מסכת נדה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

נדה פרק שלישי המפלת

(נדה כא,א)

משנה:

המפלת חתיכה, אם יש עמה דם – טמאה (משום נדה), ואם לאו – טהורה (דלאו לידה היא: דאי לידה הויא בלא דם נמי טמאה, דכתיב (ויקרא יב,ב) [אשה כי תזריע וילדה זכר] כימי נדת דותה תטמא);

רבי יהודה אומר: בין כך ובין כך טמאה. (מפרש בגמרא.)

המפלת כמין קליפה, כמין שערה (שער), כמין עפר, כמין יבחושין (יתושין) אדומים - תטיל למים: אם נמוחו – טמאה (משום נדה, דדם הוא), ואם לאו – טהורה.

המפלת כמין דגים חגבים שקצים ורמשים (נמי לאו ולד הוא, וטעמא מפרש בגמרא; הלכך): אם יש עמהם דם – טמאה (טמאה נדה), ואם לאו – טהורה.

המפלת מין בהמה חיה ועוף - בין טמאין בין טהורין - אם זכר תשב לזכר (ימי טומאת שבעה, וימי טהרה ל"ג וכל דמים שתראה בהן טהורין), ואם נקבה תשב לנקבה, ואם אין ידוע - תשב לזכר ולנקבה (לחומרא: ימי טומאה דנקבה שבועים, וימי טוהר כָּלִים לסוף ארבעים יום כזכר, ולא שמונים כנקבה), דברי רבי מאיר (ובגמרא מפרש מאי שנא דלחיה ועוף קרי ולד יותר מדגים);

וחכמים אומרים: כל שאין בו מצורת אדם - אינו ולד.

גמרא:

אמר רב יהודה אמר שמואל: לא טימא רבי יהודה אלא בחתיכה של ארבעת מיני דמים [שבמשנה בדף יט,א] (דקסבר: היא גופה דם, הלכך טמאה נדה, אבל ולד לא הוי), אבל של שאר מיני דמים טהורה;

תוספות ד"ה אלא בחתיכה של ד' מיני דמים. דקסבר ר' יהודה דם נדות הוא, ונקרש ונעשה חתיכה, כדאמר לקמן גבי מפלת מין דגים; ורבנן סברי: מקור מגדל חתיכה, ולא דם נדות הוא:

ורבי יוחנן אמר: של ארבעת מיני דמים - דברי הכל טמאה; של שאר מיני דמים דברי הכל טהורה; לא נחלקו אלא שהפילה ואינה יודעת מה הפילה: רבי יהודה סבר: זיל בתר רוב חתיכות, ורוב חתיכות של ארבעת מיני דמים הויין;

(ירוקה ולבנה - לאו מארבע מיני דמים הן, אלא אדום, וכמימי אדמה, וכקרן כרכום, וכמזוג; ושחור לא קא חשיב, דהיינו אדום אלא שלקה)

ורבנן סברי: לא אמרינן רוב חתיכות של ארבעת מיני דמים (דקסברי אין רוב חתיכות של ארבע מיני דמים, דלא אתחזק לן האי רובא).

תוספות ד"ה ורבנן סברי לא אמרינן רוב חתיכות. תימה: ונימא דהוה פלגא ופלגא, ויהא ודאי טמא ברה"י אע"ג דאיכא חזקת טהרה?

וי"ל דאמרינן לעיל [דף יח:] דאפילו לרבי יהודה לא הוי רוב גמור, ואין שורפין עליו את התרומה, ולרבנן אפילו פלגא לא הוי, ואדרבה: רוב החתיכות לאו של ד' מיני דמים הם.

איני! והא כי אתא רב הושעיא מנהרדעא, אתא ואייתי מתניתא בידיה: '*המפלת חתיכה אדומה שחורה ירוקה ולבנה, אם יש עמה דם – טמאה, ואם לאו – טהורה; רבי יהודה אומר: בין כך ובין כך טמאה*' - קשיא לשמואל בחדא ולרבי יוחנן בתרתי:

לשמואל בחדא, דאמר שמואל 'לא טימא רבי יהודה אלא בחתיכה של ארבעת מיני דמים', והא קתני '*ירוקה ולבנה*', ופליג רבי יהודה! וכי תימא 'כי פליג רבי יהודה - אאדומה ושחורה, ואירוקה ולבנה – לא', אלא '*ירוקה ולבנה*', למאן קתני לה (כלומר: להודיע דבריו של מי בא)?: אילימא רבנן, השתא: אדומה ושחורה מטהרי רבנן, ירוקה ולבנה מיבעיא? אלא לאו - לרבי יהודה, ופליג (להודיע דאירוקה ולבנה נמי פליג)!?

ותו לרבי יוחנן (כלומר: הך קושיא: ד'ירוקה ולבנה לא איבעי לן לפרושי', דכי היכי דקשיא ליה לשמואל קשיא ליה לרבי יוחנן: דהא רבי יוחנן נמי אמר על שאר מינין לרבי יהודה טהורה, והכא קתני ירוקה ולבנה, ופליג רבי יהודה; ותו קשיא אחריתי לרבי יוחנן), דאמר 'של ארבעת מיני דמים דברי הכל טמאה', הא קתני '*אדומה ושחורה*', ופליגי רבנן! וכי תימא 'כי פליגי רבנן - אירוקה ולבנה, אבל אאדומה ושחורה – לא' אלא '*אדומה ושחורה*' למאן קתני לה?: אילימא רבי יהודה, השתא ירוקה ולבנה טמאה [שהן מראות טהורות], אדומה ושחורה מיבעיא? אלא לאו רבנן, ופליגי!?

תוספות ד"ה לרבי יוחנן אדומה ושחורה למאן קתני לה אי לרבי יהודה. והכי פירושו: המפלת אדומה ושחורה - דינו כדמפרש ר' יהודה בסיפא: השתא ירוקה כו';

ומתוך פי' ר"ח משמע דל"ג 'וכ"ת כי פליגי רבנן אירוקה ולבנה', וכן נראה: דהא בהדיא קתני במילתייהו 'שחורה ואדומה' ואין זו סוגיית הש"ס:

אלא אמר רב נחמן בר יצחק: באפשר לפתיחת הקבר (הרחם) בלא דם קמיפלגי (בלא דם לידה; הלכך: לרבנן, כי ליכא דם – טהורה, ואפילו החתיכה של ארבע מיני דמים, דחתיכה לאו 'דם' הוא אלא 'בשר', ולא אמר 'דם אחר איכא, ואנן הוא דלא חזינן', דקסברי רבנן אפשר לפתיחת הקבר בלא דם, לרבי יהודה אפילו ירוקה ולבנה טמאה: דודאי דם אחר הוה, ואנן הוא דלא חזינן: דאי אפשר לפתיחת הקבר בלא דם), ובפלוגתא דהני תנאי, דתניא: '*קשתה שנים* (בתוך י"א יום שבין נדה לנדה, וראתה דם מחמת קושי) *ולשלישי הפילה* (ואינה יודעת אם ראתה דם באותה לידה אם לאו)*, ואינה יודעת מה הפילה* (אם נפל הוא, ואם רוח בעלמא הוא) *–*

(נדה כא,ב)

*הרי זו ספק לידה ספק זיבה* (ספק אם זיבה היא וחייבת בקרבן זיבה, ספק אם לידה היא וחייבת בקרבן לידה, ספק אינה לא לידה ולא זיבה, ואין עליה קרבן ; כיצד? - אם ילדה בשלישי ולד גמור - הרי כאן לידה ולא זיבה, ואפילו ראתה דם עם לידתה להשלים שלש ראיות דקושי סמוך ללידה - רחמנא טהרה לקמן בפרק 'בנות כותים' (דף לו:): '*כי יזוב זוב דמה* [ויקרא טו,כה] *- דמה מחמת עצמה ולא מחמת ולד*' ואם לא היה ולד וראתה דם עם לידתה - הרי כאן זיבה גמורה, דהשתא לאו 'קושי סמוך ללידה' הוא, דאין כאן לידה, ואם לא היה ולד ולא ראתה דם - אין כאן לא לידה ולא זיבה, דשני ימים הוא דחזאי), (הלכך) *מביאה קרבן* (אחד לאכול בקדשים, דשמא יולדת או זבה היא) *ואינו נאכל* (חטאת העוף שלה: דשמא אינה לא יולדת ולא זבה: דאפשר לפתיחת הקבר בלא דם; ובשלישי לא חזאי - וולד נמי לא הואי, והאי קרבן - מליקת חולין היא, ונבלה);

*רבי יהושע אומר: מביאה קרבן ונאכל, שאי אפשר לפתיחת הקבר בלא דם* (הלכך מה נפשך: אם ולד הוא - הרי כאן לידה, ואם אינו ולד - הרי כאן זיבה, דבשלישי חזאי)'.

לישנא אחרינא אמרי לה: אמר רב יהודה אמר שמואל: לא טימא רבי יהודה אלא בחתיכה של ארבעה מיני דמים, אבל של שאר מיני דמים טהורה.

איני! והא כי אתא רב הושעיא מנהרדעא אתא ואייתי מתניתא בידיה: '*המפלת חתיכה אדומה ושחורה ירוקה ולבנה, אם יש עמה דם – טמאה, ואם לאו – טהורה; ורבי יהודה אומר: בין כך ובין כך טמאה*' קתני '*אדומה ושחורה ירוקה ולבנה*' ופליג רבי יהודה! וכי תימא כי פליג רבי יהודה - אאדומה ושחורה, אבל ירוקה ולבנה – לא, אלא '*ירוקה ולבנה*' מאן קתני לה?: אילימא לרבנן, השתא אדומה ושחורה קא מטהרי רבנן, ירוקה ולבנה מיבעיא? אלא לאו לרבי יהודה, ופליג?

אלא אמר רבי יוחנן: באפשר לפתיחת הקבר בלא דם קמיפלגי, ובפלוגתא דהני תנאי, דתניא: '*קשתה שנים, ולשלישי הפילה, ואינה יודעת מה הפילה - הרי זו ספק לידה ספק זיבה, מביאה קרבן ואינו נאכל; רבי יהושע אומר: מביאה קרבן ונאכל לפי שאי אפשר לפתיחת הקבר בלא דם*'.

תנו רבנן [תופסתא נדה פ"ד מ"א]: '*המפלת חתיכה: סומכוס אומר משום רבי מאיר, וכן היה רבי שמעון בן מנסיא* [בתוספתא: אלעזר] *אומר כדבריו: קורעה; אם יש דם בתוכה – טמאה, ואם לאו – טהורה*'

- כרבנן ועדיפא (חמירא) מדרבנן: כרבנן דאמרי 'אפשר לפתיחת הקבר בלא דם', ועדיפא מדרבנן: דאינהו סברי 'עמה – אִין, בתוכה – לא' וסומכוס סבר אפילו בתוכה.

ותניא אידך: '*המפלת חתיכה, רבי אחא אומר: קורעה: אם תוכה מאדים* (הבשר מאדים, ואפילו אין שם דם ממש) *– טמאה, ואם לאו – טהורה*' - כסומכוס (דאמר 'תוכה כעמה') ועדיפא מסומכוס (דאיהו בעי דם ממש).

ותניא אידך: '*המפלת חתיכה, רבי בנימין אומר: קורעה: אם יש בה עצם - אמו טמאה לידה*'(ויש לה ימי טוהר, ותשב לזכר ולנקבה: ימי טומאה דנקבה וימי טוהר דזכר)';

אמר רב חסדא: ובחתיכה לבנה (דהוא מין בשר).

וכן כי אתא זוגא דמן חדייב (שני תלמידי חכמים מאותו מקום), אתא ואייתי מתניתא בידיה: '*המפלת חתיכה לבנה – קורעה: אם יש בה עצם - אמו טמאה לידה*'.

אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: המפלת חתיכה – קורעה: אם יש בה דם אגור (דם הרבה) – טמאה, ואם לאו – טהורה';

- כסומכוס (דאמר דם שבתוכו מטמא אותה משום נדה) וקילא מכולהו (מדסומכוס - דלא בעי אגור, ומדרבי אחא, דאמר אפילו אין תוכה אלא מאדים)!

בעא מיניה רבי ירמיה מרבי זירא: הרואה דם בשפופרת מהו? (ויקרא טו,יט) בבשרה (שיצא דרך כותלי בית הרחם, ואין מפסיק, והאי קרא בנדה כתיב, ופרשה שניה נאמרה, בזבה (ויקרא טו,יט) ואשה כי תהיה זבה דם יהיה זבה בבשרה [שבעת ימים תהיה בנדתה וכל הנגע בה יטמא עד הערב]) אמר רחמנא, ולא בשפופרת (הכניסה קנה חלול באותו מקום ונמצא בתוכו דם)? או דלמא האי 'בבשרה' מיבעי ליה שמטמאה מבפנים כבחוץ (מאחר שיצא מן המקור לפרוזדור והעמידו כותליה - מיד היא מטמאה, משאינו כן בזב ובעל קרי, דאין מטמאין עד שתצא טומאתן לחוץ)?

אמר ליה: 'בבשרה' אמר רחמנא ולא בשפופרת, דאי 'בבשרה' מבעי ליה שמטמאה מבפנים כבחוץ, אם כן נימא קרא 'בבשר', מאי 'בבשרה' - שמע מינה תרתי.

והאמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי '*המפלת חתיכה, קורעה: אם יש בה דם אגור – טמאה, ואם לאו - טהורה*' (ומאי שנא משפופרת)?

הכי? השתא: התם, דרכה של אשה לראות דם בחתיכה (הלכך 'בבשרה' קרינא ביה: דמין במינו לא חייץ); הכא אין דרכה של אשה לראות דם בשפופרת.

לימא שפופרת תנאי, היא דתניא: '*המפלת חתיכה, אף על פי שמלאה דם, אם יש עמה דם – טמאה, ואם לאו – טהורה; רבי אליעזר אומר: 'בבשרה' - ולא בשפיר* (שפיר = עור הולד קודם שנבראו בתוכו גידים ועצמות ובשר) *ולא בחתיכה*' -

רבי אליעזר היינו תנא קמא? - אימא שרבי אליעזר אומר 'בבשרה' ולא בשפיר ולא בחתיכה,

'*וחכמים אומרים: אין זה דם נדה אלא דם חתיכה.*'

תנא קמא נמי טהורי מטהר!?

אלא דפלי פלויי (שיש בה שורות שורות ביקועים מבחוץ והדם שם) איכא בינייהו: תנא קמא סבר 'בבשרה' ולא בשפיר ולא בחתיכה, והוא הדין לשפופרת (דתנא קמא לא מטהר לה אלא מגזרת הכתוב, סבר: האי דם - טהור הוא, ומשום חציצה היא טהורה, ומשום גזרת הכתוב, והוא הדין לשפופרת, כיון דטעמא משום חציצה הוא), והני מילי היכא דשיעא (חתיכה, והדם בתוכה לא נגע), אבל פלי פלויי (והדם שם ונוגע ברחם) – טמאה; מאי טעמיה? – 'בבשרה' קרינא ביה (והיינו דקאמרי '*אם יש עמה דם*' - דפלי פלויי – '*טמאה, ואם לאו טהורה*'); ואתו רבנן למימר: אף על גב דפלי פלויי - אין זה דם נדה אלא דם חתיכה(ורבנן בתראי לא דייקי לישנא דקרא, והאי דמטהרי - משום דלאו דם נדה הוא, הלכך לא שנא בתוכה כי שיעא ולא שנא פלי פלויי דנגע ברחם – טהורה); - הא (אבל שפופרת) דם נדה ודאי טמא ואפילו בשפופרת נמי (דלא דרשינן בבשרה אלא לטמאה בפנים כבחוץ)!

אמר אביי: בשפופרת כולי עלמא לא פליגי דטהורה (דאין דרך הרואה בכך),

(נדה כב,א)

כי פליגי בחתיכה (ודפלי פלויי): מר (דתנא קמא) סבר: דרכה של אשה לראות דם בחתיכה (בבשרה למעוטי תוך חתיכה, אבל דם הנראה בבקעים – טמא, דהא בבשרה קרינן בה) ומר סבר (ורבנן בתראי סברי): (אפילו פלי פלויי – טהורה, דאין זה דם נדה, ד)אין דרכה של אשה לראות דם בחתיכה.

רבא אמר: דכולי עלמא אין דרכה של אשה לראות דם בחתיכה, והכא באשה טהורה ומקור מקומו טמא קמיפלגי: דרבי אליעזר סבר: אשה טהורה (דלאו ראייה היא), ודם טמא (ומיהו טיפת דם מטמאה טהרות אם נגעה בהן ואת האשה טומאת ערב), דהא אתי דרך מקור (משום דנגעה במקור, דקרא מתורת ראייה מעטיה, ולאו מטומאה); ורבנן סברי: אשה טהורה, ומקור מקומו טהור (דם נמי טהור, והכי קאמר: אין זה דם נדה (שתתן שום טומאה עליו), שאילו היה דם - היה לו לטמאה כנדה; ועכשיו אין לו שום טומאה אלא כחתיכת בשר בעלמא).

בעא מיניה רבה מרב הונא: הרואה קרי בקיסם (הכניס קיסם בפי אמה והוציא בו זרעו) – מהו?: [אשר תצא] ממנו [שכבת זרע] (ויקרא טו,טז; טו,לב; כב,ד) אמר רחמנא: עד דנפיק מבשרו ולא בקיסם? או דלמא האי 'ממנו' עד שתצא טומאתו לחוץ, ואפילו בקיסם נמי?

אמר ליה: תיפוק ליה דהוא עצמו אינו מטמא אלא בחתימת פי האמה (ואפילו בלא קיסם).

למימרא דנוגע הוי (מדיהיב שיעורא - מכלל דטומאת קרי לאו משום ראייה היא אלא משום דבשר האבר נוגע בשכבת זרע היוצא ממנו, ומשום הכי בעי שיעורא, כטומאת כל מגעות דבעי שיעורא, כגון שרץ ונבלה ומת; דאי ראייה חשיבא ליה - בטומאת ראייה לא בעיא שיעורא, דהא נדה – 'רואה' היא, ולא בעיא שיעורא)!? אלא מעתה, (זב שפסק והתחיל למנות שבעה ימי ספירו וראה קרי) אל יסתור בזיבה (אל יסתור את מנינו כי היכי דאי נגע בשרץ לא סתר לספירת זיבתו), אלמה תניא [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ה פ"ט מ"י]: '(ויקרא טו,לב) *זאת תורת הזב ואשר תצא ממנו שכבת זרע* [לטמאה בה](הקיש הכתוב שכבת זרע לזיבה)*: מה זיבה סותרת* (דכתיב [ויקרא טו,כח] וספרה לה [שבעת ימים] ואחר תטהר - אחר אחר לכולן: שלא תהא טומאה מפסקת ביניהם) *- אף שכבת זרע נמי סותר*'!?

אמר ליה: סתירה - היינו טעמא דסותר: לפי שאי אפשר לה (לראות שכבת זרע הבאה מן הזב) בלא צחצוחי זיבה (בלא טיפת צחצוחי זיבה, דהשתא קצת זיבה דאית בה קא סתר).

אלא מעתה תסתור כל שבעה, אלמה תניא [ספרא פרשת מצורע פרק זבים פרשתא ה פ"ט מ"י]:

'(ויקרא טו,לב) *זאת תורת הזב* [ואשר תצא ממנו שכבת זרע לטמאה בה]; *מה זיבה סותרת - אף שכבת זרע סותר.*

אי מה זיבה סותרת כל שבעה - אף שכבת זרע נמי סותר כל שבעה (אם ראה בשביעי - סותר כל אותן ימים שספר)?

תלמוד לומר: (ויקרא טו,לב) [זאת תורת הזב ואשר תצא ממנו שכבת זרע] לטמאה בה: אין לך בה אלא מה שאמור בה (בשכבת זרע לענין טומאה): סותרת יום אחד (מה טומאתה יום אחד - אף סתירתה אינה סותרת אלא אותו יום, ואם ראה בשביעי - אין צריך לספור עוד אלא יום אחד)'!?

אמר ליה: גזירת הכתוב היא: זיבה גמורה דלא ערבה בה שכבת זרע - סותרת כל שבעה, צחצוחי זיבה דערבה בה שכבת זרע - לא סותרת אלא יום אחד.

בעא מיניה רבי יוסי ברבי חנינא מרבי אלעזר: דם יבש (כגון שיצא מגופה חתיכה של דם יבש) מהו?: (ויקרא טו,כה) [ואשה] כי יזוב זוב דמה [ימים רבים בלא עת נדתה או כי תזוב על נדתה כל ימי זוב טמאתה כימי נדתה תהיה טמאה הוא] אמר רחמנא: עד דמידב דייב ליה: לח – אִין ('זוב דמה' משמע לח, שהרי אין דרכו לזוב אלא לח), יבש - לא? או דלמא האי 'כי יזוב זוב דמה' אורחא דמילתא היא, ולעולם אפילו יבש נמי?

אמר ליה: תניתוה [נדה פ"ז מ"א]: '*דם הנדה ובשר המת מטמאין לחים ויבשים*'.

אמר ליה: לח ונעשה יבש לא קא מיבעיא לי (דהא קתני 'מטמאין יבשין' בנפֹל דם לח על הבגד, ויָבַש, ואחר כך נגע הדם בטהרות - דומיא דיבש בשר המת: דיבש מעיקרא בשר המת ליכא), כי מיבעיא לי יבש מעיקרא!

הא נמי תניתוה [במשנתנו] '*המפלת כמין קליפה כמין שערה כמין עפר כמין יבחושין אדומין תטיל למים:*

(נדה כב,ב)

*אם נמוחו* (דדם הוא) *– טמאה*' (אלמא אף על גב דכי חזיתיה יבש היה כעפר).

אי הכי בלא נמוחו נמי!?

אמר רבה: כי לא נמוחו - בריה בפני עצמה היא (ולא דם).

ומי איכא כי האי גוונא (מפלת כמין שערות וקליפות)?

אִין, והתניא [תוספתא נדה פ"ד מ"א]: 'אמר רבי אלעזר ברבי צדוק: שני מעשים העלה אבא מטבעין (שם העיר) ליבנה:

מעשה באשה שהיתה מפלת כמין קליפות אדומות (גלדי המכה), ובאו ושאלו את אבא, ואבא שאל לחכמים, וחכמים שאלו לרופאים, ואמרו להם: אשה זו מכה יש לה בתוך מעיה שממנה מפלת כמין קליפות; [תטיל למים: אם נמוחו – טמאה- רבי חיים וולוז'ינר סולובייציק, מהרשד"ם מוחקים מילים אלה];

ושוב מעשה באשה שהיתה מפלת כמין שערות אדומות, ובאה ושאלה את אבא, ואבא שאל לחכמים, וחכמים לרופאים, ואמרו להם: שומא יש לה בתוך מעיה (דרך שומא להיות בה שער) שממנה מפלת כמין שערות אדומות; [תטיל למים: אם נמוחו – טמאה [לפי רבי חיים וולוז'ינר סולובייציק, ומהרשד"ם, מילים אלה אינם שייכים לברייתא אלא ציטוט מהמשנה תחילת פסקה חדשה]'.

תוספות הרא"ש ד"ה אמרו אשה זו מכה יש לה בתוך במעיה כו'. לא שהיה ברור לרופאים שהיה לה מכה בתוך מעיה, דאם כן אפילו אם נימוחו טהורה, כדאמרינן לעיל 'הראה דם מחמת מכה אפילו בתוך ימי נדותה טהורה'; אלא אמרו הרופאים אולי אשה זו מכה יש לה בתוך מעיה, ויבדק הדבר על ידי הטלת מים: אם נימוחו - דם נדה הוא, ולא בא מחמת מכה; ובן ההוא עובדא דשומה.

תטיל למים: אם נמוחו – טמאה: [לפי רבי חיים וולוז'ינר סולובייציק, ומהרשד"ם]

אמר ריש לקיש: ובפושרין (דאי בדק בצונן ולא נימוח - לא מטהרינן לה בהכי, דדילמא אי היה בפושרין הוה נימוח).

תניא נמי הכי: '*תטיל למים, ובפושרין; רבן שמעון בן גמליאל אומר: ממעכתו ברוק על גבי הצפורן*'.

מאי בינייהו (מאי פלוגתייהו)?

אמר רבינא: מעוך על ידי הדחק איכא בינייהו (לתנא קמא, אי נימוח מאליו - הוא דהוי דם, אבל נימוח על ידי מיעוך - לאו דם הוא; ולרבן שמעון אפילו נימוח על ידי מיעוך נמי דם הוא).

התם תנן: (בפרק 'דם הנדה': השרץ והנבלה מטמאין לחין ואין מטמאין יבשין, ואם יכולין להשרות ולחזור לכמות שהוא - טמאין) '*כמה היא שרייתן בפושרין? - מעת לעת*' [תוספתא נדה פ"ו מ"ח]; הכא מאי? מי בעינא מעת לעת או לא? שרץ ונבלה, דאקושי (קשים), בעינן מעת לעת, אבל דם, דרכיך, לא (לא בעינן מעת לעת אלא או יום או לילה ואם לא נמוחו טהורים)? או דלמא לא שנא?

תיקו.

המפלת כמין דגים:

וליפלוג נמי רבי יהודה בהא (ונימא 'בין כך ובין כך טמאה', דהא טעמא דרבי יהודה אוקמינן דאי אפשר לפתיחת הקבר בלא דם)?

תוספות ד"ה ליפלוג נמי רבי יהודה בהא: אשערה וקליפה לא פריך דליפלוג רבי יהודה, דמועטין נינהו, ולא שייך בהו פתיחת קבר.

אמר ריש לקיש: במחלוקת שנויה, ורבנן היא (משנה זו שנויה במחלוקת: דלאו סתמא ודברי הכל היא, אלא רבי יהודה פליג);

ורבי יוחנן אמר: אפילו תימא רבי יהודה; עד כאן לא קאמר רבי יהודה התם אלא גבי חתיכה, דעביד דם דקריש והוי חתיכה (דטעמא לאו משום פתיחת הקבר בלא דם הוא, אלא בחתיכה עצמה סבירא ליה דהויא דם, וכגון שהיא מארבעה מיני דמים), אבל בריה לא הוי.

ולהך לישנא דאמר רבי יוחנן באי אפשר לפתיחת הקבר בלא דם קמיפלגי (כדאמרן לעיל בשמעתין) - לפלוג נמי רבי יהודה בהא?

מאן דמתני הך לישנא מתני הכי: רבי יוחנן וריש לקיש דאמרי תרוייהו: במחלוקת שנויה ורבנן היא.

המפלת כמין בהמה [חיה ועוף - בין טמאין בין טהורין - אם זכר תשב לזכר, ואם נקבה תשב לנקבה, ואם אין ידוע - תשב לזכר ולנקבה, דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: כל שאין בו מצורת אדם - אינו ולד.]:

אמר רב יהודה אמר שמואל: מאי טעמא דרבי מאיר? - הואיל ונאמרה בו יצירה כאדם ([בראשית ב,ט] ויצר ה' אלהים [מן האדמה] כל חית השדה ואת עוף השנים וגו' וכתיב באדם [בראשית ב,ז] וייצר ה' אלהים את האדם עפר מן האדמה; ורבנן לית להו גזירה שוה);

אלא מעתה המפלת דמות תנין תהא אמו טמאה לידה הואיל ונאמר בו יצירה כאדם, שנאמר (בראשית א,כא) ויברא אלהים את התנינים הגדולים [ואת כל נפש החיה הרמשת אשר שרצו המים למינהם ואת כל עוף כנף למינהו וירא אלקים כי טוב] (תנין = דג גדול, ואמאי תנן 'המפלת מין דגים טהורה')?

אמרי: דנין יצירה מיצירה ואין דנין בריאה מיצירה.

מאי נפקא מינה, הא תנא דבי רבי ישמעאל [ספרי מצורע פרשה ז מ"ז]: '*ושב הכהן* [ויקרא יד,לט: ושב הכהן ביום השביעי וראה והנה פשה הנגע בקירת הבית] *ובא הכהן* [ויקרא יד,מד: ובא הכהן וראה והנה פשה הנגע בבית צרעת ממארת הוא בבית טמא הוא] *- זו היא שיבה זו היא ביאה'* (רש"י חולין פה,א: כלומר: ילפינן גזרה שוה משיבה לביאה, כמו דהוו תרוייהו שיבה או תרוייהו ביאה: מה שיבה: חולץ וקוצה וטח כו' [עיין עירובין נא,א ורש"י שם])? ועוד: נגמר בריאה מבריאה (גבי אדם נמי כתיב בריאה), דכתיב (בראשית א,כז) ויברא אלהים את האדם בצלמו [בצלם אלקים ברא אתו זכר ונקבה ברא אתם] (ונילף בריאת דגים מבריאת אדם)?

אמרי: ויברא (דאדם) לגופיה, וייצר לאפנויי (לגזירה שוה), ודנין יצירה מיצירה (ודנין גזירה שוה לחיה ולעוף, דכתיב בהו יצירה, דדמי מדדמי).

אדרבה! וייצר לגופיה ויברא לאפנויי, ודנין בריאה מבריאה!?

אלא 'וייצר' מופנה משני צדדין: מופנה גבי אדם (דהא כתיב ויברא) ומופנה גבי בהמה (כדמפרש: דהא כתיב [בראשית א,כה] ויעש אלהים את חית וגו'), 'ויברא' גבי אדם מופנה (דהא כתיב וייצר), גבי תנינים אינו מופנה (דלא כתיב קרא אחרינא).

מאי מופנה גבי בהמה?: אילימא מדכתיב (בראשית א,כה) ויעש אלהים את חית הארץ [למינה ואת הבהמה למינה ואת כל רמש האדמה למינהו וירא אלקים כי טוב], וכתיב (בראשית ב,יט) ויצר ה' אלהים מן האדמה כל חית השדה [ואת כל עוף השמים ויבא אל האדם לראות מה יקרא לו וכל אשר יקרא לו האדם נפש חי], גבי תנין נמי אפנויי מופנה, דכתיב (דכתיב בקרא דויעש (בראשית א,כה)) 'ואת כל רמש האדמה', וכתיב (בראשית א,כא) ויברא אלהים את התנינים הגדולים?

'רמש' דכתיב התם - דיבשה הוא.

ומאי נפקא מינה בין מופנה מצד אחד למופנה משני צדדין (דניחא לך למילף משני צדדין טפי)?

נפקא מינה, דאמר רב יהודה אמר שמואל משום רבי ישמעאל:

'כל גזרה שוה שאינה מופנה כל עיקר אין למדין הימנה (ואפילו אין להשיב);

מופנה מצד אחד, לרבי ישמעאל למדין ואין משיבין (ואפילו יש להשיב), לרבנן למדין (הימנה אם אין להשיב) ומשיבין (ואם יש להשיב משיבין);

מופנה משני צדדין דברי הכל למדין ואין משיבין.' (והך פלוגתא דרבי ישמעאל ורבנן - שמואל גמרא גמיר ליה מרביה, וכאן הוא מקומה, ואינה לא במשנה ולא בברייתא.)

ורבי ישמעאל, מאי איכא בין מופנה מצד אחד למופנה משני צדדין?

נפקא מינה דהיכא דאיכא מופנה מצד אחד ומופנה משני צדדין, שבקינן מופנה מצד אחד

(נדה כג,א)

וילפינן מופנה משני צדדין;

ולהכי אפניה רחמנא לבהמה משני צדדין: כי היכי דלא נגמר מן מופנה מצד אחד (כרבנן, משום דמשיבין). (וכאן יש להשיב: 'מה לאיש שכן מטמא מחיים', כדלקמיה.)

רב אחא בריה דרבא מתני לה משמיה דרבי אלעזר לקולא (דלא בעינן מופנה כולי האי):

'כל גזרה שוה שאינה מופנה כל עיקר - למדין ומשיבין;

מופנה מצד אחד, לרבי ישמעאל למדין ואין משיבין, לרבנן למדין ומשיבין;

מופנה משני צדדין דברי הכל למדין ואין משיבין.'

ולרבנן (כיון דלמופנה מצד אחד למדין ומשיבין, ולשאינו מופנה כל עיקר אמרינן 'דברי הכל למדין ומשיבין'), מאי איכא בין מופנה מצד אחד לשאינה מופנה כל עיקר?

נפקא מינה היכא דמשכחת לה מופנה מצד אחד ושאינה מופנה כל עיקר, ולאו להאי אית ליה פירכא ולאו להאי אית ליה פירכא, שבקינן שאינה מופנה כל עיקר וגמרינן ממופנה מצד אחד.

והכא מאי פירכא איכא (כלומר: והכא בגזירה שוה דתני אאדם - מה תשובה איכא, דקאמרת דניחא לך למיגמר מחיה דהוי מופנה משני צדדין משום דאין משיבין, ולא נגמר 'בריאה' 'בריאה' מתנין, משום דמופנה מצד אחד הוא, ומשיבין, ומאי אית לך לאותובי)?

משום דאיכא למיפרך: מה לאדם שכן מטמא מחיים (מקבל טומאה בחייו משרץ או משאר טומאות, דין הוא שתהא יולדתו טמאה לידה - תאמר באלו? הלכך גבי דגים פרכינן ליה דמופנה מצד אחד הוא, אבל גבי בהמה - אף על גב דפירכא היא - לא פרכינן לה, הואיל ומופנה היא משני צדדין);

וכן אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן (אדרב יהודה אמר שמואל קאי): היינו טעמא דרבי מאיר: הואיל ונאמרה בו יצירה כאדם.

אמר ליה רבי אמי: אלא מעתה, המפלת דמות הר אמו טמאה לידה, שנאמר (עמוס ד,יג) כי הנה יוצר הרים ובורא רוח [ומגיד לאדם מה שחו עשה שחר עיפה ודרך על במתי ארץ ה' אלקי צבאות שמו].

אמר ליה: 'הר' מי קא מפלת (מי מפלת נפל גדול כהר), אבן היא דקא מפלת?: ההוא (חתיכת בשר דמות אבן) 'גוש' (כמו [לבש בשרי רמה ו]גוש עפר (איוב ז,ה)) איקרי (ולא כתיבא ביה יצירה).

אלא מעתה, המפלת רוח תהא אמו טמאה לידה, הואיל ונאמרה בו בריאה כאדם, דכתיב 'ובורא רוח'! וכי תימא 'לא מופנה' - מדהוה ליה למכתב 'יוצר הרים ורוח' וכתיב 'ובורא רוח' שמע מינה לאפנויי!

אמר ליה: דנין דברי תורה מדברי תורה ואין דנין דברי תורה מדברי קבלה.

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: היינו טעמא דרבי מאיר: הואיל ועיניהם (של חיה ובהמה) דומות כשל אדם (שחור שבעין הוה עגול בבהמה כשל אדם, אבל דדגים - לאו עגול הוא).

אלא מעתה המפלת דמות נחש תהא אמו טמאה לידה הואיל וגלגל עינו עגולה כשל אדם? וכי תימא הכי נמי - ליתני 'נחש'?

אי תנא 'נחש' הוה אמינא 'בנחש - הוא דפליגי רבנן עליה דרבי מאיר: דלא כתיב ביה יצירה, אבל בהמה וחיה לא פליגי: דכתיבא ביה יצירה'!

והא גבי מומין קתני לה (כלומר: היכי אמרת דעין בהמה דומה לאדם? והא גבי מומי הבכור קתני לה בבכורות (פ"ו מ"ח, דף מ.)): '*את שגלגל עינו עגול כשל אדם* (הוי מום)' (ומדחשיב ליה מום - נמצא שאין דרך בהמה להיות עיניה כאדם)?

לא קשיא, הא באוכמא (שחור שבעין הוי עגול בבהמה כאדם), הא (דתני דהוי מום) –בציריא (מקום מושב כל העין לא הוי עגול בבהמה כאדם, ואי הוי עגול - הוי מום: דכל בור של מושב העין קרוי 'גלגל' כדאמרינן לקמן (דף כד:) '*ועמדתי בגלגל עינו של מת עד חוטמי*', ומפני שהוא עגול כגלגל).

רבי ינאי אמר: היינו טעמא דרבי מאיר: הואיל ועיניהם הולכות לפניהם כשל אדם (לאפוקי דגים דעיניהם בצדיהם, וכן נחש).

והרי עוף דאין עיניו הולכות לפניו, וקאמר רבי מאיר דטמא!?

אמר אביי: בקריא וקיפופא (עוף הצועק בלילה, ופניו דומה לחתול, ועיניו לפניו) [כוס וינשוף], ובשאר עופות לא.

מיתיבי [תוספתא נדה פ"ד מ"ב]: '*רבי חנינא בן גמליאל אומר: נראין דברי רבי מאיר בבהמה וחיה, ודברי חכמים בעופות*'; מאי '*עופות*'? אילימא בקריא וקיפופא, מאי שנא בהמה וחיה דעיניהן הולכות לפניהן כשל אדם - קריא וקיפופא נמי? אלא פשיטא בשאר עופות; מכלל דרבי מאיר פליג בשאר עופות!?

חסורי מיחסרא והכי קתני: '*רבי חנינא בן גמליאל אומר: נראין דברי רבי מאיר בבהמה וחיה,* והוא הדין לקריא וקיפופא (דעיניו הולכות לפניו, ואף על פי דפליגי רבנן עליה)*, ודברי חכמים* (נראין לרבי מאיר) *בשאר עופות*: שאף רבי מאיר לא נחלק עמהם אלא בקריא וקיפופא, אבל בשאר עופות מודי להו', והתניא (בניחותא): '*אמר רבי אלעזר ברבי צדוק* [נראה לי צריך להיות 'רבי אלעזר ברבי שמעון', או 'רבי אלעזר בן פדת', שהרי רבי אליעזר אליעזר [– ולא 'אלעזר'] ברבי צדוק היה קדום, ולא היה מפרש מחלוקת רבי מאיר וחכמים]*: המפלת מין בהמה וחיה, לדברי רבי מאיר ולד, ולדברי חכמים אינו ולד, ובעופות תיבדק*' למאן '*תיבדק*'? לאו לדברי רבי מאיר, דאמר 'קריא וקיפופא – אִין, שאר עופות - לא'?

אמר רב אחא בריה דרב איקא: לא! '*תיבדק*' – לרבנן, דאמרי 'קריא וקיפופא - אִין, שאר עופות לא'.

ומאי שנא קריא וקיפופא מבהמה וחיה (ומאי שנא קריא וקיפופא דקאמר לרבנן דהוי ולד טפי משאר עופות?: אי משום דעיניהם הולכות לפניהם - הרי חיה ובהמה נמי דעיניהן הולכות לפניהם, ופליגי רבנן)?

הואיל ויש להן לסתות (לחיים זקופין) כאדם (מה שאין כן בבהמה ובחיה).

בעא מיניה רבי ירמיה מרבי זירא: לרבי מאיר, דאמר 'בהמה במעי אשה ולד מעליא הוא', קבל בה אביה קידושין מהו?

למאי נפקא מינה?

לאיתסורי באחותה.

למימרא דחיי? (הא אחותה לא מיתסרא אלא בחייה: דאין איסור אחות אשה אלא בחייה)? והאמר רב יהודה אמר רב: לא אמרה רבי מאיר אלא הואיל ובמינו (כגון בהמה גמורה) מתקיים (ובמינו הוא דמתקיים, אבל איהו - לא)?

אמר רב אחא בר יעקב: עד כאן הביאו רבי ירמיה לרבי זירא לידי גיחוך (שחוק) ולא גחיך (בכל תחבולות הללו עסק רבי ירמיה להביא רבי זירא לידי שחוק, ולא שחק: דאסור לאדם שימלא פיו שחוק, ורבי זירא מחמיר טפי).

גופא: אמר רב יהודה אמר רב: לא אמרה רבי מאיר אלא הואיל ובמינו מתקיים.

אמר רב ירמיה מדפתי:

(נדה כג,ב)

אף אנן נמי תנינא (דלא חיי): (רישא במסכת בכורות (בכורות פ"ח מ"א, דף מו:) והכי קתני:) '('*יש בכור לנחלה ואין בכור לכהן*', וקא חשיב ואזיל:) המפלת כמין בהמה חיה ועוף - דברי רבי מאיר, וחכמים אומרים: עד שיהא בו מצורת אדם (אינו פוטר את הבא אחריו מבכורת כהן); והמפלת סנדל (צורה פחותה שאין צורת פניו ניכרת; שאין סנדל בלא ולד אחר, ומתוך דוחק חבירו הוא נמעך, כדמפרש בפירקין (לקמן דף כה:) 'משל לאדם שסטר את חבירו והחזיר צורתו לאחוריו'; ואם יוצא סנדל ראשון - פוטר את אחיו מפדיון כהן) או שליא (דאין שליא בלא ולד, ופוטר את הבא אחריו לאחר זמן) או שפיר (עור דפוס הולד) מרוקם (שכבר אבריו ניכרין קצת; ולקמן בפירקין (דף כה.) מפרש לה), והיוצא מחותך - הבא אחריו (אחר כל אלה) בכור לנחלה (דהני [הראשון] - לאו בכור נינהו לגבי נחלה, דלא חיי) ואינו בכור לכהן (שהרי זה [הראשון] פטר את הרחם)' ואי סלקא דעתא דחיי, הבא אחריו בכור לנחלה מי הוי?

אמר רבא: לעולם דחיי, ושאני התם דאמר קרא (דברים כא,יז) [כי את הבכר בן השנואה יכיר לתת לו פי שנים בכל אשר ימצא לו כי הוא] ראשית אונו [לו משפט הבכרה]: מי שלבו דוה עליו (לב אביו מתאבל על מותו - הוא דחשיב לענין נחלה), יצא זה שאין לבו דוה עליו.

בעא מיניה רב אדא בר אהבה מאביי: לרבי מאיר, דאמר 'בהמה במעי אשה ולד מעליא הוא', אדם במעי בהמה (שחטה ומצא בה דמות אדם) מאי?

למאי נפקא מיניה?

לאשתרויי באכילה (מי אמרינן כי היכי דאזיל רבי מאיר בתר אימיה - הכי נמי זיל בתר בהמה, ושרי לאכילה?).

ותפשוט ליה מהא דרבי יוחנן, דאמר רבי יוחנן: השוחט את הבהמה ומצא בה דמות יונה - אסורה באכילה!

הכי? השתא: התם לא 'פרסות' איכא ולא 'פרסה' איכא (עוף אין לו פרסה), (אבל) הכא (אדם), נהי ד'פרסות' ליכא (שאין פרסותיו סדוקות: שאין לו שני עקבים כמו לבהמה) – 'פרסה' מיהא איכא (וכתיב (ויקרא יא,ג) כל מפרסת פרסה [ושסעת שסע פרסת מעלת גרה] בבהמה [אֹתה] תאכלו: דאם נמצא תוך מעי בהמה קלוט, כל זמן שלא יצא לאויר העולם - אף על גב דאין לו אלא פרסה – אוכלו; ואפילו לרבי שמעון, דאמר 'קלוט בן פרה אסור' - מודה הוא דאם נשחטה אמו ונמצא במעיה דמותר; והכי מפרש בפרק 'בהמה המקשה' (חולין סח:)).

וחכ"א כל שאין בו [מצורת אדם - אינו ולד]:

אמר רב ירמיה בר אבא אמר רב: הכל מודים גופו תייש ופניו אדם – אדם (דבתר צורת פנים אזלינן); גופו אדם ופניו תייש - ולא כלום; לא נחלקו אלא שפניו אדם ונברא בעין אחת כבהמה (אחת מעיניו דומה לבהמה), שרבי מאיר אומר 'מצורת אדם' (כיון שיש בו מצורת אדם - הוי ולד, ואף על גב דאין כל צורתו כצורת אדם), וחכמים אומרים: 'כל צורת אדם'.

אמר לו לרב ירמיה בר אבא: והא איפכא תניא: '*רבי מאיר אומר: 'כל צורת'* (והאי 'כל צורת' דרבי מאיר - הכי קאמר: כל שהוא צורת אדם שבו הוי ולד, ואפילו כל פניו תייש אלא שנברא בעין אחת או בלסת אחת הדומה לאדם)*, וחכמים אומרים: 'מצורת'* (עד שיהיה בו מקצת צורה ניכרת, כגון חצי הפרצוף דומה לאדם)'?

אמר להו: אי תניא – תניא (שמעתי אני מרב מה שאמרתי, אבל אתם - הואיל ויש משנה בידכם - לכו אחריה).

אמר רבי ירמיה בר אבא אמר רבי יוחנן: מצח, והגבינים (גבות עינים שורצי"ל וגבות הזקן סנטר שקורין מנטו"ן), והעינים, והלסתות, וגבות הזקן - עד שיהו כולם כאחד (לרבנן, כדמפרש בסמוך: דרבי ירמיה כרבנן, וכדפירשה רב לפלוגתא, דרב תנא הוא ופליג, ולא הדר ביה ממאי דאמר לרבנן דבעו כל צורת האדם; והא דקחשיב רבי ירמיה ואזיל - הא קא משמע לן: דאפילו לרבנן אאזנים לא קפדינן, והא דחסא [להלן מיד] - נמי כרבנן, ואליבא דתנא דברייתא, דאמר: לא בעי אלא 'מצורת', וקא משמע לן דבחד צד בעי צורות שלמות, ואאוזן לא קא קפיד).

רבא אמר חסא: 'מצח, והגבן, והעין, והלסת, וגבת הזקן [הסנטר] - עד שיהו כולם כאחת' - ולא פליגי: הא כמאן דאמר 'כל צורת', הא כמאן דאמר 'מצורת'.

מיתיבי: '*צורת פנים' שאמרו - אפילו פרצוף אחד מן הפרצופין* (אבר אחד כגון עינו או מצחו או לסת אחד דדומה לאדם - הוי ולד)*, חוץ מן האוזן* (אזניו כשל אדם ושאר צורתו כבהמה - לא חשיב 'פרצוף')' - למימרא דמחד נמי סגי (אלמא למאן דאמר 'מצורת', בחד סגי - וקשיא לרבא דאמר חסא)!

אמר אביי: כי תניא ההיא - לעכב תניא (כלומר: צורת פנים שאמרו חכמים דמעכבים - אפילו אבר אחד כבהמה מעכבא, חוץ מן האוזן דלא מעכבא), וכמאן דאמר 'כל צורת' (וכמאן דאמר לרבנן 'כל צורת' מתוקמא; ואף על גב דמצי לאוקמי כדאיתא וכדרבי מאיר, דאמר 'כל דהו צורת' - ניחא ליה לאוקומי כרבנן);

ואיבעית אימא לעולם כמאן דאמר 'מצורת' (ולא קשיא לחסא), ומאי 'אחד'? - אחד אחד (כלומר: מכל ראשי איברים יהיה אחד דומה לאדם, כחסא, דאמר 'העין והלסת כו', וכמאן דאמר 'מצורת').

אמר רבא: נברא בעין אחת ובירך אחד מן הצד (שעינו בצדו וירכו בצדו כשאר בני אדם) - אמו טמאה; באמצע - אמו טהורה;

אמר רבא: ושטו נקוב - אמו טמאה (קסבר: טרפה חיה); ושטו אטום (סתום) - אמו טהורה.

תנו רבנן: '*המפלת גוף אטום - אין אמו טמאה לידה; ואיזהו 'גוף אטום'? רבי אומר: כדי שינטל מן החי וימות*.'

וכמה '*ינטל מן החי וימות*'?

רבי זכאי אומר:

(נדה כד,א)

עד הארכובה (שנחתכו רגליה עד למעלה מן הארכובה, שהיא טרפה, וקסבר: טרפה אינה חיה);

רבי ינאי אומר: עד לנקביו (ונקביו בכלל; קסבר: טרפה חיה, הלכך עד לארכובה הוי ולד, אבל עד לנקביו הוי נבלה, כרבי אלעזר, דאמר 'ניטל הירך וחלל שלה נבלה ואפילו בחייה מטמאה', הלכך לא חיה; ובשחיטת חולין (דף כא.) מפרש היכי דמי 'חלל שלה': כל שרבוצה ונראית חסרה);

רבי יוחנן אומר משום רבי יוסי בן יהושע: עד מקום טבורו (אבל עד נקביו – לא, דלית ליה דרבי אלעזר, ואי משום טרפה - קסבר טרפה חיה).

בין רבי זכאי לרבי ינאי איכא בינייהו טרפה חיה: מר סבר טרפה חיה ומר סבר טרפה אינה חיה;

בין רבי ינאי לרבי יוחנן איכא בינייהו דרבי אלעזר (ותרוייהו אית להו טרפה חיה), דאמר רבי אלעזר: ניטל ירך וחלל שלה – נבלה.

אמר רב פפא: מחלוקת מלמטה למעלה, אבל מלמעלה למטה (שנחתך מגולגלתו) - אפילו כל דהו טהורה;

וכן אמר רב גידל אמר רבי יוחנן: המפלת את שגולגלתו אטומה (חסרה) - אמו טהורה.

ואמר רב גידל אמר רבי יוחנן: המפלת כמין אפקתא דדיקלא (שהדקל למטה יחיד ומתפצל מלמעלה - כך היו ידיו ורגליו על כתפו, ומלמטה הוא בלא צורה) - אמו טהורה.

איתמר: המפלת מי שפניו מוסמסים (מעוכין קצת ולא כל כך כפניו טוחות): רבי יוחנן אמר: אמו טמאה, ריש לקיש אמר: אמו טהורה.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש: '*המפלת יד חתוכה ורגל חתוכה - אמו טמאה לידה, ואין חוששין שמא מגוף אטום באתה*'; ואם איתא ליתני 'שמא מגוף אטום או ממי שפניו מוסמסין'?

אמר רב פפי: בפניו מוסמסין כולי עלמא לא פליגי דטמאה; כי פליגי בפניו טוחות (שאין צורה בהן ניכרת לגמרי), ואיפכא איתמר: רבי יוחנן אמר: אמו טהורה, וריש לקיש אמר: אמו טמאה. (ולא משום צורך מפיך לה, אלא הכי גמר לה מרביה.)

ולותביה ריש לקיש לרבי יוחנן מהא (דאם איתא ליתני 'או ממי שפניו טוחות')?

משום דשני ליה 'היינו גוף אטום היינו מי שפניו טוחות' (אבל בפניו מוסמסין ליכא לשנויי הכי, דהא ניכרת בהן הצורה, ולאו 'אטום' הוא: דאטום היינו חסר לגמרי).

בני רבי חייא נפיק לקרייתא; אתו לקמיה דאבוהון, אמר להם: כלום בא מעשה לידכם?

אמרו לו: פנים טוחות בא לידינו וטימאנוה.

אמר להם: צאו וטהרו מה שטמאתם! מאי דעתייכו, לחומרא (שטמאתם אותה שבועים משום ספק נקבה)? חומרא דאתיא לידי קולא היא: (דכיון דולד הוא) דקיהביתו לה ימי טוהר.

(מיהא לא גרסינן 'דזכר' ו'מטהריתו לדם ראייתה שלא כדין דטמאה נדה היא דלאו ולד הוא')

איתמר: המפלת בריה שיש לה שני גבים ושתי שדראות: אמר רב: בְּאִשָּׁה אינו ולד, בבהמה אסור באכילה (אם נשחטה אמו ונמצא במעיה, וכל שכן יצא לאויר העולם: דנפל הוא, ונבלה);

ושמואל אמר: באשה ולד, בבהמה מותר באכילה (דכתיב (ויקרא יא,ג) כל [מפרסת פרסה ושסעת שסע פרסת מעלת גרה] בבהמה [אתה] תאכלו: כל הנמצא בבהמה תאכלו, ובלבד שיהיו לו פרסות או פרסה, כדאמר ב'בהמה המקשה לילד' (חולין סט:)).

במאי קמיפלגי?

בדרב חנין בר אבא, דאמר רב חנין בר אבא: 'השסועה (רחמנא אסרה, דכתיב [דברים יד,ז: אך את זה לא תאכלו [ממעלי הגרה וממפריסי הפרסה] השסועה [את הגמל ואת הארנבת ואת השפן כי מעלה גרה המה ופרסה לא הפריסו טמאים הם לכם]' - בריה שיש לה שני גבין ושתי שדראות': רב אמר בריה בעלמא ליתא, וכי אגמריה רחמנא למשה - במעי אמה אגמריה (רב סבר: האי דאסר רחמנא - כשנמצאת במעי בהמה אסורה, דהא בריה בעלמא בפני עצמה ליתא); ושמואל אמר: בריה בעלמא איתא, וכי אגמריה רחמנא למשה - בעלמא אגמריה (אותו המין אסר), אבל במעי אמה שריא (אבל אם נמצאת במעי פרה מותר).

איתיביה רב שימי בר חייא לרב: 'רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: כל שיש לו שני גבין ושני שדראות - פסול לעבודה' (בבכור קאי, וקאמר דהוי מום; ומדפסל ליה לקרבן - מכלל דלהדיוט שרי), אלמא דחיי (וקשיא לתרוייהו: דהא אפילו יצא לאויר העולם שרי, ושמואל לא שרי אלא במעי אמו! והא דאקשי רב שימי טפי לרב מדשמואל - משום דגביה הוה קאי, ובר בריה הוה, כדאמר בפרק 'כל הבשר' (שם קיא:): '*רב אקלע לבי רב שימי בר חייא בר בריה*')!

אמר ליה: 'שימי את! (הא דרבי חנינא דמשמע דחיי - לאו שני גבין ממש, אלא) ששדרתו עקומה (ונראין כשתים)'.

(בכמה דוכתין אשכחן דמהדר ליה רב הכי 'שימי את', ונראה בעיני משום דבר בריה הוה, וקאמר ליה הכי משום חביבותיה, כלומר: אתה יודע להשיבני!

ואני שמעתי שמדת צניעות היה בו ברב: שלא היה זוקף עיניו למעלה, הלכך לא היה מכירו; ולא נהירא לי, שהרי לא מצינו שאמר רב כך לשום אדם, אלא לזה אמר כן בכמה מקומות: כאן, ובמנחות (דף קי.);

ועוד שמעתי משום דחריף הוה ודחיק ליה, כי ההיא דאמר (במועד קטן (דף כט)) '*רחמנא לישזבא מכיסופיה דרב שימי*'! ולא היא: דהתם - רב שימי בר אשי הוה דדחיק ליה לרב פפא.)

מיתיבי: '*יש בעוברין* (שיצאו לאויר העולם) *שהן אסורין* (משום נבלה)*: בן ארבעה לדקה, בן שמנה לגסה; הימנו ולמטה אסור; יצא מי שיש לו שני גבין ושני שדראות*'; מאי 'יצא'? לאו יצא מכלל עוברין (דהני, אף על גב דלא כלו חדשיהן, כי נמצאו במעי אמן – שרו): (אבל האי) שאפילו במעי אמן אסורין (וקשיא לשמואל)!?

רב מתרץ לטעמיה (דרב לא צריך לתרוצי, אלא משום היא גופה דלא משתמע שפיר: דהא רישא - כשיצאו לאויר העולם מיירי, וסיפא דקתני 'יצא' משמע דעלה קאי, וכשיצא לאויר העולם משמע דמותר; ואי אפשר לומר כן! הלכך צריך להוסיף עליה 'אבל במעי אמו שרי' דכתיב כל בבהמה תאכלו [בפרק 'בהמה המקשה' (חולין סט.)]) ושמואל מתרץ לטעמיה:

רב מתרץ לטעמיה: 'בן ארבעה לדקה, בן שמונה לגסה, הימנו ולמטה אסור; במה דברים אמורים? - כשיצא לאויר העולם, אבל במעי אמו שרי; יצא מי שיש לו שני גבין ושני שדראות' - דאפילו במעי אמו נמי אסור (דכי כתב רחמנא השסועה - למיסר במעי אמו אסרה, דהא מין בפני עצמה ליתא)';

(נדה כד,ב)

ושמואל מתרץ לטעמיה (רישא וסיפא בשיצא לאויר העולם): 'בן ארבעה לדקה, בן שמנה לגסה, הימנו ולמטה אסור; במה דברים אמורים? - בשלא כלו לו חדשיו, אבל כלו לו חדשיו – מותר; יצא מי שיש לו שני גבין ושתי שדראות' - דאף על גב דכלו לו חדשיו, אם יצא לאויר העולם – אסור (נפל הוא, דלא חיי, ונבלה הואי), במעי אמו שרי.

תני תנא קמיה דרב: 'המפלת בריית גוף שאינו חתוך (כולו שלם כעין דף, ואין בו חיתוך אברים וצורה, אלא חָלָק) ובריית ראש שאינו חתוך (כעין עיגול) - יכול תהא אמו טמאה לידה? - תלמוד לומר: (ויקרא יב,ב) [דבר אל בני ישראל לאמר] אשה כי תזריע וילדה זכר [וטמאה שבעת ימים כימי נדת דותה תטמא] (ויקרא יב,ג) וביום השמיני ימול [בשר ערלתו] (משמע:) מי שראוי לברית שמנה (מי שהוא ראוי לחיות שמנה ימים - אמו טמאה לידה), יצאו אלו שאינן ראויין לברית שמנה (ומי שאינו ראוי לחיות שמנה לברית - לא)'

אמר ליה רב (לתנא): וסיים בה הכי (ואימא): '(יצאו אלו:) *ושיש לו שני גבין ושני שדראות*'.

רבי ירמיה בר אבא סבר למעבד עובדא כוותיה דשמואל (בשני גבין דולד הוא, וקאמר 'טמאה אפילו בלידה יבישתא דולד הוא'); אמר ליה רב הונא: מאי דעתיך, לחומרא? חומרא דאתי לידי קולא הוא: דקיהבת לה דמי טוהר! עביד מיהא כותיה דרב, דקיימא לן הלכתא כרב באיסורי, בין לקולא בין לחומרא.

אמר רבא: הרי אמרו 'אשה יולדת לתשעה ויולדת לשבעה'; בהמה גסה יולדת לתשעה, (כי היכי דבהמה לתשעה, כדאמרינן לעיל: '*בן שמונה לגסה נפל*') - יולדת לשבעה או לא ילדה (הכא נמי יולדת לשבעה נפל? או לאו נפל הוא, ומותר)?

אמר רב נחמן בר יצחק: תא שמע (בברייתא דלעיל תניא): '*הימנו ולמטה אסור*', מאי, לאו אגסה (אגסה נמי קאי, דקתני 'בן שמונה לגסה והימנו ולמטה כגון בר שבעה אסור)?

לא, אדקה (בן ארבעה לדקה, והימנו ולמטה, כגון בר תלתא - אסור).

האי מאי? אי אמרת בשלמא אגסה אצטריך: סלקא דעתך אמינא הואיל ובאשה חיי בבהמה נמי חיי - קא משמע לן דלא חיי; אלא אי אמרת אדקה איתמר – פשיטא: בת תלתא ירחי מי קא חיי (הואיל ובר תלתא הוא לא חיי)!?

אצטריך: סלקא דעתך אמינא 'כל בציר תרי ירחי (מכדרכו) חיי (כי היכי דבאשה ובבהמה גסה בר שבעה חיי, דהוי תרי ירחי בציר מכי אורחיה - הכי נמי בר תלתא לדקה חיי אף על גב דבר ארבעה לא חיי)' - קא משמע לן (דלא חיי).

אמר רב יהודה אמר שמואל: המפלת דמות לילית (שֵׁידָה; שד יש לו פרצוף אדם ויש לו כנפים) - אמו טמאה לידה: ולד הוא, אלא שיש לו כנפים.

תניא נמי הכי: '*אמר רבי יוסי: מעשה בסימוני באחת שהפילה דמות לילית, ובא מעשה לפני חכמים, ואמרו: ולד הוא, אלא שיש לו כנפים*.

המפלת דמות נחש: הורה חנינא בן אחיו של רבי יהושע: אמו טמאה לידה; הלך רבי יוסף וספר דברים לפני רבן גמליאל; שלח לו: רבי יהושע! הנהג בן אחיך ובא (כלומר: הבא בן אחיך ובא עמו)!

בהליכתן יצתה כלת חנינא לקראתו (הכי גרסינן: בהליכתן יצתה כלת חנינא לקראת רבי יהושע), אמרה לו: רבי! המפלת כמין נחש מהו?

אמר לה: אמו טהורה.

אמרה לו: והלא משמך אמרה לי חמותי: 'אמו טמאה'!?

ואמר לה: מאיזה טעם?

הואיל וגלגל עינו עגול כשל אדם.

מתוך דבריה נזכר רבי יהושע; שלח לו לרבן גמליאל: מפי הורה חנינא'.

אמר אביי: שמע מינה: צורבא מרבנן דאמר מילתא - לימא בה טעמא, דכי מדכרו ליה – מדכר.

משנה:

המפלת שפיר מלא מים, מלא דם, מלא גנונים (גוונים) - אינה חוששת לולד; ואם היה מרוקם - תשב לזכר ולנקבה.

המפלת סנדל או שליא - תשב לזכר ולנקבה. (אין סנדל בלא ולד אחר, ובשביל סנדל תשב לזכר ולנקבה: דספק זכר ספק נקבה הוא, ואם הולד אחר נקבה - אין הסנדל לא מעלה ולא מוריד, ולא תשב אלא לנקבה ימי טומאה וימי טהרה: שאפילו הוא זכר, הואיל ונקבה בהדיה לא בצירי ימי טומאתה וימי טהרה דנקבה, שהרי של זכר מובלעין בתוך של נקבה; וכי אצטריך - תשב לזכר ולנקבה, כגון שהולד השני זכר: דיהבינן לה חומרת טומאה דנקבה בשביל הסנדל, וימי טוהר לזכר – לחומרא.)

גמרא:

בשלמא דם ומים - לא כלום היא, אלא גנונים: ניחוש שמא ולד הוה ונימוח (כיון דלאו דם הוא ולאו מים נינהו - איכא למיחש לולד)?

אמר אביי: כמה יין חי שתת אמו של זה שנמוח עוברה בתוך מעיה (לשון גוזמא)!

רבא אמר: '*מלא*' תנן, ואם איתא דאתמוחי אתמח - מחסר חסר.

רב אדא בר אהבה אמר: '*גוונים*' תנן, ואם איתא דאתמוחי אתמח - כולה בחד גוונא הוי קאי.

תניא: '*אבא שאול אומר: קובר מתים הייתי, והייתי מסתכל בעצמות של מתים; השותה יין חי - עצמותיו שרופין; מזוג* (יותר מדאי) *- עצמותיו סכויין* (שחורין שמעתי; לשון אחר 'סכויין': בלא מוח ומשיחה, אלא יבשה)*; כראוי - עצמותיו משוחין; וכל מי ששתייתו מרובה מאכילתו - עצמותיו שרופין; אכילתו מרובה משתייתו - עצמותיו סכויין; כראוי - עצמותיו משוחין.*'

תניא: '*אבא שאול אומר*' - ואיתימא רבי יוחנן: '*קובר מתים הייתי; פעם אחת רצתי אחר צבי, ונכנסתי בקולית* (עצם הירך) *של מת, ורצתי אחריו שלש פרסאות, וצבי לא הגעתי, וקולית לא כלתה; כשחזרתי לאחורי - אמרו לי של עוג מלך הבשן היתה.*'

תניא: '*אבא שאול אומר: קובר מתים הייתי; פעם אחת נפתחה מערה תחתי, ועמדתי בגלגל עינו של מת עד חוטמי; כשחזרתי לאחורי אמרו: עין של אבשלום היתה.*' ושמא תאמר אבא שאול ננס הוה - אבא שאול ארוך בדורו הוה, ורבי טרפון מגיע לכתפו; ורבי טרפון - ארוך בדורו הוה, ורבי מאיר מגיע לכתפו; רבי מאיר ארוך בדורו הוה, ורבי מגיע לכתפו; רבי ארוך בדורו הוה, ורבי חייא מגיע לכתפו; ורבי חייא ארוך בדורו הוה, ורב מגיע לכתפו; רב ארוך בדורו הוה, ורב יהודה מגיע לכתפו; ורב יהודה ארוך בדורו הוה, ואדא דיילא (שמש דרבנן, ו'אדא' שמו) מגיע לכתפו.

(נדה כה,א)

פרשתבינא (שם האיש) דפומבדיתא קאי ליה לאדא דיילא עד פלגיה, וכולי עלמא קאי לפרשתבינא דפומבדיתא עד חרציה [תחתית מתניו].

תוספות ד"ה פרשתבינא. פ"ה שם איש וכן בערוך, ואינו כן: דאם כן הוה ליה למימר 'מפומבדיתא'; אלא פרשב"ם לשון פרנסות וממשלה.

'*שאלו לפני רבי: המפלת שפיר מלא בשר מהו?*

*אמר להם: לא שמעתי.*

*אמר לפניו רבי ישמעאל ברבי יוסי: כך אמר אבא: מלא דם טמאה נדה, מלא בשר טמאה לידה;*

*אמר לו: אילמלי דבר חדש אמרת לנו משום אביך – שמענוך*'\*; עכשיו, מדהא קמייתא כיחידאה קאמר\*: כסומכוס שאמר משום רבי מאיר (בריש פירקין: דם שבתוך החתיכה מטמא משום נדה; ויחידאה היא), הא נמי - שמא כרבי יהושע אמרה (דמשום עור שפיר לחודיה מטמא משום לידה, ויחידאה היא: דדילמא אפילו במלא בשר פליגי, כיון דאינו מרוקם מעולם לא היה ולד; ואף על גב דפליג רבי יהושע בשפיר לחודיה - במלא דם מודה דלאו ולד הוא, דדם מוכיח עליו), ואין הלכה כרבי יהושע, דתניא [תוספתא נדה פ"ד מ"ה]: '*המפלת שפיר שאינו מרוקם: רבי יהושע אומר: ולד! וחכמים אומרים: אינו ולד*'?

אמר רבי שמעון בן לקיש משום רבי אושעיא: מחלוקת בעכור (מה שבתוכו עכור: דאיכא למימר ולד היה, ונימוח), אבל בצלול (שהוא מלא מים צלולין) דברי הכל אינו ולד;

ורבי יהושע בן לוי אמר: בצלול מחלוקת.

איבעיא להו: בצלול מחלוקת אבל בעכור דברי הכל ולד? או דלמא בין בזה ובין בזה מחלוקת?

תיקו.

\*[נראה לי שהברייתא מסתיימת אחרי המלה 'שמענוך' שהרי בהמשך לשון ארמית, ושאר הוא פירוש של הגמרא, המסבירה מדוע רבי אמר 'אילמלא ... שמענוך']

מיתיבי: '*את זו דרש רבי יהושע בן חנניא: (בראשית ג,כא) ויעש ה' אלהים לאדם ולאשתו כתנות עור וילבישם - מלמד שאין הקב"ה עושה עור לאדם אלא אם כן נוצר*', אלמא בעור תליא מילתא, לא שנא עכור ולא שנא צלול! אי אמרת בשלמא בצלול מחלוקת - היינו דאיצטריך קרא (לרבי יהושע, דמשום עור לחודיה הוי ולד), אלא אי אמרת בעכור מחלוקת (אלא אי אמרת טעמא דרבי יהושע משום דעכור הוא ואיכא למימר נימוח ולאו משום עור) למה לי קרא? סברא בעלמא הוא!? אלא שמע מינה בצלול מחלוקת (ותיובתא דריש לקיש)?

שמע מינה.

וכן אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: מחלוקת בעכור, אבל בצלול - דברי הכל אינו ולד.

איתיביה רבא לרב נחמן: (רישא בבכורות פרק 'הלוקח בהמה מן העובד כוכבים' (פ"ג מ"א; דף יט:) לענין לפטור את שבא אחריו מתורת בכור:) 'אלא אמרו סימן ולד בבהמה דקה – טינוף (לאחר שקבלה מן הזכר ונוצר הולד – נימוח, וזב הימנו, ויוצא והולך; ואותו טינוף פוטרתה מן הבכורה); בגסה - שליא; באשה - שפיר ושליא (או שפיר או שליא)'; ואילו שפיר בבהמה לא פטר; אי אמרת בשלמא בצלול מחלוקת - משום הכי אשה, דרבי בה קרא - פטר בה שפיר, בבהמה, דלא רבי קרא - לא פטר בה שפיר; אלא אי אמרת בעכור מחלוקת, מכדי סברא הוא; מאי שנא אשה ומאי שנא בהמה?

מי סברת רבי יהושע מפשט פשיט ליה? [לא!] רבי יהושע ספוקי מספקא ליה (בעכור גופיה אי ולד הוא אם לאו), ואזיל הכא לחומרא והכא לחומרא: גבי אשה (וגבי בכור אדם) - דממונא הוא - ספק ממונא לקולא (דקולא היא, דקאמר 'פטר את הבא אחריו' ולא איכפת לן: דאין קדושה בבכור אדם, אלא ממון כהן: חמשה סלעים, וספק ממונא לקולא, דכהן הוי 'מוציא מחברו עליו הראיה') ; גבי בהמה (גבי בכורת בהמה אמר דלאו ולד הוא, ולא פטר את הבא אחריו) דאיסורא הוא: דאיכא לגבי גיזה ועבודה - ספק איסורא לחומרא (דאי אמרת פטר - קא גזיז ועביד ביה עבודה, ודילמא לאו ולד הוא ההוא קמא וקאתי לידי תקלה); הכי נמי גבי אשה (וגבי טומאת ולד) - ספק טומאה לחומרא (אזיל לחומרא, דקאמר 'ולד הוא' וטמאה שבועיים; וימי טוהר לא סבירא ליה דניתיב לה).

ומי מספקא ליה? והא קרא קאמר!?

מדרבנן, וקרא אסמכתא בעלמא הוא.

אמר ליה רב חנינא בר שלמיא לרב: הא רבי (דאמר לעיל 'לא שמעתי') הא רבי ישמעאל ברבי יוסי (דאמר מלא בשר טמאה לידה), והא רבי אושעיא (דאמר בעכור מחלוקת) והא רבי יהושע בן לוי (דאמר בצלול מחלוקת), מר - כמאן סבירא ליה?

אמר ליה: אני אומר אחד זה ואחד זה (אחד עכור ואחד צלול) אינה חוששת.

ושמואל אמר: אחד זה ואחד זה חוששת (ויושבת ימי טומאה ואין לה ימי טוהר, דספק ולד הוא ולא ודאי),

ואזדא שמואל לטעמיה: דכי אתא רב דימי, אמר: מעולם לא דכו שפיר (לא טיהרו את המפלת שפיר משבועים, ואפילו בלידה יבישתא) בנהרדעא (אתריה דשמואל) לבר מההוא שפירא דאתא לקמיה דשמואל, דמנח עליה חוט השערה מהאי גיסא וחזיא מהאי גיסא, אמר: אם איתא דולד הואי - לא הוה זיג (צלול) כולי האי.

ואם היה מרוקם [תשב לזכר ולנקבה.]:

תנו רבנן: '*איזהו 'שפיר מרוקם'? אבא שאול אומר: תחלת ברייתו מראשו, ושתי עיניו כשתי טיפין של זבוב* (עיני זבוב),

תני רבי חייא: מרוחקין זה מזה

*שני חוטמין כשתי טיפים של זבוב,*

תני רבי חייא: ומקורבין זה לזה

ופיו מתוח כחוט השערה (סדק קטן ונראה כאילו חוט השערה מתוח שם), וגויתו (גיד אבר הזכר) כעדשה (והא דתנן 'תשב לזכר ולנקבה' - אלמא מספקא לן אם זכר אם נקבה - כשאין ניכר בו האבר מיירי), ואם היתה נקבה - נדונה כשעורה לארכה (שעורה היא סדוקה לארכה), וחתוך ידים ורגלים אין לו (עדיין אין נראין, כדאמרינן '*תחלת ברייתו מראשו*'), ועליו מפורש בקבלה (איוב י,י-יב) הלא כחלב תתיכני וכגבינה תקפיאני ('כחלב' - זהו שכבת זרע, שהוא ניתך וקלוש מתחלה בשעת יציאתו כחלב, ואחר כך נעשה קפוי) [פסוק יא] עור ובשר תלבישני ועצמות וגידים תסוככני [פסוק יב] חיים וחסד עשית עמדי ופקודתך שמרה רוחי, ואין בודקין אותו במים שהמים עזין

(נדה כה,ב)

וטורדין (ממחין) אותו, אלא בודקין אותו בשמן, שהשמן רך ומצחצחו,

ואין רואין אלא בחמה;

כיצד בודקין אותו?

'כיצד בודקין אותו'? – כדאמרינן!? אלא

במה בודקין אותו לידע אם זכר הוא אם נקבה היא?

אבא שאול בר נש [ואמרי לה אבא שאול בר רמש] אומר: מביא קיסם שראשו חלק, ומנענע באותו מקום (מלמטה למעלה, כדאמר בסמוך); אם מסכסך (הקיסם) בידוע שזכר הוא (שיש דבר המעכב היינו גיד), ואם לאו בידוע שנקבה היא' (דאי נקבה ליכא עיכובא).

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: לא שנא אלא מלמטה למעלה (שהרי בסדק השעורה אין עיכוב לארכה), אבל מן הצדדין - אימא כותלי בית הרחם נינהו.

אמר רב אדא בר אהבה: תנא: *אם היתה נקבה נדונה כשעורה סדוקה* (לאוסופי ולפרושי אתא, דלעיל תני נידונת 'כשעורה' ולא תני 'סדוקה').

מתקיף לה רב נחמן: ודילמא חוט של ביצים נינהו (חוט מבדיל מלמטה למעלה בין שתי הביצים, ונראה עמוק כסדק)?

אמר אביי: השתא ביצים גופייהו לא ידיעי (אין ניכרין מחמת קטנן), חוט של ביצים ידיע?

אמר רב עמרם: תנא: (כשהוא מתחיל להבראות בחיתוך ידים ורגלים) *שני ירכותיו כשני חוטין של זהורית*;

ואמר רב עמרם עלה: כשל עֵרֶב (ערב עבה משתי)

*ושני זרועותיו כשני חוטין של זהורית;*

ואמר רב עמרם עלה: כשל שתי.

אמר ליה שמואל לרב יהודה: שיננא! לא תעביד עובדא (לעשותו ולד) עד שישׂעיר (עד שיהא לו שערות בראשו).

ומי אמר שמואל הכי? והאמר שמואל: אחת זו ואחת זו חוששת?

אמר רב אמי בר שמואל: לדידי מפרשא לי מיניה דמר שמואל: לחוש חוששת (להחמיר ולישב שבועים), ימי טהרה לא יהבינן לה עד שישעיר.

למימרא דמספקא ליה לשמואל? והא ההוא שפירא דאתאי לקמיה דמר שמואל, אמר: הא בר ארבעין וחד יומא, וחשיב מיומא דאזלא לטבילה עד ההוא יומא ולא הוה אלא ארבעין יומין, ואמר להו: האי בנדה בעל; כפתיה ואודי (אלמא היה בקי ביצירת הולד)!

שאני שמואל, דרב גובריה (הוא בקי ואין כולן בקיאין).

המפלת סנדל [או שליא - תשב לזכר ולנקבה]:

תנו רבנן [תוספתא נדה פ"ד מ"ג, בשנוי לשון]: 'סנדל דומה לַדג של ים (דג יש בים ושמו 'סנדל'): מתחלתו ולד הוא, אלא שנרצף (נמעך); רבן שמעון בן גמליאל אומר: סנדל דומה ללשון של שור הגדול (דהיינו 'פניו טוחות'; ואף על גב דאוקמינן לעיל 'פניו טוחות - אין אמו טמאה', גבי סנדל ודאי אמו טמאה לידה, דולד שעמו מוכיח עליו דולד הוא אלא שנימוק על ידי חברו שדחקו); משום רבותינו העידו סנדל צריך צורת פנים [בתוספתא: עד שיהא בו מצורת אדם]';

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה סנדל צריך צורת פנים.

אמר רב אדא אמר רב יוסף אמר רבי יצחק: סנדל צריך צורת פנים, ואפילו מאחוריו (כלומר: אפילו אינו אלא מאחוריו - הוי ולד), מָשָל לאדם שסטר את חבירו (הכהו על לחיו) והחזיר פניו לאחוריו.

בימי רבי ינאי בקשו לטהר את הסנדל שאין לו צורת פנים; אמר להם רבי ינאי: טיהרתם את הוולדות? והתניא: '*משום רבותינו העידו סנדל צריך צורת פנים*'?

אמר רב ביבי בר אביי אמר רבי יוחנן: מעדותו של רבי נחוניא נשנית משנה זו (משנה זו, דקתני 'צריך צורת פנים' - מעדותו של רבי נחוניא נשנית: הוא העיד עליה בבית המדרש, ויחידאה היא).

אמר רבי זעירא: זכה בה רב ביבי בשמעתיה, דאנא והוא הוינא יתבינן קמיה דרבי יוחנן כי אמרה להא שמעתא, וקדם איהו ואמר וזכה בה (מזלו גרם לומר שמועה זו, וקִדמַנִי, שגם אני שמעתיה מרבי יוחנן: דמעדותו של רבי נחוניא נשנית, ולא זכיתי לאומרה): למה הזכירו סנדל? והלא אין סנדל שאין עמו ולד (ובלא סנדל נמי הויא טמאה לידה)?

אי דאתילידא נקבה בהדיה - הכי נמי (דלא היה צריך להזכירו, דיש לה ימי טומאה וטהרה דנקבה: שאפילו הוא זכר גמור, כי איכא נקבה בהדיה - יושבת לנקבה ימי טומאה וטהרה, ושל זכר מובלעים בתוכן); הכא במאי עסקינן? דאתיליד זכר בהדיה (ומספקינן לסנדל בנקבה, ויושבת שבועיים לטומאה, אבל טהרה דנקבה לא יהבינן לה דדילמא זכר הוא): מהו דתימא 'הואיל ואמר רב יצחק בר אמי 'אשה מזרעת תחילה יולדת זכר, איש מזריע תחלה יולדת נקבה' - מדהא זכר הא נמי זכר (ולא תשב אלא לזכר) - קא משמע לן: אימא שניהם הזריעו בבת אחת, האי זכר והאי נקבה;

דבר אחר (אפילו ילדה עמו נקבה צריך להזכיר ספק סנדל): שאם (שאם תפיל שנים) תלד נקבה לפני שקיעת החמה וסנדל לאחר שקיעת החמה - מונה תחלת נדה לראשון ותחלת נדה לאחרון. (והכי גרסינן לה בתוספתא, והכי פירושו: שאם תפיל שניהם נקבה לפני שקיעת החמה וסנדל לאחר שקיעה - מונה לאחר שיכלו ימי טוהר לראשון תחלת נדה, וכן לאחרון; כגון אם תראה ביום שמונים ואחד לראשון - הויא תחלת נדה, דדילמא סנדל שנולד לאחר שקיעה - זכר הוא, וכלו ימי טוהר שלו לסוף ארבעים, ולא משכי בתר שמונים ואחד דנקבה, וכשתחזור ותראה בשמיני לראייתה ותרצה להיות סופרת יום כנגד יום – אמרינן: דלמא סנדל נקבה הוה, ומשוך ימי טוהר שלו עד שמונים ואחד לראשון, ומה שראתה ביום שמונים ואחד לראשון - דם טוהר הוא, ועכשיו מה שהיא רואה ביום שמונים ואחד - תחלת נדה הוא, והיינו **תחלת נדה לאחרון**, ובהכי הויא מקולקלת: דלא ידעינן בהך ראיה בתרייתא אי נדה היא אי שומרת יום כנגד יום.

לישנא אחרינא גרסינן: **שאם תלד נקבה לפני שקיעה וסנדל לאחר שקיעה מונה תחלת לידה מן האחרון וסוף לידה מן הראשון** והכי פירושו: אפילו היכא דאיתיליד נקבה בהדיה הוצרך סנדל: שאם תלד נקבה לפני שקיעה והסנדל שהוא ספק זכר לאחר שקיעה, **מונה תחלת לידה** דהיינו ימי טומאה - מן האחרון: דדילמא סנדל נמי נקבה היא, ומנינן מיניה י"ד, שהוא ט"ו לראשון, **וסוף לידה** דהיינו ימי טוהר - מנינן **מן הראשון** להחמיר: שאם תראה ביום שמונים ואחד, דהיינו שמונים לאחרון - מטמינן לה משום נדה, דאמרינן: סנדל זכר הוה, והרי ארבעים יום ששלמו ימי טוהר שלו, ודנקבה קמייתא נמי השתא כלו להו, והיינו 'צורך': דאי לאו סנדל - הוי מנינה נמי ימי טומאה לראשון, ולא מטמאה אלא י"ד, והשתא יתבה ט"ו, ואי הוה פשיטא לן שהסנדל נקבה היא - לא הויא תחלת נדה עד שמונים ושנים לראשון, דבתר ולד אחרון אזלינן.)

'סנדל' דתנן

(נדה כו,א)

גבי בכורות (דקתני (בכורות פ"ח מ"א, דף מו.) 'המפלת סנדל... הבא אחריו בכור לנחלה ואין בכור לכהן'), למאי הלכתא (קסלקא דעתא לבא אחריו לסוף שנה או לסוף שנתיים קמיירי, ולמה לי 'סנדל'? והלא בלא סנדל פטר ולד דבהדיה את הבא אחריו)?

(ומשני:) לבא אחריו בכור לנחלה ואין בכור לכהן (כלומר: לכך הוזכר סנדל: אם יצא ולד שעמו אחריו, הוי בכור לנחלה ולא בכור לכהן);

סנדל דתנן גבי כריתות (בפרק קמא מ"ג (לעיל דף ז:) לענין חיוב קרבן) למאי הלכתא (תיפוק ליה דמשום ולד שעמו תביא קרבן)?

שאם תלד ולד דרך דופן (ולד יוצא דרך דופן על ידי סם - לא מיחייבה קרבן, דכתיב גבי קרבן (ויקרא יב,ב) אשה כי תזריע וילדה זכר - עד שתלד ממקום שמזרעת) וסנדל דרך רחם דמייתא קרבן אסנדל.

ולרבי שמעון דאמר (לקמן בפרק 'יוצא דופן' (דף מ.)) יוצא דרך דופן ולד מעליא הוא, מאי איכא למימר?

אמר רבי ירמיה: שאם תלד ולד בהיותה עובדת כוכבים וסנדל לאחר שנתגיירה - דמייתא קרבן אסנדל.

אמרוה רבנן קמיה דרב פפא: ומי איתנהו להני שינויי? והא תניא '*כשהן יוצאין* (סנדל וולד שעמו) *אין יוצאין אלא כרוכין* (דבוקין זה בזה; ולא דבוקין ממש)' (ומדיוצאין יחד אי אפשר שתתגייר בינתיים)?

אמר רב פפא: (מדהוזכר סנדל גבי כריתות משום גירות, וכגון שיצא ולד תחלה ואחר כן סנדל; וגבי בכורות כגון שיצא סנדל תחלה, כדאוקמינן לעיל דפוטר ולד מחמש סלעים; ותניא דבבת אחת יוצאין) שמע מינה (שמע מינה אין שוכבין זה אצל זה, דאם כן לא משכחת לה שיצא זה קודם זה! אלא האי 'כרוכין' דקתני - הכי הוא:) מכרך כריך ליה ולד לסנדל אפלגיה (דראש הולד תחוב כנגד טיבורו של סנדל) ומשלחיף ליה כלפי רישיה (כלומר: דחפו ולד בראשו לסנדל כלפי חוץ);

גבי בכורות (דבעינן שיצא הסנדל תחילה) - כגון שיצאו דרך ראשיהם: דסנדל קדים ונפיק

גבי כריתות - שיצאו דרך מרגלותיהם, דולד קדים ונפיק

רב הונא בר תחליפא משמיה דרבא אמר: אפילו תימא מצומצמין (שוכבין זה אצל זה), ואיפוך שמעתתא גבי בכורות (מימרא דרב פפא דאמר בבכורות שיצאו דרך ראשיהן:) שיצאו דרך מרגלותיהם: ולד, דאית ביה חיותא סריך ולא נפיק (אוחז בידיו למעלה ואינו ממהר לצאת), סנדל, דלית ביה חיותא שריק ונפיק (וסנדל מחליק ויוצא קודם);

גבי כריתות - שיצאו דרך ראשיהן: ולד, דאית ביה חיותא - מדנפיק רישיה הויא לידה (דקיימא לן בהאי פירקא (דף כח.) יצא ראשו הרי הוא כילוד, אבל סנדל - עד דנפיק רובא, דאין ראש נפל חשוב, דהכי אמרינן בבכורות (דף מו:): אין הראש פוטר בנפלים); סנדל - עד דנפיק רוביה (ואדנפיק סנדל - נתגיירה וטבלה).

משנה:

שליא בבית - הבית טמא (משום אהל המת, דולד הוה בה ומת); לא שהשליא ולד אלא שאין שליא בלא ולד.

רבי שמעון אומר: נימוק הולד (ונעשה דם ונתערב בדם הלידה ובטל ברוב) עד שלא יצא.

גמרא:

תנו רבנן [תוספתא נדה פ"ד מ"ג]: '*שליא, תחלתה דומה לחוט של ערב וסופה דומה כתורמוס* (וסופה כשהיא הולכת ורווחת הויא רחב כתורמוס; לישנא אחרינא גרסינן בתוספתא 'וראשה דומה כתורמוס')*, וחלולה כחצוצרת; ואין שליא פחותה מטפח.*

*רבי שמעון בן גמליאל אומר: שליא דומה לקורקבן של תרנגולין שהדקין יוצאין ממנה.*'

תניא רבי אושעיא זעירא דמן חבריא: '*חמשה שיעורן טפח, ואלו הן: שליא, שופר, שדרה, דופן סוכה, והאזוב.*'

שליא - הא דאמרן;

שופר – דתניא: '*כמה יהא שיעור שופר? פירש רבי שמעון בן גמליאל: כדי שיאחזנו בידו ויראה לכאן ולכאן: טפח* (אחיזה אית בה טפח: שהטפח ארבע אצבעות בגודל).';

שדרה מה היא?

דאמר רבי פרנך אמר רבי יוחנן: שדרו של לולב צריך שיהא יוצא מן ההדס (לבד אורך העלין; 'שדרה' קרי כל זמן שהעלין הולכין ומתחברין ומוסיפין, ואחר שכלתה השדרה גבוהין אורך העלין למעלה) טפח;

דופן סוכה?

דתניא: '*שתים כהלכתן שלישית אפילו טפח*';

אזוב?

דתני רבי חייא: '*אזוב - טפח*'.

אמר רבי חנינא בר פפא: דריש שילא איש כפר תמרתא: תלת מתניתא ותרתי שמעתתא - שיעורא טפח.

'תרתי'? חדא היא (דליכא שמעתתא אלא האי דשדרה דאמר רבי יוחנן)!?

אמר אביי: (לא תימא 'תני רבי חייא: אזוב טפח', דמשמע מתניתא היא, אלא) אימא 'אמר רבי חייא: אזוב טפח'. (ומנפשיה קאמרה; ורבי חייא - תנא ואמורא הוא, והיכא דאמר מנפשיה בלשון מימרא - הויא 'שמעתא'.)

ותו ליכא? והאיכא [אהלות פ"ג מ"ז] '*טפח על טפח על רום טפח מרובע* (אהל קטן שהוא טפח אורך וטפח רוחב ורום חללו טפח) *מביא את הטומאה* (אם כזית מן המת בצד זה וכלי בצד זה - הוה טמא כלי מחמת אהל המת) *וחוצץ בפני הטומאה* (אם טומאה תחתיו וכלי על גביו - הכלי טהור; ולהכי נקט '*על רום טפח*' דאי הוה חלל רומו פחות מטפח - הויא 'טומאה רצוצה', וכנגדו למעלה עד לרקיע טמא, כדאמרינן ב'העור והרוטב' (חולין קכו.); ולענין אתויי טומאה נמי לא מייתי, דלאו 'אהל' הוא)'!?

'טפח' קאמרינן, 'טפח על טפח' לא קאמרינן.

והא איכא [כלים פ"ה מ"ב] '*אבן היוצא מן התנור טפח ומן הכירה שלש אצבעות* ('תנור' - מקום שפיתת שתי קדרות; 'כירה' - מקום שפיתת קדרה אחת) *– חבור* (וכתנור דמי, מפני שצריכה לתנור להיות לו יד: שאם נטמא התנור - פת שעליה טמא, שהתנור - אף על פי שאינו מקבל טומאה מגבו, מטמא הוא את אחרים מגבו, כדאמר בתורת כהנים; הלכך ידו, אף על גב דלית ליה אויר – מטמא; אבל יותר מטפח עומדת לינטל, שהיא גדולה יותר מדאי, ולא הויא 'יד')'?

כי קאמרינן היכא דבציר מטפח לא חזי, אבל הכא כל שכן דבציר מטפח – 'יד תנור' הוא.

והאיכא

(נדה כו,ב)

תנורי בנות (נערות קטנות עושין תנורין לשחוק) - טפח, דתנן [כלים פ"ה מ"א]: 'תנור תחלתו ארבעה (תנור בן ארבעה טפחים מקבל טומאה אם נגמרה מלאכתו) ושיריו ארבעה (נטמא תנור גדול, ושברו, ונשתיירו ארבעה טפחים - עדיין טמא) - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: במה דברים אמורים? בגדול, אבל בקטן - תחלתו כל שהוא משתגמר מלאכתו ושיריו ברובו'. (ומקשה ב'העור והרוטב': רובו דטפח למאי חזי? ומשני: האי '*ושיריו*' - אגדול קאי, והכי קאמר: שירי גדול ברובו, ומותבינן בגדול; והא קאמר 'שיריו ארבעה'? ומשנינן: ההוא - בתנור בר שבעה, דארבעה הוי רובו, והא בתנור בר תשעה.)

וכמה '*כל שהוא*'?

אמר רבי ינאי: טפח, שכן עושין תנורי בנות: טפח [אם כן יש עוד 'שיעורא טפח']!?

בפלוגתא (כגון הכא: דלרבי מאיר לא הוי שיעורא בטפח) לא קמיירי.

השתא דאתית להכי - הא נמי פלוגתא היא, דקתני סיפא '*אמר רבי יהודה: לא אמרו 'טפח' אלא מן התנור ולכותל*' (דהתם יותר מטפח עומדת ליקצץ מפני שמעכב את התנור מלקרבו לכותל ודוחקת את הכותל, הילכך יותר מטפח - עומדת לינטל היא, אבל לצד הבית אפילו גדולה הרבה – 'יד' הוא לתנור).

והאיכא מסגרת טפח [שמות כה,כה: ועשית לו מסגרת טפח סביב ועשית זר זהב למסגרתו סביב]!?

בדכתיבן (ששיעורו מפורש מן התורה) לא קא מיירי.

והאיכא כפורת טפח?

בקדשים לא קמיירי.

והאיכא [עירובין פ"א מ"ג] '*דיה לקורה* (לגבי מבוי) *שהיא רחבה טפח*'?

בדרבנן (כגון מבוי, דכל מצותו מדברי סופרים) לא קמיירי, אלא בדכתיבן ולא מפרשי שיעורייהו.

יתיב רב יצחק בר שמואל בר מרתא קמיה דרב כהנא, ויתיב וקאמר: אמר רב יהודה אמר רב: כל שלשה ימים הראשונים תולין את השליא בולד (כגון יצא ולד תחלה, ושליא אחריו בתוך שלשה ימים), מכאן ואילך חוששין לולד אחֵר.

אמר ליה: ומי אמר רב הכי? והאמר רב 'אין הולד מתעכב אחר חבירו כלום'?

אישתיק.

אמר ליה: דלמא כאן בנפל (בנפלים מתעכב), כאן בבן קיימא?

אמר ליה: את אמרת לשמעתתיה דרב (בתמיה, כלומר: את אתית לפרושי מדידך)? בפירוש אמר (פירשה) רב הכי: 'הפילה נפל ואחר כך הפילה שליא, כל שלשה ימים תולין את השליא בולד (ואין חוששין לאחֵר: דתוך הזמן הזה עשויה השליא להתעכב אחר הולד שהיתה ממנו, טפי - לא; ואם זה זכר - תשב לזכר בלבד, ולא אמרינן 'שליא אחרת היתה עם ולד זה ונימוח, ושליא זו - דולד אחֵר היא'; דדרך שליא לשהות אחר ולד שלשה ימים), מכאן ואילך חוששין לולד אחֵר (שמא ולד אחר היה עמו, ונקבה היה, ותשב ימי טומאה דנקבה; ואי נמי הוי האי ולד נקבה - אכתי מהניא ספק דשליא דמנִינא ימי טוהר לחומרא: שאם תראה ליום שמונים ואחד לולד ופסקה עד יום שמיני וראתה - לא הויא שומרת יום כנגד יום, דאמר בהדיא 'שליא נקבה הואי, ומה שראתה ביום שונים ואחד - דם טוהר הוה': דמשליא מנינן, והשתא הוא דהויא תחלת נדה; והיא נקראת 'טועה'); ילדה (בן קיימא) ואחר כך הפילה שליא - אפילו מכאן ועד עשרה ימים אין חוששין לולד אחר';

שמואל ותלמידי דרב ורב יהודה הוו יתבי; חליף ואזיל רב יוסף בריה דרב מנשיא מדויל (שם מקום) לאפייהו, באלי ואתי (שהיה ממהר לבא, כמו (לעיל דף יז.) 'באלי דידבי, פירוש: מגרש), אמר: אתי לן גברא דרמינן ליה בגילא דחטתא (כלומר: בשאלות מועטות) ומרמי ומדחי (כלומר: להקשותו ולדחותו, שלא ידע להשיב); אדהכי אתא, אמר ליה שמואל: מאי אמר רב בשליא?

אמר ליה: הכי אמר רב: אין תולין את השליא אלא בדבר של קיימא (שכיוצא בו מתקיים אם היום היו חדשיו כלו, למעוטי שאם הפילה דבר שאין ראוי לבריית נשמה, כגון: בירך אחד באמצע, או גוף אטום, או מפלת מין בהמה וחיה ועוף, ואחר כך הפילה שליא - אפילו בתוך שלשה חוששת לולד אחר).

שיילינהו שמואל לכל תלמידי דרב, ואמרי ליה הכי; הדר חזייה לרב יהודה בישות (דשמעה ולא אמרה ניהליה).

בעא מיניה רבי יוסי בן שאול מרבי: המפלת דמות עורב ושליא מהו (מי תלינן שליא בעורב ולא ניחוש לולד אחר? או לא תלינן)?

אמר ליה: אין תולין אלא בדבר שיש במינו שליא (כגון: אדם ובהמה וחיה, אבל עוף - לא).

קשורה בו מהו?

אמר ליה: דבר שאינו שאלת.

איתיביה: 'המפלת מין בהמה חיה ועוף ושליא עמהן, בזמן שהשליא קשורה עמהן אין חוששין לולד אחר; אין שליא קשורה עמהן חוששין לולד אחר: הריני מטיל עליהן

(נדה כז,א)

חומר שני ולדות (אם זה זכר - חיישינן דלמא נקבה הוה ההוא דשליא, ותשב לזכר ולנקבה; ולרבנן, דאמרי 'המפלת חיה ועוף אינו ולד' - מאי חומרא איכא? בהאי ולד מחמרינן עלה למימר ליכא שום ולד ואין לה דם טוהר, והיינו חומרא דיליה, ומשום שליא מטמינן לה שבועים), שאני אומר: שמא נמוח שפיר (ולד) של שליא (ולד הוה עם השליא ונימוח שפיר של שליא) ונמוח שליא של שפיר (ושמא נימוחה שלייתו של שפיר, כלומר: ושלייתו של זה שלפנינו נימוח, וזו אינה שלו הואיל ואינה קשורה בו)' (קתני מיהא '*בזמן שקשורה עמהן*')!?

תיובתא (דרבי, דאמר 'דבר שאינו שאלת').

אמר רבה בר שילא אמר רב מתנה אמר שמואל: מעשה ותלו את השליא בולד עד עשרה ימים; ולא אמרו 'תולין' אלא בשליא הבאה אחר הולד (אבל יצתה שליא קודם - חוששין לאחר).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: מעשה ותלו את השליא בולד עד עשרים ושלשה ימים.

אמר ליה רב יוסף: עד עשרים וארבעה אמרת לן!

אמר רב אחא בריה דרב עוירא אמר רבי יצחק: מעשה ונשתהה הולד אחר חבירו שלשים ושלשה יום.

אמר ליה רב יוסף: שלשים וארבעה אמרת לן!

הניחא למאן דאמר 'יולדת לתשעה יולדת למקוטעין' - משכחת לה: אחד נגמרה צורתו לסוף שבעה (יום או יומים בתוך חדש שביעי בסופו, דחיי), ואחד נגמרה צורתו לתחלת תשעה (יום אחד בחדש, דהוו להו שלשים ושלשה); אלא למאן דאמר 'יולדת לתשעה אינה יולדת למקוטעין' מאי איכא למימר (היכי משכחת לה? תרוייהו בחדש השביעי ליכא למימר, דחדש כולי האי לא הוי; ואם זה לסוף שבעה וזה לסוף תשעה, טפי איכא! ואם זה בשבעה וזה בשמונה - לא חיי! ומדקרי להו 'ולד' ולא 'נפל' מכלל דבני קיימא נינהו)? (פלוגתייהו לקמן בפרק 'בנות כותים' (דף לח:).)

איפוך שמעתתא (דרבי יוחנן): שלשים ושלשה לשליא, עשרים ושלשה לולד (משכחת לה דאחד נגמרה צורתו לתחלת שבעה ואחד לסוף שבעה, דלכולי עלמא יולדת לשבעה יולדת למקוטעין).

אמר רבי אבין בר רב אדא אמר רב מנחם איש כפר שערים, ואמרי לה בית שערים: מעשה ונשתהה ולד אחד אחר חבירו שלשה חדשים, והרי הם יושבים לפנינו בבית המדרש, ומאן נינהו? - יהודה וחזקיה בני רבי חייא.

והא אמר מר 'אין אשה מתעברת וחוזרת ומתעברת'? (קסלקא דעתא בשלשה חדשים לא משכחת לה אלא אם כן נתעברה זה אחר זה.)

אמר אביי: טיפה אחת היתה ונתחלקה לשתים; אחד נגמרה צורתו בתחלת שבעה, ואחד בסוף תשעה.

שליא בבית הבית טמא:

תנו רבנן: 'שליא בבית - הבית טמא; לא שהשליא ולד, אלא שאין שליא שאין ולד עמה - דברי רבי מאיר; רבי יוסי ורבי יהודה ורבי שמעון מטהרין;

אמרו לו לרבי מאיר: אי אתה מודה שאם הוציאוהו בספל לבית החיצון (לבית אחר) שהוא (שהבית) טהור?

אמר להן: אבל (הן).

(אמרו לו:) ולמה (מאי שנא בית ראשון דמטמית ליה)?

(אמר להם:) לפי שאינו (הואיל וטלטלוהו - נמוק).

אמרו לו: כשם שאינו בבית החיצון - כך אינו בבית הפנימי.

אמר להן: אינו דומה נמוק פעם אחת לנמוק שתי פעמים.'

יתיב רב פפא אחורי דרב ביבי קמיה דרב המנונא, ויתיב וקאמר: מאי טעמא דרבי שמעון (נהי דנמוק, מכל מקום כל גופו של מת כאן הוה, והוה ליה כרקב וכנצל [בשר המת שנימוח ונעשה ליחה סרוחה])? - קסבר כל טומאה שנתערב בה ממין אחר (אפילו ממין טומאה) - (אם אינה שוה לה) בטלה.

אמר להו רב פפא: היינו נמי טעמייהו דרבי יהודה ורבי יוסי!

אחיכו עליה: מאי שנא? פשיטא (אמרו ליה: פשיטא, מאי שנא טעמייהו מטעמיה)!? (כולה חדא מילתא אמרי.)

אמר רב פפא: אפילו כי הא מילתא (דאתיא לידי חוכא) לימא איניש ולא נשתוק קמיה רביה (דלמא מתוך דבריו אמרי ליה טעמא, ולא לישתוק ולימא 'מסברנא ליה'), משום שנאמר (משלי ל,לב) אם נבלת בהתנשא (אם נבלת עצמך על דברי תורה סופך להתנשא) ואם זמות יד לפה (ואם זמות ושתקת - סופך לשום יד על פה: שלא תדע להשיב לשואלין).

ואזדא רבי שמעון לטעמיה, דתניא: '*מלא תרוד* (כף) *רקב* (רקבובית של מת, וזה שיעורו לטמא באהל הלכה למשה מסיני) *שנפל לתוכו עפר כל שהו – טמא, ורבי שמעון מטהר*' [דומה לתופסתא אהלות פ"ד מ"ג, אך שם המטהר הוא רבי יהושע];

מאי טעמא דרבי שמעון?

אמר רבה: אשכחתינהו לרבנן דבי רב דיתבי וקאמרי: אי אפשר שלא ירבו שתי פרידות עפר על פרידה אחת של רקב וחסיר ליה (אף על גב דרובא רקב אי אפשר למקום שנפל העפר שלא תהא גרגר של רקב בין שני גרגרים של עפר, ובטל הרקב, ובציר לו שיעורא דתרוד), ואמינא להו: אדרבה! אי אפשר שלא ירבו שתי פרידות רקב על

(נדה כז,ב)

פרידה (גרגיר) אחת עפר ונפיש ליה שיעורא!

אלא אמר רבה: היינו טעמא דרבי שמעון: סופו (של רקב) כתחלתו (כשנקבר): מה תחלתו נעשה לו דבר אחר (אם יש דבר הראוי לירקב ולעשות רקב של מת) גנגילון (בטול: שאותו דבר אחר מבטלו) - אף סופו (לאחר שנעשה רקב כשנקבר כהלכתו) נעשה לו דבר אחר (המתערבת בו) גנגילון (מבטלו).

(ולשון 'גנגילון' - דבר העומד כנגדו לבטלו ולקלקלו; ולקמן פריך: הואיל וטעמא דרבי שמעון ברקב כדאמר השתא, גבי שליא דליכא למימר הכי - מאי טעמא?)

מאי היא (דאמר 'תחלתו דבר אחר נעשה לו גנגילון')?

דתניא [תוספתא אהלות פ"ב מ"ב]: '*איזהו מת שיש לו רקב ואיזהו מת שאין לו רקב* (שאין רקב שלו מטמא)*?*

*נקבר ערום בארון של שיש או על גבי רצפה של אבנים* (דהשתא אין תערובת ברקבוביתו) *- זהו מת שיש לו רקב;*

*ואיזהו מת שאין לו רקב?*

*נקבר בכסותו* (דאיכא רקבובית) *או* (אפילו ערום) *בארון של עץ* (דאיכא רקבובית) *או על גבי רצפה של לבנים* (שעפרן נמחה) *- זהו מת שאין לו רקב* (מפני דבר אחר המעורב בו)*;*

*ולא אמרו רקב אלא למת בלבד*' - למעוטי הרוג, דלא (לפי שיצא דמו, וחסר, וקיימא לן במסכת נזיר (דף נא.): מת שחסר אין לו רקב).

גופא: '*מלא תרוד רקב שנפל לתוכו עפר כל שהוא - טמא, ורבי שמעון מטהר*' [אהלות פ"ב מ"ב]; '*מלא תרוד רקב שנתפזר בבית - הבית טמא* (משום אהל)*, ורבי שמעון מטהר*' [אהלות פ"ג מ"ב].

וצריכא: דאי אשמעינן קמייתא, בההיא קאמרי רבנן משום דמכניף, אבל נתפזר אימא מודו לו לרבי שמעון, דאין מאהיל וחוזר ומאהיל (גג שכנגד זה מאהיל על חצי שיעור, ושכנגד זה מאהיל על חצי שיעור, ושני אהלות הן, ואין מצטרפין); ואי אשמעינן בהא - בהא אמר רבי שמעון דאין מאהיל וחוזר ומאהיל, אבל בהא אימא מודה להו לרבנן – צריכא.

תניא אידך [משנה אהלות פ"ב מ"ב]: '*מלא תרוד ועוד* (יותר ממלא תרוד) עפר בית הקברות (לשון אחר: רקב ממש של מת, אלא כגון שנקבר בכסותו או בקרקע בלא ארון של שיש, ויש כאן מלא תרוד ועוד מאותו עפר: דהוו מעורבין רקב ועפר) – טמא, ורבי שמעון מטהר'; מאי טעמייהו דרבנן? - לפי שאי אפשר למלא תרוד ועוד עפר בית הקברות שאין בו מלא תרוד רקב; השתא דאמרת טעמא דרבי שמעון משום סופו כתחלתו, גבי שליא מאי טעמא?

אמר רבי יוחנן: משום בטול ברוב נגעו בה (שדם הלידה נתרבה על מיחוי הולד, ומבטלו).

תוספות ד"ה מלא תרוד ועוד. פ"ה כגון שנקבר בכסותו, ואין נראה לרשב"ם, דבתחלה מודו כ"ע דדבר אחר נעשה לו גלגילון

ונראה לרשב"ם דהכא מיירי בנקבר ערום, ודרכן היה לטוח כוכין בסיד, ומיד שנתרקב היה התרוד ממנו טמא ואחר כך נפל מן הסיד ונתערבה עם הרקב שכבר היה טמא, ומהך לא עביד צריכותא דקמ"ל משום דא"א שלא יהא תרוד מרקב קודם שנתערב בו עפר.

ואזדא רבי יוחנן לטעמיה, דאמר רבי יוחנן: רבי שמעון, ורבי אליעזר בן יעקב אמרו דבר אחד (ולקמן מוקמינן דרבי אליעזר בן יעקב - משום בטול ברוב).

רבי שמעון - הא דאמרן;

רבי אליעזר – דתנן [בכורות פ"ג מ"א]: 'רבי אליעזר בן יעקב אומר: בהמה גסה (שלא היה לה ולד מעולם) ששפעה חררת דם - הרי זו (החררה) תקבר (שהוא מיחוי של בכור) ופטורה מן הבכורה (שאם תלד עוד אין ולדה לכהן)', ותני רבי חייא עלה: '*אינה מטמאה* (אותה חררה) *לא במגע ולא במשא -* '

ומאחר שאינה מטמאה לא במגע ולא במשא (אלמא לא חיישינן לולד) - אמאי תקבר?

(ומשני:) '*כדי לפרסמה שהיא פטורה מן הבכורה* (שידעו הכל שזה פטר רחם).'

(ופרכינן: מדפטורה מן הבכורה) אלמא ולד מעליא הוא, ואמאי תני רבי חייא '*אינה מטמאה לא במגע ולא במשא*'?

אמר רבי יוחנן: משום בטול ברוב (מיחוי הנפל בטל בדם) נגעו בה.

אמר רבי אמי אמר רבי יוחנן: ומודה רבי שמעון (במתניתין, בשליא, אף על גב שהבית טהור) שאמו טמאה לידה.

אמר ההוא סבא לרבי אמי: אסברא לך טעמא דרבי יוחנן: דאמר קרא (ויקרא יב,ב) [דבר אל בני ישראל לאמר] אשה כי תזריע וילדה זכר [וטמאה שבעת ימים כימי נדת דותה תטמא] - אפילו לא ילדה אלא כעין שהזריעה (כלומר: דנימוח כזרע) - טמאה לידה.

ריש לקיש אמר: שפיר שטרפוהו (כמו (חולין סד.) 'ביצים טרופות בקערה': שמחקוהו ובלבלוהו) במימיו (שהדיחוהו בהן, אי נמי במי הלידה והטינוף שיוצא עמו) - נעשה כמת שנתבלבלה צורתו (נמחק כולו, כמו שרוף שנתפזר ואין שלדו קיימת).

אמר ליה רבי יוחנן לריש לקיש: מת שנתבלבלה צורתו מנלן דטהור? אילימא מהא דאמר רבי שבתאי אמר רבי יצחק מגדלאה, ואמרי לה אמר רבי יצחק מגדלאה אמר רבי שבתאי: מת שנשרף ושלדו קיימת (גופו קיים שלא נתפזר האפר ועדיין נראה כשלם) – טמא; מעשה היה וטמאו לו פתחים גדולים (של ארבעה טפחים)

(נדה כח,א)

וטהרו לו פתחים קטנים (הפחותים מארבעה, כשאר מתים שלמים, שהגדולים מצילין על הקטנים, דקיימא לן 'מת פתחו בארבעה': אם הוא בבית - כל הפתחים טמאים, ואם פתח פחות מארבעה – טהור; והני מילי להציל את שאר פתחים, אבל להוציא - הא אמרינן פותח טפח מוציא הטומאה לצד שני; והכי אמרינן במסכת אהלות (פ"ג מ"ו) '*המת פתחו בארבעה; במה דברים אמורים? - להציל את הפתחים, אבל להוציא את הטומאה - בפותח טפח*'), וקא דייקת מינה 'טעמא דשלדו קיימת, הא לאו הכי טהור' – אדרבה: דוק מינה להאי גיסא: 'שלדו קיימת - הוא דטהרו לו פתחים קטנים, הא לאו הכי - פתחים קטנים נמי טמאין', דכל חד וחד חזי לאפוקי חד חד אבר!?

אמר ליה רבינא לרב אשי: רבי יוחנן (דפליג עליה דריש לקיש, דבעי למימר דמת שנתבלבלה צורתו טמא) דאמר כמאן?

כרבי אליעזר, דתנן [אהלות פ"ב מ"ב]: '*אפר שרופין: רבי אליעזר אומר: שיעור ברובע* (רובע הקב)'; היכי דמי? - מת שנשרף ושלדו קיימת.

אמר אביי: כגון ששרפו על גבי קטבלא (עור שלוק וקשה ואינה נשרפת עם המת).

רבא אמר: כגון ששרפו על גבי אפודרים (אפודרא = אבן שייש; ותרוייהו כגון שעשויות בית קיבול ומחיצות שאין העפר יכול להתפזר)

רבינא אמר: כגון דאיחרכי אחרוכי (המת, ולא נעשה אפר).

תנו רבנן: '*המפלת יד חתוכה ורגל חתוכה - אמו טמאה לידה, ואין חוששין שמא מגוף אטום באו*'; רב חסדא ורבה בר רב הונא דאמרי תרוייהו: אין נותנין לה ימי טוהר (אף על גב דפשיטא לן דולד הוא); מאי טעמא? אימא הרחיקה לידתה (הרי כמה ימים שיצא רוב הולד לאברים, וכבר עברו ימי טוהר שלה, ולא ידעינן מאימת נמני).

מתיב רב יוסף [משנה להלן כט,א]: '*המפלת ואין ידוע מה הפילה תשב לזכר ולנקבה*' ואי סלקא דעתא כל כהאי גוונא אימא 'הרחיקה לידתה', לתני 'ולנדה'? (שכל דמים שתראה יהיו טמאים: שלא יהיו לה ימי טוהר, והכי איבעי ליה למיתני: 'תשב לזכר ולנקבה ולנדה', כלומר: שבועיים דנקבה מטמאה בלא שום ראייה, דדלמא נקבה הואי, וימי טוהר לא יהיה לה: שהרי כמה ימים שהתחילה לילד ויצא הרוב, והיינו 'לנדה'; ולקמן בהאי פירקא (דף ל.) מפרש למה הוזכר זכר: שאם תראה לסוף שלושים וארבעה ותחזור ותראה ליום ארבעים ואחד - תהא מקולקלת עד יום ארבעים ושמנה)?

אמר אביי: אי תנא 'לנדה' הוה אמינא מביאה קרבן ואינו נאכל (דכיון דתני 'לנדה' משמע דמספקא ליה אי ולד הוא אי לא) - קא משמע לן (מדלא תני 'לנדה' אלא 'לזכר ולנקבה') דנאכל (דודאי פשיטא לן דולד הוא, ומביאה קרבן ונאכל; ומיהו ימי טוהר לית לה: אימר הרחיקה לידתה).

אמר רב הונא: הוציא עובר את ידו והחזירה - אמו טמאה לידה, שנאמר (בראשית לח,כח) ויהי בלדתה ויתן יד [ותקח המילדת ותקשר על ידו שני לאמר זה יצא ראשנה] ('ויתן יד' - אלמא לידת יד קרויה לידה).

מתיב רב יהודה: '*הוציא עובר את ידו - אין אמו חוששת לכל דבר*'!?

אמר רב נחמן: לדידי מיפרשא לי מיניה דרב הונא: לחוש – חוששת, ימי טוהר לא יהבינן לה עד דנפיק רוביה.

והא '*אין אמו חוששת לכל דבר*' קאמר?

אמר אביי: אינה חוששת לכל דבר מדאורייתא, אבל מדרבנן חוששת. והא קרא קאמר (רב הונא, אלמא לידה דאורייתא קרי ליה)?

מדרבנן, וקרא אסמכתא בעלמא.

משנה:

המפלת טומטום ואנדרוגינוס - תשב לזכר ולנקבה (ימי טוהר לזכר וימי טומאה דנקבה);

טומטום וזכר, אנדרוגינוס וזכר - תשב לזכר ולנקבה;

טומטום ונקבה, אנדרוגינוס ונקבה - תשב לנקבה בלבד (אפילו הוי טומטום זכר - בתר נקבות אזלינן: דכל ימי זכר - בין לטומאה בין לטהרה - מובלעים תוך של נקבה);

יצא מחותך או מסורס (דרך מרגלותיו; ולשון היפוך הוא, כמו 'סרס המקרא ודרשהו'), משיצא רובו הרי הוא כילוד;

יצא כדרכו - עד שיצא רוב ראשו;

ואיזהו 'רוב ראשו'? - משיצא פדחתו.

גמרא:

השתא טומטום לחודיה ואנדרוגינוס לחודיה אמר '*תשב לזכר ולנקבה*', טומטום וזכר, אנדרוגינוס וזכר מיבעיא?

איצטריך (אף על גב דטומטום לחודיה מספקינן בזכר ובנקבה): מהו דתימא הואיל ואמר רבי יצחק '*אשה מזרעת תחלה יולדת זכר, איש מזריע תחלה יולדת נקבה*', (היכא דאיתיליד זכר בהדיה) אימא 'מדהאי זכר (דמוכחא מילתא דהיא הזריעה תחילה) האי נמי זכר' - קא משמע לן אימא 'שניהם הזריעו בבת אחת, זו זכר וזה נקבה'.

אמר רב נחמן אמר רב: טומטום ואנדרוגינוס שראו לובן (דומה לקרי) או אודם (דומה לדם נדות) - אין חייבין על ביאת מקדש (דלמא טהור הוא וקמייתי חולין בעזרה: דאין זכר מטמא באודם, ואין נקבה מטמאה בלובן) ואין שורפין עליהם את התרומה (אלא תולין: כי חזאי אודם - איכא למימר זכר הוא, ואין אודם מטמא בו; ואי חזאי לובן - איכא למימר נקבה היא, ואין לובן מטמא בה, הילכך תולין); ראו לובן ואודם כאחד (דממה נפשך טמא) - (אפילו הכי) אין חייבין על ביאת מקדש (לענין טומאת ביאת מקדש פטירי מקרבן, כדמפרש טעמא), אבל שורפין עליהם את התרומה, שנאמר (במדבר ה,ג) מזכר ועד נקבה

(נדה כח,ב)

תשלחו [אל מחוץ למחנה תשלחום ולא יטמאו את מחניהם אשר אני שכן בתוכם] (היינו שילוח טמאים ממקדש) - זכר ודאי, נקבה ודאית, ולא טומטום ואנדרוגינוס.

לימא מסייע ליה [תוספתא זבים פ"ב מ"א]: '*טומטום ואנדרוגינוס שראו לובן או אודם - אין חייבין על ביאת מקדש, ואין שורפין עליהם את התרומה; ראו לובן ואודם כאחת - אין חייבין על ביאת מקדש, אבל שורפין עליהם את התרומה*'; מאי טעמא? לאו משום שנאמר 'מזכר ועד נקבה תשלחו': זכר ודאי, נקבה ודאית, ולא טומטום ואנדרוגינוס?

אמר עולא: לא! הא מני? - רבי אליעזר היא (דבעי לענין קרבן טומאה עד דידע במאי איטמי, אבל לרבנן - דלא בעו בשאר טומאות עד דידע במאי איטמי - הכא נמי מחייבי, דלא דרשינן 'זכר ודאי נקבה ודאית'), דתנן [שבועות פ"ב מ"ה]: 'רבי אליעזר אומר השרץ (ויקרא ה,ב) [או נפש אשר תגע בכל דבר טמא או בנבלת חיה טמאה או בנבלת בהמה טמאה או בנבלת שרץ טמא] ונעלם ממנו [והוא טמא ואשם] - על העלם שרץ (שנטמא, וידע, ובשעה שנכנס נעלם ממנו טומאה) הוא חייב, ואינו חייב על העלם מקדש (אם כשנכנס למקדש זכור לטומאה ונעלם ממנו מקדש ונכנס: שאינו סבור שזה מקדש, וכשיצא נזכר - פטור); רבי עקיבא אומר: 'ונעלם ממנו והוא טמא' - על העלם טומאה הוא חייב, ואינו חייב על העלם מקדש' ואמרינן: מאי בינייהו? ואמר חזקיה: שרץ ונבלה (לפניו, וידע שנגע באחד מהם ואינו יודע באיזה מהם נגע, וכשבא למקדש שכח אותו, ומשיצא נזכר) איכא בינייהו: דרבי אליעזר (דאזכר שם שרץ) סבר: בעינן עד דידע אי בשרץ איטמי אי בנבילה איטמי, ורבי עקיבא סבר: לא בעינן; לאו אמר רבי אליעזר התם בעינן דידע אי בשרץ איטמי אי בנבלה איטמי - הכא נמי בעינן דידע אי בלובן איטמי אי באודם איטמי, אבל לרבי עקיבא, דאמר משום טומאה מיחייב - הכא נמי משום טומאה מיחייב.

ורב, מאי שנא ביאת מקדש, דלא, דכתיב '*מזכר ועד נקבה תשלחו*': זכר ודאי נקבה ודאית (מטמא בזיבה), ולא טומטום ואנדרוגינוס - אי הכי תרומה נמי לא נשרוף, דכתיב (ויקרא טו,לג) [והדוה בנדתה] והזב את זובו לזכר ולנקבה [ולאיש אשר ישכב עם טמאה] - (ולדרוש נמי) זכר ודאי נקבה ודאית, ולא טומטום ואנדרוגינוס?

ההוא מבעי ליה לכדרבי יצחק, דאמר רבי יצחק: 'לזכר' - לרבות את המצורע (שהוא מוקש לזב) למעינותיו (להיות מעינותיו אב הטומאה לטמא אדם וכלים כזב, דכתיב ביה (ויקרא טו,ח) וכי ירוק הזב [בטהור וכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב]), 'ולנקבה' - לרבות את המצורעת למעינותיה.

האי נמי מבעי ליה '*במי שיש לו טהרה במקוה, פרט לכלי חרס* (טמא, שאין טעון שילוח מן העזרה) *- דברי רבי יוסי*'!?

אם כן, נכתוב רחמנא 'אדם'; וכי תימא: אי כתב רחמנא 'אדם' הוה אמינא 'כלי מתכות לא (כלי מתכות לא טעון שילוח, ולהכי שני בדיבוריה: למדרש 'כל שיש לו דין הנוהג בזכר ובנקבה', דהיינו טהרה במקוה)' - [אין צורך בכך, שהרי כלי מתכת] מ'כל טמא לנפש' [במדבר ה,ב: צו את בני ישראל וישלחו מן המחנה כל צרוע וכל זב וכל טמא לנפש] נפקא (דאף כלי מתכות בעי שילוח, ועל כרחין הוה דרשינן 'אדם ודמי ליה, ולא כלי חרס שאין לו טהרה'); 'זכר' ו'*נקבה*' למה לי? – לכדרב.

ואימא כוליה לכדרב הוא דאתא?

אם כן נכתוב 'זכר ונקבה'; מאי '(במדבר ה,ג) מזכר ועד נקבה [תשלחו אל מחוץ למחנה תשלחום ולא יטמאו את מחניהם אשר אני שכן בתוכם]'? - עד כל דבר שיש לו טהרה במקוה (עד נקבה משמע כל מי שיש לו דין שהוא מזכר עד נקבה, שיש להן טהרה).

אי הכי (לעיל קאי: כיון דאמר רב לענין שילוח 'זכר ודאי ולא טומטום'), כי איטמי בשאר טומאות (כגון טומטום שנטמא במת או בשרץ ונכנס למקדש – יפטר:) לא לישלחו?

אמר קרא 'מזכר' - מטומאה הפורשת מן הזכר.

וכל היכא דכתיב 'מזכר עד נקבה', למעוטי טומטום ואנדרוגינוס הוא דאתא? והא גבי ערכין, דכתיב (ויקרא כז,ג) [והיה ערכך] הזכר [מבן עשרים שנה ועד בן ששים שנה והיה ערכך חמשים שקל כסף בשקל הקדש], ותניא:

'(והיה ערכך) הזכר (ה"א דריש) - ולא טומטום ואנדרוגינוס;

יכול לא יהא בערך איש אבל יהא בערך אשה?

תלמוד לומר: (ויקרא כז,ג) [והיה ערכך] הזכר [פסוק ד] ואם נקבה [הוא והיה ערכך שלשים שקל] ('אם' קדריש) - זכר ודאי נקבה ודאית, ולא טומטום ואנדרוגינוס';

טעמא דכתיב 'הזכר' 'ואם נקבה', הא 'מזכר' 'ונקבה' לא ממעט!?

ההוא מבעי ליה (למכתב 'זכר' ו'נקבה')

(נדה כט,א)

לחלק בין ערך איש לערך אשה. (הילכך אי לאו הוה אמינא 'ואם' - לא ממעט טומטום, אבל הכא, מדהוה ליה למכתב 'אדם תשלחו', וכתיב 'זכר ונקבה' - שמע מינה לדרשא).

יצא מחותך או מסורס [משיצא רובו הרי הוא כילוד; יצא כדרכו - עד שיצא רוב ראשו; ואיזהו 'רוב ראשו'? - משיצא פדחתו]:

אמר רבי אלעזר: (אמחותך קאי: דהיכא דיצא מחותך) אפילו הראש עמהן (אין חשוב ולד עד שיצא רובו);

ורבי יוחנן אמר: לא שנו אלא שאין הראש עמהן, אבל הראש עמהן - הרי הוא כילוד.

לימא בדשמואל קמיפלגי, דאמר שמואל 'אין הראש פוטר בנפלים (יצא ראש הנפל, כגון יולדת תאומים לשבעה, אחד נגמרה צורתו ואחד לא נגמרה צורתו, ויצא ראש הנפל והחזירו, ואחר כך יצא אחיו - הוי בכור לכהן: שאין ראש הנפל פוטר את הבא אחריו מן הבכורה)' (ורבי אלעזר אית ליה דשמואל)?

בשלם דכולי עלמא לא פליגי, כי פליגי במחותך: דמר סבר 'בשלם הוא דקחשיב, במחותך לא קחשיב', ומר סבר 'במחותך נמי חשיב';

לישנא אחרינא: טעמא דיצא מחותך או מסורס, הא כתקנו - הראש פוטר; תרוייהו לית להו דשמואל, דאמר שמואל 'אין הראש פוטר בנפלים'.

איכא דמתני לה להא שמעתתא באפי נפשה (ולא אמתניתין)\*: אמר רבי אלעזר: אין הראש כרוב אברים (יצא הראש - אינו כילוד; ובנפל קאי, דאי בבן קיימא - ליכא למאן דאמר, דהא מתניתין היא '*יצא כדרכו - משיצא רוב ראשו*'), ורבי יוחנן אמר: הראש כרוב אברים; וקמיפלגי בדשמואל.

תנן: '*יצא מחותך או מסורס, משיצא רובו - הרי הוא כילוד*' מדקאמר 'מסורס', מכלל דמחותך כתקנו (ראש יצא תחלה) וקאמר 'משיצא רובו (דבעינן רובא) הרי זה כילוד' - קשיא לרבי יוחנן?

אמר לך רבי יוחנן: אימא 'יצא מחותך ומסורס'.

והא 'או' קתני?

הכי קאמר: יצא מחותך או שלם, וזה וזה מסורס, משיצא רובו - הרי זה כילוד.

\*( ואיכא בינייהו: מאן דמתני לה אמתניתין, משמע דאמחותך קא פליגי, ואיכא למימר כדאמרן: דבשלם אפילו רבי אלעזר מודה, דלית ליה דשמואל; ומאן דמתני לה באנפי נפשיה משמע דאשלם נמי פליגי, ובדשמואל.)

אמר רב פפא: כתנאי: '*יצא מחותך או מסורס - משיצא רובו הרי הוא כילוד; רבי יוסי אומר: משיצא כתקנו*' מאי קאמר (רבי יוסי משיצא כתקנו ס"ד דמסורס ברובא לאו ילוד הוא)? - אמר רב פפא: הכי קאמר: *יצא מחותך* ו*מסורס* (מחותך ודרך מרגלותיו)*, משיצא רובו הרי הוא כילוד*'; הא כתקנו (דרך ראשו) - (אפילו מחותך) הראש פוטר; *רבי יוסי אומר: משיצא רובו כתקנו* (תרוייהו בעינן במחותך).

מתקיף לה רב זביד (לתירוצא דמתרצינן אליבא דרבי יוסי): מכלל דבמסורס רובו נמי לא פוטר? (בתמיה: כיון דרבי יוסי לאו אדיוקא קאי, אלא אדקתני בגווה 'יצא מחותך ומסורס משיצא רובו', ועלה קאי דרבי יוסי, ואמר אף על גב דנפיק רובו בעינן נמי כתקנו - מכלל דמסורס רובו נמי לא פטר, בתמיה)? הא קיימא לן דרובו ככולו?

אלא אמר רב זביד: (רבי יוסי - אדיוקא דתנא קמא קאי, דאמר: הא כתקנו הראש פוטר, ואף על גב דמחותך) הכי קאמר: '*יצא מחותך ומסורס - משיצא רובו הרי זה כילוד*, הא כתקנו (אפילו מחותך) הראש פוטר; *רבי יוסי אומר: משיצא כתקנו לחיים* (אין הראש פוטר אלא שיצא כתקנו, וכשאר ולדות שיוצאין לחיים; אבל מחותך - אפילו כתקנו אין הראש פוטר).

תניא נמי הכי: 'יצא מחותך ומסורס - משיצא רובו הרי זה כילוד, הא כתקנו הראש פוטר; רבי יוסי אומר: משיצא כתקנו לחיים (הוא דראש פוטר, אבל מחותך - אפילו כתקנו בעינן רובו); ואיזהו 'כתקנו לחיים'? - משיצא רוב ראשו; ואיזהו 'רוב ראשו'? - רבי יוסי אומר: משיצאו צדעיו (טנפל"ש [רקותיו]); אבא חנן משום רבי יהושע אומר: משיצא פדחתו; ויש אומרים: משיראו קרני ראשו (גובה ראשו שאצל העורף).

משנה:

המפלת ואין ידוע מהו (אם זכר אם נקבה אבל יודעת היא שהוא ולד) תשב לזכר ולנקבה (ימי טוהר דזכר וימי טומאה דנקבה);

אין ידוע אם ולד היה אם לאו - תשב לזכר ולנקבה ולנדה (כלומר: כשתראה - תהא נדה, שאין לה ימי טוהר: דשמא לאו ולד הוא).

(ובגמרא מפרש למה הוזכר זכר, הואיל ואין לה דם טוהר, דאי משום טומאת לידה - הא קתני נקבה!?)

גמרא:

אמר רבי יהושע בן לוי: עברה נהר והפילה (ואינה יודעת מה: אם נפל, אם רוח - שהרי נפל למים) - מביאה קרבן ונאכל: הלך אחר רוב נשים, ורוב נשים ולד מעליא ילדן.

תנן: '*אין ידוע אם ולד היה - תשב לזכר ולנקבה ולנדה*' אמאי תשב לנדה? לימא 'הלך אחר רוב נשים ורוב נשים ולד מעליא ילדן' (ניתיב לה מיהא ימי טוהר דזכר)?

מתניתין - בשלא הוחזקה עוברה, וכי קאמר רבי יהושע בן לוי - כשהוחזקה עוברה.

תא שמע: '*בהמה שיצאה מלאה* (כשהיתה מעוברת יצתה לאפר [לרעות]) *ובאה* (בו ביום) ריקנית - הבא אחריו בכור מספק (שמא זה היה ולד והבא אחריו אינו בכור, או שמא רוח הפילה והבא אחריו בכור מעליא הוא; הילכך ספק הוא, ויאכל במומו לבעלים, ולא לכהן: דהמוציא מחבירו עליו הראיה)'? ואמאי? הלך אחר רוב בהמות, ורוב בהמות ולד מעליא ילדן, והאי [הבא אחריו] פשוט הוא (ויאכל בלא מום)?

אמר רבינא: משום דאיכא למימר 'רוב בהמות יולדות דבר הפוטר מבכורה, ומעוטן יולדות דבר שאינו פוטר מבכורה, וכל היולדות מטנפות (יום אחד קודם לידה כעין גלייר"א), וזו - הואיל ולא טנפה - אתרע לה רובא'.

אי כל היולדות מטנפות, הא מדלא מטנפה - בכור מעליא הוא [הבא אחריו]?

אלא אימא 'רוב יולדות מטנפות, וזו הואיל ולא טנפה - אתרע לה רובא'.

כי אתא רבין, אמר: מתיב רבי יוסי ברבי חנינא (אדרבי יהושע בן לוי [דאמר בתחילת הדיון בגמרא: 'עברה נהר והפילה מביאה קרבן ונאכל: הלך אחר רוב נשים, ורוב נשים ולד מעליא ילדן']): 'טועה' (ממתניתא דמיירי באשה טועה: שלא ידעה עת לידתה), ולא ידענא מאי תיובתא.

מאי היא? – דתניא:

(נדה כט,ב)

'אשה שיצתה מלאה ובאה ריקנית (לסוף זמן מרובה ואינה יודעת אימת יצא הריונה) והביאה לפנינו שלשה שבועין טהורין (כלומר: משבאה לפנינו ישבה לה שלשה שבועים טהורים מכל וכל - עם יום בואה, ולא דק כולי האי: דיום זה ספק טמא דשמא ראתה בו ביום קודם שבאתה לפנינו, ואפילו הכי קרי ליה 'טהור', דקאי אמכאן ולהבא: דקסלקא דעתא השתא שבאתה לפנינו ביום, ומשבאתה לפנינו לא ראתה) ועשרה שבועות אחד טמא (שהיתה רואה בכל יום) ואחד טהור (שכל הימים של אותו שבוע היו טהורין) - משמשת לאור שלשים וחמש (שהוא ליל סוף שבוע חמישי והוא ליל כניסת שלשים וחמש ויציאת יום ל"ד, ושוב אינה משמשת; וטעמא דכולן מפרש לקמן, ואמאי נקט הכי י"ג שבועים), ומטבילין אותה תשעים וחמש טבילות (משום דטבילה בזמנה מצוה; וכולהו מפרש לקמן; ומשום הני תשעים וחמש טבילות נקט שלשה עשר שבועים: דספק זמן הטבילות משוך י"א שבועים ופלגא די"ב, ואיידי דצריך לפלגא - נקט כולה, ואיידי דתנא שבוע טמא - דהיינו י"ב - תנא נמי שבוע י"ג טהור; והכי מפרש לקמיה) - דברי בית שמאי; ובית הלל אומרים: שלשים וחמש (וטעמייהו מפרש לקמן; ותרוייהו סבירי להו טבילה בזמנה מצוה);

רבי יוסי ברבי יהודה אומר: דיה לטבילה שתהא באחרונה (כשתפסוק לגמרי ותטהר; דלית ליה טבילה בזמנה מצוה)';

(השתא מפרש תיובתא:) בשלמא שבוע ראשון (יומא דאתיא לקמן קחשיב בכלל שבוע ראשון) לא משמשת - אימר יולדת זכר היא (וכל יומא ויומא דשבוע ראשון איכא לספוקי דלמא ביום שבאתה ילדה שעה אחת קודם שבאה לפנינו, וכל שבעת הימים האלו הוו שבעת ימי לידה); שבוע שני - אימר יולדת נקבה היא (וביום שבאת לפנינו ילדה, ומשכי ימי לידה הנך תרתי שבועי); שבוע שלישי - אימר יולדת נקבה בזוב היא (שמא מתוך י"א יום דימי זיבה ילדה וראתה שלשה רצופין ובלא צער, דהוה שופי סמוך ללידה, ובעיא שבעה נקיים לזיבתה - ואף על גב דקא יתבא י"ד נקיים: הואיל ואיכא לספוקינהו בימי לידה - לא סלקא לה, דקסבר ימי לידה שאינה רואה בהן - אין עולין לה לספירת זיבתה); אלא שבוע רביעי, אף על גב דקא חזיא דם (אי אמרינן רוב נשים ולד מעליא ילדן, האי - ולד הוא, שהרי הוחזקה עוברה) – תשמש (ואף על גב דהך שבוע קא חזיא, שהרי ראשון הוא לשבועים שעוברים עליה: אחד טמא ואחד טהור), דהא דם טהור הוא (דאכתי משכי ארבעים יום דזכר) - לאו משום דלא אזלינן בתר רובא (ומספקינן לה בלא ולד, ולית לה דם טוהר, וקשה לרבי יהושע בן לוי)?

אלא מאי 'לא ידענא מאי תיובתא' - אימר הרחיקה לידתה (האי דלא יהבינן לה ימי טוהר - לאו משום ספק דלאו ולד הוא, אלא אימר 'הרי ימים רבים קודם שבאת לפנינו ילדה וכָלוּ לה ימי טהרתה'; אבל לענין קרבן מביאה קרבן ונאכל: בין קרבה ובין הרחיקה - בת קרבן היא, מאחר דקפדינן ארובא);

הך שבוע חמישי, דטהור הוא, תשמש (ואמאי לא משמשת עד ליל שביעי)?

(ומשנינן:) הך שבוע רביעי (שראתה בכל יום) - כל יומא ויומא מספקין בסוף לידה (סוף ימי טוהר) ובתחלת נדה (כלומר: אתמול כלו ימי טוהר והיום היא תחלת נדה) (הילכך) ועשרין ותמניא גופיה אימר תחלת נדה היא, ובעיא למיתב שבעה לנדתה (יום כ"ח - שהוא סוף שבוע רביעי - מספקינן לה בתחלת נדה, ובעיא לממני משבוע חמישי ששה ימים להשלים שבעת ימי נדות, ובליל שביעי טובלת ומשמשת: שהוא אור לשלשים וחמש משבאת לפנינו; וליל שמיני - שהוא תחלת שבוע ששי - נמי לא משמשת: שהשבוע ששי טמא הוא, דמוקמינן לה לקמן שהיא רואה מבערב בכל ימי ראייתה; מכאן ואילך לא משמשת לעולם: דדילמא שבוע רביעי תחלת נדה היא, והששי בימי זיבה - והרי היא זבה, ושבוע שביעי שהוא טהור - תספור לנקיים! ואם לא שרואה מבערב היתה משמשת ליל תחלת שבוע שמינית; ואף על גב דיכולה לטבול ביום שביעי - שמקצת היום ככולו לענין ספירה - אפילו הכי לא משמשת ביום, דמוקמינן לה כרבי שמעון, דאסר; וכן לעולם יש לומר בכל שבועים טמאים שלה - זהו בימי זיבה, וצריכה שבעה נקיים, וכל שבוע טהור תספור לנקיים; אבל שבוע רביעית ממה נפשך אין אתה יכול לספקו בזיבה, שאין זיבה אלא לאחר נדות והרי זו ישבה שלשה שבועים טהורים, והרביעי - הוא דראתה, הילכך בתחלת נדה הוא דאיכא לספוקי, ולא בעיא למיתב בשבוע חמישי אלא ששה ימים משום ספק יום אחרון של רביעי, דמספקינן לה בתחלת נדה);

בעשרים וחד (שהוא סוף שבוע שלישית) תשמש (דהא אפילו קרבה לידתה לילד בו ביום שבאת לפנינו - כבר כָּלוּ ימי טומאה והיום שביעי לנקיים של ספירה, וקיימא לן דטבילת זב וזבה ביום [בפרק קמא דיומא (דף ו.)] דמקצת היום ככולו, הילכך ביום עשרים ואחד תשמש)?

רבי שמעון היא, דאמר (בתורת כהנים) אסור לעשות כן (לשמש זבה ביום טבילתה) שמא תבא לידי ספק (שמא תראה לאחר תשמיש, ונמצא שסתרה כל מניינה, דהא לא הוו נקיים כל שבעה - ונמצא משמשת זבה!).

לאורתא תשמש (בליל תחלת שבוע רביעית, דקסלקא דעתא השתא שאינה רואה אלא ביום, ואף על גבי דהאי שבוע רביעי טמא הוא - מיהו בליל תחלת שבוע אכתי טהורה היא, ותשמש הלילה)?

(ומשני:) כשראתה בערב (וכן היא נהוגה לראות בכל שבוע טמא מבערב).

'*ומטבילין אותה תשעים וחמש טבילות*':

שבוע קמא מטבילין אותה בלילותא (בכל לילה ולילה דבכל לילה מספקינן לה שמא השתא סוף שבעה ללידתה הוא, וטבילה בזמנה מצוה), אימר יולדת זכר היא (אימר יולדת זכר בזוב היא, ויום ראשון דשבוע שני אמרינן 'שמא שבעת ימים קודם שבאת לפנינו ילדה, ושבוע ראשון הוה ספירה לנקיים, ולמחר ביום תחלת שבוע שני - תהא טבילת זיבתה'; וכן כל ימי שבוע שני, כל יומא ויומא איכא לספוקי דלמא קצת משבוע ראשון הוי בכלל ימי לידה והשתא כלין ימי הספירה; אבל שבוע ראשון לא טבלה ביום ואף על גב דבכל יום איכא לספוקי שמא הרחיקה לידתה והשתא כלין ימי הספירה, משום דבעינן שבעת ימי הנקיים לפנינו ודאין, והני דקודם לכן - ספק הוו נקיים ספק לא הוו; והכי מפרש לקמן; ויום אחרון דשבוע קמא הוה בעיא טבילה, משום ספקא דהשתא כלין ימי הספירה ואיכא שבעה ספורין לפנינו! ולקמן מתרצין דטבילה חדא בשבוע לא קחשיב);

שבוע שני מטבילין אותה בלילותא, אימר יולדת נקבה היא (וכל לילה איכא לספוקי האידנא סוף שבועים, וליל אחרון מספקינן שמא ביום שבאתה ילדה והשתא כלין); ביממא - אימר יולדת זכר בזוב היא;

שבוע שלישי מטבילין לה ביממא, אימר יולדת נקבה בזוב היא (וכל יומא איכא לספוקי 'השתא כלין ימי ספירה': יום ראשון דלמא ששה ימים קודם שבאת לפנינו ילדה, ושבועים - הרי עשרים יום, והיום - הוי עשרים ואחד: שסוף ספירה הוא; ולמחר אמרינן: חמשה ימים קודם ביאתה ילדה, והיום כָּלים; ויום אחרון אימר 'ביום שבאתה ילדה והיום כָּלים');

בלילותא (דשבוע שלישי מטבילין לה ואף על גב דליכא לספוקי בשבוע שלישי בסוף לידת נקבה) - בית שמאי לטעמייהו, דאמרי (דאמרי בפרק אחרון (לקמן דף עא:)) 'טבולת יום ארוך בעי טבילה' (טבולת יום ארוך היינו יולדת שהיא טבולת יום כל ששים וששה, שהרי לסוף שבועים היא טובלת ואינה אוכלת בתרומה עד שיכלו ימי טוהר, כדכתיב [ויקרא יב,ד] בכל קדש לא תגע, וקאמרי בית שמאי שצריכה לטבול לאור שמונים ואחד, שהוא סוף שמונים; הילכך כל ליליא איכא לספוקי השתא כָּלים שמונים יום מיום שבאת לפנינו, ושבוע קמא נמי איכא לספוקי בהכי, אלא לא איכפת לן משום דסוף סוף הא קא טבלה בכל ליליא);

(נדה ל,א)

מכדי ימי טהרה כמה הוו (משכה ספקא דידהו לבתר שבועים קמאי)? שתין ושיתא (ושבועים - הרי שמונים, ומֵהני ששים ושש טבילות כבר טבלה מהן שבעה בלילי שבוע שלישי משום הך ספקא דטבולת יום ארוך), דל שבוע שלישי דאטבלינן לה, פשו להו שתין נכי חדא (שעדיין צריכה לטבול משום הך ספק בתוך עשרה שבועים הבאים, ושלשים וחמשה שטבלה בתוך שלשה השבועים הראשונים, שבעה בראשונה ועשים ושמנה בשתים אחרונות - הרי שלשים וחמש); שתין נכי חדא ותלתין וחמשה - תשעין וארבע הויין, 'תשעין וחמש' מאי עבידתייהו?

אמר רב ירמיה מדפתי: כגון שבאת לפנינו בין השמשות דיהבינן לה טבילה יתירתא. (עד השתא הוה סלקא דעתא דבאת לפנינו ביום, כגון ביום ראש חודש ניסן, ואטבלוה לאורתא, ומשכו שמונים דילה: שלשים מניסן, וכ"ט דאייר, וכ"א דסיון כָּלים שמונים יום - הרי שמונים טבילות בלילות, וי"ד בימים של שני שבועות הראשונות - הרי צ"ד; והשתא מוקמינן שבאת לפנינו בין השמשות לילה שהוא ראש חודש, ואטבלה בההיא ליליא משום ספק סוף טומאה, ומשכי נמי שמונים שלה עד כ"א בסיון - כאילו באתה ביום ראש חדש, דאיכא לספוקי דילמא באותו בין השמשות ילדה, והוא מראש חודש, וההיא טבילה דליל ראש חדש - איתוספא לה, נמצאו לה שמונה טבילות בשבוע ראשונה וכ"ח דשני ושלישי - הרי ל"ו;

וקשיא לי אמאי נקט 'בין השמשות' - הוה ליה לאוקמא שבאת לפנינו בלילה!?

ומסתברא דלהכי נקט 'בין השמשות': דדק בלישנא דמתניתא, דנקט '*שלשה שבועים טהורים*', הילכך - כי איכא בין השמשות - איכא למיקרי יום זה טהור, דשמא בין השמשות - יממא הוא, ומיום שעבר הוא, והיום הזה כולו טהור, ומיהו טבילותיה משכי עד שמונים לבד מהך, משום דבין השמשות ספק ליליא).

ולבית הלל, דאמרי 'טבולת יום ארוך לא בעי טבילה' – שלשים וחמשה מאי עבידתייהו?

(ומשני:) עשרים ותמניא – כדאמרן (י"ד בימים וי"ד בלילות, וכולן משום ספק סוף ימי טומאה\*); הך שבוע חמישי (שאינה רואה בו) מטבלינן כל ליליא וליליא, אימר סוף נדה היא (כל יומא איכא לספוקי בסוף נדה, ומטבלינן לה בכל לילות: דשבוע רביעי ראתה בכל יום ויום; ראשון - דילמא תחלת נדה היא, וטובלת לסוף שבעה שהוא ליל ראשון של שבוע חמישי, וליל שני נמי טבלה: דילמא יום ראשון של שבוע רביעי - מימי טוהר הוא, ויום ב' הואי תחלת נדה, והאידנא הוי ליל טבילתה! וכן כולהו, והוו להו שבעה טבילות; והוא הדין נמי דכל לילות של שבועים טהורים איכא לספוקי סוף נדה משום שבוע טמא שלפניה, אלא בית הלל - טבילות דלאחר ל"ה דהוא ליל תשמיש לא קחשיב, דכל טבילות דבית הלל - קודם תשמיש נינהו, והכי אמר לקמן).

(\*והוא הדין דלבית הלל הוו להו עשרין ותשע: דכיון דאוקמינן שבאה בין השמשות - איכא ט"ו טבילות בלילה משום ספק בין השמשות; והאי דלא מותבינן ליה לקמיה - משום דאותבינן אחריתי ומשנינן 'חד בשבוע לא קמיירי', והך נמי חדא בשבוע היא.)

עשרה שבועין למה לי? בתמניא ופלגא סגי (לבד השלשה שבועות דטהורה, דהא כלין ימי טבילה בסוף שמונים, והוא באמצע שבוע תשיעי של עשרה שבועים)?

איידי דתנא פלגא דשבוע - מסיק ליה (שבוע תשיעי טמא הוא), ואיידי דתנא 'שבוע טמא' תנא נמי 'שבוע טהור'.

והאיכא טבילת זבה (דכל שבוע טמא איכא לספוקי בזיבה לבד משבוע רביעי, שאי אתה יכול לספקו בכך, כדפרישית לעיל: שאין זבה אלא לאחר נדות, וזו לא ראתה כלום עד הרביעי; וכל שבוע טהור איכא לספוקי בימי ספירת זיבתה ובעיא למטבל ביום שביעי של כל שבוע טהור)?

דלפני תשמיש קחשיב, דלאחר תשמיש לא קחשיב.

ולבית שמאי, דחשיב דלאחר תשמיש - ניחשוב נמי טבילת זבה?

בלידה קמיירי, בזיבה לא קמיירי.

והאיכא יולדת בזוב?

יולדת בזוב קחשיב, זיבה גרידתא לא קחשיב.

שבועתא קמא דאתיא לקמן ליטבלה ביומא, דילמא כל יומא ויומא שלימו לה ספורים דידה?

הא מני - רבי עקיבא היא (דפרק אחרון (לקמן דף סט.)), דאמר בעינן ספורים בפנינו.

סוף שבוע קמא (ביום השביעי) ליטבלה (ביום, דילמא בין השמשות - יום הוא, ויום ראשון שבאתה לפנינו טהור, ואיכא שבעה ספורים לפנינו)?

חד (טבילה) בשבוע לא קמיירי (והוא הדין דהוה לן לאותובי לבית הלל דליחשוב עוד טבילה יתירתא לטבילות הלילות של ספק לידה, הואיל ובין השמשות באתה! אלא האי שינויא גופיה אית בה: דחדא בשבוע לא קמיירי, הילכך לא פריך).

יומא קמא דאתיא לקמן ליטבלה, דילמא שומרת יום כנגד יום היא?

בזבה גדולה קמיירי, בזבה קטנה לא קמיירי;

שמע מינה תלת: שמע מינה (1)רבי עקיבא היא, דאמר 'בעינן ספורים בפנינו';

ושמע מינה (2)רבי שמעון היא, דאמר 'אבל אמרו חכמים אסור לעשות כן שמא תבא לידי ספק';

ושמע מינה (3)טבילה בזמנה מצוה.

ורבי יוסי ברבי יהודה אומר: דיה לטבילה באחרונה:

ולא אמרינן טבילה בזמנה מצוה.

משנה:

המפלת (שליא) ליום ארבעים (לטבילתה) - אינה חוששת לולד (שלא נגמר יצירתו עד שיכלו כל ארבעים יום); ליום ארבעים ואחד תשב לזכר ולנקבה ולנדה (דילמא ליכא ולד; ובגמרא מפרש למה הוזכר זכר).

רבי ישמעאל אומר: יום ארבעים ואחד תשב לזכר ולנדה (שבעה ימי טומאה, ואפילו בלידה יבשתא; אבל שבועים דנקבה ליכא לספוקי, כדקתני טעמא [של רבי ישמעאל להלן]: שיצירת נקבה לשמונים ואחד), יום שמנים ואחד תשב לזכר ולנקבה ולנדה, שהזכר נגמר לארבעים ואחד והנקבה לשמנים ואחד;

וחכמים אומרים: אחד בריית הזכר ואחד בריית הנקבה - זה וזה ארבעים ואחד.

גמרא:

למה הוזכר '*זכר*'? אי לימי טומאה - הא קתני '*נקבה*' (דהוה לה שבועים, ויש בכלל מאתים מנה) ואי לימי טהרה (להחמיר: שלא יהא לה אלא ימי טוהר דזכר)

(נדה ל,ב)

הא קתני '*נדה*' (דכל דמים שתראה טמאים)?

(ומשני) שאם תראה יום שלושים וארבעה ותחזור ותראה יום ארבעים ואחד - תהא מקולקלת עד מ"ח (שכשראתה ליום ל"ד ללידתה אמרינן טמאה: אף על גב דאכתי משכי ימי טוהר דזכר - מספקינן לה בלא ולד, ותשב לנדה; וכי הדר חזיא ליום ארבעים ואחד, שהוא שמיני לראייתה ותרצה להיות שומרת יום כנגד יום - אמרינן ולד היה, וזכר היה, וראייה דיום ל"ד - דם טוהר היא, והשתא הוא דהויא תחלת נדה; והשתא מקלקלינן לה דלא טבלה עד מ"ח, שהוא שמיני לראייה אחרונה; ואי לאו משום ספקא דזכר - הוה טבלה למחר ליום אבעים ושנים ממה נפשך: אי לאו ולד הוא - הרי שומרת יום כנגד יום היא, ואי ולד הוא ונקבה היא - אכתי הוה דם טוהר עד שמונים; וספקא דזכר מקלקלא לה!) וכן לענין נקבה (כלומר וספקא דנקבה נמי מקלקלא לה האי קלקולא): שאם תראה יום שבעים וארבעה ותחזור ותראה יום שמונים ואחד - תהא מקולקלת עד שמונים ושמונה (דלא טבלה עד פ"ח; דאי הוה פשיטא לן דלאו ולד הוא - הואי טבלה למחר ביום פ"ב, דראיית פ"א - באחד עשר יום שבין נדה לנדה היא, ומשום דמספקא לן דילמא ולד הוה וראייה דיום ע"ד דם טהור הוה, והשתא הויא תחלת נדה - לא טבלה עד פ"ח).

רבי ישמעאל אומר יום מ"א תשב לזכר ולנדה כו':

תניא: '*רבי ישמעאל אומר: טימא וטיהר בזכר* (ארבעים יום בין שתיהן: שבעה לטומאה ושלשים ושלשה יום לימי טוהר) *וטימא וטיהר בנקבה; מה כשטימא וטיהר בזכר יצירתו כיוצא בו - אף כשטימא וטיהר בנקבה יצירתה כיוצא בה.*

*אמרו לו: אין למדין יצירה מטומאה.*

*אמרו לו לרבי ישמעאל: מעשה בקליאופטרא מלכת אלכסנדרוס שנתחייבו שפחותיה הריגה למלכות* (ומתוך שעומדות ליהרג ניסו בהם ויחדום לביאה וקרעו שתיהם לסוף ארבעים ונמצא אחד זכר ואחד נקבה) *ובדקן ומצאן זה וזה לארבעים ואחד?*

*אמר להן: אני מביא לכם ראייה מן התורה ואתם מביאין לי ראייה מן השוטים!*'

מאי '*ראיה מן התורה*'? אילימא '*טימא וטיהר בזכר וטימא וטיהר בנקבה כו*' - הא קאמרי ליה '*אין דנין יצירה מטומאה*'?

אמר קרא: [ויקרא יב,ה: ואם נקבה] תלד [וטמאה שבעים כנדתה וששים יום וששת ימים תשב על דמי טהרה] (קרא יתירא הוא, דמצי למכתב 'ואם נקבה וטמאה שבועים', דהא כתיב לעיל [פסוק ב] וילדה זכר): - הוסיף לה הכתוב לידה אחרת בנקבה.

ומאי '*ראיה מן השוטים*'?

אימר נקבה קדים ואיעבור ארבעין יומין קמי זכר (ואף ע"ג שיחדום לבעול ביום אחד, שמא מעוברת היתה קודם לכן);

ורבנן?

סמא דנפצא אשקינהו (סם שמפלת בו ומנפצא כל זרע שבמעים קודם לכן).

ורבי ישמעאל?

איכא גופא דלא מקבל סמא.

[תוספתא נדה פ"ד מ"ח] '*אמר להם רבי ישמעאל: מעשה בקלפטרא מלכת יוונית שנתחייבו שפחותיה הריגה למלכות ובדקן ומצאן זכר לארבעים ואחד ונקבה לשמונים ואחד.*

*אמרו לו: אין מביאין ראיה מן השוטים.*' [בתוספתא הסיום הוא: אמרו לו: אין מביאין ראיה מכאן. ומהיכן מביאין ראיה? - מי שנכנסה אצל בעלה

או ממי שבא בעלה ממדינת הים.]

מאי טעמא? - הך דנקבה אייתרה ארבעין יומין והדר איעבר.

ורבי ישמעאל?

לשומר מסרינהו (שלא בא אדם עליהן אלא אותו היום).

ורבנן?

אין אפוטרופוס לעריות: אימא שומר גופיה בא עליה, ודילמא אי קרעוהו להך דנקבה בארבעין וחד הוה משתכחא כזכר (לרבי ישמעאל פריך נהי נמי דלשומר מסרינהו - אפילו הכי מנלן שלא נוצרה נקבה עד שמונים ואחד? דילמא אי קרעוה להך ליום ארבעים ואחד הוה משתכחא).

אמר אביי: בסימניהון שוין (נקבה שנמצא ליום שמונים ואחד לא היו אבריה ושערה וצפורניה אלא כשיעור של זכר ליום ארבעים ואחד).

וחכ"א אחד בריית זכר ואחד בריית נקבה [זה וזה ארבעים ואחד]:

חכמים היינו תנא קמא (דתנא לעיל '*ליום ארבעים ואחד תשב לזכר ולנקבה ולנדה*', אלמא בריית נקבה ליום ארבעים ואחד)! וכי תימא למסתמא רישא כרבנן, ויחיד ורבים הלכה כרבים (וכי תימא רישא להכי תנא ליה: לאשמועינן סתמא דמתניתין כרבנן, ונשמע מינה דהלכתא כוותייהו) – פשיטא! מהו דתימא מסתברא טעמא דרבי ישמעאל דקמסייע ליה קראי - קא משמע לן (מדמהדר רבי ושנאה בלשון חכמים - שמע מינה דהלכה כסתם ראשון, ואף על פי שמחלוקת רבי ישמעאל בצדו).

(ולא נהירא לי גירסא ופירושה, דהוה ליה סתם ואחר כך מחלוקת, ואין הלכה כסתם! ונראה לי דהכי גרס: **וכי תימא למסתמא כרבנן ויחיד ורבים הלכה כרבים פשיטא מהו דתימא** כו', והכי פירושה: וכי תימא תנא הך סיפא לאשמעינן דסתמא דלעיל - סתמא דרבנן היא, ויחיד ורבים הלכה כרבים? פשיטא דסתמא דרבים היא, הואיל וסתמא תנייה רבי, ולא אשכחן יחידאה דאמר הכי, דנימא 'פלוני היא'.)

דרש רבי שמלאי: למה הולד דומה במעי אמו? לפנקס (לוחין שכותבין בהן הגלחים) שמקופל ומונח ידיו על שתי צדעיו שתי אציליו (איישיל"ש) על שתי ארכובותיו, ושני עקביו על שתי עגבותיו, וראשו מונח לו בין ברכיו, ופיו סתום, וטבורו פתוח, ואוכל ממה שאמו אוכלת, ושותה ממה שאמו שותה, ואינו מוציא רעי שמא יהרוג את אמו (שבית הרחם אינו רחב להוציא רעי הנאסף בו); וכיון שיצא לאויר העולם - נפתח הסתום (פיו) ונסתם הפתוח (טבור), שאלמלא כן אינו יכול לחיות אפילו שעה אחת;

ונר דלוק לו על ראשו, וצופה ומביט מסוף העולם ועד סופו, שנאמר (איוב כט,ג) בהלו נרו עלי ראשי לאורו אלך חשך, ואל תתמה: שהרי אדם ישן כאן ורואה חלום באספמיא! ואין לך ימים שאדם שרוי בטובה יותר מאותן הימים, שנאמר (איוב כט,ב) מי יתנני כירחי קדם כימי אלוה ישמרני; ואיזהו ימים שיש בהם ירחים ואין בהם שנים? הוי אומר אלו ירחי לידה;

ומלמדין אותו כל התורה כולה, שנאמר (משלי יד,ד) ויורני ויאמר לי יתמך דברי לבך שמור מצותי וחיה, ואומר (איוב כט,ד) [כאשר הייתי בימי חרפי] בסוד אלוה עלי אהלי (והא - אוקמיה בירחי לידה מדכתיב 'כירחי קדם' (איוב כט,ב)).

מאי 'ואומר'? - וכי תימא נביא הוא דקאמר? תא שמע: 'בסוד אלוה עלי אהלי'.

וכיון שבא לאויר העולם - בא מלאך וסטרו על פיו, ומשכחו כל התורה כולה, שנאמר (בראשית ד,ז) [הלוא אם תיטיב שאת ואם לא תיטיב] לפתח חטאת רבץ [ואליך תשוקתו ואתה תמשל בו];

ואינו יוצא משם עד שמשביעין אותו, שנאמר (ישעיהו מה,כג) [בי נשבעתי יצא מפי צדקה דבר ולא ישוב] כי לי תכרע כל ברך תשבע כל לשון: 'כי לי תכרע כל ברך' זה יום המיתה, שנאמר (תהלים כב,ל) [אכלו וישתחוו כל דשני ארץ] לפניו יכרעו כל יורדי עפר [ונפשו לא חיה]; 'תשבע כל לשון' זה יום הלידה, שנאמר (תהלים כד,ד) נקי כפים ובר לבב אשר לא נשא לשוא נפשו ולא נשבע למרמה (שקיים שבועתו לשמור את התורה; דאי בשבועה בעלמא, אטו משום דלא נשבע למרמה חשיב להו ב'עולין בהר ה''?); ומה היא השבועה שמשביעין אותו? 'תהי צדיק ואל תהי רשע; ואפילו כל העולם כולו אומרים לך "צדיק אתה" - היה בעיניך כרשע, והוי יודע שהקב"ה טהור, ומשרתיו טהורים, ונשמה שנתן בך טהורה היא; אם אתה משמרה בטהרה – מוטב, ואם לאו - הריני נוטלה ממך.

תנא דבי רבי ישמעאל: '*משל לכהן שמסר תרומה לעם הארץ, ואמר לו "אם אתה משמרה בטהרה – מוטב, ואם לאו הריני שורפה לפניך.*'

אמר רבי אלעזר:

(נדה לא,א)

מאי קרא (דמשביעין אותו ביום הלידה)? - (תהלים עא,ו) [עליך נסמכתי מבטן] ממעי אמי אתה גוזי [בך תהלתי תמיד];

מאי משמע דהאי 'גוזי' לישנא דאשתבועי הוא?

דכתיב (ירמיהו ז,כט) גזי נזרך והשליכי [ושאי על שפים קינה כי מאס ה' ויטש את דור עברתו] (נזרך לשון נזירות, דהיינו נדר, דדמי לשבועה).

ואמר רבי אלעזר: למה ולד דומה במעי אמו? לאגוז מונח בספל של מים: אדם נותן אצבעו עליו - שוקע לכאן ולכאן.

תנו רבנן: '*שלשה חדשים הראשונים ולד דר במדור התחתון; אמצעיים ולד דר במדור האמצעי; אחרונים ולד דר במדור העליון; וכיון שהגיע זמנו לצאת - מתהפך ויוצא, וזהו חבלי אשה* (צערה)', והיינו דתנן '*חבלי של נקבה מרובין משל זכר*'.

ואמר רבי אלעזר: מאי קרא? - (תהלים קלט,טו) [לא נכחד עצמי ממך] אשר עשיתי בסתר רקמתי בתחתיות ארץ; 'דרתי' לא נאמר, אלא 'רקמתי' (רקמתי היינו יצירה ראשונה, וכתיב בתחתיות, דהיינו מדור תחתון).

מאי שנא חבלי נקבה מרובין משל זכר?

זה בא כדרך תשמישו וזה בא כדרך תשמישו: זו הופכת פניה וזה אין הופך פניו. (האיש פניו למטה - כן זכר נולד פניו למטה, ונקבה פניה למעלה; הילכך נקבה צריכה להתהפך, דהא כשהיא במעי אמה פניה למטה, כדאמרינן לעיל [ראשו לו בין ברכיו], אבל זכר אין צריך להתהפך.)

תנו רבנן: 'שלשה חדשים הראשונים תשמיש קשה לאשה וגם קשה לולד (מפני שדר במדור התחתון קשה לאשה לא ידענא למאי); אמצעיים קשה לאשה ויפה לולד; אחרונים יפה לאשה ויפה לולד, שמתוך כך נמצא הולד מלובן (זרע מלבן את הולד מגיעוליו) ומזורז (חזק ובריא).'

תנא: '*המשמש מטתו ליום תשעים* (לשליש ימים הוי חיותו) *- כאילו שופך דמים.*'

מנא ידע (הא לא ידע אימת מעברה)?

אלא אמר אביי: משמש והולך, ושומר פתאים ה' [תהלים קטז,ו: שמר פתאים ה' דלותי ולי יהושיע].

תנו רבנן: 'שלשה שותפין יש באדם: הקב"ה, ואביו, ואמו; אביו מזריע הלובן, שממנו עצמות וגידים וצפרנים, ומוח שבראשו, ולובן שבעין; אמו מזרעת אודם, שממנו עור, ובשר, ושערות, ושחור שבעין; והקב"ה נותן בו רוח ונשמה, וקלסתר (זיו) פנים, וראיית העין (שאף על פי שנבראת העין מן האב והאם - אינו רואה; תדע שהרי המת יש לו עינים ויש לו שפתים ויש לו אזנים ואינו רואה ולא שומע ולא מדבר), ושמיעת האוזן, ודבור פה, והלוך רגלים, ובינה והשכל; וכיון שהגיע זמנו להפטר מן העולם - הקב"ה נוטל חלקו, וחלק אביו ואמו מניח לפניהם.'

אמר רב פפא: היינו דאמרי אינשי 'פוץ מלחא ושדי בשרא לכלבא' (השלך המלח מן הבשר, ושוב אינו ראוי אלא לכלבים; כך הנשמה היא מלח לגוף לקיימו; כיון שהלכה - אז מסריח הגוף).

דרש רב חיננא בר פפא: מאי דכתיב (איוב ט,י) עושה גדולות עד אין חקר ונפלאות עד אין מספר? - בא וראה שלא כמדת הקב"ה מדת בשר ודם; מדת בשר ודם: נותן חפץ בחמת צרורה ופיה למעלה, ספק משתמר ספק אין משתמר, ואילו הקב"ה צר העובר במעי אשה, פתוחה ופיה למטה, ומשתמר!

דבר אחר: אדם נותן חפציו לכף מאזנים: כל זמן שמכביד - יורד למטה, ואילו הקב"ה: כל זמן שמכביד הולד - עולה למעלה (כדתני לעיל: אחרונים דר במדור העליון)!

דרש רבי יוסי הגלילי: מאי דכתיב (תהלים קלט,יד) אודך על כי נוראות נפליתי נפלאים מעשיך ונפשי יודעת מאד? - בא וראה שלא כמדת הקב"ה מדת בשר ודם; מדת בשר ודם: אדם נותן זרעונים בערוגה, כל אחת ואחת עולה במינו, ואילו הקב"ה צר העובר במעי אשה וכולם עולין למין אחד (זרע האב והאם נעשין בריה אחת)!

דבר אחר: צבע נותן סמנין ליורה - כולן עולין לצבע אחד (כמה סממנין צריך לצבע שחור: קליפת עץ, וטחינת ריחיים של נפחים, וכמה דברים - וכולן נעשין שחור, ואינו יכול לצובעו ביורה אחת משנים ושלשה גוונים בשנים ושלשה מקומות), ואילו הקב"ה צר העובר במעי אשה, כל אחת ואחת עולה למינו (לובן מן האיש ושחור מן האשה).

דרש רב יוסף: מאי דכתיב (ישעיהו יב,א) אודך ה' כי אנפת בי ישוב אפך ותנחמני (מפני שכעסת עלי אני מודה לך, שלטובתי היה); במה הכתוב מדבר? - בשני בני אדם שיצאו לסחורה; ישב לו קוץ לאחד מהן (לאחד מהם ולא יכול לצאת) - התחיל מחרף ומגדף; לימים שמע שטבעה ספינתו של חבירו בים - התחיל מודה ומשבח, לכך נאמר 'ישוב אפך ותנחמני', והיינו דאמר רבי אלעזר: מאי דכתיב (תהלים עב,יח) [ברוך ה' אלקים אלקי ישראל] עושה נפלאות לבדו [פסוק יט] וברוך שם כבודו לעולם [וימלא כבודו את כל הארץ אמן ואמן] - אפילו בעל הנס אינו מכיר בנסו ('לבדו': הוא לבדו יודע שהוא נס, אבל בעל הנס אינו מכירו).

דריש רבי חנינא בר פפא: מאי דכתיב (תהלים קלט,ג) אָרְחִי וְרִבְעִי זֵרִית וכל דרכי הסכנת (ארחי = תשמיש, כמו דרך גבר בעלמה (משלי ל,יט); ורבעי = תשמיש, לשון לרבעה [ויקרא יח,כג; כ,טז]; זרית = ביררת בנפה, שקורין וו"ן, כמו (ישעיהו ל,כד) ברחת וּבַמִזְרֶה)? - מלמד שלא נוצר אדם מן כל הטפה אלא מן הברור (קלי"ר בלע"ז) שבה.

תנא דבי רבי ישמעאל: '*משל לאדם שזורה בבית הגרנות, נוטל את האוכל ומניח את הפסולת.*'

כדרבי אבהו, דרבי אבהו רמי: כתיב (שמואל ב כב,מ) ותזרני חיל [למלחמה תכריע קמי תחתני] (ותזרני חסר א', לשון מזָרה), וכתיב (תהלים יח,לג) האל המאזרני חיל [ויתן תמים דרכי] (ותאזרני לשון חגירת כח במתנים); אמר דוד לפני הקב"ה: ריבונו של עולם! זיריתני וזרזתני (זיריתני מן הברור ואח"כ זירזתני).

דרש רבי אבהו מאי דכתיב (במדבר כג,י) מי מנה עפר יעקב ומספר את רובע ישראל [תמת נפשי מות ישרים ותהי אחריתי כמהו] - מלמד שהקב"ה יושב וסופר את רביעיותיהם (עונת תשמישן) של ישראל, מתי תבא טיפה שהצדיק נוצר הימנה, ועל דבר זה נסמית עינו של בלעם הרשע, אמר: מי שהוא טהור וקדוש ומשרתיו טהורים וקדושים - יציץ בדבר זה; מיד נסמית עינו, דכתיב (במדבר כד,ג; כד,טו) [וישא משלו ויאמר נאם בלעם בנו בער ו]נאם הגבר שתום העין,

והיינו דאמר רבי יוחנן: מאי דכתיב (בראשית ל,טז) [ויבא יעקב מן השדה בערב ותצא לאה לקראתו ותאמר אלי תבוא כי שכר שכרתיך בדודאי בני] וישכב עמה בלילה הוא? - מלמד שהקב"ה ('הוא' - קודשא בריך הוא) סייע באותו מעשה, שנאמר (בראשית מט,טו) יששכר חמור גרם [רבץ בין המשפתים]: חמור גרם לו ליששכר (שנטה חמורו של יעקב לאהל לאה, ואותו הלילה של האחרות היה).

אמר רבי יצחק אמר רבי אמי: אשה מזרעת תחילה - יולדת זכר, איש מזריע תחילה - יולדת נקבה, שנאמר (ויקרא יב,ב) [דבר אל בני ישראל לאמר] אשה כי תזריע וילדה זכר [וטמאה שבעת ימים כימי נדת דותה תטמא].

תנו רבנן: בראשונה היו אומרים אשה מזרעת תחילה יולדת זכר איש מזריע תחלה יולדת נקבה, ולא פירשו חכמים את הדבר (מנלן), עד שבא רבי צדוק ופירשו: (בראשית מו,טו) אלה בני לאה אשר ילדה ליעקב בפדן ארם ואת דינה בתו [כל נפש בניו ובנותיו שלשים ושלש] - תלה הזכרים (בני לאה) בנקבות, ונקבות בזכרים (ואת דינה בתו משום הך דרשה: איש מזריע תחלה יולדת נקבה);

(דברי הימים א ח,מ) ויהיו בני אולם אנשים גבורי חיל דורכי קשת ומרבים בנים ובני בנים [מאה וחמשים כל אלה מבני בנימן] וכי בידו של אדם להרבות בנים ובני בנים? אלא מתוך

(נדה לא,ב)

שמשהין עצמן בבטן (מלהזריע) כדי שיזריעו נשותיהן תחלה שיהו בניהם זכרים, מעלה עליהן הכתוב כאילו הם מרבים בנים ובני בנים, והיינו דאמר רב קטינא: יכולני לעשות כל בני זכרים (שישהא עצמו מלהזריע).

אמר רבא: הרוצה לעשות כל בניו זכרים - יבעול וישנה (שמתוך תאות בעילה ראשונה תהא מזרעת, ונהי נמי דתזריע אחריו - תקדום הזרעתה בבעילה שניה).

ואמר רבי יצחק אמר רבי אמי: אין אשה מתעברת אלא סמוך לוסתה, שנאמר (תהלים נא,ז) הן בעון חוללתי [ובחטא יחמתני אמי] (בעון - על ידי דם נדה, שהוא סימן להריון, כדקיימא לן (כתובות דף י:): כל אשה שדמיה מרובין בניה מרובין, והוא מביאו לידי עון, וקדייק רבי יצחק: בעון שסמוך לעון נדות: שהוא מוזהר לפרוש הימנה);

ורבי יוחנן אמר: סמוך לטבילה, שנאמר 'ובחטא יחמתני אמי' (ובחטא לשון טבילה וטהרה, כדמפרש; והכי קאמר: על ידי דם נדות שהוא מביא לידי עון – חוללתי: שהוא גרם לי שנבראתי, וכשנתחטאת אמי ממנו יחמתני).

מאי משמע דהאי 'חטא' לישנא דדכויי הוא?

דכתיב (ויקרא יד,נב) וחטא את הבית [בדם הצפור ובמים החיים ובצפר החיה ובעץ הארז ובאזב ובשני התולעת:] ומתרגמינן 'וידכי ית ביתא';

ואי בעית אימא מהכא: (תהלים נא,ט) תחטאני באזוב ואטהר [תכבסני ומשלג אלבין].

ואמר רבי יצחק אמר רבי אמי: כיון שבא זכר בעולם - בא שלום בעולם, שנאמר (ישעיהו טז,א) שלחו כר מושל ארץ [מסלע מדברה אל הר בת ציון]; 'זכר' = זה כר (מנחה, דהיינו סימן שלום).

ואמר רבי יצחק דבי רבי אמי: בא זכר בעולם - בא ככרו בידו; 'זכר' = זה כר, דכתיב (מלכים ב ו,כג) ויכרה להם כירה גדולה [ויאכלו וישתו וישלחם וילכו אל אדניהם ולא יספו עוד גדודי ארם לבוא בארץ ישראל]; נקבה אין עמה כלום: נקבה = נקייה באה (חסרה, כמו (בבא קמא דף מא.) 'יצא פלוני נקי מנכסיו'), עד דאמרה (שיודעת להתפלל) - מזוני לא יהבי לה, דכתיב (בראשית ל,כח) נקבה שכרך עלי ואתנה (כשתנקוב ותפרש שכרך – ואתנה; ונקבה נמי הכי דרשינן).

שאלו תלמידיו את רבי שמעון בן יוחי: מפני מה אמרה תורה יולדת מביאה קרבן?

אמר להן: בשעה שכורעת לילד - קופצת ונשבעת שלא תזקק לבעלה, לפיכך אמרה תורה תביא קרבן (קרבן שבועת ביטוי = חטאת).

מתקיף לה רב יוסף: והא מזידה היא (ואין כאן קרבן, דהא ונעלם כתיב בשבועת ביטוי [ויקרא ה,ד]), ובחרטה תליא מילתא (לפתוח לה בחרטה ויתיר לה חכם שבועתה, אבל קרבן אינו עוקר ומתיר שבועתה)!? ועוד: קרבן שבועה בעי איתויי (כשבה או שעירה, והאי עוף הוא)!?

ומפני מה אמרה תורה זכר לשבעה ונקבה לארבעה עשר? זכר, שהכל שמחים בו - מתחרטת לשבעה (ומתאוה לתשמיש בעלה כדי שתחזור ותתעבר זכר); נקבה - שהכל עצבים בה - מתחרטת לארבעה עשר;

ומפני מה אמרה תורה מילה לשמונה (ולא לשבעה)?

שלא יהו כולם שמחים (שאוכלין ושותין בסעודה) ואביו ואמו עצבים (שאסורין בתשמיש).

תניא: 'היה רבי מאיר אומר: מפני מה אמרה תורה נדה לשבעה (לאו ביולדת קאי)? מפני שרגיל בה (באשתו כל שעה שירצה) וקץ בה (מאוסה עליו) - אמרה תורה: (כל שעה שתראה) תהא טמאה שבעה ימים כדי שתהא חביבה על בעלה כשעת כניסתה לחופה (כדי שלא יהא רגיל בה ותתחבב עליו)'.

שאלו תלמידיו את רבי דוסתאי ברבי ינאי: מפני מה איש מחזר על אשה (אדם פנוי מבקש ומחזר עד שנושא) ואין אשה מחזרת על איש?

משל לאדם שאבד לו אבידה, מי מחזר על מי? - בעל אבידה מחזיר על אבידתו!

ומפני מה איש פניו למטה (בשעת תשמיש) ואשה פניה למעלה כלפי האיש?

זה ממקום שנברא (מסתכל באדמה שנוצר ממנה), וזו ממקום שנבראת (והיא מסתכלת בו שנוצרה הימנו).

ומפני מה האיש מקבל פיוס (נוח לרצות) ואין אשה מקבלת פיוס?

זה ממקום שנברא (אדמה עפר תיחוח נוח ליבטל) וזו ממקום שנבראת (בשר ועצמות קשין).

מפני מה אשה קולה ערב ואין איש קולו ערב?

זה ממקום שנברא וזו ממקום שנבראת (עצם, כשמכין בו - קולו נשמע, אבל קרקע כשמכין בו - אין קולו נשמע) שנאמר (שיר השירים ב,יד) [יונתי בחגוי הסלע בסתר המדרגה הראיני את מראיך השמיעיני את קולך] כי קולך ערב ומראך נאוה.

הדרן עלך המפלת