מסכת נדה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

נדה פרק רביעי בנות כותים

(נדה לא,ב)

משנה:

בנות כותים נדות מעריסתן (מקטנותן; ובגמרא מפרש טעמא), והכותים מטמאים משכב תחתון כעליון (מפרש בגמרא) מפני שהן בועלי נדות והן יושבות על כל דם ודם (כלומר: להכי הוו בועלי נדות: משום דכל דם שרואות - בין אדום בין ירוק - יושבות עליו ימי נדות, וזו תקלה היא להם: שאם רואה דם ירוק היום, מַתחלת למנות ששה והוא, אם תראה באותם ימי נדות דם אדום - אינה מונה אלא מיום ראייה ראשונה, ואותו דם ירוק - טהור היה, ומראייה שניה היא צריכה למנות!), ואין חייבין עליהן על ביאת מקדש ואין שורפין עליהם את התרומה מפני שטומאתן ספק (הלובש או מתכסה באותן בגדים ונכנס למקדש - פטור מקרבן; או אם נגעו אותן בגדים של משכב בתרומה – תולין, דלא ידעינן אי נדה היא אי לא; והא דאמר דמסתמא טמאות - גזירה דרבנן היא).

גמרא:

היכי דמי? אי דקא חזיין - אפילו דידן נמי (אי חזיא בעריסתן – טמאה, דתניא לקמן (דף לב.) '*בת יום אחד לנדה מנין? תלמוד לומר ואשה*' )! ואי דלא קחזיין - דידהו נמי לא!

אמר רבא בריה דרב אחא בר רב הונא אמר רב ששת: הכא במאי עסקינן? – בסתמא: דכיון דאיכא מיעוטא דחזיין (בקטנותן) – חיישינן.

ומאן תנא דחייש למיעוטא (ומטמאינן לכולהו מעריסתן משום דדילמא חזיא)?

(נדה לב,א)

רבי מאיר היא, דתניא: 'קטן וקטנה לא חולצין ולא מיבמין - דברי רבי מאיר; אמרו לו לרבי מאיר: יפה אמרת שאין חולצין: 'איש' כתוב בפרשה ((דברים כה,ז) ואם לא יחפוץ האיש [לקחת את יבמתו ועלתה יבמתו השערה אל הזקנים ואמרה מאין יבמי להקים לאחיו שם בישראל לא אבה יבמי]: איש פוטרה בחליצה, ולא קטן) ומקשינן אשה לאיש; ומה טעם אין מיבמין (ויגדלו יחד)? אמר להן: קטן - שמא ימצא סריס; קטנה - שמא תמצא אילונית, ונמצאו פוגעין בערוה שלא במקום מצוה' (סריס לאו בר הקמת שֵׁם הוא, ואינו מצווה ליבם, וכן אילונית; וכיון דמייבם בלא מצוה - נושא אשת אחיו בחנם, וערוה היא, ובכרת).

ורבנן?

זיל בתר רובא דקטנים, ורוב קטנים לאו סריסים נינהו; זיל בתר רובא דקטנות, ורוב קטנות לאו אילונית נינהו.

אימר דשמעת ליה לרבי מאיר מיעוטא דשכיח, אבל מיעוטא דלא שכיח מי שמעת ליה?

הא נמי מיעוטא דשכיח הוא, דתניא [תוספתא נדה פ"ה מ"ו]: 'אמר רבי יוסי [בתוספתא: רבי מאיר]: מעשה בעין בול (מקום) והטבילוה קודם לאמה (יולדת נקבה טובלת לי"ד, ובתה ראתה ליום או ליומים שנולדה והטבילוה קודם לאמה משום מגע תרומה) [עד כאן בתוספתא]; ואמר רבי: מעשה בבית שערים והטבילוה קודם לאמה', ואמר רב יוסף: מעשה בפומבדיתא והטבילוה קודם לאמה.

בשלמא דרבי יוסי ודרבי - משום תרומת ארץ ישראל (דמיפסלא בנגיעה), אלא דרב יוסף למה לי (עין בול ובית שערים – מארץ ישראל; פומבדיתא - חוץ לארץ), והא אמר שמואל: 'אין תרומת חו"ל אסורה אלא במי שטומאה יוצאה מגופו (כגון זב וזבה ונדה), והני מילי באכילה, אבל בנגיעה לא' (כולה שמואל אמרה בבכורות בפרק 'הלוקח בהמה' (דף כז.), ואפילו זב ונדה לא פסלי לה בנגיעה)!?

אמר מר זוטרא: לא נצרכה אלא לסוֹכֶה שמן של תרומה (דסיכה כאכילה, ובאכילה קאמרינן דתרומת חו"ל אסורה לנדה), דתניא (דסיכה כאכילה) [ספרא אמור פרשתא ו פרק ו משנה ח]: '(בפרשת אזהרת טמאים בתרומה כתיב:) (ויקרא כב,טו) *ולא יחללו את קדשי בני ישראל אשר ירימו לה' - לרבות את הסך ואת השותה*'; '*שותה*'?: למה לי קרא, שתיה בכלל אכילה (בכלל 'בקדשים לא יאכל עד אשר יטהר' [ויקרא כב,ד]; שתיה בכלל אכילה, דכתיב (דברים יד,כג) ואכלת ... מעשר דגנך [תירשך ויצהרך...]; תירוש - חמרא הוא וקרי ליה 'אכילה')!? אלא לרבות את הסך כשותה.

ואיבעית אימא מהכא (בקללה גבי רשע קאי): (תהלים קט,יח) [וילבש קללה כמדו] ותבא כמים בקרבו וכשמן בעצמותיו.

אי הכי (דחייש למיעוטא) - דידן נמי (ליטמו כולהו מעריסתן)?

אנן דדרשינן 'אשה ואשה' (לרבות קטנה, כדמפרש), וכי חזיין מפרשי להו (ממגע קדשים) - לא גזרו בהו רבנן; אינהו דלא דרשי 'אשה ואשה' וכי חזיין לא מפרשי להו - גזרו בהו רבנן.

מאי 'אשה ואשה'?

דתניא [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ד מ"א]: '*אשה* (בנדה משתעי קרא דכתיב (ויקרא טו,יט,) [ואשה כי תהיה זבה דם יהיה זבה בבשרה] שבעת ימים תהיה בנדתה [וכל הנגע בה יטמא עד הערב])*; אין לי אלא אשה, תינוקת בת יום אחד לנדה מנין? - תלמוד לומר: 'ואשה'*.

אלמא כי מרבי קרא - בת יום אחד מרבי? ורמינהו: '*'אשה'* (ויקרא טו,יח: ואשה אשר ישכב איש אתה שכבת זרע [ורחצו במים וטמאו עד הערב]) *אין לי אלא אשה* (לביאה: שמטמאה בביאת אדם - מגזרת הכתוב, דכתיב וטמאו, ולא משום נוגעת בשכבת זרע הוא: שהרי מגע בית הסתרים הוא, ואינו מטמא!)*, תינוקת בת שלש שנים ויום אחד לביאה מנין? - תלמוד לומר: 'ואשה'*'!?

אמר רבא: הלכתא נינהו (לענין נדה בת יום אחד ולענין ביאה בת שלש - דברים הללו הלכה למשה מסיני הם, כדמפרש ואזיל: דחדא מינייהו הלכתא), ואסמכינהו רבנן אקראי.

הי קרא והי הלכתא (כלומר: מכדי קרא - חדא מינייהו משתמע; הי מינייהו משתמע מקרא בלא הלכתא, והי מינייהו אצטריך הלכתא)?: אילימא בת יום אחד הלכתא, בת שלש שנים ויום אחד קרא, קרא סתמא כתיב (כיון דוי"ו לרבויי אתא 'כל שהוא אשה', משמע בת יום אחד, אבל בת שלש לא משמע מיניה טפי מבת שתים או בת ארבע)! אלא בת שלש שנים ויום אחד (לענין ביאה) הלכתא (דמקרא לא משתמע, ורבנן - אסמכתא בעלמא אסמכוה, ו)בת יום אחד קרא.

ומאחר דהלכתא (ומאחר דביאה בת שלש הלכה למשה מסיני היא, ומקרא לא משתמע), קרא (עיקר קרא דוי"ו יתירא) למה לי (למאי אתא)?

(נדה לב,ב)

למעוטי איש מאודם (ואף על גב דקרא לאו באודם מיירי, על כרחיך, כיון דקרא יתירתא הוא - לדרשא אתא; ומה שיש לך לדרוש - דבר הקרוב לענין דרוש בו, והכי קאמר: אשה טמאה בדבר האמור בה, דהיינו אודם, ואין איש טמא בדבר האמור באשה;

ואי קשיא: הוה ליה למיכתב להך דרשה גבי נדה!?

אין הכי נמי, דלגבי נדה נמי קרא אחרינא כתיב דדרשינן לה לקמן הכי, ומיהו תרוייהו צריכי, כדקאמר לקמן: ההוא דגבי נדה - למעוטי איש מדם ממש: שאין דם היוצא מפי האמה מטמא בזיבה, והאי - למעוטי שכבת זרע אדום: האי במאי דאישתעי ביה והאי במאי דאישתעי ביה);

והא דתניא [דומה לספרא מצורע פרק זבים פשתא ד משנה א]: '(לענין זבה כתיב [ויקרא טו,כה] ואשה כי יזוב זוב דמה ימים רבים [בלא עת נדתה או כי תזוב על נדתה כל ימי זוב טמאתה כימי נדתה תהיה טמאה הוא] ימים – שנים, רבים - שלשה) 'אשה'; אין לי אלא אשה, בת עשרה ימים לזיבה (דבציר מהכי ליכא זיבה: שבעה ימי נדה ושלשה ימי זיבה, שאין זיבה אלא לאחר נדות, כדמפרש בשמעתא בתרייתא דמכילתין) מנין? - תלמוד לומר: ואשה'; למה לי ליגמר מנדה (כיון דבת יום אחד מטמא בנדה, בת עשרה נמי מטמאה בזיבה, דאין זיבה בלא נדה: שאינה אלא לאחר נדות)?

צריכא: דאי כתב רחמנא בנדה, הוה אמינא נדה, משום דכי חזאי חד יומא בעיא למיתב שבעה, אבל זבה - דאי חזאי חד יומא בשומרת יום כנגד יום סגי לה, אימא לא? – צריכא.

וליכתוב רחמנא בזבה ולא בעי בנדה, ואנא ידענא דאין זבה בלא נדה?

אִין, הכי נמי, ואלא קרא (ואשה דכתיב גבי נדה) למה לי? - למעוטי איש מאודם (דהכי משמע: אשה מטמאה בנדה, ולא איש).

הא מיעטתיה חדא זימנא (לעיל)?

חד למעוטי (אדום) משכבת זרע (אם יראה שכבת זרע אדום), וחד למעוטי מדם.

וכן לענין זכרים (מרבי בן יום אחד), דתניא [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא א משנה א]: (ויקרא טו,ב) [דברו אל בני ישראל ואמרתם אלהם] איש איש [כי יהיה זב מבשרו זובו טמא הוא] - מה תלמוד לומר 'איש איש'? - לרבות תינוק בן יום אחד שהוא מטמא בזיבה, דברי רבי יהודה; רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה אומר: אין צריך: הרי הוא אומר (ויקרא טו,לג) [והדוה בנדתה והזב את זובו] לזכר ולנקבה [ולאיש אשר ישכב עם טמאה]: 'לזכר' - כל שהוא זכר, בין שהוא גדול בין שהוא קטן, 'ולנקבה' - כל שהיא נקבה, בין גדולה בין קטנה; אם כן מה תלמוד לומר 'איש איש'? - דברה תורה כלשון בני אדם' אלמא כי מרבי קרא - בן יום אחד מרבי; ורמינהו [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ג פ"ו מ"א]: [ויקרא טו,טז: ואיש כי תצא ממנו שכבת זרע ורחץ במים את כל בשרו וטמא עד הערב] 'איש'; אין לי אלא איש, בן תשע שנים ויום אחד מנין? תלמוד לומר: 'ואיש''.

אמר רבא: הלכתא נינהו ואסמכינהו רבנן אקראי.

הי הלכתא והי קרא?: אילימא בן יום אחד הלכתא ובן תשע שנים ויום אחד קרא, קרא סתמא כתיב!? אלא בן תשע שנים ויום אחד הלכתא, ובן יום אחד קרא, וכי מאחר דהלכתא היא - קרא למה לי (ואבן תשעה לשכבת זרע קמהדר)?

למעוטי אשה מלובן.

למה לי למכתב בזכרים ('איש איש לרבות קטן בן יומו') ולמה לי למכתב בנקבות ('ואשה לרבות בת יום אחד לנדה ובת עשרה לזיבה')?

צריכי: דאי כתב רחמנא בזכרים [הוה אמינא:] משום דמטמאי בראיות כבימים (בין שרואה שלש [ראיות] ביום אחד, בין שרואה שלש בשלשה ימים רצופין - הוי זב, כדילפינן בבבא קמא בפרק 'כיצד' (דף כד.) 'לזכר ולנקבה: מה נקבה בימים אף זכר בימים; וראיות - בגופיה כתיב: מנה הכתוב שלש וקראו טמא, אבל זבה שראתה שלש ביום אחד - לא הויא זבה), אבל נקבות דלא מטמאו בראיות כבימים אימא לא! ואי כתב רחמנא בנקבות, [הוה אמינא:] משום דקמטמו באונס, אבל זכרים דלא מטמאו באונס (זב לא מיטמא באונס, דכתיב 'מבשרו - ולא מחמת אונסו; זבה מיטמאה באונס [בהאי פירקא (לקמן דף לו:)]: 'כשהוא אומר כי יזוב זוב דמה - הרי אונס אמור) אימא לא!? – צריכא.

הכותים מטמאין משכב תחתון כעליון:

(משכב הזב והנדה מטמא אדם, דכתיב (ויקרא טו,ה) ואיש אשר יגע במשכבו [יכבס בגדיו וטמא עד הערב] וכתיב (ויקרא טו,כא) וכל הנוגע במשכבה [יכבס בגדיו וטמא עד הערב])

מאי '*משכב תחתון כעליון*'?: אילימא דאי איכא עשרה מצעות ויתיב עלייהו מטמו להו – פשיטא, דהא דרס להו! אלא שיהא תחתונו של בועל נדה כעליונו של זב (ולא כתחתונו, שמטמא אדם): מה עליונו של זב אינו מטמא אלא אוכלין ומשקין - אף תחתונו של בועל נדה אינו מטמא אלא אוכלין ומשקין;

עליונו של זב מנלן?

דכתיב (ויקרא טו,י) וכל הנוגע בכל אשר יהיה תחתיו יטמא [עד הערב והנושא אותם יכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב] מאי 'תחתיו'? -

(נדה לג,א)

אילימא תחתיו דזב (דהוא מדרס הזב), מ'ואיש אשר יגע במשכבו [יכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב] (ויקרא טו,ה)' נפקא!? אלא הנוגע בכל אשר יהיה הזב תחתיו, ומאי ניהו? - עליון של זב;

<והנושא נמי יטמא, ומאי ניהו? – נישא (בגד הנישא על הזב); מאי טעמא? 'והנשא' כתיב. (מאי טעמא והנושא והנישא כתיב [בספרים שלנו כתיב: והנושא]; לא ידענא מאי היא, ונראה בעיני שהוא פירוש משובש)>

*נתקו הכתוב מטומאה חמורה והביאו לידי טומאה קלה* (מדכתיב (ויקרא טו,ה) וכל הנוגע בכל אשר יהיה תחתיו יטמא והנושא אותם יכבס בגדיו, ומדלא ערבינהו ונכתוב 'וכל הנוגע בכל אשר יהיה תחתיו והנושא אותם יכבס בגדיו' ואפסקינהו ב'יטמא' - מכלל דהאי 'יטמא' לאו באדם ובגדים קמיירי, אלא באוכלין ומשקין) *לומר לך שאינו מטמא אלא אוכלין ומשקין* [מ'*נתקו*' עד כאן לשון ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ד פרק ז סוף מזנה ג]*;* (והנושא אותם נדרש בתורת כהנים לנושא משכבו ומושבו של זב [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ב פרק ד משנה ב].)

אימר (להכי אפסקינהו קרא:) נתקו הכתוב מטומאה חמורה דלא מטמא אדם לטמא בגדים (דלא יטמא אדם לטמא בגדים שעליו - להכי כתב יטמא: דאדם לחודיה טמא), אבל אדם או בגדים ליטמא (או אם נגעו בגדים יהו בגדים טמאים)'?

(ולא הוא:) אמר קרא 'יטמא' - טומאה קלה משמע.

ותחתונו של בועל נדה מנלן?

דתניא [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ד פרק ז משנה ג]: (ויקרא טו,כד) [ואם שכב ישכב איש אתה] ותהי נדתה עליו [וטמא שבעת ימים וכל המשכב אשר ישכב עליו יטמא].

יכול יעלה לרגלה (יעלה לסופה, כגון בא עליה בששי שלה - יטבול בליל המחרת כמותה)?

תלמוד לומר 'יטמא שבעת ימים' (ואפילו בא עליה בשביעי);

ומה תלמוד לומר 'ותהי נדתה עליו'?

שיכול לא יטמא אדם וכלי חרס - תלמוד לומר 'ותהי נדתה עליו': מה היא מטמאה אדם וכלי חרס (בהיסט, ואף על גב דאין כלי חרס מקבל טומאה אלא מאוירו - בהיסט זב וזבה מיטמא, כדכתיב (ויקרא טו,יב) וכלי חרש אשר יגע בו הזב [ישבר...] ואמרינן במכילתין [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ד פרק ז משנה ב]: איזהו מגעו שהוא ככולו? הוי אומר זה היסטו) - אף הוא מטמא אדם וכלי חרס.

אי מה היא עושה משכב ומושב לטמא אדם לטמא בגדים (שעליו דאתי בקל וחומר ממשכבה) - אף הוא עושה משכב ומושב לטמא אדם לטמא בגדים?

תלמוד לומר 'וכל המשכב אשר ישכב עליו יטמא', שאין תלמוד לומר 'וכל המשכב אשר ישכב עליו יטמא' (שהרי כבר נאמר ותהי נדתה עליו, ובדידה כתיב וכל הנוגע במשכבה יכבס בגדיו [ןיקרא טו,כא]), ומה תלמוד לומר 'וכל המשכב אשר וגו'? - נתקו הכתוב מטומאה חמורה (שלא יהיה משכבו חמור כמשכבה לטמא אדם ובגדים שעליו) והביאו לידי טומאה קלה, לומר לך שאינו מטמא אלא אוכלין ומשקין.

פריך רב אחאי: אימא נתקו הכתוב מטומאה חמורה והביאו לטומאה קלה דלא ליטמא אדם לטמויי בגדים, אבל אדם ובגדים ליטמא (או אדם אם תגע בו, או בגדים אם תגע בהם)?

אמר רב אסי: 'יטמא' - טומאה קלה משמע.

אימא 'ותהי נדתה עליו' – כלל; 'וכל המשכב' – פרט; כלל ופרט אין בכלל אלא מה שבפרט: משכב ומושב - אִין, מידי אחרינא (כגון אדם וכלי חרס) - לא?

אמר אביי: 'יטמא שבעת ימים' מפסיק הענין; הוי כלל ופרט המרוחקין זה מזה, וכל כלל ופרט המרוחקין זה מזה אין דנין אותו בכלל ופרט.

רבא אמר: לעולם דנין; 'וכל [המשכב]' - ריבויא הוא (ולאו פרטא).

מתקיף לה רבי יעקב: אימא כהיא (בועלה כמותה דהא אקשינהו קרא): מה היא לא חלקת בה בין מגעה למשכבה לטמא אדם ולטמא בגדים לחומרא (ששניהן מטמאין אדם לטמא בגדים) - אף הוא לא תחלוק בו בין מגעו למשכבו לטמא אדם ולטמא בגדים לקולא (ששניהם לא יטמאו; דהא במשכבו פשיטא לן שנתקו הכתוב, הלכך במגעו נמי: שאם נגע באדם - לא יטמאנו לטמא בגדים, דהא כתיב ותהי נדתה עליו דהוקשו הוא והיא בהאי קרא)?

אמר רבא '[ותהי נדה] עליו' - להטעינו משמע (להחמיר משמע, ולא להקל).

מפני שהן בועלי נדות וכו':

אטו כולהו בועלי נדות נינהו? (והא איכא פנויים!?)

אמר רבי יצחק מגדלאה: בנשואות שנו.

והן יושבות על דם וכו':

תניא: אמר רבי מאיר: אם הן יושבות על כל דם ודם (שהן רואות - בין טמא בין טהור - יושבת עליו שבעה ימי נדתה: שהתחיל מנינה משנשתנה מראה דם ותמנה שבעה ימים) - תקנה גדולה היא להן!? (אבל אינן עושות כן) אלא שרואות דם אדום ומשלימות אותו לדם ירוק (אינן מונות אלא מראיה ראשונה כשאר נשים, וזהו קלקולה: שרואה דם אדום ומשלימתו לדם ירוק, כגון: ראתה ירוק תחלה, סבורה היא שהיא טמאה ומונה ממנו שבעה ימים, וכשרואה בחמישי שלה דם אדום - אינה משמרת אלא שני ימים להשלים שבעה לראייתה הראשונה - והיא צריכה למנות מראייה שניה)!

דבר אחר: יום שפוסקת בו (כשהיא רואה שלשה רצופים לאחר שבעה ימי הנדה, והויא זבה, ופוסקת באמצע היום) - סופרתו (סופרת אותו קצת היום שעד הערב) למנין שבעה (למנין שבעה נקיים, ואנן - שבעה נקיים שלמים בעינן לזבה).

מתקיף לה רמי בר חמא: ותספרנו, ואנן נמי ניספריה, דקיימא לן מקצת היום ככולו!?

אמר רבא: אם כן (דלענין נקיים מקצת היום ככולו) - שכבת זרע דסתר בזיבה (זב שפסק והתחיל לספור וראה קרי, וקיימא לן דסותר אותו היום ותו לא [ב'המפלת' בשמעתא קמייתא (לעיל דף כב.)]) היכי משכחת לה, והא מקצת היום ככולו (ואי מקצת היום ככולו - מאי סותר? הא איכא קצת היום לבא)?

אי דחזאי בפלגא דיומא - הכי נמי; הכא במאי עסקינן?: - דחזאי סמוך לשקיעת החמה [ואז אין מקצת היום הטהור שיהיה כרובו, ואין שארית יום למנות בין שבעה נקיים] (קושיא היא [המשך קושית רמי בר חמא])?

(ומשני [רבא]:) וליקום ולימא ליה לקרא כי כתיבא סמוך לשקיעת החמה כתיבא (בתמיה)?

(וקא מהדר לאוקמי אתקפתיה:) אִין, על כרחך שבקיה לקרא (דכיון דקיימא לן בכל דוכתי מקצת היום ככולו) דאיהו דחיק ומוקי אנפשיה\* (בסמוך לשקיעת החמה).

[\*מילולית: 'שהרי הוא דחק עצמו ועומד על עמצו'; פירוש: הפסוק הזה, הוא דחק את עצמו, שאין לפרשו אלא בדוחק: שעוסק רק בסמוך לשקיעה, וזאת בגלל הכלל שמקצת היום ככולו.]

בעי רמי בר חמא: פולטת שכבת זרע (כגון: ששמשה בזוב, ופסקה, והתחילה למנות ופלטה), מהו שתסתור (מניינה)? בזיבה רואה היתה, וסותרת (הא דקיימא לן דפולטת טמאה - משום רואה היא, וסתרה)

(נדה לג,ב)

או דילמא נוגעת היתה ולא סתרה (נוגע לא סותר)?

אמר רבא: לפום חורפא שבשתא: נהי נמי דסתרה, כמה תסתור?: תסתור שבעה? דיה כבועלה: תסתור יום אחד (זב המונה וראה קרי אינו סותר אלא יום אחד)? (אם כן לא הוו רצופין, ורחמנא אמר) (ויקרא טו,כח) [ואם טהרה מזובה וספרה לה שבעת ימים] ואחר תטהר אמר רחמנא, אחר אחר לכולן (כלומר: זמן אחד לכולן, שיהו רצופין טהרתן) שלא תהא טומאה מפסקת ביניהם.

וליטעמיך זב גופיה - היכי סתר?: 'לטהרתו' אמר רחמנא [ויקרא טו,יג: וכי יטהר הזב מזובו וספר לו שבעת ימים לטהרתו וכבס בגדיו ורחץ בשרו במים חיים וטהר]: (שבעת ימים לטהרתו משמע טהרה אחת:) שלא תהא טומאה מפסקת ביניהן (והיכי סתר קרי יום אחד, ולא הוו רצופין)? אלא מאי אית לך למימר, שלא תהא טומאת זיבה מפסקת ביניהן (שאם רואֶה זוב סותר את כל מה שמנה, אבל קרי לא הוה הפסקה)? הכא נמי שלא תהא טומאת זיבה מפסקת ביניהן!

ואין חייבין עליהן על ביאת מקדש [ואין שורפין עליהם את התרומה מפני שטומאתן ספק]:

רב פפא איקלע לתואך (מקום), אמר: אי איכא צורבא מרבנן הכא איזיל אקבל אפיה.

אמרה ליה ההיא סבתא: איכא הכא צורבא מרבנן, ורב שמואל שמיה ותני מתניתא; יהא רעוא דתהוי כוותיה.

אמר: מדקמברכי לי בגוויה - שמע מינה ירא שמים הוא.

אזל לגביה, רמא ליה תורא (רב שמואל שחט שור לכבוד רב פפא).

רמא ליה מתניתין אהדדי, תנן: '*אין חייבין עליהן על ביאת מקדש ואין שורפין עליהן את התרומה מפני שטומאתה ספק*', אלמא מספיקא לא שרפינן תרומה; ורמינהי [טהרות פ"ד מ"ה]: '*על ששה ספקות שורפין את התרומה: ... על ספק בגדי עם הארץ* (כלומר: על בגדי עם הארץ אם נגעו בה - נשרפת משום שמא טמא היה)*...*'?

אמר רב פפא: יהא רעוא דלתאכיל האי תורא לשלמא! הכא במאי עסקינן? - בכותי חבר (והאי כותי נמי תיפוק ליה אם נגע משכבו בתרומה - דתהא נשרפת, משום דעם הארץ הוא, והוה ליה בגדי עם הארץ).

כותי חבר, בועל נדה משוית ליה?!

שבקיה (רב פפא לאושפיזיה משום דכספיה) ואתא לקמיה דרב שימי בר אשי, אמר ליה: מאי טעמא לא משנית ליה (מתניתין דתנן 'אין שורפין על תחתונו של כותי את התרומה') בכותי שטבל ועלה ודרס על בגדי חבר (דהיינו 'במשכבו'), ואזלו בגדי חבר ונגעו בתרומה (ונגע ההוא מדרס בתרומה)? דאי משום טומאת עם הארץ - הא טביל ליה, ואי משום בועל נדה - ספק בעל בקרוב ספק לא בעל בקרוב (כבר עברו ימי טומאתו וסלקא ליה טבילה), ואם תמצי לומר בעל בקרוב - ספק השלימתו ירוק ספק לא השלימתו, והוי ספק ספיקא, ואספק ספיקא לא שרפינן תרומה!

ותיפוק ליה משום בגדי עם הארץ, דאמר מר: בגדי עם הארץ מדרס לפרושין (כלומר: כשם שמדרס מטמא אדם ובגדים - כך בגדי עם הארץ מדרס לפרושים)?

אמר ליה: בכותי ערום.

משנה:

בנות צדוקין, בזמן שנהגו ללכת בדרכי אבותיהן - הרי הן ככותיות;

פרשו ללכת בדרכי ישראל - הרי הן כישראלית.

רבי יוסי אומר: לעולם הן כישראלית עד שיפרשו ללכת בדרכי אבותיהן.

גמרא:

איבעיא להו: (לתנא קמא דאמר '*נהגו ללכת בדרכי אבותיהן הרי אלו ככותיות; פרשו ללכת בדרכי ישראלית - הרי אלו כישראלית*' -) סתמא מאי?

תא שמע: '*בנות צדוקין בזמן שנוהגות ללכת בדרכי אבותיהן הרי הן ככותיות*' - הא סתמא כישראלית!

אימא סיפא: '*פרשו ללכת בדרכי ישראל הרי הן כישראלית*' - הא סתמא ככותיות!

אלא מהא ליכא למשמע מיניה.

תא שמע, דתנן: '*רבי יוסי אומר: לעולם הן כישראלית עד שיפרשו ללכת בדרכי אבותיהן*' (עד שיפרשו, אבל סתמא כישראלית), מכלל דתנא קמא סבר סתמא ככותיות!

שמע מינה.

תנו רבנן: 'מעשה בצדוקי אחד שספר עם כהן גדול בשוק, ונתזה צנורא מפיו, ונפלה לכהן גדול על בגדיו, והוריקו פניו של כהן גדול (חרה לו שנטמאו בגדיו וקדם כהן גדול אצל אשתו) וקדם (כהן גדול) אצל אשתו (של צדוקי לשואלה אם השלימה לדם ירוק או לא); אמרה לו: אף על פי שנשי צדוקים הן - מתיראות מן הפרושים ומראות דם לחכמים.

אמר רבי יוסי (ששכן היה להן): בקיאין אנו בהן (אני מכיר בנשי צדוקים) יותר מן הכל, והן מראות דם לחכמים, חוץ מאשה אחת שהיתה בשכונתינו שלא הראת דם לחכמים ומתה.'

ותיפוק ליה משום צנורא דעם הארץ? (דאפילו עם הארץ ישראל דאינו בועל נדה קיימא לן צינורא דעם הארץ מטמאה כל זמן שהיא לחה!)

אמר אביי: בצדוקי חבר.

אמר רבא: צדוקי חבר בועל נדה משוית ליה?

אלא אמר רבא:

(נדה לד,א)

(דלאו צדוקי דדרך אשתו להראות דם;) רגל הוה וטומאת עם הארץ ברגל כטהרה שוינהו רבנן (ברגל; אבל צדוקי דסתמא בועל נדה הוא, נהי נמי דטומאת עם הארץ ליכא - טומאת בועל נדה איכא) דכתיב (בפלגש בגבעה כתיב): (שופטים כ,יא) ויאסף כל איש ישראל אל העיר כאיש אחד חברים - הכתוב עשאן כולן חברים. (ומיניה שמעינן בכל זמן שישראל נאספים למקום אחד - קרי להו 'חברים', ורגל היינו אסיפה.)

משנה:

דם עובדת כוכבים ודם טהרה של מצורעת, בית שמאי מטהרים (בדם עובדת כוכבים, אף על גב דברוקה ובמימי רגליה מודו דחכמים גזרו עליהם להיות כזבין לכל דבריהם, אפילו הכי דמה טהור, וטעמא מפרש בגמרא: דשיירו בה רבנן למיהוי היכרא דטומאתה מדרבנן; ודם טוהר של מצורעת, ואף על גב דמעיינות מצורעת, כגון: רוקה ומימי רגליה הוי אב הטומאה, כדאמר ב'המפלת' (לעיל דף כח:) '*לזכר* (ויקרא טו,לג) *לרבות מצורע*' שמעיינותיו טמאים כשל זב, דכתיב ביה 'וכי ירוק הזב בטהור (ויקרא טו,ח)' - אפילו הכי דם טוהר שלה טהור, דלאו 'מעיין' הוא, דדומיא דרוק בעינן: שמתעגל ויוצא, כדאמרינן בפרק שני (לעיל דף יט:) גבי דם הירוק.)

ובית הלל אומרים: כרוקה וכמימי רגליה (שמטמאין לחין ואין מטמאין יבשין; גבי דם עובדת כוכבים מטמא מדרבנן: שגזרו עליהן שיהו כזבין לכל דבריהם, והך - היכרא הוא דעבוד בה: דאילו דישראלית מטמא לח ויבש, ודעובדת כוכבים לח ולא יבש, כרוקה וכמימי רגליה, דאמר לקמן בפרק 'דם הנדה' דאין מטמאין יבשין; ודם טוהר של מצורעת נמי: אף על גב דדם לאו מעיין הוא - דין מעיין אית ליה: דרחמנא רבייה, כדאמר בגמרא).

דם היולדת שלא טבלה (שעברו ימי טומאת לידה ולא טבלה):

בית שמאי אומרים: כרוקה וכמימי רגליה (מטמא לח ואינו מטמא יבש\*).

ובית הלל אומרים: מטמא לח ויבש (דטומאתן מן התורה כל זמן שלא טבלה, דקסברי ביומי וטבילה תלא רחמנא).

ומודים ביולדת בזוב שהיא מטמאה לח ויבש.

(\*והכי תני לה בהדיא בתוספתא דעדיות: דנדה, כל זמן שלא טבלה - הרי היא בנדתה לכל דבריה, הלכך רוקה ומימי רגליה בטומאתן; ולקמן בפרק 'דם הנדה' (נו.) ילפינן מקראי דאין רוק של זב מטמא יבש, ודמה נמי אף על גב דדם טוהר הוא לבית שמאי, כדאמר בגמרא: דביומי תליא רחמנא, והא מלו, ומשום מעיין נמי ליכא לטמויי, דהא אין מתעגל ויוצא - אפילו הכי רבנן גזור עליה הואיל וטמאה היא: גזרה לאחר שבעה אטו תוך שבעה; ומיהו לא גזור עליה שיטמא לח ויבש כלפני שביעי, דעבוד בה היכרא דלידעו דטומאתה מדרבנן ולא נשרוף עליה תרומה וקדשים; ואף על גב דגבי דם עובדת כוכבים לא אמרי בית שמאי הכי, אלא מטהרי לגמרי - והיינו טעמא, כדאמר בגמרא: משום דחיישינן דלמא אתי לחלק בשל תורה ולמימר 'מטמא לח ולא יבש' - התם הוא דכל טומאת עובד כוכבים דרבנן, כדי שלא יהו ישראל רגילין אצלן במשכב זכור, וכיון דטמאו מגען ורוקן ומימי רגליהן ואיכא הרחקה טובא - הלכך טהרו את דמה לגמרי, להיכרא: דלידעו דטומאת רוקה ומימי רגליה דרבנן דלא נשרוף תרומה עלייהו, ולא חלקו בדמה דילמא אתי לחלק בשל תורה; אבל הכא - אין כאן מדרבנן אלא דם לבדו, שהוא דם טוהר, הלכך גזור ושיור בה להיכרא, דליכא למיחש דלמא אתי לחלוקי בשל תורה, דהכל יודעין דכיון דעברו ימי לידתה דדם טוהר הוא.)

גמרא:

ולית להו לבית שמאי '*דבר אל בני ישראל ואמרת אליהם איש איש כי יהיה זב'* (ויקרא טו,ב) [דבר**ו** אל בני ישראל ואמרת**ם** אלהם איש איש כי יהיה זב מבשרו זובו טמא הוא]*: בני ישראל מטמאין בזיבה ואין העובדי כוכבים מטמאין בזיבה, אבל גזרו עליהן שיהו כזבין לכל דבריהם* (משום שלא יהא תינוק ישראל רגיל אצלו במשכב זכור)'?

אמרי לך בית שמאי: ההוא - בזכרים איתמר, דאי בנקבות - היכי לעביד? ליטמא לח ויבש?: עשיתו כשל תורה (דכיון דליכא היכרא - אתי למשרף עליה תרומה וקדשים)! ליטמי לח ולא ליטמי יבש (כדקאמריתו)? חלקת בשל תורה (אתי לחלק בדם ישראלית שהוא של תורה, ולמימר דמטמא לח ולא יבש! הילכך שיירוה ולא גזור בה שום טומאה, כי היכי דניהוי היכרא לטומאת עובדי כוכבים דמדרבנן היא, ולא נשרוף עליה תרומה)!

אי הכי רוקה ומימי רגליה נמי (דלגבי ישראלית לח ולא יבש, כי מטמית להו בעובדת כוכבים - עשיתו כשל תורה, דקיימא לן בפרק 'דם הנדה' (לקמן דף נה.) 'רוקו וניעו מטמאין לחין ולא יבשין', ונעביד היכרא ברוקה דעובדת כוכבים ומימי רגליה לטהרן לגמרי)!

כיון דעבדינן היכרא בדמה - מידע ידיע דרוקה ומימי רגליה דרבנן.

ולעביד היכרא ברוקה ומימי רגליה ולטמויי לדמה?

רוקה ומימי רגליה דשכיחי - גזרו בהו רבנן, דמה דלא שכיחא (דם לגבי רוק - לא 'שכיח' חשיב ליה) - לא גזרו ביה רבנן.

אמר רבא: זובו (של עובד כוכבים) טמא אפילו לבית שמאי (דמקילי בדם האשה - בזוב של זכר מודו שהטיפה מטמא אחרים במגע), קריו טהור אפילו לבית הלל:

זובו טמא אפילו לבית שמאי, דהא איכא למעבד היכרא בקריו; קריו טהור אפילו לבית הלל: עבוד ביה רבנן היכרא (דלידעו דטומאת עובדי כוכבים דרבנן) כי היכי דלא לשרוף עליה תרומה וקדשים (דבית הלל נמי היכרא בעו, כדאמרינן בדם העובדת כוכבים ברוקה ובמימי רגליה, ולא טמאוהו לח ויבש כישראלית; וגבי זב - דגבי ישראל נמי כל טומאותיו לחין ולא יבשין, אי לא מטהרי חדא מינייהו לגמרי - ליכא היכרא).

ולעביד היכרא בזובו ולטמויי לקריו זובו?

דלא תלי במעשה (אין קרי בא אלא על ידי חימום) גזרו ביה רבנן, קריו דתלי במעשה לא גזרו ביה רבנן.

לימא מסייע ליה: 'עובדת כוכבים שפלטה שכבת זרע מישראל – טמאה (טמאה השכבת זרע, אבל בעובדת כוכבים לא שייכא בה טומאה: כבהמה דעלמא), ובת ישראל שפלטה שכבת זרע מן העובד כוכבים – טהורה (הטיפה: קריו טהור)'- מאי, לאו טהורה גמורה?

לא! טהורה מדאורייתא, טמאה מדרבנן.

תא שמע [דומה לתוספתא מקואות פ"ו מ"ד]: '*נמצאת אומר שכבת זרע של ישראל טמאה בכל מקום*

(נדה לד,ב)

*ואפילו במעי עובדת כוכבים* (שאם תפלטנו על הבגד תטמאנו)*, ושל עובד כוכבים טהורה בכל מקום ואפילו במעי ישראלית חוץ ממי רגלים שבה* (דאי פתיכי במימי רגליה – טמאים, כדאמרינן לעיל: גזרו עליהם שיהו כזבים, אבל קריו טהור, כדאמרינן: עבדו ביה רבנן היכרא)'; וכי תימא הכי נמי טהורה מדאורייתא אבל טמאה מדרבנן - אטו מי רגליה מדאורייתא מי מטמאו? אלא שמע מינה טהורה אפילו מדרבנן!

שמע מינה.

אמר מר: '*שכבת זרע של ישראל טמאה בכל מקום אפילו במעי עובדת כוכבים*'; תפשוט דבעי רב פפא, דבעי רב פפא: שכבת זרע של ישראל במעי עובדת כוכבים מהו?

בתוך שלשה לא קמיבעיא ליה לרב פפא, כי קמיבעיא ליה לאחר שלשה (דלגבי ישראלית – טהורה, כדאמר במסכת שבת בפרק 'רבי עקיבא'); מאי? ישראל דדייגי במצות (יראים וחרדים במצות) חביל (חם) גופייהו (ומתוך דאגתן מתחממין) ומסריח, עובדי כוכבים דלא דייגי במצות לא חביל גופייהו ולא מסריח? או דילמא כיון דאכלי שקצים ורמשים חביל גופייהו ומסריח?

תיקו.

דם טהרה של מצורעת בית שמאי [מטהרים, ובית הלל אומרים: כרוקה וכמימי רגליה]:

מאי טעמא דבית הלל?

אמר רבי יצחק: [ויקרא טו,לג: והדוה בנדתה והזב את זובו לזכר ולנקבה ולאיש אשר ישכב עם טמאה] *'לזכר' - לרבות מצורע למעינותיו* [וכן ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ה פרק ט משנה יג], *'ולנקבה' - לרבות מצורעת למעינותיה*; מאי '*מעינותיה*'? אילימא שאר מעינותיה (כגון רוקה ומימי רגליה, דאתו מזב, דכתיב ביה (ויקרא טו,ח) וכי ירוק הזב, ומיניה נפקי שאר מעיינות [דזב]) - מזכר נפקא (כיון דאתרבי מצורע למעינותיו - אתרבי מצורעת לכל מעינותיה דאיכא דכוותיהו בזכר)! אלא לדמה (דליתיה בזכר): לטמא דם טהרה שלה;

ובית שמאי?

נקבה מזכר לא אתיא, דאיכא למיפרך: מה לזכר שכן טעון פריעה ופרימה ואסור בתשמיש המטה (בשבעת ימי ספירו, דכתיב וישב מחוץ לאהלו [ויקרא יד,ח] ואין אהלו אלא אשתו, שנאמר (דברים ה,כז) שובו לכם לאהליכם), תאמר בנקבה, דלא (דליתא בכל הני). (בכריתות בפרק 'ארבעה מחוסרי כפרה' (דף ח:) 'איש פורע ופורם ואין אשה פורעת ופורמת', וגבי תשמיש נמי מחוץ לאהלו כתיב, ולא מחוץ לאהלה; הילכך לא אתיא מזכר, ואיצטריך לנקבה לגופה ולעולם לשאר מעינות, ומהיכא דנפקי שאר מעינות ליכא למימר דילפינן לדם: דשאר מעינות ילפינן מרוק: '*מה רוק שמתעגל ויוצא*' הוא מתאסף תחלה יחד ואחר כך יוצא, ודם - לאו 'מתעגל ויוצא' הוא.)

ובית הלל?

לכתוב רחמנא בנקבה ולא בעי זכר, ואנא אמינא: ומה נקבה שאינה טעונה פריעה ופרימה ואינה אסורה בתשמיש המטה רבי רחמנא מעינותיה, זכר לא כל שכן! אם אינו ענין לזכר - תנהו ענין לנקבה, ואם אינו ענין למעינותיה (לשאר מעינותיה, דנפקי מלנקבה) - תנהו ענין לדמה: לטמא דם טהרה שלה.

ובית שמאי?

זכר מנקבה לא אתיא, דאיכא למיפרך: מה לנקבה שכן מטמאה מאונס (לגבי זיבה) תאמר בזכר, דלא!

ובית הלל?

קיימי במצורע ופרכי מילי דזב (בתמיה)?

ובית שמאי?

שום טומאה פרכי.

ואיבעית אימא אמרי לך בית שמאי: האי 'לזכר' מיבעי ליה: '*'לזכר' - כל שהוא זכר: בין גדול בין קטן*' [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ה פרק ט משנה יג]. (ולא גרסינן '*נקבה כל שהיא נקבה* כו' [גם זה שם בספרי], דאם כן מעינות למצורע מנא להו? אלא 'לנקבה' - לרבות מצורעת למעינותיה, ויליף זכר מנקבה למעינות, והאי 'לזכר' דמייתר להו לבית הלל - דרשי ליה בית שמאי לזב קטן שמטמא בזיבה בן יומו, ולא נפקא להו מאיש איש, דסבירא להו דברה תורה כלשון בני אדם, ותינוקת קטנה נפקא להו מ'אשה' 'ואשה' כדילפינן בריש פירקא, ואייתר להו 'לנקבה' דהכא לרבות מצורעת למעינותיה; ובית הלל נמי לא דרשי איש איש, מיהו נפקא להו מזאת תורת הזב - בין גדול בין קטן מטמא בזיבה).

ובית הלל נפקא להו מ'זאת תורת הזב' [ויקרא טו,לב: זאת תורת הזב ואשר תצא ממנו שכבת זרע לטמאה בה] - בין גדול בין קטן.

אמר רב יוסף: כי פשיט (כי דריש) רבי שמעון בן לקיש בזב, בעי הכי: ראייה ראשונה של זב קטן\*, מהו שתטמא במגע?: (ויקרא טו,לב) זאת תורת הזב ואשר תצא ממנו שכבת זרע [לטמאה בה] אמר רחמנא: כל ששכבת זרע שלו מטמא - ראייה ראשונה שלו מטמאה, והאי, כיון דשכבת זרע שלו לא מטמאה - ראייה ראשונה נמי לא תטמא ( יג]. (ולא גרסינן '*נקבה כל* - *שהיא נקבה* כו' [גם זה שם בספרי], דאם כן מעינות למצורע מנא להו? אלא 'לנקבה')? או דילמא כיון דאילו איהו חזי תרתי (כיון דאילו חזי קטן ראייה אחריתי) מצטרפא (מצטרפת לקמייתא טומאת שבעה כדין זב בעל שתי ראיות) – מטמיא (נמי כשל גדול טומאת ערב בקרי)?

(\*ראיה שניה לא מיבעיא לן, דהא מרבינן לה מ'*לזכר - כל שהוא זכר*', והתם - תרתי ראיות כתיבי: והזב את זובו (ויקרא טו,לג); וראשון של זב גדול נפקא לן מהאי קרא: זאת תורת הזב, דהיינו חדא ראייה, דחדא 'זיבה' כתיב בקרא; (ויקרא טו,לב) ואשר תצא ממנו שכבת זרע - איתקש ראייה ראשונה לקרי, אבל דקטן מאי?)

אמר רבא: תא שמע: '*זאת תורת הזב - בין גדול בין קטן: מה גדול ראייה ראשונה שלו מטמא - אף קטן ראייה ראשונה נמי מטמא.*'

בעי רב יוסף: ראייה ראשונה של מצורע מהו שתטמא במשא\* (דבאדם דעלמא לא מטמיא אלא במגע, הכא במצורע מאי)?: מקום זיבה מעין הוא (ואיתרבי מ'*לזכר - לרבות מצורע למעיינותיו*'), ומטמא (ומעיינות מטמאו במשא, כדאמר בפרק 'דם הנדה' (לקמן דף נה:) וכי ירוק הזב בטהור (ויקרא טו,ח) - במה שביד טהור)? או דילמא לאו מעין הוא (והויא כשאר ראייה ראשונה של כל אדם, דבמגע מטמיא)?

(\*של איש טהור לא תבעי לך, דודאי לא מטמא במשא, דאיתקש לקרי, וקרי לא מטמא במשא, כדתנן בפרק קמא דמסכת כלים; ושניה נמי לא תבעי לך: דאפילו באדם טהור מטמיא במשא, כדאמר לקמן בפרק 'דם הנדה' (דף נה.): 'זוב מטמא במשא', ויליף לה מזובו טמא הוא [ויקרא טו,ב], וההוא - בראייה שניה כתיב, דמנה הכתוב שתים, וזב בעל שתי ראיות - זב גמור הוא לטומאה, אלא שאין טעון קרבן.)

אמר רבא: תא שמע [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא א משנה ח-ט]: '(ויקרא טו,ב) [דברו אל בני ישראל ואמרתם אלהם איש איש כי יהיה זב מבשרו] *זובו טמא הוא* (זובו טמא - היינו ראייה שניה שהרי מנה הכתוב שתים זב מבשרו זובו טמא) *- לימד על הזוב שהוא טמא* (ואמר ב'דם הנדה' (שם דף נה.) דהאי קרא - לרבות למגע לא איצטריך, דלא גרע משכבת זרע אלא למשא)'; במאי? אילימא בזב גרידא (דלאו מצורע - למה לי קרא לטיפה עצמה?)

(נדה לה,א)

(פשיטא:) לאחרים גורם טומאה (כלומר: טיפה זו גורמת לבעלה שמטמא במשא, כדכתיב (ויקרא טו,י) וכל [הנגע בכל] אשר יהיה תחתיו [יטמא עד הערב, וכל הנושא אותם יכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב], ואוקמינן בעליונו של זב), לעצמו (היא עצמה) לא כל שכן! אלא פשיטא בזב מצורע (בזב מצורע איצטריך, דלא אתי בקל וחומר, דלא גרמה לו טומאה: שהרי מחמת נגעו היה מטמא במשא, ואפילו באהל); ומדאיצטריך קרא לרבויי בראייה שניה - שמע מינה מקום זיבה לאו מעין הוא (שמע מינה - בראשונה - דלאו מעיין הוא, דאי מעיין הוא, ראשונה מטמאה, שניה לא כל שכן)!

אמר ליה רב יהודה מדסקרתא לרבא: ממאי? דילמא לעולם אימא לך בזב גרידא (דאי במצורע - לא איצטריך קרא לרבויי: דאפילו ראשונה מטמא משום מעיין), ודקאמרת 'לאחרים גורם טומאה לעצמו לא כל שכן' - שעיר המשתלח יוכיח: שגורם טומאה לאחרים (שגורם טומאה למשלחו, כדכתיב (ויקרא טז,כו) והמשלח את השעיר [לעזאזל יכבס בגדיו ורחץ את בשרו במים] וגו') והוא עצמו טהור (שאין בהמה מטמאה מחיים)!

אמר אביי: מאי תבעי ליה (לרב יוסף)? והא הוא דאמר '*'זאת תורת הזב' בין גדול בין קטן* (לזיבה)' (ולא איצטריך והזב את זובו לזכר לרבות קטן) וכיון דנפקא ליה מהתם (דהא מ'זאת תורת הזב' נפקא) - אייתר ליה 'לזכר' לרבות מצורע למעינותיו, '[ל]נקבה' לרבות מצורעת למעינותיה, ואקשיה רחמנא מצורע לזב גמור (בעל שתי ראיות, דהא בהאי קרא דהיקשא דמצורע - תרתי כתיבי 'והזב את זובו' - הרי שתים, וכתיב ביה 'לזכר' לרבות מצורע כדין זב גמור): מה זב גמור מטמא במשא - אף ראייה ראשונה של מצורע מטמא במשא (מה זב גמור, זובו מטמא במשא - אף מצורע, זובו מטמא במשא, ואפילו ראשונה! דבשלמא אי מפיק ליה האי 'לזכר' - לזב קטן, ויליף מצורע זכר ממצורעת נקבה, איכא למבעי ראייה ראשונה מהו?: מי הוי מתעגל ויוצא, ומתרבי עם שאר מעיינות או לאו - דבנקבה ליכא זוב לובן למילפיה מהיקשא דזב גמור אי לאו מעיין הוי, אבל השתא: דמצורע זכר איתקש לזב גמור - לא צריך תו למבעי).

(ואית דמפרשי בעיא דרב יוסף הכי: **ראייה ראשונה של מצורע, מהו שתטמא במשא?**

בזב גרידא לא תבעי לך, דודאי מטמא, כדאמר לקמן: 'לימד על הזוב שהוא טמא', ומוקמינן בדם הנדה, דקרא למשא אתא; כי תבעי לך במצורע, דאיכא למימר 'בזב גרידא הוא דמטמא, משום דגורמת לו טומאה, אבל במצורע - כבר טמא הוא, ואינה גורמת לו טומאה - לא מטמיא הטיפה' - אי לא אמרינן **מעיין הוא**, כרוקו או מימי רגליו; מאי? מעיין הוא או לא?

**לימד על הזוב** ומוקמינן לה בראייה ראשונה, והכי משמע: כי יהיה זב מבשרו, [זובו] - אותו הזב טמא [הוא] [ויקרא טו,ב] לאחרים: לבעלה; ומדאיצטריך לרבויי לראייה ראשונה - שמע מינה לאו מעיין הוא;

ושיבוש הוא מפני כמה תשובות:

חדא: דקא פשיט ליה מקום זיבה לאו מעיין הוא, והא למשא רבייה קרא, כדאמר ב'דם הנדה': מה לי מעיין ומה לי לאו מעיין?

ועוד: מי איכא לאוקמי להאי קרא בראייה ראשונה? והא מהכא נפקא לן בכל דוכתי: 'מנה הכתוב שתים וקראו טמא'!

ועוד: מי איכא למימר בראייה ראשונה בזב גרידא 'לאחרים גורם טומאת משא'? הא זב בעל ראייה אחת אינו אלא כרואה קרי, כדאמר בכמה מקומות: 'שתים לטומאת זיבה ושלש לקרבן'!

ועוד: ראייה ראשונה - הא אקשיה לעיל לקרי, וקרי לא מטמא במשא!

ומשום שכתוב בספרים 'מדאיצטריך קרא בראייה ראשונה' מפרשי ליה הכי, ולאו מילתא היא, דהאי 'בראייה ראשונה' פירוש היה בספרים, ולקמיה קאי, והכי קאמר: 'מדאיצטריך קרא לרבויי לשניה - שמע מינה ראשונה מקום זיבה לאו מעיין הוא', והכי גרסינן בשלהי שמעתתא: מה זב גמור מטמא זובו במשא - אף מצורע כו', אלמא זב גמור הוא דמטמא טיפת זובו במשא, אבל זב בעל ראייה אחת - לא.)

אמר רב הונא: ראייה ראשונה של זב מטמאה באונס, שנאמר (ויקרא טו,לב) זאת תורת הזב ואשר תצא ממנו שכבת זרע [לטמאה בה]: מה שכבת זרע מטמא באונס - אף ראייה ראשונה של זב מטמאה באונס. (מטמא באונס אותה טומאה קלה האמורה בה: מגע וטומאת ערב בקרי, ולהצטרף לשניה לטמא כזב גמור, והא דכתיב '*מבשרו - ולא מחמת אונסו*' על כרחך אראייה שניה דכתיב בתרה קאי, ולא אראשונה: דהא איתקש לשכבת זרע, ושכבת זרע כל עצמו מחמת אונס חימום בא.)

תא שמע [זבים פ"ב מ"ב]: '*ראה ראייה ראשונה בודקין אותו* (*בשבעה דרכים: במאכל במשתה בקפיצה ובמשאוי* כו')', מאי? לאו לטומאה (דאי באונס הוא - הוי טהור לגמרי)?

לא, לקרבן (דאי קמייתא באונס - לא מצטרפא לשלש לחייבו קרבן).

תא שמע [המשך המשנה זבים פ"ב מ"ב]: '*בשניה בודקין אותו*' – למאי? אילימא לקרבן, אבל לטומאה (האמורה בו, דהיינו טומאה חמורה) - לא (לא בעי בדיקה), אקרי כאן '*מבשרו ולא מחמת אונסו*' (והאי מבשרו - בקרא דשתי ראיות כתיב)! [דומה לספרא מצורע פרק זבים פרשתא א משנה ז]; אלא לאו לטומאה! ומדסיפא לטומאה - רישא נמי לטומאה!

מידי איריא? הא כדאיתא והא כדאיתא!

תא שמע [המשך המשנה זבים פ"ב מ"ב]: '*רבי אליעזר אומר: אף בשלישי בודקין אותו מפני הקרבן*' מכלל דתנא קמא מפני הטומאה קאמר!?

לא, דכולי עלמא לקרבן, והכא, ב'את'ים קא מיפלגי (ויקרא טו,לג) [והדוה בנדתה והזב את זובו לזכר ולנקבה ולאיש אשר ישכב עם טמאה]: רבנן לא דרשי 'את'ים, ורבי אליעזר דריש 'את'ים: רבנן לא דרשי אתים: 'הזב' חדא, 'זובו' תרתי, 'לזכר' - בשלישי אקשיה רחמנא לנקבה (כלומר: עד כאן יש לו דין זכר שאינו מטמא באונס, מכאן ואילך - דהיינו שלישית – 'לנקבה' כתיב, כלומר: יש לו דין נקבה שמטמאה באונס, כדילפינן בפירקין (לקמן דף לו:) מ'כי יזוב זוב' [ויקרא טו,כה]; ואיהי נמי מייתא ליה לידי קרבן); ורבי אליעזר דריש 'את'ים: 'הזב' – חדא, 'את' – תרתי, 'זובו' – תלת; ברביעי אקשיה רחמנא לנקבה (דאפילו באונס; ולא לענין טומאה, דהא מכי חזיא תרתי איטמי ליה, ולקרבן נמי לא: דמשלשה איחייב ליה! אלא לסתירה, כגון דפסק והתחיל לספור שבעה נקיים, וראה ראייה רביעית - אפילו באונס סותר).

תא שמע: '*רבי יצחק אומר: והלא זב בכלל בעל קרי היה* (כדמפרש לקמיה ואזיל דאיתקוש לשכבת זרע) *ולמה יצא* (בפרשת זבין להכתב לעצמו)*? - להקל עליו ולהחמיר עליו: להקל עליו שאין מטמא באונס* (דהא קרי מטמא באונס)*, ולהחמיר עליו*

(נדה לה,ב)

*שהוא עושה משכב ומושב* (שהוא אב הטומאה, מה שאין כן בקרי)'; אימת?: אילימא בראייה שניה - היכא הוה '*בכלל בעל קרי*'? אלא פשיטא בראייה ראשונה (דהוי בכלל קרי, כדאקשינן לעיל: הזב ואשר תצא ממנו [שכבת זרע] [ויקרא טו,לב]), וקתני '*להקל עליו שאינו מטמא באונס*'!

ותסברא? '*להחמיר עליו שהוא עושה משכב ומושב*' - בראייה ראשונה בר משכב ומושב הוא? אלא הכי קאמר: '*רבי יצחק אומר: והלא זב בכלל בעל קרי היה* בראייה ראשונה, *ולמה יצא* בראייה שנייה? - *להקל עליו ולהחמיר עליו: להקל עליו שאינו מטמא באונס, ולהחמיר עליו שהוא עושה משכב ומושב*'.

אמר רב הונא: זוב דומה למי בצק של שעורים; זוב בא מבשר המת; שכבת זרע בא מבשר החי; זוב - דיהה (כלומר: מתמקמק ונפרד ואינו קשור) ודומה ללובן ביצה המוזרת (שאינה משרצת אפרוח תחת תרנגולת); שכבת זרע קשורה, ודומה ללובן ביצה שאינה מוזרת.

דם היולדת שלא טבלה [בית שמאי אומרים: כרוקה וכמימי רגליה, ובית הלל אומרים: מטמא לח ויבש, ומודים ביולדת בזוב שהיא מטמאה לח ויבש]:

תניא: 'אמרו להן בית הלל לבית שמאי: אי אתם מודים בנדה שלא טבלה וראתה דם שהיא טמאה?

אמרו להם בית שמאי: לא אם אמרתם בנדה, שאפילו טבלה וראתה – טמאה, תאמרו ביולדת שאם טבלה וראתה שהיא טהורה?

אמרו להם: יולדת בזוב תוכיח, שאם טבלה (לאחר שמנתה שבעה נקיים לבד ימי טומאת לידה) וראתה לאחר ימי ספירה – טהורה (דדם טהור הוא); לא טבלה וראתה – טמאה!

אמרו להם: הוא הדין והיא התשובה!!' (כלומר: כי היכי דאמרינן ביולדת גמורה גרידא שלא טבלה וראתה – טהורה, כך יולדת בזוב שעברו עליה ימי לידה ושבעה נקיים ולא טבלה וראתה – טהורה!)

למימרא דפליגי? והתנן: '*ומודים ביולדת בזוב שהיא מטמאה לח ויבש*'?

לא קשיא: כאן שספרה (בראיותה בספרה שבעה נקיים), כאן (מתניתין, דמודו בית שמאי) - שלא ספרה (כשעברו ימי לידה ועדיין לא ספרה אחריהם שבעה נקיים, והכי קאמר: אף על גב דאמרי בית שמאי ביולדת גרידתא כרוקה וכמימי רגליה - מודים ביולדת בזוב שלא ספרה, דכל זמן שלא ספרה - זבה היא, ואם ראתה - לא הוי כרוקה וכמימי רגליה: דאילו רוק מטמא לח ולא יבש, כדאמר ב'דם הנדה' (לקמן נז.) 'וכי ירוק' (ויקרא טו,ח) - כעין רקיקה, דהיינו לח, אבל דמה מטמא לח ויבש כשאר דם הנדה, כדילפינן ב'דם הנדה' (שם דף נד:)), והתניא (בניחותא): '*יולדת בזוב שספרה ולא טבלה וראתה הלכו בית שמאי לשיטתן* (כי היכי דמטהרי ביולדת גרידתא - מטהרי בהך; דקסברי ביומי תלה רחמנא, והא מלו לה כל ימים שלה) ובית הלל לשיטתן (דקסברי ביומי וטבילה תלה רחמנא, וכיון דלא טבלה - הוי דמה טמא כטומאת לידה, דהוי אב הטומאה)'.

איתמר: רב אמר: מעין אחד הוא (דם הבא בימי לידה ודם הבא בימי טוהר - ממעין אחד הן באין), התורה טמאתו (כל שבעה לזכר וי"ד לנקבה) והתורה טהרתו (אחר מכן);

ולוי אמר: שני מעינות הם: נסתם הטמא (לאחר שבועים [לנקבה, ושבוע לזכר]) נפתח הטהור, נסתם הטהור (לאחר שמנים [לנקבה, וארבעים לזכר]) נפתח הטמא.

מאי בינייהו?

איכא בינייהו שופעת מתוך שבעה לאחר שבעה, ומתוך ארבעה עשר לאחר ארבעה עשר, ומתוך ארבעים לאחר ארבעים, ומתוך שמנים לאחר שמנים: לרב רישא (דשופעת מתוך ימי טומאה לימי טהרה) לקולא (וטהורה ואף על גב דלא פסק, דהא התורה טהרתו) וסיפא (דשפעה מתוך ארבעים לאחר אבעים ומתוך שמונים לאחר שמנים) לחומרא (וטמאה לאחר שמנים [לנקבה, וארבעים לזכר] דהתורה טמאתו), ללוי רישא לחומרא (כיון דלא פסקה - לא נסתם מעין טמא) וסיפא לקולא (דכיון דלא פסקה לא נסתם מעין טהור).

מיתיבי [דומה לתוספתא עדויות פ"ב מ"ח]: 'דם היולדת שלא טבלה: בית שמאי אומרים כרוקה וכמימי רגליה [לשון התופסתא: מטמא לח ואינו מטמא יבש], ובית הלל אומרים: מטמא לח ויבש'; קא סלקא דעתא דפסקה (דפסקה יום או שנים לאחר שבועים, ומשום הכי מטמא לח ויבש: דממעין טמא בא, והתורה לא טהרתו לבית הלל אלא ביומי וטבילה); בשלמא לרב דאמר מעין אחד הוא - משום הכי מטמא לח ויבש, אלא ללוי דאמר שני מעינות הן (הא ממעין טהור אתא, דכי פסקה נסתם הטמא) - אמאי מטמא לח ויבש?

אמר לך לוי: הכא במאי עסקינן? – בשופעת (מתוך ימי טומאה לימי טהרה, ולא פסקה).

אי בשופעת, מאי טעמא דבית שמאי?

קסברי בית שמאי מעין אחד הוא.

בשלמא ללוי (דאמר לבית הלל שני מעינות הן), היינו דאיכא בין בית שמאי ובית הלל (דלבית הלל שני מעינות הן, וכיון דלא פסק – טמאה: דלא נסתם הטמא! ולבית שמאי מעין אחד הוא, והתורה טהרתו אחר שבועים [לנקבה, ושבוע לזכר]), אלא לרב (דאמר מעין אחד הוא, אי בית הלל קיימי כוותיה) מאי בינייהו (כלומר: במאי קמיפלגי? ומאי טעמא דבית הלל דמטמאין)?

איכא בינייהו יומי וטבילה: דבית שמאי סברי ביומי תלה רחמנא, ובית הלל סברי ביומי וטבילה (לא שנא שופעת לא שנא פוסקת: כל זמן שלא טבלה - הוי דמה טמא [אפילו] בימי [טוהר של] לידתה).

תא שמע: '*ומודים ביולדת בזוב שהיא מטמאה לח ויבש*' (ואוקימנא כשעברו ימי לידתה ולא ספרה אחריהן שבעה נקיים); סלקא דעתא הכא נמי דפסקה (דפסקה אחר שבועים, ומשום הכי מטמא: דממעיין טמא אָתו, והתורה לא טהרתו עד שתשב שבעה נקיים, כדין זבה); בשלמא לרב, דאמר מעין אחד הוא - משום הכי מטמא לח ויבש, אלא ללוי דאמר שני מעינות הן - אמאי מטמא לח ויבש (דהא ממקום טהור הוא בא, והרי הוא כדם מגפתה וכרוקה: שמטמא לח משום מעין הזב, ולא יבש)?

אמר לך: הכא נמי בשופעת.

אי בשופעת - למאי איצטריך?

לבית שמאי (דקאמר מעין אחד הוא, ומטהרי לה ביולדת גרידתא אחר ימי לידתה מיד, דביומי תלא רחמנא) איצטריך (ביולדת בזוב לאשמועינן דמטמאה): אף על גב דקאמרי בית שמאי מעין אחד הוא וביומי תלה רחמנא, הני מילי (דהוי דם טוהר לאחר ימי לידה) ביולדת גרידתא, דשלימו להו יומי, אבל יולדת בזוב - דבעי ספירה – לא (כל זמן שלא ספרה - הוי דמה כדם זיבה, דהא מחד מעין אתי, ותורה לא טהרתו עד שתספור, כדכתיב [ויקרא טו,כח] [ואם טהרה מזובה וספרה לה שבעת ימים] ואחר תטהר - אחר אחר לכולן).

תא שמע [ספרא תזריע פרשתא א משנה יד]: (ויקרא יב,ב) [דבר אל בני ישראל לאמר אשה כי תזריע וילדה זכר וטמאה שבעת ימים כימי נדת דותה תטמא] *דותה תטמא* (דותה תטמא קרא יתירא הוא, דהוה ליה למכתב 'וטמאה שבעת ימים כימי נדה' ולשתוק) *- לרבות את בועלה* (שמטמאה את בועלה כנדה)*; 'דותה תטמא' - לרבות הלילות* (כימים, דלא תימא 'ימים' כתיב)*; 'דותה תטמא' - לרבות היולדת בזוב שצריכה שתשב שבעה ימים נקיים*'; בשלמא לרב, דאמר מעין אחד הוא - משום הכי בעיא (הפסקה) שבעה ימים נקיים (דממעין דמים טמאים אתי, והתורה לא טהרתו עד שתספור שבעה נקיים, כדכתיב דותה תטמא),

(נדה לו,א)

אלא ללוי דאמר שני מעינות הן - למה לי שבעה? במשהו סגיא (ותפסוק משהו לאחר שבועים, דנסתם הטמא, ותמתין שבעה ותטבול - ואפילו תראה כל שבעה יעלו לה בנקיים, דהא לאו דם טמא הוא)!?

הכי קאמר: צריכה שתפסוק משהו שיעלו לה לשבעה נקיים (שתפסוק משהו לאחר שבועים דנקבה, דאי בתוך שבועים - לאו הפסק היא, דכיון דחוזרת ורואה בתוך שבועים - חזר הטמא להפתח).

תא שמע: '(בפרק קמא (לעיל דף י:) אמרינן 'מעוברת ומניקה שעברו עליה שלש עונות וראתה - דיה שעתה';) *ימי עיבורה עולים לה לימי מניקותה* (כלומר: מצטרפים לימי מניקותה, כגון: היתה מניקה והתחילה לפסוק ונתעברה והשלימה שלש עונות - מצטרפין ימי עיבורה לימי מניקותה)*, וימי מניקותה עולים לה לימי עיבורה; כיצד? הפסיקה שתים בימי עיבורה ואחת בימי מניקותה, שתים בימי מניקותה ואחת בימי עיבורה, אחת ומחצה בימי עיבורה ואחת ומחצה בימי מניקותה - כעולין לה לשלש עונות*'; בשלמא לרב, דאמר מעין אחד הוא - משום הכי (מעוברת שהתחילה להפסיק וילדה) בעי הפסק שלש עונות (צריכה להשלים שלש עונות שלא תראה אחר לידה כלום, ודם לידה לא מפסיק לשלש עונות, כדתרצינן בפרק קמא: 'דם נדה לחוד ודם לידה לחוד', אבל אחר לידה אי חזאי - לא השלימה שלש עונות, ומטמאה מעת לעת, שאין דמיה מסולקין), אלא ללוי דאמר שני מעינות הן (אפילו אי חזיא לאחר שבועים - הא לאו ממעין טמא אתי), למה לי הפסק שלש עונות (ויעלו לה להשלמת שלש עונות, דהוי כאילו דם מחוטמה אתא) - במשהו סגי (שתפסוק אחר ימי לידה משהו, דנימא נסתם הטמא)?

הכי קאמר: צריכה שתפסוק משהו כדי שיעלו לה (ימי טהרה) לשלש עונות (ואפילו תראה).

תא שמע: '*ושוין* (שמאי והלל דפליגי במעת לעת) *ברואה אחר דם טוהר שדיה שעתה*' (קסלקא דעתא אפילו לזמן מרובה, כגון שלא ראתה עד יום שמונים וארבע או תשעים); בשלמא ללוי, דאמר שני מעינות הן - משום הכי דיה שעתה (שהרי דמיה מסולקין: שכמה ימים שעברו ולא ראתה דם ממעין זה, והויא לה ראייה ראשונה, ודיה שעתה; ו'מניקה' - מארבע נשים היא דדיין שעתן בראייה ראשונה), אלא לרב, דאמר מעין אחד הוא (לאו ראייה ראשונה היא והרי הוחזקה בדמים) - אמאי דיה שעתה? תטמא מעת לעת!?

דליכא שהות (כגון שראתה ביום שמונים ואחד מיד, דליכא למימר 'מעת לעת': דאפילו הוה מאתמול כי האידנא בבית החיצון - דם טהור הוא).

ותטמא מפקידה לפקידה (כגון: אם בדקה שחרית ומצאתה טמאה - תטמא טהרות של ערבית; והכא ליכא למימר דליכא שהות: דאי אפילו מפקידה לפקידה ליכא, צריכא למימר דדיה שעתה)!?

כיון דמעת לעת ליכא, מפקידה לפקידה נמי לא גזרו בה רבנן.

תא שמע: '*יולדת בזוב שספרה ולא טבלה וראתה - הלכו בית שמאי לשיטתן ובית הלל לשיטתן* (דכל זמן שלא טבלה - מטמא לח ויבש)'; בשלמא לרב, דאמר מעין אחד הוא - משום הכי מטמא לח ויבש, אלא ללוי דאמר שני מעינות הן - אמאי מטמא לח ויבש (והא - כיון דספרה אחר ימי לידה - ודאי פסק, וקשיא ללוי)?

אמר לך לוי: אנא דאמרי כתנא דשוין (דאמר לעיל '*ושוין ברואה אחר דם טוהר שדיה שעתה*' ואנא אוקימנא בדאיכא שהות, ואפילו הכי דיה שעתה - אלמא שני מעינות הן).

ואיבעית אימא: בשופעת.

והא '*ספרה*' קתני (ואי לא פסק - היכי ספרה)?

(ומשני: לעולם בשופעת מימי טומאה לימי טוהר, וספירה הכי הואי) הכא ביולדת נקבה בזוב עסקינן (וימי טומאת לידה שני שבועים), דשבוע קמא פסקה (וזו היא ספירתה! דקסבר: ימי לידתה שאינה רואה בהן - עולין לה לספירת זיבתה), שבוע בתרא לא פסקה (וחזר ונפתח מעין טמא, ושופעת מתוכו בתוך שבוע שלישי), וקסבר ימי לידתה שאין רואה בהן עולין לה לספירת זיבתה.

(ומשום הכי מטמא לח ויבש לבית הלל: דהא ממעין טמא אתא, ותורה לא טהרתו אלא ביומי וטבילה; ולבית שמאי טהור: דביומי תליא רחמנא, והא שלמו להו! ולהכי נקט 'יולדת נקבה': דאי ילדה זכר - אי אפשר לה לספור שבעה שלא תפסוק משהו אחר ימי לידה, דלא הוו אלא שבעה).

אמר ליה רבינא לרב אשי: אמר לן רב שִׁמְן מסכרא: אקלע מר זוטרא לאתרין, ודרש: הילכתא כוותיה דרב לחומרא (בשופעת מתוך שמונים לאחר שמונים, דמטמאה, ולא אמרינן 'ממעין טהור אתא'), והלכתא כוותיה דלוי לחומרא (בשופעת מתוך י"ד לאחר י"ד, דאמר שני מעיינות הן, וכיון דלא נסתם הטמא - לא הוי דם טוהר).

רב אשי אמר: הלכתא כוותיה דרב (כגון שופעת מתוך י"ד לאחר י"ד, דהוה ליה רב לקולא, דאמר 'מעין אחד הוא, והתורה טהרתו' ולא בעי הפסקה), בין לקולא בין לחומרא.

דריש מרימר: הלכתא כוותיה דרב בין לקולא בין לחומרא.

והלכתא כוותיה דרב בין לקולא בין לחומרא.

(נדה לו,ב)

משנה:

המקשה (וראתה דם) – (הרי זו) נדה; (ובגמרא פריך ומתרץ לה.)

קשתה (מחמת ולד) שלשה ימים בתוך י"א יום (שבין נדה לנדה, וראתה כל שלשתן הימים רצופין) ושפתה (מצערה) מעת לעת (ברביעי) וילדה - הרי זו יולדת בזוב (איגלאי מילתא דדמים שראתה לא באו מחמת ולד, הלכך הרי זו יולדת בזוב; אבל אם לא שפתה סמוך ללידתה - כל דמים שראתה מחמת ולד הוא, ורחמנא טהרינהו מזיבה, דכתיב זוב דמה : דמה מחמת עצמה, ולא דמה מחמת ולד), דברי רבי אליעזר;

רבי יהושע אומר: לילה ויום (דאם שפתה בחצי יום שלישי וילדה יום רביעי, דשפתה מעת לעת - אין זו שופי אלא אם כן שפתה לילה ויום שלאחר הלילה), כלילי שבת ויומו.

ששפתה מן הצער ולא מן הדם (דאף על גב דחזיא דם - הוי שופי).

כמה היא קישויה (דלא אתיא לידי זיבה בכל דמים שתראה)?

רבי מאיר אומר: אפילו ארבעים וחמשים יום (אם לא שפתה יום אחד סמוך ללידה - לא אתיא לידי זיבה, ולא הויא יולדת בזוב)!

רבי יהודה אומר: דיה חדשה (דיה אם נטהר את הקושי חדש אחד, היינו תשיעי, אבל קשתה שלשה בתוך י"א ימי זיבה בחדש השמיני - ואפילו מקשה והולכת כל תשיעי - הרי זו יולדת בזוב מחמת שלשה ימים של שמיני).

רבי יוסי ורבי שמעון אומרים: אין קישוי יותר משתי שבתות.

גמרא:

אטו כל המקשה - נדה היא (אילו קשתה בימי זיבה, מי הויא נדה? והא אין נדות בימי זוב)?

אמר רב: נדה ליומא (והכי קאמר: המקשה ורואה דם בימי זיבה, אף על גב דלא אתיא ביה לידי זיבה, מיהו באותו היום אסורה לשמש, אבל לערב טובלת ואינה צריכה לשמור יום כנגד יום, דרחמנא טהריה לדם קושי);

ושמואל אמר: חיישינן שמא תשפה (אף צריכה לשמור יום כנגד יום מדרבנן, דחיישינן שמא תשפה ונמצא שלא היה דם קושי מחמת ולד, ונמצא משמש עם זבה קטנה, דאורייתא וענוש כרת);

ורבי יצחק אמר: המקשה אינה כלום (ואפילו באותו היום משמשת).

והקתני '*המקשה נדה*'?

אמר רבא: בימי נדה (בימים הראוים לנדות) – נדה (דקושי לא טהריה רחמנא אלא מזיבה, אבל מנדה - לא טהריה, כדאמרינן לקמן), בימי זיבה (בתוך אחד עשר יום) – טהורה, והתניא (בניחותא): 'המקשה בימי נדה – נדה; בימי זיבה – טהורה; כיצד? - קשתה יום אחד ושפתה שנים (מן הצער ולא מן הדם), או שקשתה שנים ושפתה יום אחד, או ששפתה וקשתה וחזרה ושפתה - הרי זו יולדת בזוב (אם ראתה כל שלש: הואיל ושופי סמוך ללידה - נמצא דם הקושי שלא מחמת ולד), אבל שפתה יום אחד וקשתה שנים, או ששפתה שנים וקשתה יום אחד, או שקשתה ושפתה וחזרה וקשתה - אין זו יולדת בזוב; כללו של דבר: קושי סמוך ללידה - אין זו יולדת בזוב; שופי סמוך ללידה - הרי זו יולדת בזוב. חנניא בן אחי רבי יהושע אומר: כל שחל קישויה בשלישי שלה ('*כל שחל קישויה*' לאו לשון התחלה הוא, אלא הכי קאמר: כל שקשתה בשלישי - אפילו שעה אחת בליל כניסת שלישי) - אפילו כל היום כולו בשופי (ושפתה מליל רביעי שעה אחת להשלמת מעת לעת) - אין זו יולדת בזוב' (דבעינן שופי כל יום שלישי המביאה לידי זבה).

'*כללו של דבר*' לאתויי מאי?

לאתויי דחנניא.

מנא הני מילי?

דתנו רבנן [ספרא פרשת מצורע פרק זבים פרשה ה משנה א]: [ויקרא טו,כה: ואשה כי יזוב זוב דמה ימים רבים בלא עת נדתה או כי תזוב על נדתה כל ימי זוב טמאתה כימי נדתה תהיה טמאה הוא] ''דמה' דמה מחמת עצמה ולא מחמת ולד; אתה אומר מחמת ולד או אינו אלא מחמת אונס? כשהוא אומר 'ואשה כי יזוב זוב דמה' - הרי אונס אמור ('זוב' משמע זוב מכל מקום, ואפילו באונס), הא מה אני מקיים 'דמה'? - דמה מחמת עצמה ולא מחמת ולד.

ומה ראית לטהר את הולד ולטמא באונס?

מטהר אני בולד שיש טהרה אחריו (דם טוהר), ומטמא אני באונס שאין טהרה אחריו.'

אדרבה: מטהר אני באונס, שכן אונס בזב טהור!?

השתא מיהא באשה קיימינן, ואונס באשה לא אשכחן (דטהור).

ואיבעית אימא: מאי דעתיך, לטהורי באונס ולטמויי בולד? אין לך אונס גדול מזה!

אי הכי נדה נמי נימא 'זובה [ויקרא טו,יט: ואשה כי תהיה זבה דם יהיה זֹבה בבשרה שבעת ימים תהיה בנדתה וכל הנגע בה יטמא עד הערב] (ובנדה משתעי, דפרשה ראשונה נאמרה בנדה, ושניה בזבה, כדכתיב בשניה [ויקרא טו,כה] בלא עת נדתה) - זובה מחמת עצמה ולא מחמת ולד' (אלמה אמרינן לעיל 'בימי נדה - נדה')?

אתה אומר 'ולד' או אינו אלא 'אונס'?

כשהוא אומר 'ואשה כי תהיה זבה' הרי אונס אמור; הא מה אני מקיים 'זובה'? - זובה מחמת עצמה ולא מחמת ולד.

אמר ריש לקיש: אמר קרא: [ויקרא יב,ה: ואם נקבה תלד וטמאה שבעים כנדתה וששים יום וששת ימים] תשב [על דמי טהרה] (דהוה ליה למכתב 'וששים יום וששת ימים דמי טהרה'): יש לך ישיבה אחרת שהיא כזו (שדמיה טהורים), ואיזו זו (כלומר: היכא משכחת זיבה טהורה)? - זו קושי בימי זיבה (דסמיך אדכתיב 'דמה' - מחמת עצמה ולא מחמת ולד).

ואימא זו קושי בימי נדה?

אלא אמר אבוה דשמואל אמר קרא: 'וטמאה שבועים כנדתה' - ולא כזיבתה; מכלל דזיבתה טהור, ואיזו זו? - זו קושי בימי זיבה;

והשתא דכתיב 'וטמאה שבועים כנדתה', 'דמה' למה לי?

אי לאו 'דמה', הוה אמינא 'כנדתה ולא כזיבתה ואפילו בשופי' (ואפילו הפסיק שופי בין קושי ללידה נימא 'טהורה', הואיל ודם בקושי בא) - קא משמע לן.

שילא בר אבינא עבד עובדא כוותיה דרב (נדה ליומא); כי קא נח נפשיה דרב, אמר ליה לרב אסי: זיל צנעיה (הסתר אותו דבר, אמור לו שיחזור בו, דטהור לגמרי), ואי לא ציית - גרייה הוא. ('גרייה' ברי"ש, כלומר: גרור ומשוך אותו בדברי טעם וראיות! = שיחזור בו!)

סבר 'גדייה' אמר ליה (גדייה: הכריתו בשמתא, כמו גודו אילנא (דניאל ד, פסוקים יא,כ)); בתר דנח נפשיה דרב - אמר ליה: הדר בך, דהדר ביה רב.

אמר ליה: אם איתא דהדר ביה - לדידי הוה אמר לי (דתלמידיה אנא); לא ציית.

גדייה (שמתיה).

אמר ליה: ולא מסתפי מר מדליקתא (שמא תכוה בגחלתי)!?

אמר ליה: אנא, איסי בן יהודה, דהוא איסי בן גור אריה, דהוא איסי בן גמליאל, דהוא איסי בן מהללאל: אסיתא דנחשא דלא שליט ביה רקבא. (משום דשמיה הכי דריש לשמיה הכי)

אמר ליה: ואנא שילא בר אבינא, בוכנא דפרזלא דמתבר אסיתא דנחשא!

חלש רב אסי, עיילוה בחמימי (חולי חם) אפקוה מקרירי (חולי צונן), עיילוה בקרירי אפקוה מחמימי - נח נפשיה דרב אסי.

(נדה לז,א)

אזל שילא, אמר לדביתהו: צבית לי זוודתא (תכריכין), דלא ליזיל ולימא ליה לרב מילי עילואי (שלא ילשין עלי בפני רב).

צביתה ליה זוודתא - נח נפשיה דשילא.

חזו דפרחא אסא מהאי פוריא להאי פוריא (רגילין היו להניח הדס על המטה, וההדס של אלו פורח היה והולך ממטה למטה), אמרי: שמע מינה עבדו רבנן פייסא (שלום).

בעי רבא: קושי - מהו שתסתור (כל מה שספרה) בזיבה? דבר המטמא סותר, והאי נמי מטמא, כימי נדה הוא? או דילמא דבר הגורם סותר, (דבר הגורם לידי זיבה אם ראתה שלש) והאי - לאו גורם הוא (דלא אתיא בה לידי זיבה)?

(ואי קשיא: והרי קרי שאינו גורם כדקיימא לן, וסותר - ההיא לאו סתירה היא, דחד יומא הוא דסותר [כשיעור טומאת ראיית קרי], וכי קא בעי רבא - לסתור הכל.)

אמר ליה אביי: אונס בזיבה יוכיח, שאינו גורם (כדקיימא לן 'ולא מחמת אונסו') – וסותר (כדאמר בפירקין: 'ברביעית אין בודקין אותו').

אמר ליה: לאיי (באמת)? האי (אונס) נמי גורם הוא (לידי זוב: שאם ראה שתים שלא באונס, ושלישית באונס - מצטרפין לקרבן), דתנן [זבים פ"ב מ"ב]: '*ראה ראייה ראשונה בודקין אותו, שניה בודקין אותו, שלישית אין בודקין אותו*'; ולרבי אליעזר, דאמר אף בשלישית בודקין אותו - הכי נמי כיון דלא גרים - לא סתר.

אמר ליה: לרבי אליעזר הכי נמי? תא שמע: '*רבי אליעזר אומר: אף בשלישית בודקין אותו, ברביעית אין בודקין אותו*' – מאי? לאו לסתירה!?

לא! לטמויה לההיא טיפה במשא.

תא שמע: '*בשלישית - רבי אליעזר אומר: בודקין אותו; ברביעית אין בודקין אותו; לקרבן אמרתי (דבעי בדיקה), ולא לסתירה.*'

אלא (לא תוקי כדתרצה לטמויי במשא אלא ודאי לסתירה) לרבי אליעזר תפשוט דדבר שאינו גורם סותר, לרבנן מאי (ובעיין לא תפשוט: דאנן לרבנן בעינן ואת פשטת מדר"א)?

תא שמע דתני אבוה דרבי אבין: '*מה גרם לו זובו? – שבעה, לפיכך סותר שבעה; מה גרם לו קריו? - יום אחד, לפיכך סותר יום אחד.*' מאי '*שבעה*'? אילימא דמטמא שבעה - האי 'מה זובו טמא שבעה' מבעי ליה!? אלא לאו דבר הגורם סותר, דבר שאינו גורם אינו סותר!

שמע מינה (מדנקט לשון גרמא - מכלל דקיימא ליה דבר הגורם סותר).

אמר אביי: נקטינן אין קושי סותר בזיבה; ואי משכחת תנא דאמר סותר - ההיא רבי אליעזר היא (דאמר אונס סותר ואינו גורם).

תניא: '*רבי מרינוס אומר: אין לידה סותרת בזיבה.*'

איבעיא להו: מהו שתעלה (אם ילדה בזוב, ובימי לידתה לא ראתה - מהו שיעלה לה לנקיים, ולא תצטרך לספור אחריהן)?

אביי אמר: אינה סותרת ואינה עולה (אם היתה זבה ופסקה והתחילה לספור וילדה - אינה סותרת, וימי לידתה אפילו אינה רואה בהן - אין משלימין לספירתה, אלא משלמת אחריהן אם טהרה).

רבא אמר: אינה סותרת – ועולה.

אמר רבא: מנא אמינא לה? דתניא: [ויקרא טו,כח] [ואם טהרה מזובה וספרה לה שבעת ימים] *ואחר תטהר - אחר אחר לכולן: שלא תהא טומאה מפסקת ביניהם*'; אי אמרת בשלמא עולה, היינו דלא מפסקת טומאה; אלא אי אמרת אינה עולה - אפסיק ליה לידה!

ואביי אמר לך: שלא תהא טומאת זיבה מפסקת ביניהם.

אמר רבא: מנא אמינא לה? – דתניא: [ויקרא טו,כח: ואם טהרה מזובה וספרה לה שבעת ימים ואחר תטהר] *'מזובה' - מזובה ולא מנגעה* (כיון שטהרה מזובה - סופרת מיד, ותביא קרבן לזיבתה - ואז תטהר מלטמא בועלה; ואפילו מנוגעת ולא צריכה להמתין עד שתטהר אף מנגעה)*; מזובה ולא מלידתה* (כיון שטהרה מזובה - סופרת מיד, ואינה צריכה להמתין עד שיעברו ימי לידתה; אלמא ילדה בימי ספירה - אינה סותרת ועולה)*'*;

ואביי אמר לך: תני חדא 'מזובה ולא מנגעה' ולא תתני 'ולא מלידתה'.

ורבא: האי מאי? אי אמרת בשלמא מזובה ולא מלידתה - איידי דאצטריך ליה לידה תנא נגעה אטו לידה, אלא אי אמרת 'מזובה ולא מנגעה', האי (ויקרא טו,יג) מ'וכי יטהר הזב מזובו [וספר לו שבעת ימים לטהרתו וכבס בגדיו ורחץ בשרו במים חיים וטהר] נפקא: 'מזובו' - ולא מנגעו.

ואביי חד בזב וחד בזבה, וצריכי: דאי כתב רחמנא

(נדה לז,ב)

בזב - משום דלא מטמא באונס, אבל זבה - דמטמיא באונס - אימא לא, צריכא! ואי כתב רחמנא בזבה - משום דלא מטמיא בראיות כבימים, אבל זב דמטמא בראיות כבימים (זב מטמא בין בשלש ראיות ביום אחד בין בשלש ראיות בשלשה ימים רצופין, אבל זבה אינה מטמאה אלא בשלשה ימים, כדכתיב בה ימים; בבבא קמא (דף כד.) מרבינן זב לימים) - אימא לא, צריכא.

אמר אביי: מנא אמינא לה? - דתניא: [ספרא תזריע פרשתא א משנה יד]: (ויקרא יב,ב) [דבר אל בני ישראל לאמר אשה כי תזריע וילדה זכר וטמאה שבעת ימים כימי נדת] *דותה תטמא: 'דותה תטמא' -לרבות את בועלה, 'דותה תטמא' - לרבות את הלילות, 'דותה תטמא' - לרבות את היולדת בזוב שצריכה שתשב שבעה נקיים*'; מאי לאו נקיים מלידה (שלא תהא לידה ביניהם: דאף על גב דלא חזיא - כמאן דחזיא דמי, דהא ימי לידה טמאין בלא דם)?

לא, מדם.

ואמר אביי: מנא אמינא לה? - דתניא: 'כימי נדתה כך ימי לידתה: מה ימי נדתה אין ראוין לזיבה (דאין זבה אלא אחר נדה) ואין ספירת שבעה (לזיבה) עולה מהן (דהא מכי הויא זבה לא חיילא ימי נדה לעולם עד שתשב שבעה נקיים, וכל דם שרואה - אינה אלא סותרת, אבל נדה לא הויא! הילכך לא משכחת ימי ספירה בימי נדה, ולא ימי נדה בימי ספירה) - אף ימי לידתה (הואיל ודמו לנדה:) שאין ראוין לזיבה (כדאמר 'ולא דמה מחמת ולד') - (הכי נמי לענין ספירה מדמינן להו לנדה) אין ספירת שבעה עולה מהן' (ולא תעלה בהן ספירת שבעה, כגון: אם ילדה בימי ספירה).

ורבא?

הא מני רבי אליעזר היא, דאמר מסתר נמי סתרה (וכל שכן דלא סלקא: כי היכי דסבירא ליה באונס בזב שאינו גורם, וסותר ימי לידה נמי אף על גב דלא גרמי – סתר, וכי קאמינא אנא – לרבנן, דאמרי: דבר שאינו גורם אינו סותר - אינה סותרת ועולה).

וכי דנין אפשר (כגון לידה דאפשר לה ללדת בימי ספירה) משאי אפשר (מימי נדה דלא אפשר להיות נדה בימי ספירה)!?

אמר רב אחדבוי בר אמי: רבי אליעזר היא, דאמר דנין אפשר משאי אפשר! (במסכת מנחות בפרק 'התודה', דיליף פסח דורות מפסח מצרים: שלא יביא אלא מן החולין; אמר לו רבי עקיבא: וכי דנין אפשר משאי אפשר: במצרים אכתי לא הוה מעשר, אבל לדורות דאיכא מעות מעשר שני - נייתי מנייהו? אמר לו: אף על פי שאי אפשר - ראיה גדולה היא ונלמד הימנה.)

ורב ששת אמר: על כרחך הקישן הכתוב (ואפילו לרבי עקיבא, הני מילי - דאין דנין - כגון גזרה שוה; אבל הקישא - אין משיבין על ההיקש).

איכא דאמרי: אמר רב אחדבוי בר אמי אמר רב ששת: רבי אליעזר היא, דאמר דנין אפשר משאי אפשר, ורב פפא אמר: על כרחך הקישן הכתוב.

קשתה שלשה ימים [בתוך י"א יום ושפתה מעת לעת וילדה - הרי זו יולדת בזוב, דברי רבי אליעזר; רבי יהושע אומר: לילה ויום, כלילי שבת ויומו. ששפתה מן הצער ולא מן הדם]:

איבעיא להו: שפתה מזה ומזה מהו?

רב חסדא אמר: טמאה (דהא איכא שופי); רבי חנינא אמר: טהורה (כיון דשפתה אף מן הדם - איגלאי מילתא דדם הקושי מחמת ולד אתא, אבל כי שפתה מן הצער ורואה דם - איגלאי מילתא דמקמי הכי הוי חזיא נמי בלא קושי);

אמר רבי חנינא: משל למלך שיצא וחיילותיו לפניו (יום אחד או שנים קודם ביאתו) - בידוע שחיילותיו של מלך הן.

ורב חסדא אמר: כל שכן דבעי נפיש חיילות טפי (סמוך לביאתו).

תנן: '*רבי יהושע אומר: לילה ויום כלילי שבת ויומו, ששפתה מן הצער ולא מן הדם*' טעמא דמן הצער ולא מן הדם, הא מזה ומזה טהורה, תיובתא דרב חסדא!

אמר לך רב חסדא: לא מבעיא מזה ומזה דטמאה, דפסקי להו חיילות לגמרי (דהשתא ודאי קמאי לא מחמתיה אתו, דאי מחמתיה אתו - כל שכן דמפיש חיילות); אבל מן הצער ולא מן הדם – אימר: כי היכי דמדם לא פסקה - מקושי נמי לא פסקה, והא - תונבא (אשטורדישו"ן [עילפון, הלם]: שאינה מרגשת בצערה מחמת שעמומית החולי) בעלמא הוא דנקט לה - קא משמע לן.

תנן: '*קשתה שלשה ימים בתוך אחד עשר יום ושפתה מעת לעת וילדה הרי זו יולדת בזוב*' - היכי דמי? אילימא כדקתני (שלשה בקושי ואחד בשופי, ובכולן ראתה) - למה לי שלש? בתרי בקושי וחד בשופי סגי!? אלא, לאו הכי קאמר: 'קשתה שלשה ושפתה מזה ומזה, או שקשתה שנים ושפתה מעת לעת (בשלישי, מן הצער ולא מן הדם, כדקתני: שלשה בקושי ומקצת שלישי ומקצת רביעי בשופי) - הרי זו יולדת בזוב', ותיובתא דרבי חנינא?

אמר לך רבי חנינא: לא! לעולם כדקתני, והא קא משמע לן: דאף על גב דמתחיל קישוי בשלישי ושפתה מעת לעת (דאף על גב דקשתה בקצת שלישי ולא שפתה לילה ויום כלילי שבת ויומו, אלא לילה ושני חצאי יום) – טמאה, לאפוקי מרבי חנינא (בן אחי רבי יהושע, דאמר לעיל (דף לו:) 'כל שחל קישויה להיות בשלישי שלה [אפילו כל היום כולו בשופי- אין זו יולדת בזוב]').

כמה היא קשויה? רבי מאיר אומר [אפילו ארבעים וחמשים יום]:

השתא חמשים מקשיא, ארבעים מיבעיא?

אמר רב חסדא: לא קשיא: כאן לחולה, כאן לבריאה (ארבעים).

אמר רבי לוי: אין הולד מטהר אלא ימים הראויין להיות בהן זבה (דהיינו י"א יום שבין נדה לנדה, אבל ראתה אחריהן - טמאה נדה, כדאמר לעיל: '*בימי נדה - נדה*');

ורב אמר: אפילו בימים הראויין לספירת זבה (כגון: התחיל הקושי בימי הזיבה - טהורין כל ימי זיבה ושבעה אחריהם, דהא בתר זבה שייכי, וכי כתב רחמנא '*בנדתה* [ויקרא טו,יט: ואשה כי תהיה זבה דם יהיה זבה בבשרה שבעת ימים תהיה בנדתה וכל הנגע בה יטמא עד הערב] *- ולא בזיבתה*' [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ד משנה ה] - דזיבתה טהורה - אהני נמי קאי, אבל אחר שבעה אם יאריך - טמאה נדה).

אמר רב אדא בר אהבה: ולטעמיה דרב (כיון דאמר רב בהנך ימים דשייכי בתר זיבה טהרינהו רחמנא לענין קושי),

(נדה לח,א)

אפילו ימים הראויין לספירת סתירת זבה (בימי זיבה: דלעולם היא טהורה עד שתשפה, שהרי כל ימיה ראויין לכך: שאם תספור ששה ותראה - סותרת הכל, ונמצאו הימים הבאין ראויין לספירה; והא דתניא '*בימי נדה - נדה*' - היכא דאתחיל קושי מימי נדה, אבל אתחיל בימי זיבה - כל מה שיאריך הקושי טהורה).

תנן: '*כמה הוא קשויה? רבי מאיר אומר: ארבעים וחמשים יום*' (קסלקא דעתא לגמרי מטהר לה רבי מאיר מזוב ומנדות); בשלמא לרב, משכחת לה כרב אדא בר אהבה; אלא ללוי קשיא?

אמר לך לוי: מי קתני 'טהורה בכולן'? בימי נדה – נדה, בימי זיבה – טהורה (והכי קאמר רבי מאיר: כמה הוא קשויה שלא תבא להתחייב בקרבן ולספירת נקיים? - ארבעים וחמשים יום; ומיהו בכל הני ארבעים, כי שלמי ימי זוב ומטו ימי נדות - טמאה נדה, וכי הדרי שלמי שבעת ימי נדות ומטו ימי זוב - טהורה).

לישנא אחרינא אמרי: אמר רבי לוי: אין הולד מטהר אלא ימים הראויין להיות בהן זבה גדולה (ראתה שלשה רצופין בתוך י"א יום - טהורה מספירת נקיים ומקרבן, אבל לא ראתה אלא יום אחד - צריכה לשמור יום כנגד יום); מאי טעמא? (דכי כתיב) [ויקרא טו,כה] ואשה כי יזוב זוב] דמה ימים רבים [בלא עת נדתה או כי תזוב על נדתה כל ימי זוב טמאתה כימי נדתה תהיה טמאה הוא] (דדרשינן '*ולא מחמת ולד*' - בזבה גדולה) כתיב (דכתיב בההוא קרא 'ימים רבים', ואם משך קשויה יותר מאחד עשר יום = שנכנסה לימים שראויים לנדה - טמאה).

אבא שאול משמיה דרב אמר: אפילו ימים הראויין להיות בהן זבה קטנה; מאי טעמא? 'ימי' ו'כל ימי' התם כתיבי (ומינייהו נפקא לן זבה קטנה, בשילהי מכילתין בשמעתא בתרייתא).

תנן '*כמה הוא קשויה? - רבי מאיר אומר: אפילו ארבעים וחמשים יום*' - קשיא לתרוייהו (דאמרי זבה גדולה וקטנה - הוא דמטהר ולד, אבל אם יאריך אחריהן טמא)!?

מי קתני 'טהורה בכולן'? [לא, אלא] קשתה בימי נדתה – נדה, בימי זיבתה (למר כדאית ליה ולמר כדאית ליה) – טהורה.

תניא: 'היה רבי מאיר אומר: יש מקשה (שהיא רואה) מאה וחמישים יום (רצופין) ואין זיבה עולה בהן (ולא שתהא מקשה כל מאה וחמשים יום)! כיצד: שנים 'בלא עת (נד[ת]ה)' (הרי י"א ימים שלאחר נדתה שהן ימי זיבה, ואינה זבה עד שתראה בהן שלשה רצופין, ואם ראתה שנים בסופן כשתראה למחר - הוי פתח של נדותה, ואינו מצטרף לה לזיבה אלא תחלת נדה הויא) ושבעה נדה (וכל שבעה תהיה נדה - הרי תשעה ימים רצופין) ושנים של אחר הנדה (שהן מן י"א של ימי זוב, וכל כמה דלא חזיא שלשה בימי זיבה - לא הויא זבה, הרי י"א רצופין) וחמשים שהולד מטהר (וקשתה חמשים והיא חולה, ואמרינן לעיל 'בחולה – חמשים [הנך חמשים של קושי] - הרי ס"א, וביום ס"א ילדה נקבה) ושמונים של נקבה (ואפילו רואה כל שמונים - אינה זבה, ואחד ושמונים הוי תחילת נדה) ושבעה נדה (ואם תראה שבעה - הרי מאה ומ"ח) ושנים של אחר הנדה (ותפסוק - הרי ראתה ק"נ רצופין ואינה זבה! אבל אם תראה יותר הויא זבה, דהוו להו שלשה לאחר הנדה)!

אמרו לו: אם כן (דקחשבת שמונים של נקבה) - יש מקשה כל ימיה ואין זיבה עולה בהן (כגון טובלת לי"ד של נקבה, ומתעברת, ולסוף שמונים - שבעה לנדה ושנים לאחר הנדה, ומקשה חמשים וחוזרת ומפלת נקבה - וכן לעולם)!

אמר להן (רבי מאיר): [מאי דעתייכו], משום נפלים (כדפרשינן)? אין קושי לנפלים (אין הנפל מטהר קישויו, ואנן בולד דאית ליה קושי קמיירינן)!

תנו רבנן: '*יש רואה* (בלא קושי) *מאה יום ואין זיבה עולה בהן! כיצד: שנים בלא עת, ושבעה נדה, ושנים של אחר הנדה, ושמונים של נקבה, ושבעה נדה ושנים של אחר הנדה.*'

מאי קא משמע לן?

לאפוקי ממאן דאמר 'אי אפשר לפתיחת הקבר בלא דם' - קא משמע לן דאפשר לפתיחת הקבר בלא דם (דאי לא אפשר - הויא לה זבה כשילדה אחר שנים שלאחר הנדה, דהוה ליה יום לידה 'שלישי', ואי הויא חזיא קודם לידה בפתיחת הקבר - הרי היא זבה הואיל ובלא קושי ראתה).

רבי יהודה אומר: דיה [חדשה]:

תניא: 'רבי יהודה אומר משום רבי טרפון: דיה חדשה;

ויש בדבר להקל ולהחמיר (פעמים שאינו מטהר כלום, פעמים שהוא מטהר חדש ויום אחד), כיצד: קשתה שנים בסוף שמיני ואחד בתחלת תשיעי, ואפילו בתחלת תשיעי ילדה - הרי זו יולדת בזוב (הואיל ורוב זיבה בשמיני הואי, שאין הולד מטהר - שדינן חד יומא בתר תרין והרי היא זבה); אבל קשתה יום אחד בסוף שמיני ושתים בתחלת תשיעי, ואפילו בסוף תשיעי ילדה (ואף על גב דתשיעי כולו בשופי חוץ משני ימים) - אין זו יולדת בזוב (בלבד שלא תראה דם בימי השופי; ולא אמרינן כיון דשופי סמוך ללידה - נטמאנה בדם הקושי).'

אמר רב אדא בר אהבה: שמע מינה קסבר רבי יהודה שיפורא (שופר שתוקעין בו בית דין בקדוש החדש) גרים (כלומר: החדש של תשיעי גורמת לידת הולד: דמכי עייל - הוה זמן לידה, הילכך כל הדמים שרואה בו בקושי אינו אלא מחמת הולד אף על גב דאיכא שופי בתרייהו, ואפילו בתחלת תשיעי הוי מחמת ולד; דקסבר יולדת לתשעה יולדת למקוטעין)? – איני! והא אמר שמואל: אין אשה מתעברת ויולדת אלא למאתים ושבעים ואחד יום (דהוו להו תשעה חדשים שלמים של שלשים, וביום ראשון של עשירי יולדת), או למאתים ושבעים ושנים יום (כלומר: אם לא קלט הזרע יום ראשון - קולט בשני, ומיום קליטתו הוי התחלת העיבור), או למאתים ושבעים ושלשה (שאם לא קלט בשני - קולט בשלישי; אבל אם לא קלט בשלישי - שוב אינו קולט, דקיימא לן דעד שלישי הוי ראוי להזריע, מכאן ואילך מסריח [במסכת שבת (דף פו.) בפולטת שכבת זרע ביום השלישי, בפרק 'רבי עקיבא'] - אלמא לא ילדה למקוטעין)!?

הוא (שמואל) דאמר כחסידים הראשונים, דתניא: '*חסידים הראשונים לא היו משמשין מטותיהן אלא ברביעי בשבת שלא יבואו נשותיהן*

(נדה לח,ב)

*לידי חלול שבת*' (שלא תלד בשבת, ויצטרך לחלל עליה את השבת).

ברביעי ותו לא?

אימא מרביעי ואילך. (אבל ליל שלישי וליל שני ומוצאי שבת – לא, דאי מתעברה למוצאי שבת - שמא תלד לרע"ג, דמטי בשבת, ונמצא שבת מתחלל, שניתן רשות לחללו מפני סכנת גופה; והיכי דמי? עשה מרע"ג ימים שבועים: מאה ימים הוו שבועים שווין בר מתרי יומי; וכן למאה ימים האחרים - שני ימים, הרי ארבע ימים עודפים על השבועים; וע' ימים - כולן שוים; וג' ימים תן על ד' העודפים - הרי שבוע; וכיון שהתחילו במוצאי שבת - נמצאו כלים בשבת! ואם נתעברה בשני - דלמא ילדה לרע"ב דמטי בשבת, ואם נתעברה בשלישי - דלמא ילדה לרע"א דמטי בשבת; אבל [אם בעל] ברביעי, אי ילדה לרע"א מטי בחד בשבא, ואי לרע"ב - מטי בתרי בשבא, ואי לרע"ג - מטי בתלתא בשבא! אלמא כשמואל סבירי להו.

[ועל כן שאלה הגמרא: ברביעי ותו לא והסביר רש"י: כל שכן דאי מעברא בה' או בו' או בשבת, דלא מטי יום לידה בשבת].)

אמר מר זוטרא: מאי טעמייהו דחסידים הראשונים? דכתיב (רות ד,יג) [ויקח בעז את רות ותהי לו לאשה ויבא אליה] ויתן ה' לה הריון [ותלד בן] – 'הריון' בגימטריא מאתן ושבעים וחד הוו.

אמר מר זוטרא: אפילו למאן דאמר יולדת לתשעה אינה יולדת למקוטעים - יולדת לשבעה יולדת למקוטעים, שנאמר (שמואל א א,כ) ויהי לתקופות הימים ותהר חנה ותלד בן [ותקרא את שמו שמואל כי מה' שאלתיו]: מיעוט תקופות – שנים, מיעוט ימים – שנים (דכל מקום שנאמר ימים ולא נאמר כמה - תפוס המועט בידך, ולא המרובה: שאם אתה אומר ימים שלשה או ארבעה - אני אומר עשרה או מאה! כך שנו חכמים (סוכה דף ה:): כל ששמועו מרובה ושמועו מועטת - תפסת מרובה לא תפסת, תפסת מועט תפסת; הלכך כאן שנאמר ימים מכיון שנכנסו שני ימים בחדש שביעי - ילדה).

[הערה בשולי הש"ס: ולכאורה הענין פליאה! ובכן דע דז"ל הרד"ק : לתקופת הימים – ימי העיבור, כתרגומו 'לזמן משלם יומיא', ופירוש: ותהר חנה - שהרתה כבר כאשר באה משילה ידעה אלקנה בעלה והרתה, כמו שאמר 'ויזכרה ה''; 'לתקופת הימים' זהו כשהשלים ימי ההריון ילדה בן; ויש ווין מורות לעבר וכו']

רבי יוסי ור"ש אומרים אין קושי יותר מב' שבתות:

אמר שמואל: מאי טעמייהו דרבנן? דכתיב (ויקרא יב,ה) [ואם נקבה תלד] וטמאה שבועים כנדתה [וששים יום וששת ימים תשב על דמי טהרה]; 'כנדתה' ולא כזיבתה; מכלל דזיבתה טהורה (ומהכא גמרינן לעיל קושי בימי זיבה), וכמה? – שבועים!

תנו רבנן: 'יש מקשה עשרים וחמשה יום (שרואה כ"ה יום, בין קושי ובין שופי) ואין זיבה עולה בהן, כיצד: שנים 'בלא עת', ושבעה נדה, ושנים שלאחר נדה (בלא קושי), וארבעה עשר (בקושי לרבי יוסי ולר"ש) שהולד מטהר (והכא לא חשיב אלא קודם לידה); ואי אפשר שתתקשה עשרים וששה יום בלא ולד ולא תהא יולדת בזוב (שלא תהא זבה, שהולד אינו מטהר אלא י"ד יום הסמוכים ללידה, ופשו להו שלשה בין נדות לקושי, ובהנהו שלשה הויא זיבה)'.

'בלא ולד' (משמע שאין שם ולד)? - בתלתא נמי סגי (אם כן לאו 'קושי' הוא, ולמה לי כ"ו? בתלתא לאחר הנדה סגי)!?

אמר רב ששת: אימא 'במקום שיש ולד'.

אמר ליה רבא: והא 'בלא ולד' קתני!?

אלא אמר רבא: הכי קאמר: אי אפשר שתתקשה עשרים וששה יום במקום שיש ולד, ולא תהא יולדת בזוב; ובמקום שאין ולד אלא נפל בתלתא נמי הויא זבה; מאי טעמא? - אין קושי לנפלים.

משנה:

המקשה בתוך שמונים של נקבה (שנתעברה בימי טוהר, או שנשתהה ולד אחר חבירו שני חדשים וחצי אחד נגמרה צורתו באמצע שביעי, ואחד נגמרה צורתו לסוף תשיעי, כמעשה דיהודה וחזקיה בני רבי חייא (לעיל דף כז.)) - כל דמים שהיא רואה טהורין עד שיצא הולד (דכל תוך מלאת [ויקרא יב,ד] הוי דם טוהר), ורבי אליעזר מטמא (נדה: דכיון דבקושי בא - לאו דם טוהר הוא, אלא מחמת ולד שבמעיה; ומזיבה הוא דטהור אבל בימי נדה - נדה).

אמרו לו לרבי אליעזר: ומה במקום שהחמיר בדם השופי (כגון שאר יולדת שרואה שלשה בשופי וילדה - הרי זו יולדת בזוב) היקל בדם הקושי (לטהרה מזובה), מקום שהיקל בדם השופי (לטהרה מכל טומאה, כגון תוך מלאת) אינו דין שנקל בדם הקושי (לטהרה מכל טומאה, ואפילו מנדות)?

אמר להן: דיו לבא מן הדין (כגון קושי של תוך מלאת, שאתם למדין מקושי דעלמא) להיות כנדון (כקושי דעלמא): ממה היקל עליה? - מטומאת זיבה, אבל טמאה טומאת נדה.

גמרא:

תנו רבנן: '[ויקרא יב,ה: ואם נקבה תלד וטמאה שבעים כנדתה וששים יום וששת ימים] תשב [על דמי טהרה] - לרבות המקשה בתוך שמונים של נקבה: שכל דמים שהיא רואה טהורין עד שיצא הולד (יצא הולד - טמאה לידה); ורבי אליעזר מטמא.

אמרו לו לרבי אליעזר: ומה במקום שהחמיר בשופי שלפני הולד היקל בשופי שלאחר הולד, מקום שהיקל בקושי שלפני הולד - אינו דין שנקל בקושי שלאחר הולד?

אמר להם: דיו לבא מן הדין להיות כנדון: ממה היקל עליה? - מטומאת זיבה, אבל מטמאה טומאת נדה.

אמרו לו: הרי אנו משיבין לך לשון אחר (שלא נלמד קושי שלאחר מקושי שלפני, כדאמרינן לעיל 'מקום שהיקל בקושי שלפני הולד אינו דין שנקל בקושי שלאחריו', דהכא הוא דאיכא למימר 'דיו לקושי שלאחריו להיות כקושי שלפניו שהרי ממנו אנו למדים', אלא הכי גמרינן:): ומה במקום שהחמיר בשופי שלפני הולד היקל בקושי שעמו, מקום שהיקל בשופי שלאחר הולד אינו דין שנקל בקושי שעמו (שעם השופי! דהשתא יליף קושי של אחריו דטהור לגמרי, וליכא למימר 'ממה היקל מטומאת זיבה' כדקאמר)?

אמר להם: אפילו אתם משיבין כל היום כולו, דיו לבא מן הדין להיות כנדון: ממה היקל עליה? - מטומאת זיבה, אבל מטמאה טומאת נדה (שהרי קל וחומר אינו נידון אלא מכח קושי שלפניו, כדקתני '*ומה במקום שהחמיר בשופי שלפני הולד היקל בקושי שעמו*')!'

אמר רבא: בהא זכינהו רבי אליעזר לרבנן (תשובה נצחת יכול להשיבן): לאו אמריתו 'דמהּ' - דמה מחמת עצמה ולא מחמת ולד? הכי נמי (ויקרא יב,ז) [והקריבו לפני ה' וכפר עליה] וטהרה ממקור דמיה [זאת תורת הילדת לזכר או לנקבה]: דמיה מחמת עצמה, ולא מחמת ולד!

אימא 'בימי נדה – נדה, בימי זיבה - טהורה' (לרבי אליעזר פריך: כיון דאית ליה דיו - לוֹדִי מיהא דבימי זיבה טהורה כקושי שלפניו, כגון: ראתה בקושי שבעה ימים ראשונים - תהא טמאה, ואם ראתה יותר - יהא הדם טהור, ותטבול לאחר שבעה ראשונים של קושי)?

אמר קרא: 'תשב' - ישיבה אחת לכולן (או כולן טהורין או כולן טמאין).

משנה:

כל אחד עשר יום (אחר הנדות) - (אשה עומדת) בחזקת טהרה (ובגמרא מפרש למאי הלכתא);

(נדה לט,א)

המשך המשנה

(אכל נשים קאי ולאו לעיל מהדר:) ישבה לה ולא בדקה: שגגה, נאנסה, הזידה ולא בדקה – טהורה;

הגיע שעת וסתה ולא בדקה - הרי זו טמאה (דאורח בזמנו בא).

רבי מאיר אומר: אם היתה במחבא (מחמת ליסטין או כרכום) והגיע שעת וסתה ולא בדקה - הרי זו טהורה, מפני שחרדה מסלקת את הדמים; אבל ימי הזב (ימי ספירו) והזבה ושומרת יום כנגד יום (כיון שנפתח מעיינה וראתה היום, אף על גב דבתוך י"א היא) - הרי אלו (הויא למחר) בחזקת טומאה.

גמרא:

למאי הלכתא?

אמר רב יהודה: לומר שאינה צריכה בדיקה (שחרית וערבית ומשעברו צריכה לבדוק, כדאיתא בפרק קמא (לעיל דף יא.)).

והא מדקתני סיפא '*ישבה ולא בדקה*' (דמשמע דיעבד) - מכלל דלכתחלה בעיא בדיקה!? (והאי דפריך כן – דסלקא דעתא דהאי '*ישבה*' - אתוך י"א קאי;)

סיפא אתאן לימי נדה (לימים שראויין לנדה, כגון אחר י"א שבין נדה לנדה), והכי קאמר: כל י"א בחזקת טהרה (שנסתלקו דמיה בנדותה ויצאו) ולא בעיא בדיקה, אבל בימי נדתה (לאחר שעברו י"א וראויים לבא ימי נדה) בעיא בדיקה (לכתחלה אבל ישבה ולא בדקה דיעבד טהורה ואם הגיע וסת הקבוע לה ולא בדקה ההיא ודאי טמאה); *ישבה ולא בדקה: שגגה, נאנסה, הזידה, ולא בדקה – טהורה*.

רב חסדא אמר: לא צריכא (הא דקתני '*כל י"א בחזקת טהרה*') אלא לרבי מאיר דאמר (בסוף פרק ראשון בגמרא) 'אשה שאין לה וסת אסורה לשמש': הני מילי בימי נדתה, אבל בימי זיבתה בחזקת טהרה קיימא.

אי הכי, אמאי אמר רבי מאיר '*יוציא ולא יחזיר עולמית*' (תשמש כל י"א [יום שבין נדה לנדה])?: דלמא אתיא לקלקולא בימי נדה (בימים הראויים לנדה אסורה לשמש, שמא תקלקלנו)? - הא מדקתני סיפא 'הגיע שעת וסתה ולא בדקה', מכלל דבאשה שיש לה וסת עסקינן!?

חסורי מחסרא והכי קתני: '*כל י"א בחזקת טהרה*, ושריא לבעלה; ובימי נדה אסורה; במה דברים אמורים? באשה שאין לה וסת, אבל יש לה וסת - מותרת וצריכה בדיקה; *ישבה ולא בדקה: שגגה, נאנסה, הזידה, ולא בדקה – טהורה; הגיע שעת וסתה ולא בדקה – טמאה*'.

הא מדסיפא רבי מאיר, רישא לאו רבי מאיר!?

כולה רבי מאיר היא, והכי קאמר: אם לא היתה במחבא והגיע שעת וסתה ולא בדקה – טמאה, שרבי מאיר אומר: אם היתה במחבא והגיע שעת וסתה ולא בדקה – טהורה, שחרדה מסלקת את הדמים.

רבא אמר: (מתניתין, דקתני '*כל י"א בחזקת טהרה*' -) לומר (שאם תראה בהם) שאינה מטמאה מעת לעת (לפי שמסולקין דמיה).

מיתיבי: '*הנדה והזבה והשומרת יום כנגד יום והיולדת - כולן מטמאות מעת לעת*' (**הנדה -** כלומר אשה שרואה דם - מטמאה מעת לעת בראיית תחלת נדותה; **והזבה ושומרת יום** כלומר: והרואה בתוך י"א, בין שרואה שלשה ימים דהויא **זבה**, בין שרואה יום אחד דהויא **שומרת יום** - מטמא מעת לעת בראייה ראשונה; **היולדת** שיצא דם בפתיחת הקבר מטמאה מעת לעת בראייה ראשונה)!?

תיובתא.

רב הונא בר חייא (גירסת רש"י: חייא בר רב הונא) אמר שמואל (פירוש אמתניתין ['*כל י"א יום בחזקת טהרה*'] מהדר): לומר שאינה קובעת לה וסת בתוך ימי זיבתה (כגון ראתה שלש פעמים מט"ו לט"ו - אין זה וסת לענין דיה שעתה או לענין שאם לא בדקה תהיה טמאה, דמט"ו לט"ו הוו ימי זיבה; וכן כל הימים מששלמו שבעה ימי נדות עד י"ח דשלמי ימי זיבה בהדי נדות).

אמר רב יוסף: לא שמיע לי הא שמעתתא (דרב יוסף - תלמידו דרב יהודה, שהוא תלמיד של רב ושמואל; וחלה רב יוסף ונעקר תלמודו, וכשהיה שומע מימרא דרב ושמואל ואינו נזכר לאותה שמועה – מתמיה: ולאו תלמידו של רב יהודה אני ולא אמר לי שמועה זו?).

אמר ליה אביי (ואביי תלמידו מזכירו (נדרים דף מא.)): את אמרת ניהלן (קודם חולייך), ואהא אמרת לן (על משנה זו אמרת לנו משמיה דאין אשה קובעת לה וסת בימי זיבה) [נדה פ"ט מ"י]: '*היתה למודה* (רגילה) *להיות רואה יום ט"ו* (לקמן מפרש ליום ט"ו לטבילתה) *ושינתה ליום* (וסת ליום) *עשרים* (פעם אחת) *- זה וזה אסורין לשמש; שינתה פעמים ליום עשרים - זה וזה אסורין*' (אין צריך לומר ט"ו שעבר שאסור, שהרי כל היום המתינה שמא תראה, דקיימא לן דחייב אדם לפרוש מאשתו סמוך לוסתה; ואין צריך לומר יום כ' שראתה בו, שהרי נדה היא! אלא הכי קאמר: כשיחזור ויגיע ט"ו - אסורה לשמש, שהרי יום וסתה הוא, ועדיין לא דילגתו אלא פעם אחת, ואין וסת נעקר בפחות משלש פעמים; וכשיגיע יום כ' לראייה של כ' - אסורה לשמש שמא תקבע וסת מכ' לכ', שהרי שינתה פעם אחת ליום כ' וכן פעמים ליום כ'; **זה וזה אסורין**: יום ט"ו ויום כ' הבא, אבל שלש פעמים ליום כ' - הותר יום ט"ו ונאסר יום כ'); ואמרת לן עלה: אמר רב יהודה אמר שמואל: לא שנא (דליום ט"ו הוי וסת קבוע דליבעי תלתא זימני למיעקריה) אלא (שהיתה רגילה לראות יום) ט"ו לטבילתה (לסוף שבעה ימי נדה, ורואה ליום ט"ו), שהן כ"ב לראיתה (דכבר שלמו ימי זוב לסוף י"ח), דהתם בימי נדתה קאי לה (והרי ארבעה ימים שהגיעו ימים שראויה להיות בהם נדה), אבל ט"ו לראיתה: דבימי זיבתה קאי - לא קבעה.

אמר רב פפא: אמריתא לשמעתא קמיה רב יהודה מדסקרתא, מקבע לא קבעה (בתוך ימי זיבה דתבעי שלשה זימני למיעקריה: דבחדא זימנא הוא דעקר לה, ואם ישבה ולא בדקה טהורה), מיחש מהו דניחוש לה (אם היתה רגילה מט"ו לט"ו, דהיינו תוך ימי זוב? מי בעיא למיחש ולא תשמש ליום ט"ו קודם ראייה שמא תראה)?; אישתיק, ולא אמר לי ולא מידי!

אמר רב פפא: נחזי אנן: '*היתה למודה להיות רואה ליום ט"ו ושינתה ליום כ' - זה וזה אסורין*',

(נדה לט,ב)

ואמר רב יהודה אמר שמואל 'לא שנא אלא ט"ו לטבילתה שהן כ"ב לראייתה ושינתה ליום עשרים ושבעה'!, דכי הדרי ואתו עשרין ותרתי - קיימא לה בתוך ימי זיבתה (ואמר רב יהודה דהאי ט"ו - היינו לטבילה, שהוא כ"ב לראייתה, ושינתה לכ"ז; וקתני דכי מטי יום כ"ב - אסורה לשמש; וקסלקא דעתא דהאי כ"ב - לאו לראיית הדילוג קאמר, אלא כ"ב לאותו יום שהיתה ראויה לראות בו, ודילגתו, דהוי יום י"ז לראייתה, ובתוך ימי זיבה היא לראיית כ"ז), וקתני 'זה וזה אסורין' (דכי הדר אתו כ"ב לחשבון יום שהיתה ראויה לראות בו כשדילגה בה - קיימא לה בימי זיבה לחשבון ראייתה, כדפרישית); אלמא דחיישינן לה!

וקסבר רב פפא עשרין ותרתין - מעשרין ותרתין מנינן (וקסבר רב פפא יום עשרין ותרתין דאסרינן עלה - מיום כ"ב מנינן, כלומר: לאו כ"ב לראיית דילוגה שהיה בכ"ז, אלא כ"ב מיום שהיתה ראויה לראות לימודה!), נדה ופתחה ('פתחה' קרי חשבון הנדה לימי הנדה וזוב) - מעשרין ושבעה מנינן.

(ומדקרי להו רב פפא 'ימי זיבה' - קסבר נדה ופתחה: ימי נדותה וזובה - מעשרין ושבעה מנינן, דהיינו מיום ראיית דילוגה, ומיום ראיית כ"ז עד השתא לא הוו י"ז: דאי ליום שראויה לראות כשדילגה מנינן ימי נדות וזוב - לא הוה קרי להו ימי זובה, דהא חלפו להו כ"ב מההוא יומא!)

אמר ליה רב הונא בריה דרב יהושע לרב פפא: ממאי (דהאי יום כ"ב דאסרינן ליה - מנינן מיום כ"ב שהיתה ראויה לראות כשדילגה, דמטי ליה בימי זיבה לחשבון ראייה שראתה בכ"ז)? דלמא עשרין ותרתין נמי מעשרין ושבעה מנינן, דכי הדרי ואתו עשרין ותרתין - קיימא לה בתוך ימי נדותה (דלמא האי 'יום כ"ב' דאסרינן עלה - מנינן מיום ראייתה, שכבר שלמו ימי זוב; כי הדרי אתו הנך כ"ב וקיימא לה ארבעה ימים בימים הראוים לנדות)? והכי נמי מסתברא (דהא משום דחיישינן שמא תחזור לקדמותה לראות מכ"ב לכ"ב אסרינן לה: דהשתא הוי כ"ב לראייה; אבל ליום כ"ב לחשבון יום שהיתה ראויה לראות לא מצי אסרינן משום הא חששא, דאפילו חוזרת לקדמותה לא תראה היום, שהוא י"ז לראייתה, דההיא לא היתה למודה לראות אלא לכ"ב לראייה! ואי משום שהוא כ"ב ליום הראוי לה - אין זה דרך החוזרת לוסתה לקצר ימי טהרתה ולמהר ימי ראייתה כדי שיבא לפי חשבון של תחלה, אלא חוזרת וקובעת כ"כ ליום שראתה): דאי לא תימא הכי, האי תרנגולתא דרמיא יומא וכבשה יומא ורמיא יומא וכבשה יומא, וכבשה תרי יומי ורמיא חד יומא (כלומר: תרנגולת הרגילה להטיל ביצה היום ולעמוד למחר ולהטיל יום שלישי ולעמוד יום רביעי, ושינתה וסתה ועמדה מלדת יום חמישי עם יום רביעי, דהוו להו תרי יומי, ורמיא יום ששי), כי הדרה נקטה (אם היא חוזרת למנהגה להטיל יום ולעמוד יום) - כדלקמיה נקטה (מעכשיו היא חוזרת למנות, כגון שעומדת יום שביעי שאחר יום ששי שהטילה, ומטלת יום שמיני) או כדמעיקרא נקטה (לפי חשבון שהיתה ראויה להטיל מתחלה: שהיתה ראויה לילד בחמישי, ולעמוד בששי, ולהטיל בשביעי ולעמוד בשמיני - השתא מטילה יום שביעי עם ששי כנגד שני ימים שעמדה כדי שתעמוד ביום שמיני כפי שהיתה ראויה לחשבון הראשון)? על כרחך כדלקמיה נקטה (והא אשה נמי כשחוזרת לוסתה לראות ליום כ"ב - לאו לפי חשבון הראשון, אלא ליום כ"ב לראייתה)? (הלכך האי יומא הוא דאסרינן)!

אמר ליה רב פפא: אלא הא דאמר ריש לקיש 'אשה קובעת לה וסת בתוך ימי זיבתה ואין אשה קובעת לה וסת בתוך ימי נדותה' (בימים שהיא נדה, כדבעינן לפרושי מילתא דרבי יוחנן), ורבי יוחנן אמר 'אשה קובעת לה וסת בתוך ימי נדותה' - היכי דמי? לאו כגון דחזאי ריש ירחא וחמשא בירחא, וריש ירחא וחמשא בירחא, והשתא חזאי בחמשא בירחא (דהוו להו שלשה זימני בחמשה בירחא, ומעכשיו יהיה לה וסת בחמשה בחדש\*) ובריש ירחא לא חזאי, וקאמר 'אשה קובעת לה וסת בתוך ימי נדותה', אלמא מריש ירחא מנינא?

(\*לריש לקיש לא הוה וסת, דהא תרי זימני קמאי דחמשה בירחא הוי תוך ימי נדותה ממש, דהא נדה הויא מריש ירחא; ופעם שלשישת הוה ימי נדה לפי חשבון הראוי: שהיתה ראויה לראות ריש ירחא; ומדקרי לפעם שלשית 'תוך ימי נדה' - אלמא לפי חשבון הראוי מנינן.)

אמר ליה: לא! הכי אמר רבי יוחנן: כגון דחזאי ריש ירחא וריש ירחא ועשרין וחמשה בירחא וריש ירחא (כגון דחזיא תרי זימני בריש ירחא, ופעם שלישית בכ"ה, ורביעית בראש חודש: דהוה ליה הך ראייתה בתרייתא - שהיא שלישית לראייה של ראש חודש - בתוך ימי נדותה ממש, שהיא נדה מיום כ"ה, ומשום הכי קרי להו 'תוך ימי נדותה': דהא נדה היא!), דאמרינן: דמי יתירי הוא דאתוספו בה (וטעמא מאי הוי קביעות הא אורחה בהכי שנפתח מעיינה? משום דאמר: הך ראייה דראש חדש - ראיית וסתה היא, והיום זמנה, והאי דאקדים וחזאי בכ"ה - דמים יתירי איתוספו בה);

וכן כי אתא רבין וכל נחותי [~~ימא~~ – הרש"ש] אמרוה (להא דרבי יוחנן) כרב הונא בריה דרב יהושע (וכדמתרצינן).

:

הדרן עלך בנות כותים