "הרי אלו לחובתי": רצה להביא בהן חטאת בהמה - לא יביא* (לפי שיש לומר שמא שם עולה חל עליהן)*, עולת בהמה - לא יביא* (ולהביא עולת בהמה אי אפשר שמא לשם חטאת הפריש אותן המעות ולית להו תקנה)*; מת, והיו לו מעות סתומים - ילכו לים המלח* (וקא משמע לן דהכי הוא גבי נזיר ודדמי ליה דחייב בחטאת ובעולה בבת אחת; דהתם הוא [בנזיר] דאמר הלכה דיפלו לנדבה, אבל כל היכא דלא נתחייב בחטאת ובעולה [בבת אחת] על מעשה אחד - לא אמרינן הכי, אלא ילכו לים המלח).

ענין אחר **מי שהיה מחוייב חטאת**. דהיינו יולדת עשירה דמביאה חטאת עוף ולא עולת העוף [לעשירה העולה הוא כבש], ואמרה "הרי עלי עולת העוף", והפרישה מעות, ואמרה "אלו לחובתי": **רצתה** להוסיף [למעות אלה] **ולהביא חטאת בהמה** - **לא תביא**, דהא אינה מחוייבת חטאת בהמה! **רצתה להביא עולת בהמה - לא תביא**, שהיא לא נדרה אלא עולת העוף.

**מת -** כלומר מתה, **והיו לה מעות סתומים - ילכו לים המלח** משום דאיכא למימר שמא לשם חטאת בלבד הפרישתן, שהרי לא הוקבעו כולן ביחד לחטאת העוף ולעולת העוף, דעל חטאת העוף היה החיוב בפני עצמו, ועל עולת העוף היתה נדורה בפני עצמו - דכמפורש דמי. והיינו לאפוקי מהאי תנא דאמר '*ילכו לים המלח*'; אבל גבי שאר חייבי קינין, דחייבים להביא חטאת העוף ועולת העוף - הואיל והוקבעו ביחד: דעל שניהם נתחייבה בבת אחת - הילכך כי מתה, והיו לה מעות סתומין - יפלו לנדבה, דהויין סתומין מעליא.

אמר רב אשי: הא דאמרת 'מפורשין לא' - לא תימא דאמר "אלו לחטאתי ואלו לעולתי ואלו לשלמי", אלא אפילו אמר "אלו לחטאתי ולעולתי ולשלמי" - מפורשין הן;

ואיכא דאמרי: אמר רב אשי: לא תימא עד דאמר "אלו לחטאתי ולעולתי ולשלמי", אלא אפילו אמר "אלו לחובתי" - הרי הן כמפורשין.

[דברי ריב"ן אלה מתיחסים לאיכא דאמרי בדברי רב אשי] אמר רב אשי: הא דאמרי' גבי מעות שאם היו מפורשין דדמי חטאת ילכו לים המלח ודמי עולה יקרבו עולה כו' - לא תימא דלא הוו מפורשין אי לאו דאמר "אלו לחטאתי....", אלא אפילו [אמר] "אלו לחובתי" הרי אלו מפורשין, ודמי חטאת ילכו לים המלח ודמי עולה יקרבו עולה וכו'; והיכי דמי 'סתומים' דאמר "יפלו לנדבה"? - כגון שהפרישן ביחד סתם, ולא הוציא בשפתיו כלום.

אמר רבא: הא דאמרן 'מעות סתומין יפלו לנדבה' - אם נפלה דמי חטאת מביניהן (אם נאבד או נפרד כשיעור דמי חטאת מביניהן) הרי הן כמפורשין (והשאר לא יפלו לנדבה, אבל מביא בדמי חציין עולה ובדמי חציין שלמים בלא לחם).

(נזיר כו,ב)

תניא כוותיה דרבא [עיין בתוספתא מעילה פרק א]: '*"אלו לחטאתי, והשאר לשאר נזירותי" - דמי חטאת ילכו לים המלח, והשאר יביא חציו לעולה וחציו לשלמים* (דכיון דאמר "אלו לחטאתי" - כמי שאבדו דמי, וכמי שנפרדו דמי, והשאר הוי להו כמפורשין)*, ומועלין בכולן* (בכל השאר, דבשאר יש עולה, ובעולה איכא מעילה)*, ואין מועלין במקצתן* (דאיכא למימר של שלמים הן, ובשלמים ליכא מעילה לפני זריקת דמים)*;*

*"אלו לעולתי, והשאר לשאר נזירותי" - דמי עולה יביאו עולה, ומועלין בהן, והשאר יפלו לנדבה* (דכל היכא דמעורב חטאת ביניהן - כסתומין דמי)*, ומועלין בכולן* (משום דמי חטאת שביניהם; ואי קשיא: והא אמרינן 'דמי חטאת לא נהנין ולא מועלין'? - לא קשיא, דהא דתני מתניתין '*לא נהנין ולא מועלין בדמי חטאת*' - משום דמת ואין ראויין להקרבה, אבל כי לא מת - מועלין בדמים, שהרי ראויים להקרבה) *ואין מועלין במקצתן* ([שמא] שלמים הן)'.

אמר רב הונא אמר רב: לא שנו אלא מעות, אבל בהמה (שאם מת והניח שלש בהמות) - הרי היא כמפורשת. (משום דאית ביה היכר, דהך דהויא נקבה - לצורך חטאת, והאי דהוי זכר – עולה, והאי דהוי איל בן שתי שנים - לצורך שלמים; וכיון דהויין להו כמפורשין - חטאת תמות, [ועולה] ושלמים יקרבו, כדברי מתניתין).

אמר רב נחמן: הא דאמרי 'בהמה הרי היא כמפורשת' - לא שנו אלא [שהפרישה כשהיא] תמימה (וכהאי גוונא דפרשינן), אבל (אם מת והניח שלש בהמות) בעלת מום (בעלי מומין) - הרי היא כסתומה (כיון דלאו להקרבה קיימי אלא לדמיהן, דסתמא דמילתא לצורך דמים הפרישן, וכמעות סתומין דמיין, ויפלו כולן לנדבה), אבל נסכא (אם הניח שלש חתיכות כסף) - לא (הוו להו כמפורשין: הניח שלש חתיכות כסף כדי לקנות באחת מהן חטאת ובאחת מהן עולה ובאחת מהן שלמים - דמי חטאת ילכו לים המלח);

ורב נחמן בר יצחק אמר: אפילו נסכא (כסתומין דמי, הואיל וראויין לעשות מהן מעות), אבל סואר של קורות (אבל שלש סואר של קורות) - לא (כמפורשין דמי: חד לחטאת וחד לעולה וחד לשלמים).

אמר ליה רב שימי בר אשי לרב פפא: מאי טעמייהו דרבנן (דרב נחמן ורב נחמן בר יצחק), דאמרי 'מעות (הוו כסתומין), ולא בהמה ולא נסכא, מעות ולא סוורא (ולא סואר של קורות)? אלא מעתה (אי משום ד'מעות' גמירי לה דהוו כסתומין, אבל מידי אחרינא לא) 'מעות ולא עופות' (מסתמא הוו להו כמפורשין)? וכי תימא הכי נמי - אלא הא דאמר רב חסדא 'אין הקינין מתפרשות אלא אי בלקיחת בעלים (מן השוק, שאם נאכל אחד מהם או פרח לאויר העולם קודם עשיית כהן - יביא זוג לשני) אי בעשיית כהן' – (אלא שמע מינה מדעופות הויין להו כסתומין, וכדרב חסדא, בהמה וסואר של קורות נמי הויין להו כסתומין) - אמאי? הא 'מעות' גמירין לה!?

(נזיר כז,א)

אמר ליה: וליטעמיך - הא דתנן [נזיר פ"ו מ"ח, דף מה,א]: '*רבן שמעון בן גמליאל אומר: הביא שלש בהמות ולא פירש - הראויה לחטאת תקרב חטאת, לעולה - תקרב עולה, לשלמים - תקרב שלמים*' – אמאי? הא אמרת בהמה לאו כמפורשת דמיא (לימא נמי התם דכסתומין דמו, דהא אמרת 'בהמה נסכא וסואר של קורות לאו כמפורשין דמו')?

אמר ליה (לעולם אימא לך ד'מעות ולא נסכא, מעות ולא סואר'; והא דאמרת 'מעות ולא עופות' -) התם (לא אפשר דליהוו כמפורשין, דהא כתיב בהו) [ויקרא יב,ח: ואם לא תמצא ידה די שה] ולקח[ה] [שתי תרים או שני בני יונה אחד לעלה ואחד לחטאת וכפר עליה הכהן וטהרה] (ויקרא טו,ל) ועשה [הכהן את האחד חטאת ואת האחד עלה וכפר עליה הכהן לפני ה' מזוב טמאתה] - אמר רחמנא (דגלי לך רחמנא): (דלא ליהוו מפורשין אלא) אי בלקיחת בעלים אי בעשיית כהן, (והא נמי דמותבינן לך מבהמה) הכא נמי (לא אפשר דכסתומין דמו, דמינכרא מילתא דכמפורשין דמו):

(נזיר כז,ב)

מי מצית אמרת הדין דחטאת (דהאיך דהויא חטאת) תקרב עולה? הכא נקבה (דלשום חטאת הויא), הכא זכר (דעולה הוי)!

מתיב רב המנונא: ומי אמרינן בהמה בעלת מום כסתומה דמיא?

תא שמע (והתניא [תוספתא נזיר פ"ג הלכה יח [צוקרמאנדל], דומה למשנה נזיר פ"ד מ"ז להלן דף ל,א]): '*כיצד אמרו 'האיש מגלח על נזירות אביו'? - בזמן שהיה הוא ואביו נזירים* (הכי גרסינן: בזמן שהיה אביו נזיר)*, והפריש אביו מעות לנזירותו ומת, ואמר "הריני נזיר על מנת שאגלח על מעות אבא" -* (אין זה 'מגלח על מעות אביו')*: היו לו מעות סתומות - יפלו לנדבה; היתה לו בהמה מופרשת* (כלומר: שהפריש שלש בהמות אבל לא פירש איזו לחטאת ואיזו לעולה)*: חטאת תמות, עולה תקרב עולה, ושלמים יקרבו שלמים*'

("הריני נזיר על מנת שאגלח על מעות אבא" אין זה מגלח על מעות אביו; היו לו מעות סתומין כו'. וסדר המשנה אינה כן; דמעיקרא הוה ליה למיתני 'מגלח על נזירות אבא'; אלא רב המנונא - דבעי לאיתויי פירכא מינה - טריחא ליה מילתא למיתני 'כיצד הוא מגלח', והוא מדלג בה ונקיט בסיפא, משום דבעי פרוכי מינה 'אין זה מגלח על מעות אביו' הואיל וכבר מת אביו קודם שקיבל עליו זה נזירות, אבל בסיפא דברייתא מפרש 'כיצד מגלח על נזירות אביו', כדמפרש בסיפא דמתניתין -)

מאי לאו אפילו בעלת מום (שהן בעלי מומין? וקא חשיב להו כמפורשים, דקאמר 'החטאת תמות והעולה תקרב' כלומר: תמכר ויביא בדמיה עולה; וקשיא לרב נחמן דאמר בעלת מום כסתומה דמיא, ויפלו דמיה לנדבה - כדין מעות סתומין)?

לא, תמימה (הראויה ליקרב, ומשום הכי הויין להו כמפורשין), אבל בעלת מום כסתומה דמיא.

מאי איריא 'מעות' (דתני מעות כסתומין דמיין)? לימא 'היתה לו בהמה בעלת מום יפלו לנדבה' (ואנא אמינא מדבהמה דמיא כסתומה, כל שכן מעות)?

הכי נמי (קתני, דבהמה) בעלת מום למאי קדישא? לדמי! דמי היינו מעות (וכיון דקתני מעות - לא איצטריך למיתני בעלת מום)!

מתיב רבא:

[ספרא ויקרא דבורא דחובה פרשה ו] '[ויקרא ד,כב: אשר נשיא יחטא ועשה אחת מכל מצות ה' אלקיו אשר לא תעשינה בשגגה ואשם [[ויקרא ד,כג] או הודע אליו חטאתו אשר חטא בה והביא את] *קרבנו* [שעיר עזים זכר תמים]*: בקרבנו הוא יוצא ואינו יוצא בקרבן אביו;*

*יכול לא יצא בקרבנו של אביו שהפריש מן הקלה* (שהפריש אביו מן עבירה קלה שעבר כגון שבועת העדות ושבועת ביטוי) *על החמורה* (שהבן חטא כגון שאכל חלב ודם או שנתחייב בחייבי מיתות בית דין) *או מן החמורה על הקלה אבל יוצא בקרבן שהפריש אביו מן הקלה על הקלה או מן החמורה על החמורה?*

*תלמוד לומר 'קרבנו'* [דלעיל, בשעיר, ועוד פעם בשעירה: ויקרא ד,כז: ואם נפש אחת תחטא בשגגה מעם הארץ, בעשתה אחת ממצות ה' אשר לא תעשינה ואשם (ויקרא ד,כח) או הודע אליו חטאתו אשר חטא והביא] *קרבנו* [שעירת עזים תמימה נקבה על חטאתו אשר חטא]*: בקרבנו הוא יוצא ואינו יוצא בקרבנו של אביו;*

*יכול לא יצא בקרבן אביו בבהמה שהפריש אפילו מן הקלה על הקלה מן החמורה על החמורה, שהרי אין אדם מגלח על בהמת אביו בנזירות* (כדתנן (לקמן ל,א): מי שהיה הוא ואביו נזירין, והפריש אביו מעות סתומין כו': מדקאמר 'מעות' ולא אמר 'בהמה' - שמע מינה דעל מעות הוא דמגלח ולא על בהמה)*, אבל יוצא במעות שהפריש אביו אפילו מן החמורה על הקלה או מן הקלה על החמורה, שהרי אדם מגלח על מעות אביו בנזירות*

(נזיר כח,א)

*בזמן שהן סתומין* (כדתנן בשילהי מתניתין) *ולא בזמן שהן מפורשין?*

*תלמוד לומר* ([ויקרא ד,לב: ואם כבש יביא] *קרבנו* [לחטאת - נקבה תמימה יביאנה] (ואית דדרשי ליה מקרבנו קמא)*: בקרבנו הוא יוצא, ואינו יוצא בקרבן אביו;*

*יכול לא יצא במעות שהפריש אפילו מן הקלה על הקלה* (משבועת העדות לשבועת הפקדון או לשבועת ביטוי)*, מן החמורה על החמורה* (מחלב לדם מחייבי מיתות לחייבי כריתות בשוגג)*, אבל יוצא בקרבן שהפריש לעצמו מן הקלה על החמורה מן החמורה על הקלה? –*

*תלמוד לומר* (ויקרא ד,כח, לעיל) *קרבנו על חטאתו - עד שיהא קרבנו לשום חטאו;*

*יכול לא יצא בבהמה שהפריש לעצמו מן הקלה על הקלה או מן החמורה על החמורה, אפילו מן הקלה על החמורה או מן החמורה על הקלה שכן אם הפריש בהמה על החלב* (שאכל בשוגג) *והביא על הדם* (שאכל בשוגג)*, או על הדם והביא על החלב שהרי לא מעל* (לפי שהוא קדושת הגוף, ואי אפשר לו להוציאה לחולין) *ולא כיפר* (לפיכך לא כיפר, וכדאמרינן בפרק [בתרא] דכריתות: דכיון דלא מצי מעיל - כפורי נמי לא מכפר)*, אבל יוצא במעות שהפריש לעצמו מן הקלה לקלה ומן החמורה לחמורה מן החמורה לקלה ומן הקלה לחמורה, שכן אם הפריש לעצמו מעות מן החלב והביא על הדם, על הדם והביא על החלב - שהרי מעל* (דכיון דלקח בהן חטאת אחר, שלא הופרש לשמן - הוה ליה כמפיק להו לחולין, ומעל) *וכיפר* (וכיון דמעל בו - אמרינן 'וכפר', דהוא קרבן מעליא)*?*

*תלמוד לומר* [שם] '(וכפר עליו הכהן) *על חטאתו' -* (דלעולם לא כפר) *עד שיהא קרבנו לשם חטאו*' (שאף על פי שמעל - לא כיפר, שהרי מעל במעות; כל דבר שיוצא לחולין - אית ביה מעילה, והואיל דאית ביה מעילה - כיפר);

קתני מיהת 'בהמה' (שהרי אין אדם מגלח על בהמת אביו; מאי טעמא? לאו משום דכמפורשת דמיא?) - מאי לאו אפילו בעלת מום?

לא, תמימה.

אבל בעלת מום – מאי? כסתומה דמיא? מאי איריא דקתני '(אבל יוצא ב)*מעות שהפריש אביו*'? ליתני 'בעלת מום'!?

הכי נמי; דלמאי חזיא? לדמי! דמי היינו 'מעות'.

משנה:

נזרק עליה אחד מן הדמים - אינו יכול להפר.

רבי עקיבא אומר: אפילו נשחטה עליה אחת מכל הבהמות - אינו יכול להפר.

במה דברים אמורים? - בתגלחת הטהרה, אבל בתגלחת הטומאה – יפר, שהוא יכול לומר: "אי אפשי באשה מנוולת (שאינה שותה יין)".

רבי <מאיר> אומר: אף בתגלחת הטהרה יפר, שהוא יכול לומר "אי אפשי באשה מגלחת".

תוד"ה נזרק עליה אחד מן הדמים - כגון שגמרה נזירות בטהרה והביאה קרבנות נזירות טהרה שהן שלש בהמות: כבשה לחטאת, וכבש לעולה, ואיל לשלמים, ונִזְרק עליה אחד מן הדמים - חטאת או עולה או שלמים - אינו יכול להפר נדרה לענין שלא תצטרך לגלח ולהביא שאר קרבנות, דלפי שאין כאן עוד עינוי נפש: דביין מותרת; ואי משום שצריכה לגלח ומטו עליה 'אשה מתגלחת' - אפשר לה בפאה נכרית; הכי מפרש בגמרא; אבל אי לא נִזְרק הדם עדיין, דאסורה [ביין] - מיקרי שפיר 'עינוי נפש' אף על גב דלא מיתסרא אלא שעתא פורתא.

תוד"ה רבי עקיבא אומר אפילו נשחט - ולא נזרק הדם - אינו יכול להפר; בגמרא מפרש משום הפסד קדשים ומסיק בגמרא כשנשחטה החטאת שאם יפר לה נמצאת בהמה זו תצא לבית השריפה, שהיא אינה צריכה לחטאת - וגם לא יוכל לזרוק דמה לשם שלמים דחטאת שלא לשמה פסולה; יש להסתפק אם היפר לה אם מופר או שמא יש כח ביד חכמים לעקור דבר מן התורה בשב ואל תעשה.

תוד"ה בד"א - שאינו יכול להפר אחר שנזרק אחד מן הדמים בתגלחת טהרה, כדפי': שגמרה נזירות בטהרה, אבל בתגלחת טומאה כגון שנטמאת בנזירותה והביאה קרבנותיה בטומאה - אע"פ שנזרקו דמים יכול להפר, מפני שאפשר לומר לה "אי אפשי באשה מנוולת", כלומר: שהיא צריכה למנות מעתה נזירות טהרה ותאסר ביין ויש כאן עינוי נפש, וה"נ בגמרא מצינו לשון ניוול: שר"ל עינוי וקשה לישנא (דעינוי) דאי אפשי דהוי ליה למימר משום עינוי

וצ"ל דקאי אדרבי עקיבא, דקאמר שנשחטה אחת מן הבהמות אינו יכול להפר מפני שאפשר [לבוא] להפסד קדשים אע"ג דאסורה ביין עד שישחטו שאר הבהמות ויזרוק דמן, ויש כאן ענוי נפש פורתא - בשביל ההוא פורתא אינו יכול להפר בשביל הפסד קדשים, אבל בתגלחת דטומאה דאיכא עינוי נפש גדול: שסותרת ובעי למימני נזירות אחרת - [מודה] שיכול לומר לה "אי אפשי [בעינוי] גדול", אי נמי: משום דר"מ קאמר האי לישנא "אי איפשי" קאמר תנא קמא נמי "אי אפשי"; הכי גרסינן: *"אי אפשי באשה מגלחת"*, שצריכה לגלח בסוף נְזִירות טהרה, כדכתיב בהדיא; ולתנא קמא אפשר בפאה נכרית; הכי מפרש בגמרא.

גמרא:

מתניתין דלא כרבי אליעזר, דאי רבי אליעזר - האמר תגלחת מעכבת (כיון דתגלחת מעכבתה שלא לשתות יין כדאמרינן בפרק 'שלשה מינין' (לקמן מו,א) 'ואחר ישתה הנזיר יין' - אחר מעשים כולן, דברי רבי אליעזר), וכיון דלא גילחה - (הילכך) אסירה בחמרא (אסורה ביין והוה לה ניוול, כדכתיב (זכריה ט,יז) ותירוש ינובב בתולות), וכיון דאית לה ניוול - (הילכך) מצי מיפר (אף על פי שנזרקו עליה כל הדמים).

<ובהא פליגי>

(נזיר כח,ב)

תנא דידן סבר: כיון דאיזדריק עלה דם (אחד מן הדמים) - לאלתר שריא בחמרא, והא לית לה ניוול (וכיון דלית לה ניוול - אינו יכול לומר "אי אפשי באשה מנוולת"); ורבי עקיבא סבר: אפילו אישתחיטת בהמה אינו יכול להפר, משום הפסד קדשים (דהואיל ואין הבעלים מתכפרים בו - אין הבשר נאכל).

מתקיף לה רבי זירא: ואמאי (הוי בזיון קדשים)?: לזרוק דמן שלא לִשְּמָן, ויתיר בשר באכילה (בזריקת דם שלא לשמן)!? מי לא תניא [דומה לתוספתא מנחות פרק ה הלכה א (צוקרמאנדל)]: '*כבשי עצרת ששחטן שלא לשמן או ששחטן לפני זמנן או לאחר זמנן - הדם יזרק* (שלא לשמן) *והבשר יאכל; ואם היתה שבת - לא יזרק* (לפי שאין הבשר נאכל בשבת, שאין צליית קדשים דוחה את השבת .)*, ואם זרק - הורצה להקטיר אימורין לערב* (ובלבד שאימורין מקטיר לערב)'.

אמרי: אי דשחט עולה או שלמים (ברישא) – הכי נמי (דאפשר למיהוי להו תקנתא בזריקה), אלא הכא (קאמינא לך) במאי עסקינן? - כגון ששחט חטאת ברישא, (דאי מיפר לה בעל - תו לא הוי ליה תקנתא, דהויא לן כ'חטאת שנתכפרו בעליה'), (ומנא תימרא דכל מאי דבעי שחיט ברישא? -) כדתנן [נזיר פ"ו מ"ז]: '*אם גילח על אחת משלשתן יצא*'*;* [תוספתא נזיר פרק ג הלכה יד (ליברמן) עם שנויים] *במה דברים אמורים* (כיון דנזרק עליה אחד מן הדמים אינו יכול להפר)*? - בתגלחת טהרה* (הואיל ושותה יין בו ביום, וכדאמרן)*; אבל בתגלחת טומאה* (אף על פי שנזרק עליה אחד מן הדמים) *- יפר <מפני שיכול לומר "אי אפשי באשה מנוולת">;*

*ורבי מאיר אומר: אפילו בתגלחת טהרה יפר מפני שיכול לומר אי אפשי באשה מגלחת*'.

ותנא קמא?

אמר לך: אפשר בפאה נכרית (משום תגלחת לא אפשר להפר, דלא הויא עליה מנוולת, משום תגלחת דאפשר לה בפאה נכרית ומיחזיא כאינה מגלחת).

ורבי מאיר?

סבר בפאה נכרית - איידי דזוהמא (דאית לה) - לא ניחא ליה (ולכך יכול להפר לה, לפי שיכול לומר "אי אפשי באשה מגולחת").

משנה:

האיש מדיר את בנו בנזיר, ואין האשה מדרת את בנה בנזיר.

כיצד?

גילח (בתוך ימי נזירותו) או שגילחוהו קרוביו (בתוך ימי נזירותו), (או) מיחה (שמיחה הבן בתוך ימי נזירותו - ואפילו ביום אחרון); או שמיחו קרוביו (הרי זה בטלה נזירותו):

היתה לו בהמה מופרשת:

החטאת תמות,

והעולה תקרב עולה,

ושלמים יקרבו שלמים, ונאכלין ליום אחד, ואינן טעונין לחם.

היו לו מעות סתומין - יפלו לנדבה;

מעות מפורשים:

דמי חטאת ילכו לים המלח, לא נהנין ולא מועלין (כדאמר מר: חטאות המתות ודמי חטאת ההולכין לים המלח - בכולן לא נהנין ולא מועלין: לא נהנין מדרבנן ולא מועלין משום דלאו בני הקרבה נינהו);

דמי עולה יביאו עולה ומועלין בהן;

דמי שלמים יביאו שלמים ונאכלין ליום אחד ואינן טעונין לחם.

גמרא:

איש - אִין, אבל אשה לא; - מאי טעמא?

רבי יוחנן אמר: הלכה היא בנזיר (שהאיש מזיר ולא האשה);

ורבי יוסי ברבי חנינא

(נזיר כט,א)

אמר ריש לקיש: (טעמא שהאיש מדיר את בנו בנזיר -) כדי לחנכו במצות.

אי הכי - אפילו אשה נמי (תהא מדרת את בנה בנזיר)?

קסבר איש חייב לחנך בנו במצות, ואין האשה חייבת לחנך את בנה.

בשלמא לרבי יוחנן דאמר 'הלכה היא בנזיר' - אמטו להכי בנו אִין, בתו לא (דהכי היא הלכה ואין משיבין כלל); אלא לריש לקיש - אפילו בתו (נמי ליהוי נזירה)!?

קסבר: בנו - חייב לחנכו, בתו - אינו חייב לחנכה.

בשלמא לרבי יוחנן, דאמר 'הלכה היא בנזיר' - אהכי בנזירות אִין (לשון נזירות אדם יכול להזירו כדהויא הלכה למשה מסיני), בנדרים (ובלשון נדרים) לא; אלא לריש לקיש - אפילו נדרים נמי!?

'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא בנדרים (בשאר נדרים, כגון להדירו להביא קרבן), דלית ליה ניוול (מותר לשתות ביין דיכול להדירו), אלא (בכולה שמעתא גרסינן 'אלא' דריש לקיש; וספרים שכתוב בהן 'רבי יוסי ברבי חנינא' - שבשתא היא) אפילו בנזירות דאית ליה ניוול - אפילו הכי חייב לחנכו.

בשלמא לרבי יוחנן דאמר 'הלכה היא בנזיר' - היינו דקתני '*מיחה או שמיחוהו קרוביו*' (דכי היכי דהלכה היא שהאיש מזיר את בנו - הכי נמי הלכה שיכולין למחות), אלא לרבי יוסי ברבי חנינא אמר ריש לקיש - כל כמיניהון קרובים [וכי יש להם כח לקרובים] דאמרין ליה לא תיגמריה מצות [שיכולים לומר שלא ילמד האב מצוות לבנו]?

קסבר (ריש לקיש): כל חינוך דלא חשיב (כגון חינוך דנזירות, דבזיונא הוא: דקא מגלח ראשו) לא ניחא ליה (לבריה, ומשום הכי יכולים למחות).

בשלמא לרבי יוחנן דאמר 'הלכה היא בנזיר' - משום הכי מגלח (מותר לו לגלח) ועביד הקפה (ואף על גב דעביד הקפה וקעבר על לאו ד'לא תקיפו', דהכי הוא הלכה למשה מסיני), אלא לרבי יוסי ברבי חנינא אמר ריש לקיש 'כדי לחנכו במצות' - הא קעביד הקפה (היכי עבר על הקפה, דהוי מדאורייתא, משום חינוך)!?

קסבר הקפת כל הראש (לא מיתסר אלא) מדרבנן, וחינוך מדרבנן, ואתי חינוך דרבנן ודחי הקפה דרבנן!

בשלמא לרבי יוחנן דאמר 'הלכה היא בנזיר' אהכי מגלח מייתי קרבן (ולית ביה משום חולין בעזרה) אלא לרבי יוסי ברבי חנינא אמר ריש לקיש (דאמר דלא הוי טעם אלא) כדי לחנכו במצות (משום חינוך) - (כיון דלא חל עליה נזירות מדאורייתא) הא (אישתכח ד)קא מייתי חולין לעזרה!?

קסבר חולין בעזרה לאו דאורייתא.

בשלמא לרבי יוחנן דאמר 'הלכה היא בנזיר' - אהכי כי מיטמא מייתי קרבן ציפרין ואכיל כהן מליקה (ולית ביה לא משום חולין לעזרה ולא משום מליקה, דהכי הלכה למשה מסיני), אלא לרבי יוסי ברבי חנינא אמר ריש לקיש (כיון דמדאורייתא לא מיחייב בנזירות) - (אשתכח דקמייתי חולין לעזרה) הא קאכיל (כהן) נבילה!?

קסבר [ריש לקיש] כרבי יוסי ברבי יהודה (דאמר) דאין שחיטה לעוף מן התורה, וחולין בעזרה לאו דאורייתא (והילכך: כיון דמדאורייתא לא בעי שחיטא - לא חשיבא נבילה, ולא מייתי חולין לעזרה; דאיסור חולין בעזרה - ליתיה לרבי יוסי אלא מדרבנן; ולמאן דקא מתרץ - ידע ליה הכי היכא אמר רבי יוסי הכי).

וסבר רבי יוסי הכי? והתניא: '*רבי יוסי ברבי יהודה אומר: מנין לחטאת העוף שהיא באה על הספק* (כגון דלידה או דזיבה) *שאינה נאכלת? תלמוד לומר* [ויקרא טו,לג: והדוה בנדתה] *והזב את זובו לזכר ולנקבה* [ולאיש אשר ישכב עם טמאה]*: מקיש נקבה לזכר: מה זכר מביא קרבן* (בהמה) *על הודאי* (אכל חלב בשוגג; והוא הדין לודאי זיבה) *- אף נקבה מביאה קרבן על הודאי* (על ודאי לידה - חטאת העוף)*; ומה זכר מביא* (אשם תלוי) *על הספק - אף נקבה מביאה על הספק* (על ספק לידה)*;* (אבל עדיין לא שמענו אם ממין בהמה אם ממין העוף:) *ומה זכר ממין שהוא מביא על הודאי מביא על הספק* (אלא ממה שלמדנו שמביא זכר על הספק מאותו מין שמביא על הודאי: שלעולם מביאין בהמה) *- אף נקבה ממין* (העוף) *שהיא מביאה על הודאי מביאה על הספק* (לידה וזיבה)*;*

*אי מה זכר מביא קרבן* (על הספק) *ונאכל* (שהרי אשם תלוי נאכל) *- אף נקבה מביאה קרבן* (מן העוף על ספק) *ונאכל* (יהא נאכל)*?*

*אמרת* [האם אמנם כך]*?*

תוד"ה לזכר ולנקבה ומקיש נקבה לזכר - שהרי שוין הם בהך דינא דזכר מביא קרבן על הודאי כגון חטאת בהמה אם אכל חלב והא הדין נקבה דזה דבר פשוט בלא היקש הילכך נקיש מה זכר מביא על הספק אשם תלוי אף נקבה מביאה על הספק וצ"ע דזה נמי דבר פשוט [דפרשה] באשם תלוי כתיב (כגון) גבי איש וגבי אשה דכל התורה כולה (ובע"א יש לפרש) בלשון זכר נאמרה

ונראה לר"י דמיירי בזב שבא על הזבה מה הזכר מביא חטאת אף נקבה מביאה [חטאת] ומה הוא מביא נמי כשהוא ספק זב אף היא נמי מביאה חטאת עוף היכא שבא עליה כשהיא ספק זבה, [והוא הדין דמצי למימר מה זכר וכו'] אף נקבה מביאה על הספק; ספק זבה מביאה על הספק כמו בסמוך 'ומה זכר ממין שהוא מביא קרבן על הודאי' דהיינו בהמה לחטאת הוא מביא על הספק דמביא בהמה לאשם תלוי אף נקבה ממין שמביאה על הודאי דהיינו חטאת העוף תביא על הספק עוף לחטאת

וה"ה דמצי למימר כי היכי דמביא הוא אשם על [ספק] חלב [היא נמי] מייתי לספק זיבה חטאת העוף על הספק.

(נזיר כט,ב)

*לא! אם אמרת בזכר* (לכך הוא נאכל)*: שכן* (אין בו אלא) *איסור אחד* (דדילמא שומן הוא מאי דאכל, והשתא קמייתי חולין לעזרה) *- תאמר בנקבה* (דדילמא רוח הפילה, או דבר שלא נתחייבה עליה קרבן) *ששני איסורין* (וקא פגע בשני איסורין)*!*' [זה סוף ציטוט הברייתא, ומכאן מקשים על הדעה לעיל שרבי יוסי ברבי יהודה סובר שאין שחיטה לעוף מן התורה, וחולין לעזרה אינה דאורייתא:]

מאי 'שני איסורין'? (דקאמר דקא משוי לה למליקה) לאו (ואית בה) איסור נבילה וחולין בעזרה (אלמא דסבירא ליה לרבי יוסי דשחיטת העוף מן התורה וחולין בעזרה מן התורה)?

מתקיף לה רב אחא בריה דרב איקא: (מאי 'שני איסורין'?) ודילמא מיחייב עליה משום דמיתחזי כתרין איסורין, (בתרין איסורין) מדרבנן (דאיסור מליקה ואיסור חולין בעזרה ליתא אלא מדרבנן)!?

לימא כתנאי: '*עד מתי מדיר את בנו בנזיר? - עד שיביא שתי שערות* (דהיינו עד בן שלש עשרה שנה; דמבן י"ב שנה ועד י"ג שנה - אם אדם יודע לשם מי נדר ולשם מי הקדיש - דבריו קיימין; והכי תנן במסכת נדה בפרק 'יוצא דופן' (מה,ב)) *- דברי רבי; רבי יוסי ברבי יהודה אומר: עד שיגיע לעונת נדרים*', מאי לאו תנאי היא: דרבי (דאמר 'עד שיביא שתי שערות') סבר 'הלכה היא בנזיר' (שהאיש מדיר את בנו בנזיר, ומשום הכי מדיר ליה עד שיביא שתי שערות), ואף על גב דהגיע לעונת נדרים מדיר ליה ואזיל עד דמייתי שתי שערות, ורבי יוסי ברבי יהודה, דאמר 'עד שיגיע לעונת נדרים' סבר (דטעמא לא הוי אלא) 'כדי לחנכו במצות', (והילכך) וכיון (דהגיע לעונת נדרים ו)דנפיק מרשותיה - תו לא מיחייב (לחנכו במצות והיינו דקאמר עד שיגיע לעונת נדרים)?

תוד"ה כיון דנפק ליה מרשותיה - בעצמו מצי לידור בנזיר אם ירצה תו לא מיחייב וכ"ע מופלא סמוך לאיש מדרבנן.

אמרי: לא! דכולי עלמא 'הלכה היא בנזיר', והכא במופלא הסמוך לאיש (קטן שיודע להפלות ולומר - בזמן שהוא סמוך לאיש, דהיינו בן י"ג - לשם מי נדר, לשם מי קידש) קמיפלגי: רבי סבר מופלא הסמוך לאיש דרבנן (מדרבנן הוא דבודקין את נדריו: אם יודע למי נדר, שמקיים את דבריו, והילכך הלכה למשה מסיני היא בנזיר דהאב מדיר את בנו בנזיר), ואתיא דאורייתא דחיא דרבנן; ורבי יוסי ברבי יהודה סבר: מופלא הסמוך לאיש דאורייתא (נדרי מעליא הוו, וכיון דמדאורייתא נפיק ליה מרשותיה דאב - תו לא חיילי עלויה נדרי דאב. 'איש' הוי מבן י"ג שנה, ולא בפחות, שלא מצינו בכל התורה שיהא קרוי 'איש' בפחות מבן י"ג, אבל בבן י"ג מצינו שקראו הכתוב 'איש' כדכתיב (בראשית לד,כה) 'ויקחו שני בני יעקב שמעון ולוי איש חרבו' וגמירי: שמעון ולוי בההיא שעתא בני י"ג שנה הוו; והרוצה לחשוב - יצא ויחשוב).

ואיבעית אימא: דכולי עלמא 'כדי לחנכו במצות', ומופלא הסמוך לאיש דרבנן היא: רבי (דאמר עד שיביא שתי שערות) סבר אתי חינוך דרבנן ודחי מופלא הסמוך לאיש דרבנן, ורבי יוסי ברבי יהודה - דאמר עד שיגיע לעונת נדרים - קסבר לא אתי חינוך דרבנן ודחי מופלא הסמוך לאיש.

לימא הני תנאי כי הני תנאי, דתניא: '*מעשה ברבי חנינא* [בר חמא?] *שהדירו אביו בנזיר, והביאו לפני רבן גמליאל, והיה רבן גמליאל בודקו לידע אם הביא שתי שערות אם לא הביא; רבי יוסי* [ברבי חנינא?] *אומר: לידע אם הגיע לעונת נדרים אם לאו. אמר לו: רבי! אל תצטער לבודקני! אם קטן אני - אהיה בשביל אבא; אם גדול אני - אהיה בשביל עצמי! עמד רבן גמליאל ונשקו על ראשו; אמר 'מובטח אני בזה שמורה הלכה בישראל'! אמרו לא היו ימים מועטים עד שהורה הוראה בישראל.*' בשלמא לרבי יוסי ברבי יהודה, דאמר (האיש אינו מדיר את בנו אלא) 'עד שיגיע לעונת נדרים' - היינו דקאמר '*אם קטן אני* (שלא הגעתי לעונת נדרים) *אהיה* (נזיר) *בשביל אבא* (ואם גדול אני שהגעתי לעונת נדרים אהא בשביל עצמי)' אלא לרבי (הא אף על גב דהוי גדול דהגיע לעונת נדרים - ברשותיה דאבוה קאי להזירו) דאמר 'עד שיביא שתי שערות (ביד האב להזיר את בנו)' – "ואם גדול אני אהיה בשביל עצמי" -

(נזיר ל,א)

הא ברשותיה דאבוה קאים!

אלא (אליבא דרבי כגון) דאמר "אהא בשביל אבא [וגם? או?] אהא בשביל עצמי";

אי אייתי שתי שערות מעיקרא (כלומר: הניחא דמתרצת מתניתין כוותיה דרבי דלא מיחייב אלא בחדא נזירות אילו אייתי שתי שערות מקמי הזירו אבוה) - קאים בנזירות דיליה (כדקאמר איהו 'אם אני גדול שהבאתי שתי שערות, שאיני נתפס בשל אבא - אהא בשביל עצמי), ולבסוף (ואי אייתי שתי שערות לבסוף - דהדירו אביו) - קאים בנזירות דאבוה (ולא חייל עליה נזירות דידיה כלל, דהא לא קביל עליה נזירות אלא אם אינו נתפס בשביל אביו; וכיון דעדיין לא הביא שתי שערות - חל עליה נזירות דאבוה ולא חייל עליה נזירות דידיה כלל), ואי אייתי במצעי - מאי (לא ידעינן אי בההיא שעתא דהדירו אביו אייתי שתי שערות אי לא - מי ניחא? והא כיון דאמר "אהא בשביל אבא אהא בשביל עצמי" - אם אינו נתפס בשביל אביו ואפשר דקאים בשתים עשרה והגיע לעונת נדרים ועדיין לא הביא שתי שערות, וחל עליו נזירות שלו ונזירות של אביו - כיצד אתה פוטרו בנזירות אחת - והא מיחייב למיקם בנזירות על שלו ועל של אביו)?

הניחא לרבי יוסי ברבי יהודה, דאמר 'עד שיגיע לעונת נדרים' (כלומר: לרבי יוסי, דאמר דאין האב מדירו אלא עד שמגיע לעונת נדרים - ניחא דלא חייל עליה אלא נזירות אחת), אלא לרבי דאמר 'עד שיביא שתי שערות' (כיון דאמר "אהא בשביל אבא אהא בשביל עצמי", ושניהם יכולין להזיר) מאי איכא למימר (אמאי לא מיחייב בשתי נזירות)?

אמרי לרבי ליכא תקנתא עד דיתיב דיליה ויתיב דאבוהי .

לישנא אחרינא:

**אלא לרבי דאמר כו' הא ברשותיה דאבוה קאים** כל זמן שלא הביא שתי שערות, ושתי נזירות קביל עילויה, דאפילו רבי מודה דלכשהגיע לעונת נדרים מצי מזיר עצמו - ואפילו לא הביא שתי שערות; ואהדירו אבוה הוא דפליגי.

**ומשני אלא דאמר בלשון זה אהא בשביל אבא כו'**. כלומר: "אי אבא מצי להדירני - אהא נזיר בנדר אבא, ואם לאו אהא נזיר בשביל עצמי" וכיון דאביו יכול להדירו - חד נזירות קביל לחודיה.

**אי אייתי ב' שערות מעיקרא**. קודם שהדירו אביו - **קאים בנזירות דיליה** ולא בנזירות דאביו דיצא מרשות אביו.

**ולבסוף**. לאחר שבא לב"ד **קאים בנזירות דאבוה** דהא יש לאביו רשות בו, וכיון דמצי אביו להדירו לא קביל עליה נזירות דיליה.

**ואי דאייתי במצעי**. אחר שהדירו אביו קודם שבא לב"ד ולא ידעינן אי הני שתי שערות הוו ביה כשהדירו אביו אי לא הוו ביה עד השתא - הא השתא על כרחיך ימנה שתי נזירות מספיקא: דדילמא לא הוו ביה שתי שערות מעיקרא עד השתא ונמצא נדור בשביל אביו, וכשבא לפני ב"ד ואמר "אהא בשביל עצמי" ויהא נזיר נמי בשביל עצמו דהא הביא שתי שערות במיצעי! **ואי מייתי במיצעי מאי?** דודאי השתא אייתי שתי שערות, ונמצא דנדר אביו נדר, וכשבא לב"ד ואמר נמי "אהא בשביל עצמי" הוי נזיר בנדר דידיה וימנה שתי נזירות!

משנה:

האיש מגלח על נזירות אביו ואין האשה מגלחת על נזירות אביה.

כיצד?

מי שהיה אביו נזיר והפריש מעות [ריב"ן לא גורס סתומים] על נזירותו ומת, ואמר "הריני נזיר על מנת שאגלח על מעות אבא": אמר רבי יוסי: הרי אלו יפלו לנדבה; אין זה [ריב"ן: זה אינו] מגלח על נזירות אביו.

[ריב"ן לא גורס איזהו שמגלח על נזירות אביו?] מי שהיה הוא ואביו נזירים, והפריש אביו מעות סתומים לנזירותו ומת - זה הוא שמגלח על נזירות אביו.

גמרא:

מאי טעמא (אין האשה מגלחת על נזירות אביה)?

אמר רבי יוחנן: 'הלכה היא בנזיר' (שהבן מגלח, ואין לנו ללמוד הימנו אלא מה שמסורת הוא בידינו: בן ולא בת).

פשיטא (שהבן מגלח ולא הבת, דאין לבת במקום הבן כלום, והלכה למה לי)?! מאי למימרא? דבן יורש את אביו, בת לא?

לא, צריכא דלית ליה אלא בת: מהו דתימא 'יורשין' גמירין לה (שמגלחין על נזירות האב, ולא שנא בן לא שנא בת במקום שאין בן)

(נזיר ל,ב)

קא משמע לן 'הלכה' (בן ולא בת).

איבעיא להו: פליגי רבנן עליה דרבי יוסי או לא פליגי? ואם תימצי לומר פליגי – ארישא (הוא דפליגי רבנן, דאמרי שאף מגלח על נזירות אביו ולא שני להו לרבנן בין רישא [כשהבן נזר לאחר מות אביו] לסיפא [כשהבן היה נזיר בזמן שאביו הפריש את המעות], שבכולן האיש מגלח על נזירות אביו)? או אסיפא (דלרבנן סבירא להו איפכא: דלמא מאי דשמיע להו מרבי יוסי דאמר ברישא דאין זה מגלח על נזירות אביו סבירא להו לרבנן הוי מגלח ומאי דקאמר רבי יוסי בסיפא דהוי מגלח - סבירא להו לרבנן דאינו מגלח)?

תא שמע:

'*כיצד אמרו 'האיש מגלח על נזירות אביו'?*

*מי שהיה אביו נזיר, והפריש אביו מעות לנזירותו, ומת, ואמר "הריני נזיר על מנת שאגלח על מעות אבא"* [כשהבן נזר לאחר מות אביו] *- זהו שמגלח על מעות אביו* [שלא כרבי יוסי במשנתנו]*,*

*אבל מי שהיה הוא ואביו נזירים, והפריש אביו מעות לנזירותו, ומת - הרי אלו יפלו לנדבה - דברי רבי יוסי* [שלא כרבי יוסי במשנתנו]*;*

*רבי אלעזר ורבי מאיר ורבי יהודה אמרו: זה הוא שמגלח על מעות אביו*.

[הקושי כאן הוא שדברי רבי יוסי הפוכים מאשר במשנה; ומכאן ראיה לגירסת הריב"ן:]

ה"ג ת"ש כיצד אמרו האיש מגלח על נזירות אביו מי שהיה הוא ואביו נזירים והפריש אביו מעות לנזירות ומת - זהו שמגלח על נזירות אביו, אבל מי שהיה אביו נזיר, והפריש אביו מעות לנזירותו, ומת, ואמר "הריני נזיר על מנת שאגלח על מעות אבא" - הרי אלו יפלו לנדבה - דברי רבי יוסי; רבי אלעזר ורבי מאיר ורבי יהודה אומרים זהו שמגלח על נזירות אביו.

(כלומר: מדקאמרי רבי אלעזר ורבי יהודה בהאיך ברייתא 'זהו שמגלח' - אלמא דארישא ואסיפא פליגי, והכי משמע" 'זהו שאמרו (ע"מ) שמגלח על נזירות אביו, אבל מי שהיה נזיר בחיי האב, שכבר נתחייב בקרבן אחד בפני עצמו - אין מגלח על נזירות אביו', ושמע מינה דארישא וסיפא פליגי – שמע מינה.)

בעי רבה: יש לו שני בנים נזירים – מהו? הילכתא גמירין לה כל דקדים גלח (נזירותיה) - גלח (מגלח על נזירות אביו)? או דילמא 'ירושה' גמירין לה, (וכל מאן דהוי בר ירושה גמירי לה דזכי בהו) ופלגא הוי (וחולקין אותו בשוה: זה יביא חציו וזה חציו, ומייתו מבתיהן כדי להשלים קרבנותיהן עם מעות אביהן)?

בעי רבא: (היו לו בנים נזירין:) בכור ופשוט (לגלח על נזירות אביו) - מאי (היכי שקלי ביה)? הילכתא גמירין לה (שמגלחין על נזירות אביהן ולא מחמת ירושה), והילכך לא בעי גלוחי לפום מאי דשקיל (אלא בפלגא)? או דילמא 'ירושה היא' (שמגלחין בנזירות אביהן), וכי היכי דשקיל (האי בכור) פי שנים (בכל הנכסים) - הכי (בהאי נמי) מגלח (פי שנים)? ואם תימצי לומר 'ירושה היא', ולפום דשקיל מגלח, - ובחולין הוא דאית ליה (לבכור) פי שנים, אבל בהקדש (לאחר שנקרב הקרבן ומבקשין לאוכלו) לא (לא שקיל פי שנים אלא חולקין ביניהם בשוה)? או דילמא כיון דקני ליה לגלוח (כי היכי דקני ליה פי שנים לגלח בהן) לא שנא (הכי נמי לענין חלוקה לאחר שהקריבו קרבנותיהן: אע"ג דמוקדשין הן - שקיל בהו פי שנים)? אביו נזיר עולם והוא נזיר סתם, אביו נזיר סתם והוא נזיר עולם – מאי? כי גמירין הילכתא בסתם נזירות (היכא דתרוייהו קיימי בסתם נזירות, אבל היכא דחד מנהון נזיר עולם לא), או דילמא לא שנא? ואם תימצי לומר הכא (כיון דנזירות דאבא ונזירות דברא) אידי ואידי נזירות טהרה (מגלח הבן על נזירות האב)?

בעי רב אשי: אביו נזיר טמא והוא נזיר טהור (מהו להוסיף על מעות צפורין שהפריש אביו להביא בהן קרבנות), (וכן אם) אביו נזיר טהור והוא נזיר טמא מאי (מהו להביא צפורים באותן מעות שהפריש אביו לנזירות טהרתו)?

תיקו.

הדרן עלך מי שאמר

1. על פי מהר"ב רנשבורג [↑](#footnote-ref-1)
2. לפי הסבר זה, דברי רב יהודה מתאים להיות פתיחה לדברי אביי; אך ניתן לפרש אחרת: שבברייתא גם יהא כתוב שיכול להפר, ויהא כתוב בברייתא כך: "הריני נזיר ואת" ואמרה "אמן" - שניהם אסורין, ומיפר את שלה ושלו קיים, ואם לאו - שניהם מותרין, מפני שתלה נדרו בנדרה'; והמשנה – בשלא תלה נדרו בנדרה; ואולי זה פירוש דברי הריב"ן בסוף: ' ומתניתין, דקתני דיכול להפר את שלה, וברייתא קתני, דשניהן יכול להפר'. [↑](#footnote-ref-2)
3. ויקרא ה,יט: אשם הוא: אשם אשם לה' – או : ויקרא ז,ה: והקטיר אתם הכהן המזבחה אשה לה', אשם הוא [↑](#footnote-ref-3)