תמורה פרק שביעי יש בקדשי מזבח

מתוך "גמרא נוֹחָה"

**על שם הורי נפתלי וחנה הולנדר הכ"מ**

כל המוצא שגיאה נא להודיע לישעיהו הכהן הולנדר, לכתובת yeshol@gmail.com ביאליק 27 פתח תקוה 49351, טלפון 9345096 03

**מקרא:**

דברי הגמרא באותיות כאלה: 12 ROD;

רש"י בתוך הגמרא בסוגריים () ובתוך הסוגריים - אותיות 10 MIRIAM ; מראי מקומות גם 10 MIRIAM

מובאות וציטטות בגופן - NARKISIM; השלמת פסוקי המקרא בסוגריים () ובאותיות 10 NARKISIM;

 הערות: בסוגריים [] באותיות 10 CourierNew; ההערות עם קידומת ## אינם פשט הגמרא אלא הערת העורך לבדיקת הלומד.

תחילת עמוד - בתחילת שורה, אפילו באמצע משפט - כך:

(תענית ב,ב)

הגירסא: לפי דפוס וילנא עם אחדים מההגהות שעל הדף – לפי הנראה לי כנחוץ לצורך הפשט הפשוט.

מקרא: בתחתית הדף

This material is ©2005, 2012 by Julius Hollander 27 Bialik St., Petah Tikva, Israel 49351

Permission to distribute this material, with this notice, is granted - with request to notify of use
at yeshol@gmail.com

(תמורה לא,א)

משנה:

יש בקדשי מזבח שאין בקדשי בדק הבית ויש בקדשי בדק הבית שאין בקדשי מזבח: שקדשי מזבח עושין תמורה וקדשי בדק הבית אין עושין תמורה (קדשי בדק הבית ממעטינן להו בשילהי פרק קמא (לעיל יג.) דלא עבדי תמורה); קדשי מזבח חייבין עליו משום פיגול נותר וטמא (בפרק קמא דיבמות (דף ז.) מפרש: '*שלמים בכלל כל הקדשים היו, ולמה יצאו? - להקיש אליהן, ולומר לך: מה שלמים מיוחדין קדשי מזבח - אף כל קדשי מזבח*'),

(תמורה לא,ב)

המשך המשנה

ולדן וחלבן אסור לאחר פדיונן (נפקא לן לעיל בסוף פרק 'כל האסורין' 'בשר ולא חלב'; ולדן - מפרש בפרק שני דבכורות (דף יד.) בדאיעבר לפני פדיונה ואתיליד לאחר פדיונה, דלית ליה תקנתא ליקרבינהו: מכח קדושה דחויה אתי; ליפרקינהו - לא אלימי למתפס פדיונן! אבל נתעבר לאחר פדיונה - ולד צבי ואיל נינהו, ומותרין; ובקדשי בדק הבית אפילו דאיעבור קודם פדיונם – שרו, דלא אקדשינהו אלא לדמי, ולא חמירא קדושתייהו כולי האי), והשוחטן בחוץ חייב; אין נותנין מהן לאומנין בשכרן, מה שאין כן בקדשי בדק הבית;

יש בקדשי בדק הבית:

שסתם הקדשות לבדק הבית;

הקדש בדק הבית חל על הכל (אפילו על האבנים ועל העצים);

ומועלין בגידוליהן (מפרש טעמא בגמרא);

ואין בהן הנאה לבעלים.

גמרא:

וכללא הוא דכל קדשי מזבח עושין תמורה? והרי עופות - דקדשי מזבח הן - ותנן '*המנחות והעופות אין עושין תמורה*'?

כי קתני – אבהמה.

והרי ולד - קדשי מזבח הוא, ותנן '*אין הולד עושה תמורה*'?

הא מני? - רבי יהודה היא, דאמר ולד עושה תמורה;

והרי תמורה עצמה - דקדשי מזבח - ותנן '*אין תמורה עושה תמורה*'?

כי קתני - אעיקר זיבחא.

השתא דאתית להכי - אפילו תימא רבנן: כי קתני אעיקר זיבחא.

ואין נותנין מהן לאומנין [בשכרן, מה שאין כן בקדשי בדק הבית]:

הא קדשי בדק הבית נותנין?

אמר רבי אבהו: דאמר קרא (שמות כה,ח) ועשו לי [מקדש ושכנתי בתוכם] - משלי.

יש בקדשי בדק הבית [שסתם הקדשות לבדק הבית; הקדש בדק הבית חל על הכל]:

אמר מר '*סתם הקדשות לבדק הבית'* (ואפילו בהמה במשמע) - מאן תנא (דאפילו בהמות, אי אקדשינהו סתם - דלא אמר למזבח - אמרינן לבדק הבית אקדשינהו)?

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: דלא כרבי יהושע, דתנן [שקלים פ"ד מ"ז]: '*המקדיש נכסיו והיה בהן בהמה ראויה לגבי מזבח, זכרים ונקבות: רבי אליעזר אומר: זכרים ימכרו לצרכי עולות, ונקבות ימכרו לצרכי שלמים, ודמיהן יפלו עם שאר נכסים לבדק הבית* (קסבר רבי אליעזר סתם הקדשות לבדק הבית, ואפילו בהמה; ומיהו כל הראוי למזבח, כשהוא פודהו מיד הגזבר - אינו פודהו אלא למזבח: דאינו יוצא מיד מזבח לעולם, כדתניא לקמן בהאי פירקא '*המתפיס תמימים לבדק הבית, כשהן נפדין - אינן נפדין אלא למזבח*')*; רבי יהושע אומר: זכרים הן עצמן יקרבו עולות, ונקבות ימכרו לצרכי שלמים, ויביא בדמיהן עולות, ושאר נכסים לבדק הבית* (אלמא מידי דחזי למזבח סתם קדושתיה למזבח)'.

(הא דאוקמיה מתניתין כרבי אליעזר) ופליגא דרב אדא בר אהבה, דאמר רב אדא בר אהבה אמר רב: בעדר שכולו זכרים - אפילו רבי אליעזר מודה (לרבי אליעזר נמי סתם מקדיש בהמה למזבח מקדיש לה), דלא שביק איניש קדשי מזבח ומקדיש לבדק הבית; לא נחלקו אלא בעדר שיש בו מחצה זכרים ומחצה נקבות: (והכא היינו טעמא) ורבי אליעזר סבר: אין חולק את נדרו (משום דאין אדם חולק נדרו חציו לחדא קדושה וחציו לחדא קדושה: זכרים לעולה ונקבות לדמי עולה, דשלמים ליכא למימר דליקרבו בלא פדיון: דכיון דאיהו אכיל להו - אתי לידי מעילה: דמסתמא לא אמר "שלמים נינהו", וכיון דהקדיש הכל - אינו יכול ליהנות מהן), ומדנקבות לאו עולות - זכרים נמי לאו עולות, ורבי יהושע סבר: חולק את נדרו.

לישנא אחרינא אמרי לה: אמר רב אדא בר אהבה אמר רב: בשלא הקדיש אלא בהמה (כל בהמותיו) - אפילו רבי אליעזר מודה דלא שביק איניש קדשי מזבח ומקדיש לבדק הבית (אפילו רבי אליעזר מודה דאף על גב דאיכא נקבות, הואיל וחזיין כל הבהמות למזבח - אמרינן סתמייהו למזבח, וזכרים יקרבו עולות ונקבות ימכרו לצרכי שלמים ודמיהן עולה, הואיל דאיכא למימר כל הנדר למזבח); לא נחלקו אלא כשיש שאר נכסים עמהן, ורבי אליעזר סבר 'אין אדם חולק את נדרו': מדשאר נכסים לא לקדשי מזבח - בהמה נמי לא לקדשי מזבח, ורבי יהושע סבר אדם חולק את נדרו.

'*ודמיהן יפלו עם שאר נכסים לבדק הבית*': בשלמא ללישנא בתרא, היינו דקתני 'עם שאר נכסים לבדק הבית', אלא ללישנא קמא (דאמר רב אדא... *בעדר שהוא מחצה זכרים ומחצה נקבות אמר רבי אליעזר 'אין אדם חולק נדרו*' חציו להקרבת הגוף וחציו להקרבת דמים, ואפילו ליכא שאר נכסים, ואיכא למימר דכל הנדר למזבח פליג רבי אליעזר) - (אמאי תני '*דמיהן יפלו עם שאר נכסים לבדק הבית*'? הא זימנין דליכא שאר נכסים כלל?) ליתני 'יפלו לבדק הבית'!

תניא נמי הכי: 'ודמיהן יפלו לבדק הבית'.

הקדש בדק הבית חל על הכל:

לאיתויי מאי?

אמר רבינא: לאיתויי שפויי וניבא (שאם הקדיש אילן לבדק הבית - יש מעילה בשפאין אם שפאו, ויש מעילה בנבייתו: עליו שנושרין בימות החורף, והויין לו לזבל).

ומועלין בגידוליהן:

לאתויי מאי?

אמר רב פפא: לאתויי חלב המוקדשין (חלב של מוקדשין) וביצי תורין, כדתניא: 'חלב המוקדשין וביצי תורין לא נהנין ולא מועלין; במה דברים אמורים? - בקדשי מזבח, אבל בקדשי בדק הבית, הקדיש תרנגולת - מועלין בביצתה (גבי קדשי מזבח נקיט 'תורין' דראוי לגבי מזבח, וגבי קדשי בדק הבית נקט 'תרנגולת' ולא תורין, דאורחא דמילתא נקט: דאין דרך להקדיש לבדק הבית דבר הראוי למזבח); חמורה - מועלין בחלבה' ('חמורה' - רבותא היא: דאף על גב דטמאה היא - חיילא עלה קדושת בדק הבית כדבר טהור); ואפילו למאן דאמר מועלין בגידולי מזבח - הני מילי גידולין דחזו למזבח, אבל גידולין דלא חזו למזבח (כגון ולדות קדשים) - אין מועלין בהן.

(תמורה לב,א)

משנה:

אחד קדשי מזבח ואחד קדשי בדק הבית אין משנין אותן מקדושה לקדושה (דקדשי בדק הבית שהקדישם למזבח לא עשה כלום, ובקדשי מזבח אין משנין מקדושת עולה לשלמים ומשלמים לעולה),

ומקדישין אותן (אקדשי מזבח קאי) הקדש עילוי (כגון אם אמר על עולה "הרי זו לבדק הבית" - מעלין אותה בדמים לפי מה שיש לו כח בה ונותן לגזבר, דתנן בערכין בפרק 'המקדיש [משנה ד, דף כח:]: '*מחרים אדם את קדשיו: אם נֵדר - נותן דמיהם, ואם נדבה - נותן את טובתם*', כלומר: אם בהמה זו היתה נדר, כגון דאמר "הרי עלי עולה" והפריש זו לנדרו, כיון דאם מתה או נגנבה חייב באחריותה - נמצא שכולה שלו, ונותן כל דמיה לחרם הכהן; והוא הדין נמי לבדק הבית: אם התפיס קדשי מזבח לבדק הבית, ואם נדבה - דאם מתה אינו חייב באחריותה - נמצא שאין לו חלק בה, אלא טובת הנאה: דרשאי ליטול דבר מועט מישראל חבירו כדי שיתן עולתו זאת לבן בתו כהן להקריבה, כדי שיטול את העור, וכפי אותה טובת הנאה - יתן לבדק הבית),

ומחרימין אותן (אם החרים קדשי מזבח נותן לכהן העילוי כמו שפירשתי);

ואם מתו (קדשי מזבח אפילו לאחר שהוממו אבל עדיין לא נפדו) – יקברו (ואינו יכול לפדותם ולהאכילן לכלבים; ואפילו למאן דאמר פודין את הקדשים להאכילן לכלבים - הני מילי בשנעשו טרפה, דאיכא העמדה והערכה, אבל מתו – לא, דבעינן העמדה והערכה; אי נמי האי 'מתו' - כגון שעבר ושחטם קודם פדיונן, וקאמר דשוב אינו יכול לפדותן ולאוכלן, דבעינן העמדה והערכה, ויקברו);

רבי שמעון אומר: קדשי בדק הבית, אם מתו – יפדו (דלא היו בכלל העמדה והערכה, כדמורש טעמא בגמרא).

גמרא:

אמר רב הונא: קדשי מזבח שהתפיסן לחרמי כהנים - לא עשה כלום (ואפילו הקדש עילוי לא יהיב לכהנים; 'חרמי כהנים' היינו סתם חרמין; ולהכי נקט לשון 'חרמי כהנים': דזימנין דחרמים לבדק הבית, כגון אי פריש ואמר "הרי זה חרם לבדק הבית"); מאי טעמא? - אמר קרא (ויקרא כז,כח) [אך כל חרם אשר יחרם איש לה' מכל אשר לו מאדם ובהמה ומשדה אחזתו לא ימכר ולא יגאל] כל חרם קדש קדשים הוא לה': כל חרם דקדש קדשים הוי (שהיה מתחילה קדש) - ההוא לה' ליהוי (לה' הוא, ואין כח כהן חל עליו).

מיתיבי: '*קדשי בדק הבית שהתפיסן - בין לקדשי מזבח בין לחרמי כהנים - לא עשה כלום* (דגופייהו לא מיפקע מבדק הבית, וטובת הנאה לא שייכא בהו)*;* (וכן) *חרמי כהנים שהתפיסן - בין לקדשי מזבח בין לקדשי בדק הבית - לא עשה כלום* (אין לו שום חלק בהם, ואפילו טובת הנאה, משום דאינו רשאי ליתנן אלא לכהן שבאותו משמר - ואליבא דמאן דמקיש מטלטלין לחרמי קרקעות [בערכין בפרק 'המקדיש' (דף כח.)])'; - הא קדשי מזבח (דשייך בהו טובת הנאה) שהתפיס לחרמי כהנים, מה שעשה עשוי (ויהיב הטובת הנאה לכהן), תיובתא דרב הונא!?

אמר לך רב הונא: כי שיירה (לקדשי מזבח, דלא תנייה בהדי הני) - אהדא (כלומר: על דבר זה) שיירה: דקדשי מזבח שהתפיסן לבדק הבית - מה שעשה עשוי (ויהיב הקדש עילוי), אבל לחרמי כהנים - לא עשה כלום (דבהדיא מיעטיה קרא).

וליתנייה גבי הנך (ונימא 'קדשי מזבח שהתפיסן לחרמי כהנים לא עשה כלום')?

תנא דאית ביה תרתי (דאינו יכול להתפיסן אפילו לאחד משתי קדושות) – קתני, דלית ביה תרתי - לא קתני.

תנן: '*מקדיש אותן הקדש עילוי*' – מאי? לאו הקדש עילוי (מקדישין אותו) לבדק הבית, '*ומחרימין*' (דקתני - היינו) לחרמי כהן (ויהיב לכהנים העילוי)?

לא! אידי ואידי קדשי בדק הבית, ולא שנא מפיק להו בלשון 'הקדש לבדק הבית' ולא שנא מפיק להו בלשון 'חרמי לבדק הבית' (יהיב העילוי לגזברין).

והא לא תני הכי, דתניא בברייתא: '*הקדש עילוי - קדשי בדק הבית, מחרימין אותם חרמי כהנים*'? ועוד: הא תניא: '*קדשי מזבח שהקדישו לחרמי כהנים, מה שעשה עשוי*', תיובתא דרב הונא!?

תיובתא.

והא רב הונא קרא קאמר?

אמר עולא: אמר קרא: 'חרם'? - [לא, התורה אמרה] 'כל חרם' [פעמים: אך כל חרם אשר יחרם איש לה' מכל אשר לו מאדם ובהמה ומשדה אחזתו לא ימכר ולא יגאל כל חרם קדש קדשים הוא לה' (ויקרא כז,כח)] (קרא לא כרב הונא משמע; מדהוה ליה למכתב 'חרם קדשי קדשים הוא' וכתיב 'וכל חרם' - הכי משמע: על הכל חייל חרם, ואפילו אמידי דקדש קדשים הוא).

ומי אמר עולא הכי? והא אמר עולא 'המתפיס עולה לבדק הבית - אין בה אלא עיכוב

(תמורה לב,ב)

גזברין בלבד' (שאינה קריבה עד שיבואו הגזברין לעמוד על גבה, כדאמרינן בעלמא (תענית פ"ד מ"ב, דף כו.): '*היאך קרבנו של אדם קרב והוא אינו עומד על גביו*' אבל שום דמים לא יהיב לבדק הבית, וכל שכן לחרמי כהנים, דהא אפילו רב הונא - דהוה פליג אחרמי כהנים - הוה מודה אבדק הבית)?

(ומשני:) מדרבנן (האיך ברייתא דלעיל, דשיירא לקדשי מזבח למימרא דחייל עלייהו הקדש עילוי - מדרבנן הוא דחייל, דמדאורייתא ליכא אלא עיכוב גזברין; ועולא נמי, כי תירצה - מדרבנן תירצה, וקרא לאסמכתא), וקרא - למעילה דאתא (ועיקר קרא למעילה אתא: לרבות חרמי כהנים למעילה, והכי משמע: כל החרם הוי לה': דאי איתהני מיניה פורתא - מעל).

למעילה? למה לי קרא? 'קדשי קדשים' כתיב ביה [אך כל חרם אשר יחרם איש לה' מכל אשר לו מאדם ובהמה ומשדה אחזתו לא ימכר ולא יגאל כל חרם קדש קדשים הוא לה' (ויקרא כז,כח)]!?

וליטעמיך, הא דאמר רבי ינאי: 'אין מעילה מפורשת מן התורה אלא בעולה בלבד, שנאמר (ויקרא ה,טו) נפש כי תמעול מעל וחטאה בשגגה מקדשי ה' [והביא את אשמו לה' איל תמים מן הצאן בערכך כסף שקלים בשקל הקדש לאשם] - המיוחדין לה', אבל חטאת ואשם לא נפקא אלא מדרבי, דתניא: '*רבי אומר:* (ויקרא ג,טז) [והקטירם הכהן המזבחה לחם אשה לריח ניחח] *כל חלב לה' - לרבות אימורי קדשים קלים למעילה* (דכתיב לה')' (מההיא דרבי מפיק רבי ינאי נמי קדשי קדשים, דכל חלב כתיב, ורבי - היינו טעמא דאמר קדשים קלים: דלדידיה משמע ליה דחטאת ואשם בכלל קדשי ה', הואיל ואין לבעלים בהן כלום, ולא איצטריך לרבויי אימורים; ולרבי ינאי מיהא איצטריך לרבויינהו ואף על גב דכתיב בין בחטאת בין באשם 'קדשי קדשים' 'בצו את אהרן') - למה לי קרא? 'קדשי קדשים' כתיב בהו [??]? אלא אף על גב דקדשי קדשים כתיב בהו בעי קרא לרביינהו למעילה - חרמים נמי אף על גב דקדשי קדשים כתיב בהו - בעי קרא לרבויינהו למעילה.

לישנא אחרינא ירושלמי:

**מנלן?** – כלומר: מאי משמע האי כל חרם דחייל אקדשי מזבח

**וקדשי מזבח מי קרבי**. (הב"ח אות ד: זהו פי' לגי' הירושלמי, וכן בסמוך) כלומר: אם התפיסם לבדק הבית - אמאי מקרבינהו להו בלא פדיון, דקאמר 'אין בה אלא עיכוב גזברין'? והאי קרא כתיב לעיל כל חרם קדש, דמשמע דחרם חייל אכל הקדש, וקדש אסור לשחיטה ולהקרבה עד שתפדה הקדש בעילוי!?

גופא: המקדיש עולה לבדק הבית - אין בה אלא עיכוב גיזברין בלבד.

מיתיבי: '*המקדיש עולה לבדק הבית אסור לשוחטה עד שתפדה*'?

מדרבנן; הכי נמי מסתברא, מדקתני סיפא 'אם עבר ושחטה - מה שעשה עשוי';

אלא מאי, מדרבנן? אי הכי אימא סיפא '*ומועלין שתי מעילות* (אחת משום קדשי מזבח ואחת משום קדשי בדק הבית)', ואי מעילה מדרבנן - אמאי '*שתי מעילות*' (הא לא חיילא קדושת בדק הבית אלא מדרבנן)?

הכי קאמר: וראויה למעול בה שתי מעילות (אילו הויא קדושה בתרייתא מדאורייתא – ראויה למעול, אי לאו דהקדיש, דמדרבנן הוי הקדש, ולאו דאורייתא).

ואם מתו יקברו [רבי שמעון אומר: קדשי בדק הבית, אם מתו – יפדו]:

אמר רבי יוחנן: לרבנן, אחד קדשי מזבח ואחד קדשי בדק הבית היו בכלל העמדה והערכה; וריש לקיש אמר: לרבנן, קדשי בדק הבית היו בכלל העמדה והערכה, קדשי מזבח לא היו בכלל העמדה והערכה (והאי 'אם מתו יקברו' - אכולהו קאי: רבי שמעון ורבנן תרוייהו ילפי טעמייהו מקרא לקמן, בין אליבא דרבי יוחנן בין אליבא דריש לקיש),

וזה וזה (רבי יוחנן וריש לקיש) מודים דלרבי שמעון קדשי בדק הבית לא היו בכלל העמדה והערכה וקדשי מזבח היו בכלל העמדה והערכה (מדקתני '*קדשי בדק הבית יפדו*' ולא אמר סתמא 'יפדו' - מכלל דדווקא קאמר),

(ועוד שניהם מודין) ודברי הכל (בין לרבי שמעון בין לרבנן) בעל מום מעיקרו לא היה בכלל העמדה והערכה (בקדשי מזבח, כדמפרש טעמא לקמן, ובקדשי בדק הבית לא מיירי מידי: דבעל מום מעיקרו דמודו דלרבנן קדשי בדק הבית בעו העמדה והערכה, לא שנא בעל מום אחר הקדש ולא שנא קדם מומו להקדשו בעי העמדה והערכה, דבקדשי בדק הבית לא שאני לן בין בעל מום מעיקרא לתם ונעשה בעל מום, שהרי על עצים ואבנים הן חלין).

תנן: '*רבי שמעון אומר: קדשי בדק הבית שמתו יפדו*'; בשלמא לרבי יוחנן, דאמר לרבנן אחד זה ואחד זה היו בכלל העמדה והערכה - היינו דאיצטריך רבי שמעון לפרושי '*קדשי בדק הבית שמתו יפדו*' (דאי הוה אמר סתמא 'יפדו', כיון דתנא קמא בתרוייהו איירי - הוי משמע דאתרוייהו פליג! להכי פריש), אלא לריש לקיש (דאמר: רבנן לא קיימי אלא אקדשי בדק הבית) למה ליה (לרבי שמעון) לפרושי? לימא '*אם מתו יפדו*' (סתמא, ואנא ידענא דלא קאי אלא אבדק הבית, דהא בקדשי מזבח לא איירי כלל לעיל, לא בפדייה ולא בקבורה)?

אמר לך ריש לקיש: רבי שמעון (דמתניתין) לא הוה ידע מאי דאמר תנא קמא (רבנן, וסבר דרבנן אתרוייהו קיימי), והכי קאמר ליה: אי בקדשי מזבח - מודינא לך; בקדשי בדק הבית - אם מתו יפדו.

תניא כותיה דרבי יוחנן: (ויקרא כז,ט) [ו]אם בהמה אשר יקריבו ממנה [קרבן לה' כל אשר יתן ממנו לה' יהיה קדש] - בבעלי מומין שיפדו הכתוב מדבר;

אתה אומר בבעלי מומין? או אינו אלא בבהמה טמאה?

כשהוא אומר (ויקרא כז,כז) [ו]אם בבהמה טמאה ופדה בערכך [ויסף חמשתו עליו ואם לא יגאל ונמכר בערכך] - הרי בהמה טמאה אמור;

(תמורה לג,א)

הא מה אני מקיים 'ואם כל בהמה אשר לא יקריבו ממנה קרבן לה' [קרבן לה' והעמיד את הבהמה לפני הכהן (ויקרא כז,יא)]'? - בבעלי מומין שיפדו;

יכול יפדו על מום עובר?

תלמוד לומר: 'אשר לא יקריבו ממנה': שאינה קריבה כל עיקר, יצתה זו שאינה קריבה היום אלא למחר' - ואמר רחמנא עביד לה העמדה והערכה (דכתיב בתריה והעמיד – [ויקרא כז,יב] והעריך [הכהן אתה בין טוב ובין רע כערכך הכהן כן יהיה], והא ודאי קדשי מזבח היא - מדבעינן מום קבוע, דאי בדק הבית - תמימים נמי מפרקי, דמאי איכפת להו אי תם אי בעל מום? אלמא קדשי מזבח נמי היו בכלל העמדה והערכה לרבנן, דהא ברייתא - רבנן היא, דהא סתם סיפרא היא, וסתם סיפרא - רבי יהודה (בכורות דף סא.) בר פלוגתא דרבי שמעון, והיינו כרבי יוחנן; ומהכא שמעינן קדשי מזבח לרבנן, וממתניתין שמעינן קדשי בדק הבית: מדקאמר רבי שמעון '*קדשי בדק הבית יפדו*' מכלל דשמעינהו לרבנן דאמרי יקברו).

אמר רב גידל אמר רב: מאי טעמא דריש לקיש, דאמר: לרבנן קדשי בדק הבית היו בכלל העמדה והערכה קדשי מזבח לא היו בכלל העמדה והערכה? - דאמר קרא (ויקרא כז,יב) והעריך הכהן אותה בין טוב ובין רע [כערכך הכהן כן יהיה] (בין טוב ובין רע משמע אחד טוב ואחד רע: דשניהן שוין תם ובעל מום); איזהו דבר שאינו חלוק בין טוב לרע? - הוי אומר זה קדשי בדק הבית, ואמר קרא 'אותה' - למעוטי קדשי מזבח.

ורבי יוחנן, 'אותה' למעוטי מאי?

למעוטי בעל מום מעיקרו. (ורבי יוחנן אית ליה ודאי דהאי בין טוב ובין רע בקדשי בדק הבית קאי, ומיהו והעמיד ... והעריך ארישא דקרא דאוקימנא בקדשי מזבח, ואסיפא דמשתעי בבדק הבית קאי, ואותה למעוטי בעל מום מעיקרו בקדשי מזבח; ולריש לקיש לא צריך בעל מום מעיקרו למעוטי, דהוא אמר: לרבנן קדשי מזבח לא היו ואפילו קדם הקדישן למומן, וכל שכן האי.)

ולתנא דבי לוי, דאמר דאפילו בעל מום מעיקרו בכלל העמדה והערכה, דתני לוי: '*הכל היו בכלל העמדה והערכה ואפילו בעל מום מעיקרו*' וכן תני דבי לוי במתניתיה: '*ואפילו חיה ואפילו עופות* (כגון אווזין ותרנגולין דלא שייכי כלל למזבח)'!

והכתיב 'אותה'?

קשיא.

אמר רב יהודה אמר רב: מאי טעמא דרבי שמעון, דאמר 'קדשי מזבח היו בכלל העמדה והערכה, קדשי בדק הבית לא היו'? - דאמר קרא: (ויקרא כז,יב) והעריך הכהן אותה בין טוב ובין רע [כערכך הכהן כן יהיה]; איזהו דבר שחלוק בין טוב ובין רע? הוי אומר זה קדשי מזבח, ואמר קרא 'אותה' למעוטי בדק הבית.

אי הכי, 'בין טוב לרע' מיבעי ליה (דאז הוי משמע דהוי חילוק בין טוב לרע, ו'בין טוב ובין רע' משמע: אחד טוב ואחד רע ושניהן שוין)?

קשיא.

מיתיבי: '*מתו: תמימין יקברו* (אפילו הנך דליתנהו בכלל העמדה והערכה, היכא דמתו תמימים - עבוד רבנן מעלה דיקברו, הואיל והוו חזי להקרבה) *ובעלי מומין יפדו; במה דברים אמורים? - בקדשי מזבח* (קסלקא דעתא השתא משום דלא היו בכלל העמדה והערכה)*, אבל בקדשי בדק הבית, בין תמימין בין בעלי מומים יקברו* (דהיו בהעמדה והערכה)*; רבי שמעון אומר: אחד קדשי מזבח ואחד קדשי בדק הבית: תמימים יקברו* (משום מעלה)*, בעלי מומין יפדו*'\* - תיובתא דרבי יוחנן מרישא (דקתני לרבנן 'בקדשי מזבח יפדו')!? \*(לקמיה פריך: היכי קאמר רבי שמעון 'קדשי מזבח יפדו'? הא בין רבי יוחנן בין ריש לקיש אמרי דלרבי שמעון קדשי מזבח הוו בכלל העמדה והערכה?)

אמר לך רבי יוחנן: הכא במאי עסקינן? - בבעל מום מעיקרו (משום הכי יפדו, ובקדשי בדק הבית יקברו: דהתם לא שני בין בעל מום מעיקרו לקדם הקדישו למומו); הכי נמי מסתברא: דאי תימא שקדם הקדישן את מומן (וטעמייהו דרבנן כדריש לקיש: דקדשי מזבח לא היו בכלל העמדה והערכה) - ליפלוג רבי שמעון עלה (ולימא בקדשי מזבח יקברו, דהא לרבי שמעון קדשי מזבח היו בהעמדה והערכה)! אלא (מדלא פליג) לאו שמע מינה בבעל מום מעיקרו (ומשום הכי לרבנן קדשי מזבח יפדו וקדשי בדק הבית נמי יפדו, ולרבי שמעון קדשי בדק הבית נמי יפדו, דהא לא היו בכלל העמדה והערכה)!

אלא לימא תיהוי תיובתיה דריש לקיש (דהא מגופה שמעינן דאבעל מום מעיקרו קאי, והשתא יש לומר: טעמא דהוי בעל מום מעיקרו אמרי רבנן יפדו, הא קדם הקדישו למומו לרבנן נמי יקברו, ותיובתא לריש לקיש דאמר דקדשי מזבח לא היו בכלל העמדה והערכה)!?

ריש לקיש מוקים לה בשקדם הקדישן את מומן (וטעמייהו דרבנן משום דקדשי מזבח לא היו [בכלל העמדה והערכה]).

אי הכי ניפלוג רבי שמעון עלה (דקדשי מזבח, ונימא יקברו, ואמאי קתני לרבי שמעון '*אחד קדשי מזבח ואחד קדשי בדק הבית יפדו*')?

(ומשני:) ריש לקיש מיפך אפיך, והכי מותיב ממכילתא אחריתי (דאשכח ברייתא אחריתי, דמהפך לה הא '*במה דברים אמורים*' דלעיל, דסבר ריש לקיש דהכי איתא כדקתני מכילתין אחריתי): '*מתו, בין תמימין בין בעלי מומין – יקברו; רבי שמעון אומר: תמימים יקברו ובעלי מומין יפדו* (ואתא רבי שמעון לחלוק בקדשי בדק הבית: דאמרת יקברו - לדידי יפדו)*; במה דברים אמורים* (דקאמר תנא קמא בעלי מומין יקברו)*? - בקדשי בדק הבית, אבל בקדשי מזבח יפדו* (דלא היו בהעמדה והערכה)' (רבי שמעון בן לקיש לא מייתי לה להא תיובתא לרבי יוחנן כדגרסינן לה הכא, דקתני ברבי שמעון בהדיא 'קדשי מזבח יפדו'); (גירסא שניה ברש"י: אלא **מיפך אפיך והכי מותיב לה, כדאשכחנא במכילתא אחריתי** **בין תמימים** כו'. ואף על גב דבין האי לישנא ללישנא דלעיל, כי דייקת בה ליכא מידי, אלא דקתני בהדיא לרבי שמעון קדשי מזבח יפדו.)

אמר לך רבי יוחנן: הכא במאי עסקינן? - בבעל מום מעיקרו (ובבדק הבית יקבר: דהתם לא שני לן בין תם מעיקרו לבעל מום מעיקרו); הכי נמי מסתברא: דאי תימא בשקדם הקדישן את מומן - ניפלוג רבי שמעון עלה (ונימא תרתי: קדשי בדק הבית יפדו, וקדשי מזבח יקברו')! (אלא מדלא פליג אלא בקדשי בדק הבית, דקאמרי אינהו 'יקברו' ואינהו 'יפדו', ובקדשי מזבח שתיק ממאי דאמרי רבנן 'יפדו' - שמע מינה בבעל מום מעיקרו איירי)?

אלא לימא תיהוי תיובתיה דריש לקיש?

אמר לך ריש לקיש: הכא במאי עסקינן - בשקדם הקדישן את מומן.

וניפלוג רבי שמעון עלה?

אמר לך ריש לקיש: הכי נמי דפליג רבי שמעון (ותנא לך פלוגתייהו בבדק הבית, והוא הדין דפליג עלייהו נמי בקדשי מזבח, דיקברו).

אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: לריש לקיש, דאמר לרבנן 'קדשי מזבח לא היו בכלל העמדה והערכה, וקתני '*קדשי מזבח*

(תמורה לג,ב)

*בעלי מומין יפדו*', ומוקמינן לה (הא דקתני בהך ברייתא '*קדשי מזבח יפדו*' אפילו) בשקדם הקדישן את מומן - שמע מינה 'פודין את הקדשים להאכילן לכלבים'! (בשלמא לרבי יוחנן, דמוקים לה בבעל מום מעיקרו - לא איכפת לן אם נפדה לכלבים, דהא לא נחתא מעולם קדושה לגופיה, אלא לריש לקיש איכא למיבעי)?

הכא במאי עסקינן (הא דקתני 'אם מתו')? - (לא מתו ממש, אלא) בשעבר ושחטן (קודם פדיון דקאמר 'יפדו ויאכלו'), כדתניא: '*כל הקדשים שנפל בהן מום ושחטן: רבי מאיר אומר: יקברו* (כרבי שמעון, דאמר 'קדשי מזבח היו בהעמדה והערכה'), *וחכמים אומרים: יפדו* (שלא היו בהעמדה והערכה).

אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: לרבי שמעון, דאמר קדשי בדק הבית לא הוו בכלל העמדה והערכה - אמאי תמימים יקברו?

משום דחזו להקרבה (עבוד להו מעלה בתמימים דחזו דמזבח), כדתניא [תופסתא תמורה פ"א מ"ו]: '*המתפיס תמימים לבדק הבית, כשהן נפדין - אינן נפדין אלא למזבח* [עד כאן בתוספתא שלפנינו]*, שכל הראוי למזבח אינו יוצא מידי מזבח לעולם*'.

אמר ליה רב פפא לאביי - ואמרי לה לרבא: לרבי יוחנן, דמוקים לה בבעל מום מעיקרו (ואמר משום הכי לא פליג רבי שמעון עלה), (אלמא) דכולי עלמא סבירא להו דבעל מום מעיקרו דלא הוי בכלל העמדה והערכה.

ולא? והתנן\* [חולין פ"י מ"ב; בכורות פ"ב מ"ב]: '*כל הקדשים שקדם מום קבוע להקדשן ונפדו חייבין בבכורה ובמתנות* (זרוע לחיים וקיבה) *ויוצאין לחולין ליגזז וליעבד* (לאחר פדיונן)*; ולדן וחלבן מותר לאחר פדיונן* (אפילו איעבר קודם פדיונן ואיתיליד לאחר פדיונן)*, והשוחטן בחוץ פטור, ואין עושין תמורה, ואם מתו יפדו*', - ואמר רב יהודה אמר רב (עלה בפרק שני דבכורות):

(הא דתנן '*יפדו*' -) זו דברי רבי שמעון, דאמר קדשי מזבח היו בכלל העמדה והערכה, קדשי בדק הבית לא היו, כדתנן [לעיל, לב,א]: '*רבי שמעון אומר: קדשי בדק הבית, אם מתו – יפדו*'; ומודה רבי שמעון בבעל מום מעיקרו שנפדה, מאי טעמא [כדאמרינן לעיל לג,א, בדברי רב גידל אמר רב]? דאמר קרא 'אותה' [ויקרא כז,יב: והעריך הכהן אותה בין טוב ובין רע כערכך הכהן כן יהיה]: 'אותה' למעוטי בעל מום מעיקרו; אבל חכמים אומרים: אפילו בעל מום מעיקרו היה בכלל העמדה והערכה!

**\*לרבי יוחנן... והתנן** כו' דבשלמא לריש לקיש ליכא לאקשויי, דהוא מוקים לה בתם ונעשה בעל מום לאחר הקדש, ואיכא למימר דבעל מום מעיקרו הוי כהקדש בדק הבית, דאף על גב דלמזבח אקדשיה - אפילו הכי כבדק הבית דמי: דלא קדיש אלא לדמי, והוי בהעמדה והערכה לרבנן, אלא לרבי יוחנן קשיא:

אמר ליה: מאן 'חכמים'? - תנא דבי לוי.

אי הכי – '*זו דברי רבי שמעון*'? ותו: לא 'זו דברי רבי שמעון ומחלוקתו (דהא רבנן דפליגי עליה נמי אוקמת דבעל מום מעיקרו לא הוה בכלל העמדה והערכה)' מיבעי ליה?

אמר ליה (ומשני): האי דלא קתני הכי (להכי לא אמר רב 'זו דברי רבי שמעון ומחלוקתו':) - משום דרב סבר לה כריש לקיש, דאמר: לרבנן קדשי בדק הבית היו בכלל העמדה והערכה, קדשי מזבח לא היו (והלכך לא מיתוקמא ההיא דבכורות כולה כרבנן:), ורישא קתני '*ואם מתו יפדו*', וסיפא קתני '*אם מתו יקברו*' (משום דרישא דההיא דמיירי בבעל מום מעיקרו, דתני 'יפדו', מתוקמא אפילו לרבנן, אבל סיפא קתני 'אבל קדשים שקדם הקדישן את מומן אם מתו יקברו' לא אתיא כרבנן, הלכך לא מיתוקמא כרבנן דהכא);

ואיבעית אימא: רב - כרבי יוחנן סבירא ליה (דאחד קדשי מזבח ואחד קדשי בדק הבית בעי העמדה והערכה - חוץ מבעל מום מעיקרו ,ובין רישא וסיפא דההיא מצי לאוקומה נמי כרבנן וכרבי שמעון); ודקא קשיא לך 'זו דברי רבי שמעון ומחלוקתו' מיבעי ליה? - אימא הכי נמי (ותני 'זו דברי רבי שמעון ומחלוקתו').

משנה:

ואלו הן הנקברין: קדשים שהפילה – (הנפלים) יקברו: הפילה שליא – תקבר (שאין שליא בלא ולד; וכל הנך נקברים משום דאיסורי הנאה נינהו);

ושור הנסקל, ועגלה ערופה, וצפרי מצורע, ושיער נזיר, ופטר חמור, ובשר בחלב, וחולין שנשחטו בעזרה;

רבי שמעון אומר: חולין שנשחטו בעזרה ישרפו (משום דמיחלפי בהו קדשים שאירע בהו פסול: דאי אמר 'יקברו', כיון דלא מוכחא מילתא אי חולין הוו אי קדשים, אתו למימר נמי קדשים שאירע בהן פסול טומאה או פסול נותר יקברו - וקיימא לן בפסחים בפרק שני (דף כד:) 'בקדש [לא תאכל] באש תשרף [ויקרא ו,כג] - לימד על כל הפסולין שבקדש שהן בשרפה'), וכן חיה שנשחטה בעזרה (אפילו אם חולין היא: דליכא למיגזר משום דלא ליקבור קדשים פסולין, דהא כולי עלמא ידעי דחיה במוקדשים ליכא, ולא אתי לחלופי - אפילו הכי תשרף).

ואלו הן הנשרפין: חמץ בפסח ישרף (בפסחים מפרש טעמא, בפרק 'כל שעה' (דף כז:): דגמר ליה מנותר), ותרומה טמאה (נמי תשרף, ב'במה מדליקין' (שבת כה.) מפרש טעמא: דמותרת בהנאה דאמרינן נמי התם בפרק 'כל שעה' (פסחים דף כג.): 'לך ניתנה [בויקרא יח,ח: לך נתתים] - להסיקה תחת תבשילך'), והערלה, וכלאי הכרם ([דברים כב,ט] פן תקדש המלאה וגו': פן תוקד אש; וערלה מכלאים גמרה);

את שדרכן לשרוף – ישרוף, ואת שדרכן להקבר – יקבר (אערלה וכלאי הכרם קאי: אוכלין ישרפו ומשקין יקברו);

ומדליקין (ליהנות) בפת ובשמן של תרומה;

כל הקדשים שנשחטו (על מנת לאכלן) חוץ לזמנן וחוץ למקומן - הרי אלו ישרפו (כדפירשתי לעיל: לימד על כל פסולין שבקדש כו').

(תמורה לד,א)

המשך המשנה

אשם תלוי ישרף (אם שחטו וקודם זריקת דמו נודע לו שלא חטא, והשתא הוו חולין שנשחטו בעזרה; אבל אם לא נודע לו - יאכל כשאר אשמות, ד'אשם' קרייה רחמנא בפרשת ויקרא, לכפר על הספק ולהגין מן הייסורים עד שיוודע לו אם ודאי חטא ויביא חטאת, כדאמרינן בכריתות בפרק בתרא (דף כו:));

רבי יהודה אומר: יקבר.

חטאת העוף הבאה על הספק (כגון: אשה שהפילה ספק ולד ספק אינו ולד, כיון דחטאת יולדת מן העוף היא, כדכתיב [ויקרא יב,ו] ובן יונה או תור לחטאת - מביאתה על הספק: דהואיל ואינה נקטרת לא איכפת לן אי זריק דם על הספק) – תשרף (אינה נאכלת: דשמא לא ולד היה, וחולין היא זו, ונבלה היא: דאין חולין נאכלין במליקה, ותשרף: דהוי לה כשאר קדשים פסולין; ובמסכת נזיר (דף כט.) ילפינן שפיר דחטאת העוף באה על הספק);

רבי יהודה אומר: יטילנה לאמה (אמת המים עוברת בעזרה ויוצאה לנחל קדרון, ואיידי דעור רך הוא מתמקמק ויוצא בקילוח המים).

כל הנקברין לא ישרפו (בגמרא מפרש טעמא) וכל הנשרפין לא יקברו (דלמא אתי איניש ואשכח להו ואכיל להו);

רבי יהודה אומר: אם רצה להחמיר על עצמו לשרוף את הנקברין – רשאי;

אמרו לו: אינו מותר לשנות.

גמרא:

'*שער הנזיר ... יקבר*':

רמי ליה טבי לרב נחמן: תנן: '*שער הנזיר... יקבר*' [במדבר ו,יח: וגלח הנזיר פתח אהל מועד את ראש נזרו ולקח את שער ראש נזרו ונתן על האש אשר תחת זבח השלמים]? ורמינהו [ערלה פ"ג מ"ג]: '*האורג מלא הסיט* (מלא הרחקת גודל מאצבע מה שהוא יכול להרחיק) *מצמר בכור בבגד* (צמר בכור אסור בהנאה, דקדשים הוא) *- ידלק הבגד; משער הנזיר ופטר חמור בשק - ידלק השק*'!? (גבי צמר נקט 'בגד' וגבי שער נקט 'שק' כי אורחא דמילתא.)

אמר ליה: כאן בנזיר טמא כאן בנזיר טהור (שער נזיר טהור ישרף, דשרפה כתיבא ביה, דכתיב ונתן על האש וגו' שער נזיר טמא לא כתיב ביה שרפה).

אמר ליה: שנית נזיר אנזיר, פטר חמור אפטר חמור קשיא!

אישתיק ולא אמר ליה ולא מידי.

אמר ליה: מידי שמיע לך בהא?

אמר ליה: הכי אמר רב ששת: כאן בשק כאן בשער (הא דקתני 'ידלק' - היינו שארג שער נזיר ופטר חמור בשק, דאי אמרת יקבר - אתי איניש ומתהני בה הואיל ואינו כלה עד לאחר זמן; ומתניתין - בשער עצמו, שלא נארג, ואידי ואידי בטהור או טמא).

איתמר נמי: אמר רבי יוסי ברבי חנינא: כאן בשק כאן בשער.

רבי אלעזר אמר: כאן בנזיר טהור כאן בנזיר טמא (ואידי ואידי בשק ופטר חמור). (לקמן משני לה, ומוקים לה כרבי יהודה.)

אמר ליה: ליבטל שק ברובא (דהא קתני '*שער נזיר ופטר חמור בשק*' במשמע: מעט ממנו בבגד גדול של היתר)?\*

\*( ואי קשיא: הא דאמרינן במסכת נדה (דף סא:) 'בגד שאבד בו כלאים הרי זה לא ימכרנו לעובד כוכבים', ואמאי אסור למוכרו - וליבטל ההוא חוט ברובא?' כי היכי דאמרינן הכא - הא לאו פירכא היא: דבכלאים לא אמר ליבטל ברובא, דעיקר איסור כלאים לא אסרה תורה אלא על ידי תערובת, וכלאים מתרגמינן 'עירובין' - ולא שייך בהו ביטול!)

אמר רב פפא: בציפורתא (שעשה מן האיסור צורת צפור בשק, דחשיב: דמיפה ליה לכולי שק, ולא מיבטל).

'ציפורתא'? לישלופינהו!?

אמר רבי ירמיה: הא מני (דהשתא סלקא דעתא דהכי מתרץ: הא מני דאזיל לחומרא)? - רבי יהודה היא, דאמר 'אם רצה להחמיר על עצמו לשרוף את הנקברים רשאי';

אמר ליה: קא קשיא לן לשלופינהו (דאפשר בתקנה), ואת מוקמת לה כרבי יהודה (היכא דאיכא תקנתא מי אמר רבי יהודה)?

הכי קאמינא: אם אפשר לשלופינהו – מוטב, ואם לאו (ודקא קשיא לך פטר חמור אפטר חמור - הא דקתני 'ישרף' ובמתניתין 'יקבר') - (לא תישני בנזיר, אלא) אוקמה (כולה) כרבי יהודה (ומיתוקמא שפיר), דאמר '*אם רצה להחמיר על עצמו לשרוף את הנקברין - רשאי*' (לא תישני בנזיר, אלא אוקמה כרבי יהודה).

ואלו הן הנשרפין:

אמר מר 'חמץ בפסח ישרף'; סתם לן תנא כרבי יהודה, דאמר [פסחים פ"ב מ"א]: '*אין ביעור חמץ אלא שרפה*'.

תרומה טמאה והערלה [את שדרכן לשרוף – ישרוף, ואת שדרכן להקבר – יקבר]:

הא כיצד?

אוכלין בשרפה, משקין בקבורה.

חטאת העוף [הבאה על הספק תשרף; רבי יהודה אומר: יטלנה לאמה]:

תניא: '*אמר רבי יהודה: חטאת העוף הבאה על הספק יטילנה לאמה ומנתחה אבר אבר וזורקן לאמה ומתגלגלת והולכת לנחל קדרון*'.

כל הנקברין לא ישרפו [כל הנקברין לא ישרפו וכל הנשרפין לא יקברו; רבי יהודה אומר: אם רצה להחמיר על עצמו לשרוף את הנקברין – רשאי; אמרו לו: אינו מותר לשנות.]:

מאי טעמא (נקברין לא ישרפו)?

משום דנקברין אפרן אסור (ואתו למישרייא) ונשרפין אפרן מותר.

ונקברין אפרן אסור? והתניא: '*דם הנדה ובשר המת שנפרכו טהורין*' - מאי לאו טהורין ומותרין (אף על גב דקיימא לן במסכת נדה (דף נד:) 'מטמאין לחין ויבשין' - היכא דנעשו אפר בעלמא טהורין אם אין שם מלא תרווד רקב, ומותר בהנאה; ובשר המת מן הנקברין הוא ושרי אפרו)?

לא! טהורין ואסורין.

מתיב רב פנחס: '*עולת העוף שנתמצה דמה* (שנעשית מצותה) *- מוראתה ונוצה שלה* (נקברין נינהו, דאמרינן בפרק קמא דיומא (דף כא.) 'מוראה ונוצה ודישון מזבח הפנימי והמנורה נבלעין במקומן') *יצאו מידי מעילה*' מאי לאו יצאו מידי מעילה ומותרין (אפילו לכתחלה אם חפר ונטלן)?

לא, יצאו מידי מעילה ואסורין.

ונשרפין דהקדש, אפרן מותר? והא תניא '*כל הנשרפין* (כגון חמץ ותרומה וערלה וכלאי הכרם) *אפרם מותר* (לכיבוס בגדים) *חוץ מאפר אשירה ואפר ~~[ד]~~הקדש לעולם אסור*' (האי מקשה מפרש ואזיל לברייתא, דלא תיקשי ליה היא גופה: כיון דאפר עצי אשרה ואפר הקדש שניהן אסורין - אמאי פליג להו מהדדי ולא תני 'חוץ מעצי אשרה ואפר הקדש', ולא ליתני 'לעולם אסור'? ומפרש:) ומיערב הוא דלא קעריב להו ותני להו משום (דאינן שוין:) דאשירה יש לה בטילה בעובד כוכבים (כדקיימא לן במסכת עבודה זרה: 'מנין לעובד כוכבים שפוסל אלוהו? דכתיב [דברים ז,כה] פסילי אלהיהם, וכתיב [המשך הפסוק] ולקחת לך – בפרק 'רבי ישמעאל' (ע"ז דף נב.) בגמרא: עבודת כוכבים של עובד כוכבים אסור כו'), הקדש אין לו בטילה עולמית; קתני מיהא '*אפר הקדש לעולם אסור*'!?

אמר רמי בר חמא: כגון דנפלה דליקה בעצי הקדש מאליה; כיון דלא ידיע מאן: דלא הוי איניש דלמעול דליפוק אפרן לחולין (דאי הדליקה אדם - מעל המסיק, ונפק אפר לחולין, והנך דטעונין שרפה בלא שום מעילה - יצא אפרן לחולין, דקלישא קדושתייהו הואיל ונפסלו, והא דקתני 'אפר הקדש אסור' - היכא דליכא מעילה, ולא הוה איניש דלמעול, ובעצי הקדש קאמר).

רב שמעיה אמר: כי תניא הא מתניתא - בתרומת הדשן תניא, דלעולם אסור (דאפר הקדש אסור במלא קומץ של הדשן קאמר, שהכהן תורם בכל יום שחרית ונותנו אצל המזבח, כדאמר בפרק שני דיומא (דף כד.): 'נאמר כאן והרים [ויקרא ו,ג: ולבש הכהן מדו בד ומכנסי בד ילבש על בשרו והרים את הדשן אשר תאכל האש את העלה על המזבח ושמו אצל המזבח] ונאמר להלן והרים [ויקרא ו,ח: והרים ממנו בקמצו מסלת המנחה ומשמנה ואת כל הלבנה אשר על המנחה והקטיר המזבח ריח ניחח אזכרתה לה']: מה להלן בקומצו אף כאן בקומצו'), דתניא [ספרא צו פרשתא א פרק ב משנה ד]: '*'ושמו' בנחת, 'ושמו' כולו, 'ושמו' שלא יפזר*' (וכיון דטעון גניזה אסור בהנאה).

הדרן עלך יש בקדשי מזבח וסליקא לה מסכת תמורה.