בבא קמא פרק שביעי מרובה

שמות כא,לז כי יגנב איש שור או שה וטבחו או מכרו חמשה בקר ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה.

שמות כב,א אם במחתרת ימצא הגנב והכה ומת אין לו דמים.

שמות כב,ב אם זרחה השמש עליו דמים לו שלם ישלם אם אין לו ונמכר בגנבתו.

שמות כב,ג אם המצא תמצא בידו הגנבה משור עד חמור עד שה חיים שנים ישלם.

שמות כב,ו כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמר וגנב מבית האיש אם ימצא הגנב ישלם שנים.

שמות כב,ז אם לא ימצא הגנב ונקרב בעל הבית אל האלהים אם לא שלח ידו במלאכת רעהו.

שמות כב,ח על כל דבר פשע על שור על חמור על שה על שלמה על כל אבדה אשר יאמר כי הוא זה עד האלהים יבא דבר שניהם אשר ירשיען אלהים ישלם שנים לרעהו.

שמות כב,ט כי יתן איש אל רעהו חמור או שור או שה וכל בהמה לשמר ומת או נשבר או נשבה אין ראה.

שמות כב,י שבעת ה' תהיה בין שניהם אם לא שלח ידו במלאכת רעהו ולקח בעליו ולא ישלם.

שמות כב,יא ואם גנב יגנב מעמו ישלם לבעליו

שמות כב,יב אם טרף יטרף יבאהו עד הטרפה לא ישלם

שמות כב,יג וכי ישאל איש מעם רעהו ונשבר או מת בעליו אין עמו שלם ישלם.

שמות כב,יד אם בעליו עמו לא ישלם אם שכיר הוא בא בשכרו.

משנה:

מרובה מדת תשלומי כפל ממדת תשלומי ארבעה וחמשה:

שמדת תשלומי כפל נוהגת בין בדבר שיש בו רוח חיים ובין בדבר שאין בו רוח חיים, ומדת תשלומי ארבעה וחמשה אינה נוהגת אלא בשור ושה בלבד, שנאמר (שמות כא,לז) כי יגנוב איש שור או שה וטבחו או מכרו [חמשה בקר ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה].

אין הגונב אחר הגנב משלם תשלומי כפל (דכתיב 'וגונב מבית האיש' [שמות כב,ו] ולא מבית הגנב),

ולא הטובח ולא המוכר אחר הגנב משלם תשלומי ארבעה וחמשה.

גמרא:

ואילו 'מדת תשלומי כפל נוהגת בין בגנב בין בטוען טענת גנב ([שומר פקדון שאינו מחזיר את הפקדון אלא טוען] "גנב בא וגנבו" ודרשינן לקמן בשמעתין דחייבו רחמנא כפילא אם נשבע ונמצא שקרן), ומדת תשלומי ארבעה וחמשה אינה נוהגת אלא בגנב בלבד' לא קתני (אלמא נהגי ארבעה וחמשה בטוען טענת גנב אם טבח ומכר); מסייע ליה לרבי חייא בר אבא, דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: הטוען טענת גנב בפקדון משלם תשלומי כפל; טבח ומכר משלם תשלומי ארבעה וחמשה.

איכא דאמרי: לימא מסייע ליה לרבי חייא בר אבא, דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: הטוען טענת גנב בפקדון משלם תשלומי כפל, טבח ומכר משלם תשלומי ארבעה וחמשה';

מי קתני 'אין בין' (דהוי דוקא, ולא שייר מידי)? 'מרובה' קתני (קצת דברים שזו מרובה על זו), תנא ושייר.

שמדת תשלומי כפל נוהגת [בין בדבר שיש בו רוח חיים ובין בדבר שאין בו רוח חיים, ומדת תשלומי ארבעה וחמשה אינה נוהגת אלא בשור ושה בלבד, שנאמר (שמות כא,לז) כי יגנב איש שור או שה וטבחו או מכרו]:

מנא הני מילי?

דתנו רבנן: [שמות כב,ח: על כל דבר פשע על שור על חמור על שה על שלמה על כל אבדה אשר יאמר כי הוא זה עד האלהים יבא דבר שניהם אשר ירשיען אלהים ישלם שנים לרעהו]:

'*על כל דבר פשע' – כלל; 'על שור על חמור על שה ועל שלמה' – פרט; 'על כל אבידה' - חזר וכלל; 'כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט': מה הפרט מפורש דבר המטלטל וגופו ממון - אף כל דבר המטלטל וגופו ממון; יצאו קרקעות שאינן מטלטלין, יצאו עבדים שהוקשו לקרקעות* (דכתיב: והתנחלתם אותם וגו' (ויקרא כה,מו))*, יצאו שטרות, שאף על פי שמטלטלין - אין גופן ממון* (אלא גורמין לגבות ממון)*, יצא הקדש: '*[ל]*רעהו' כתיב*';

אי 'מה הפרט מפורש דבר שנבלתו מטמא במגע ובמשא - אף כל דבר שנבלתו מטמא במגע ובמשא, אבל עופות לא'?

ומי מצית אמרת הכי? והא 'שלמה' כתיב?

אמרי: אנן - בבעלי חיים קאמרינן: אימא בבעלי חיים 'דבר שנבלתו מטמא במגע ובמשא – אִין, דבר שאֵין נבלתו מטמא במגע ובמשא - לא',

(בבא קמא סג,א)

דהא כל חד וחד כלל ופרט באפי נפשיה דרשינן ליה (כלומר: היכא דאיכא פרטי יתירי - כל חד וחד מרבי כעין דידיה, ולא דרשינן כולהו בהדי הדדי דליהוי כעין הפרט ד'שלמה' לרבות בעלי חיים שאין נבילתן מטמאה, כדאמר לקמן, כדתני דבי חזקיה: 'שדי שור בין המצא לתמצא כו', 'שדי חמור בין המצא לתמצא' - אלמא כל חד וחד באפי נפשיה מדריש), אבל עופות לא!?

אם כן (דכעין הפרט בכל צדדין הוא דמייתי) נכתוב רחמנא חד פרטא (לא נכתוב אלא חד מהני פרטי דבעלי חיים, ומתרבי כעין הפרט: כל שנבלתו מטמאה! ומדכתב פרטי יתירי - תנם ענין לרבות שאר בעלי חיים).

הי נכתוב רחמנא? אי כתב רחמנא 'שור', הוה אמינא: קרב לגבי מזבח – אִין, שאין קרב לגבי מזבח – לא; ואי כתב רחמנא 'חמור', הוה אמינא 'קדוש בבכורה (כעין שור ושה) – אִין (הוא דמתרבי מכעין הפרט דחמור, דדמי ליה בתלת צדדין: בעלי חיים, ובבכורה, ונבלתו מטמאה), שאין קדוש בבכורה – לא (אבל צבי ואיל - דלא דמי ליה אלא בתרתי – לא; להכי כתב 'שור': דאם אינו ענין לו - תנהו ענין לשאינו קדוש בבכורה, דדמי מיהת בתרתי לפרטא: בעל חיים ונבלתו מטמא, ולעולם עופות לא)'!?

אמרי: אם כן נכתוב רחמנא שור וחמור, 'שה' למה לי? שמע מינה לאתויי עופות.

ואימא לאתויי עופות טהורים, דומיא דשה, דמטמא בגדים אבית הבליעה (דדמי לפרטא קצת: דיש טומאה בנבלתם קצת: לטמא בבית הבליעה), אבל עופות טמאים - דלית בהו טומאה, דלא מטמאי בגדים אבית הבליעה (כדאיתא בחולין (דף ק:): יכול תהא נבלת עוף טמא מטמא בגדים אבית הבליעה? תלמוד לומר: 'נבלה וטרפה לא יאכל לטמאה בה': מי שאיסורו משום 'בל תאכל נבילה וטריפה') – לא (יצא זה שאין איסורו משום 'בל תאכל נבילה וטריפה' אלא משום 'בל תאכל טמא')?

'כל' - ריבויא הוא.

וכל היכא דכתב 'כל' - ריבויא הוא? והא גבי מעשר דכתיב 'כל', וקא דרשינן ליה בכלל ופרט, דתניא: '[דברים יד,כו: ונתתה הכסף בכל אשר תאוה נפשך: בבקר ובצאן וביין ובשכר ובכל אשר תשאלך נפשך ואכלת שם לפני ה' אלקיך ושמחת אתה וביתך] '*ונתת הכסף בכל אשר תאוה נפשך' – כלל; 'בבקר ובצאן וביין ובשכר' – פרט; 'ובכל אשר תשאלך נפשך' - חזר וכלל; כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש: פרי מפרי* (ולד מולד, וגפן מחרצן, למעוטי מים ומלח וכמיהין ופטריות) *וגידולי קרקע* (למעוטי דגים) *- אף כל פרי מפרי וגידולי קרקע.*'

אמרי: 'בכל' – כללא; 'כל' - ריבויא הוא.

ואיבעית אימא: 'כל' - כללא הוא; מיהו 'כל' דהכא - ריבויא הוא: מכדי כתיב מעיקרא (בראש הפרשה) כלל ופרט וכלל, דכתיב [שמות כב,ו: כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמר וגנב מבית האיש - אם ימצא הגנב ישלם שנים] 'כי יתן איש אל רעהו' – כלל; 'כסף או כלים' – פרט; 'לשמור' - הדר וכלל (ודרשינן ליה בפרק 'הזהב' לענין שבועת שומרין, למימר דאין נשבעין אלא על כעין הפרט: שמטלטל וגופו ממון); ואי סלקא דעתך האי 'על כל דבר פשע' (דאתא לענין כפל) נמי לכלל ופרט הוא דאתא (למידרשיה בכלל ופרט אתא, ולא מתרבי לכפל אלא כעין הפרט) - נכתוב רחמנא להני פרטי גבי האיך כלל ופרט (בקרא קמא [שמות כב,ו], ולדרוש כל חד באפי נפשיה כדקאמרת, דהא בקרא קמא נמי כפילא כתיב); 'על כל דבר פשע' - למה לי? (אלא) שמע מינה: (האי כללא דקרא בתרא [שמות כב,ח]-) ריבויא הוא (ולענין כפל לא דרשינן כלל ופרט [אלא ריבוי ומיעוט]; וקרא קמא [שמות כב,ו], דכתיב ביה כלל ופרט - לענין שבועה הוא דאתא, כדכתיב בתריה 'ונקרב בעל הבית וגו' [שמות כב,ז]).

השתא דאמרת 'כל' ריבויא - כל הני פרטי למה לי?

חד למעוטי קרקע, וחד למעוטי עבדים, וחד למעוטי שטרות;

'שלמה' (יש לה סימנים, כדאמרינן ב'אלו מציאות' (בבא מציעא דף כז,א): '*מה שלמה מיוחדת שיש לה סימנים* כו') - למעוטי דבר שאינו מסויים (שאין לבעלים סימן בו, שפטור מכפל);

'על כל אבידה' - לכדרבי חייא בר אבא, דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: (מוצא אבידה) הטוען טענת גנב

(בבא קמא סג,ב)

באבידה (שטוען "נגנבה הימני לאחר שמצאתיה") - משלם תשלומי כפל, שנאמר [שמות כב,ח: על כל דבר פשע: על שור על חמור על שה על שלמה] על כל אבידה אשר יאמר [כי הוא זה עד האלהים יבא דבר שניהם אשר ירשיען אלהים ישלם שנים לרעהו] (ובטוען טענת גנב מוקמינן ליה להאי קרא לקמן בשמעתין).

תנן התם ('בהגוזל עצים' [פ"ט מ"ז]): '*"היכן פקדוני?" אמר ליה "אבד!"; "משביעך אני!" ואמר "אמן", והעדים מעידים אותו שאכלוֹ - משלם את הקרן* (דאין כפל אלא בטענת גנב)*; הודה על פי עצמו - משלם קרן וחומש ואשם* (דכתיב (ויקרא ה,כד) 'או מכל אשר ישבע עליו לשקר וגו', וזהו 'אשם גזילות', ואינו בא אלא על הודאת פיו: דאף על פי דלא כתב בההיא פרשה הודאה, כתב רחמנא באשם גזל הגר, בפרשת נשא: 'והתודו את חטאתם וגו' [במדבר ה,ז]; וחומש נמי - אינו בלא אשם)*;*

*"היכן פקדוני?" אמר לו "נגנב"; "משביעך אני!" ואמר "אמן", והעדים מעידים אותו שגנבוֹ - משלם תשלומי כפל; הודה מעצמו - משלם קרן וחומש ואשם.*'; קתני מיהא בטוען טענת גנב דמשלם תשלומי כפל, אבל בטוען טענת אבד (אבד הימנו) - לא משלם תשלומי כפל, ואפילו טוען טענת גנב: בשבועה (לאחר שנשבע לשקר, כדקתני "משביעך אני") - הוא דמשלם תשלומי כפל, אבל שלא בשבועה - אינו משלם תשלומי כפל; מנהני מילי?

דתנו רבנן: '[שמות כב,ו: כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמר וגנב מבית האיש] *אם ימצא הגנב* [ישלם שנים] *- בטוען טענת גנב הכתוב מדבר* (בבעל הבית שטוען טענת גנב בפקדון זה, כדכתיב 'וגונב מבית האיש וגו' [שמות כב,ו] הכתוב מדבר, וקאמר דאם ימצא שהוא גנב - שישלם שנים)*;*

*אתה אומר 'בטוען טענת גנב' - או אינו אלא בגנב עצמו* (שבעל הבית אמת טען, ונמצא הגנב שגנבו)*?*

*כשהוא אומר 'אם לא ימצא הגנב' - בטוען טענת גנב הכתוב מדבר*' (ולקמיה מוקמינן לה בטוען טענת גנב: שנמצא הוא בעצמו גנב; הוי אומר דהאי קרא דלעיל - נמי כשנמצא בעל הבית שקרן קאמר). (ולקמיה פרכינן: 'תרי קראי למה לי?')

תניא אידך: '[שמות כב,ו: כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמר וגנב מבית האיש] *אם ימצא הגנב* [ישלם שנים] *- בגנב עצמו הכתוב מדבר* (מגיד הכתוב שגנב משלם כפל)*;*

*אתה אומר בגנב עצמו - או אינו אלא בטוען טענת גנב* (דאם נמצא הוא גנב משלם כפל)*?*

*כשהוא אומר* (שמות כב,ז) *'אם לא ימצא הגנב'* [ונקרב בעל הבית אל האלהים אם לא שלח ידו במלאכת רעהו] *- הרי טוען טענת גנב אמור; הא מה אני מקיים 'אם ימצא הגנב'? בגנב עצמו הכתוב מדבר*'!

דכולי עלמא מיהת 'אם לא ימצא הגנב' - בטוען טענת גנב כתיב.

מאי משמע?

אמר רבא: אם לא ימצא כְמָה שאמר (שטוען "נגנבה", כדכתיב 'וגונב מבית האיש' [שמות כב,ו]), אלא שהוא עצמו גנבוֹ ('ונקרב בעל הבית' [שמות כב,ז] כלומר: והוא כבר נשבע בדבר שלא שלח ידו) - (מה כתיב אחריו? 'על כל דבר פשע וגו' [שמות כב,ח]) ישלם שנים.

ומנלן דבשבועה?

דתניא: '[שמות כב,ז: אם לא ימצא הגנב] *ונקרב בעל הבית אל האלהים* [אם לא שלח ידו במלאכת רעהו] *– לשבועה* (שכיון שטוען 'וגונב מבית האיש' [שמות כב,ז] - ישבע שנגנבה ויפטר)*;*

*אתה אומר לשבועה -* (וממאי דהאי ונקרב בעל הבית לשבועה קאמר?) *או אינו אלא לדין* (לפרעון דשומר חנם שטוען "נגנבה" – ישלם; דהאי קרא - בשומר חנם כתיב, כדאמרינן ב'השואל' (בבא מציעא צד:,ב))*?*

*אמר שליחות יד למטה* (בשומר שכר: 'שבועת ה' תהיה בין שניהם אם לא שלח וגו') ונאמר שליחות יד למעלה ('ונקרב בעל הבית אל האלהים אם לא שלח ידו'); מה להלן לשבועה - אף כאן לשבועה.

בשלמא למאן דאמר חד בגנב וחד בטוען טענת גנב - היינו דכתיבי תרי קראי; אלא למאן דאמר תרוייהו בטוען טענת גנב - תרי קראי למה לי?

אמרי: חד למעוטי טענת אבד (אם טען נאבדה הימנו, ועדים מעידים שגנבוֹ - פטור מכפל, אפילו נשבע).

ולמאן דאמר חד בגנב וחד בטוען טענת גנב, דלא מייתר - למעוטי טענת אבד מנא ליה?

מ'גנב' '**ה**גנב'.

ולמאן דאמר תרוייהו בטוען טענת גנב, דמיעט ליה טוען טענת אבד – 'גנב' '**ה**גנב' מאי דריש ביה?

אמר לך: מבעי ליה לכדרבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן, דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: הטוען טענת גנב בפקדון - משלם תשלומי כפל; טבח ומכר - משלם תשלומי ארבעה וחמשה (כגנב עצמו, דנפקא ליה מ'גנב' - '**ה**גנב')'.

למאן דאמר 'חד בגנב וחד בטוען טענת גנב', דהאי 'גנב' – '**ה**גנב' אפקיה למעוטי טענת אבד, דרבי חייא בר אבא מנא ליה?

אמר לך: הקישא הוא (כיון דסמיכי להדדי הני קראי, איתקש גנב וטוען טענת גנב להדדי: מה גנב משלם תשלומי ארבעה וחמשה אם טבח ומכר - אף טוען טענת גנב משלם ארבעה וחמשה), ואין משיבין על הקישא (ואף על גב דאיכא למיפרך 'מה לגנב עצמו שכן חייב כפל בלא שבועה, תאמר בטוען טענת גנב שצריך שבועה' - כדאמרינן להא מילתא ב'הגוזל עצים' (לקמן דף קח,א);

ואיכא דאמרי 'הקישא' - כדמפרש התם: הואיל וגנב משלם כפל וטוען טענת גנב משלם כפל, מה גנב טבח ומכר משלם תשלומי ארבעה וחמשה - אף טוען טענת גנב טבח ומכר משלם ארבעה וחמשה; ולאו מילתא היא, דהאי 'מה מצינו' - בנין אב הוא, ולא הקישא; אלא סמיכות המקראות קרי 'היקש'; והכי נמי שמעינן התם).

בשלמא למאן דאמר חד בגנב וחד בטוען טענת גנב – שפיר (נפקא ליה גנב מהכא); אלא למאן דאמר תרוייהו בטוען טענת גנב - גנב עצמו מנא ליה?

(וכי תימא ליתי בקל וחומר מטוען טענת גנב - דיו לבא מן הדין להיות כנדון: מה להלן בשבועה אף כאן בשבועה!)

נפקא ליה מדתנא דבי חזקיה, דתנא דבי חזקיה (דדריש קרא אחרינא דמשתעי בגנב עצמו: (שמות כב,ג) אם המצא תמצא בידו הגניבה [משור עד חמור עד שה חיים - שנים ישלם]; והאי דנקט דרשה ולא נקט קרא - משום דמקְּרא לא נפקא לן בהדיא אלא בעלי חיים, כדכתיב 'משור ועד חמור עד שה חיים', ומדרשה מרבה להו תנא דבי חזקיה לכולהו): '*יאמר 'שור' וגניבה, והכל בכלל* (דמרבינן כל כעין הפרט: דבר המטלטל וגופו ממון; חמור ושה למה לי)*!?* (ומשני:) *אילו כך* (ולקמיה מפרש מאי קאמר? הא לאו כלל ופרט וכלל הוא, דקדריש ליה כעין הפרט) *הייתי אומר 'מה הפרט מפורש קרב לגבי מזבח - אף כל קרב לגבי מזבח'* (ולא מתרבי מכעין הפרט אלא הקרב למזבח; להכי כתב שה: דלא תימא 'כל' לאתויי קרב למזבח קאתי)*;* (ד)*מה יש לך להביא* (ולא נכתב בפירוש) *– שה?*

(בבא קמא סד,א)

*כשהוא אומר 'שה' - הרי שה אמור; הא מה אני מקיים גניבה* (שאני דורש בכעין הפרט) *- לרבות כל דבר* (כל הני)*.*

*יאמר 'שור' 'שה' וגניבה, והכל בכלל!?*

*אילו כך* (לשון תשובת שאילה הן) *- הייתי אומר 'מה הפרט מפורש: דבר הקדוש בבכורה - אף כל דבר הקדוש בבכורה* (ולא מתרבי מדרשא אלא חמור)*;* (הלכך) *מה יש לך להביא* (שלא נכתב?) *– חמור? כשהוא אומר 'חמור' - הרי חמור אמור, הא מה אני מקיים 'גניבה' - לרבות כל דבר* (להכי כתב חמור: דעל כרחך כלל ופרט וכלל - לשאר דברים אתי)*!*

*יאמר 'שור' ו'חמור' 'שה' וגניבה, והכל בכלל* (והכל בכלל 'חיים' דמשמע לרבות כל בעלי חיים; ['חיים'] למה לי)*!?*

*אילו כך - הייתי אומר: מה הפרט מפורש: בעלי חיים - אף כל בעלי חיים; מה יש לך להביא - שאר בעלי חיים? כשהוא אומר 'חיים' - הרי חיים אמור; הא מה אני מקיים 'גניבה' - לרבות כל דבר*'.

אמר מר: '*יאמר שור וגניבה*'; מי כתיב 'שור (ברישא) ו(והדר)'גניבה' (דהוה ליה פרט וכלל, דנימא הכל בכלל, דנעשה כלל מוסיף על הפרט)? גניבה ו'שור' הוא דכתיב (דהוה ליה כלל ופרט, ושור – אִין, מידי אחרינא לא)!? וכי תימא 'אילו נאמר' קאמר: - אילו נאמר 'שור' וגניבה (אילו נאמר שור ברישא והדר גניבה - לא היה צריך לכתוב יותר, ולמה לא נכתב כן)? ומי מצית אמרת 'מה הפרט מפורש' (בתמיה: הא - ודאי הוה ליה פרט וכלל, ושפיר קשיא ליה, ומאי 'אילו כן' קמהדר ליה)? הוה 'שור' – פרט, ו'גניבה' – כלל; פרט וכלל - נעשה כלל מוסיף על הפרט ואיתרבו להו כל מילי!

אלא - כדכתיב קאמרי: 'גניבה' ו'שור' (בתמיה)? - מי מצית אמרת 'הכל בכלל' או 'מה הפרט מפורש'? (הא) הוה ליה (כלל ופרט:) 'גניבה' – כלל, ו'שור' – פרט: כלל ופרט אין בכלל אלא מה שבפרט, שור – אִין, מידי אחרינא - לא (ומאי 'הכל בכלל' דקא קשיה ליה – ומאי 'מה הפרט מפורש' דמהדר ליה? הא כלל ופרט לא מרבי מידי)!

אמר רבא: תנא – א'חיים' קא סמיך ליה (גניבה, דהוה ליה כללא קמא - סמיך ליה א'חיים' דהוי כללא בתרא, ודריש בכלל ופרט וכלל; וסיפא, דקתני 'ויאמר גניבה שור ושה וחמור, והכל בכלל - הואיל ואחיים סמיך ליה, מאי קשיא ליה? הא טפי לא כתיב' אם המצא תמצא' קשיא ליה, כדאמר במסקנא [להלן]), וכלל ופרט וכלל קאמר ליה.

(ומיהו אפסקיה גמרא למילתיה דרבא בפרכי אחריתי, ולא שבק לאסוקיה למילתיה:) והא לא דמי כללא בתרא (דלא כייל אלא בעלי חיים) לכללא קמא (דמשמע כל דבר)?

הא - תנא דבי רבי ישמעאל הוא (בשילהי 'אלו טריפות'), דכהאי גוונא דריש כללי ופרטי, והכי קא קשיא ליה (לתנא דבי חזקיה בסיפא דמילתא): *'אם המצא תמצא'* (דמשמע ריבויי) *למה לי?*

(והשתא קא מפרש לה רבא לכולא מתניתא) *יאמר 'שור' וגניבה ו'חיים' והכל בכלל* (דמתרבי כל כעין הפרט דבר המטלטל וגופו ממון)*;*

*אילו כן הייתי אומר 'מה הפרט מפורש דבר הקרב לגבי מזבח אף כל הקרב לגבי מזבח'; מה יש להביא – שה? כשהוא אומר 'שה' הרי שה אמור, הא מה אני מקיים גניבה* (דדרשינן בכלל ופרט) *- לרבות כל דבר.*

*יאמר 'גניבה' ו'שור' ו'שה' ו'חיים', והכל בכלל;* ('אם המצא תמצא' למה לי?)

(ומשני:) *אילו כן הייתי אומר* (אף כל בעלי חיים) *מה הפרט מפורש: דבר הקדוש בבכורה - אף כל דבר הקדוש בבכורה* (אילו כן הייתי אומר להכי איצטריך 'אם המצא תמצא' למימר: דלאו מגניבה וחיים דרשינהו לכלל, אלא מ'אם המצא תמצא', ושדינהו לכל הני פרטי בינייהו, כדמפרש לקמן)*; מה יש לך להביא – חמור? [כשהוא אומר חמור] הרי חמור אמור!? הא מה אני מקיים 'גניבה' - לרבות כל דבר.*

*אמר 'גניבה' ו'שור' ו'שה' ו'חמור' ו'חיים', והכל בכלל!? אילו כן הייתי אומר: מה הפרט מפורש בעלי חיים - אף כל בעל חיים;*

(הדר פריך תנא דבי חזקיה) *מה יש לך להביא? שאר בעלי חיים? כשהוא אומר 'חיים' - הרי [בעלי] חיים אמור* (כלומר: מקרא בהדיא נפקי, ולאו מכלל ופרט)!? (הלכך) הא מה אני מקיים (כלל ופרט) *'גניבה'? לרבות כל דבר;*

(ואכתי) *'אם המצא תמצא' למה לי?* (והכי מסקנא דתנא דבי חזקיה.)

(בבא קמא סד,ב)

אי הכי שפיר קשיא ליה (ומאי תשובה יש בדבר)?

- משום דאית ליה פירכא (כלומר: איצטריך 'אם המצא תמצא'): '*לרבות כל דבר*' מהיכא קמייתי ליה (דאי מ'גניבה' ו'חיים' דרשת ל'כלל' - איכא למיפרך: שאר דברים מהיכא מייתית להו)? מכלל בתרא ('אף כל')? כללא גופיה 'חיים' כתיב ביה - כלל ופרט וכלל מאי קא מהני ליה? אי לאתויי 'כל דבר' - הא 'חיים' כתיב: בעלי חיים - אִין מידי אחרינא – לא (דכל היכא דדרשינן 'כלל ופרט וכלל' - אף כל מכללא בתרא מידרש, דכללא קמא - למעוטי הוא דאתי, דבלאו איהו הוי 'פרט וכלל': דאיתרבו כל מילי! ומהני כללא קמא - למעוטי מאי דלא דמי ליה לפרטא; וכללא בתרא - לרבויי אתי; דאי לאו איהו - הוה ליה כלל ופרט, ואין בכלל אלא מה שבפרט)! - (הלכך לא דרשינן מיניה אלא בעלי חיים, ובטיל ליה כלל ופרט: דאף על גב דדריש תנא דבי רבי ישמעאל בעלמא כללא דלא דמי (ליה פרטא), הני מילי לרבויי מידי דהוי בכללא בתרא;) משום הכא איצטריך 'אם המצא' (למידרש כללי מיניה כדמפרש ואזיל).

אמרי: והא שני כללות דסמיכי אהדדי נינהו ('המצא תמצא' והיכי מצי למדרש מינייהו 'כלל ופרט וכלל')?

אמר רבינא: כדאמרי במערבא: 'כל מקום שאתה מוצא שני כללות הסמוכים זה לזה - הטל פרט (הכתוב בצידן) ביניהם, ודונם בכלל ופרט': שדי שור בין 'המצא' ל'תמצא'!

לאתויי מאי? אי לאתויי בעלי חיים – מ'חיים' נפקא!? אלא לאתויי דבר שאין בעלי חיים, ודרוש הכי: מה הפרט מפורש: דבר המטלטל וגופו ממון - אף כל דבר המטלטל וגופו ממון; ותו: '*שדי חמור בין 'המצא' ל'תמצא'*' לאתויי מאי? אי לאתויי דבר שאין בעלי חיים – מ'שור' נפקא!; אלא לאתויי דבר מסויים (דבר המסויים - אִין, אבל דבר שאינו מסויים – לא; ומריבויא דרשינן לה, ולא ממשמעותא: דיש בהמות הרבה שאין בהן סימן; דאי ממשמעותא דקרא נפקא - תיפוק מ'כעין הפרט' ד'שור').

אי הכי – 'שה' למה לי?

אלא ריבה ומיעט וריבה הוא, כדתנא דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '[ויקרא יא,ט: את זה תאכלו מכל אשר במים: כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים בימים ובנחלים אתם תאכלו] *'במים' 'במים' שתי פעמים* (כתיב 'בימים ובנחלים', דמשמע דימים ונחלים - הוא דבעינן סנפיר וקשקשת, אבל שיחין ומערות – לא) *- אין זה 'כלל ופרט* [וכלל]*'* (דלא ליתרבי אלא כעין הפרט)*, אלא 'ריבה ומיעט וריבה - ריבה הכל*': מאי רבי? רבי כל מילי (אלא דמיעוט מהני למעוטי פורתא: חדא מילתא, ותו לא).

[ולא גרס 'כל מקום שנאמר 'במים' 'במים' 'תאכלו [מ]כל אשר במים' 'כל אשר לו סנפיר וקשקשת במים' הואיל וכללים סמוכים הם, והפרט אינו ביניהן אלא אחריהם.]

אי הכי - כל הני פרטי למה לי?

חד למעוטי קרקע, וחד למעוטי עבדים, וחד למעוטי שטרות (ועד השתא לא מצי לתרוצי הכי, דכי הוה דיינינן להו בכלל ופרט - לא הוה מתרבי כעין הפרט אלא דבר המטלטל וגופו ממון, וממילא הוי ממעטי כל הני); 'גניבה' ו'חיים' לכדרב, דאמר (לקמן היא בשמעתין): (דאם גנב בהמה והוכחשה או הוזלה - משלם כשעת הגניבה דכתיב 'חיים') אחייה לקרן כעין שגנב (החייהו לקרן של גניבה שיהא שלם).

ולמאן דאמר: 'חד בגנב וחד בטוען טענת גנב', וגנב עצמו נפקא ליה מ'אם ימצא הגנב' [שמות כב,ו: כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמר וגנב מבית האיש אם ימצא הגנב ישלם שנים] - האי 'אם המצא תמצא' [שמות כב,ג] אם המצא תמצא בידו הגנבה משור עד חמור עד שה חיים שנים ישלם] מאי דריש ביה?

מבעי ליה לכדרבא בר אהילאי ,דאמר רבא בר אהילאי: מאי טעמא דרב, דאמר (לקמיה היא בהאי פירקא:) 'מודה בקנס ואחר כך באו עדים – פטור'? דכתיב 'אם המצא תמצא': אם המצא בעדים (אם תחלה תמצא בעדים) - תמצא בדיינים (תמצא הכפל שהוא קנס בדיינין), פרט למרשיע את עצמו (אף על פי שבאו עדים אחרי כן - אין משלם כפל).

ולמאן דאמר: 'תרוייהו בטוען טענת גנב', דהאי 'אם המצא תמצא' מפיק ליה לגנב עצמו - מרשיע עצמו מנלן?

מ'אשר ירשיעון אלהים' [שמות כב,ח: על כל דבר פשע על שור על חמור על שה על שלמה על כל אבדה אשר יאמר כי הוא זה עד האלהים יבא דבר שניהם אשר ירשיען אלהים ישלם שנים לרעהו] - ולא המרשיע את עצמו.

ולמאן דאמר: 'חד בגנב וחד בטוען טענת גנב', דאייתי ליה מ'המצא תמצא' למרשיע את עצמו - האי 'אשר ירשיעון' מאי דריש ביה?

אמר לך: ההוא מיבעי ליה ל'מודה בקנס' – דפטור (אם לא באו עדים אחרי כן; ואייתר ליה 'אם המצא תמצא' לפטור אפילו באו עדים, דאי לא כתיב אלא חד קרא - הוה מוקמינן ליה בלא באו עדים).

ומאן דאמר 'תרוייהו בטוען טענת גנב' - קסבר מודה בקנס ואחר כך באו עדים – חייב.

ולמאן דאמר: 'חד בגנב וחד בטוען טענת גנב', דנפקא ליה גנב מהתם ['אם ימצא הגנב']: בשלמא 'אם המצא תמצא' - לכדרבא בר אהילאי, אבל כל הני פרטי [משור עד חמור עד שה חיים – שמות כב,ג] למה לי (אי למעוטי קרקעות ועבדים ושטרות, כדאמרן - הא אימעיטו להו להנך מהנך פרטי דכתיבי ב'על כל דבר פשע' [שמות כב,ה])?

כדתנא דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '*כל פרשה שנאמרה ונשנית לא נשנית אלא לדבר שנתחדש בה* ('אם המצא' – בעדים, תמצא בדיינין - פרט למודה בקנס).

ואימא גנב עצמו בשבועה (לא ישלם כפל עד שישבע לשקר, הואיל ומקראי דלעיל נפקא לן גנב עצמו)?

לא סלקא דעתא! דתניא: '*רבי יעקב אומר:* [שמות כב,ג: אם המצא תמצא בידו הגנבה משור עד חמור עד שה חיים] *שנים ישלם - שלא בשבועה; אתה אומר שלא בשבועה או אינו אלא בשבועה?*

*אמרת? לא כך היה*'.

מאי '*לא כך היה*'?

אמר אביי: לא לכתוב רחמנא 'שנים ישלם' בגנב, וליתי בקל וחומר מטוען טענת גנב: ומה טוען טענת גנב - דבהיתירא אתא לידיה - אמר קרא לישלם תרי, גנב עצמו - דבאיסורא אתא לידיה - לא כל שכן!? אלא 'שנים ישלם' דכתב רחמנא בגנב עצמו - למה לי? - דאפילו שלא בשבועה.

והאי 'אם המצא' - להכי הוא דאתא? הא מיבעי ליה לכדתניא: '[שמות כב,ג: אם המצא תמצא בידו הגנבה משור עד חמור עד שה חיים שנים ישלם] *'ידו';*

(בבא קמא סה,א)

*אין לי אלא ידו; גגו חצירו וקרפיפו* [שאם הצליח לגרום שהבהמה תכנס לחצירו וכו'] *– מנין* [שיהיה חייב בכפל ותשלומי ארבעה וחמשה]*? תלמוד לומר:* [תחילת הפסוק] *אם המצא תמצא - מכל מקום*'.

אם כן לימא קרא או 'המצא המצא' או 'תמצא תמצא'? מדשני קרא - שמע מינה תרתי.

גופא: אמר רב: קרן - כעין שגנב; תשלומי כפל ותשלומי ארבעה וחמשה - כשעת העמדה בדין.

מאי טעמא דרב?

אמר קרא 'גניבה' ו'חיים' [שמות כב,ג: אם המצא תמצא בידו הגנבה משור עד חמור עד שה חיים שנים ישלם]; אמאי קאמר רחמנא 'חיים' בגניבה? אחייה לקרן כעין שגנב.

אמר רב ששת: אמינא כי ניים ושכיב רב אמר להא שמעתא, דתניא: '*כחושה והשמינה* (הגנב פטמה) *- משלם תשלומי כפל ותשלומי ארבעה וחמשה כעין שגנב* (וקשיא לרב דאמר 'תשלומי ארבעה וחמשה כשעת העמדה בדין' וקסלקא דעתא בין שִבְּחָהּ בין הכחישהּ הגנב בידים).

אמרי (ומשני): משום דאמר ליה: "אנא פטימנא - ואת שקלת?" (אבל שָבְחָה בדמים: שהוקרו בהמות בשוק או שנתפטמה מאליה - משלם כפל כי השתא).

תא שמע: '*שמינה והכחישה* (הגנב הכחישה בידים: בטורח מלאכה או במקל) *- משלם תשלומי כפל ותשלומי ארבעה וחמשה כעין שגנב*'!?

התם נמי משום דאמרינן ליה "מה לי קטלה כולה, מה לי קטלה פלגא" (הלכך מההיא שעתא דאכחשה - אתחלה לה טביחה); כי קאמר רב - ביוקרא וזולא הוא דקאמר.

היכי דמי?: אילימא דמעיקרא שויא זוזא ולבסוף שויא ארבעה זוזי - 'קרן כעין שגנב'? לימא פליגא דרב אדרבה, דאמר רבה 'האי מאן דגזל חביתא דחמרא מחבריה, מעיקרא שויא זוזא ולבסוף (בשעה שאבדה מן העולם) שויא ארבעה זוזי: תברה (בידים) או שתייה - משלם ארבעה; איתבר ממילא - משלם זוזא' (וב'המפקיד' (בבא מציעא דף מג,א) מפרש טעמא: דכל כמה דאיתיה בעינא - ברשותא דמרה קיימא, דהא בעי לאהדורה; הלכך ברשותא דמרה הוקרה, וההיא שעתא דתברה ושתייה - הוא דקא גזיל לה; אבל איתבר ממילא - אמאי מחייבת ליה? אההיא שעתא דגזלה, וההיא שעתא - זוזא הוא דשוייא; וגבי טביחה ומכירה - הוי כי תברה או שתייה)!

אמרי: כי קאמר רב - כגון דמעיקרא שויא ארבעה ולבסוף שויא זוזא: קרן - כעין שגנב, תשלומי כפל ותשלומי ארבעה וחמשה - כשעת העמדה בדין.

תני רבי חנינא לסיועיה לרב: '*בעל הבית שטען טענת גנב בפקדון, ונשבע, והודה, ובאו עדים: אם עד שלא באו עדים הודה - משלם קרן וחומש ואשם* (משום שבועה; ואין כאן כפל דמודה בקנס פטור)*; ואם משבאו עדים הודה - משלם תשלומי כפל ואשם, וחומשו עולה לו בכפילו* (שהרי חומש - לבעלים הוא, והוא שקל; ועל כרחך הא דרבי יעקב בששוין כאחד: החומש והכפל קמיירי [כפי שאומרת הגמרא להלן], דאי הוה כפילא טפי מחומשא - לאו חומשא הוי, ולא מיפטר ליה עד דמשלם חומש, דחומש כפרה דשבועה הוא) *- דברי רבי יעקב;*

(בבא קמא סה,ב)

*וחכמים אומרים:* [ויקרא ה,כד: או מכל אשר ישבע עליו לשקר ושלם אתו] *בראשו וחמשתיו* [יסף עליו לאשר הוא לו יתננו ביום אשמתו] *- ממון המשתלם בראש* (שאינו משלם אלא קרן: 'והשיב את אשמו' [במדבר ה,ז] - היינו קרן: שהוא אשם וחוטא עליו; ובקרא אחרינא [במדבר ה,כה] כתיב התם 'ואת אשמו יביא לה' [איל תמים מן הצאן בערכך לאשם אל הכהן]) *- מוסיף חומש; ממון שאין משתלם בראש* (כי הכא, דאיכא כפל) *- אין מוסיף חומש* (לא שייך בה דין חומש כלל, ואפילו לא שוין חומשא וכפילא - פטור)*; רבי שמעון בן יוחאי אומר: אין חומש ואשם משתלם במקום שיש כפל.* (ורבי שמעון - אשם קאתי לאסופי לפטורא)' קתני מיהת '*חומשו עולה לו בכפילו - דברי רבי יעקב*' - היכי דמי?: אילימא דמעיקרא שויא ארבעה ולבסוף שויא ארבעה - '*חומשו עולה לו בכפילו*'? כפילא ארבעה וחומשא זוזא (וכיון דאינן שוין - לא 'חומש' מקרי, ולא סליק ליה)!? אלא - לאו דמעיקרא שויא ארבעה, ולבסוף שויא זוזא, דכפילא = זוזא; וחומשיה = זוזא (דחומש בתר קרנא שיימינן, וקרן משלם כעין שגנב; נמצא קרן ארבעה, וחומשו מוסיף עליו מבחוץ = זוזא; וכפילא = זוזא, וכפל כשעת העמדה בדין), אלמא: קרן - כעין שגנב, תשלומי כפל ותשלומי ארבעה וחמשה - כשעת העמדה בדין (והיינו כרב; דאי לאו קרן כעין שגנב - לא הוי זוזא חומש; ואי כפל כעין שגנב - הוי ארבעה! אלא שמע מינה כרב)!

אמר רבא: לעולם דמעיקרא שויא ארבעה והשתא נמי שויא ארבעה; ודקא קשיא 'כפילא ארבעה וחומשיה זוזא' - הכא במאי עסקינן? - כגון שנשבע וחזר ונשבע ארבע פעמים והודה, והתורה אמרה 'וחמישיתיו': התורה ריבתה חמישיות הרבה בקרן אחת.

אמר מר: '*וחכמים אומרים 'בראשו וחמישיתו': ממון המשתלם בראש מוסיף חומש, ממון שאין משתלם בראש - אין מוסיף חומש*'; אבל אשם מייתי! מאי שנא חומש דלא משלם, דכתיב 'בראשו וחמישיתו' - אשם נמי לא משלם, דהא כתיב 'בראשו וחמישיתו... ואת אשמו'?

אמרי לך רבנן: 'את' פסקיה קרא.

ורבי שמעון בן יוחאי?

'**ו**את' ערביה קרא.

ורבנן אמרי לך: (אי לערבינהו קבעי -) לא ליכתוב רחמנא לא וי"ו ולא 'את'!

ורבי שמעון בן יוחאי אמר לך: 'את' - לא סגיא דלא כתב, לאפסוקי בין ממון גבוה (אשם) לממון הדיוט (חומש; דלאו אורח ארעא לערובינהו להדיא); הלכך אתא וי"ו - ערביה קרא.

אמר רבי אילעא: גנב טלה ונעשה איל, עגל ונעשה שור - נעשה שינוי בידו וקנאו (בשינוי, להא מילתא); (דאם) טבח ומכר - שלו הוא טובח שלו הוא מוכר (ופטור מארבעה וחמשה; אבל קרן וכפל משלם: קרן כי השתא, וכפל כעין שגנב או כשעת העמדה בדין).

איתיביה רבי חנינא לרבי אילעא: '*גנב טלה ונעשה איל, עגל ונעשה שור - משלם תשלומי כפל ותשלומי ארבעה וחמשה כעין שגנב*' (לקמן אותבינן לרב מהא דאמר 'תשלומי כפל ארבעה וחמשה כשעת העמדה בדין'; ולרבה דאמר 'תברה או שתייה משלם ד' [כדהשתא]' - ליכא לאותובי, דיכול לשנויי דהך מתניתא - כפל ארבעה וחמשה דוקא נקט, אבל קרן היכא דאשכח - כי השתא משלם)' ואי סלקא דעתך קנייה בשינוי - אמאי משלם? שלו הוא טובח שלו הוא מוכר!?

אמר ליה: ואלא מאי - שינוי לא קני? אמאי משלם כעין שגנב? לשלם כי השתא!

אמר ליה: כי השתא - היינו טעמא דלא: משלם משום דאמר ליה: "תורא גנבי ממך? דיכרא גנבי ממך (בתמיה)"?

אמר ליה: רחמנא ניצלן מהאי דעתא!

אמר ליה: אדרבה, רחמנא ניצלן מדעתא דידך!

מתקיף לה רבי זירא: וניקנינהו בשינוי השם (נהי דשבח דגופיה לא הוי שינוי, דממילא קשבח ואזל, ומיהו בשמא ודאי אישתני)?

אמר רבא: שור בן יומו קרוי 'שור'; איל בן יומו קרוי 'איל': שור בן יומו קרוי 'שור' דכתיב (ויקרא כב,כז) שור או כשב או עז כי יולד [והיה שבעת ימים תחת אמו ומיום השמיני והלאה ירצה לקרבן אשה לה']; איל בן יומו קרוי 'איל', דכתיב [בראשית לא,לח: זה עשרים שנה אנכי עמך רחליך ועזיך לא שכלו] ואילי צאנך לא אכלתי - אילים הוא דלא אכל, כבשים אכל? אלא - לאו שמע מינה 'איל בן יומו קרוי איל'?!

מכל מקום קשיא (לרבי אילעא)?!

אמר רב ששת: הא - מני? - בית שמאי היא, דאמרי שינוי במקומו עומד ולא קני (אף על גב דאישתני - לא נפיק מרשות בעלים), דתניא: '[הבא על זונה:] *נתן לה באתננה חיטין ועשאתן סולת, זיתים ועשאתן שמן, ענבים ועשאן יין*: תני חדא '*אסור* (לקרבן)' ותני חדא '*מותר*'; ואמר רב יוסף: תני גוריון דמאספורק: '*בית שמאי אוסרין ובית הלל מתירין*'!

מאי טעמא דבית שמאי? דכתיב [דברים כג,יט: לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב בית ה' אלקיך לכל נדר כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם] 'גם' - לרבות שינוייהם; ובית הלל: 'שניהם' ולא – שינוייהם.

ובית שמאי - ההוא

(בבא קמא סו,א)

''שניהם' - ולא ולדותיהם' הוא דאתא;

ובית הלל?

תרתי שמעית מינה: ''הם' - ולא שינויהם, 'הם' - ולא ולדותיהם'.

ובית הלל - הכתיב 'גם'?

'גם' לבית הלל קשיא.

עד כאן לא פליגי (רבי אילעא ורבי חנינא), אלא דמר סבר: שינוי קונה ומר סבר: אין שינוי קונה, אבל לענין שלומי (כגון כפל לרבי אילעא, וארבעה וחמשה לרבי חנינא; אי נמי ביוקרא וזולא בלא שינוי) - כולי עלמא כדמעיקרא משלם, דקתני '*משלם תשלומי כפל ותשלומי ארבעה וחמשה כעין שגנב*'; - לימא תיהוי תיובתא דרב, דאמר רב (לעיל) 'קרן - כעין שגנב משלם; תשלומי כפל ותשלומי ארבעה וחמשה - כשעת העמדה בדין (כשהוזלה, וכל שכן כשהוקרה)' (דהתם אפילו קרן מחייב ליה רב כי השתא, דהא כרבה סבירא ליה, דאמר 'תברה או שתייה - משלם ארבעה')

אמר רבא: טלאים – כדמעיקרא (כלומר: בא לשלם טלאים - כדמעיקרא סגי, דטלה גנב וטלה משלם); דמים - כשל עכשיו.

תוספות ד"ה טלאים כדמעיקרא - נראה לר"י דה"פ: דלענין **טלה** ונעשה איל או כחושה ונתפטמה או איפכא - לשלם כפל נמי וכן ד' וה' – **כדמעיקרא**, כמו קרן; אבל **דמים** - דהיינו יוקרא וזולא - **כשל עכשיו**: ששמין אותו טלה של שעת גניבה לפי גדלותו או קטנותו שהיה בשעת גניבה לפי יוקרא וזולא דהשתא; וטעמא דטלאים - משום דא"ל "תורא גנבי ממך"? והוא הדין כחושה והשמינה, דא"ל "שמינה גנבי ממך"? אבל לגבי דמים אין שייך למימר "יוקרא גנבי מינך"! ובלישנא דקרא נמי: גוף צאן ובקר נזכרים בפסוק ודרשינן מינה (לקמן דף סז,ב) שאם גנב שור שוה מנה לא ישלם תחתיו ה' נגידים, דכתיב 'תחתיו' דמשמע תחת גוף השור, ומשום דלשון גוף השור נזכר בפסוק - משום הכי אמרינן '**טלאים כדמעיקרא**' ואע"פ שעל שעת טביחה בא ד' וה', מ"מ כמו כן שעת גניבה גרמה לו: שאם אין גניבה אין טביחה ומכירה, אבל '**דמים**' שכל עיקרם תלוים בשומת ב"ד וגם אין נזכרין בפסוק - סברא הוא דמוקמינן בהו אחייה לקרן דוקא כעין שגנב, ולא ד' וה' אלא כשעת העמדה בדין: שב"ד שמין אותה באותה שעה.

ור"ת מפרש דאין חילוק בין טלאים ליוקרא וזולא, וה"פ: **טלאים** שדבר בהן הברייתא דהיינו טלה ונעשה איל שנשתנו למעליותא - **כדמעיקרא** וה"ה ביוקרא וזולא: דמעיקרא שוין זוזא ולבסוף ארבעה, דהיינו כדמעיקרא, דלהחמיר על ד' וה' לא אמר רב; **דמים** פי' דמים דאיירי בהו רב, כגון דמעיקרא שוים ארבעה ולבסוף שוים זוזא, דנשתנו לגריעותא - בההיא קאמר רב **כשל עכשיו** וה"ה **בטלאים** כגון שמינה והכחישה דהוי כשל עכשיו; והא דאמר לעיל '*שמינה והכחישה כעין שגנב*' - צ"ל דוקא בהכחישה בידים.

אמר רבה: שינוי קונה (היכא דשני להו בידים - פשיטא ליה דמדאורייתא ודאי קנה, וכי מהדר - לא בעי לאהדרינהו בעינייהו, אלא דמים משלם, כגון צמר ועשאו בגדים)! (דהא) כתיבא (בהדיא) ותנינא (אבל יאוש מספקא ליה הא דאמור רבנן 'קני': אי דאורייתא אי דרבנן):

כתיבא: [ויקרא ה,כג: והיה כי יחטא ואשם] והשיב את הגזלה אשר גזל [או את העשק אשר עשק או את הפקדון אשר הפקד אתו או את האבדה אשר מצא]; מה תלמוד לומר 'אשר גזל'? אם כעין שגזל – יחזיר; ואם לאו - דמים בעלמא בעי שלומי;

תנינא: (בבא קמא פ"ט מ"א): '*הגוזל עצים ועשאן כלים, צמר ועשאן בגדים - משלם כשעת הגזילה*';

אי נמי (חולין פ"יא מ"ג): '*לא הספיק ליתנו לו* (לראשית הגז לכהן) *עד שצבעו – פטור* (מראשית הגז, דקנייה בשינוי, ואפילו דמים לא משלם, דאין כהן יכול להזמינו בדין, דיכול לומר "לאחֵר אתננו"; אבל קודם שצבעו - מי שחטפו זכה בו)'

אלמא שינוי קונה.

יאוש (שנתייאשו הבעלים): אמרי רבנן דניקני (ודיו אם משלם דמיו), מיהו לא ידעינן אי דאורייתא אי דרבנן: אי דאורייתא מידי דהוה אמוצא אבידה: מוצא אבידה - לאו כיון דמייאש מרה מינה מקמי דתיתי לידיה - קני ליה (אם נתייאשו בעלים קודם שמצאה זה – קנה, דתניא ב'אלו מציאות' (בבא מציעא דף כב,ב) '*מנין לאבידה ששטפה נהר* - הואיל ונתייאשו הבעלים - *שהיא מותרת? תלמוד לומר: '...אשר תאבד ממנו*' [דברים כב,ג]*: שאבודה ממנו ומצויה לשאר בני אדם, יצתה זו*'; אלמא קני)? האי נמי: כיון דמייאש מרה - קני ליה, אלמא קני (והכא בגזילה דאתי לידיה מקמי יאוש, והדר אייאוש סגי ליה בדמים)!? או דלמא לא דמיא לאבידה: אבידה - הוא דכי אתאי לידיה - בהתירא אתיא לידיה, אבל האי - כיון דבאיסורא אתאי לידיה - מדרבנן הוא דאמור רבנן ניקני, מפני תקנת השבים (שלא יהא צריך לחזר ולטרוח אחר הגזילה עצמה).

ורב יוסף אמר: יאוש אינו קונה (והיא עצמה ישלם), ואפילו מדרבנן.

איתיביה רב יוסף לרבה: '*גזל חמץ ועבר עליו הפסח*

(בבא קמא סו,ב)

*אומר לו* (לנגזל) *"הרי שלך לפניך* (בעין, כמות שהוא)*"* (דהיזק שאינו ניכר הוא); והאי - כיון דמטא עידן איסורא - ודאי מייאש, ואי סלקא דעתא 'יאוש קנה' - אמאי אומר לו "הרי שלך לפניך"? דמי מעליא בעי שלומי ליה!?

אמר ליה: כי קאמינא אנא - זה מתייאש וזה רוצה לקנות; האי - זה מתייאש וזה אינו רוצה לקנות.

איתיביה אביי לרבה: '[ויקרא א,ג: אם עולה] *קרבנו* [מן הבקר זכר תמים יקריבנו אל פתח אהל מועד יקריב אתו לרצנו לפני ה'] *- ולא הגזול* (דגזול לאו לרצון אתי)'; (קסלקא דעתא דגזל בהמת חולין ואייתי;) היכי דמי?: אילימא לפני יאוש - למה לי קרא? פשיטא! אלא - לאו לאחר יאוש? שמע מינה יאוש לא קני!?

אמר ליה רבא: וליטעמיך (דסלקא דעתך דגזל חולין ואקדשינהו) - הא דתניא (גבי זב): '[ויקרא טו,ה: ואיש אשר יגע במשכבו יכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב] *'משכבו' - ולא הגזול* (גזירת הכתוב להוציא את המשכב הגזול שאינו נעשה אב הטומאה לטמא אדם)', היכי דמי?: אילימא דגזל עמרא ועבדיה משכב - מי איכא למאן (חד מהני אמוראי) דאמר 'שינוי מעשה לא קני' (הא ביאוש הוא דפליגי!)? אלא מאי אית לך למימר - דגזל משכב דחבריה? הכי נמי דגזל קרבן דחבריה (שהקדיש חבירו, ולעולם לפני יאוש)!

(ואיצטריך לאשמועינן דאינו עולה לרצון כלל ואפילו לבעלים הראשונים; ואף על גב דלא הוה יאוש. לישנא אחרינא **דגזל קרבן דחבריה**, הלכך אפילו לאחר יאוש לא קנייה, דקרבן אינו נגזל: דכל היכא דאיתיה - בי גזא דרחמנא איתיה.)

תוספות ד"ה דגזל קרבן דחבריה – תימה: ל"ל קרא? דאי בחטאת - הא אפי' הוא עצמו אם אכל חלב אתמול והפריש קרבן אין מתכפר באותו קרבן על חלב שאכל היום! ואי בעולה ושלמים - הא אמרי' בפסחים (דף פט,ב; תוספתא פ"ז ה"ח [ליברמן]) '*המוכר עולתו ושלמיו לא עשה ולא כלום*'! והיה נראה לאוקמי בפסח: שיכול למנות אחרים עמו על פסחו ולמוכרו, כדמוכח התם; אבל קשה: דהאי קרא בעולה כתיב - אם לא שיעמיד בפסח באם אינו ענין! ואין לומר שבא הכתוב לפסול הקרבן, דהא אמרינן לקמן (דף עו,א) גבי גנב שאם שחט תמימים לפנים לשם בעלים - יחזרו קרן לבעלים.

איתיביה אביי לרב יוסף: '[כלים פ"כו מ"ט] *עורות של בעל הבית - מחשבה מטמאתן* (בעל הבית אינו עשוי למוכרן, ועושה מהן מטות ודולבקאות וקטבלאות ומשחשב עליהן לדבר שראוי לו בלא חסרון מלאכה - מקבלין טומאה מיד)*, ושל עבדן* (העשוי למכור) *- אין מחשבה מטמאתן* (דעביד דממליך ומזבין, והלוקח יעשה מהם מנעלים, ועדיין לא נגמרה מלאכתן לכך)*; של גנב - מחשבה מטמאתן* (דקננהו ביאוש, דקסבר סתם גניבה - יאוש בעלים היא, דלא ידע למאן לתבעו)*, של גזלן - אין מחשבה מטמאתן* (ואף על פי שחישב עליהן לדבר שאין בו חסרון מלאכה, כגון לכיסוי חבילות, סוסים ופרדים - כמו שעושין מעורות דובין; מאי טעמא? דסתם גזילות ליכא יאוש: דכיון דידע מאן שקליה - אזיל ותבע ליה לדינא)*; רבי שמעון אומר: חילוף הדברים: של גזלן - מחשבה מטמאתן, ושל גנב - אין מחשבה מטמאתן, לפי שלא נתייאשו הבעלים*' (סתם גזילה איכא יאוש, דכיון דלעיניה גזלה מיניה - איניש אלִמא הוא; אבל סתם גניבה - ליכא יאוש, דסבר משכחנא ליה לגנב) - ושמע מינה יאוש קנה!?

אמר ליה: הכא במאי עסקינן? - כגון שקיצען (דרומי"ר בלעז: דאיכא תרתי: שינוי מעשה ויאוש; ולעולם יאוש גרידא לא קני).

מתקיף לה רבה בר רב חנן: והלא עיצבא שנו כאן (שחשב עליהן לעיצבא: דולבקי שאוכלין עליו, וכעין שולחן הוא) ועיצבא אין צריכה קיצוע (דבלאו קיצוע נמי מטמאה, דהא חזיא למילתיה, שהקיצוע אינו עשוי אלא לייפות; ומנא תימרא דבעיצבא קעסיק?), דתנן (גבי דההיא במסכת כלים) '[כלים פ"כו מ"ח] *כל מקום שאין חסרון מלאכה - מחשבה מטמאתו; יש חסרון מלאכה - אין מחשבה מטמאתו, חוץ מן העיצבא* (שאף על פי שמחסר קיצוע - מחשבה מטמאתה)'!?

אלא אמר רבא: האי מילתא - קשי בה רבה לרב יוסף עשרין ותרתין שנין ולא איפרקה, עד דיתיב רב יוסף ברישא, ופרקה: שינוי השם כשינוי מעשה דמי: שינוי מעשה - מאי טעמא? התם מעיקרא עצים השתא כלים; שינוי השם נמי: מעיקרא קרו ליה 'משכא' והשתא 'אברזין (הוא עיצבא בלשון ארמי)' (אבל יאוש גרידא לא קני).

והרי 'מריש', דאיכא שינוי השם, דמעיקרא 'כשורא' (קודם שניתן בבנין) והשתא 'טללא' (גג; לאחר שנתנו בבירה ונותן עליו תקרת נסרים ועלייה), ותנן '*על המריש* (קורה) *הגזול שבנאו בבירה שנוטל דמיו מפני תקנת השבים*' (ותקנות קחשיב ואזיל במסכת גיטין)?

- טעמא מפני תקנת השבים,

(בבא קמא סז,א)

הא לאו הכי - הדר בעיניה.

אמר רב יוסף: מריש - שמו עליו, דתניא: (קרא כתיב גבי בית עולמים:) '[יחזקאל מא,כו: וחלונים אטמות ותמרים מפו ומפו אל כתפות האולם וצלעות הבית והעבים] *'צלעות הבית' אלו המלטטין* ('המלטי' כדאמרינן ב'השותפין' (בבא בתרא דף ו,א): שנותנים נסרים סביב פתחי חלונות ופתחין ובמקום חורי קיבוע הקורות)*; 'והעובים' אלו המרישות*'(אלמא בתר הכי קרי להו נמי מרישות).

רבי זירא אמר: (מריש - היינו טעמא דלא מקניא בשינוי השם) שינוי החוזר לברייתו (משום דחוזר לברייתו הוא), בשינוי השם לא הוי שינוי (אם יסתר הוי 'כשורא' כדמעיקרא; אבל אברזין - תו לא מקרי 'משכא').

ושינוי השם שאינו חוזר לברייתו - מי הוי שינוי? והרי צינור דמעיקרא קציצתא (שקודם שחקקו נקרא קציצת עץ בעלמא) והשתא 'צינורא', ותניא [תוספתא מקוואות (צוקרמאנדל) פרק ד הלכה א]: '*צינור שחקקו ולבסוף קבעו* (והמשיך בו מי גשמים או מי נהר למקוה) *- פוסל את המקוה* (משום 'מים שאובין')*; קבעו ולבסוף חקקו* (לאו כלי הוא אלא ארעא סמיכתא היא) *- אינו פוסל את המקוה*' ואי אמרת שינוי השם מילתא היא - אפילו קבעו ולבסוף חקקו נמי ליפסל!

שאני שאיבה, דמדרבנן היא (מה שמקוה נפסל בשלשה לוגין מים שאובין - מדרבנן הוא).

אי הכי - אפילו דרישא נמי?

התם איכא תורת כלי עליו בתלוש, הכא אין תורת כלי עליו בתלוש.

מיתיבי [תוספתא מסכת תרומות (ליברמן) פרק א הלכה ו]: '*הגנב והגזלן והאנס* (חמסן דיהיב דמי)*: הקדישן הקדש* (ואסור ליהנות) *ותרומתן תרומה* (אסור לזרים) *ומעשרותן מעשר*' (אלמא קני ליה לגזילה ביאוש)!

אמרי: התם איכא שינוי השם: דמעיקרא 'טיבלא' והשתא 'תרומה'; הקדש מעיקרא 'חולין' והשתא 'הקדש'.

אמר רב חסדא אמר רבי יונתן: מניין לשנוי שהוא קונה? - שנאמר [ויקרא ה,כג: והיה כי יחטא ואשם] והשיב את הגזלה אשר גזל [או את העשק אשר עשק או את הפקדון אשר הפקד אתו או את האבדה אשר מצא]; מה תלמוד לומר 'אשר גזל'? - אם כעין שגזל, יחזיר, ואם לאו - דמים בעלמא בעי שלומי.

האי 'אשר גזל' מיבעי למעוטי גזל אביו: שאינו מוסיף חומש על גזל אביו. (ב'הגוזל' (לקמן דף קד,ב) מפרש לה: אפילו נשבע אביו לשקר; אבל אקרן - מחייב ליה קרא, כדאמרינן התם.)

אם כן ניכתוב רחמנא 'והשיב את גזילו (וממילא אימעוט גזל אביו)'; 'אשר גזל' למה לי למכתב? שמע מינה תרתי.

ואיכא דאמרי אמר רב חסדא אמר רבי יונתן: מניין לשנויי שאינו קונה? שנאמר [ויקרא ה,כג: והיה כי יחטא ואשם] והשיב את הגזלה אשר גזל [או את העשק אשר עשק או את הפקדון אשר הפקד אתו או את האבדה אשר מצא] מכל מקום; והא כתיב 'אשר גזל'? - ההוא מיבעי ליה: על גזילו שלו - מוסיף חומש, ואין מוסיף חומש על גזל אביו.

אמר עולא: מניין ליאוש שאינו קונה? - שנאמר [מלאכי א,יג: ואמרתם הנה מתלאה והפחתם אותו אמר ה' צבאות והבאתם גזול ואת הפִּסֵחַ ואת החולה] והבאתם גזול את הפסח ואת החולה [והבאתם את המנחה הארצה אותה מידכם אמר ה'] גזול דומיא דפסח: מה פסח דלית ליה תקנתא כלל -

(בבא קמא סז,ב)

אף גזול דלית ליה תקנתא, לא שנא לפני יאוש ולא שנא אחר יאוש.

רבא אמר: מהכא: '[ויקרא א,ג: אם עולה] *קרבנו* [מן הבקר זכר תמים יקריבנו אל פתח אהל מועד יקריב אתו לרצנו לפני ה'] *- ולא הגזול*'; אימת? אילימא לפני יאוש – פשיטא! למה לי קרא!? אלא - לאו לאחר יאוש, ושמע מינה יאוש לא קני?

שמע מינה.

והא רבא הוא דאמר דגזל קרבן דחבריה!?

איבעית אימא: הדר ביה, ואיבעית אימא: חד מינייהו - רב פפא אמרה.

ומדת תשלומי ארבעה וחמשה [אינה נוהגת אלא בשור ושה בלבד, שנאמר (שמות כא,לז) כי יגנב איש שור או שה וטבחו או מכרו [חמשה בקר ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה]]:

ואמאי? נילף שור שור משבת: מה להלן חיה ועוף כיוצא בהן - אף כאן חיה ועוף כיוצא בהן!?

אמר רבא: אמר קרא 'שור ושה' 'שור ושה' שני פעמים; שור ושה – אִין, מידי אחרינא - לא.

אמרי: הי מייתר? אילימא שור ושה דסיפא [חמשה בקר ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה] מייתר, דניכתוב רחמנא 'כי יגנב שור או שה וטבחו ומכרו חמשה בקר ישלם תחתיו וארבע צאן תחתיו' - אי כתב רחמנא הכי הוה אמינא בעי שלומי תשעה לכל אחד ואחד! וכי תימא 'הא כתיב 'תחתיו' 'תחתיו' (תרי זימני), חד 'תחתיו' מייתר (דמישתמעי חד אשור וחד אשה)' (דאי תרוייהו אחד קיימי - הכי איבעי ליה למיכתב: 'חמשה בקר וארבעה צאן ישלם תחתיו' - לאו מילתא היא, דאיכא למימר 'חד תחתיו אייתר לדרשה אחרינא' ואכתי תשעה משתמעי, בין אשור בין אשה) - ההוא מיבעי ליה לדרשה אחרינא, דתניא: '*יכול גנב שור שוה מנה - ישלם תחתיו נגידין* (גויעים, כדמתרגמינן 'ויגוע' (בראשית מט,לג) – 'ואיתנגיד', כלומר: כחושין וקרובין למות)*? תלמוד לומר 'תחתיו' 'תחתיו'*';

אלא 'שור ושה' דרישא מיותר, דנכתוב רחמנא 'כי יגנב איש וטבחו או מכרו חמשה בקר ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה';

אי כתב רחמנא הכי - הוה אמינא עד דגניב תרי וטבח להו!?

'וטבחו' כתיב: לחד.

ואימא: עד דגניב תרוייהו, ומזבין להו!?

'ומכרו' כתיב – לחד!

ואימא: הוה אמינא עד דגניב תרי וטבח חד ומזבין חד!? (להכי אצטריך שור או שה דרישא: למימר דאף על גב דחד הוא דגנב מחייב!)

'או מכרו' כתיב (דמשמע או טביחה או מכירה, דהא כתיב 'או' לחלק);

ואכתי הוה אמינא עד דגניב תרוייהו (כדכתיב בסיפא: 'תחת השור' 'תחת השה', ולהכי אצטריך שור או שה דרישא) וטבח חד ומשייר חד, או מזבין חד ומשייר חד!?

אלא שור דסיפא ושה דרישא מייתר, דניכתוב רחמנא 'כי יגנב איש שור, וטבחו ומכרו - חמשה בקר ישלם תחתיו, וארבע צאן תחת השה'; שור דסיפא ושה דרישא למה לי? שמע מינה שור ושה – אִין, מידי אחרינא - לא.

אין הגונב אחר הגנב משלם תשלומי כפל:

אמר רב: לא שנו אלא לפני יאוש, אבל לאחר יאוש – קנאו גנב ראשון, וגנב שני משלם תשלומי כפל לגנב ראשון.

אמר רב ששת: אמינא כי ניים ושכיב רב אמר להא שמעתא, דתניא [תוספתא בבא קמא (ליברמן) פרק ז הלכה ב, רק בשם רבי יהודה]: '*אמר רבי עקיבא: מפני מה אמרה תורה 'טבח ומכר משלם תשלומי ארבעה וחמשה'? - מפני שנשתרש* (עשה שרשין, כלומר נתחזק) *בחטא* (שקנאו, ומהנו מעשיו)'; אימת? אילימא לפני יאוש (מכרו) -

(בבא קמא סח,א)

מי איכא '*נשתרש*' (הא לא אהנו מעשיו, דשינוי רשות ששינהו מרשותו לרשות לוקח בלא יאוש - ליכא למאן דאמר דקני)? אלא לאחר יאוש (דאהנו מעשיו, דהשתא קני לוקח בתרתי: יאוש ושינוי רשות); ואי סלקא דעתא 'יאוש (גרידא) קני (קניה גנב)' - אמאי משלם תשלומי ארבעה וחמשה (הא דמי בעלמא הוא דאית להו לבעלים גביה)? שלו הוא טובח שלו הוא מוכר!

אמרי כדאמר רבא (לקמן בשמעתין): מפני ששנה בחטא - הכא נמי מפני ששנה בחטא (ולעולם לפני יאוש, ואף על פי דלא אהנו מעשיו - מחייב).

תא שמע [מכילתא דרבי ישמעאל משפטים - מסכתא דנזיקין פרשה יב]: '[שמות כא,לו: כי יגנב איש שור או שה] וטבחו או מכרו [חמשה בקר ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה]*; מה טביחה שאינה חוזרת - אף מכירה שאינה חוזרת* (קסלקא דעתא דהכי קאמר: דלא מחייב אלא היכא דמכירתו מכירה גמורה, וקנייה לוקח)' אימת? אילימא לפני יאוש - אמאי אינה חוזרת (שינוי רשות בלא יאוש - מי קני)? אלא - לאחר יאוש (דכי מטא ביד לוקח איכא תרתי: יאוש ושינוי רשות, וקנייה); ואי סלקא דעתך קנייה (גנב ביאוש גרידא) - אמאי משלם ארבעה וחמשה? שלו הוא טובח שלו הוא מוכר!?

כדאמר רב נחמן (לקמן בשמעתין): פרט לשהקנה לשלשים יום - הכא נמי פרט לשהקנה לשלשים יום (כלומר: לעולם לפני יאוש, והאי '*אינה חוזרת*' דקתני - לא למעוטי היכא דלא אהנו מעשיו [ולומר] דאף על גב דלא אהנו - חייביה רחמנא הואיל ושנה בחטא, אלא למעוטי היכא דלא מכר גנב ללוקח אלא לעשות בה מלאכה שלשים יום, דהוא כשכירות בעלמא [שבמקרה כזה לא יהא חייב תשלומי ארבעה וחמשה]).

מיתיבי: '*(1) גָנַב, ובא אחר וגנבו: הראשון משלם תשלומי כפל, והשני אינו משלם אלא קרן בלבד* (לגנב ראשון, דכתיב 'וגונב מבית האיש' [שמות כב,ו])*;*

*(2) גָנַב ומכר* (קנייה לוקח בשינוי רשות)*, ובא אחר וגנבו:* (הלכך) *הראשון משלם תשלומי ארבעה וחמשה, והשני משלם תשלומי כפל* (ללוקח)*;*

*(3) גָנַב וטבח ובא אחר וגנבו: הראשון משלם תשלומי ארבעה וחמשה, והשני אינו משלם תשלומי כפל, אלא קרן בלבד*' (ולקמן פריך: אמאי לא משלם כפל? הא קנייה גנב ראשון בשינוי מעשה!?);

קתני מיהא מציעתא: '*גנב ומכר ובא אחר וגנבו - הראשון משלם תשלומי ארבעה וחמשה והשני משלם תשלומי כפל*'; אימת (מכרה)? אילימא לפני יאוש - שני אמאי משלם תשלומי כפל? שינוי רשות בלא יאוש מי איכא למאן דאמר דקני? אלא פשיטא לאחר יאוש (דאיכא תרתי ביד לוקח); ואי סלקא דעתך 'יאוש קונה' - אמאי משלם תשלומי ארבעה וחמשה? דידיה הוא דזבין!? (ואי קשיא: הא יכול לתרוצה כגון שנתייאשו בעלים לאחר מכירת גנב, דקונה לוקח, וביד גנב לא היה יאוש לקנותה - הכי נמי משני ליה לקמן!) ותו: דקתני רישא '*גנב ובא אחר וגנבו: ראשון משלם תשלומי כפל והשני אין משלם אלא קרן*' - מכדי לאחר יאוש קיימינן (דעל כרחך הכי מוקמת לה משום מציעתא), ואי סלקא דעתך 'יאוש קונה' - שני אמאי אינו משלם אלא קרן? אלא - לאו שמע מינה 'יאוש לא קני', וקשיא לרב!?

אמר רבא: ותסברא הא - מתרצתא היא? אלא דקתני סיפא '*גנב וטבח ובא אחר וגנבו: ראשון משלם תשלומי ארבעה וחמשה ושני אינו משלם אלא קרן*' - ומי איכא למאן דאמר 'שינוי מעשה לא קני'? אלא לעולם כולה לפני יאוש (ומשום הכי רישא: שני פטור מכפל), ואיפוך סיפא למציעתא ומציעתא לסיפא, ואימא הכי: '(2) גנב ומכר, ובא אחר וגנבו: הראשון משלם תשלומי ארבעה וחמשה, (ותני במציעתא) והשני אינו משלם אלא קרן' - דשינוי רשות בלא יאוש לא קני (דלא קנייה לוקח בשינוי רשות בלא יאוש); '(3) גנב וטבח, ובא אחר וגנבו: הראשון משלם תשלומי ארבעה וחמשה, והשני משלם תשלומי כפל' - דקנייה בשינוי מעשה.

רב פפא אמר: לעולם לא תיפוך; סיפא בית שמאי היא, דאמרי 'שינוי במקומו עומד' [שנוי לא קני].

אי הכי (דלאחר יאוש מוקמת לה) - קשיא רישא ומציעתא לרב!?

אמר רב זביד: לעולם - כולה לפני יאוש (ואפוכי נמי לא תפכה, וסיפא כדאוקימנא - כבית שמאי) והכא (ומציעתא דקתני '*שני משלם כפל*') במאי עסקינן? שנתייאשו הבעלים בלוקח (לאחר מכירה) ולא נתייאשו בגנב (ביד גנב), דהוה ליה יאוש ושינוי רשות (ולהכי ראשון משלם ארבעה וחמשה, דלא הוי יאוש גביה דליקנייה; ורישא נמי; לפיכך שני פטור מכפל). ולא תימא '(הא דנקט מתניתא חיובא דשני גבי לוקח, ולא נקט לה לחיוב דשני גבי ראשון, ותוקמה נמי בלאחר יאוש, כדמשני: 'בלוקח' -) משום דבעינן יאוש ושינוי רשות', אלא אפילו ביאוש לחודיה נמי קני גבי גנב (כרב, ואם גנבה מראשון לאחר יאוש - משלם לו כפל), אלא (להכי נקט תנא לכוליה מלתא בדליכא יאוש גבי גנב: משום) דלא משכחת דמשלמי תרוייהו: גנב ראשון וגנב שני (האי תשלומי ארבעה וחמשה והאי כפל) אלא בהכי (דאי הוי יאוש ביד גנב - לא מיחייב קמא במכירתו ארבעה וחמשה; וכיון דמציעתא לא סגי לה אלא לפני יאוש - תנא נמי לרישא בלפני יאוש, ופטרוֹ [את הגנב השני] מכפל).

איתמר: המוכר לפני יאוש: רב נחמן אמר חייב [תשלומי ארבעה וחמשה]; רב ששת אמר פטור:

רב נחמן אמר חייב: 'ומכרו' אמר רחמנא, והא זבין, לא שנא לפני יאוש לא שנא לאחר יאוש;

רב ששת אמר פטור: חיוביה לאחר יאוש הוא, דאהנו מעשיו (משקנאו לוקח), אבל לפני יאוש - דלא אהנו מעשיו - לא מיחייב, דומיא דטביחה: בעינן דאהנו מעשיו.

(ותלתא אמוראי נינהו: **רב** סבר: יאוש קני, הלכך לא מיחייב אלא בלפני יאוש, דאי לאחר יאוש - שלו הוא טובח ומוכר; **ורב נחמן ורב ששת** סברי: יאוש גרידא לא קני, ומשום הכי לאחר יאוש מיחייב; ומיהו בהא פליגי: דרב נחמן לא בעי 'אהנו מעשיו', הלכך אפילו לפני יאוש גרידא נמי חייב, ורב ששת בעי מכירה גמורה.)

אמר רב ששת: מנא אמינא לה? דתניא [תוספתא בבא קמא (ליברמן) פרק ז הלכה ב, רק בשם רבי יהודה]: '*אמר רבי עקיבא: מפני מה אמרה תורה טבח ומכר משלם ארבעה וחמשה? - מפני שנשתרש בחטא* (עשה שרשין משמע דאהנו מעשיו)' – אימת? אילימא לפני יאוש - מי איכא 'נשתרש'? אלא - לאו לאחר יאוש הוא!?

אמר רבא: מפני ששנה בחטא.

תא שמע [מכילתא דרבי ישמעאל משפטים - מסכתא דנזיקין פרשה יב]: '*וטבחו ומכרו: מה טביחה שאינה חוזרת אף מכירה שאינה חוזרת*' אימת? אילימא לפני יאוש - אמאי אינה חוזרת? אלא - לאחר יאוש, ושמע מינה חיובא לאחר יאוש הוא!

תרגמה רב נחמן: פרט לשהקנה לו לשלשים יום.

ואף רבי אלעזר סבר חיוביה לאחר יאוש הוא, דאמר רבי אלעזר:

(בבא קמא סח,ב)

תדע שסתם גניבה יאוש בעלים הוא (מיד מתייאשין, ואם מכרן גנב לאחֵר - מיד קנה, דאיכא תרתי: יאוש ושינוי רשות; וממאי?) שהרי אמרה תורה טבח ומכר משלם תשלומי ארבעה וחמשה - ודלמא לא אייאש? אלא לאו משום דאמרינן סתם גניבה יאוש בעלים היא (אלמא: מדיליף רבי אלעזר טעמא מהאי - שמע מינה כרב ששת סבירא ליה, דאי שמענא ליה למרה בהדיא דלא אייאש - פטור המוכר מארבעה וחמשה)!?

(לרבי אלעזר פריך, דיליף מהכא יאוש לסתם גניבה:) ודלמא (חייביה רחמנא) אף על גב דלא אייאש?

אמרי: לא סלקא דעתך; דומיא דטביחה: מה טביחה דאהנו מעשיו אף מכירה דאהנו מעשיו, ואי לפני יאוש - מאי אהנו?

ודלמא דשמעיניה דאייאש (בהכי משתעי קרא, אבל סתם גניבה - לא תילף מינה)?

אמרי: לא סלקא דעתך; דומיא דטביחה: מה טביחה לאלתר - אף מכירה לאלתר.

אמר ליה רבי יוחנן: גניבה בנפש (הגונב נפש ומכרו) תוכיח, שאין יאוש בעלים (שאין אדם מתייאש על עצמו) וחייב (ורחמנא חייביה אע"ג דלא אהנו מעשיו);

מכלל דסבר רבי יוחנן לפני יאוש חייב; לאחר יאוש מאי (מי סבירא ליה יאוש גרידא קני, כרב, ושלו טובח ומוכר? או דלמא יאוש לא קני, וכל שכן דלאחר יאוש מחייב, דאהנו מעשיו)?

רבי יוחנן אמר חייב, וריש לקיש אמר פטור:

רבי יוחנן אמר חייב: חיוביה בין לפני יאוש בין לאחר יאוש; ריש לקיש אמר פטור: חיוביה לפני יאוש הוא, אבל לאחר יאוש – קנה, ושלו הוא טובח ושלו הוא מוכר.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש: '*גנב והקדיש ואחר כך טבח* [או מכר] *- משלם תשלומי כפל* (לבעלים)*, ואינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה* (דהא כי טבח - דהקדש טבח, ו'רעהו' אמר רחמנא: 'ישלם שנים לרעהו' - ולא להקדש; וכיון דפטריה מכפל - תו לא מחייב בטביחה ומכירה, דתשלומי ארבעה וחמשה אמר רחמנא, ולא שלשה וארבעה, וכי מדלית כפל מינייהו - הוו ליה שלשה וארבעה)'; אימת? אלימא לפני יאוש - מי קדוש? [ויקרא כז,יד: ו]איש כי יקדיש את ביתו קדש [לה' והעריכו הכהן בין טוב ובין רע כאשר יעריך אתו הכהן כן יקום] אמר רחמנא: מה ביתו שלו [נ"א: ברשותו] - אף כל שלו [נ"א: ברשותו]; אלא פשיטא לאחר יאוש, וטעמא דהקדיש - הוא דאינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה, דכי קא טבח - דהקדש קא טבח, אבל לא הקדיש: טבח משלם תשלומי ארבעה וחמשה; ואי סלקא דעתך יאוש קונה - אמאי משלם? שלו הוא טובח שלו הוא מוכר!?

אמר ליה: הכא במאי עסקינן? - כגון שהקדישוהו בעלים ביד גנב (ולעולם לפני יאוש).

ומי קדוש? והאמר רבי יוחנן: גזל ולא נתייאשו הבעלים - שניהן אינן יכולין להקדיש: זה לפי שאינו שלו, וזה לפי שאינו ברשותו'!

אמרי: הוא (ריש לקיש, דתרצה 'כשהקדישוהו בעלים') דאמר כצנועין (דאמרינן לקמן דף סט,ב), דתנן [מעשר שני פ"ה מ"א] (בכרם רבעי): '*הצנועין* (בני אדם חסידים שרוצין לסלק ידי כל אדם מן העבירה, כשיש להן כרם רבעי וחוששין שמא אוכלין ממנו עוברי דרכים בלא פדיון) *מניחין את המעות ואומרים "כל הנלקט מזה* (כל מה שלקטו בני אדם היום מכאן) *- יהא מחולל על המעות האלו"*' (- אלמא אף על גב דליתיה ברשותייהו - מיפרק ותפיס להו למעות בקדושה).

(אי כשהקדישו בעלים - כפל אמאי משלם?) - והרי חזרה קרן לבעלים (דאקדשוה כל היכא דאיתיה, וכפל לא מחייב אלא כשנמצאת ביד גנב, שבאו עדים, כדכתיב 'אם המצא תמצא בידו' [שמות כב,ג])?

כשעמד בדין (שבאו עדים קודם שהקדישוהו בעלים).

היכי דמי?: אי דאמרי "צא תן לו" - מאי איריא 'הקדיש'? אפילו לא הקדיש נמי לא ליחייביה, דאמר רבא: '"צא תן לו", טבח ומכר – פטור;

מאי טעמא?

כיון דפסקוה למילתיה, וטבח ומכר - הוה ליה גזלן, וגזלן אינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה;

(בבא קמא סט,א)

"חייב אתה ליתן לו", טבח ומכר - משלם תשלומי ארבעה וחמשה;

מאי טעמא? כיון דלא פסקוה מילתא - אכתי גנב הוא!?

לא, צריכא דאמרי ליה "חייב אתה ליתן לו".

גופא: אמר רבי יוחנן: גזל ולא נתייאשו הבעלים - שניהם אינן יכולים להקדיש" זה לפי שאינו שלו, וזה לפי שאינו ברשותו.

ומי אמר רבי יוחנן הכי? והא אמר רבי יוחנן 'הלכה כסתם משנה', ותנן [מעשר שני פ"ה מ"א]: '*כרם רבעי היו מציינין אותו בקזוזות אדמה* (מוט"ש: נותן פיסת רגבים סביבות הגבולים להודיע שהוא כרם רבעי, ואסור בלא פדיון) -

* סימנא כי אדמה: מה אדמה איכא הנאה מינה (לאחר זמן בחרישה וזריעה וקצירה) - אף האי נמי, כי מפרקא (בפדיון) - שרי לאיתהנויי מינה -

*ושל ערלה - בחרסית* (כתותי רעפים; טיבל"ש בלע"ז)

* סימנא כחרסית: מה חרסית שאין הנאה מינה - אף האי דלית ביה הנאה מיניה!

## ושל קברות - בסיד

* סימנא דחיור כעצמות,

*וממחה* (את הסיד במים) *ושופך* (סביבות הקבר)

* כי היכי דניחוור טפי;

*אמר רבן שמעון בן גמליאל: במה דברים אמורים* (דעבדינן להו היכירא לעוברים ושבים)*? - בשביעית,*

* דהפקר נינהו (ובהיתר הן באין לאכול) -

*אבל בשאר שני שבוע* (שהן באים לגזול) *- הלעיטהו לרשע וימות* (יניחם ויאכלו דבר האסור)*;*

*והצנועין מניחין את המעות ואומרים "כל הנלקט מזה מחולל על המעות הללו"*' (אלמא אף על גב דליתיה ברשותיה - מפריק ותופס פדיונו) [עד כאן לשון המשנה – עם הערות הגמרא שזורים בתוכו]; וכי תימא 'מאן תנא 'צנועין' (לאו סתמא היא) - (אלא) רבן שמעון בן גמליאל (מסיים ואזיל ליה למילתיה), ורבי יוחנן כסתם יחידאה לא אמר' - והאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: כל מקום ששנה רבן שמעון בן גמליאל במשנתנו הלכה כמותו, חוץ מערב (ב'גט פשוט') וצידן (במי שאחזו קורדיקוס) וראיה אחרונה (בפרק שני דסנהדרין)!?

אמרי: לא תימא '"כל הנלקט מזה"' אלא אימא "כל המתלקט (שעתידין ללקוט) מזה".

ומי אמר רבי יוחנן הכי? והאמר רבי יוחנן: צנועין ורבי דוסא אמרו דבר אחד (לענין לקט קציר קמיירי, דקיימא לן: שני שבולין – לקט; שלש - אינו לקט; ואין כל העניים בקיאין בהלכה, לפיכך צריך בעל הבית להפקיר) ורבי דוסא – "נלקט" קאמר, דתניא: '*רבי יהודה אומר: שחרית בעל הבית עומד ואומר "כל שילקטו עניים היום יהא הפקר"; רבי דוסא אומר: לעיתותי ערב אומר "כל שלקטו עניים יהא הפקר"*!'

איפוך דרבי יהודה לרבי דוסא ורבי דוסא לרבי יהודה.

אמאי אפכת מתניתא? אפכה לרבי יוחנן, ואימא: 'צנועין ורבי יהודה אמרו דבר אחד'!?

אמרי: לא סגיא דלא מתהפכת מתניתא, דבהא מתניתא קתני דאית ליה לרבי יהודה ברירה (דקאמר "כל שילקוט"; וכי לקיט אמרינן 'הוברר שזה הפקר'; ואף על פי שאין בעל הבית יודע בשחרית, דשמא לא ילקטו יותר על דינם), ושמעינן ליה לרבי יהודה בעלמא דלית ליה ברירה, דתניא:

(בבא קמא סט,ב)

[תוספתא מסכת דמאי (ליברמן) פרק ח הלכה ז] '*הלוקח יין מבין הכותים* (בערב שבת בין השמשות, כדתניא בתוספתא 'וקדש עליו היום' ואין לו מה לשתות בשבת ואין לו פנאי להפריש) *אומר: "שני לוגין* (ממאה) *שאני עתיד להפריש - הרי הן תרומה; עשרה - מעשר ראשון; תשעה - מעשר שני" - ומיחל* (מוציא מעשר שני לחולין על מעות שיש לו בבית, דמה שיש לו פנאי לתקן – יתקן, דהא באמירה בעלמא סגי, כדאמרינן לקמן) *ושותה מיד* [ובן במשנה דמאי פ"ז מ"ד] *- דברי רבי מאיר; רבי יהודה ורבי יוסי ורבי שמעון אוסרין* (דלית להו ברירה, לומר 'מן החולין הוא שותה, ותרומה ומעשר ראשון נותרין בנוד').'

אמרי: סוף סוף - אמאי קא אפכת לה למתניתא? משום דקשיא דרבי יהודה אדרבי יהודה? השתא נמי קשיא דרבי יוחנן אדרבי יוחנן, דאמרת לרבי יוחנן 'לא תימא "כל הנלקט"' אלא אימא "כל המתלקט" - אלמא אית ליה ברירה, והא רבי יוחנן לית ליה ברירה, דאמר רב אסי אמר רבי יוחנן: 'האחין שחלקו - לקוחות הן (ולא אמרינן 'הוברר הדבר שזה חלק המגיע לכל אחד', וירושה - לא קאמר רחמנא דתיהדר; אלא אמרינן: חלקו של זה היה ראוי לזה, והחליפו - והרי הוא כמקח) ומחזירין זה לזה ביובל (וחוזרין ומחליפין ביובל)'.

אלא לעולם "כל הנלקט" (אמרו צנועין ורבי דוסא); (ודקא קשיא סתם משנה דצנועין לרבי יוחנן -) ורבי יוחנן סתמא אחרינא אשכח (ואי קשיא: והא לא סגיא דלא מתהפכא מתניתא? - משום ברירה לא תיפוך, דאית ליה לרבי יהודה ברירה, וטעמא דלוקח יין קתני התם: משום 'שמא יבקע הנוד' ולא משום ברירה), דתנן [לעיל סב,ב] '*אין הגונב אחר הגנב משלם תשלומי כפל*' - אמאי? בשלמא לגנב ראשון לא משלם [שמות כב,ו: כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמר] *וגונב מבית האיש* [אם ימצא הגנב ישלם שנים] *ולא מבית הגנב* (הכי גרסינן הכא), - אלא לבעלים נשלם? אלא - לאו שמע מינה: זה לפי שאינו שלו וזה לפי שאינו ברשותו!?

ומאי חזית דאזיל בתר ההיא סתמא? ליעביד כי האי סתמא דצנועין!?

משום דמסייע ליה קרא (ויקרא כז,יד) ואיש כי יקדיש את ביתו קדש לה' [והעריכו הכהן בין טוב ובין רע כאשר יעריך אתו הכהן כן יקום]; מה ביתו ברשותו - אף כל ברשותו.

אמר אביי: אי לאו דאמר רבי יוחנן 'צנועין ורבי דוסא אמרו דבר אחד' - הוה אמינא: צנועין אית להו דרבי דוסא, ורבי דוסא לית ליה דצנועין: צנועין אית להו דרבי דוסא: ומה בגנב עבדו רבנן תקנתא - עניים צריכא למימר? רבי דוסא לית ליה דצנועין: עניים - הוא דעבדו להו רבנן תקנתא, אבל גנב לא עבדו ליה רבנן תקנתא.

אמר רבא: אי לאו דאמר רבי יוחנן 'צנועין ורבי דוסא אמרו דבר אחד' - הוה אמינא: מאן תנא 'צנועין'? - רבי מאיר היא; לאו אמר רבי מאיר (בקדושין נד,ב) 'מעשר - ממון [שני] גבוה הוא (דכל היכא דאיתיה למעשר - לאו דידיה הוא, אלא דגבוה הוא)' ואפילו הכי לענין פדייה אוקמיה רחמנא ברשותיה (דמחייב ליה חומשא, ואי לאו דידיה הוא - לא הוה יהיב חומש, שאין מוסיף חומש אלא בעלים, דכתיב 'ממעשרו') דכתיב '(ויקרא כז,לא) ואם גאל יגאל איש ממעשרו חמשיתו יוסף עליו': קרייה רחמנא 'מעשרו', ומוסיף חומש! (הכא:) כרם רבעי נמי: (אף על גב דלאו דידיה הוא) גמר 'קדש' 'קדש' ממעשר (אבל לקט והקדש בעלמא – לא; אבל השתא דאמר רבי יוחנן 'צנועין ורבי דוסא אמרו דבר אחד' - שמע מינה טעמייהו משום דלא בעי 'ברשותו'; ואפילו במילתא דעלמא, דכל כמה דלא אייאוש - יכול להפקיר ולהקדיש ולחלל): כתיב הכא [ויקרא יט,כד: ובשנה הרביעת יהיה כל פריו] קדש הלולים [לה'], וכתיב גבי מעשר (ויקרא כז,ל) וכל מעשר הארץ מזרע הארץ מפרי העץ לה' הוא קדש [לה']': מה קדש דכתיב גבי מעשר - אף על גב דממון גבוה הוא, לענין פדייה אוקמיה רחמנא ברשותיה - אף האי קדש נמי דכתיב גבי כרם רבעי - אף על גב דלאו ממון דידיה הוא - לענין אחולי אוקמיה רחמנא ברשותיה, דהא כי איתיה ברשותיה נמי - הא לאו דידיה הוא, והא מצי מחיל - משום הכי מצי מחיל, אבל גבי לקט - כיון דממונא דידיה, כי איתיה ברשותיה - הוא דמצי מפקר ליה; כי ליתיה ברשותיה - לא מצי מפקר ליה.

אמר רבינא: אי לאו דאמר רבי יוחנן 'צנועין ורבי דוסא אמרו דבר אחד' - הוה אמינא: מאן תנא 'צנועין'? - רבי דוסא היא, כי היכי דלא תקשי סתם משנה לרבי יוחנן, ורבי יוחנן

(בבא קמא ע,א)

כסתם יחידאה לא אמר.

תוספות מסכת בבא קמא דף ע עמוד א ד"ה כסתם יחידאה לא אמר - תימה דבכמה מקומות משמע דאמר אפילו כסתם יחידאה: דבסוף 'המוציא' (שבת דף פא,ב) פריך: והאמר רבי יוחנן הלכה כסתם משנה ותנן 'נזיר חופף ומפספס אבל לא סורק', ואע"ג דבפ' ג' מינים (נזיר ד' מב,א ושם) מוקמינן ליה כר"ש! ובפרק החולץ (יבמות דף מב,ב) גבי אחת בתולות, דפריך נמי 'והאמר ר' יוחנן הלכה כסתם משנה' אע"ג דאתי כרבי מאיר! וכן בכמה מקומות!

וי"ל דה"פ: ה"א מאן תנא צנועים ר' דוסא כי היכי דלא תקשה סתם משנה לרבי יוחנן, כלומר: דלא תקשה מאי אולמיה האי סתמא מהאי סתמא: דכיון דאיכא למימר דיחידאה היא, לא חשיבא כי ההיא סתם משנה דאתי כרבים.

וא"ת 'והא האי סתמא נמי דאין הגונב אחר הגנב' - יחידאה היא, דהיינו רבי יהודה בר פלוגתיה דרבי דוסא, דאמר כל ש**י**לקטו דוקא ולא כל מה שלקטו!

ויש לומר דדלמא רבי יהודה כל שלקטו נמי שרי, ולא נקט 'כל שילקטו' אלא לרבותא: דאע"ג דלא שרי אלא על ידי ברירה!

ועי"ל דה"ק: ה"א דכסתמא יחידאה לא אמר כי היכי דלא תקשה ליה סתם משנה, אבל השתא שהוצרכו לעשות תירוץ אחר - לא נאמר יותר, אלא אפי' משנה יחידאה נמי אמר.

אמרי נהרדעי: לא כתבינן אורכתא (הרשאה) אמטלטלי.

אמר רב אשי לאמימר: מאי טעמא?

אמר ליה: משום דרבי יוחנן, דאמר רבי יוחנן: גזל ולא נתייאשו הבעלים - שניהם אינן יכולין להקדיש: זה לפי שאינו שלו, וזה לפי שאינו ברשותו (דהואיל ואינו ברשות הבעלים - אינו יכול להקנותו לשליח, הלכך אם אבד - יכול לחזור ולתבוע מיד הנאמן [המחזיק במטלטלים). [לפי מהלך הגמרא ולשון רש"י נראה שמדובר באדם שהפקיד מטלטלים אצל נאמן, ורוצה שאדם אחר יקח אותם מהנאמן עבורו.]

איכא דאמרי אמרי נהרדעי: לא כתבינן אורכתא אמטלטלי (אם תבעיה מפקיד לנאמן בבית דין) דכפריה (וכפר בו [שומר הפקדון]). טעמא – דכפריה, דמיחזי כשיקרא (דחתמינן אשיקרא, דיהיב ליה לשליח מידי דלית ליה גבי האיך), אבל לא כפריה – כתבינן.

ואמרי נהרדעי: אורכתא דלא כתיב ביה 'זיל דון וזכי ואפיק לנפשך' - לית ביה מששא; מאי טעמא? משום דאמר ליה האיך (נאמן לשליח): "לאו בעל דברים דידי את".

אמר אביי: ואי כתיב ביה 'למחצה לשליש ולרביע (דון וזכי לנפשך, והמותר שלי)' - מיגו דמשתעי (נאמן) דינא (בהדי שליח) אפלגא - משתעי דינא אכולה (על כרחיה, דלא מצי למימר ליה "לאו בעל דברים דידי את").

אמר אמימר: אי תפס (שליח משל נאמן) - לא מפקינן מיניה (אף על גב דלא כתיב ביה 'אפיק לנפשך';

לישנא אחרינא: ואי תפס שליח ממון שהוציא ועיכבו לעצמו - לא מפקינן מיניה; כך מצאתי כתוב בתשובות הגאונים, וזה עיקר).

רב אשי אמר (רב אשי פליג עליה דאמימר): כיון דכתביה ליה 'כל דמתעני מן דינא קבילית עלי' - (אלמא) שליח שויה (הלכך: אי תפיס - מפקינן מיניה;

וללישנא קמא נמי: אי תפס משל נאמן - מפקינן מיניה, דהא שליח בעלמא הוא, והוי כתופס לבעל חוב).

ואיכא דאמר: שותפא שויה.

למאי נפקא מינה?

למיתפס פלגא (ממון שהביא - אם רוצה לעכב חציו).

והלכתא: שליח שויה (ולא שקיל מידי).

קקק

משנה:

גנב על פי שנים (כלומר שנים מעידין אותו שגנב) וטבח ומכר על פיהם או על פי שנים אחרים - משלם תשלומי ארבעה וחמשה.

גנב ומכר בשבת, גנב ומכר לעבודה זרה (אבל טבח - קם ליה בדרבה מיניה [בשבת או לעבודה זרה]), גנב וטבח ביום הכפורים (דאין זדונו אלא כרת), גנב משל אביו וטבח ומכר ואחר כך מת אביו (אבל 'מת אביו ואחר כך טבח ומכר' תנא בסיפא דפטור, שהרי ירש את אביו, ושלו הוא טובח ומוכר), גנב וטבח ואחר כך הקדיש - משלם תשלומי ארבעה וחמשה.

גנב וטבח לרפואה או לכלבים; השוחט ונמצאת טריפה; השוחט חולין בעזרה - משלם תשלומי ארבעה וחמשה.

רבי שמעון פוטר בשני אלו (בטרפה ובחולין בעזרה, דקא סבר רבי שמעון 'שחיטה שאינה ראויה' - לא שמה שחיטה; אבל לרפואה ולכלבים - שחיטה ראויה היא, דאי בעי מצי אכיל מיניה).

גמרא:

לימא מתניתין דלא כרבי עקיבא, דאי רבי עקיבא - האמר 'דבר ולא חצי דבר' ('על פי שנים עדים יקום דבר'; והני עדי טביחה דקתני במתניתין 'או על פי שנים עדים אחרים' - חצי דבר קמסהדי, דאי לאו עדי גניבה - איכא למימר "דידיה קא טבח") – דתניא: '*אמר רבי יוסי: כשהלך אבא חלפתא אצל רבי יוחנן בן נורי ללמוד תורה - ואמרי לה רבי יוחנן בן נורי אצל אבא*

(בבא קמא ע,ב)

*חלפתא* (חלפתא - שם אביו של רבי יוסי)*, אמר לו: הרי שאכלה שנה ראשונה בפני שנים, שניה בפני שנים, שלישית בפני שנים – מהו? אמר לו: הרי זו חזקה.*

*אמר לו אף אני אומר כן, אלא שרבי עקיבא חולק בדבר, שהיה רבי עקיבא אומר* [דברים יט,טו: לא יקום עד אחד באיש לכל עון ולכל חטאת בכל חטא אשר יחטא על פי שני עדים או על פי שלשה עדים יקום דבר] *'דבר' - ולא חצי דבר.*'

אמר אביי: אפילו תימא רבי עקיבא; מי לא מודה רבי עקיבא בשנים אומרים 'קידש (פלוני את האשה בניסן)' ושנים אומרים 'בָּעַל (איש אחר באייר)', דאף על גב דעדי ביאה (הבאים להמית) צריכי לעדי קדושין (דאי לא קידשה איכא למימר פנויה היא), כיון דעדי קדושין לא צריכי לעדי ביאה (דבלאו נינהו שוו לה קמאי אשת איש ליאסר על כל העולם) – 'דבר' קרינא ביה (אף עדות של ביאה קיים ונהרגת)? הכי נמי: אף על גב דעדי טביחה צריכי לעדי גניבה, כיון דעדי גניבה לא צריכי לעדי טביחה – 'דבר' קרינא ביה (עדי גניבה חייבו ליה כפילא בלאו עדי טביחה; אבל הני דעדות חזקה שלשתן - הכיתות צריכות זו לזו).

ורבנן - האי '*דבר - ולא חצי דבר*' למעוטי מאי?

למעוטי 'אחד אומר "(שיער) אחת בגבה (ראיתי בקשרי אצבעותיה)" ואחד אומר "אחת בכריסה"' (וקאתו לשויה גדולה לענין עונשין או לענין שיהו קידושיה קדושין).

האי - חצי דבר (שיער אחד), וחצי עדות הוא (עד אחד יש לשער, ופשיטא דלאו עדות היא)!?

אלא למעוטי 'שנים אומרים "אחד בגבה" ושנים אומרים "אחד בכריסה"'.

הני אמרי "קטנה היא" והני אמרי "קטנה היא" (הלכך לא מצטרפין [לעשותה גדולה], אבל לגבי חזקה - כולן מעידין שהיה מוחזק בה)!

גנב ומכר בשבת [גנב ומכר לעבודה זרה... - משלם תשלומי ארבעה וחמשה]:

והתניא '*פטור*'?

אמר רמי בר חמא: כי תניא ההיא דפטור - באומר [הקונה] לו [לגנב שגנב בשבת] "עקוץ <לך> תאינה (לקוט תאינים) מתאינתי (בדמי הגניבה, בשבת), ותיקני לי גניבותיך" (וכן עשה, ונתחייב מיתה).

אמרי: וכיון דכי תבע ליה (בעל התאינה ללוקט) קמן בדינא (לומר "החזר לי תאינים שלקטת, או תן לי מה שמכרת לי בדמיהן") - לא אמרינן ליה (לגנב) "זיל שלים", דמחייב בנפשו הוא - הא מכירה נמי (אשתכח) לאו מכירה היא (ואמאי משלם ד' וה')!

אלא אמר רב פפא: באומר לו "זרוק גניבותיך לחצרי (בשבת) ותיקני לי גניבותיך (ואני אתן לך מעות)" (וכן עשה קנאה לוקח וזה נתחייב מיתה).

כמאן? - כרבי עקיבא, דאמר (ב'הזורק' (שבת דף צז.)) 'קלוטה כמי שהונחה דמיא' (הזורק מרשות לרשות: כיון שקלטה האויר - נתחייב משום שבת; נמצא חיוב שבת וחיוב מכירה באין כאחד, שאויר חצר קנה ללוקח, דכיון דסופו לנוח - כמונח דמי); דאי כרבנן - כיון דמטיא לחצר ביתו – קנה, לענין שבת לא מחייב עד דמטיא לארעא!

באומר "לא תיקני לי גניבותיך עד שתנוח".

רבא אמר: לעולם - כרמי בר חמא; [ורבא מביא ראיה ממקום אחר:] אתנן אסרה תורה (להביא לבית המקדש לכל נדר) ואפילו בא על אמו (ונתן לה טלה באתננה - אסור); (ואף על גב דאי לא הוה יהיב לה ניהלה) ואי תבעה ליה קמן בדינא - מי אמרינן ליה "קום הב לה אתנן" (והואיל תבעה ליה בדינא לא אמרינן ליה קיים לה תנאה דהא מתחייב בנפשיה הוא)?! אלא אף על גב דכי קא תבעה ליה בדינא לא אמרינן ליה "זיל הב לה" - כיון דכי יהיב לה הוי אתנן (כי יהיב לה - חייל עליה דטלה איסור אתנן), הכא נמי: אף על גב דלענין תשלומין אי תבע בדינא קמן לא אמרינן ליה זיל שלים -

(בבא קמא עא,א)

אפילו הכי, כיון דקא מקני ליה בהכי - הויא מכירה.

גנב וטבח ביום הכפורים [... משלם תשלומי ארבעה וחמשה]:

אמרי: אמאי? נהי דקטלא ליכא - מלקות מיהא איכא (משום לאו), וקיימא לן דאינו לוקה ומשלם!?

אמרי: הא מני? רבי מאיר היא, דאמר (מכות דף ד,א) לוקה ומשלם (*"מעידים אנו בפלוני שחייב לחבירו מאתים זוז" ונמצאו זוממין - לוקין ומשלמין, שלא השם המביאן לידי מכות מביאן לידי תשלומין*).

אי רבי מאיר - אפילו טבח בשבת (ואף על גב דאיכא חיוב מיתה [ובמשנתנו נאמר: גנב ומכר בשבת, גנב ומכר לעבודה זרה – ולא "טבח"])!? וכי תימא 'לוקה ומשלם' אית ליה, 'מת ומשלם' לית ליה – ולא? והתניא: '*גנב וטבח בשבת, גנב וטבח לעבודה זרה, גנב שור הנסקל וטבחו - משלם ארבעה וחמשה* (אף על גב דאיסורי הנאה הוא – חייב, וכדתני לקמן טעמא)*, דברי רבי מאיר; וחכמים פוטרין*' [ואם כן מדוע במשנה הושמטה המלה 'טבח']!

אמרי: בר מינה דההיא, דהא אתמר עלה: אמר רבי יעקב אמר רבי יוחנן - ואמרי לה אמר רבי ירמיה אמר רבי שמעון בן לקיש, רבי אבין ורבי אלעא וכל חבורתא משמיה דרבי יוחנן אמרי: בטובח על ידי אחר.\*

וכי זה (שליח) חוטא וזה (ושולח) מתחייב (בתשלומי ארבעה וחמשה? והא קיימא לן דאין שליח לדבר עבירה [קדושין דף מב,ב])?

אמר רבא: שאני הכא, דאמר קרא [שמות כא,לז: כי יגנב איש שור או שה וטבחו **או** מכרו חמשה בקר ישלם **תחת** השור וארבע צאן תחת השה] 'וטבחו' ו'מכרו': מה מכירה על ידי אחר (אין מכירה אלא בשנים: מוכר ולוקח) - אף טביחה על ידי אחר.

דבי רבי ישמעאל תנא: '*'או' - לרבות את השליח*';

דבי חזקיה תנא: '*'תחת' - לרבות את השליח*';

מתקיף לה מר זוטרא: מי איכא מידי דאילו עביד איהו לא מיחייב, ועביד שליח ומיחייב?

אמר ליה רב אשי: התם (כי עביד איהו דפטרה ליה) - לאו משום דלא מיחייב הוא, אלא דקם ליה בדרבה מיניה.

ואי בטובח על ידי אחר - מאי טעמא דרבנן דפטרי?

אמרי: מאן '*חכמים*'? - רבי שמעון, דאמר 'שחיטה שאינה ראויה לא שמה שחיטה' (כדתנן בפרקין: '*רבי שמעון פוטר בשני אלו*').

אמרי: בשלמא עבודה זרה, ושור הנסקל (איסורי הנאה נינהו, דאמר במסכת עבודה זרה (דף נד,א) 'אף על פי שאמרו 'המשתחוה לבהמת חבירו לא אסרה' - עשה בה מעשה אסרה) - שחיטה שאינה ראויה היא, אלא שבת - שחיטה ראויה היא, דתנן [חולין פ"א מ"א]: '*השוחט בשבת וביום הכפורים - אף על פי שמתחייב בנפשו - שחיטתו כשירה*'.

אמרי: [רבי שמעון] סבר לה כרבי יוחנן הסנדלר, דתניא [תוספתא מסכת שבת (ליברמן) פרק ב הלכה טו]: '*המבשל בשבת בשוגג יאכל* (אפילו הוא עצמו, ואפילו בו ביום)*; במזיד לא יאכל* (בו ביום, והוא הדין לאחרים; ואיידי דתנא רישא בדידיה - תנא נמי סיפא בדידיה; והכי איבעי לן לפרושי ב'הכל שוחטין') *- דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בשוגג - יאכל* (הוא בעצמו) *במוצאי שבת* (ובו ביום לא הוא ולא אחרים; ואיידי דבעי למיתנא סיפא בדידיה - תנא נמי ברישא בדידיה)*; במזיד - לא יאכל* (הוא) *עולמית* (אבל אחרים אוכלים)*; רבי יוחנן הסנדלר אומר: בשוגג - יאכל למוצאי שבת לאחרים, ולא לו; במזיד - לא יאכל עולמית, לא לו ולא לאחרים*'.

מאי טעמא דרבי יוחנן הסנדלר?

כדדריש רבי חייא אפיתחא דבי נשיאה: '(שמות לא,יד) *ושמרתם את השבת כי קדש היא לכם* [מחלליה מות יומת כי כל העשה בה מלאכה ונכרתה הנפש ההוא מקרב עמיה]*: מה קדש אסור באכילה - אף מעשה שבת אסורין באכילה.*

*אי 'מה קדש אסור בהנאה אף מעשה שבת אסור בהנאה'?*

*תלמוד לומר: 'לכם': שלכם יהא.*

*יכול אפילו בשוגג* (יאסר באכילה)*?*

*תלמוד לומר:* (שם) *מחלליה מות יומת: במזיד אמרתי לך* ('קודש הוא' היכא דשייך דין מיתה)*, ולא בשוגג*'.

פליגי בה רב אחא ורבינא: חד אמר מעשה שבת דאורייתא (אסורין באכילה), וחד אמר מעשה שבת דרבנן.

מאן דאמר דאורייתא – כדאמרן; ומאן דאמר דרבנן? אמר קרא: 'קדש הוא' - הוא קדש ואין מעשיו קדש.

בשלמא למאן דאמר דאורייתא – אמטו

(בבא קמא עא,ב)

להכי פטרי רבנן (דשחיטה שאינה ראויה היא, וכדברי רבי שמעון); אלא למאן דאמר דרבנן - אמאי פטרי רבנן?

אשארא: אעבודה זרה ושור הנסקל.

ורבי מאיר - אמאי מחייב שוחט לעבודה זרה? כיון דשחט בה פורתא - אסרה (משום זבחי מתים) אידך איסורי הנאה הוא, ולא דמריה קא טבח <ולא דידיה קא טבח>? (דקא סלקא דעתך 'ישנה לשחיטה מתחילה ועד סוף', ומתחילתה נאסרה משום זבחי מתים, ולענין תשלומין ארבעה וחמשה 'וטבחו' - כולו בעינן, כדאמרינן לקמן, כי גמר לה - לאו דמריה קטבח, שכבר איבדה ממנו קודם שחיטה, ונאסרה עליו, והוה ליה כמו שהשליכה לאור קודם שחיטה, דמשלם קרן וכפל ותו לא!)

אמר רבא: באומר "בגמר זביחה הוא עובדה (לעבודה זרה)" (הוא עובד בגמר זביחה ולא בתחילה).

שור הנסקל - איסורי הנאה נינהו!? לאו דמריה קא טבח <ולאו דידיה קא טבח>!?

אמר רבא: הכא במאי עסקינן? - כגון שמסרו לשומר (קודם שהזיק), והזיק בבית שומר והועד בבית שומר ונגמר דינו בבית שומר, ורבי מאיר סבר לה כרבי יעקב וסבירא ליה כרבי שמעון: סבר לה כרבי יעקב, דאמר (בשילהי 'שור שנגח ארבעה וחמשה'): 'אף משנגמר דינו, החזירו שומר לבעלים – מוחזר (ואומר לו "הרי שלך לפניך")' (נמצאת שאף על פי שאינו שוה כלום - גורם לממון הוא: דכל זמן שהוא קיים - שומר פוטר את עצמו בו, ואם יאבד - ישלם דמיו); וסבר לה כרבי שמעון דאמר 'דבר הגורם לממון כממון דמי', דתנן [להלן עד,ב]: '*רבי שמעון אומר:* (גנב שגנב קדשים מבית בעלים) *קדשים שחייב באחריותן* (אם קיבלם בעליו עליו באחריות, כגון דאמר "הרי עלי עולה" והפריש זו) – חייב [בלשון המשנה: 'משלם תשלומי ארבעה וחמשה'] (לשלם כפל, דאף על גב דלאו דידיה הוה, אלא דהקדש - כיון דגורם לממון הוא: דאי מית בידו בעי לשלומי - כדידיה דמיא); אלמא דבר הגורם לממון - כממון דמי.

אמר רב כהנא: אמריתא לשמעתא קמיה דרב זביד מנהרדעא. מי מצית מוקמת מתניתין (דגנב וטבח ביום הכפורים) כרבי מאיר (לחודיה דאמר לוקה ומשלם) ולא כרבי שמעון? והא קתני סיפא '*רבי שמעון פוטר בשני אלו*', מכלל דבכולה מתניתין מודה!?

אמר ליה: לא! מכלל דמודה בטבח ומכר לרפואה ולכלבים (ואיצטריך לאשמועינן: אף על גב דלרבי שמעון 'שחיטה שאינה ראויה לא שמה שחיטה', הך שחיטה - ראויה קא חשיב לה; אבל ביום הכפורים פליג, משום דאין לוקה ומשלם).

גנב משל אביו וטבח ומכר [ואחר כך מת אביו, גנב וטבח ואחר כך הקדיש - משלם תשלומי ארבעה וחמשה]:

בעא מיניה רבא מרב נחמן: גנב שור של שני שותפין וטבחו, והודה לאחד מהן (על חלקו, ומודה בקנס פטור) – מהו (לחייבו לשלם לחבירו את חלקו כשיבאו עדים)? [שמות כא,לז: כי יגנב איש שור או שה וטבחו או מכרו] חמשה בקר [ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה] אמר רחמנא, ולא 'חמשה חצאי בקר'? או דלמא 'חמשה בקר' אמר רחמנא - ואפילו חמשה חצאי בקר?

אמר ליה: 'חמשה בקר' אמר רחמנא ולא 'חמשה חצאי בקר'.

איתיביה [ממשנתנו]: '*גנב משל אביו, וטבח ומכר, ואחר כך מת אביו - משלם תשלומי ארבעה וחמשה*' והא הכא - כיון דמת אביו כמו שקדם והודה לאחד מהן דמי, וקתני '*משלם תשלומי ארבעה וחמשה*'?

אמר ליה: הכא במאי עסקינן - כגון שעמד אביו בדין.

אבל לא עמד בדין מאי? אינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה? אי הכי - אדתני סיפא '*גנב משל אביו ומת ואחר כך טבח ומכר -אינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה*' - ניפלוג בדידיה: 'במה דברים אמורים? כשעמד בדין, אבל לא עמד בדין - אינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה'?

אמר ליה: הכי נמי: איידי דנסיב רישא '*גנב משל אביו וטבח ומכר, ואחר כך מת אביו*' נסיב סיפא נמי: '*גנב משל אביו ומת אביו ואחר כך טבח ומכר*'.

לצפרא אמר ליה: 'חמשה בקר' אמר רחמנא, ואפילו חמשה חצאי בקר; והאי דלא אמרי לך באורתא -

(בבא קמא עב,א)

דלא אכלי בשרא דתורא (לא דקדקתי טעמו של דבר); ואלא מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא (כיון דרישא אפילו לא עמד בדין [קאמר רחמנא] ד'חמשה בקר' ואפילו חמשה חצאי בקר, סיפא כשמת אביו ואחר כך טבח ומכר - למה לא ישלם לאחיו את חלקם)?

אמר ליה: רישא קרינא ביה 'וטבחוֹ (כולו משמע)' כולו באיסורא, סיפא לא קרינא ביה 'וטבחוֹ' כולו באיסורא.

השוחט ונמצאת טריפה [... השוחט חולין בעזרה - משלם תשלומי ארבעה וחמשה]:

אמר ליה רב חביבי מחוזנאה לרב אשי: שמע מינה (מדקתני מתניתין 'השוחט חולין בעזרה חייב'): 'אינה לשחיטה אלא לבסוף', דאי 'ישנה לשחיטה מתחילה ועד סוף' - כיון דשחט בה פורתא - אֲסָרָהּ, אידך - לא דמריה קא טבח!?

אמר ליה רב הונא בריה דרבא: כי קא מחייב [בתשלומי ארבעה וחמשה] - אההוא פורתא.

אמר ליה רב אשי: לא תידחי! 'וטבחוֹ' - כולו בעינן, וליכא!

אלא קשיא?

אמר ליה: הכי אמר רב גמדא משמיה דרבא: כגון ששחט מקצת סימנין בחוץ וגמרן בפנים (או השלימן לרוב, דבגמר טביחה הוא דאיתסרא, ועד השתא - דמריה קא טבח).

איכא דמתני לה אהא: אמר רב שמעון משום דרבי לוי סבא: אינה לשחיטה אלא לבסוף (אין שחיטה נקראת אלא לבסוף; ונפקא מינה לענין המחשב בקדשים חוץ למקומם או חוץ לזמנן, או מחשב שלא לשמן - אינה מחשבה אלא אם כן חישב בסוף שחיטה), ורבי יוחנן אמר: ישנה לשחיטה מתחילה ועד סוף (וכל כמה דחשיב הויא מחשבה);

אמר ליה רב חביבי מחוזנאה לרב אשי: לימא קסבר רבי יוחנן חולין שנשחטו בעזרה לאו דאורייתא (פלוגתא היא במסכת קדושין (דף נח,א) אי דאורייתא היא אי דרבנן),

(בבא קמא עב,ב)

דאי סלקא דעתך דאורייתא (היכי מתרץ רבי יוחנן למתניתין?) - מכי שחיט לה פורתא אסרה, אידך לאו דמרה קא טבח?

אמר ליה רב אחא בריה דרבא: כי קא מחייב (בתשלומין) - נמי אההוא פורתא (מחייב, דכי היכי דהוי שחיטה לענין חולין בעזרה בתחילתה - הוי נמי טביחה לענין תשלומין).

אמר ליה רב אשי: לא תידחיה! 'וטבחו' כולו בעינן, וליכא!

אלא קשיא?

אמר ליה: הכי אמר רב גמדא משמיה דרבא: כי קא מחייב - כגון ששחט מקצת סימנין בחוץ וגמרן בפנים (דאיכא 'וטבחו' כולו קודם שנאסרה בהנאה).

משנה:

גנב על פי שנים, וטבח ומכר על פיהן, ונמצאו זוממים - משלמין (לו את) הכל (ובגמרא מוקי לה כשהוזמו תחלה על הטביחה);

גנב על פי שנים, וטבח ומכר על פי שנים אחרים, אלו ואלו נמצאו זוממין - הראשונים משלמין תשלומי כפל, ואחרונים משלמין תשלומי שלשה (לשור, וכגון שהוזמו אחרונים תחילה; דאי עדי גניבה הוזמו תחילה - בטלה לה עדות טביחה, דדלמא בעלים מכרוהו לו, וכי מיתזמי - אמאי משלמי?);

נמצאו אחרונים זוממין - הוא משלם תשלומי כפל, והן משלמין תשלומי שלשה;

אחד מן אחרונים זוממין - בטלה עדות שניה (והוא משלם כפל משום ראשונים, והן פטורין - דאין עדים משלמין ממון עד שיזומו שניהן);

אחד מן הראשונים זוממין - בטלה כל העדות (והוא פטור והן פטורין), שאם אין גניבה - אין טביחה ואין מכירה (ואפילו חזרו והוזמו אחרונים אחרי כן - אין משלמין, שהרי בטלה עדותן כבר, והוכחשו; דכיון דלא גנב - לא טבח, ואהכי לא מחייבו אלא א'עמנו הייתם': שסתרו גופה של עדות.

וכל שכן אם הוזמו שנים הראשונים תחילה, שעדות שניה בטלה, אלא שבזמן שלא הוזמו אלא אחד - בטלו שתיהן; אבל כשהוזמו שניהם - לא בטלה עדות ראשונה אלא משלמין כפל).

גמרא:

איתמר: עד זומם: אביי אמר: למפרע הוא נפסל (העיד בניסן והוזם על עדות זו באייר - כל העדיות שהעיד בינתים פסולות, דמשעה שהעיד עדות זו נפסל); רבא אמר: מכאן (משהוזם) ולהבא הוא נפסל.

אביי אמר: למפרע הוא נפסל: מההוא שעתא דאסהיד הוה ליה רשע, והתורה אמרה "אל תשת (ידך עם) רשע עד" [שמות כג,א: לא תשא שמע שוא] אל תשת [ידך עם] רשע [להיֹת] עד [חמס].

רבא אמר: מכאן ולהבא הוא נפסל: עד זומם - חידוש הוא, דהא תרי ותרי נינהו; מאי חזית דציית להני? ציית להני!? הלכך: אין לך בו אלא משעת חידוש ואילך.

איכא דאמרי רבא נמי כאביי סבירא ליה, דאמר 'למפרע הוא נפסל', והכא - היינו טעמיה דרבא:

(בבא קמא עג,א)

משום פסידא דלקוחות (שחתמוהו על שטר מכירה בינתים).

מאי בינייהו (בין הני תרתי לישנא דרבא)?

דאסהידו ביה תרי לחד ("עמנו הייתם") ותרי (אחריני) לחד (דליכא חידושא); אי נמי (שלא הזימוהו, אלא) דפסלינהו בגזלנותא (העידו שנים על אלו שהן גזלנין; והכא ליכא למימר 'סמוך אהני', דהא מילתא אחריתא היא); להך לישנא דאמרת משום חידוש – ליכא; להך לישנא דאמרת משום פסידא דלקוחות – איכא.

אמר רבי ירמיה מדפתי: עבד רב פפא עובדא כוותיה דרבא;

רב אשי אמר: הלכתא כוותיה דאביי.

והלכתא כוותיה דאביי ביע"ל קג"ם (סימני שמועות הן; וזו אחד מהן: עד זומם).

תנן: '*גנב על פי שנים, וטבח ומכר על פיהן, ונמצאו זוממים - משלמין את הכל*' - מאי? לאו שהעידו על הגניבה וחזרו והעידו על הטביחה, והוזמו על הגניבה וחזרו והוזמו על הטביחה, ואי סלקא דעתך 'למפרע הוא נפסל', הני - כיון דאיתזמו להו אגניבה - איגלאי מילתא למפרע דכי אסהדו אטביחה - פסולין הוו (ואין עדותן עדות), אמאי משלמין אטביחה?

אמרי: הכא במאי עסקינן? כגון שהוזמו על הטביחה תחילה.

אמרי: סוף סוף, כי הדרי מיתזמי אגניבה (כשחוזרין וניזומין על הגניבה) - איגלאי מילתא דכי אסהדו אטביחה פסולין הוו, אמאי משלמי אטביחה?

והלכתא שהעידו בבת אחת והוזמו. (ולא גרסינן 'והוזמו בבת אחת'; דכיון דהעידו בבת אחת - ליכא למימר 'בשעת עדות טביחה פסולין הוו'; ואפילו אי אמרינן למפרע נפסל - דהא תוך כדי דיבור הוה, והזמה לא איכפת לן אי בבת אחת אי בזה אחר זה, ובלבד שיזומו על הטביחה תחילה.)

לימא כתנאי [תוספתא בבא קמא פ"ז ה"כג [ליברמן]]: '*היו שנים מעידין אותו שגנב, והן* (עצמם) *מעידין אותו שטבח, והוזמו על הגניבה - עדות שבטלה מקצתה בטלה כולה* (ומשלמי כפל, והוא פטור: דכיון דלא גנב - לא טבח; ואפילו חזרו והוזמו על הטביחה - פטורין)*; הוזמו על הטביחה* (ולא על הגניבה) *- הוא משלם תשלומי כפל והן משלמין תשלומי שלשה; אמר רבי יוסי: במה דברים אמורים* (דהוא משלם כפל, ולא בטל עדות גניבה)*? בשתי עדיות, אבל בעדות אחת - עדות שבטלה מקצתה בטלה כולה*'; - מאי '*בשתי עדיות*' ומאי '*בעדות אחת*'? אילימא '*בשתי עדיות*' = בשתי עדיות ממש: בשתי כתות, '*בעדות אחת*' = בכת אחת בזה אחר זה (שהעידו היום על הגניבה, ואמרו "באחד בשבת גנב", ולמחר על הטביחה, ואמרו: "בשני בשבת טבח"), ו'*אמר רבי יוסי:... בעדות אחת* = בכת אחת בזה אחר זה', כי מסהדי אגניבה והדר מסהדי אטביחה - כי מתזמי אטביחה = '*עדות שבטלה מקצתה בטלה כולה*' ואיתזמו להו אגניבה (דכי אמרי להו סהדי "עמנו הייתם" ביום שני - הוזמו אף על הגניבה שביום ראשון) - מהיכא תיתי הך? אלא לאו '*בשתי עדיות*' = בעדות אחת כעין שתי עדיות, ומאי נינהו: כת אחת בזה אחר זה, אבל בעדות אחת בבת אחת (שהעידו על שתיהן זו בתוך כדי דיבור של זו, ואמרו "באחד בשבת גנב ובשני בשבת טבח" והוזמו על שני בשבת; ואף על גב דאאחד בשבת לא איתזום - מיהו איגלאי מלתא דכי אסהוד - פסולין הוו, דסבר רבי יוסי 'למפרע הוא נפסל, ובטלה כל עדות אותה שעה, שכולה עדות אחת היא') – לא!

וסברוה דכולי עלמא 'תוך כדי דיבור (לקמן מפרש) - כדיבור דמי'? מאי לאו בהא קמיפלגי: דרבנן סברי 'מכאן ולהבא (מיום שהוזמו ולא מיום שהעידו) הוא נפסל', וכיון דמההיא שעתא קא מיתזמי - אטביחה - דקא מיתזמי איתזום, אגניבה - דלא מיתזמי - לא איתזום (ואף על גב דבהדדי אסהידו ליה, הא לא אתחיל פסולייהו מההיא שעתא, דנימא 'אף על גב דאאחד בשבת לא איתזום, מיהו שעת עדותן שעת פסלות היתה'); רבי יוסי סבר 'למפרע הוא נפסל', וכיון דמיד כי אסהידו הוא דמיפסלי, כי איתזמו להו אטביחה - איתזמו להו נמי אגניבה (האי 'איתזמו' - לאו הזמה דוקא (נקט) לשלם ממון, אלא איפסלו להו אגניבה, משום פסול עדות), דהא 'תוך כדי דיבור כדיבור דמי'?

אמרי: אי 'תוך כדי דיבור כדיבור דמי' - דכולי עלמא למפרע הוא נפסל; אלא הכא: ב'תוך כדי דיבור כדיבור דמי' קא מיפלגי: רבנן סברי: תוך כדי דיבור

(בבא קמא עג,ב)

לאו כדיבור דמי (והוו ליה שני עדיות; ומשום חדא לא אתכחש אידך, דמשעת דיבור אחרון נפסלו, ולא משעת דיבור ראשון), ורבי יוסי סבר: תוך כדי דיבור כדיבור דמי (וכחד עדות דמי, והרי פסולין היו באותה שעה).

וסבר רבי יוסי תוך כדי דיבור כדיבור דמי? והתנן [תמורה פ"ה מ"ד בשנוי גירסא בסיפא]: '*"הרי זו תמורת עולה תמורת שלמים* (ולא גרסינן '**ו**תמורת שלמים')*" - הרי זו תמורת עולה, דברי רבי מאיר* (דאית ליה לרבי מאיר 'תפוס לשון ראשון')*; רבי יוסי אומר: אם לכך נתכוון מתחילה - הואיל ואי אפשר לקרות שני שמות כאחד - דבריו קיימין* (ותרעה עד שתסתאב, ותימכר, ויביא בדמי חציה עולה, ובדמי חציה שלמים)*; ואם אמר "תמורת עולה" ונמלך ואמר "תמורת שלמים" - הרי זו תמורת עולה.*' והוינן בה: '*נמלך*'? פשיטא!? ואמר רב פפא: נמלך בתוך כדי דיבור קאמרינן.

אמרי: תרי 'תוך כדי דיבור' הוי: חד כדי שאילת תלמיד לרב, וחד כדי שאילת הרב לתלמיד; כי לית ליה לרבי יוסי - כדי שאילת תלמיד לרב: "שלום עליך רבי ומורי" דנפיש, כדי שאילת הרב לתלמיד: "שלום עליך" - אית ליה.

אמר רבא: עדים שהוכחשו (שנים אומרים "הרג" ושנים אומרים "לא הרג") ולבסוף הוזמו (שבאת כת שלישית ואמרה "עמנו הייתם") – נהרגין (וכשנגמר הדין על פיהם קודם שהוכחשו אמרה רבא; שאם לא נגמר הדין עדיין - אפילו הוזמו מתחילה - אין נהרגין, שאין העדים זוממין נהרגין עד שיגמר הדין; והכי מיתוקמא בסיפא דשמעתין: כגון דאתו בי תרי ואמרי הכי ופסקנוה לדינא אפומייהו), דהכחשה תחילת הזמה היא, אלא שלא נגמרה.

אמר רבא: מנא אמינא לה? דתניא [תוספתא מסכת מכות (צוקרמאנדל) פרק א הלכה ד]: '*"מעידני באיש פלוני שסימא את עין עבדו* (ויצא לחירות)*,* (ואחר כך) *והפיל את שינו"* (וחייב ליתן לו דמי שינו) *- שהרי הרב אומר כן* (כלומר: דניחא ליה לרב בסהדותא דהני; ולקמן מפרש מאי ניחותא)*, ונמצאו זוממין - משלמין דמי עין לעבד.*' היכי דמי? אילימא כדקתני: דליכא כת אחרינא - '*משלמין דמי עין לעבד*'? בתר דמפקי ליה לחירות - דמי עינו קבעי שלומי? ועוד: דמי כוליה עבד לרב בעי לשלומי!? ועוד: '*שהרי הרב אומר כן*'? הרב - מי ניחא ליה? אלא - לאו כגון דאתו בי תרי, ואמרי "הפיל את שינו, סימא את עינו", דבעי מיתיב ליה הרב דמי עינו, ואתו בי תרי מציעאי ואמרי "עינו" והדר "שינו" דלא בעי למיתב ליה אלא דמי שינו, דקא מכחשי ליה קמאי למציעאי, והיינו '*שהרי הרב אומר כן*': דניחא ליה במאי דקאמרי, וקתני '*ונמצאו זוממין*' - מציעאי – '*משלמין דמי עין לעבד*'; שמע מינה: הכחשה תחילת הזמה היא! (דאי לאו תחילת הזמה היא, מאחר שבטלה עדותן - מי אית בהו דין הזמה?)

אמר אביי: לא (אי דהוכחשו על ידי כת ראשונה - שוב אין כת שלישית מזימתן); (והכא כשאין שם כת ראשונה אלא הם; ודקשיא לך 'דמי עבד לרב בעי לשלומי'? - הכא כגון) דאפכינהו ואזמינהו (שכת שניה אפכינהו ואזמינהו: שאמרו להם: "אותו היום שאתם אומרים – עמנו הייתם במקום פלוני; אבל ביום אחר הוה, ואיפכא הוה" דממה נפשך עבד נפיק לחירות; והן משלמין לו דמי עין שרצו להפסידו; וניחא ליה לָרב דניפוק בעינו ויתן לו דמי שינו; ואי קשיא הואיל וראשונים הם - מאי הוי מפסדי ליה, הא לחירות הוי מפקי ליה, ואכתי דמי עבד לרב בעי לשלומי - לקמיה פריך ליה, ומוקמינן לה בשעמד בדין); ממאי?

(בבא קמא עד,א)

מדסיפא במיפך והזמה (בשתי כיתות) - רישא נמי במיפך והזמה (להכי תלי רישא בסיפא: דרישא לא ניחא לן לאוקמה בשתי כיתות אלא בשלש, משום דקתני 'שהרי הרב אומר כן', ואי דלא אתאי כת אחריתי מקמי דידהו ואמרו איפכא - לא הוה ניחא ליה בהני דמפקי ליה לעבד לחירות; אלא מדסיפא מיתוקמא בשתי כיתות, ועל כרחך במיפך והזמה מוקמית ליה - הלכך רישא נמי אוקי במיפך והזמה), דקתני סיפא: '*"מעידנו את איש פלוני שהפיל את שן עבדו וסימא את עינו" שהרי העבד אומר כן* (דניחא ליה דמפקי ליה לחירות ויהבי לה דמי עין)*, ונמצאו זוממין - משלמין דמי עין לרב.*' היכי דמי? אי דלא קא מודו להו (הנך) בתראי (אותן שמזימין) בחבלא (דעבד) כלל (אלא דקאמרי "עמנו הייתם" ותו לא מידי) - דמי כוליה עבד לרב בעי (קמאי) שלומי ליה!? אלא פשיטא: דקא מודו כולהו בחבלא, ודקא אפכינן ([גירסת רש"י: ואפכינהו,] ואהנו ליה לרב לפוטרו מדמי עין, שהן מרובין מדמי שן; ומיהו עבד נפיק לחירות) ואזמינהו (והכא ליכא למימר כדאמר רבא ברישא: דאתאי כת אחריתי מקמי דידהו ואמרי איפכא: "סימא את עינו והפיל את שינו", דאי אתאי כת אחריתי ברישא, והדר אמרי הני "הפיל את שינו וסימא את עינו", כיון דלא אפומייהו פסקינן דינא אלא בראשונים שמזקיקים את הרב לדמי שן - שישנו בכלל דמי עין של אחרונים - אפילו נמצאו זוממין אלו האחרונים, לא הוי מחייבו, דאין עדים זוממים מתחייבים עד שיגמר הדין על פיהם! הלכך הך סיפא מוכחא לפום ריהטא בשתי כיתות, ומיפך והזמה); והיכי דמי (בין רישא ובין סיפא? כיון דהשתא מוקמת לה במיפך והזמה, ובשתי כיתות עדים - היכי דמי)?: אי דקא מאחרי אחורי הני בתראי (כגון דאמרי קמאי "יום ראשון הוה מעשה", ואתו בתראי ואמרי "יום שני הוה מעשה, ואיפכא הוה") - אכתי דמי עבד לרב בעי שלומי (כוליה עבד בעי לשלומי לרב) דכי מחייבי ליה לגברא (מיום ראשון להוציא עבדו לחירות) - אכתי גברא לאו בר חיובא הוא (דהא ביום שני הוה מעשה, ואכתי כוליה עבד בעי לשלומי לרב: דכי אתו לאסהודי לחיוביה לרב - אכתי לאו בר חיובא הוא)!? אלא דקא מקדמי קדומי הני בתראי (שהם מודים דקודם שבאת כת ראשונה להעיד נעשה מעשה); ואי דלא עמד בדין (ואי דלא העמידו העבד לרבו בדין קודם שבאת כת ראשונה להעיד) - אכתי דמי כוליה עבד לרב בעי שלומי ליה (דהא כוליה בעי אפסודיה מיניה), דאכתי גברא לא מיחייב (דאי הוה בעי הוה אתא לבי דינא ומודה ומפטר דמודה בקנס פטור וחירות דשן ועין קנסא הוא); אלא דעמד בדין (על החבלות הללו על ידי עדים אחרים בבית דין אחר, וחייבוהו להניח העבד, וברח)! (דהשתא: אי קאתי בעלים קמן - הא לא מהניא ליה הודאה, וקתבע ליה האי עבד "הפלת את שיני וסימת את עיני והעמדתיך בדין ונתחייבת לי דמי עיני" והביא עדים אלו על כך, ואתו סהדי אחריני ואפכינהו, ואמרו "לא חייבינהו בית דין אלא דמי שן" ואזמינהו; הלכך: בין רישא ובין סיפא - אדְמי עבד לא מחייבי, דהא מבית דין קמא נפק עבד לחירות, אלא שזה היה מחזיק בו; אבל דמי עין משלמי לעבד בבבא דרישא, דהא ממונא דעין אית ליה גביה מבית דין קמא, וקבעו הני למיפטריה; ובסיפא משלמי דמי עין לָרַב, דקא מחייבי ליה אשקרא; ועל כן בדאפכינהו מוקמת ליה: דאי לאו הכי - כיון דליכא סהדי אבי דינא קמא - כוליה עבד בעי שלומי!)

אמר ליה רב אחא בריה דרב איקא לרב אשי: דוקיא דרבא (דהכחשה תחילת הזמה היא) מהיכא?: אילימא מרישא (דמוקי לה בשלש כיתות), רישא (סוף סוף) מי קא מתכחשי מציעאי (דתיהוי עדותן בטילה בהכחשה דקמאי)? כיון דאי לא מתזמי סהדותא (הא אי לאו מיתזמי) - כוותייהו קא קיימא, דדינא כוותייהו פסקינן דיש בכלל מאתים מנה (ויהיב דמי שן, דישנו בכלל עדות הראשונים); הלכך קמאי הוא דקא מתכחשי, מציעאי לא מתכחשי מידי (ומשום הכי מהניא בהן תורת הזמה; אבל גבי שנים אומרים "הרג" ושנים אומרים "לא הרג" - דאיתכחוש קמאי, ולא קטלינן ליה, ולעולם אימא לך כיון דבטיל סהדותייהו לא מהניא בהו תורת הזמה).

אמר ליה: רבא סבר: מדרישא (מוכחא) בשלש כיתות (דקתני 'שהרי הרב אומר כן', אלמא דאתו כת אחריתי ברישא דהוה מחייב ליה דמי עין) - סיפא נמי בשלש (כיתות); ודייק מסיפא : (ונהי דלא אפשר דתהוי כת אחריתי קודמת, דאם כן, דקמאי אמרי "סימא והדר הפיל" והני אמרי "הפיל והדר סימא" - לא מיגמר דינא אפומייהו למיתן דמי עינא אלא דמי שן, והוי בכללא דתרוייהו; וכיון דלא נגמר הדין על פיהם - לא מחייבי הני מציעאי בהזמה דכת שלישית; מיהו הכי מוקי לה:) כגון דאתו (הני) בי תרי (ברישא), ואמרי "הפיל את שינו וסימא עינו", ופסקיניה לדינא אפומייהו, ואתו בי תרי אחריני ואמרי "סימא את עינו והפיל את שינו", דקא מכחשי להו להני קמאי (ובטלה עדותן דלא יהיב דמים היתירים), (וקתני:) '*ונמצאו זוממין*' - קמאי (דכי נמצאו זוממים - על ידי כת שלישית -) '*משלמין דמי עין - לרב*'; ואי סלקא דעתך 'הכחשה לאו תחילת הזמה היא' – אמאי משלמי? הא אתכחשו להו מעיקרא!? אלא שמע מינה: הכחשה תחילת הזמה היא.

ואביי אמר לך: בשלמא רישא - לא סגי דלא שלש כיתות, שהרי קתני '*הרב אומר כן*'; אלא סיפא למה לי שלש כיתות (למה לי לאוקמה בדוחקא בשלש כיתות? הא בתרי סגיא, ובדאפכינהו ואזמינהו, ורישא כדמשמע בשלשה ודלא בדאפכינהו)? '*שהרי העבד אומר כן*'? עבד כל דהו מימר אמר, דניחא ליה דניפוק לחירות (ומיהו מינה ליכא למידק מידי)!

מתקיף לה רבי זירא: אימא: "סימא את עינו" -

(בבא קמא עד,ב)

ניפוק בעינו; "הפיל את שינו" - ניפוק בשינו; "סימא את עינו והפיל את שינו" - ניפוק בעינו ושינו (ולעולם דמי לא ניתב ליה)!?

אמר אביי: עליך אמר קרא [שמות כא,כו: וכי יכה איש את עין עבדו או את עין אמתו ושחתה לחפשי ישלחנו תחת עינו:] תחת עינו - ולא תחת עינו ושינו; [שמות כא,כז: ואם שן עבדו או שן אמתו יפיל לחפשי ישלחנו תחת שנו:] תחת שינו - ולא תחת שינו ועינו.

אמר רב אידי בר אבין: אף אנן נמי תנינא: '*גנב על פי שנים וטבח ומכר על פיהם, ונמצאו זוממין - משלמין לו את הכל*'; מאי? לאו דהעידו על הגניבה (שגנב באחד בשבת) וחזרו והעידו על הטביחה (שטבח בשני בשבת), והוזמו על הגניבה (על יום ראשון - בשלישי בשבת), וחזרו והוזמו (ברביעי בשבת) על הטביחה (על יום שני), והא - כיון שהוזמו על הגניבה, לגבי טביחה הוה להו 'מוכחשין', וקתני '*משלמין לו את הכל*' (גירסת רש"י: וקתני 'משלמין ארבעה וחמשה') , ואי סלקא דעתך 'הכחשה לאו תחילת הזמה היא' - אטביחה אמאי משלמין (ואף על גב דמשלישי בשבת היו מוכחשים על הטביחה: דכיון דלא גנב - לא טבח)? אלא לאו שמע מינה הכחשה תחילת הזמה היא?

אמרי: הכא במאי עסקינן? - כגון שהוזמו על הטביחה תחילה (ונתחייבו בתשלומי שלשה, ועדיין עדות גניבה קיימת; וכשהוזמו ונתחייבו בכפל - הרי חמשה).

ובפלוגתא (דאביי ורבא) עדים שהוכחשו ולבסוף הוזמו - (פליגי נמי) רבי יוחנן ורבי אלעזר: חד אמר 'נהרגין' וחד אמר 'אין נהרגין'.

תסתיים דרבי אלעזר הוא דאמר 'אין נהרגין', דאמר רבי אלעזר: 'עדים שהוכחשו בנפש (ולא הוזמו) – לוקין (משום 'לא תענה [ברעך עד שקר]' [שמות כ,יב]; ואף על גב דלאו שאין בו מעשה הוא - הא מייתי בהדיא במסכת מכות (דף ב,ב) דמלקות בעדים זוממין כתיב, מ'והצדיקו [את] הצדיק וגו' [דברים כה,א])', ואי סלקא דעתך רבי אלעזר הוא דאמר '(אם הוזמו אחרי כן) נהרגין' - (כי לא הוזמו) אמאי לוקין? הוה ליה 'לאו שניתן לאזהרת מיתת בית דין (שלא יעשה כך שלא ימיתוהו בית דין)' וכל לאו שניתן לאזהרת מיתת בית דין - אין לוקין עליו (דמיתת בית דין - הוא עונשו של לאו)!? אלא לאו שמע מינה רבי אלעזר הוא דאמר אין נהרגין!

תסתיים.

'*לוקין*'? תרי ותרי נינהו, מאי חזית דסמכת אהני - סמוך אהני (בשלמא הזמה חידוש גזירת הכתוב הוא, אבל הכחשה לאו חידוש [כשתסרה]! גופה של עדות הוא דכתביה רחמנא)?

אמר אביי: בבא הרוג (אותו שאמר עליו שהוא נהרג) ברגליו (בא חי ברגליו לפנינו).

משנה:

גנב על פי שנים, וטבח ומכר על פי עד אחד או על פי עצמו - משלם תשלומי כפל (דהאיכא סהדי אגניבה), ואינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה (על הודאת עצמו, דמודה בקנס פטור);

גנב וטבח בשבת, גנב וטבח לעבודה זרה (פטור אטביחה, דהוי מתחייב בנפשו), גנב משל אביו ומת אביו (והוא יורשו [הוא אחד היורשים]) ואחר כך טבח ומכר (ולא הויא טביחה כולה באיסורא [כי יש לו חלק בירושה]), גנב והקדיש ואחר כך טבח ומכר (כי קא טבח - דהקדש טבח, ולא דבעלים) - משלם תשלומי כפל ואינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה;

רבי שמעון אומר: קדשים שחייב באחריותם - משלם תשלומי ארבעה וחמשה; שאין חייב באחריותם – פטור (בגמרא מפרש אהייא).

גמרא:

(בשלמא 'על פי עצמו' אצטריך: לאשמועינן דמודה בקנס פטור; אלא) על פי עד אחד (למה לי)? פשיטא!

אמרי: הא קא משמע לן: על פי עצמו דומיא דעל פי עד אחד: מה על פי [עד] אחד - כי אתי עד אחד מצטרף בהדיה – מיחייב (דהלכה כרבי יהושע בן קרחה, דאמר סנהדרין (דף ל.): שומעין דבריו של זה היום, וכשיבא חבירו למחר - שומעין את דבריו), על פי עצמו נמי: כי אתו עדים – מיחייב (וכי אמרינן ד'מודה בקנס פטור' - היכא דלא באו עדים אחרי כן), לאפוקי מדרב הונא אמר רב, דאמר רב הונא אמר רב: מודה בקנס ואחר כך באו עדים – פטור.

גופא: אמר רב הונא אמר רב: מודה בקנס ואחר כך באו עדים – פטור.

איתיביה רב חסדא לרב הונא: '*מעשה ברבן גמליאל שסימא את עין טבי* (שם העבד) *עבדו, והיה שמח שמחה גדולה* (לפי שעבד כשר היה, והיה מתאוה לשחררו, אלא שהמשחרר עבדו עובר - בעשה)*; מצאו לרבי יהושע, אמר לו: אי אתה יודע שטבי עבדי יצא לחירות? אמר לו: למה? אמר ליה: שסמיתי את עינו! אמר לו: אין בדבריך כלום, שכבר* [נ,א שהרי] *אין לו עדים* (ועל פי עצמך לא תשלם קנס)!' הא יש לו עדים (ואתו בתר הודאה) – חייב! ושמעינן מינה: מודה בקנס ואחר כך באו עדים – חייב!

אמר ליה: שאני רבן גמליאל, דלא בפני בית דין אודי.

והא רבי יהושע - אב בית דין הוה!?

(בבא קמא עה,א)

שלא בבית דין הוה קאי (לא היו בית דין יושבין, ולא מקום ישיבת בית דין הוה, אלא בשוק הודה לו).

והתניא: '*אמר לו: "אין בדבריך כלום, שכבר הודית"*' (משמע אפילו אתו עדים בתר הכי - פטור)!

מאי - לאו תנאי היא? האי תנא דאמר '*שכבר אין לך עדים*' סבר: מודה בקנס ואחר כך באו עדים – חייב; והאי תנא דאמר '*שכבר הודית*' – סבר: מודה בקנס ואחר כך באו עדים – פטור!

לא, דכולי עלמא מודה בקנס ואחר כך באו עדים – פטור, ובהא קמיפלגי: האי תנא דאמר '*שכבר אין לך עדים*' סבר: חוץ לבית דין הוה, והך תנא דאמר '*שכבר הודית*' סבר: בבית דין הוה.

איתמר: מודה בקנס ואחר כך באו עדים: רב אמר פטור, ושמואל אמר חייב.

אמר רבא בר אהילאי: מאי טעמא דרב? - [שמות כב,ג: אם המצא תמצא בידו הגנבה משור עד חמור עד שה חיים - שנים ישלם] 'אם המצא' – בעדים, 'תמצא' – בדיינין, פרט למרשיע את עצמו; (והאי קרא) למה לי? מ'אשר ירשיעון (אלהים)' [שמות כב,ח: על כל דבר פשע על שור על חמור על שה על שלמה על כל אבדה אשר יאמר כי הוא זה עד האלהים יבא דבר שניהם אשר ירשיען אלהים ישלם שנים לרעהו] נפקא (פרט למרשיע את עצמו)!? אלא שמע מינה: (חד למודה בקנס ולא בעדים), (וחד ל)מודה בקנס ואחר כך באו עדים – פטור.

ושמואל?

אמר לך: ההוא מבעי ליה (לחייב כפל) לגנב עצמו (דדרשינן כלל ופרט מ'המצא תמצא'), כדתנא דבי חזקיה [לעיל סג,ב].

איתיביה רב לשמואל: '*ראה עדים שממשמשים ובאים, ואמר "גנבתי* (וחייב עצמו בקרן) *אבל לא טבחתי ולא מכרתי" - אינו משלם אלא קרן*' (*"אבל לא טבחתי ולא מכרתי"* - רבותא אשמעינן, כדאמרינן לקמן: דאף על גב דאטביחה לא הודה ונמצא שטבח או מכר - דבאו עדים – פטור, דכיון דמִכֵּפֶל איפטר ליה בהודאה ד"גנבתי" - תו לא מחייב ארבעה וחמשה, דכיון דמדלית כפל מינייהו - הוי ליה תשלומי שלשה וארבעה, והני לא כתיבי).

אמר ליה: הכא במאי עסקינן? - כגון שחזרו עדים לאחוריהם [ולא העידו].

והא - מדתני סיפא '*רבי אלעזר ברבי שמעון אומר: יבואו עדים ויעידו* (לאחר שהודה, ויתחייב קנסא)' - מכלל דתנא קמא סבר לא!?

אמר ליה שמואל: לאו איכא רבי אלעזר ברבי שמעון דקאי כוותי? אנא דאמרי כרבי אלעזר ברבי שמעון!

לשמואל - ודאי תנאי היא (דהא לא מצי למימר דתנא קמא קאי כוותיה; דהשתא: ומה הכא דשמע שממשמשין ובאין, ומחמת ביעתותייהו אודי - פטר ליה, ואף על גבי דהדרו אתו - כל שכן מודה מעצמו ואחר כך באו) ; לרב מי לימא תנאי היא (מי איצטריכא ליה לאוקמי מילתיה כתנאי)? (או) אמר לך רב (דלמא מצי לשנויי לרבי אלעזר בר רבי שמעון אליביה, ולמימר): אנא דאמרי אפילו לרבי אלעזר ברבי שמעון: עד כאן לא קאמר רבי אלעזר ברבי שמעון התם אלא משום דקא מודי מחמת ביעתותא דעדים, אבל הכא, דמודה מעצמו - אפילו רבי אלעזר ברבי שמעון מודה (דשני ליה לרבי אלעזר בין ראה עדים שממשמשין ובאין למודה מעצמו בלא פחד עדים).

אמר רב המנונא: מסתברא מילתיה דרב (דפטר אפילו אם באו עדים) באומר "גנבתי" ובאו עדים שגנב – פטור, שהרי חייב עצמו (מיהא בהודאה) בקרן (הלכך הודאה גמורה היא ופטור מכפל ומארבעה וחמשה); אבל אמר "לא גנבתי" ובאו עדים שגנב וחזר ואמר "טבחתי ומכרתי" ובאו עדים שטבח ומכר - חייב שהרי פטר עצמו מכלום (בהודאה דטביחה לא היה מחייב עצמו בכלום, שהיה יודע שהמודה בקנס פטור; הלכך לאו הודאה היא, ומשלם אם באו עדים, ולא אמרינן 'מודה בקנס ובאו עדים – פטור' אלא היכא דאיכא קרן וקנס, דאיחייב ליה ממונא בהודאתו, ומתכוין להחזיר ממון).

אמר רבא: קפחתי (יש בידי תשובה לקפח דבריו) לסבי דבי רב (רב המנונא קרי 'סבי דבי רב', כדאמר בפרק קמא דסנהדרין (דף יז,ב)) ('אמר רבא' גרסינן, ולא גרסינן 'אמר ליה קפחתינהו לסבי דבי רב'), דהא רבן גמליאל (בהודאה שסימא את עין עבדו) - פוטר עצמו מכלום הוה (דאין כאן אלא קנס, וכי מודה - מפטר מאיליו), וקאמר ליה רב חסדא לרב הונא (והא חזינן לעיל דאותביה רב חסדא לרב הונא מינה - מדוקיא ד'כבר אין לך עדים' - הא אתו עדים מחייב)

ולא קא משני ליה (רב הונא למימר דשאני רבן גמליאל דפוטר עצמו מכלום הוה; וכי האי גוונא צריכא ליה לאוקמי בחוץ לבית דין - הא בבית דין מיפטר ליה בההיא הודאה אליבא דרב)!

איתמר נמי: אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: "גנבתי" ובאו עדים שגנב – פטור, שהרי חייב עצמו בקרן (בהודאה ראשונה; הלכך נפטר מן הכפל; וכיון דליכא כפל - תו לא מחייב בארבעה וחמשה); אבל אמר 'לא גנב' ובאו עדים שגנב וחזר ואמר "טבחתי ומכרתי" ובאו עדים שטבח ומכר – חייב, שהרי פטר עצמו מכלום (כלומר: אין זה הודאה, שהרי אינו בא להשיב כלום בהודאתו, דיודע הוא דמודה בקנס פטור - הלכך לפטור עצמו נתכוין).

אמר רב אשי: מתניתין וברייתא נמי דיקא:

מתניתין – דתנן: '*גנב על פי שנים וטבח ומכר על פי עד אחד, או על פי עצמו - משלם תשלומי כפל, ואינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה*' - למה לי דתני '*גנב על פי שנים*' (למה לי דקתני הכי)? (הואיל ואתא לאשמועינן דמודה בקנס פטור, לשמעינן בין בכפל ובין בארבעה וחמשה -) ליתני 'גנב וטבח [ומכר] על פי עד אחד או על פי עצמו - אינו משלם אלא הקרן' (אלא לאו שמע מינה: להכי לא נקט הודאה גבי קרן וכפל, דבעי למיתני **על פי עצמו דומיא דעד אחד**, ולמימר: דאי הדר אתו עדים – חייב; ואי הוה תני הודאה גבי גניבה - תו לא מיתני ליה 'על פי עצמו דומיא דעד אחד', דאי נמי אתו עדים – פטור; אבל השתא - דלא אודי בקרן, דשני עדים שהעידו על הגניבה חייבוהו - מחייב אף בארבעה וחמשה לכי אתו סהדי, כרבי יוחנן)?

(בבא קמא עה,ב)

אלא - לאו הא קא משמע לן: 'גנב על פי שנים, וטבח על פי עד אחד או על פי עצמו' – דלא מחייב עצמו בקרן - הוא דאמרינן 'על פי עצמו דומיא דעל פי עד אחד: מה על פי עד אחד: כי אתי עד אחד - מצטרף בהדיה, מחייב - על פי עצמו נמי: כי אתו עדים – מחייב (כלומר: בכי האי גוונא הוא דאמר דומיא דעד אחד לחייביה כי הדר אתו סהדי); אבל 'גנב וטבח ומכר על פי עד אחד, או על פי עצמו - דחייב עצמו בקרן - לא אמרינן על פי עצמו דומיא דעל פי עד אחד!

ברייתא – דתנן [שבועות פ"ח מ"ד]: '*ראה עדים שממשמשין ובאין, ואמר "גנבתי, אבל לא טבחתי ולא מכרתי" - אינו משלם אלא קרן.*' למה לי למיתנא '*ואמר "גנבתי אבל לא טבחתי ולא מכרתי*"'? ניתני או "גנבתי" או (שאמר) "טבחתי ומכרתי" (פטור מתשלומי ארבעה וחמשה, ושמעינן מינה תרתי: דאף על גב דלא הודה אלא אטביחה, ופטר עצמו מכלום - הויא הודאה)? אלא הא קא משמע לן (אלא מדלא תני הכי - שמע מינה): טעמא דאמר "גנבתי": דחייב עצמו בקרן – דפטור; אבל אמר "לא גנבתי" ובאו עדים שגנב, וחזר ואמר "טבחתי ומכרתי" ובאו עדים שטבח ומכר - דלא חִייב עצמו בקרן – חייב; אלמא הודאה דטביחה לאו הודאה היא.

אמרי: לא; היא גופה קא משמע לן: דכיון דאמר "גנבתי" - אף על גב דאמר "לא טבחתי ולא מכרתי", ובאו עדים שטבח ומכר – פטור; מאי טעמא? תשלומי ארבע וחמשה אמר רחמנא, ולא תשלומי ארבעה ושלשה.

לימא (הודאה דטביחה: אי הודאה הויא בלא הודאה דגניבה, דלא מחייב עצמו בקרן, לפוטרו אם באו עדים - או לא) כתנאי: '*היו שנים מעידין שגנב, והיו שנים מעידים אותו שטבח ומכר: הוזמו עדי גניבה - עדות שבטלה מקצתה בטלה כולה* (דכיון דלא גנב - לא טבח; והראשונים משלמין כפל, והוא פטור, והאחרונים פטורין)*; הוזמו עדי טביחה* (ולא עדי גניבה) *- הוא משלם תשלומי כפל, והן משלמין תשלומי שלשה* (לגנב)*;*

*משום סומכוס אמרו: הן משלמין תשלומי כפל, והוא משלם תשלומי שלשה לפר ושנים לאיל*'.

אהייא קאי סומכוס? אילימא ארישא (דהוזמו עדי גניבה, וקאמר סומכוס: הן משלמין כפל בשבילו לבעלים, כמשפטו, והוא משלם שלשה משום טביחה, דעדי טביחה לא הוזמו) - לית ליה לסומכוס 'עדות שבטלה מקצתה בטלה כולה'? (הא ודאי, כיון דלא גנב לא טבח!?)

ואלא אסיפא? שפיר קאמרי רבנן '*הוא משלם תשלומי כפל והם משלמין תשלומי שלשה*'!

אלא (על כרחיך) מילתא אחריתי איכא בינייהו (מילתא אחריתי אמור רבנן דקאי סומכוס עלה, ולא משכחת דתיקו מילתא דסומכוס אתנא קמא שפיר אלא הכי): כגון דאתו בי תרי אמרי ליה "גנבת"; אמר להו: "אִין, גנבתי וטבחתי ומכרתי; מיהו לא בפניכם גנבתי" (והך הודאה דגנב - לאו הודאה היא, דהא מחמת הני עדים דקאמרי ליה "גנבת" - הוא דמודה; אבל הודאה דטביחה ומכירה - לאו מחמת ביעתותייהו אודי, דהא לא אמרי ליה [טבחת] אלא "גנבת"); ואייתי סהדי ואזמינהו, דלא באפייהו גנב, ואייתי בעל הבית סהדי (אחריני) ואסהידו ביה דגנב וטבח ומכר (וקאמרי רבנן דהן [העדים הראשונים, שהוזמו] משלמין תשלומי כפל לגנב [שהרי הוזמו אחרי שהעידו עליו לחייבו כפל] והגנב לבעלים, והוא [הגנב] פטור מארבעה וחמשה, דהא אודי אטביחה, והודאה היא; ואף על גב דאייתי בעל הבית סהדי דגנב – פטור, דהודאה גמורה היא אף על פי שלא חייב עצמו בקרן; וקאמר להו סומכוס הן משלמין כפל והוא משלם תשלומי שלשה דהודאה דטביחה לאו הודאה היא שהרי פטר עצמו מכלום [כדמפרש הגמרא ואזיל:]); ובהודאת טביחה קמיפלגי: דרבנן סברי: אף על גב דהודאה דגניבה - מחמת עדים הוא דקא מודה (ואינה הודאה - וחייב לשלם לבעלם אותו כפל שנוטל מאלו), הודאה דטביחה (דלאו מחמת ביעתותא אודי) - הודאה היא (מיהא הודאה היא), ופטור (מארבעה וחמשה, אף על גב דפטר עצמו מכלום בהודאה זו, דהא הודאה 'שגנבתי' - כמאן דאמר 'לא גנבתי' דמי, דמחמת קמאי אודי, ומה דמחייב בקרן וכפל - משום עדות האחרונים הוא, ולאו משום הודאתו); וסומכוס סבר: כיון דהודאה דגניבה מחמת עדים הוא דקא מודה - דטביחה לאו הודאה, והנך עדים קמאי דאזמינהו - משלמין תשלומי כפל, והוא משלם שלשה לפר ושנים לאיל.

אמר רב אחא בריה דרב איקא: לא! דכולי עלמא הודאה דטביחה (בלא הודאה דגניבה) לאו הודאה היא (לאו כלום היא לפוטרו במקום עדים, כרבי יוחנן; ואי הני סהדי בתראי סהדותא מעליותא הויא - לא הוי פטרי ליה רבנן); אלא (הכא) ב'עדות שאי אתה יכול להזימה' קמיפלגי (וכגון דהני עדים אחרונים הכשרים שהביא בעל הבית להעיד שגנב וטבח ומכר - על פי הגנב הביאם, שאמר הגנב בבית דין "בפני פלוני ופלוני גנבתי", כדמפרש ואזיל: ואתו פלוני ופלוני כו'), כגון דאתו סהדי ואמרי ליה "גנבת" ואמר להו "גנבתי וטבחתי ומכרתי, מיהו לא בפניכם גנבתי אלא בפני פלוני ופלוני" ואייתי סהדי ואזמינהו, דלא באפייהו גנב; ואתו פלוני ופלוני ואסהידו ביה דגנב וטבח ומכר, ובהא קמיפלגי: דרבנן סברי: הויא לה 'עדות שאי אתה יכול להזימה', וכל עדות שאי אתה יכול להזימה לא הויא עדות, (רבנן פטרי ליה לגנב מארבעה וחמשה, אלא משלם לבעלים קרן לבדו, והוא נוטל כפל מן הראשונים שרצו להפסידו כפל; וקנסא לא משלם; - מאי טעמא? דהני סהדי בתראי אינן עדים, דאינך יכול להזימם ולקיים בעדות זו דין הזמה, שהרי הוא הודה תחילה שבפניהם גנב ועל פיו באו להעיד, ולאו עדות היא [כלומר: לא על פיה מוציאים כסף, שהרי יש כאן הודאת בעל דין שחייב]; הלכך אמאי מחייבת ליה? אהודאת פיו? - על פי עצמו לא ישלם קנס [שהרי הוא הודה לפני שבאו העדים, ולכן אינו חייב כפל!]);

(ואהא מילתא קאי סומכוס,) וסומכוס סבר: 'עדות שאי אתה יכול להזימה הויא עדות' (ועדים המוזמין - משלמין תשלומי כפל לבעלים במקום גנב, והוא משלם שלשה לפר, דהא אתו סהדי דטבח ומכר).

והא קיימא לן דעדות שאי אתה יכול להזימה לא הויא עדות [וקשיא לסומכוס]?

הני מילי (דלא הויא עדות) היכא דלא ידעי באיזה יום באיזה שעה (דאיכא למימר דלהכי עבדי הכי: דמסתפו, דלא ליתו סהדי דלזמינהו "והלא באותה שעה עמנו הייתם", ועדים שקרנים הם), דליכא לעדות כלל, אבל הכא (דהא דאין אתה יכול להזימה) - (היינו משום דקושטא קא מסהדי - מכל שכן דעדותן עדות) סיועי הוא דקא מסייע להו. (הלכך הנך ראשונים שהוזמו משלמים בשבילו כפל והוא משלם שלשה לתשלומי חמשה דפר ושנים לאיל, דעדות איכא והודאה ליכא דהודאה דגניבה - מחמת ביעתותא דקמאי אודי, והודאה דטביחה - פוטר עצמו מכלום הוה.)

אמר מר: '(אמר סומכוס:) *הן משלמין תשלומֵי כפל*' (בכי האי גוונא דקמאי משלמין 'כפל' - דמשמע קרן וכפל, ואמאי? כיון דקא מודי ואמר "גנבתי") מדקא מודה דגנב (כיון דקא מודי ואמר "גנבתי") - קרן בעי שלומי (דבשלמא קנסא דכפל הוו קא בעי לאפסודי בעדות שקר דידהו, דאכתי לא עמד בדין, ואיכא למימר דמודה ומיפטר; אלא קרן הוא מחוייב וקאי, ולא מפסדי ליה מידי)!?

אמר רבי אלעזר משמיה דרב: תני

(בבא קמא עו,א)

'*תשלום דכפל*' ([הן] משלמין את הכפל, והוא משלם שלשה לבד הקרן).

גנב והקדיש ואחר כך טבח ומכר [משלם תשלומי כפל ואינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה; רבי שמעון אומר: קדשים שחייב באחריותם - משלם תשלומי ארבעה וחמשה; שאין חייב באחריותם – פטור]:

אמרי: בשלמא אטביחה לא מחייב: דכי קא טבח - דהקדש קא טבח (דהא בלאחר יאוש קיימינן; דאי לפני יאוש - לא קדשה; וכיון דאייאוש - קנייה הקדש ביאוש ושינוי רשות), ו(הלכך)לא דמריה קא טבח; אלא אהקדש [על מעשה ההקדשה] ליחייב: מה לי מכרו להדיוט מה לי מכרו לשמים?

הא מני? - רבי שמעון היא, דאמר 'קדשים שחייב באחריותן - ברשותיה דמריה קיימי' (וכגון שאמר "הרי עלי עולה" והפריש גניבה זו לנדרו; דכיון דחייב באחריותו - ודבר הגורם לממון הוא, כממון דמי; ולאו מכירה היא, ומיהו לענין טביחה – פטור: דאף על גב דברשות גנב קיימא - דאם אבד חייב באחריותו להקדש - חל עליה מיהא שם 'הקדש' לאפוקי מרשות מרה קמא, ולאו דמרה קא טבח).

הא מדסיפא רבי שמעון - הוי רישא לאו רבי שמעון!

אלא הכא במאי עסקינן? - בקדשים קלים (שהקדישו לשלמים), ואליבא דרבי יוסי הגלילי, דאמר (בפרק קמא (דף יב,ב)) 'קדשים קלים - ממון בעלים הוא', וברשותיה קיימי (הלכך לאו מכירה היא; ומיהו מרשות מרה קמא אפקינהו שֵם הקדש, וכי קא טבח - לאו דמרה קא טבח). (לישנא אחרינא: בטביחה - משום הכי לא מחייב: דבשעת טביחה - דהקדש נינהו, דאמר בפרק קמא דכי אמר רבי יוסי הגלילי 'ממון בעלים' – מחיים, אבל לאחר טביחה – לא, אלא משלחן גבוה קא זכו. ולא נהירא לי: דבכי האי שחיטה לא אמר רבי יוסי הגלילי ד'משלחן גבוה קא זכו' אלא במקדש בחלקו: שחָלקוּ בקדשים, דהויא התם שחיטה וזריקה והקטרת חלבים, אבל בשעת טביחה - אכתי ממון בעלים הם.)

אבל קדשי קדשים – מאי? - משלם תשלומי ארבעה וחמשה? אדתני רישא [פ"ז מ"ב, דף ע,א] '*גנב וטבח ואחר כך הקדיש - משלם תשלומי ארבעה וחמשה*' (דמשמע דלא מצי למיתני חיובא בתר דאקדיש)- ליפלוג וליתני בדידה (בסיפא [במשנתנו, בדף עד,ב], ולאשמועינן חיובא אפילו היכא דאקדיש קודם טביחה): 'במה דברים אמורים? - בקדשים קלים, אבל בקדשי קדשים משלם תשלומי ארבעה וחמשה'!?

אלא: לעולם לא שנא קדשי קדשים ולא שנא קדשים קלים; ודקשיא לך 'מה לי מכרו להדיוט מה לי מכרו לשמים?' - מכרו להדיוט, מעיקרא 'תורא דראובן' (קודם שמכרו קרוי השור על שמו של גנב) והשתא (ומשמכרו) 'תורא דשמעון' (ומשמכרו קרוי על שם לוקח), (אבל) מכרו לשמים: מעיקרא 'תורא דראובן' והשתא 'תורא דראובן' (עדיין שם המקדישו עליו: שקרוי עולתו של פלוני).

רבי שמעון אומר [קדשים שחייב באחריותם - משלם תשלומי ארבעה וחמשה; שאין חייב באחריותם – פטור]:

אמרי: נהי דסבר רבי שמעון 'מה לי מכרו להדיוט, מה לי מכרו לשמים' - איפכא מיבעי ליה (דקא סלקא דעתך משום טביחה לא מחייב ליה רבי שמעון, ואפילו הפרישו לשם נדר - דמוטל עליו אחריות - נפק מרשות מריה קמא, ונעשה זה שומר להקדש; וכי טבח - לאו דמריה קא טבח; וכי מחייב ליה רבי שמעון - אשעתא דהקדש קמחייב ליה, דהויא 'מכירה'; הלכך מיבעי ליה למימר איפכא): 'קדשים שחייב באחריותן – פטור' דאכתי לא נפק מרשותיה (הלכך לאו מכירה היא, ואטביחה נמי לא מחייב, דמרשות מריה קמא נפיק); 'קדשים שאינו חייב באחריותן – חייב (אשעת הקדש)' (דמכירה היא:) דמפקי ליה מרשותיה!

אמרי: רבי שמעון - אמילתא אחריתי קאי ([כלל לא עוסק בהקדיש הגנב, משום] דהיכא דאקדיש גנב - בין לנדר בין לנדבה - לא מחייב ליה רבי שמעון: לאו אשעתא דהקדש - משום דעדיין שמו עליו: 'נדבתו של פלוני', ולאו אטביחה - דהא מרשות מריה קמא נפק!), (אלא [על מי שגנב וטבח או מכר בהמה שהוקדשה קודם לכן על ידי הבעלים]) והכי קתני: '*אין הגונב אחר הגנב משלם... תשלומי ארבעה וחמשה* [פ"ז מ"א, דף סב,ב]*; וכן גונב הקדש מבית בעלים – פטור*' - מאי טעמא? '[שמות כב,ו: כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמֹר] *וגונב מבית האיש* [אם ימצא הגנב ישלם שנים] *- ולא מבית הקדש; רבי שמעון אומר: קדשים שחייב באחריותן – חייב* (אגונב הקדש שהקדישו בעלים קאי)'; מאי טעמא? - קרינא ביה 'וגונב מבית האיש' (דכיון דחייב בעלים באחריות, כי קא טבח - דמריה קא טבח, דדבר הגורם לממון כממון דמי); 'ושאינו חייב באחריותן – פטור' - דלא קרינן ביה 'וגונב מבית האיש'.

מכדי שמעינן ליה לרבי שמעון דאמר (דמתניתין דפטר אטביחת טריפה) 'שחיטה שאינה ראויה לא שמה שחיטה'? - קדשים נמי: שחיטה שאינה ראויה היא (דקדשים הנשחטין בחוץ – פסולין; ומאי טעמא דרבי שמעון דאמר 'קדשים שחייב באחריותן – חייב', דמשמע שאם גנב קדשים וטבחן - דחייב בתשלומי ארבעה וחמשה)!?

כי אתא רב דימי אמר רבי יוחנן: בשוחט תמימים בפנים לשם בעלים.

והרי חזרה קרן לבעלים (הואיל ולשם בעלים נזבחו)!? [ואין תשובה.]

אמר רבי יצחק בר אבין: שנשפך הדם ([כולו, ואי אפשר לתת את הדם במזבח במקום הראוי] ומיהו בשעת שחיטה ראויה היא).

כי אתא רבין אמר רבי יוחנן: בשוחט תמימים בפנים שלא לשם בעלים (דשחיטה ראויה היא, דקיימא לן (זבחים פ"א מ"א, דף ב,א) '*כל הזבחים שנזבחו שלא לשמן – כשרים*' וקרן לא חזרה לבעלים, דקיימא לן שלא עלו לבעלים לשם חובה).

(בבא קמא עו,ב)

וריש לקיש אמר: בשוחט בעלי מומין בחוץ (בעלי מומין - שחיטתן היתר בחוץ).

תהי (לשון מריח בקנקן, כמו 'תהי ליה אקנקניה' (בבא בתרא כב,א)) בה רבי אלעזר (כלומר: דייק לה רבי אלעזר ופריך לרבין אליבא דרבי יוחנן): לרבי יוחנן - (וכי) שחיטה מתרת? והלא זריקה מתרת (ובשעת טביחה - שחיטה שאינה ראויה היא)!? לריש לקיש - שחיטה מתרת? והלא פדייה מתרת?

אישתמיטתיה (לרבי אלעזר) הא דרבי שמעון: 'כל העומד לזרוק - כזרוק דמי, וכל העומד לפדות - כפדוי דמי' (ובעלי מומין - כפדוים דמו, הואיל וסופן לכך; ובבעלי מומין מעיקרן עסקינן, דאי בשקדם הקדישן את מומן - תו לא חזו לפדיון משנשחטו, דשמעינן ליה לרבי שמעון בן לקיש אליבא דרבי שמעון בשמעתא בתרייתא דמסכת תמורה (דף לב,ב) '*קדשי מזבח בכלל העמדה והערכה*', ומשנשחטה אינה יכולה לעמוד; אבל בבעל מום מעיקרו - מודה):

'כל העומד לזרוק כזרוק דמי' – דתניא [תוספתא עוקצין (צוקרמאנדל) פרק ג הלכה יב]: '*רבי שמעון אומר* (לרבי שמעון איסורי הנאה אין מיטמאין טומאת אוכלין, דדריש 'מכל האוכל אשר יאכל' [ויקרא יא,לד]: אוכל שאתה יכול להאכילו לאחרים: או לנכרי או לישראל - קרוי 'אוכל' [בפרק קמא דבכורות ט,ב] ואם היתה לה שעת היתר הנאה משנשחטה - ירדה עליה דין קבלת טומאה; ואפילו נאסרה לאחר כן - מקבלת טומאה)*: יש נותר שהוא מיטמא טומאת אוכלין ויש נותר שאינו מיטמא טומאת אוכלין: כיצד? - לן לפני זריקה* (קדשים הנפסלין להיות נותר בלילה אחת, כגון תודה וקדשי קדשים כולן: אם לא נזרק דמן ולא ניתר באכילה) *- אינו מיטמא טומאת אוכלין; לאחר זריקה - מיטמא טומאת אוכלין*'; וקיימא לן (בפרק 'המנחות והנסכים'): מאי '*לפני זריקה*' - קודם שנראה לזריקה; '*לאחר זריקה*' - לאחר שנראה לזריקה.

'קודם שנראה לזריקה', 'לן' מאי היא?

דלא הויא שהות ביום למזרקיה: דשחטיה סמוך לשקיעת החמה (דהאי 'לפני זריקה' - קודם שנראה לזריקה קאמר: דלא הוה ליה שהות ביום, דלאו עומד לזרוק ביום הוה: דליכא למימר 'כזרוק דמי' לשוויה אוכלא);

'*ואינו מטמא טומאת אוכלין לאחר* שנראה ל*זריקה*': לן - דהויא שהות ביום למזרקיה (אוכלא הוא, אלמא כזרוק דמי) - מיטמא טומאת אוכלין, אלמא: כל העומד לזרוק כזרוק דמי!

'וכל העומד לפדות כפדוי דמי' – דתניא [תוספתא פרה (צוקרמאנדל) פרק ז הלכה ט]: '*רבי שמעון אומר:*

(בבא קמא עז,א)

*פרה* (אדומה) *מיטמא טומאת אוכלין, הואיל והיתה לה שעת הכושר* (לאכול משנשחטה וירדה לה תורת אוכל [ועד לזריקת הדם])'

(בבא קמא עז,ב)

ואמר ריש לקיש: (איזו שעת הכושר היתה לה? -) אומר היה רבי שמעון: '*פרה* (אפילו נשחטה על המערכה כמשפט, אם מצא אחרת יפה ממנה) *נפדית על גבי מערכתה*' (וזהו שעת הכושר שלה; ואף על פי דלא נפדית - אפילו הכי משוי לה אוכלא, הואיל וראויה לפדות); אלמא 'כל העומד לפדות כפדוי דמי'.

בשלמא רבי יוחנן לא אמר כרבי שמעון בן לקיש, דקא בעי לאוקמה למתניתין אפילו בתמימין (וכל שכן בבעלי מומין בחוץ - דשינויא דחיקא הוא); אלא ריש לקיש מאי טעמא לא אמר כרבי יוחנן?

אמר לך [ריש לקיש]: [שמות כא,לז: כי יגנב איש שור או שה וטבחו או מכרו חמשה בקר ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה] 'וטבחו' ו'מכרו': כל היכא דאיתיה במכירה - איתיה בטביחה, וכל היכא דליתיה במכירה - ליתיה בטביחה; והני קדשים - הואיל דכי מזבין קדשים - לא הויא מכירה (דאין קדשים תמימים יוצאים לחולין) - ליתנהו בטביחה (הלכך בבעלי מומין עסקינן דאיתנהו בתרוייהו) [ולכן אין מדובר בתמימים, אלא בשוחט בעלי מומין בחוץ].

ואזדו לטעמייהו (דאיפליגו בה אי בעינן תרוייהו אי לא), דאתמר: המוכר טריפה לדברי רבי שמעון (שפוטר על טביחתה): רבי יוחנן אמר 'חייב' וריש לקיש אמר 'פטור':

רבי יוחנן אמר 'חייב' - אף על גב דליתיה בטביחה - איתיה במכירה;

וריש לקיש אמר 'פטור': כיון דליתיה בטביחה - ליתיה במכירה.

איתיביה רבי יוחנן לרבי שמעון בן לקיש: '*גנב כלאים* (מכבשה ותיש בא)*, וטבחה, טריפה ומכרה - משלם תשלומי ארבעה וחמשה*' (ואף על גב דכתיב גבי טביחה 'שה', ואמר רבא לקמן 'כל מקום שנאמר 'שה' אין כלאים במשמע' - הכא מחייב, דאיתרבי בהדיא, כדלקמן) מאי - לאו רבי שמעון היא (מדנקט בטריפה מכירה ולא נקט טביחה); אלמא אף על גב דליתיה בטביחה - איתיה במכירה!?

אמר ליה [עונה ריש לקיש לרבי יוחנן]: לא, רבנן.

[שואל רבי יוחנן את ריש לקיש:] אי רבנן - טריפה במכירה איתא, בזביחה ליתא?

[עונה ריש לקיש לרבי יוחנן:] ואלא מאי - רבי שמעון כלאים בטביחה איתא - במכירה ליתא? אלא תנא 'טביחה', והוא הדין למכירה - אימא לרבנן נמי: תנא 'מכירה' והוא הדין לטביחה.

ורבי יוחנן אמר לך: האי מאי? אי אמרת בשלמא רבי שמעון: איידי דתנא טריפה בחדא (דלא מצי לערובי כלאים וטריפה, ולמיתני טביחה ומכירה בתרוייהו בהדדי, ואצטריך למיתני טריפה בחדא: במכירה ולא בטביחה) - תנא (נמי) כלאים בחדא (ואף על גב דאיתיה בתרוייהו; ונקט ביה 'טביחה', דפתח ביה קרא ברישא); אלא אי אמרת רבנן - נערבינהו וניתנינהו: 'גנב כלאים וטריפה, טבחן ומכרן - משלם תשלומי ארבעה וחמשה'?

קשיא.

'כלאים'? 'שה' כתיב, ואמר רבא [חולין עח,א-ב]: [ויקרא כב,כח: ושור או שה אתו ואת בנו לא תשחטו ביום אחד] זה בנה אב: כל מקום שנאמר 'שה' אינו אלא להוציא את הכלאים.

שאני הכא ('שור או שה' דאמר בפרק דלעיל (דף סז,ב) שור דסיפא ושה דרישא מייתר - הלכך 'או' נמי מייתר), דאמר קרא 'או' - לרבות את הכלאים.

וכל 'או' - לרבות הוא?: והתניא [ספרא אמור פרשה ח הלכה ג]: '[ויקרא כב,כז: **שור** או **כשב** או **עז** כי יולד והיה שבעת ימים תחת אמו ומיום השמיני והלאה ירצה לקרבן אשה לה']: '*'[שור] או כשב' - פרט לכלאים* (דפסול לקרבן)*; 'או עז' - פרט לנדמה* (דאינו דומה לאביו ולא לאמו: שבא מאיל ורחל ודומה לעז)'!?

אמר רבא: הכא מענייניה דקרא והכא מענייניה דקרא: הכא, גבי גניבה, דכתיב [שמות כא,לז: כִּי יִגְנֹב אִישׁ **שׁוֹר אוֹ שֶׂה** וּטְבָחוֹ אוֹ מְכָרוֹ חֲמִשָּׁה בָקָר יְשַׁלֵּם תַּחַת הַשּׁוֹר וְאַרְבַּע צֹאן תַּחַת הַשֶּׂה]: 'שור או שה' (דאי לא הוה כתיב 'או' לרבות) - שאי אתה יכול להוציא כלאים מביניהם (לא משתמע כלאים מינייהו: שהרי אין מתעברין זה מזה, שאין עיבורן שוה: דבהמה גסה יולדת לתשעה, ודקה לחמשה; הלכך 'או' לרבויי אתא, ולא להוציא, דהא בלאו הכי לא אתי כלאים במשמעות דקרא) – 'או' לרבות כלאים; גבי קדשים דכתיב 'כשב' ו'עז' שאתה יכול להוציא כלאים מביניהם – 'או' למעט הוא!

(בבא קמא עח,א)

והא גבי קדשים נמי נאמר 'שור או כשב' - שאין אתה יכול להוציא כלאים מביניהם (אין כלאים באים משניהם), ונרבי?

מדסיפא למעט ('או' דסיפא דקרא 'כשב או עז' - ודאי למעט אתא: שהרי כלאים באים מהם, וממילא משתמע - לרבות לא איצטריך; ואי 'לרבות נדמה' - כל שכן דלא איצטריך, דכיון דמרישא הוא מתרבי כלאים - כל שכן נדמה, דקיל) - רישא נמי למעט.

אדרבה: מדרישא לרבות - סיפא נמי לרבות!?

האי מאי? אי אמרת בשלמא למעט - הוא דאיצטריך תרי מיעוטי: דאף על גב דאימעט כלאים - איצטריך למעוטי נדמה; אלא אי אמרת לרבות - תרי ריבויי למה? השתא כלאים אירבי ליה - נדמה מבעיא?

אלא הא דאמר רבא 'זה בנה אב: כל מקום שנאמר שה אינו אלא להוציא את הכלאים' - למאי הלכתא?: אי לקדשים (למימרא דפסול לקרבן, דכתיב בהו 'שה' בנדבות, בפרשת נסכים (במדבר טו,יא) או לשה בכבשים וגו') - בהדיא כתיב בהו [ויקרא כב,כז] שור או כשב [או עז כי יולד והיה שבעת ימים תחת אמו ומיום השמיני והלאה ירצה לקרבן אשה לה'] - (מרבויא ד'או כשב') פרט לכלאים (דפסול)! אי למעשר (בהמה - ואף על גב דלא כתיב ביה 'שה' אלא 'צאן' קאמר רבא דפסול) - (הא אמרינן בבכורות לענין מילי טובא דגמר) תחת (ויקרא כב,כז: 'תחת אמו') תחת [ויקרא כז,לב: וכל מעשר בקר וצאן כל אשר יעבר תחת השבט העשירי יהיה קדש לה'] יליף מקדשים ('תחת השבט' מ'תחת אמו', הלכך להא מלתא יליף נמי ופסול)! אי לבכור - העברה [שמות יג,יב: והעברת כל פטר רחם לה' [וכל פטר שגר בהמה אשר יהיה לך הזכרים לה']) העברה ([ויקרא כז,לב: 'וכל אשר יעבר') יליף ממעשר! אי נמי 'נדמה'? אמרת: לא! דכתיב (במדבר יח,יז) אך בכור שור [או בכור כשב או בכור עז לא תפדה קדש הם את דמם תזרק על המזבח ואת חלבם תקטיר אשה לריח ניחח לה'] - עד שיהא הוא שור ובכורו שור, כלאים מבעיא?

אלא - כי איתמר דרבא - לענין פטר חמור (דכתיב 'שה', וקא אשמעינן רבא טעמא דמתניתין דקתני 'אין פודין' – מהכא הוא) כדתנן [בכורות פ"א מ"ה]: '*אין פודין לא בעגל ולא בחיה* (צבי ואיל) *ולא בשחוטה* (בשה שחוטה, דלאו 'שה' קרינא בה) *ולא בטריפה ולא בכלאים* (משני מיני בהמות) *ולא בכוי* (מבהמה וחיה)'.

ולרבי אלעזר, דמתיר בכלאים, דתנן [בסיפא של בכורות פ"א מ"ה]: '*רבי אליעזר מתיר בכלאים מפני שהוא שה*' - למאי הלכתא?

אמר לך רבי אליעזר: כי איתמר דרבא - לטמא שנולד מן הטהור ועיבורו מן הטמא (פרה שילדה סוס ואביו סוס, או רחל שילדה חזיר ואביו חזיר - דאסור באכילה, דכתיב 'זאת הבהמה אשר תאכלו: שור שה כשבים' (דברים יד,ד) וכיון דכתיב 'שה' - פרט לכלאים – כהאי גוונא הוא); ודלא כרבי יהושע (בפרק קמא דבכורות (דף ז,א)), דאי רבי יהושע – מ'שה כשבים ושה עזים' [דברים יד,ד: זאת הבהמה אשר תאכלו שור שה כשבים ושה עזים] נפקא ליה: עד שיהא אביו כבש ואמו כבשה.

וטהורה מטמאה - מי מיעברא (דאיצטריך למעוטי? והא קיימא לן [בפרק קמא דבכורות (דף ז,א)] לעולם אין מתעברת לא טמאה מן הטהורה ולא טהורה מן הטמאה)?

אִין, דקיימא לן:

(בבא קמא עח,ב)

דאיעבר מִקָּלוּט, כרבי שמעון. (קלוט: פרסותיו קלוטות, ונולד מן הטהור; ורבי שמעון קרי ליה 'טמא', דתניא בכורות (דף ו,ב; [ספרא שמיני פרשתא ב משנה ג]): '*רבי שמעון אומר: 'גמל' 'גמל' שני פעמים* (ויקרא יא,ד; דברים יד,ז]*: אחד גמל הנולד מן הגמלה, ואחד גמל הנולד מן הפרה*'; ואפילו עברתו מן הטהור - משור גמור - קאסר ליה רבי שמעון, ופליג עליה רבי יהושע היכא דעברתו מן הטהור: משור שאינו קלוט, ומתירו בסימן אחד של טהרה: או מעלה גרה או מפריס פרסה, ודורש 'את זה לא תאכלו:... את הגמל' [דברים יד,ז]: זה אי אתה אוכל בסימן אחד, אבל יש אחר שאתה אוכל בסימן אחד, ואי זה? זה טמא הנולד מן הטהור ועיבורו מן הטהור; יכול אף עיבורו מן הטמא' – כלומר: יכול כשם שאני מכשיר בו כך אני מכשיר בבנו אם נתעברה פרה הימנו? 'תלמוד לומר: 'שה כשבים ושה עזים' (דברים יד,ד) - עד שיהא נולד משני כבשים, שיהו אביו ואמו כבשים; וההיא פסולא דבנו - דנפקא ליה לרבי יהושע מ'כשבים' - משמע ליה לרבא מ'שה'.)

בעי רבא: "הרי עלי עולה", והפריש שור, ובא אחר וגנבו: מי פטר גנב נפשיה (גבי בעלים) בכבש לרבנן, בעולת העוף לרבי אלעזר בן עזריה (דאמר ליה "עולה קא מחייבת, ועולה משלימנא לך, ולא אפסדתך תו מידי, דהא יוצא בה אתה ידי נדרך), דתנן [מנחות פ"יג מ"ו]: '*"הרי עלי עולה" - יביא כבש; רבי אלעזר בן עזריה אומר: יביא תור או בן יונה*' – מאי? מי אמרינן 'שם עולה קביל עילויה'? או דלמא מצי אמר ליה: "אנא מצוה מן המובחר בעינא למיעבד!"?

בתר דאיבעיא - הדר פשט: גנב פטר עצמו בכבש לרבנן, בעולת העוף לרבי אלעזר בן עזריה. (דאתשלומין דבעלים מחייב, והרי הוציאו ידי נדרו; ואפסידא דהקדש מיפטר, ד'מבית האיש' כתיב [שמות כב,ו] ולא הקדש; ואליבא דרבי שמעון נקט לה, דאמר: קדשים שחייב באחריותן – חייב. פלוגתייהו דרבנן ורבי אלעזר בן עזריה וטעמייהו - בפרק בתרא דמנחות.)

רב אחא בריה דרב איקא מתני לה בהדיא: אמר רבא: "הרי עלי עולה" והפריש שור, ובא אחר וגנבו - פטר עצמו בכבש לרבנן ובעולת העוף לרבי אלעזר בן עזריה.

משנה:

מכרו חוץ מאחד ממאה שבו, או שהיתה לו בו שותפות (קודם שגנבו - לא קרינן ביה 'ומכרוֹ' - כולו - באיסורא);

השוחט ונתנבלה בידו, הנוחר (קורעו מנחיריו עד לבו), והמעקר (עוקר סימנין) - משלם תשלומי כפל, ואינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה (ואפילו לרבנן, דהא לאו שחיטה היא כלל).

גמרא:

מאי '*חוץ מאחד ממאה שבו*' (כלומר: ממאי קאמרינן דאי שייריה הוי שיורא)?

אמר רב: חוץ מדבר הניתר עמו בשחיטה (כגון מבשרו; אבל שיורת עורה וקרניה וגיזותיה - לא הוי שיור);

ולוי אמר: חוץ מגיזותיה (אפילו גיזותיה הוי שיור).

וכן תניא במתניתא [מכילתא דרשב"י שמות כא,לז]: '*חוץ מגיזותיה*'.

מיתיבי [דומה לתוספתא בבא קמא (ליברמן) פרק ז הלכה יח; רשב"א שם – כברייתא בשמו להלן]: '*מכרה חוץ מידה, חוץ מרגלה, חוץ מקרנה, חוץ מגיזותיה - אינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה; רבי אומר: דבר המעכב בשחיטה* (דבר שאם ניטל הימנה - נעשית בו נבילה מחיים, כגון: וושט, או קנה, או הירך וחלל שלה, או כבד, או אחד מבני מעיים - דלא מתיר לה שחיטה; אבל ידה ורגלה מן הארכובה ולמטה – לא; וטעמא דכולהו מפרש לקמן) *- אינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה, ושאינו מעכב בשחיטה - משלם תשלומי ארבעה וחמשה; רבי שמעון בן אלעזר אומר: חוץ מקרנה - אינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה; חוץ מגיזותיה - משלם תשלומי ארבעה וחמשה.*'; בשלמא ללוי - כתנא קמא, אלא לרב – (דאמר) כמאן (אי כתנא קמא - אפילו חוץ מגיזותיה; אי כרבי - אפילו ידה נמי לא)?

אמרי: רב דאמר כי האי תנא, דתניא [הוא לשון התוספתא בבא קמא (ליברמן) פרק ז הלכה יח]: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: מכרה חוץ מידה וחוץ מרגלה - אינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה; חוץ מקרנה, חוץ מגיזותיה - משלם תשלומי ארבעה וחמשה*'.

במאי קמיפלגי?

תנא קמא סבר [שמות כא,לז: כי יגנב איש שור או שה וטבחו או מכרו חמשה בקר ישלם תחת השור וארבע צאן תחת השה] 'וטבחוֹ' - כולו בעינן, 'ומכרוֹ' - כולו בעינן; ורבי סבר: 'וטבחוֹ' מידי דהוי בטביחה (הוי שיור במכירה), לאפוקי מידי דלא הויא בטביחה; 'ומכרוֹ' - דומיא דטביחה; ורבי שמעון בן אלעזר סבר: (לא דריש דומיא דטביחה;) קרנא, דלא למגזא קיימא, הוי שיור - ואינו משלם תשלום ארבעה וחמשה; (ומיהו) גיזותיה, דלמיגז קיימי, לא הוי שיור - ומשלם תשלום ארבעה וחמשה; ואידך תנא דבי רבי שמעון בן אלעזר סבר: ידיו ורגליו, דצריכי טביחה, הוי שיור - ולא משלם תשלומי ארבעה וחמשה; קרניה וגיזותיה, דלא צריכי טביחה, לא הוי שיור.

קשיא דרבי שמעון בן אלעזר אדרבי שמעון בן אלעזר!?

תרי תנאי ואליבא דרבי שמעון בן אלעזר.

תנו רבנן [תוספתא בבא קמא (ליברמן) פרק ז הלכה טו]: '*הגונב את הקיטעת ואת החיגרת ואת הסומא* (אף על גב דליכא כולה - חייב)*; וכן הגונב בהמת השותפין – חייב* (דמאי דגנב הא זבין כוליה)*; ושותפים שגנבו – פטורים*'.

והתניא: '*שותפין שגנבו – חייבין*'!

אמר רב נחמן: לא קשיא: כאן בשותף שגנב מחבירו (פטור מארבעה וחמשה אפילו מחלק חבירו, דליכא 'וטבחו כולו באיסורא'), כאן בשותף שגנב מעלמא.

איתיביה רבא לרב נחמן: '*יכול שותף שגנב מחבירו ושותפין שגנבו יהו חייבין? תלמוד לומר: 'וטבחו'*' – כולו בעינן, וליכא!?

אלא אמר רב נחמן: לא קשיא: כאן בשותף שטבח לדעת חבירו (משלמין בין שניהם, דאיכא 'וטבחו כולה בחיובא', דהטובח חייב על חלקו, וחבירו נמי עשאו שליח; והא רבינן לעיל (דף עא,א) דיש שליח לדבר עבירה הכא, דאמרינן 'תחת' לרבות את השליח), כאן בשותף שטבח שלא לדעת חבירו (פטור, דליכא 'וטבחו כולו בחיובא' דבההוא פלגא דחבריה - לא נעשה שליח, והוה ליה כטובח ומוכר אחר הגנב, דפטור; ועל חלקו נמי פטור, הואיל וליכא 'וטבחו כולו בחיובא'). (ואף על גב דאמרן לעיל 'חמשה בקר, ואפילו חמשה חצאי בקר' - הני מילי היכא שגנב בהמת השותפין וטבחו, ואחר כך הודה לאחד מהם על חלקו: דבשעת טביחה הואי כוליה בחיובא; והכי אמרינן ב'הגוזל' (לקמן דף קו,ב): דשותף שטבח שלא לדעת חבירו – פטור.)

בעי רבי ירמיה: מכרה "חוץ משלשים יום (אעשה בה מלאכתי)", "חוץ ממלאכתה (אם תרצה לשוחטה שחוט מיד, ואם תעשה בה מלאכה - המלאכה היא שלי)", "חוץ מעוברה" – מהו (מי הוי שיור או לא)?

אליבא דמאן דאמר 'עובר ירך אמו הוא' (פלוגתא בתמורה (ל,ב-לא,א)) - לא תבעי לך [גבי עוברה], דהא שייר בה; כי תבעי לך אליבא דמאן דאמר ד'עובר לאו ירך אמו' – מאי? מימר אמרינן כיון דמחובר בה הוי שיור? או דלמא כיון דלמפרש מינה קאי - לא הוי שיור?

איכא דאמרי: כיון דלאו ירך אמו הוא - לא הוי שיור? או דלמא כיון דצריך לאישתרויי בהדה בשחיטה - כמאן דשייר בגופה דמי?

תיקו.

בעי רב פפא: גנבה קטעה ומכרה מהו? מי אמרינן: מאי דגנב הא לא זבין? או דלמא מה דזבין הא לא שייר?

תיקו.

תנו רבנן [תוספתא מסכת בבא קמא (ליברמן) פרק ז הלכה יד]: '*גנב ונתן לאחר, וטבח* (לא נתן במתנה, דאם כן אפילו לא טבח - מחייב אנתינה, משום מכירה, כדקתני סיפא! אלא: עשאו שליח לטביחה או למכירה)*; גנב ונתן לאחר ומכר;*

(בבא קמא עט,א)

*גנב והקדיש, גנב והקיף* (מכר באמנה ואשראי ולא קיבל דמים)*, גנב והחליף, גנב ונתן במתנה, גנב ופרע חובו, גנב ופרע בהקיפו* (שהקיפו חבירו פרקמטיא באשראי ופרע לו בהמה זו)*, גנב ושלח סבלונות בבית חמיו - משלם תשלומי ארבעה וחמשה.*'

מאי קא משמע לן?

אשמעינן רישא '*גנב ונתן לאחר וטבח*', דיש שליח לדבר עבירה; אף על גב דבכל התורה כולה אין שליח לדבר עבירה - הכא יש שליח לדבר עבירה; מאי טעמא? 'וטבחוֹ' ו'מכרוֹ': מה מכירה דלא אפשר דלאו על ידי אחר - אף טביחה על ידי אחר מחייב;

ואשמעינן סיפא '*גנב והקדיש*': מה לי מכרו להדיוט מה לי מכרו לשמים!?

משנה:

גנב ברשות הבעלים, וטבח ומכר חוץ מרשותם (כשהוציא מרשותו נעשה עליו גנב (לרב יהודה) וקנאו), או שגנב חוץ מרשותם (קנאו במשיכה מיד ונעשה גנב עליו) וטבח ומכר ברשותם, או שגנב וטבח ומכר חוץ מרשותם - משלם תשלומי ארבעה וחמשה; אבל גנב וטבח ומכר ברשותם – פטור (דלא נעשה עליו גנב).

היה (גנב) מושכו ויוצא, ומת ברשות הבעלים – פטור (מכלום; ספרים אחרים: מכפל);

הגביהו (אפילו ברשות בעלים, שהרי הגבהה קונה בכל מקום [קדושין כה,ב]) או הוציאו מרשות בעלים ומת – חייב.

נתנוֹ (בעליו) לבכורות בנו (לכהן בחמשה סלעים של פדיון הבן) או לבעל חוב, לשומר חנם, לשואל, לנושא שכר, ולשוכר, והיה מושכו (הכהן או בעל חוב או השומר), ומת ברשות הבעלים (לשנא אחרינא: נתנו גנב לבכורות בנו, ונתנו לו שָם במקום שגנבו לשומר חנם ולשואל) – פטור (הגנב מכלום; ולשון אחרינא עיקר: האי 'חייב' - אגנב קאי, דמחייב גנב בקנין שלוחיו; דאי בנותנו בעליו - מאי 'חייב'? נהי ד'שואל' - מצי למימר 'חייב באונסין'; אלא שאר שומרים - מי חייבי במתה כדרכה? ועוד: לגבי כהן ובעל חוב - מאי 'חייב' ו'פטור' איכא? 'הפסיד' ו'לא הפסיד' מבעי ליה);

הגביהו או שהוציאו מרשות הבעלים ומת – חייב.

גמרא:

בעי אמימר: תיקנו משיכה בשומרים (שלא יתחייב שומר בשמירה עד שימשוך) או לא?

אמר רב יימר: תא שמע: '*נתנוֹ לבכורות בנו, או לבעל חובו, לשומר חנם, ולשואל, לנושא שכר, ולשוכר, היה מושכו ויוצא ומת ברשות הבעלים – פטור*'; מאי? לאו שומר (היה מושכו שומר ומת - חייב גנב במשיכת שומר), ושמע מינה 'תיקנו משיכה בשומרין'?

אמר ליה: לא, גנב (והכי קאמר: נתן בעל הבית לבכורות בנו כו', ובא גנב לגונבו משם; היה מושכו ויוצא כו')

הא - תנא ליה רישא!?

תנא גנב שגנב מבית הבעלים, ותנא גנב שגנב מבית שומר.

אמר ליה רב אשי: לא תדחייה: מה לי גנב שגנב מבית שומר מה לי גנב שגנב מבית בעלים? אלא - לאו שומר, ושמע מינה 'תיקנו משיכה בשומרין'?

שמע מינה.

איתמר נמי: אמר רבי אלעזר: כדרך שתיקנו משיכה בלקוחות - כך תיקנו משיכה בשומרין.

תניא נמי הכי: '*כדרך שתיקנו משיכה בלקוחות - כך תיקנו משיכה בשומרין, וכשם שהקרקע נקנית בכסף בשטר ובחזקה - כך שכירות נקנית בכסף בשטר ובחזקה*'.

שכירות דמאי? אילימא

(בבא קמא עט,ב)

שכירות דמטלטלין (שהשכיר לו כליו) - מטלטלי בני שטרא נינהו (בתמיה)? (הא לא מקנו מטלטלין אלא במשיכה, כדאמרינן בקדושין (דף כו,א); ונהי נמי דמקנו בכספא לענין קבולי 'מי שפרע' מיהו בשטר לא מיקנו מידי, דדברים בעלמא נינהו, כדאמרינן ב'הזהב' (בבא מציעא דף מט,א) 'דברים אין בהם משום מחוסרי אמנה')?

אמר רב חסדא: שכירות דקרקע.

אמר רבי אלעזר: ראוהו שהטמין בחורשין (שנטמן ביער לגנוב בהמות הרועות שם) וטבח ומכר - משלם תשלומי ארבעה וחמשה. אמאי? הא לא משך?

אמר רב חסדא: שהכישה במקל.

אמרי: וכיון דראוהו (ולא דומה לגנב בפני שנים, דהתם - אף על גב דחזו ליה שאר אינשי - לא מיסתפי מינייהו, דמימר אמר: לא מינייהו שקילנא מידי; אבל 'חורשין' - מרעה לכל היא, ולא ידע דמאן ניהו הך בהמה, וכיון דלא מיסתפי מכולי עלמא) - גזלן הוא!

תוספות ד"ה כיון דראוהו גזלן הוא – כלומר: שעושה במקום גלוי, ולא דמי לגונב בבית או בחצר.

כיון דקא מטמרי מנייהו - גנב הוא.

ואלא גזלן - היכי דמי?

אמר רבי אבהו: כגון בניהו בן יהוידע, שנאמר [שמואל ב כג,כא: והוא הכה את איש מצרי אשר מראה וביד המצרי חנית וירד אליו בשבט ] ויגזל את החנית מיד המצרי ויהרגהו בחניתו'.

רבי יוחנן אמר: כגון בעלי שכם, שנאמר (שופטים ט,כה) וישימו לו בעלי שכם מארבים על ראשי ההרים ויגזלו את כל אשר יעבר עליהם בדרך [ויגד לאבימלך].

ורבי אבהו - מאי טעמא לא אמר מהאי?

אמר לך: כיון דמטמרי איטמורי - לא גזלני נינהו.

ורבי יוחנן?

הא דקא מטמרי דלא ניחזינהו אינשי וניערקו מנייהו.

'*שאלו תלמידיו את רבן יוחנן בן זכאי: מפני מה החמירה תורה בגנב* (לשלם כפל ארבעה וחמשה) *יותר מגזלן?*

*אמר להן: זה השוה כבוד עבד לכבוד קונו* (לא ירא מבני אדם כדרך שלא ירא מהקב"ה)*,* (אבל) *וזה* (גנב) *לא השוה כבוד עבד לכבוד קונו* (אלא כיבד העבד יותר מקונו, שהוא ירא מבני אדם ומעין של מעלה לא נזהר)*: כביכול עשה עין של מטה כאילו אינה רואה ואוזן של מטה כאילו אינה שומעת, שנאמר* (ישעיהו כט,טו) *הוי המעמיקים מה' לסתיר עצה* ('לסתיר עצה' כמו להסתיר יועץ במסתרים, לגנוב להרֵעַ) והיה במחשך מעשיהם [ויאמרו מי ראנו ומי ידענו]*, וכתיב* (תהלים צד,ז) *ויאמרו לא יראה יה ולא יבין אלהי יעקב, וכתיב* [יחזקאל ט,ט: ויאמר אלי עון בית ישראל ויהודה גדול במאד מאד ותמלא הארץ דמים והעיר מלאה מטה] כי אמרו עזב ה' את הארץ ואין ה' רואה.

<תניא> '*אמר רבי מאיר: משלו משל משום רבן גמליאל: למה הדבר דומה? לשני בני אדם שהיו בעיר ועשו משתה; אחד זימן את בני העיר ולא זימן את בני המלך, ואחד לא זימן את בני העיר ולא זימן את בני המלך - איזה מהן עונשו מרובה? הוי אומר זה שזימן את בני העיר ולא זימן את בני המלך.*

*אמר רבי מאיר: בא וראה כמה גדול כח של מלאכה: שור, שביטלו ממלאכתו – חמשה; שה, שלא ביטלו ממלאכתו – ארבעה.*

*אמר רבן יוחנן בן זכאי: בא וראה כמה גדול כבוד הבריות: שור שהלך ברגליו – חמשה; שה שהרכיבו* (הגנב) *על כתיפו* (וזלזל את עצמו) *– ארבעה* (לפיכך היקל הקב"ה עליו בתשלומין)'.

משנה:

אין מגדלין בהמה דקה בארץ ישראל (משום ישוב ארץ ישראל: שמבעיר [אוכל] את השדות וכל שדות ארץ ישראל - סתמן דישראל), אבל מגדלין בסוריא (ארם צובה, דדוד כיבשה; וקסבר דלא שמיה כיבוש, והויא כחוצה לארץ, ובחוצה לארץ מותר לגדל, דלא חיישינן לישוב, ואם יפסידו שדות אחרים - ישלמנה) ובמדברות של ארץ ישראל;

אין מגדלין תרנגולין בירושלים (אפילו ישראל) מפני הקדשים (שישראל אוכלים שם בשר שלמים ותודה ומעשר בהמה, ודרך תרנגולים לנקר באשפה; [והסיבה:] שמא יביאו עצם כעדשה מן השרץ ויטמאו את הקדשים) ולא כהנים בארץ ישראל (ולא יגדלו כהנים תרנגולין בכל ארץ ישראל) מפני הטהרות (שהכהנים אוכלין תרומה - הן צריכין להזהר בטהרתן);

אין מגדלין חזירין בכל מקום (טעמא מפרש בגמרא);

לא יגדל אדם את הכלב (מפני שנושך ומנבח, ומפלת אשה מיראתו) אלא אם כן היה קשור בשלשלת;

אין פורסין נישובים ('נישובים': פחים) ליונים אלא אם כן היה רחוק מן הישוב (שלא ילכדו בהן יוני בני הישוב) שלשים ריס (ארבע מילין).

גמרא:

תנו רבנן: '*אין מגדלין בהמה דקה בארץ ישראל, אבל מגדלין בחורשין* (ביערות, כדמתרגמינן 'ביער' = בחורשא [דברים יט,ה]) *שבארץ ישראל; בסוריא - אפילו בישוב, ואין צריך לומר בחוצה לארץ.*'

תניא אידך: '*אין מגדלין בהמה דקה בארץ ישראל, אבל מגדלין במדבר שביהודה ובמדבר שבספר עכו; ואף על פי שאמרו אין מגדלין בהמה דקה - אבל מגדלין בהמה גסה לפי שאין גוזרין גזרה על הצבור אלא אם כן רוב צבור יכולין לעמוד בה* (צריכה בישוב למשאוי ולחרישה)*: בהמה דקה אפשר להביא מחוצה לארץ, בהמה גסה אי אפשר להביא מחוצה לארץ; ואף על פי שאמרו אין מגדלין בהמה דקה, אבל משהה הוא קודם לרגל שלשים יום וקודם משתה בנו שלשים יום, ובלבד שלא ישהה את האחרונה* (שבהן) *שלשים יום* (לקח בהמות קודם לרגל שלשים יום, וסמוך לרגל לא יאמר: "הריני שוחט את המוקדמות ומאחר את האחרונות אף לאחר הרגל עד מלאות שלשים יום למקחן");

ס"א: דסלקא דעתא אמינא דאי נפק ליה רגל ומכי זבנה עד השתא אכתי לא מלו ליה תלתין יומין - לא נימא 'תלתין משרא שרי ליה לשהויי', אלא כיון דנפק ליה רגל - לא מבעי ליה לשהויי;

(בבא קמא פ,א)

*והטבח* (המקבץ את הבהמות ליום השוק) *לוקח ושוחט* (או) *לוקח ושוהה* (עד יום השוק שלשים יום למקחו) *ובלבד שלא ישהה העגונה שבהן* (המאוחרת למקחו שלקח סמוך לעת השוק) *שלשים יום* (לא ישהה אותה לאחר יום השוק להשלים שלשים יום למקחה) ('העגונה': מאוחרת, כמו 'הלהן תעגנה' (רות א,יג) - תאחרנה מלהנשא)*.*

*שאלו תלמידיו את רבן גמליאל: מהו לגדל?*

*אמר להן: מותר.*'

והתנן '*אין מגדלין*'?

אלא הכי קא בעו מיניה: 'מהו לשהות'? אמר להן: מותר, ובלבד שלא תצא ותרעה בעדר, אלא קושרה בכרעי המטה (ורבנן פליגי עליה דרבן גמליאל).

תנו רבנן: '*מעשה בחסיד אחד שהיה גונח מלבו* (פלידר"א: צועק מפני כאב הלב, לא היה יכול להשיב רוחו) *ושאלו לרופאים ואמרו: "אין לו תקנה עד שינק חלב רותח משחרית לשחרית" והביאו לו עז, וקשרו לו בכרעי המטה, והיה יונק ממנה משחרית לשחרית. לימים נכנסו חביריו לבקרו; כיון שראו אותה העז קשורה בכרעי המטה - חזרו לאחוריהם, ואמרו "לסטים מזויין* (רועה בשדות אחרים וגוזל את הרבים) *בביתו של זה, ואנו נכנסין אצלו"!? ישבו ובדקו ולא מצאו בו אלא אותו עון של אותה העז; ואף הוא בשעת מיתתו אמר "יודע אני שאין בי עון אלא עון אותה העז שעברתי על דברי חברי".*'

'*אמר רבי ישמעאל: מבעלי בתים שבגליל העליון היו בית אבא, ומפני מה חרבו? שהיו מרעין* (בהמה דקה שלהן) *בחורשין, ודנין דיני ממונות ביחיד, ואף על פי שהיו להם חורשים סמוך לבתיהם* (ולא היו רועין בשדות אחרים, ומשום 'חורשין' ליכא גזל, דאמר לעיל 'אבל מגדלין בחורשין' ולקמן (דף פא,א) נמי בתקנת יהושע תיקן שלא יקפיד בעל היער על כך) *-* (אפילו הכי נענשו מפני ש)*שדה קטנה היתה* (ביניהם, ושל אחרים היתה) *ומעבירין דרך עליה.*'

תנו רבנן: '*רועה* (בהמות שלו) *שעשה תשובה* (שלא לגדל בהמה דקה עוד) *- אין מחייבין אותו למכור מיד, אלא מוכר על יד על יד; וכן גר שנפלו לו כלבים וחזירים* (תנן במתניתין דאסור לגדלן) *בירושתו - אין מחייבין אותו למכור מיד אלא מוכר על יד על יד; וכן מי שנדר ליקח בית וליקח אשה בארץ ישראל - אין מחייבין אותו ליקח מיד, עד שימצא את ההוגנת לו; ומעשה באשה אחת שהיה בנה מיצר לה וקפצה ונשבעה "כל מי שיבא - איני מחזירתו" וקפצו עליה בני אדם שאינן מהוגנין, וכשבא הדבר אצל חכמים אמרו "לא נתכוונה זו אלא להגון לה".*

*כשם שאמרו אין מגדלין בהמה דקה - כך אמרו אין מגדלין חיה דקה* (צביים ושועלין)*;*

*רבי ישמעאל אומר: מגדלין כלבים כופרין* [גירסת רש"י: כופריים] (קטנים וננסים הם; לישנא אחרינא: כלבים גדולים של ציידים, ואין מזיקין) *וחתולים וקופין וחולדות סנאים* (גדילות בסנה) *מפני שעשויים לנקר את הבית* (מן העכברים)'.

מאי '*חולדות סנאים*'?

אמר רב יהודה: שרצא חרצא [יש אומרים: דורבנים]

ואיכא דאמרי: חרזא, דקטיני (דקים) שֹקֶיה [רגליה], ורעיא ביני וורדיני (סנה); ומאי 'שרצא [לשון 'שרץ']? דמתתאי שקיה (שוקיה גוצין).

אמר רב יהודה אמר רב: עשינו עצמנו בבבל כארץ ישראל לבהמה דקה (שמיום גלות יכניה רבו שם תלמידים ונתיישבו שם בישוב קבוע).

אמר ליה רב אדא בר אהבה לרב הונא: דידך מאי (הלא יש לך בהמה דקה)?

אמר ליה: דידן קא מינטרא להו חובה (שם אשתו).

אמר ליה: חובה תקברינהו לבנה (שאתה סומך עליה והיא אינה יכולה לשמור).

כולה שניה דרב אדא בר אהבה - לא אקיים זרעא לרב הונא מחובה.

תוספות ד"ה חובה תקברינהו לבנה - פר"ח: בתמיה: וכי דרכה לקבור בניה שאין עוסקת לגדלן אלא עוסקת לגדל צאן? והוי כשגגה היוצאת מלפני השליט! ומיהו בפרק שני נזירים (נזיר דף נז: ושם) גבי הקפת הראש אין שייך לפרש כן, דאמר ליה רב אדא בר אהבה לרב הונא: לדידך מאן מקיף להו? אמר ליה חובה! א"ל חובה תקברינהו לבנה! ואין שייך לפרש שם אלא לשון קללה; אי נמי יש לומר: אין יראה שתענש בקבורת בניה.

איכא דאמרי אמר רב הונא ~~אמר רב~~: עשינו עצמנו בבבל כארץ ישראל לבהמה דקה מכי אתא רב לבבל (רבו מתיישבין שם מפני ישיבתו; לישנא אחרינא: הוא בא ולמדנו להזהר בכך שראה שם רוב ישראל וישוב קבוע).

תוספות ד"ה מכי אתא רב לבבל - פי' בקונטרס והיו מתישבין שם מפני ישיבתו והיו רוב שדותיהן מישראל; וכענין זה פירש בפרק קמא דגיטין (דף ו,א ושם) 'עשינו עצמנו בבבל כארץ ישראל לגיטין' מכי אתא רב לבבל ונעשינו בקיאין לשמה, מתוך שהרבה ישיבות; וקשה לר"ת: דא"כ מאי פריך התם ממתני' דעכו כארץ ישראל לגיטין, אבל בבל לא? והלא המשניות נשנו קודם דאתא רב לבבל!

ומפר"ת התם: מכי אתא רב לבבל והורה לנו שמימות יכניה והחרש והמסגר שגלו לבבל דינה להיות כארץ ישראל לגיטין, שבקיאין לשמה; וכן כאן לענין בהמה דקה שיש שם רוב ישראל, וכן יש בריש 'בכל מערבין' (עירובין דף כח,א).

רב, ושמואל, ורב אסי איקלעו לבי שבוע הבן (ברית מילה, על שם שעברו עליו שבעה ימים), ואמרי לה לבי ישוע הבן (משתה שעושין לפדיון הבן בכור; 'ישוע' מתרגמינן 'פורקן', כמו פדיון). רב לא עייל קמיה דשמואל (טעמא אמרינן לקמן),

תוספות ד"ה לבי ישוע הבן - פ"ה פדיון הבן, וכן הערוך; וקשה: דאע"ג דמתרגמינן פדיון = פורקן, מ"מ אין שייך לשון ישועה!

ור"ת פי' שנולד שם בן ועל שם שהולד נושע ונמלט ממעי אמו, כדכתיב והמליטה זכר (ישעיה סו,ז) נקט לשון ישועה, והיו רגילין לעשות סעודה.

(בבא קמא פ,ב)

שמואל לא עייל קמיה דרב אסי (שהיה גדול ממנו), רב אסי לא עייל קמיה דרב (ורב אסי תלמיד של רב הוה).

אמרי: מאן נתרח (מי יתאחר מבחוץ ויבא אחרונה יחידי)? נתרח שמואל (בחוץ), וניתי (ויבואו) רב ורב אסי (רב ואחר כך תלמידו); ונתרח רב או רב אסי? (שמואל קטן שבכולן היה, וזה שאין רב נכנס לפניו -) רב מילתא בעלמא הוא דעבד ליה לשמואל (טיבותא וִיקָרָא הוא דקא עבד ליה) משום ההוא מעשה דלטייה (לשמואל [ב'שמונה שרצים' (שבת קח,א)]) אדבריה רב עליה (הטעינו עליה לנהוג בו כבוד).

אדהכי והכי (דהוו מסרבי) אתא שונרא, קטעיה לידא דינוקא.

נפק רב ודרש: חתול מותר להורגו ואסור לקיימו ואין בו משום גזל ואין בו משום השב אבידה לבעלים.

וכיון דאמרת 'מותר להורגו' מאי ניהו תו 'אסור לקיימו'?

מהו דתימא 'מותר להורגו' [אבל] איסורא [לקיימו] ליכא - קא משמע לן.

אמרי: וכיון דאמרת 'אין בו משום גזל' - מאי ניהו תו 'אין בו משום השב אבידה לבעלים'?

אמר רבינא: לעורו.

מיתיבי: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: מגדלין כלבים כופרין וחתולין וקופין וחולדות סנאים מפני שעשויין לנקר את הבית.*'

לא קשיא: הא באוכמא, הא בחיורא (מועד להזיק אדם).

והא מעשה דרב - אוכמא הוה?

התם אוכמא בר חיורא הוה; והא - מבעיא בעיא ליה רבינא, דבעי רבינא: אוכמא בר חיורא מהו?

כי קמבעיא ליה לרבינא - באוכמא בר חיורא בר אוכמא; מעשה דרב באוכמא בר חיורא בר חיורא הוה.

<חב"ד בי"ח בח"ן סימן [האות השניה או השלישית בשם החכם להלן]>

אמר רבי אחא בר פפא משום רבי אבא בר פפא משום רבי אדא בר פפא, ואמרי לה אמר רבי אבא בר פפא משום רבי חייא בר פפא משום רבי אחא בר פפא, ואמרי לה אמר רבי אבא בר פפא משום רבי אחא בר פפא משום רבי חנינא בר פפא: מתריעין (בצבור ובתחנה ובשופרות ובחצוצרות [במסכת תענית]) על החיכוך (שחין, שמתחכך האדם עליה; פרוטי"ר בלע"ז) בשבת, ודלת הננעלת (על האדם מהיות מצליח) לא במהרה תפתח (ונפקא מינה לאפושי ברחמי), והלוקח בית (מִנָּכְרִי) בארץ ישראל - כותבין עליו אונו (שטר מכירה) אפילו בשבת.

מיתיבי '*ושאר פורעניות המתרגשות ובאות על הצבור כגון חיכוך חגב זבוב צירעה ויתוש ושילוח נחשים ועקרבים לא היו מתריעין* (בשבת) *אלא צועקים* (ביחיד)'!?

לא קשיא: כאן בלח כאן ביבש (קשה מלח), דאמר רבי יהושע בן לוי: שחין שהביא הקב"ה על המצרים: לח מבחוץ ויבש מבפנים, שנאמר [שמות ט,י: ויקחו את פיח הכבשן ויעמדו לפני פרעה ויזרק אתו משה השמימה] ויהי שחין אבעבועות פורח באדם ובבהמה ('אבעבועות פורח': בפריחתו דהיינו מבחוץ הוא מבעבע דהיינו לח - מכלל דבפנים הוי יבש).

'*ודלת הננעלת לא במהרה תפתח*' - מאי היא?

מר זוטרא אמר: סמיכה;

רב אשי אמר: כל המריעין לו - לא במהרה מטיבין לו;

רב אחא מדיפתי אמר: לעולם אין מטיבין לו;

- ולא היא: רב אחא מדיפתי מילתא דנפשיה הוא דאמר (בבבא בתרא ב'השותפין' (דף יב,ב): דאימנוה לאותוביה ברישא ולא איסתייעא מילתא).

'*והלוקח בית בארץ ישראל כותבין עליו אונו אפילו בשבת*' – בשבת? סלקא דעתך? אלא כדאמר רבא התם: אומר לנכרי ועושה - הכי נמי אומר לנכרי ועושה; ואף על גב דאמירה לנכרי שבות היא - משום ישוב ארץ ישראל לא גזרו ביה רבנן.

אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: הלוקח עיר בארץ ישראל - כופין אותו ליקח לה דרך מארבע רוחותיה משום ישוב ארץ ישראל.

תנו רבנן: '*עשרה תנאין התנה יהושע:*

(בבא קמא פא,א)

*1)שיהו מרעין* (בהמות) *בחורשין* (ושלא יקפיד בעל היער על כך)*, 2)ומלקטין עצים בשדותיהם* (משדה חבירו)*, 3)*(וכן) *ומלקטים עשבים* (למאכל בהמה) *בכל מקום - חוץ מתלתן* (משדה תלתן, דמעלו לה עשבים הגדילות עמה, והתולשן מפסיד את התלתן. 'תלתן': מין קטנית, ושמה פנגרי"א) *4)וקוטמים נטיעות* (מן האילן קוטם בד ליטע או להרכיב ולא יקפיד בעל האילן) *בכל מקום - חוץ מגרופיות של זית* (הקוצץ זיתיו לשרוף, מניח שתי גרופיות מלא שני אגרופין כדאמר ב'המוכר את הספינה' (בבא בתרא פ,א), והן מחליפות ומוציאות בדין, ומשם אין לקטום נטיעה מפני שמפסיד את הגרופיות)*, 5)ומעין היוצא בתחילה* (מחדש וכל שכן מעיינות ישנים שהיו מימות יהושע) *בני העיר מסתפקין ממנו, 6)ומחכין* (ומטילין חכה לצוד דגים) *בימה של טבריא* (ואף על פי שבחלק נפתלי היתה כולה, כדאמרינן לקמן) *ובלבד שלא יפרוס קלע* (דרך ציידים לתקוע יתידות ולעשות גדרי קנים במים להלכד שם דגים וקורין לו במקומינו 'גזר' ובארץ אשכנז קורין לו ווכ"א) *ויעמיד את הספינה* (מפני שמעכב ומעמיד את הספינה)*, 7)ונפנין לאחורי הגדר ואפילו בשדה מליאה כרכום* (לקמן מפרש לה; לא נצרכה אלא ליטול הימנה צרור לקנח ואף על פי שפורץ את הגדר)*, \*)ומהלכים בשבילי הרשות* (סתם בני אדם משהכניסו תבואתם עד שעת הזריעה מפקירים שדותיהם ליכנס בהן כל אדם לקצר את הדרך שלא יקיף, והן נקראין 'שבילי הרשות' לפי שברשות עושין; והתנה יהושע שלא יקפידו על כך) *עד שתרד רביעה שניה* (זמנה בי"ז במרחשון, כדאמרינן בתענית (טז,א); ומאז והלאה - הזרעים צומחות, וקשה לה דריסת הרגל)*, 8)ומסתלקין לצידי הדרכים* (בכל עת, ואפילו בזמן שהתבואה בשדות - הפקיר לכל אדם להסתלק מן הדרך מפני היתידות וליכנס לגבול שדה חבירו ולילך על המיצר אצל הדרך) *מפני יתידות הדרכים* (בימות החמה יבש הטיט, ונעשה כיתידות מקום דריסת האדם ובהמה שדרסו שם בימות החורף, ונעשו כשחיתות)*, 9)והתועה בין הכרמים מפסיג* (מנתק זמורות הנושבות המעכבות אותו) *ועולה מפסיג ויורד* (ועולה ויורד עד שמוצא את הדרך)*, 10)ומת מצוה קונה מקומו* (מקום שנפל שם בעת מותו - קנאו לקבורה, ואין בעל השדה מעכב עליו)'.

1)'*שיהו מרעין בחורשין*':

אמר רב פפא: לא אמרן אלא דקה בגסה (בהמה דקה ביער גסה, שאינה מכלה את האילנות), אבל דקה בדקה וגסה בגסה – לא, וכל שכן גסה בדקה דלא.

2) '*ומלקטין עצים משדותיהם*':

לא אמרן אלא בהיזמי והיגי, אבל בשאר עצים – לא; ואפילו בהיזמי והיגי - לא אמרן אלא במחוברין, אבל בתלושין (אחרי שטרח עליהן בעל השדה ותלשן) - לא (אסור ליטלן, דדעתיה עלייהו); ואפילו במחוברין - לא אמרן אלא בלח, אבל ביבשים - לא (דעתו עליהם לאור) ובלבד שלא ישרש.

3) '*ומלקטין עשבים בכל מקום חוץ משדה תלתן*':

למימרא דתלתן מעלו לה עשבים? ורמינהי: '*תלתן שעלתה עם מיני עשבים - אין מחייבין אותו לעקור* (העשבים ממנה משום כלאים, לפי דבעל כרחו עתיד ליטלו, שמפסיד את התלתן)'?

אמר רב ירמיה: לא קשיא: כאן לזרע (שהתלתן עומדת ליזרע), כאן לזירין (שזרעה לאכול הזירין טודילי"ש בלע"ז): לזרע - קשו לה עשבים, דמכחשי לה; לזירין - מעלי לה: דכי קיימי ביני עשבים – מירכבא (מתפשטת וגודלת על העשבים, ונעשין לה סמיכה, כעין דלת של כרם).

איבעית אימא: כאן לאדם, כאן לבהמה: דכיון דלבהמה הוא דזרעה - עשבים נמי מיבעי לה.

ומנא ידעינן (אם זרעה לאדם, דשרי ליה למלקט מן העשבים בתנאי יהושע)?

אמר רב פפא: שאריה משארי (עשויים כערוגות) לאדם, לא שאריה משארי לבהמה.

4) '*וקוטמין נטיעה בכל מקום חוץ מגרופיות של זית*':

פירש רבי תנחום ורבי ברייס משום זקן אחד: בזית - כביצה (כשיעור גובה ביצה: צריך להניח מן הזית מלמטה סמוך לגזע); בקנים ובגפנים - (מותר לקטום) מן הפקק (קשר) ולמעלה; ושאר כל האילנות מן אובו (מפריו) של אילן (כלומר: מענפין הרכין ודקין) ולא מן חודו של אילן (מענפין גדולים וגסין כאילן גמור; לישנא אחרינא: מ**ח**ובו של אילן: ממחבואתו: מקום שיש ענפין הרבה דהיינו באמצע גבהו, ולא מ**ח**ודו: מלמעלה: ענף האמצעי שהוא עליון, ועיקר האילן; מתשובות הגאונים); מן חדש (בד שגדל וניתוסף בשנה זו) שאינו עושה פירות (שעדיין אין עושה פרי), ולא מן ישן שהוא עושה פירות; ממקום שאינו רואה את החמה

(בבא קמא פא,ב)

ולא ממקום שהוא רואה את החמה (סביבות צדדין מבחוץ, מפני שהוא עיקר האילן, שהחמה מבשלת שם את הפרי וממתיקו), שנאמר (דברים לג,יד) וממגד תבואות שמש [וממגד גרש ירחים].

5) '*ומעין היוצא תחילה בני העיר מסתפקין ממנו*':

אמר רבה בר רב הונא: ונותן לו דמים.

ולית הלכתא כוותיה.

6) '*ומחכין בימה של טבריא ובלבד שלא יפרוס קלע ויעמיד את הספינה, אבל צד הוא ברשתות ובמכמרות*':

תנו רבנן: בראשונה התנו שבטים זה עם זה שלא יפרוס קליעה ויעמיד את הספינה, אבל צד הוא ברשתות ובמכמרות.

תנו רבנן: '*ימה של טבריא בחלקו של נפתלי היתה; ולא עוד אלא שנטל מלא חבל חרם בדרומה* (מלא חבל של מצודה היה לו בדרומה מן היבשה, למשוך רשתו; 'חרם' כמו 'מצודים וחרמים' (קהלת ז,כו)) לקיים מה שנאמר [דברים לג,כג: ולנפתלי אמר: נפתלי שבע רצון ומלא ברכת ה'] ים ודרום ירשה'.

תניא: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: תלושין שבהרים בחזקת כל השבטים הן עומדים* (כל מי שירצה יטול, דהא כמטלטלי, ושאר השלל והמלקוח היו)*, ומחוברים - בחזקת אותו השבט, ואין לך כל שבט ושבט מישראל שאין לו בהר ובשפלה ובנגב ובעמק, שנאמר:* (דברים א,ז) *פנו וסעו לכם ובאו הר האמורי ואל כל שכניו בערבה בהר בשפלה ובנגב ובחוף הים* [ארץ הכנעני והלבנון עד הנהר הגדל נהר פרת]*; וכן אתה מוצא בכנענים ובפריזים ובאמוריים שלפניהם, שנאמר* 'ואל כל שכניו' - אלמא שכניו הכי הוו (אף על פי שכתוב כאן 'הר האמורי', אף כנעני ופריזי - כך היו להם, וישראל שירשו היה להם לכל אחד הר, ושפלה, ונגב, ועמק: ארץ שדות ובקעות שקורין כנפיינ"ה; לכן נקראת 'נגב': שכל שעה היא נגובה שאין שם צל אילנות, וחמה זורחת ומנגבתה).

7) '*ונפנין לאחורי הגדר ואפילו בשדה שהיא מלאה כרכום*':

אמר רב אחא בר יעקב: לא נצרכה אלא ליטול הימנו צרור.

אמר רב חסדא: ואפילו בשבת.

מר זוטרא חסידא שקיל ומהדר, ואמר ליה לשמעיה: <למחר> (בחול) זיל שירקיה (טחיהו בטיט וחברהו יפה).

8) '*ומהלכין בשבילי הרשות עד שתרד רביעה שניה*':

אמר רב פפא: והאי (קרקע) דידן - אפילו טל (ירד עליה בלילה) קשי לה (קשה לה דריסת הרגל ממחרתו).

9) '*ומסלקין לצידי הדרכים מפני יתידות הדרכים*':

שמואל ורב יהודה הוו שקלי ואזלי באורחא; הוה מסתלק שמואל לצידי הדרכים; אמר ליה רב יהודה: תנאין שהתנה יהושע - אפילו בבבל?

אמר ליה: שאני אומר: אפילו בחוצה לארץ (וכל שכן בבבל, שמצויין שם שיירות ועוברין ושבים והוצרך להתנות).

רבי ורבי חייא הוו שקלי ואזלי באורחא; אסתלקו לצידי הדרכים; הוה קא מפסיע ואזיל (מיתד ליתד, פסיעות גסות, ולא היה רוצה להסתלק אל מצר השדה) רבי יהודה בן קנוסא קמייהו;

אמר ליה רבי לרבי חייא: מי הוא זה שמראה גדולה בפנינו (שהוא מראה לנו שהוא ירא שמים מאד, ואינו חושש לתנאי שהתנה יהושע, ומחזי כיוהרא)?

אמר ליה רבי חייא: שמא רבי יהודה בן קנוסא תלמידי הוא, וכל מעשיו לשם שמים!

כי מטו לגביה – חזייה; אמר ליה: אי לאו יהודה בן קנוסא את - גזרתינהו לשקך בגיזרא דפרזלא (כלומר נדוי).

10) '*התועה בין הכרמים מפסיג ויורד מפסיג ועולה*':

תנו רבנן: '*הרואה חבירו תועה בין הכרמים - מפסיג ועולה מפסיג ויורד עד שמעלהו לעיר או לדרך; וכן הוא שתועה בין הכרמים - מפסיג ועולה מפסיג ויורד עד שיעלה לעיר או לדרך*'.

מאי 'וכן' (פשיטא: מאי שנא איהו מחבריה)?

מהו דתימא: חבירו הוא דידע להיכא מסלק דניפסוג, אבל הוא דלא ידע להיכא קא סליק - לא ניפסוג נהדריה נהדר בי מיצרי - קא משמע לן.

הא - דאורייתא הוא, דתניא: '*השבת גופו מניין? - תלמוד לומר:* [דברים כב,ב: ואם לא קרוב אחיך אליך ולא ידעתו ואספתו אל תוך ביתך והיה עמך עד דרש אחיך אתו] *והשבותו* [לו] ('והשבותו' - את גופו; משמע שאם טעה חבירך - אתה צריך להעלותו לדרך)!?

דאורייתא הוא דקאי בי מיצרי (יקיף סביבות מצרי הכרמים ולא יעבור בתוכם ויפסידם) אתא הוא [יהושע] - תקין דמפסיג ועולה מפסיג ויורד.

11) '*ומת מצוה קנה מקומו*': ורמינהי: '*המוצא מת מוטל באיסרטיא* (רשות הרבים: ט"ז אמה) *מפנהו לימין איסרטיא או לשמאל איסרטיא; שדה בור* (שדה בור - מכאן לאיסרטיא) *ושדה ניר* ('ניר': חרוש ולא זרוע) *-* (מכאן) *מפנהו לשדה בור; שדה ניר ושדה זרע - מפנהו לשדה ניר; היו שתיהן בורות שתיהן נירות שתיהן זרועות - מפנהו למקום שירצה*' ('מפנהו' - אלמא לא קנה מקומו, דאי קנה מקומו - מצי בעל השדה של ימין ושל שמאל לעכוביה)?

אמר רב ביבי: במוטל על המיצר (מוטל ברוחב הדרך, ועוברין ומאהילין עליו עושי טהרות ומטמאות): מתוך שניתן לפנותו - מפנהו לכל מקום שירצה.

אמרי: עשרה הני? חד סרי הויין!?

'*מהלכין בשבילי הרשות*' - שלמה אמרה, כדתניא: '*הרי שכלו פירותיו מן השדה ואינו מניח בני אדם ליכנס בתוך שדהו - מה הבריות אומרות עליו? "מה הנאה יש לפלוני, ומה הבריות מזיקות לו! עליו הכתוב אומר 'מהיות טוב אל תקרי רע'"*.

ומי כתיב 'מהיות טוב אל תקרי רע'?

אִין, כתיב כי האי גוונא: (משלי ג,כז) אל תמנע טוב מבעליו בהיות לאל ידך לעשות.

ותו ליכא? והא איכא דרבי יהודה, דתניא: '*רבי יהודה אומר: בשעת הוצאת זבלים - אדם מוציא זבלו לרשות הרבים, וצוברו כל שלשים* (שלשים יום רשאי להניחו שם)*, כדי שיהא נישוף ברגלי אדם וברגלי בהמה, שעל מנת כן הנחיל יהושע לישראל את הארץ*'.

והא איכא דרבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה (בפרק 'הגוזל בתרא'), דתניא: '*רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה אומר: תנאי בית דין הוא שיהא זה יורד לתוך שדה חבירו וקוצץ שוכו של חבירו להציל נחיל שלו* (נחיל של דבורים שהלכו לשדה חבירו, ונתיישבו על שוכתה של אילן, ואם יטול אחד אחד - הן פורחות ואובדות מאחר שנתנו עיניהן באותה שוכה; לפיכך קוצצה) *ונותן לו דמי שוכו של חבירו; ותנאי בית דין הוא שיהא זה שופך יינו ומציל דובשנו* (זה בא בכדו של יין וזה בא בכדו של דבש, ונסדקה חבית של דבש) *של חבירו ונוטל דמי יינו מתוך דובשנו של חבירו;* (וכן) *ותנאי בית דין הוא שיהא זה מפרק את עציו וטוען פשתנו של חבירו ונוטל דמי עציו מתוך פשתנו של חבירו* (זה בא בחבילת פשתן על חמורו, וזה בא בחבילת עצים, ומת חמורו של בעל פשתן - יפרק זה את עציו וטוענו)*, שעל מנת כן הנחיל יהושע לישראל את הארץ*'!?

ביחידאי לא קאמרינן (דרבי יהודה ודרבי ישמעאל - יחידאי נינהו, וברייתא ד'עשרה תנאים' - סתמא היא).

(בבא קמא פב,א)

והא: כי אתא רבי אבין אמר רבי יוחנן: '*אחד אילן הנוטה לתוך שדה חבירו ואחד אילן הסמוך למצר - מביא וקורא, שעל מנת כן הנחיל יהושע לישראל את הארץ*' (ומתניתא הויא תיובתא, דקתני 'עשרה' ותו לא! ורבי יוחנן - אמורא הוא וקשיא ליה מתניתא)!?

אלא מאן תנא '*עשרה תנאין שהתנה יהושע*'? - רבי יהושע בן לוי הוא (רבי יהושע בן לוי אמרינהו, ולא מתניתא; דרבי יהושע בן לוי אמורא הוה, ורבי יוחנן פליג עליה).

רב גביהה מבי כתיל מתני לה בהדיא: רבי תנחום ורבי ברייס אמרי משום זקן אחד, ומנו? - רבי יהושע בן לוי: '*עשרה תנאין התנה יהושע*'.

'*עשרה תקנות תיקן עזרא: 1)שקורין במנחה בשבת 2)וקורין בשני ובחמישי 3)ודנין בשני ובחמישי 4)ומכבסים* (בגדיהם לכבוד שבת) *בחמישי בשבת 5)ואוכלין שום בערב שבת* (לקמן מפרש טעמא) *6)ושתהא אשה משכמת* (ביום שהיא צריכה לאפות) *ואופה* (שחרית, כדמפרש: שתהא פת מצויה לעני המחזר) *7)ושתהא אשה חוגרת בסינר* (דוגמת מכנסים קטנים) *8)ושתהא אשה חופפת* (במסרק) *וטובלת* (ביום טבילתה, משום חציצה; לקמן פריך: הא - דאורייתא היא?)*, 9)ושיהו רוכלין* (מביאים בשמים לנשים להתקשט בהם) *מחזירין בעיירות* (ולא יוכלו בני העיירות לעכב עליהם) *10)ותיקן טבילה לבעלי קריין*'.

1) '*שיהו קוראין במנחה בשבת*' - משום יושבי קרנות (יושבי חניות: כל ימות החול עוסקין בסחורה, ואין קורין בשני ובחמישי - תקון בגינייהו קריאה יתירה);

2) '*ושיהו קוראין בשני ובחמישי*' - עזרא תיקן? והא מעיקרא הוה מיתקנא, דתניא: '[שמות טו,כב: ויסע משה את ישראל מים סוף ויצאו אל מדבר שור] *וילכו שלשת ימים במדבר ולא מצאו מים; דורשי רשומות* (מקראות) *אמרו: אין מים אלא תורה, שנאמר* (ישעיהו נה,א) *הוי כל צמא לכו למים* [ואשר אין לו כסף לכו שברו ואכלו ולכו שברו בלוא כסף ובלוא מחיר יין וחלב]*: כיון שהלכו שלשת ימים בלא תורה – נלאו; עמדו נביאים שביניהם ותיקנו להם שיהו קורין בשבת ומפסיקין באחד בשבת וקורין בשני ומפסיקין שלישי ורביעי וקורין בחמישי ומפסיקין ערב שבת כדי שלא ילינו שלשה ימים בלא תורה.*'!?

מעיקרא תקנו חד גברא תלתא פסוקי; אי נמי תלתא גברי תלתא פסוקי, כנגד כהנים לוים וישראלים; אתא הוא תיקן תלתא גברי ועשרה פסוקי כנגד עשרה בטלנין (בני אדם כשירים, בטלין ממלאכתן לעסוק בצרכי ציבור, ולבא קודמין לבית הכנסת כדי שיהיו מצוין עשרה לעת התפלה, ומתפרנסים משל צבור);

3) '*ודנין בשני ובחמישי*' – דשכיחי, דאתו למקרא בסיפרא;

4) '*ושיהו מכבסין בחמישי בשבת*' - משום כבוד שבת;

5) '*ושיהו אוכלין שום בערב שבת*' - משום עונה (שמצות עונה בלילי שבת, כדרב יהודה, והשום מרבה את הזרע, כדלקמן), דכתיב [תהלים א,ג: והיה כעץ שתול על פלגי מים] אשר פריו יתן בעתו [ועלהו לא יבול וכל אשר יעשה יצליח], ואמר רב יהודה ואיתימא רב נחמן, ואיתימא רב כהנא ואיתימא רבי יוחנן: זה המשמש מטתו מערב שבת לערב שבת.

תנו רבנן: '*חמשה דברים נאמרו בשום: משביע, ומשחין* (מחמם את הגוף)*, ומצהיל פנים, ומרבה הזרע, והורג כנים שבבני מעיים; ויש אומרים מכניס אהבה* (מתוך שמשמח את הלב) *ומוציא את הקנאה*';

6) '*ושתהא אשה משכמת ואופה*' - כדי שתהא פת מצויה לעניים;

7) '*ושתהא אשה חוגרת בסינר*' - משום צניעותא (להתרחק מן העבירה);

8) '*ושתהא אשה חופפת וטובלת*'? - דאורייתא היא, דתניא: '[ויקרא יד,ט: והיה ביום השביעי יגלח את כל שערו את ראשו ואת זקנו ואת גבת עיניו ואת כל שערו יגלח וכבס את בגדיו] *ורחץ את בשרו במים* [וטהר] *- שלא יהא דבר חוצץ בין בשרו למים* ('בשרו במים' משמע שיגע בשרו למים)*, 'את בשרו' - את הטפל לבשרו, ומאי ניהו - שער*'?!

אמרי: דאורייתא – לעיוני, דלמא מיקטר; אי נמי מאוס (מלוכלך) מידי, משום חציצה;

(בבא קמא פב,ב)

ואתא איהו תיקן חפיפה (במסרק, להרחקה דמילתא);

9) '*ושיהו רוכלין מחזרין בעיירות*' - משום תכשיטי נשים, כדי שלא יתגנו על בעליהם;

10) '*ותיקן טבילה לבעלי קריין*'? - דאורייתא הוא, דכתיב (ויקרא טו,טז) ואיש כי תצא ממנו שכבת זרע ורחץ את בשרו במים!? דאורייתא הוא לתרומה וקדשים; אתא הוא תיקן אפילו לדברי תורה (שלא ישנה עד שיטבול);

*עשרה דברים נאמרו בירושלים: 1)אין הבית חלוט בה* (כדין בתי ערי חומה, אלא גאולה תהיה לו - אם ירצה לגאול; ואם יגיע יובל - יוצא ביובל כבתי ערי חצרים) *2)ואינה מביאה עגלה ערופה 3)ואינה נעשית עיר הנדחת 4)ואינה מטמאה בנגעים 5)ואין מוציאין בה זיזין* (קורות יוצאין מן הכתלים) *וגזוזטראות* (אולדליו"ר בלע"ז; על פני העלייה, מבחוץ) *6)ואין עושין בה אשפתות 7)ואין עושין בה כבשונות* (משרפות סיד לקדירות) *8)ואין עושין בה גנות ופרדסות, חוץ מגנות וורדין שהיו מימות נביאים הראשונים* ('גינת ורדין' - כך שמה; והיא היתה צריכה לקטורת; והיינו 'כיפת הירדן' [כריתות (דף ו,א)] על שם שדרך הורד לגדל על שפת הירדן) *9)ואין מגדלים בה תרנגולין 10)ואין מלינין בה את המת* (מת בה אדם - באותו היום קוברים אותו מיד).

1) '*אין הבית חלוט בה*' - דכתיב [ויקרא כה,ל: ואם לא יגאל עד מלאת לו שנה תמימה] וקם הבית [אשר בעיר] אשר לו חומה לצמיתות לקונה אותו לדורותיו [לא יצא ביבל], וקסבר: לא נתחלקה ירושלים לשבטים;

2) '*ואינה מביאה עגלה ערופה*' - דכתיב (דברים כא,א) כי ימצא חלל באדמה אשר ה' אלהיך נותן לך לרשתה [נפל בשדה לא נודע מי הכהו] - וירושלים לא נתחלקה לשבטים;

3) '*ואינה נעשית עיר הנדחת*' - דכתיב [דברים יג,יג: כי תשמע באחת] עריך [אשר ה' אלקיך נתן לך לשבת שם לאמר] ('עריך' משמע: שאתה יודע למי מיוחדת היא) - וירושלים לא נתחלקה לשבטים;

4) '*ואינה מטמאה בנגעים*' - דכתיב [ויקרא יד,לד: כי תבאו אל ארץ כנען אשר אני נתן לכם לאחזה] ונתתי נגע צרעת בבית ארץ אחוזתכם - וירושלים לא נתחלקה לשבטים;

5) '*ואין מוציאין בה זיזין וגזוזטראות*' - מפני אהל הטומאה (שמא יהא כזית מן המת מוטל בארץ, והגזוזטראות מאהילות עליו ועל אנשים הרבה, ונמצאת מרבה את הטומאה), ומשום דלא ליתזקו עולי רגלים;

6) '*ואין עושין בה אשפתות*' - משום שקצים (גירסת רש"י: 'משום שרצים': דרכן ליגדל באשפה, ומרבים טומאה לפי שמתים שם ומטמאים הקדשים שבירושלים);

7) '*ואין עושין בה כבשונות*' - משום קוטרא (עשן שמשחיר את החומה, וגנאי הוא);

8) '*ואין עושין בה גנות ופרדסין*' - משום סירחא ([גירסת רש"י: 'סרחון': עשבים רעים הגדילים שם וזורקין בחוץ, ועוד דרך גנות לזבלן - ויש סרחון);

9) '*ואין מגדלין בה תרנגולין*' - משום קדשים (שתרנגולין מנקרין באשפה, ומביאים בשר שרצים בפיהם, ומטמאין את הקדשים);

10) '*ואין מלינין בה את המת*' – גמרא (מסורת היא בידינו, ואין טעם לדבר).

אין מגדלין חזירים בכל מקום.

תנו רבנן: '*כשצרו בית חשמונאי זה על זה, היה הורקנוס מבפנים ואריסטובלוס מבחוץ* (הורקנוס ואריסטובלוס - אחים היו, ומריבין על דבר המלוכה)*, ובכל יום* (אותם שבפנים) *היו משלשים* (מורידין מעל החומה) *להם* (לאותן שבחוץ) *בקופה דינרין* (דינרין מתרומת הלשכה בקופה, לקנות תמידין) *והיו מעלין להם תמידים. היה שם זקן אחד שהיה מכיר בחכמת יוונית, אמר להם: "כל זמן שעוסקין בעבודה - אין נמסרים בידכם". למחר שילשלו דינרין בקופה - והעלו להם חזיר; כיון שהגיע לחצי החומה - נעץ* (תקע) *צפרניו* (שכן דרך חזיר כשגוררין אותו) *בחומה, ונזדעזעה ארץ ישראל ארבע מאות פרסה על ארבע מאות פרסה; באותה שעה אמרו "ארור האיש שיגדל חזירים וארור האדם שילמד את בנו חכמת יוונית"; ועל אותה שעה שנינו* (במנחות סד,ב): 'מעשה שבא עומר (שהיה רגיל לבא מן הקרוב לירושלים - אותה שעה בא) *מגנות הצריפין* (רחוק מירושלים לפי שהחריבו בני המצור את תבואות השדה) *ושתי הלחם מבקעת עין סוכר* (שם מקום)'.

וחכמת יוונית - מי אסירא? והתניא: '*אמר רבי: בארץ ישראל -*

(בבא קמא פג,א)

*לשון סורסי למה? או לשון הקדש או לשון יונית* (הוא לשון צח ו'סורסי' - לשון נלעג הוא)*! ואמר רבי יוסי: בבל - לשון ארמי למה? או לשון הקדש או לשון פרסי* (לשון נאה מארמי; בארץ ישראל הסמוכה ליון - נקט יוני, ובבל הסמוך לפרס - נקט לשון פרסי)!'

אמרי: 'לשון יוני' לחוד 'חכמת יונית' לחוד ('חכמת יונית'- בני פלטין הקרובים למלכות מספרין בה).

וחכמת יונית מי אסירא? והאמר רב יהודה אמר שמואל משום רבן שמעון בן גמליאל: '(איכה ג,נא) *עיני עוללה לנפשי מכל בנות עירי - אלף ילדים* (בחורים) *היו בבית אבא: חמש מאות מהם למדו תורה, חמש מאות למדו חכמת יונית, ולא נשתייר מהם אלא אני כאן, ובן אחי אבא בעסיא* (לא גרסינן 'מאי דכתיב', כלומר: כך אמר רבן שמעון: קורא אני על עצמי המקרא הזה, שיש עלי לעולל עיני בבכי ודמעה מכל משפחות העיר).

אמרי: שאני בית רבן גמליאל, שהיו קרובים למלכות, וכדתניא: '*המספר קומי* (לפנים במצח) *- הרי זה מדרכי האמורי* (שמספרים מלפניהם, ומשיירין בלורית מאחריהן; לישנא אחרינא: דרך רומיים לגלח שער שלמעלה מן האוזן; בתשובת הגאונים)*; אבטולמוס בר ראובן התירו לו לספר קומי מפני שהוא קרוב למלכות; של בית רבן גמליאל התירו להם לספר בחכמת יונית מפני שקרובים למלכות.*'

לא יגדל אדם את הכלב אלא אם כן קשור בשלשלאות:

תנו רבנן: '*לא יגדל אדם את הכלב אלא אם כן קשור בשלשלת, אבל מגדל הוא בעיר הסמוכה לספר* (מרקא בין ישראל לעובדי כוכבים, וצריכה שימור)*, וקושרו ביום ומתירו בלילה.*'

תניא: '*רבי אליעזר הגדול אומר: המגדל כלבים - כמגדל חזירים.*' למאי נפקא מינה?

למיקם עליה בארור (כדתניא לעיל: ארור ישראל שיגדל חזירים).

אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: בבל - כעיר הסמוכה לספר דמי!

תרגמה: נהרדעא ('בבל' - שם המדינה, ועיר אחת שבה נקראת 'נהרדעא' ואותה העיר סמוכה לספר; ואשמועינן רב נחמן דהואיל ויש בבבל ישוב קבוע וישראל הרבה - מותר לגדל כלבים בעיר הסמוכה לספר כאילו היא מארץ ישראל).

דריש רבי דוסתאי דמן בירי: (במדבר י,לו) ובנחה יאמר שובה ה' רבבות אלפי ישראל - ללמדך שאין שכינה שורה על ישראל פחות משני אלפים ושני רבבות חסר אחת; והיתה אשה מעוברת ביניהם וראויה להשלים, ונבח בה כלב והפילה - נמצא זה גורם לשכינה שתסתלק מישראל.

ההיא איתתא דעלת למיפא בההוא ביתא; נבח בה כלבא, אמר לה מריה: "לא תיסתפי מיניה, שקולי ניביה (ינייבי"ש ל"א: ארבע שיני הכלב הארוכות שבהן נושך; כך שמעתי (חולין דף נט.) (בבכורות))"; אמרה ליה "שקילי טיבותיך (נטולה היא טובתך) ושדיא אחיזרי (ומוטלת על הקוצים (שלא קשרת את הכלב) מה שאתה מנחמני הבל) - כבר נד ולד (ונעקר ממקומו)".

אין פורסין נישבין ליונים [אלא אם כן היה רחוק מן הישוב שלשים ריס]:

ומי אזלי כולי האי? והתנן [בבא בתרא פ"ב מ"ה]: '*מרחיקין את השובך מן העיר חמשים אמה* (שלא יפסידו תבואה ופירות שסביב העיר)'?

אמר אביי: מישט שייטי טובא; כרסייהו - בחמשים אמה מליא (במה שהן מלקטות ומנקרות בקרקע - מלאין בחמשין אמה; הלכך: לגבי אכילת תבואת עיר - אין לחוש ביותר).

ומישט שלשים ריס ותו לא? והתניא: '*בישוב - אפילו מאה מיל לא יפרוס*'?

רב יוסף אמר: בישוב כרמים (שהולך מכרם לכרם עד למרחוק);

רבה אמר: בישוב שובכין.

ותיפוק ליה משום שובכין גופייהו?

איבעית אימא: בדעובד כוכבים; ואיבעית אימא: בדהפקר; ואיבעית אימא: בדידיה (שאותן שובכין – שלו; ומשום יוני שובכין שלא ילכדו בפחין - אין לחוש, דשלו הן; אבל יש לחוש ליוני הישוב שבאין דרך השובכין למרחוק).

הדרן עליך 'מרובה'