מסכת ערכין פרק שני אין נערכין

(דף ז,ב)

משנה:

אין נערכין פחות מסלע (שאפילו עני הנדור בהשג יד לא יתן פחות מסלע) ולא יתר על חמשים סלע (דזהו גדול שבערכין הכתובין בפרשה);

כיצד?

(בן עשרים שערכו חמשים, והיה עני) נתן סלע (דעני נידון בהשג יד) והעשיר - אינו נותן כלום (פטור);

פחות מסלע והעשיר - נותן חמשים סלע (דבנתינה קמייתא לא יצא ידי ערכו, ועדיין ערכו עליו, ועני המעריך את עצמו והעשיר קודם נתינה - נותן ערך עשיר, כדילפינן לקמן בפרק 'השג יד' (דף יז:)).

(עני בן עשרים שהעריך עצמו ו)היו בידיו חמש סלעים: רבי מאיר אומר: אינו נותן אלא אחת,

וחכמים אומרים: נותן את כולן.

אין נערכין פחות מסלע ולא יתר על חמשים סלע.

גמרא:

אין נערכין פחות מסלע – מנלן?

דכתיב (ויקרא כז,כה) וכל ערכך יהיה בשקל הקדש [עשרים גרה יהיה השקל] - כל ערכין שאתה מעריך לא יהו פחותין משקל;

ולא יתר על חמשים סלעים?

דכתיב חמשים [ויקרא כז,ג: והיה ערכך הזכר מבן עשרים שנה ועד בן ששים שנה והיה ערכך חמשים שקל כסף בשקל הקדש].

היו בידיו חמשה [רבי מאיר אומר: אינו נותן אלא אחת, וחכמים אומרים: נותן את כולן]:

מאי טעמא דרבי מאיר?

כתיב 'חמשים' וכתיב 'שקל'; או חמשים או שקל;

ורבנן?

ההוא – ל'כל ערכין שאתה מעריך לא יהו פחותים משקל' הוא דאתא (שאפילו עני שבעניים לא יתן פחות); (ומיהו) היכא דאית ליה (טפי – יהיב) אמר קרא (ויקרא כז,ח) [ואם מך הוא מערכך והעמידו לפני הכהן והעריך אתו הכהן על פי] אשר תשיג יד הנדר [יעריכנו הכהן] - והרי ידו משגת!

ורבי מאיר?

ההוא - 'יד הנודר ולא יד הנידר' הוא (שעני שהעריך את העשיר נותן ערך עני) דאתא.

ורבנן?

(אף על גב דקרא להכי אתא 'ולא יד הנידר', מיהו על פי אשר תשיג כתיב) לאו ממילא שמעת מינה דהיכא דידו משגת שקול מיניה.

אמר רב אדא בר אהבה: היו בידיו חמש סלעים ואמר "ערכי עלי" וחזר ואמר "ערכי עלי" ונתן ארבע לשניה (על פי כהן) ואחד לראשונה - יצא ידי שתיהן (ואפילו לרבנן); מאי טעמא? (הואיל ויהב לשניה ברישא:) בעל חוב מאוחר שקדם וגבה - מה שגבה גבה (והילכך כי יהיב לראשונה - כל מה דאית ליה יהיב לה, ולשניה ליכא למימר 'אמאי לא יהב כולהו חמש':) בעידנא דיהיב לשניה - משעבד לראשונה (דהא אפילו מאי דיהיב לה - לאו דידה הוא); בעידנא דיהיב לראשונה תו לית ליה!

(ערכין ח,א)

נתן ארבע לראשונה (שהעריכו הכהן על הראשונה תחילה) ואחת לשניה - ידי שניה יצא, ידי ראשונה לא יצא: כולהו משעבדן לראשונה (דבעי למיתב כל מה דבידיה כרבנן; ואם חזר והעשיר נותן את כל הערך, דנתינה קמייתא לאו כלום היא).

בעי רב אדא בר אהבה: היו בידו חמש סלעים ואמר "שני ערכי עלי" בבת אחת – מהו? כיון דבבת אחת נדר - כי הדדי תפסן: יהיב תרתי ופלגא להאי ותרתי ופלגא להאי? או דלמא כולהו חזיא להאי וכולהו חזיא להאי (ועדיין אחד מן הערכין עליו)?

תיקו.

אין בערכין פחות מסלע ולא יתר [ולא יתר על חמשים סלע]:

הא תו למה לי?

הא קמשמע לן: פחות מסלע הוא דליכא, הא יתר על סלע איכא (אף על גב דליכא חמשים סלע: דאם היו בידו חמש סלעים - נותן כולם, דהיינו יותר על סלע ופחות מחמשים); יתר על חמשים הוא דליכא, הא פחות מחמשים איכא;

וסתמא כרבנן (דלרבי מאיר ליכא השג יד שיהא יותר על סלע ופחות מחמשים במי שערכו חמשים, אלא או חמשים או סלע).

משנה:

אין פתח בטועה פחות משבעה ולא יתר על י"ז:

(**פתח**: תחילת נדות; שזה דין נדה דאורייתא: ראתה היום - מונה ששה והוא; ראתה שנים - מונה חמשה והן; ואפילו ראתה כל שבעה ופסקה - לערב טובלת ומשמשת; ומיום שביעי ואילך הויין 'ימי זיבה': אחד עשר יום, שאם ראתה בהן יום אחד או שנים - 'שומרת יום כנגד יום וטובלת, ואם ראתה בהן שלה רצופין - הויא זבה גמורה, וטעונה ספירה שבעה נקיים וקרבן; ואם משכו ימי זובה חדש או שנה - אינה חוזרת לתחילת נדות עד שתשב שבעה נקיים; ישבה שבעה נקיים, וראתה - הויא 'תחילת נדה', ומונה ששה והוא, חוזרת לעניינה ככל המפורש; ואם לא ראתה באותן י"א יום שלשה רצופין- אינה זבה, וכשתראה אחרי כן - בין ראתה סמוך בין שהרחיקה ראייתה - הויא תחילת נדה; ואפילו תראה שלשה רצופין - אינה מונה אלא ארבעה והן, שאין ימי זוב אלא באותן י"א יום שבין סוף נדה זה לתחלת נדה הבאה, וכן מפורש בהלכה אחרונה של מסכת נדה (דף עב.)

**אין פתח בטועה פחות משבעה**: טועה שראתה היום ואינה יודעת אם בימי נדתה עומדת אם באותן אחד עשר יום של זיבה - אין חוזרת לפתח נדותה בפחות משבעה נקיים **ולא יותר על י"ז** נקיים, כדמפרש בגמרא.)

גמרא:

תנו רבנן: 'טועה שאמרה "יום אחד טמא ראיתי (היום)" (ואינה יודעת אם בימי תחילת נדות הוא וצריכה למנות ששה והוא, אם באותן אחד עשר ימי הזוב הוא, ואינה צריכה לשמור אלא יום כנגד יום) - פתחה שבעה עשר (שאם לא תראה עד לאחר י"ז לבד מיום זה - אז חוזרת לפתח נדותה למנות ששה והוא, דממה נפשך לאחר י"ז לבד מיום זה יצתה מספק של ימי הזוב: דאם יום זה שראתה מתחילת ימי זיבה היה, כיון שכלו י"א יום - יצתה ימי הזוב, והרחיקה ראייתה: שלא ראתה עד לאחר י"ז, ותחילת נדה היא; ואפילו אם תאמר שיום זה תחילת נדה היא, אף על פי כן יצתה ימי הזוב: שהרי עברו ששה להשלמת ימי נדותה, ואחד עשר שבין נדה לנדה - הרי י"ז! ולאחר י"ז כשראתה - תחילת נדה היא;

אבל אם תראה ביום י"ז - לא יצתה מן הספק אם יום נדה הוא או יום זיבה, דיש לומר 'שמא יום זה שבאת לפנינו כשראתה - ראשון לימי נדה היה, ויום י"ז שראתה בו - סוף אחד עשר יום שבין נדה לנדה הוא, ואינה צריכה שימור [ד"א לא בעי שימור, כדאמרינן בשמעתא אחרונה במסכת נדה]? או שמא יום ראשון שבאתה לפנינו - מימי זיבה הוא, וכשכלו י"א - יום יצתה מימי הזוב, ויום י"ז שראתה בו - תחילת נדה הוא, וצריכה למנות ששה והוא!?' וכל שכן אם תראה קודם י"ז; ובספיקא זו תעמוד לעולם עד שתשב י"ז נקיים, וכל זמן שהיא בספיקה זו - מקולקלת היא מאד: שלעולם נחמיר עליה מספק: שכשתראה יום אחד בתוך אלו ימי שבעה עשר - נאמר 'תחילת נדה וצריכה ששה והוא', וכשתראה שלשה רצופין נאמר 'ימי זוב הן וצריכה שבעה נקיים וקרבן מספק ואינו נאכל'; אבל לאחר י"ז אין להחמיר: דודאי תחילת נדה, ואם תראה שלשה רצופין - תמנה ארבעה והן; ולבסוף שבעה אם תראה - תשמור יום כנגד יום, ויום שלישי תהא זבה);
"שני ימים טמא ראיתי" - פתחה שבעה עשר (לבד משני ימים הללו: שאם לא תראה עוד עד לאחר י"ז - תחילת נדה היא ממה נפשך: אם שני ימים הללו מימי הזוב - הרי כלו להם ימי הזוב לתשעה ימים אחר השנים, וכשהרחיקה וראתה לסוף י"ז - תחילת נדה; ואם תחילת נדה היא - הרי כלו להם ימי נדות וזוב לסוף ששה עשר אלו אחר השנים: שימי נדות וזוב אינן אלא י"ח, וזו שלא ראתה עד לאחר י"ז שהוא יום עשרים לתחילת ראיית הספק – תחילת נדה היא; אבל אם תראה ביום י"ז - וכל שכן קודם לכן - לא יצתה מן הספק: דשמא אלו שני ימים - תחילת נדה היו, ולסוף ששה עשר אחר השנים כלו ימי נדות וזוב, וזו שראתה ביום י"ז - תחילת נדה היא? או שמא הראשון משני הימים - סוף י"א של זיבה היה, והשני - תחילת נדה, ולא כלו ימי נדות וזיבות עד לאחר י"ז, וזו שראתה ביום י"ז - סוף זיבה היא, והרי היא בספק! וכל שכן אם תראה קודם, כגון אם תראה ביום י"ג וי"ד - עומדת בספק: דשמא ב' ימים הללו שבאתה לפנינו - סוף ימי זוב היו, וזו שלא ראתה שוב עד יום י"ג - תחילת נדה היא? או שמא שני הימים - תחילת נדה היו, ויום י"ג זה - שמיני של ימי הזוב הוא, ותשמור יום כנגד יום! וכן בספק זה היא לעולם עד שתשב י"ז נקיים);

"שלשה ימים טמא ראיתי" - פתחה שבעה עשר (כמו שפירשתי; אבל קודם לכן, כגון י"ז עצמו - עומדת בספק, ויש לומר 'שמא שני ימים מהשלשה היו סוף זיבה, והשלישי - תחילת נדה, ויום י"ז זה - סוף זיבה הוא? או שמא כל השלשה - תחילת נדה היו, ולסוף ט"ו לבד מהשלשה כלו ימי נדות וזוב, ויום י"ז זה - תחילת נדה הוא'? אבל ליום י"ח - יצתה מן הספק ממה נפשך);

"ארבעה ימים טמא ראיתי" - פתחה ששה עשר (שאם לא תראה עד לאחר ששה עשר לבד מהנך - יצתה מן הספק ממה נפשך: אם תחלת נדה היו - הרי כלו ימי נדות וזוב לסוף י"ד אחר ארבעה הללו, ואם ימי זוב היו - כל שכן שכלו קודם ששה עשר, ועכשיו תחילת נדה היא; ואם תאמר 'שנים מהן היו סוף זיבה, והשנים תחלת נדה' - אף על פי כן לסוף ששה עשר כלו ימי נדות וזוב; והא ליכא למימר 'שמא השלשה סוף זיבה היו והרביעי תחילת נדה ולא כלו עד סוף י"ז': דאם השלשה היו סוף זיבה, כשראתה ברביעי אינה תחילת נדה: דכיון שראתה שלשה רצופין בימי זיבה - זבה היא, ולא תצא לעולם מידי זיבה להיות תחילת נדה עד שתשב שבעה נקיים, כדכתיב (ויקרא טו,כח) ואם טהרה מזובה וספרה [לה שבעת ימים ואחר תטהר], לאחר שישבה שבעה נקיים - חזרה לתחילת נדותה, אבל אם תראה קודם לכן - אפילו ביום ששה עשר - איכא לספוקה בסוף זיבה ותחילת נדה: דשמא שנים מהארבעה היו סוף זיבה, והשנים תחילת נדה, ויום ששה עשר - סוף זיבה? או שמא כל הארבעה היו תחילת נדה או סוף זיבה, וכבר יצתה מימי נדות וזוב);

"חמשה ימים טמא ראיתי" - פתחה חמשה עשר (ממה נפשך לאחר ט"ו תחילת נדה היא אם תראה, אבל יום ט"ו עצמו - אם תראה בו - הויא ספק: דשמא שנים מהחמשה היו סוף זיבה, והשלשה - ימי נדות, ועדיין יום ט"ו זה - סוף ימי הזוב הוא;

וכן כולה ברייתא מספקינן שמא שנים הראשונים בסוף זיבה והאחרונים מן הנדות, אבל טפי מהכי ליכא לספוקי: דאי אמרת שלה מהן סוף זיבה - תו לא הוו אחריני ימי נדות כל זמן שלא ישבה שבעה נקיים; והשתא כי חזיא לאחר שישבה את שבעת הימים הנקיים - תחילת נדה היא);

"ששה ימים טמא ראיתי" - פתחה ארבעה עשר;

"שבעה ימים טמא ראיתי" - פתחה שלשה עשר;

"שמונה ימים טמא ראיתי" - פתחה שנים עשר;

"תשעה ימים טמא ראיתי" - פתחה אחד עשר;

"עשרה ימים טמא ראיתי" - פתחה עשרה;

"אחד עשר" - פתחה תשעה;

(ערכין ח,ב)

"שנים עשר" - פתחה שמונה (דלאחר שישבה שמונה נקיים יצתה מן הספק ממה נפשך: אפילו תאמר שנים הראשונים סוף זיבה היו, הרי כלו לה ממנין האחרון לשמונה ימים, ויצאו ימי נדות וזוב, ותחילת נדה היא! אבל יום שמיני עצמו - ספק הוא, דיש לומר שמא שנים מן הי"ב היו סוף זיבה, והעשרה - שבעה מהן לנדות, והשלשה לזוב, והויא זבה, ושבעה נקיים ישבה, ושמיני זה שראתה בו - עדיין מן האחד עשר הוא, ואינה תחילת נדה: שאין בין סוף נדה לתחילת נדה פחות מי"א יום, או שמא דכלו הי"ב ימים ממנין האחרון; או שמא תחילת נדה היא: שיום ראשון של שנים עשר - תחילת נדה היה, ולסוף שבעה כלו להם ימי נדות והתחילו בשמיני ימי זיבה, וליום שנים עשר הלכו להם מימי זוב חמשה, נמצא שיכלו להם ימי זוב לסוף ששה [ימים נוספים] ולסוף ששה כלו ימי נדה וזוב, והרי ישבה שבעה נקיים לזיבה, ושמיני זה - תחילת נדה הוא; והיינו ספק וקלקול גדול: שלא תחזור לפתח נדתה עד לאחר י"ז יום, דהדרא והויא לה 'טועה שאמרה "יום אחד טמא ראיתי ואיני יודעת אם בימי נדה ואם בימי זיבה"' ואם תפסוק לאחר ראיית שמיני זה שבעה ימים ותראה ותרצה לשמור יום כנגד יום - נחמיר עליה ונאמר 'שמא יום שראתה בו- סוף זיבה היה, ועכשיו תחילת נדה הוא?' או אם תראה שלשה ותרצה למנות ארבעה ימים - נחמיר עליה ונאמר 'שמא אותו יום שמיני שראתה בו - תחילת נדה היה, ועכשיו בימי זוב היא, וזבה היא'; וכן בספק זה היא לעולם עד שתשב שבעה נקיים);

"שלשה עשר" - פתחה שבעה (דשני ימים קמאי מספקינן לסוף זיבה, פשו להו יש אומרים, ושבעה נקיים - הרי י"ח);

- שאין פתח בטועה פחות משבעה (שאפילו ראתה ארבעה עשר - אינה חוזרת לפתחה בפחות משבעה נקיים, דממה נפשך זבה היא: כל זמן שלא ישבה שבעה נקיים לא תצא מידי זיבה) ולא יתר על שבעה עשר'.

אמר ליה רב אדא בר אהבה לרבה: למה לי כולי האי? תימני שבעה ותשתרי!? (רב אדא טעי וסבר דכל הנך י"ז וט"ז וט"ו למשרייה לגברא קאמרי.)

אמר ליה לתקונה לידי נדה ופתחה קאמרינן (שתדע מאימת תמנה ימי נדה, שאם תראה שלשה או ארבעה ימים לא תמנה אלא שלשה והם, ואינך יהיו לה ימי זוב: שאם תראה אחר [שטמ"ק: אחד; אולי: יום; אחד אחר כך] - תהא שומרת יום).

תנו רבנן: '*כל הטועות זבות* (לקמן מפרך לה ומפרש: '*אלא כל זבות הטועות*', כלומר: כל הנך דאיכא בהנך דלעיל דמצינן לספוקינן בזבות, כגון כולהו בר מ'יום אחד טמא' ו'שני ימים טמא', דבציר מתלתא יומי טמא ליכא לספוקה בזבה) *מביאות קרבן* (לסוף שבעה נקיים: שתי תורים, אחד לחטאת ואחד לעולה, כדין זבה, דשמא זבות היו) *ואינו נאכל* (החטאת אינה נאכלת: דשמא לא ימי זיבה היו, וחטאת זו – חולין, ומליקתה נבילה: דחולין מלוקין אינן אלא נבילה; והעולה קריבה על תנאי: אם זבה היא תהא לחובתה, ואם לאו - תהא לנדבה, אבל חטאת נדבה ליכא)*, חוץ מפתחה שבעה ופתחה שמונה, שמביאות קרבן ונאכל* (דממה נפשך כיון דראתה י"ב רצופין - זבות נינהו: דאי נמי אמרת 'שני קמאי לסוף זיבה' - אפילו הכי הויא תחלת נדות וזיבה ממנין האחרון, דהא פשו להו עשרה ימים: שבעה לנדות ושלשה לזוב; וכל שכן אי קמאי הוו תחלת נדות או שלשה מינייהו סוף זיבה - ממה נפשך זבות הן! אבל כולהו קמייתא - ספק זבות הן: דאיכא למימר שךשה ימים מהנך - זיבה הוו, וזבה היא, ואיכא למימר לאו זבה היא: דשני יומי קמאי מסוף זבות, ותו לא הויא זבה ממנין האחרון);

אטו כל הטועות זבות (והא חששא בעלמא הוא, ולאו ודאי זבות נינהו)? ותו: יום אחד ושני ימים בת איתויי קרבן היא?

אלא '*כל זבות הטועות* (דמשמע: כל שיש לספקו בזוב מחמת טעותו, דהיינו מ'שלשה ימים טמא ראיתי' ואילך) מביאות קרבן ואינו נאכל חוץ מפתחה שבעה ופתחה שמונה, שמביאות קרבן ונאכל'.

משנה:

אין (טוהר) בנגעים פחות משבוע אחד (להסגר) ולא יתר על שלשה שבועות:

גמרא:

פחות משבוע - נגעי אדם (נגעי אדם יש בהם בשבוע אחד כדכתיב בפרשה), ולא יתר על שלשה שבועות נגעי בתים (כדתניא בתורת כהנים [ספרא מצורע פרקי נגעים פרשתא ז משנה ז] '*ושב הכהן ובא הכהן - זו היא שיבה זו היא ביאה: מה ביאה חולץ וקוצה וטח ונותן לו שבוע - אף שיבה* כו' [משנה ח] *ומנין שאם עמד* הנגע בעיניו *בזה ובזה* - בשבוע ראשון ושניה - מנין '*שחולץ וקוצה וטח ונותן לו שבוע*' והיינו שבוע שלישי? - תלמוד לומר: *ובא הכהן...* [ויקרא יד,מד] *ואם בא יבא הכהן* [ויקרא יד,מח] מה מצינו וכו')

אמר רב פפא (תהלים לו,ז) 'צדקתך כהררי אל [משפטך תהום רבה אדם ובהמה תושיע ה'] - אלו נגעי אדם (שנבררין בשבוע אחד אם לטהר אם ליחלט, וצדקה גדולה היא זו); 'משפטיך תהום רבה' - אלו נגעי בתים.

פשטיה דקרא במאי כתיב?

אמר רב יהודה: אלמלא צדקתך כהררי אל (כדמפרש לקמן) מי יוכל לעמוד לפני משפטיך תהום רבה!

רבה אמר: צדקתך כהררי אל מפני שמשפטיך תהום רבה

במאי קמיפלגי?

בדרבי אלעזר ורבי יוסי ברבי חנינא, דאיתמר: רבי אלעזר אמר כובש (הקב"ה כובש ומסתיר עונות תחת מחילת כסא הכבוד, כדי שיכריעו הזכיות); רבי יוסי בר' חנינא אמר: נושא (ומגביה כף העונות למעלה, כדי שיכריעו הזכיות);

רבה כרבי אלעזר (והכי קאמר: צדקתך כהררי אל שאתה מצדיקנו במה שאתה כובש ומסתיר משפטיך, דהיינו עונות, בתהום רבה), ורב יהודה כרבי יוסי ברבי חנינא (והכי קאמר: אלמלא צדקתך כהררי אל שאתה עושה לנו צדקה שאתה מגביה עונות - מי יוכל לעמוד מפני משפטיך שיהו מכריעין עד תהום רבה).

משנה:

אין פוחתין מארבעה חדשים המעוברים (של שלשים יום) בשנה, ולא נראה יתר על שמונה (ועולא מפרש טעמא בגמרא);

שתי הלחם אין נאכלין פחות משנים (ליום שני לאפייתן), ולא יתר על שלשה (ליום שלש לאפייתן נאכלין, ותו לא; חל יום טוב של עצרת להיות באחד בשבת - נאפות בערב שבת: שאין אפייתן דוחה לא שבת ולא יום טוב\*, ונאכלות ביום טוב לאחר תנופתן, דהיינו ליום שלישי; וכשחל עצרת באחד משאר ימי השבת - נאפות ערב יום טוב ונאכלות ביום טוב, שהוא שני לאפייתן);

[\* מדוע אין נאפות ביום טוב? הרי נאכלות בו ביום? אולי: אינן נאכלות אלא בערב.]

לחם הפנים אין נאכל פחות מתשעה, ולא יתר על אחד עשר (כיצד: נאפין בערב שבת ונאכלין לשבת האחרת, שהוא יום תשיעי לאפייתן; חלו שני ימים טובים של ראש השנה להיות חמישי בשבת וששי בשבת - נאפה לחם הפנים ברביעי בשבת, ונסדר בשבת ונאכל בשבת שניה, שהוא אחד עשר לאפייתו);

אין קטן נימול פחות משמונה ולא יתר על שנים עשר (קטן נימול לשנים עשר – כיצד: נולד בין השמשות של ערב שבת - אינו נימול בשבת, דשמא תשיעי הוא, דבין השמשות = ספק יום ספק לילה, ואם יום הוא - נמצא שבת יום תשעה, ומילה שלא בזמנה אינה דוחה לא שבת ולא יום טוב; ואם חלו שני ימים טובים של ראש השנה אחר אותו שבת - אינו נימול עד יום שלישי, שהוא שנים עשר ללידתו).

גמרא:

מאי '*לא נראה יתר על שמנה*'?

אמר רב הונא: לא נראה לחכמים לעבר יתר על שמונה (ורישא דמתניתין דקתני '*אין פוחתין מארבעה חדשים מעוברין*': דלא עבדינן חסירין יותר על שמונה, אבל שמונה עבדינן; ולא מפרש השתא, ועולא מפרש לה לקמן, ורב הונא אית ליה דעולא).

מאי שנא תשעה דלא?

אם כן (דעבדינן תשעה מליאים) -

(ערכין ט,א)

קדים אתי סיהרא (חדתא) תלתא יומי (קודם ראש השנה, שהמולד ביום רביעי וראש השנה בשבת, ומרנני עלמא בתר רבנן למימר כל מה דבעו עבדי; שבין מולד תשרי זה למולד תשרי הבא - ארבעה ימים ושמונה שעות ותתע"ו 876 חלקים; ואם מולד תשרי זה בתחילת ליל שבת - נמצא מולד תשרי הבא בשמונה שעות ליום ארבע בשבת, וכשאנו מסדרין החדשים אחד מלא ואחד חסר - נקבע ראש השנה ביום המולד; שסדר תולדות הלבנה אחד מלא ואחד חסר, שחדש לבנה תשעה ועשרים יום וחצי, ושתי ידות שעה, וע"ג חלקים - הרי לשני חדשים חמשים ותשעה ימים, היינו חודש אחד מתשעה ועשרים וחדש אחד משלשים יום, וכשאנו עושין שבעה מליאים - נדחה ראש השנה יום אחד לאחר המולד, ואם שמונה מליאים - נדחה שני ימים, ואם תשעה מליאים - נדחה שלשה ימים)\* - השתא נמי קא קדים אתי תרי יומי?

כדאמר רב משרשיא (לקמן גבי עצרת): כגון שהיתה שנה מעוברת - הכא נמי כגון שהיתה שנה שלפניה מעוברת, ועיבור שנה חודש (ובידינו לעשות חדש של תוספת השנה בין מלא ובין חסר, ואת עיבור של שנה של אשתקד עשינו חסר, ונמצא שהקדמנו תשרי שעבר לפני מולדו כמדת חסרון חדש אחד; לפיכך אנו יכולין לאחר תשרי זה כמדת מילוי חדש אחד, כדקאמר:); דל ירחא מליא בהדי ירחא חסירא - ואכתי חד יומא לא אדעתייהו דאינשי (אחד יומא לא תמהי ולא מרנני). (ואף על גב דיומא ופלגא היא – 'חד יומא' קרי ליה; והוא הדין נמי אם היתה זו מעוברת הוה מצי נמי לתרוצי דנראה לעבר שמונה חדשים, והאי דנקט 'שנה שלפניה' - משום דלא מיתוקמא מתניתין בשנה מעוברת, דקתני 'אין פוחתין מארבעה חדשים מעוברין' - הא בארבעה מעוברים סגי, ואי במעוברת - פשו להו תשעה חסירין, ובין לרב הונא בין לעולא אפילו שמונה חסירין ליכא לאוקמא אלא במעוברת, אבל תשעה - לא בפשוטה ולא במעוברת, כדלקמן.)

\* ערכין ט,א

א) 29 יום, ומחצה יום, ועוד 793 חלקים (רמבם הלכות קידוש החדש פ"ו ה"ג ופ"ח ה"א; טור או"ח תכז

היום מחולק ל-24 שעות, ושעה מחולק ל-1080 חלקים.

זהו החשבון המדוקדק, אבל חשבון העיבור במהלך האמצעי ("משיתקבץ הירח והחמה עד שיתקבצו בפעם השניה) הם: 29 יום, 12 שעות, תשצ"ג חלקים - זהו הזמן בין מולד למולד. רמב"ם הלכות קידוש החדש פ"ו ה"א וה"ג, על פי ראש השנה כה,א;

רש"י ערכין ח,ב ד"ה דאם כן: ... שחודש לבנה תשעה ועשרים יום וחצי ושתי ידות שעה וע"ג חלקים...

לפי זה שתי ידות שעה ועוד 73 חלקים הם 793 חלקים, ולפי זה 720 חלקים הם שתי ידות, ויד הוא 360 חלקים שהם שליש שעה (שליש מ-1080 חלקים), כלומר: עשרים דקות.

חודש = 29 יום, 12 שעות, 40 דקות ו-73 חלקים.

חלק: בשעה יש (1080=360X3) חלקים, שהם 3600 שניות שהם בדיוק 360X10 שניות, כלומר: חלק הוא בדיוק שלש שניות ושליש שניה.

לפיכך: 73 חלקים = [3x73=219 שניות + x⅓73=24+⅓ שניות, סה"כ 243 שניות ועוד שליש שניה = 4 דקות [שהם 240 שניות] + [שלש שניות ושליש שניה =] חלק.

לפיכך חודש = 29 יום, 12 שעות, 44 דקות וחלק אחד (⅓3 שניות).

חודשיים: 59 יום 88 דקות ושני חלקים = 59 יום + 1 שעה + 28 דקות + ⅔6 שניות (שני חלקים)

12 חדשים = 6 פעמים חודשיים = 354 ימים + 6 שעות + (180-12=168) דקות [=2 שעות, 48 דקות] + 36 שניות + x⅔6= 4 שניות, כלומר:

12 חודשים = 354 ימים + 8 שעות + 48 דקות + 40 שניות.

מספר השבועות בשנה בת 12 חודשים לסרוגין (שבה החדשים מלאים וחסרים לסרוגין): 354:7= 50 ועוד 4 חלקי 7, כלומר: ההבדל ביום בשבוע, בין שנה לשנה הבאה הוא ארבעה ימים: דוגמא: אם יום ראשון ראש השנה בשנה א' ביום שלישי, בשנה שלאחריה אמור ליפול יום א של ראש השנה ביום הראשון.

עולא אמר: לא נראה לחכמים לחסר יתר על שמונה, ו'מאי טעמא' קאמר: מה טעם אין פוחתים מארבעה חדשים המעוברים בשנה? - משום דלא נראה לחכמים לחסר יתר על שמונה;

מאי שנא תשעה דלא, דאם כן מייתרא סיהרא תלתא יומי (שלש יומי אחר ראש השנה תראה הלבנה, דסדר תולדות החדשים למולד הלבנה: אחד מלא ואחד חסר, כדפרישית, וכי עבדת תלתא חסירין - טפי מקדמת ליה לראש השנה שלשה יומי) - השתא נמי קא מייתרא תרי יומי?

כדאמר רב משרשיא: כגון שהיתה שנה מעוברת - הכא נמי כגון שהיתה שנה שלפניה (של אשתקד) מעוברת (וחדש העיבור שלשים יום, ולמנין הלבנה לא הוי אלא כ"ט ופלגא); דל ירחא חסירא בהדי ירחא מליא ואכתי איכא חד יומא (אשתכח דמאחרת לראש השנה פלגא יומא, והשתא לא קדים לראש השנה אלא יומא ופלגא; וכיון דלא הוו שנים שלימים – 'חד' קא חשיב ליה, והיינו דקא פריך 'ואכתי איכא חד יומא'); סברי: איתחזויי איתחזי (לבנה לבית דין) ואנן לאו אדעת ( ואנן הוא דלאו אדעתין למימסר נפשין ולמיחזייה, הילכך לא מרנני).

(ערכין ט,ב)

במאי קמיפלגי?

בעיבור שנה, דתניא: '*כמה עיבור שנה? – שלשים; רבן שמעון בן גמליאל אומר: חודש.*'

(רב הונא, דמוקי למתניתין בתרתי מילי - סבר לה כרבן שמעון בן גמליאל: דזימנין כ"ט וזימנין שלשים, והכי מיפרשא מתניתין: '*אין פוחתין מארבעה חדשים מעוברין*'- דלא עבדינן טפי משמונה חסירין - הא שמונה חסירין עבדינן, ולא משכחת לה אלא במעוברת, ועיבורה שלשים, וכדעולא; '*ולא נראה לעבר יותר על שמונה*' - הא שמונה מליאין עבדינן, ובמעוברת ועיבורה כ"ט, וכדלעיל, והיינו כרבן שמעון; ועולא סבר לה כתנא קמא: דלעולם שלשים, הלכך לא מיתוקמא מתניתין אלא בחד טעמא, '*ולא נראה לחסר יותר משמונה*' קתני, הא שמונה עבדין, ובמעוברת ועיבורה שלשים; אבל לעבר אפילו שמונה מליאין נמי לא עבדינן, דקדים סיהרא שני יומי ובמעוברת ועיבורה כ"ט ליכא לאוקומיה כרב הונא: דאין עיבור שנה בציר משלשים).

מיתיבי: '*אין עצרת חלה אלא ביום הנף* (באותו יום שאירע בו ט"ז בניסן; לפי שבט"ז בניסן אנו מתחילין למנות חמשים, ויום חמשים איקלע ביום ראשון להתחלת המנין - דיום מ"ט הוי סוף שבת שביעית, וביום חמשים מתחיל השבוע)*, ואין ראש השנה חלה אלא או ביום הנף או לאור עיבורו* (לאור עיבורו של ניסן: ביום שאירע בו ל"א של ניסן, כגון אם ראש חודש ניסן בא' בשבת - הוי אור עיבורו שלישי בשבת; להכי קרי ליה 'אור עיבורו': שהוא לילה שבו מתעבר החדש: שכשעושים ר"ח יום ל"א - הוי חדש שעבר מעובר)'; בשלמא לעולא דשמונה חסירין עבדינן, מעוברין לא עבדינן - משכחת לה שניהן (כסליו וסיון) חסר ביום הנף (וכיון דהוו להו ארבעה חסירין בסתווא, וארבעה חסירים בקייטא - הוי ראש השנה ביום הנף); אחד מלא ואחד חסר - לאור עיבורו (דהא האידנא עבדינן לעולם חדשי ימות החמה כסדרן; ויש לנו סימן קבוע: א"ת ב"ש ג"ר: לשלישי של פסח הוי ראש השנה, דהיינו לאור עיבורו, וכי עבד חד חסר - טפי מקדמת ליה לראש השנה חד יומא, דהיינו ליום הנף), אלא לרב הונא, דאמר 'עבדינן מעוברין' - הא זימנין דמשכחת לאור אור עיבורו (הא כיון דעבדינן בימות החמה חד טפי מליאין - מאחרת לר"ה חד יומא, דהוה ליה 'לאור אור עיבורו' של ניסן: ליום רביעי של פסח)!?

אמר לך רב הונא: ולעולא מי ניחא? שמונה הוא דלא עבדינן, הא שבעה עבדינן (אפילו לעולא: דהא דלא עבדינן שמנה מליאין - משום דקדים אתי סיהרא תרי יומי, אבל שבעה - דלא קדים אלא חד יומא - עבדינן); שבעה, זימנין דלא עבדינן בסיתוא (ועבדינא לחדשי החורף כסדרן) ועבדינן (ומעברינא ליה) בקייטא (ועבדינן ארבעה מלאים), והא הוה (נמי) לאור אור עיבורו!? אלא הא (הא דקתני '*לעולם לאור עיבורו ולא יותר*') – מני? אחרים היא, דתניא: '*אחרים אומרים: אין בין עצרת לעצרת, ואין בין ראש השנה לראש השנה אלא ארבעה ימים בלבד* (אם אירע ראש השנה ביום ראשון - יבא לשנה הבאה ליום חמישי, דהיינו כולהו כסדרן) (דלית להו מליאין וחסירין, דלדידהו כל החדשים [כולהו] כסדרן)*, ואם היתה שנה מעוברת – חמשה*'.

סוף סוף לאחרים ביום הנף לא משכחת לה (דהא בכסדרן מקלע לאור עיבורו)?

אמר רב משרשיא: כגון שהיתה שנה מעוברת, ועיבור שנה שלשים יום; דל ירחא (דקייטא, ועביד ליה חסר) לבהדי ירחא (דעיבור, דעבדת ליה מלא) דמשכחת לה ביום הנף (דכי היכי דעבדינן שבט ואדר הראשון מליאין ביחד - עבדינן נמי ניסן ואייר חסירין יחד, דהא אמרינן 'אם היתה שנה מעוברת חמשה', וכיון דעיבור שנה שלשים, אי לא עבדינן תרי חסירין בהדי הדדי - הוו להו שיתא בין ראש השנה לראש השנה, דהא כי מוספת חד חדש מלא על ירחי שתא - מאחרת ליה לראש השנה תרי יומי, הילכך הוו להו בקייטא ארבע חסירין, ומיקלע ביום הנף).

אמר ליה רב אדא בר אהבה לרבא: אחרים מנינא אתא לאשמועינן (בתמיה: כיון דכסדרן אית להו, פשיטא דאין בין זה לזה אלא ארבעה ,והכי איבעי להו למימר 'אין מעברין את החדש לצורך', וממילא ידענא דאין בין זה לזה אלא ארבעה)?

הא קא משמע לן (אי הוה אמרי 'אין מעברין את החדש לצורך', הוה אמינא 'הני מילי בחדש שנראה בזמנו, אבל היכא דלא אתו סהדי ביום שלשים על כרחך תעברהו, משום דמצוה לקדש על פי עדים'): דלא בעינן מצוה לקדש על פי הראיה (דהכי משמע, דהאי סימנא נקוט בידך: ארבעה ימים בין זה לזה, ואפילו לא נראית הלבנה).

מתקיף לה רבינא: והאיכא יומא דשעי (כלומר: נהי נמי דבתר מולדות הלבנה אזלי אחרים, מיהו זימנין דאיכא חמשה ימים בשנה פשוטה בין פסח לפסח, דהא איכא יומא דשעי: דלשלש שנים טפי חד יומא טופיינא: דבין מולד זה למולד שנה הבאה איכא ארבעה ימים ושמונה שעות ותתע"ו [876] חלקים; צא לשלש שנים לכל שנה שמונה שעות - תמצא יום אחד) ויומא דתלתין שני (שהרי מן התתע"ו חלקים צא תתס"ד [864] מכל תתע"ו, תמצא יום לשלשים שנה, שהרי תתר"ף [1080] חלקים בשעה ; חשוב חמשה תתס"ד = ארבע שעות [5x864 = 4320 = 4 x1080] , הרי לשלשים תתס"ד - כ"ד שעות, שהן יום אחד)? [לכל יום נשאר תתע"ו פחות תתס"ד = 12 חלקים, בשלושים שנה מהווים 360 חלקים = יד = שליש שעה.]

כיון דליתיה בכל שתא לא קא חשיב.

ואף שמואל סבר לה כרב הונא (דשמונה מליאין נמי עבדינן), דאמר שמואל: אין שנת לבנה פחותה משלש מאות וחמשים ושתים יום, ולא יתירה על שלש מאות וחמשים וששה יום; הא כיצד? - שניהם מלאין (שניהם מן החסירין, כגון מרחשוון ואייר, אם תעשה מליאים - נמצא שנה עודפת שני ימים על כסדרן) – ששה (והרי היא שנ"ו); שניהם חסירין (שנים מן המליאין, כגון כסליו וסיון, אם תעשה חסירין - נמצאת שנה חסירה שני ימים מכסדרן) – שנים (והרי היא שנ"ב וכסדרן שנ"ד; אלמא עבדינן תמניא מליאין); אחד מלא ואחד חסר – ארבעה.

מיתיבי [תוספתא נזיר פ"א מ"ג]:'*"הריני נזיר כימות החמה"* (שאמר "כמנין ימות החמה") *- מונה נזירות שלש מאות וששים וחמשה ימים, כמנין ימות החמה; "כימות הלבנה" - מונה נזירות שלש מאות וחמשים וארבעה ימים כמנין ימות הלבנה*' ואם איתא, זימנין דמשכחת לה ששה!?

בנדרים הלך אחר לשון בני אדם ורוב שנים.

ואף רבי סבר לה כרב הונא (דאמר 'עבדינן שמונה מליאים'), דתניא: '*מעשה ועשה רבי תשעה חסירים ונראה חודש בזמנו* (לבנת תשרי ביום קביעות ראש השנה)*, והיה רבי תמיה* (לפי שהיה ראוי הלבנה לאחר שלשה ימים, שהרי הקדימו הקביעות שלשה ימים) *ואומר: עשינו תשעה חסירין ונראה חודש בזמנו! אמר לפניו רבי שמעון בר רבי: שמא שנה מעוברת היתה,*

(ערכין י,א)

ועיבור שנה – שלושים (הרי לך אחד מלא), אישתקד עשינו שניהם מלאין (מרחשון ואייר - והרי לך שלשה מלאין יותר על כסדרן; הלכך, כי חסרה השתא לבהדייהו שלשה) - דל תלתא לבהדי תלתא, וקם ליה בדוכתיה!

אמר ליה: נר ישראל (שאתה מאיר עיני חכמים), כן הוה!

משנה:

אין פוחתין מעשרים ואחת תקיעות במקדש, ולא מוסיפין על ארבעים ושמנה (מפרש להו במסכת סוכה בפרק 'החליל' (דף נג:));

אין פוחתין משני נבלים (לשני לוים), ולא מוסיפין על ששה (לא אתפרש טעמא);

אין פוחתין משני חלילין (חליל = קלמייל"ש בלע"ז), ולא מוסיפין על שנים עשר (אם היו רוצין - היו עושין י"ב, כנגד י"ב ימים שהחליל מכה לפני המזבח) ובשנים עשר יום בשנה החליל מכה לפני המזבח ('מכה' - שהיו נקבים בחליל, ומכה באצבעו על הנקב להנעים את הקול): בשחיטת פסח ראשון (בי"ד בניסן, שהיו קורין ההלל בעזרה בשעת שחיטה, כדאמרינן ב'תמיד נשחט' (פסחים סד.)), ובשחיטת פסח שני, ויום טוב הראשון של פסח, וביום טוב של עצרת, ובשמונת ימי החג; ולא היה מכה באבוב (היינו חליל, ובגמרא מפרש הכי) של נחשת אלא באבוב של קנה, מפני שקולו ערב, ולא היה מחלק (מסיים) אלא באבוב יחידי, מפני שהוא מחליק יפה (כשהיה מגיע לסיום הנעימה - היה האחד מן החלילים מאריך לאחר שתיקת האחר, שזהו חילוק יפה יותר משיסיימו שניהם כאחד; 'חילוק' היינו סיום: שמחלק בין נעימה לנעימה; ובשעת הקרבה היה שיר זה, והיו הלוים משוררים בפה את ההלל באותן י"ב ימים, והחלילים מחללים; ובשאר ימים היו נבלים וצלצל וכינורות, והשיר היה אותו שיר המפורש בראש השנה (דף לא.) 'אחד בשבת לה' הארץ ומלואה וכל המזמור, ובשני גדול ה' ומהולל, וכן כולם);

ועבדי כהנים היו (אותם המכים בחליל) - דברי רבי מאיר; רבי יוסי אומר: משפחת בית פגרים ובית ציפרא (שם המשפחה), מעמאום (שם המקום) - היו משיאין לכהונה (כהנים היו נושאין בנותיהן, שישראלים מיוחסין היו);

רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: לוים היו.

גמרא:

מתניתין (דקחשיב כ"א תקיעות ומ"ח תקיעות) - דלא כרבי יהודה, דתניא: '*רבי יהודה אומר: הפוחת לא יפחות משבע והמוסיף לא יוסיף על שש עשרה*';

במאי קמיפלגי?

רבי יהודה סבר: תקיעה תרועה ותקיעה חדא היא, ורבנן סברי: תקיעה לחוד, ותרועה לחוד, ותקיעה לחוד (דמתניתין קא חשיב לכל תקיעה ולכל תרועה באנפי נפשה, ואין לך כל תרועה שאין תקיעה פשוטה לפניה ולאחריה, ורבי יהודה לא קא חשיב תקיעה ותרועה ותקיעה אלא חדא - הרי לך כ"א דתנא דידן = ז' לרבי יהודה, ומ"ח דתנא דידן = ט"ז לרבי יהודה).

מאי טעמא דרבי יהודה?

כתיב (במדבר י,ו) ותקעתם תרועה [שנית ונסעו המחנות החנים תימנה תרועה יתקעו למסעיהם] וכתיב תרועה יתקעו (אלמא לתרועה קרי תקיעה ולתקיעה תרועה) - שמע מינה תקיעה תרועה ותקיעה חדא היא!

ורבנן?

ההוא - לפשוטה לפניה ופשוטה לאחריה הוא דאתא (דמהכא נפקא פשוטה לפניה, דכתיב ותקעתם והדר תרועה, ופשוטה לאחריה דכתיב תרועה והדר יתקעו, ולעולם כל חדא מצוה באנפי נפשה);

ורבנן מאי טעמא?

דכתיב (במדבר י,ז) ובהקהיל את הקהל תתקעו ולא תריעו, ואי סלקא דעתא תקיעה תרועה ותקיעה חדא היא, אמר רחמנא עביד פלגא דמצוה?

ורבי יהודה?

סימנא בעלמא הוא (לסימן שיקהלו, ולאו לשום מצוה).

כמאן אזלא הא דאמר רב כהנא: 'אין בין תקיעה לתרועה ולא כלום' (שלא ישהא ויפסיק בין פשוטה שלפניה לתרועה, ובין התרועה לפשוטה שלאחריה, אלא בבת אחת סמוכות זו לזו)?

כמאן? - כרבי יהודה (דאמר חדא מצוה נינהו, ולא בעי אפסוקי).

פשיטא!?

מהו דתימא אפילו כרבנן אתיא (והאי '*אין בין*' - לאו דיעשה סמוכות כל כך, אלא שלא ישהה בינתיים יותר מדאי), ולאפוקי מדרבי יוחנן, דאמר (גבי ראש השנה) 'שמע תשע תקיעות (שלש של מלכיות ושלש של זכרונות ושלש של שופרות) בתשע שעות ביום (ששהה שעה בין כל אחת ואחת) - יצא' - קא משמע לן.

ואימא הכי נמי?

אם כן מאי '*ולא כלום*' (משמע כלל לא יפסיק!)?

שנים עשר יום בשנה מכה בחליל [לפני המזבח: בשחיטת פסח ראשון, ובשחיטת פסח שני, ויום טוב הראשון של פסח, וביום טוב של עצרת, ובשמונת ימי החג]:

מאי שנא הני?

הואיל ויחיד גומר בהן את ההלל, דאמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יהוצדק: שמונה עשר ימים שהיחיד גומר בהן את ההלל: שמונה ימי החג, ושמונה ימי חנוכה (לא חשיב אותן במתניתין משום דליכא קרבן), ויום טוב הראשון של פסח, ויום טוב של עצרת; ובגולה עשרים ואחד: תשעה ימי החג, ושמונה ימי חנוכה, ושני ימים טובים של פסח, ושני ימים טובים של עצרת.

מאי שנא בחג דאמרינן [הלל] כל יומא, ומאי שנא בפסח דלא אמרינן

(ערכין י,ב)

כל יומא?

דחג חלוקין בקרבנותיהן (דפָרֵי החג מתמעטין והולכין), דפסח אין חלוקין בקרבנותיהן.

שבת, דחלוקה בקרבנותיה לימא [את ההלל]?

לא איקרי מועד.

ראש חודש דאיקרי מועד (דכתיב (איכה א,טו) קרא עלי מועד, ובפרק רביעי דמסכת תענית (דף כט.) 'תמוז דההוא שתא מלויי מליוה', דכתיב קרא עלי מועד) לימא [הלל לשם]?

לא איקדיש בעשיית מלאכה, דכתיב (ישעיהו ל,כט) השיר (הלל) יהיה לכם כליל התקדש חג [ושמחת לבב כהולך בחליל לבוא בהר ה' אל צור ישראל]: לילה המקודש (בעשיית מלאכה) לחג טעון שירה, ושאין מקודש לחג אין טעון שירה;

ראש השנה ויום הכיפורים, דאיקרו מועד ואיקדוש בעשיית מלאכה, לימא?

משום דרבי אבהו, דאמר רבי אבהו: אמרו מלאכי השרת לפני הקב"ה: ריבונו של עולם! מפני מה אין ישראל אומרים שירה לפניך בראש השנה וביום הכפורים?

אמר להן: אפשר מלך יושב על כסא הדין וספרי חיים וספרי מתים פתוחין לפניו, וישראל אומרים שירה לפני?

והא חנוכה דלא הכי ולא הכי, וקאמר!?

משום ניסא.

פורים, דאיכא ניסא, לימא?

אמר רבי יצחק: לפי שאין אומרים שירה על נס שבחוצה לארץ.

מתקיף לה רב נחמן בר יצחק: והרי יציאת מצרים, דנס שבחוצה לארץ הוא, ואמרינן הלל?

כדתניא: '*עד שלא נכנסו ישראל לארץ - הוכשרו כל הארצות לומר שירה, משנכנסו לארץ - לא הוכשרו כל ארצות לומר שירה.*'

רב נחמן אמר: קרייתה (קריאת המגילה) זו היא הלילא!

רבא אמר: בשלמא התם, הללו עבדי ה' - ולא עבדי פרעה; הכא 'הללו עבדי ה' ולא עבדי אחשורוש'? אכתי עבדי אחשורוש אנן!

ולרב נחמן, דאמר 'קרייתה זו היא הלילא' – התניא: '*משנכנסו לארץ לא הוכשרו כל ארצות לומר שירה*'?

כיון שגלו חזרו להיתירן הראשון.

לא היה מכה באבוב של נחושת [אלא באבוב של קנה מפני שקולו ערב, ולא היה מחלק (מסיים) אלא באבוב יחידי, מפני שהוא מחליק יפה]:

פתח בחליל ומסיים באבוב?

אמר רב פפא: היינו חליל היינו אבוב, ואמאי קרי ליה 'חליל'? - דחלי קליה (מתוק קולו לשמוע).

תנו רבנן: 'אבוב היה במקדש, חלק (קלוף) היה, דק (טינב"ש : גילדו דקה) היה, של קנה היה, ומימות משה היה; צוה המלך וציפוהו זהב ולא היה קולו ערב, נטלו את צפויו והיה קולו ערב כמות שהיה;

צלצול (שני כלים מכין זה על גבי זה, וקולם דקה, וקורין להן צנב"ש [מצלתים]) היה במקדש, של נחושת היה, והיה קולו ערב, ונפגם, ושלחו חכמים והביאו אומנין מאלכסנדריא של מצרים ותקנוהו, ולא היה קולו ערב; נטלו את תיקונו והיה קולו ערב כמות שהיה;

מכתשת היתה במקדש, של נחושת היתה, ומימות משה היתה, והיתה מפטמת את הבשמים (שבה היו כותשין סממני הקטרת, והיה קולה צלול ומפטמת הבשמים יפה, ונותנת בהן ריח, כדאמרינן בכריתות (דף ו:) '*השוחק אומר היטב הדק הדק היטב שהקול יפה לבשמים*'); נתפגמה והביאו אומנין מאלכסנדריא של מצרים ותיקנוה ולא היתה מפטמת כמו שהיתה; נטלו את תיקונה והיתה מפטמת כמו שהיתה;

אלו שני כלים (צלצל ומכתשת נחושת) נשתיירו ממקדש ראשון ונתפגמו ולא היה להם ארוכה, ועליהם אמר קרא (מלכים א ז,מה) [ואת הסירות ואת היעים ואת המזרקות ואת כל הכלים האלה (האהל) אשר עשה חירם למלך שלמה בית ה'] נחושת ממורט (דק שיכולין לקפלו), (דברי הימים ב ד,טז) [ואת הסירות ואת היעים ואת המזלגות ואת כל כליהם עשה חורם אביו למלך שלמה לבית ה'] נחושת מרוק (קלל לווישנ"ט [מבהיק]), ועליהם הוא אומר (עזרא ח,כז) [וכפרי זהב עשרים לאדרכנים אלף] וכלי נחשת מוצהב טובה שְׁנַיִם חמודת כזהב'.

רב ושמואל: חד אמר: כל אחד ואחד שקול כשנים של זהב, וחד אמר: שניהם שקולין כאחד של זהב.

תני רב יוסף: '*שניהם שקולין כאחד של זהב*'.

תניא: '*רבי נתן אומר: שניים היו, שנאמר ' שְׁנַיִם'; אל תיקרי 'שְׁנַיִם' אלא שְׁנִיִים*' (שני צלצלים ושני מכתשות).

תני רבן שמעון בן גמליאל: '*שילוח היה מקלח מים בכאיסר* (פי המעיין שהוא נובע שם רחב כאיסר)*; צוה המלך והרחיבוהו כדי שיתרבו מימיו – ונתמעטו; וחזרו ומיעטוהו והיה מקלח מים, לקיים מה שנאמר* (ירמיהו ט,כב) [כה אמר ה'] *אל יתהלל חכם בחכמתו ואל יתהלל הגבור בגבורתו* [אל יתהלל עשיר בעשרו] (אל יתהלל חכם - שחכמתו אינה אלא מקלקלת, לפי שכלי מקדש ראשון על פי הגבורה נעשו, דכתיב (ד"ה א כח,יט) הכל בכתב מיד ה' עלי השכיל כל מלאכת התבנית)*;*

*וכן היה רבן שמעון בן גמליאל אומר: הרדולים לא היה במקדש*

מאי 'הרדולים'?

אמר אביי: טבלא גורגדנא (זוג ועינבל שקורים אישקליט"א);

*מפני שקולו ערב ומערבב את הנעימה* (כשהיה קול זה מסיים).

אמר רבא בר שילא אמר רב מתנה אמר שמואל: מגריפה היתה במקדש (שבה גורפין את דשן המזבח; וודי"ל [יעה] והוא כעין כף) [## קשה להבין פירוש זה כאן; אולי זו העתקה מרש"י מסכת שבת דף כ/א ד"ה גרוף: מן הגחלים, במגריפה שקורין וודיל"י]

(ערכין יא,א)

עשרה נקבים היו בה, כל אחד ואחד מוציא עשרה מיני זמר (ובכל נקב היה קנה אחד ובכל קנה וקנה היו בו עשרה נקבים ובכל נקב של קנה הוציא מין זמר) נמצאת כולה מוציאה מאה מיני זמר.

במתניתא תנא: 'היא אמה וגבוה אמה וקתא יוצא הימנה ועשרה נקבים היו בה כל אחד מוציא מאה מיני זמר נמצאת כולה מוציאה אלף מיני זמר'!?

אמר רב נחמן בר יצחק: וסימניך (שלא תטעה מי אמר מאה מי אמר אלף): מתניתא גוזמא (דרך משניות לשנות גוזמא, כגון הנך דאמר בשחיטת חולין בפרק 'גיד הנשה' (דף צ:))!

ועבדי כהנים היו [דברי רבי מאיר; רבי יוסי אומר: משפחת בית פגרים ובית ציפרא מעמאום - היו משיאין לכהונה; רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: לוים היו]:

לימא בהא קמיפלגי: דמאן דאמר 'עבדים היו', קסבר עיקר שירה בפה, וכלי לבסומי קלא הוא דעבידא;

ומאן דאמר 'לוים היו', קסבר עיקר שירה בכלי.

ותסברא?: רבי יוסי (דאמר 'ישראלים מיוחסים היו') מאי קסבר? אי קסבר עיקר שירה בפה - עבדים סגיא!? אי קסבר עיקר שירה בכלי - לוים בעינן!?

לעולם (דכולי עלמא) קסבר עיקר שירה בפה, והכא במעלין מדוכן ליוחסין ולמעשרות קמיפלגי: מאן דאמר 'עבדים היו', קסבר אין מעלין מדוכן לא ליוחסין ולא למעשרות; מאן דאמר 'לוים היו', קסבר מעלין מדוכן בין ליוחסין בין למעשרות (דמחזקינן ליה בחזקת לוי); ולמאן דאמר 'ישראלים היו', קסבר מעלין מדוכן ליוחסין ולא למעשרות.

תנו רבנן: '*השיר מעכב את הקרבן - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים אינו מעכב.*'

מאי טעמא דרבי מאיר?

דאמר קרא (במדבר ח,יט) ואתנה את הלוים (ולוים משוררים הם) נתונים לאהרן ולבניו מתוך בני ישראל [לעבד את עבדת בני ישראל באהל מועד] ולכפר על בני ישראל [ולא יהיה בבני ישראל נגף בגשת בני ישראל אל הקדש] מה כפרה מעכבת אף שירה מעכבת;

ורבנן?

ההוא לאידך דרבי אלעזר, דאמר רבי אלעזר: מה כפרה ביום - אף שירה ביום.

אמר רב יהודה אמר שמואל: מנין לעיקר שירה מן התורה? - שנאמר (דברים יח,ז) ושרת בשם ה' אלהיו [ככל אחיו הלוים העמדים שם לפני ה']; איזהו שירות שבשם (שמזכירין בו שם שמים)? הוי אומר זה שירה.

ואימא נשיאות כפים?

מדכתיב (דברים י,ח) [בעת ההוא הבדיל ה' את שבט הלוי לשאת את ארון ברית ה' לעמד לפני ה'] לשרתו ולברך בשמו [עד היום הזה] - מכלל דברכת כהנים לאו שירות היא.

רב מתנה אמר מהכא: (דברים כח,מז) תחת אשר לא עבדת את ה' אלהיך בשמחה ובטוב לבב [מרב כל]; איזו היא עבודה שבשמחה ובטוב לבב? - הוי אומר זה שירה. (אין אדם שר שירה אלא מתוך שמחה וטוב לבב, דכתיב (ישעיהו סה,יד) הנה עבדי ירונו מטוב לב.)

ואימא דברי תורה, דכתיב (תהלים יט,ט) פקודי ה' ישרים משמחי לב [מצות ה' ברה מאירת עינים]?

'משמחי לב' איקרי, 'טוב' לא איקרי.

ואימא בכורים (והכי קאמר קרא 'תחת אשר לא הבאת ביכורים'), דכתיב (דברים כו,יא) ושמחת בכל הטוב [אשר נתן לך ה' אלקיך ולביתך אתה והלוי והגר אשר בקרבך]?

'טוב' איקרי, 'טוב לבב' לא איקרי.

אמר רב מתנה: מנין לביכורים שטעונין שירה (שאומרים ארוממך ה' כי דליתני [תהלים ל,ב] כדתנן במסכת ביכורים (פ"ג מ"ד))? - אתיא 'טוב' 'טוב' מהכא (כתיב הכא בכל הטוב וכתיב בשירה (דברים כח,מז) בשמחה ובטוב לבב).

איני! והא אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: מנין שאין אומרים שירה אלא על היין? - שנאמר (שופטים ט,יג) ותאמר להם הגפן יָסֹר את תירושי המשמח אלהים ואנשים [והלכתי לנוע על העצים]; אם אנשים משמח, אלהים במה משמח? - מכאן שאין אומרים שירה אלא על היין?

משכחת לה, כדתני רבי יוסי: '*פרי אתה מביא* (בביכורים כתיב (שם כו,ב) מראשית [כל] פרי [האדמה])*, ואי אתה מביא משקין; הביא ענבים* (לעזרה לביכורים) *ודרכן מנין* (שיצא)*? - תלמוד לומר:* (דברים כו,ב) [ולקחת מראשית כל פרי האדמה אשר תביא מארצך אשר ה' אלקיך נתן לך ושמת בטנא והלכת אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשכן שמו שם] *תביא* (מכל מקום).

חזקיה אמר מהכא (אשכחן שירת לוים מן התורה): (דברי הימים א טו,כב) וכנניהו שר הלוים במשא יסר במשא כי מבין הוא; אל תיקרי 'יסור' אלא ישיר (במשא נשיאות קול בשיר).

בלווטי (שם חכם) אמר רבי יוחנן מהכא: (במדבר ד,מז) [מבן שלשים שנה ומעלה ועד בן חמשים שנה כל הבא] לעבוד עבודת עבודה [ועבדת משא באהל מועד]; איזהו עבודה שצריכה עבודה? - הוי אומר זו שירה (צריך עבודת קרבן: שאינו נאמר אלא על היין של נסכי קרבן, כדכתיב (במדבר י,י) ותקעתם בחצוצרות על עולותיכם).

רבי יצחק אמר מהכא: (תהלים פא,ג) שאו זמרה ותנו תוף כנור נעים עם נבל;

רב נחמן בר יצחק אמר: מהכא: (ישעיהו כד,יד) המה ישאו קולם ירונו בגאון ה' צהלו מים (יצהלו בשיר בית המקדש יותר מצהלת ים סוף).

ותנא מייתי לה מהכא (לעיקר שירה מן התורה): (במדבר ז,ט) ולבני קהת לא נתן כי עבודת הקדש עליהם בכתף ישאו; ממשמע שנאמר 'בכתף' איני יודע שישאו? מה תלמוד לומר 'ישאו'? אין 'ישאו' אלא לשון שירה, וכן הוא אומר (תהלים פא,ג) שאו זמרה ותנו תוף [כנור נעים עם נבל], ואומר 'ישאו קולם ירונו [בגאון ה' צהלו מים]'.

חנניא בן אחי רבי יהושע אמר מהכא: (שמות יט,יט) [ויהי קול השפר הולך וחזק מאד] משה ידבר והאלהים יעננו בקול -

(ערכין יא,ב)

על עסקי קול (שהיה מצוהו לשורר, לפי שמשה לוי היה).

רב אשי אמר מהכא: (דברי הימים ב ה,יג) ויהי כאחד למחצצרים ולמשוררים להשמיע קול אחד [להלל ולהדות לה' וכהרים קול בחצצרות ובמצלתים ובכלי השיר ובהלל לה' כי טוב כי לעולם חסדו והבית מלא ענן בית ה'];

רבי יונתן אמר מהכא: (במדבר יח,ג) [ושמרו משמרתך ומשמרת כל האהל אך אל כלי הקדש ואל המזבח לא יקרבו] ולא ימתו גם הם גם אתם - מה אתם (אכהנים קאי קרא) בעבודת מזבח אף הם (הלוים) בעבודת מזבח (ולא משכחת לוים כשרים בעבודת מזבח אלא בשיר);

תניא נמי הכי: *'ולא ימותו גם הם גם אתם': אתם בשלהם* (הכהנים שנכנסו בעבודת לוים כגון ששררו) *והם בשלכם* (לוי שעבד על המזבח ככהן) *– במיתה; הם בשלהם* (כגון לוי משורר שהגיף דלתות, ולוי משוער שאמר שיר; שהרי הלוים היו חלוקים: זה למשוער וזה למשורר) *אינן במיתה אלא באזהרה*' (לא אתפרש לן מאי אזהרה).

אמר אביי: נקיטינן: משורר ששיער בשל חבירו – במיתה, שנאמר (במדבר ג,לח) והחונים לפני המשכן קדמה לפני אהל מועד [מזרחה משה ואהרן ובניו שמרים משמרת המקדש למשמרת בני ישראל] והזר הקרב יומת; מאי 'זר'? אילימא זר ממש (כגון ישראל), הכתיב חדא זימנא (בההיא פרשתא גופה וקאי נמי אעבודת לוים)! אלא לאו זר דאותה עבודה. (אביי לית ליה הא מתניתא דקתני לעיל '*הם בשלהם אינו במיתה*', דהא משכחת תנא אחרינא דקאי כוותיה.)

מיתיבי: '*משורר ששיער ומשוער ששורר אינן במיתה אלא באזהרה*'!?

תנאי היא, דתניא: '*מעשה ברבי יהושע בר חנניה שהלך לסייע בהגפת דלתות אצל רבי יוחנן בן גודגדא* (רבי יהושע ויוחנן בן גודגדא - לוים היו)*, אמר לו: "בני - חזור לאחוריך, שאתה מן המשוררים ולא מן המשוערים"*' – מאי? לאו בהא קמיפלגי: דמר סבר מיתה היא וגזרו בה רבנן, ומר סבר אזהרה היא ולא גזרו בה (יוחנן בן גודגדא סבר משורר ששוער במיתה כשהוא מגיף לבדו, וגזרו רבנן במסייע, דלא ליתי למעבד לחודיה; ורבי יהושע סבר: אפילו כי עביד לחודיה אינו אלא באזהרה, ולא גזרו רבנן במסייע)?

דכולי עלמא אזהרה היא; מר סבר מסייע גזרו ביה רבנן, ומר סבר לא גזרו ביה רבנן.

בעי רבי אבין: עולת נדבת ציבור (כגון קיץ המזבח הבא מן השופרות שנותנין בהן מעות מותר חטאת ומותר אשם) טעונה שירה או אינה טעונה שירה?: 'עולותיכם' [(במדבר י,י: וביום שמחתכם ובמועדיכם ובראשי חדשיכם ותקעתם בחצצרת על עלתיכם ועל זבחי שלמיכם והיו לכם לזכרון לפני אלקיכם אני ה' אלקיכם] (ותקעתם בחצוצרות והיינו שירה) אמר רחמנא: אחת עולת חובה ואחת עולת נדבה? או דלמא 'עולותיכם' דכולהו ישראל קאמר רחמנא?

תא שמע: (דברי הימים ב כט,כז) ויאמר חזקיהו להעלות העולה להמזבח ובעת החל העולה החל שיר ה' והחצוצרות ועל ידי כלי דוד מלך ישראל; האי שירה מאי עבידתה? אילימא דעולת חובה - למה לי אימלוכי (ויאמר חזקיהו משמע שהיה נמלך)? אלא לאו דעולת נדבה (ונמלך אם ישוררו, וכתיב החל שיר ה' - שהורו לו בית דין לשורר)!

אמר רב יוסף: לא! עולת ראש חודש (דמוסף) הוה, וקא מיבעיא להו: מי הוקבע ראש חודש בזמנו דליקרב או לא?

אמר ליה אביי: ומי מצית אמרת הכי? והכתיב (דברי הימים ב כט,יז) [ויחלו באחד לחדש הראשון לקדש וביום שמונה לחדש באו לאולם ידוד ויקדשו את בית ידוד לימים שמונה] וביום ששה עשר לחדש הראשון [כלו] וגו' 'ויאמר חזקיהו להעלות העולה להמזבח...!?

אלא אמר רמי בריה דרב ייבא: כבש הבא עם העומר (דהוא עולת חובה בי"ו בניסן) קמיבעיא להו: מי קבע ראש חודש בזמנו דליקריב או לא?

מתקיף לה רב אויא: וליחזי פסח היכי עביד? מצה היכי אכיל?

אלא אמר רב אשי: (הא דמימלך לאו משום דמספקא ליה דודאי הוקבע ראש חודש בזמנו, אלא רשותא הוא דקא נסיב) מידי דהוה אשליחא דציבורא, דממליך (ונסיב רשותא אם יתפלל).

השתא דאתית להכי - אפילו תימא עולת חובה (עולת תמיד שבכל יום ויום הואי), מידי דהוה אשליחא דציבורא דממליך.

תא שמע: 'רבי יוסי אומר: מגלגלין זכות ליום זכאי (בניסן נגאלו בניסן עתידין להיגאל), וחובה ליום חייב; אמרו: כשחרב הבית בראשונה - אותו היום תשעה באב היה, ומוצאי שבת (אחד בשבת) היה, ומוצאי שביעית (שמינית) היתה, ומשמרתו של יהויריב היתה, והיו כהנים ולוים עומדים על דוכנן ואומרים שירה; ומה שירה אמרו? (תהלים צד,כג) וישב עליהם את אונם וברעתם יצמיתם ולא הספיקו לומר [המשך הפסוק] 'יצמיתם ה' אלהינו' (פסוק הוא בתהלים במזמור אל נקמות ה') עד שבאו אויבים וכבשום, וכן בשניה'; האי שירה מאי עבידתיה? אילימא דעולת חובה - מי הואי?: בי"ז בתמוז בטל התמיד(שלא היו להם כבשים מחמת שהיו צרים על ירושלים ואין יוצא ובא)!? אלא לאו דעולת נדבה!?

ותסברא? מאי שנא דעולת חובה דלא הואי ומאי שנא דעולת נדבה דהואי (הלא לא היו כבשים מצויים)?

הא לא קשיא: בן בקר אקראי בעלמא הוא דאיתרמיא להו (שאינו ראוי לתמיד וראוי לעולת נדבה).

אמר רבא ואיתימא רב אשי: ותסברא (דשירה גמורה הויא ההיא שירה על קרבן)? (והא) שירה דיומיה (דאחד בשבת) (תהלים כד,א) [לדוד מזמור] לה' הארץ ומלואה [תבל וישבי בה] (כדאמר בראש השנה (דף לא.)), (והאי קרא) 'וישב עליהם את אונם' (במזמור אל נקמות ה') בשיר דארבעה בשבת הוא!? אלא אילייא בעלמא הוא (אילייא = קינה, כדמתרגמינן ושאי על שפים קינה 'וטלי על נגדין אילייא' (ירמיהו ז,כט)) דנפל להו בפומייהו.

והא '*עומדין על דוכנן* (דוכן - כמין אצטבא היה)' קתני?

כדריש לקיש, דאמר 'אומר שלא על הקרבן'.

אי הכי (דאפילו שלא על הקרבן אומר שירה) בעולת נדבה נמי לימא (ותפשוט בעיא דרבי אבין)?

נפיק מינה חורבא (דהא דריש לקיש - רשות הוא, דאי אית ליה לעולת נדבה ברשות - אתי למימר עולת חובה נמי רשות, הלכך לא אמרינן שיר לגמרי בנדבה).

מאי הוה עלה (דבעיא דרבי אבין)?

תא שמע דתני רב מרי בריה דרב כהנא: [(במדבר י,י: וביום שמחתכם ובמועדיכם ובראשי חדשיכם ותקעתם בחצצרת על עלתיכם ותקעתם בחצוצרות] על עולותיכם ועל זבחי שלמיכם [והיו לכם לזכרון לפני אלקיכם אני ה' אלקיכם] (מקיש עולה לשלמים ושלמים לעולה לענין שיר): מה עולה (האמורה כאן) קודש קדשים (דאין לך עולה קדשים קלים) - אף שלמים (האמורים כאן) קודש קדשים (טעונים שיר; בשלמים קדשי קדשים משתעי, ואין לך שלמים קדשי קדשים אלא כבשי עצרת, דשלמי ציבור הן, וכתיב בהו (ויקרא כג,כ) קדש יהיו לה' לכהן), ומה שלמים (האמורים כאן לגבי שיר) קבוע להם זמן (דהא אוקימנא בכבשי עצרת) - אף עולה (האמורה כאן) קבוע לה זמן (לאפוקי נדבת ציבור דאין קבוע לה זמן).

(ערכין יב,א)

איבעיא להו: נסכים הבאים בפני עצמן (כגון שהביאו היום קרבן ציבור ולא הביאו נסכים עמו, והביאום למחר, דאמר מר (מנחות דף מד:) '*מנחתם ונסכיהם בלילה, מנחתם ונסכיהם אפילו למחר*') טעונין שירה או אין טעונין שירה?: כיון דאמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: מנין שאין אומרים שירה אלא על היין [וכו'] – אמרינן? או דלמא על אכילה ושתיה (קרבן ונסכים) אמרינן, אשתייה לחודה לא אמרינן?

תא שמע: '*רבי יוסי אומר: מגלגלין זכות ליום זכאי* וכו'; האי שירה מאי עבידתיה? אילימא דעולת חובה - מי הוה? בשבעה עשר בתמוז בטל התמיד!? ואלא דעולת נדבה? והא תני רב מרי בריה דרב כהנא (לעיל) דלא צריכא (דאין עולת נדבה טעונה שיר, שהרי אין זמנה קבוע)? אלא - לאו דנסכין?!

אמר רבא ואיתימא רב אשי: ותסברא (דלשם שירה אמרו באחד בשבת)? שירה דיומיה (תהלים כד,א) [לדוד מזמור] לה' הארץ ומלואה [תבל וישבי בה], (תהלים צד,כג) וישב עליהם את אונם [וברעתם יצמיתם יצמיתם ה' אלהינו] בשירה דארבעה בשבא הוא! אלא אילייא בעלמא הוא דנפל להו בפומייהו.

והא עומדים על דוכנן קתני?

כדריש לקיש דאמר ריש לקיש: אומר שירה שלא על הקרבן

אי הכי בנסכים נמי לימא?

נפיק מיניה חורבא (דאתי למימר כי היכי דנסכים הבאים בפני עצמן רשות - נסכים הבאין עם הקרבן נמי רשות).

גופא: '*רבי יוסי אומר: מגלגלין זכות ליום זכאי* וכו';

לוח השנים מנבוכדנצר עד עזרא

הטבלא – ע"י כולל עיון הדף, ראש הכולל הרב מרדכי קורנפלד

המספרים = שנים למלכות נבוכדנצר

|  |  |
| --- | --- |
| 0 |  נבוכדנצר כובש את בבל |
| 1 | נבוכדנצר כובש את יהויקים וממנה אותו למלך  |
|  |  |
| 4 |  יהויקים מורד בנבוכדנצר |
|  |  |
| 7 |  נבוכדנצר מכניע את יהודה, הורג את יהויקים, ממנה את יהויכין |
|  |  |
| 8 |  יהויכין מורד בנבוכדנצר – מגלה את גלות יהויכין וממנה את צדקיהו  |
|  |  |
| 19 | צדקיהו נכבש על ידי נבוכדנצר, חורבן הבית הט' באב |
|  |  |
| 45 | מות נבוכדנצר בנו אויל מרודך יורש אותו [שנה זו נמנית לשני המלכים] |
|  |  |
|  | 22 שנים מולך אויל מרודך |
|  |  |
| 67 | אויל מרודך מת, מולך בלשצר [בנו או אחיו של אויל מרודך] |
|  |  |
| 69 | בלשצר טועה בחישוב 70 השנים לאורך הגלות, חוגג את העובדה שהיהודים לא נגאלו, ונהרג על ידי דריוש ממדי,  |
|  |  |
| 70 | דריוש מולך לסיום שנתו השלישית של בלשצר, ועוד שנה – והמלוכה עוברת לכורש הפרסי! |
|  |  |
| 71 | כורש מכריז את הכרזתו 70 שנה לאחר כיבוש יהודה לראשונה על ידי נב! |
|  |  |
| 74 | כורש מת, אחשורוש מולך |
|  |  |
| 76 | אחשורוש טועה בחישוב הגלות, חוגג גם הוא את ה"עובדה" שהיהודים לא נגאלו – לפי חשבונו – לאחר 70 שנים – ומטמא את כלי המקדש |
|  |  |
| 86 | נס פורים בשנת 12 לאחשורוש |
|  |  |
| 88 | אחשורוש מת לאחר מלוכה של 14 שנה |
|  |  מולך דריוש 2 |
|  |  |
| 89 | דריוש 2 מאשר את עלית עזרא - 70 שנה לחורבן  |

'*בראשונה במוצאי שביעית*' מי משכחת לה? והכתיב (יחזקאל מ,א) בעשרים וחמש שנה לגלותנו (גלות יהויכין והחרש והמסגר [מלכים ב כד,טז], ויחזקאל היה מהם) בראש השנה בעשור לחדש בארבע עשרה שנה אחר אשר הוכתה העיר [בעצם היום הזה היתה עלי יד ה' ויבא אתי שמה]' איזו היא שנה שראש השנה בעשור לחדש? הוי אומר זה יובל (יובל - ראש השנה שלה ביום הכפורים, דתוקעין בית דין בשופר ונפטרים עבדים לבתיהן ושדות חוזרות לבעליהן, ואז נראית שהיא יובל; אלמא שנת היובל הוה בשנת י"ד לחורבן הבית, וקסלקא דעתא בהדי שתא דחורבן קאמר, ויובל הוא לעולם במוצאי שביעית, דשנת מ"ט - שביעית היא), ואי סלקא דעתך בחד בשבוע (במוצאי שביעית) חרוב, מחד בשבוע לחד בשבוע – תמני; לחד בשבוע אחרינא חמש עשרה הוויין (היכי משכחת לה י"ד לבהדי דתיהוי במוצאי שביעית אחד בשבוע)!

אמר רבינא: בארבע עשרה שנה אחר שנה שהוכתה העיר (וכי חשבת ט"ו שנים משנת היובל למפרע משכחת חורבן במוצאי שביעית, שהיא שנת ל"ו למנין יובל זה).

אי הכי (דבשנת ט"ו לחורבן הוי ההיא נבואה) 'בעשרים וחמש שנה'? עשרים ושש (לגלות יהויכין) הויין, דאמר מר 'גלו (ישראל עם יהויכין) בשבע (בשנה שביעית לכיבוש יהויקים), גלו בשמונה (כלומר: שאותה גלות היתה בשנה שמינית למלכות נבוכדנצר, דשנה שניה למלכותו כיבש יהויקים, כדמפרש לקמן), גלו בי"ח (עם צדקיהו, והיא היתה חרבות ירושלים, והיא היתה שנת י"ח לכיבוש יהויקים) גלו בי"ט (והיא שנת י"ט לנבוכדנצר)': משב (משנה שביעית שהוא גלות יחזקאל) ועד תמני סרי (שהוא חורבן הבית) - חד סרי (לבהדי שתא דגלה בה יחזקאל ולבר משנת החורבן דמנינו לה בהדי הנך: דמחורבן ועד יובל), וחמש עשרה (דמחורבן ועד יובל עם שנת החורבן ושנת היובל) - עשרים ושית הויא (אשתכח דכ"ו הוו מהשתא דגלו בה ועד יובל, והיכי אמר יחזקאל בעשרים וחמש לגלותנו היה יובל)?! (וסלקא דעתא דבהדי שתא דגלו קאמר.)

אמר לך רבינא: ולדידך (דבעית למימני לשנת החורבן בהנך ארבעה) מי ניחא? מכדי גלו נמי בתשע עשרה, משב ועד תשסרי (דסלקא דעתא דהאי מתרץ דשלש גליות הוו, דהא דתני '*גלו בי"ח ובי"ט*' הוו שני גליות, וסבר דבשמונה עשר הוה חורבן) - תרתי סרי, וארבע סרי (וכי מנית נמי ארביסר לבהדי שנת חורבן ושנת היובל) - (משכחת לה) עשרים ושית הויין (מגלות יהויכין שהיתה בשנת שבע, ולבהדי שתא דגלו בה)! אלא מאי אית לך למימר (האי דקאמר יחזקאל בעשרים וחמש לגלותנו)? - לבר משתא דגלו בה (יהויכין ויחזקאל)? לדידי נמי לבר משתא דגלו בה!

מכל מקום תשסרי לרבינא קשיא (דהא ודאי בגלות האחרון היה החורבן, וכיון דאמר רבינא 'חמיסרי שנים עד היובל', ומגלות יהויכין ועד שנת חורבן - שהוא בי"ט - הוו חד סרי לבר משתא דגלו בה ולבר שנת החורבן, וחמיסרי - הא עשרין ושית)!?

(הש"ס הוא דקא מתרץ:) מי סברת שלש גליות הוי (דהאי דאמרן לעיל 'גלו נמי בתישסרי')? (לאו מלתא היא, דחד גלות הוה:) גלו בשבע לכיבוש יהויקים שהיא שמונה לנבוכד נצר, גלו בשמונה עשרה לכיבוש יהויקים שהיא תשע עשרה לנבוכד נצר (דבשמונה עשר לכיבוש יהויקים הוו חרבות ירושלים, שהיא תשעה עשר לנבוכדנצר; הלכך משב ועד תשעה עשר לבר משתא דגלו בה יהויכין ויחזקאל, ולבר שנת החורבן, וט"ו עם שנת החורבן ושנת היובל - הרי כ"ה), דאמר מר (בסדר עולם): שנה ראשונה כיבש נינוה

(ערכין יב,ב)

שניה עלה וכיבש יהויקים. (לאו גלות הוא, דלא הגלה שום אדם, אלא כבשו לעבד תחתיו, ועבדו שלש שנים, כדכתיב (מלכים ב כד,א) ויהי לו יהויקים עבד שלש שנים וישב וימרד בו; שלש שנים כדכתיב בדניאל בתחלתו [א,א]: בשנת שלש למלכות יהויקים [מלך יהודה] בא נבוכדנצר [מלך בבל] ירושלים, ותניא בסדר עולם: '*אפשר לומר כן? והלא לא מלך נבוכד נצר עד שנה רביעית ליהויקים, כדכתיב* (בירמיהו כה,א) *הדבר אשר היה על ירמיהו על כל עם יהודה בשנה הרביעית ליהויקים [בן יאשיהו מלך יהודה] היא השנה הראשונית לנבוכדנצר [מלך בבל], אם כן מה תלמוד לומר 'בשנת שלש למרדו' – דשלש שנים מרד ועלה עליו בשנה שלישית למרדו*' שהיא ששית לכיבושו והילוכו לבבל, והמליך יהויכין תחתיו, וכתיב בסוף דברי הימים [דה"ב לו,י] ולתשובת השנה [שלח המלך נבוכדנאצר ויבאהו בבלה עם כלי חמדת בית ה' וימלך את צדקיהו אחיו על יהודה וירושלם] אלמא בשנת שבע לכיבוש ראשון של יהויקים גלה יהויכין, וכתיב בסוף מלכים ויצא אליו יהויכין מלך יהודה וגו' [אולי זה צירוף של פסוקים כב,כג במלכים ב פרק כד] אלמא שביעית לכיבוש יהויקים היא שמינית למלכות נבוכדנצר, והיינו דאמרינן '*שנה שניה כיבש יהויקים*').

'*וכן בשניה*' -

ושניה במוצאי שביעית מי משכחת לה? מכדי בית שני כמה קם? - ארבע מאה ועשרים (שלמין, לבד שנה שחרב בו); ארבע מאה = תמניא יובלי, ארבסרי = תרי שבוע, פשו להו שית, הוה ליה בשיתא בשבוע (כלו ת"כ שנים, ובשביעית עצמה חרב)!?

הא מני? - רבי יהודה היא, דאמר 'שנת חמשים עולה לכאן ולכאן' (שנת חמשים עולה לשנת יובל, והיא תחילת יובל הבא; הלכך לרבי יהודה לא הוי בכל יובל אלא מ"ט שנים): אייתי תמניא מתמניא יובלי, והני שית הוי ארביסר, אישתכח דבמוצאי שביעית חרוב.

אי רבי יהודה (מוקמת לה להא דרבי יוסי) - בראשונה לא משכחת לה (דחרב בית ראשון במוצאי שביעית), דתניא: '*שבעה עשר יובלות מנו ישראל משנכנסו לארץ ועד שיצאו*' (י"ז יובלות נפקי מקראי, דכתיב (מלכים א ו,א) ויהי בשמונים שנה וארבע מאות שנה [לצאת בני ישראל מארץ מצרים בשנה הרביעית בחדש זו הוא החדש השני למלך שלמה על ישראל ויבן הבית לה']; דל ארבעים דמדבר, אשתכח דנכנסו לארץ קודם בנין הבית ארבע מאות וארבעים, ובית ראשון עמד ת"י - הרי תת"נ; הרי י"ז יובלות של חמשים) *ואי אתה יכול לומר משעה שנכנסו* (לארץ) *מנו* (שמיטין ויובלות) *שאם אתה אומר כן נמצא בית חרב בתחילת יובל* (כלומר: בשנת היובל עצמה, דהא ליכא למימר שלא חרב עד חמשים ואחת, דאם כן לא מיתוקמא שמעתין: דכי מדלית שבע שכיבשו ושבע שחילקו, משכחת חורבן בשנת ל"ז של יובל, והיינו שניה לשמיטה, ואנן בעינן במוצאי שביעית!? הלכך אתפרש לן האי תחילת היובל = שנת היובל עצמה) *ואי אתה מוצא* (שיהא יובל בי"ד שנה אחרי אשר הוכתה העיר כדכתיב ביחזקאל [מ,א]:) [בעשרים וחמש שנה לגלותנו בראש השנה בעשור לחדש] בארבע עשרה שנה אחר אשר הוכתה העיר [בעצם היום הזה היתה עלי יד ה' ויבא אתי שמה]*; אלא צא מהם שבע שכיבשו ושבע שחילקו* (ולא מנו שמיטין ויובלות עד לאחר י"ד)*, ואתה מוצא* (שנת היובל) *'בארבע עשרה שנה אחר אשר הוכתה העיר'* (וכדתריץ רבינא לעיל: דכי מדלית י"ד מחמשים - פשו להו תלתין ושית, אשתכח דבשנת שלשים ושש חרב הבית, והיא מוצאי שביעית, ושנת היובל בי"ד שנה לבד משנת החורבן)', ואי (הך דרבי יוסי לעיל אליבא ד)רבי יהודה - אייתי שבסרי (שנין) משבסרי יובלי, שדי אהני (כלומר: שדינהו על היובלות, ודל י"ד מהנך שבסרי לשבע שכיבשו ושבע שחילקו - פשו להו תלת) הוה ליה בתלתא בשבוע (אשתכח דבשלשה בשבוע חרוב)!?

(ומשני:) הנך שני (תלת שנין) דאגלינהו סנחריב (כלומר: הנך שלש שנים שצר סנחריב עליהן, כדכתיב (במלכים ב יז,ה) ויעל מלך אשור בכל הארץ ויעל שומרון ויצר עליה שלש שנים, ולא היה להם פנאי לחרוש ולזרוע, ולא מנו שמיטין ויובלות) עד דאתא ירמיה ואהדרינהו - לא קחשיב להו.

(והאי דנקט '*עד דאתא ירמיהו אהדרינהו*' - לאו דווקא, דהא יותר מתשעים שנה היה מחזקיהו שהגלה אותן סנחריב עד שהחזירן ירמיהו בימי יאשיהו, אלא הכי קאמר: תלת שני דאגלינהו סנחריב והיו באותו גלות עד שהחזירן ירמיהו לא חשיב להו להנך שלש שנים; כך שמעתי, והרבה תשובות בדבר:

חדא: דכי מדלית תלת שני משכחת חורבן בשנת ארבעים ותשע, והיא שביעית, ואנן בעינן מוצאי שביעית!

ועוד: י"ד שנה אחרי אשר הוכתה העיר דליהוי יובל לא משכחת לה; והא ליכא למימר לרבי יהודה לית ליה הך דרשא, דהא קרא כתיב, ולקמן לא משכחינן שבע שחילקו אלא מהך דרשא: די"ד אחרי אשר הוכתה העיר הוה יובל!

ועוד קשיא לי: היכי לא מדלינן אלא הנך תלת שני, והאמרינן בפרק בתרא (לקמן לב:): '*משגלו שבט ראובן וגד בטלו היובלות*' עד שהחזירן ירמיהו, ואף על גב דמתרצינן התם לא מנו יובלות לקדש שמיטין, הני מילי לרבנן, אבל לרבי יהודה מוקמינן התם דלא מנו יובלות כלל!

ועוד: היאך יתכן ליטול שלש שנים לבדם? אם כשעלה סנחריב עליהם כבר מנו עשר שנים או י"ב ליובל, ועלה עליהם שלש שנים - היאך יתכן להפסיק אותן שלש שנים ולחזור למניינם הראשון ולמנות י"ג י"ד לקדש יובל שנת החמשים ושלש? בעל כרחך אז התחילו למנות א' ב' ג' ד'!

ומתוך הוויות אלו נראה בעיני דהאי 'תלת' דכתב בספרים - שיבוש הוא, ופירוש משובש היה ונכתב בספרים, והכי גרסינן: '**הנך שני דאגלינהו סנחריב עד דאתא ירמיהו אהדרינהו לא חשיב**', ודוקא נקט דכל אותן השנים שהיו בגלות לא חשיב רבי יהודה במנין שמיטין ויובלות, וכדאמרינן בפרק בתרא; אלא באותה שנה שחזרו בימי יאשיהו התחילו למנות ליובל, וצא וחשוב מאותה שנה עד שנת הת"י - החורבן - ותמצא חשבונך סדור כמין חומר: דבשנת שלשים ושש ליובל חרב הבית, והיא מוצאי שביעית, ומשכחת ארבע עשרה שנה אחר אשר הוכתה העיר הוה שנת היובל, שהרי חזרו בשנת י"ח ליאשיהו, כדכתיב (במלכים ב כב) דבשנת י"ח ליאשיהו נמצא הספר בבית המקדש, ועל דברי הספר שלח המלך אל חולדה הנביאה, ואמרינן במגילה (דף יד:): היכי שבקיה לירמיהו ושדר לחולדה? ואמרינן: ירמיה לא הוה התם, שהלך להחזיר עשרת השבטים; ומנלן דהדור? דכתיב [מלכים ב כג יז] מה הציון הלז [אשר אני ראה ויאמרו אליו אנשי העיר הקבר איש האלקים אשר בא מיהודה ויקרא את הדברים האלה אשר עשית על המזבח בית אל]; ודבר זה: שפינה יאשיה את העבודת כוכבים - באותה שנה היה;

וכך מצאתי בסדר עולם: בי"ח ליאשיהו היה תחלת היובל, ויאשיהו מלך ל"א שנה; מי"ח עד ל"א כמה הוו? – ארבסרי; וחד סרי ליהויקים ויהויכין, וחד סרי לצדקיהו, כדכתיב (במלכים ב כה) - הרי שלשים ושש, ואז חרב הבית; ומיתוקמא שפיר כרבי יהודה!

כך הבנתי מלבי, וישרה בעיני, אבל לא שמעתיה; ואחרי כן מצאתי ספר ישן מוגה שכתוב בו כן והודעתיו לרבותי וישרה בעיניהם);

איבעית אימא: לעולם רבנן (לעולם אליבא דרבנן אמרה רבי יוסי למילתיה), (ודקא קשיא לך לעיל 'הוה ליה בשיתא בשבוע') וכי קתני 'וכן בשניה' – אשארא (אתשעה באב ומוצאי שבת);

הכי נמי מסתברא, דאי לא תימא הכי - משמרתו של יהויריב בשניה מי הואי? והתניא: '*ארבע משמרות עלו מן הגולה* (בימי עזרא)*: ידעיה וחרים פשחור ואימר* (שבמקדש ראשון היתה משמרת ידעיה קודם לחרים, ומשמרת חרים קודם לפשחור, ושל פשחור לאימר)*; עמדו נביאים שביניהם וחלקום לכ"ד משמרות* (ולא היו יודעין כיצד יסדרן מי יעבוד אחר מי)*,* (כתבו שם הכ"ד משמרות בכ"ד פתקין) *בללום ונתנום בקלפי; בא ידעיה ונטל חלקו וחלק חביריו שש* (וכוון ידעיה ברוח הקודש, ועלתה איגרתו בידו, וחזר והכניס ידו ונטל איגרת, וכן עד שש פעמים; ובאותו סדר שעלו האיגרות בידו - כך עשו אחריו אותן הכתובין באיגרות, זו אחר זו)

(ערכין יג,א)

*בא חרים ונטל חלקו וחלק חביריו שש, וכן פשחור וכן אימר* (ויהויריב שוב לא עלה)*; התקינו נביאים שביניהם שאפילו יהויריב ראש משמרות עולה לא ידחה ידעיה ממקומו, אלא ידעיה עיקר ויהויריב טפל לו*', אלא אשארא.

רב אשי אמר: הנך שית שני עד דסליק עזרא ומקדיש - לא קא חשיב להו (לעולם 'וכן בשניה' אמוצאי שביעית קאי, ורבנן היא, ודקא קשיא לך לעיל דבשביעית חרוב - לא קשיא: דשית שני קמאי מבנין הבית עד דסליק עזרא וקידש ארץ ישראל - לא מנו שמיטין ויובלות; דל שית שנין משני הבית - משכחת שנת ת"כ בשביעית, כיצד: ארבע מאה = תמניא יובלי, וארבע סרי = שני תרי שבועי, ובשנת תכ"א שהיה מוצאי שביעית - חרב), (ומנלן דעד שית שני לא סליק עזרא? -) דכתיב (עזרא ד,כד) באדין בטילת עבידת בית אלהנא די בירושלים [והות בטלא עד שנת תרתין למלכות דריוש מלך פרס] (אלמא בשנת שתים לדריוש התחיל הבנין), וכתיב (עזרא ו,טו) ושיציא ביתא דנא עד יום תלתא לירח אדר דהיא שנת שית למלכות דריוש מלכא, ותנא: 'באותו זמן לשנה הבאה עלה עזרא וגלותו עמו, דכתיב (עזרא ז,ח) ויבא ירושלים בחודש החמישי היא השנה השביעית למלך (אלמא בשנת שש נשלם, הרי חמש שנים, ובאותו זמן לשנה הבאה שהיא שנה ששית לבנין - עלה עזרא ובא לירושלים בחדש אב, ועד תשרי - שהוא שבע לבנין - לא התחיל למנות).

גופא: '*שבעה עשר יובלות מנו ישראל משנכנסו לארץ ועד שיצאו, ואי אתה יכול לומר משנכנסו מנו: שאם אתה אומר משנכנסו מנו - נמצא בית חרב בתחלת יובל! ואי אתה מוצא* יחזקאל מ,א) [בעשרים וחמש שנה לגלותנו בראש השנה בעשור לחדש] *בארבע עשרה שנה אחר אשר הוכתה העיר* [בעצם היום הזה היתה עלי יד ה' ויבא אתי שמה] [אלא צא מהם שבע שכיבשו ושבע שחילקו, ואתה מוצא 'בארבע עשרה שנה אחר אשר הוכתה העיר [כך הגירסה בדף יב,ב]]';

'*שבע שכיבשו*' מנלן?

דקאמר כלב (יהשוע יד,ז) בן ארבעים שנה אנכי בשלח משה עבד ה' אותי מקדש ברנע לרגל את הארץ [ואשב אותו דבר כאשר עם לבבי] [וגו' פסוק י] [ועתה הנה החיה ה' אותי כאשר דבר זה ארבעים וחמש שנה מאז דבר ה' את הדבר הזה אל משה אשר הלך ישראל במדבר] ועתה הנה אנכי היום בן חמש ושמונים שנה, ואמר מר: שנה ראשונה עשה משה משכן, שניה הוקם המשכן ושלח מרגלים; כי עבור ירדן כלב בר כמה הוי? בר תמנן נכי תרתין (דמשילוח מרגלים עד שנכנסו לארץ אינו אלא ל"ח לבד משנת השילוח, דהא בשנה השניה ליציאת מצרים נשתלחו), כי קא מפליג נחלות קאמר 'בן חמש ושמונים שנה [אנכי]'; אישתכח דשבע כיבשו.

'ושבע שחילקו' מנלן?

איבעית אימא מדשבע כיבשו שבע חילקו, ואיבעית אימא: מדלא משכחת להו 'ארבע עשרה שנה אחר אשר הוכתה העיר' (דליהוי יובל, אי לא מדלית ארבע עשרה לכיבוש ולחילוק).

משנה:

אין פוחתין מששה טלאים המבוקרין בלשכת הטלאים כדי לשבת ולימים טובים של ראש השנה, ומוסיפין עד עולם;

אין פוחתין משתי חצוצרות, מתשעה כנורות (לא אתפרש טעמא), ומוסיפין עד עולם;

והצלצל לבד (צלצל אחד היה שם ולא יותר; וטעמא מפרש בגמרא).

גמרא:

(קסלקא דעתא כדי לשבת ולשני ימים טובים דווקא קאמר, דלהכי בעינן ששה: שאם יבאו יחד שבת ושני ימים טובים של ראש השנה ולא יוכלו לבקר יהו להם אילים מזומנים?) תמידין ומוספין טובא הוו!

תנא בעלמא קאי (דבכל ימות השנה נמי בעינן ששה, ולאו משום שבת וראש השנה, אלא משום דבן בג בג, וכדמפרש בסמוך), ואתמידין לחודיה קאי; ומאי '*כדי לשבת ולימים טובים*'? - סימנא בעלמא, והכי קאמר: 'אין פוחתין מששה טלאים

(ערכין יג,ב)

המבוקרים בלשכת הטלאים ארבעה ימים קודם שחיטה', ומני? - בן בג בג היא, דתניא: 'בן בג בג אומר: מנין לתמיד שטעון ביקור ארבעה ימים קודם שחיטה? - תלמוד לומר: (במדבר כח,ב) [צו את בני ישראל ואמרת אלהם את קרבני לחמי לאשי ריח ניחחי] תשמרו להקריב לי במועדו, ולהלן הוא אומר (שמות יב,ו) והיה לכם למשמרת עד ארבעה עשר יום לחדש הזה [ושחטו אתו כל קהל עדת ישראל בין הערבים]; מה להלן טעון ביקור ארבעה ימים קודם שחיטה - אף כאן טעון ביקור ארבעה ימים קודם שחיטה';

(ומשום הכי בעינן ששה לעולם: דבשעת חינוך נתנו שם ששה: שיהיו ארבעה ימים קודם לכן, ונטלו יום ראשון שנים לתמידים, ונתנו שנים תחתיהם, ויבקרום; ביום שני נטלו שנים מן הארבעה הנותרים, ונתנו שנים תחתיהם; ויום שלישי נטלו שנים הנותרים מן הראשונים, ונתנו שנים תחתיהן, וכן לעולם נוטלים שנים ונותנים שנים; ואותן שנתבקרו ונתנו שם יום ראשון - ראויים ליום רביעי, ואותן שניתנו בשני - ראויין בחמישי, וכן חוזרין חלילה לעולם, ונמצאו כל התמידין הנשחטין מבוקרין ארבעה ימים קודם שחיטה עם יום הביקור ויום השחיטה; כך שמעתי.

וקשיא לי: הא לא דמי לארבעה ימים דפסח, דביקורו בעשור ושחיטתו בי"ד - הרי ארבעה ימים לבד מיום השחיטה!? ולכך נראה בעיני דשמונה ניתנו שם ביום חינוך, ו'ששה' דקתני במתניתין - הכי משמע: אין פוחתים מששה, כלומר: שאפילו כשיטלו השנים שבכל יום - נשתיירו שם ששה מבוקרין, ולאחר כך קודם הלילה יבקרו שנים ויתנו שם, והנך - הואיל וליתנהו אכתי בשעת נטילת השנים - לא קחשיב להו.

לישנא אחרינא: סימנא בעלמא, דכי היכי דכי מקלעי שבת וראש השנה גבי הדדי, מיבקר ההוא דשלישי בשבת בערב שבת, דהא לא מצו היום לילך ולבקש טלה ולבקרו, השתא הוי ארבעה ימים קודם שחיטה - הכי נמי לעולם בעינן ארבעה ימים קודם שחיטה.)

דיקא נמי (דסימנא בעלמא הוא ולאו משום טעמא דשבת וראש השנה קא בעי להו): דקתני '*כדי לשבת*' ולא קתני 'לשבת (ולשני ימים)' (דהוי משמע לצורך שבת וראש השנה, מדקתני '*כדי*' שמע מינה כפי חשבון הראוי לשבת ולראש השנה, דהיינו ששה, וסימנא בעלמא הוא)!

שמע מינה.

משתי חצוצרות [מתשעה כנורות] ומוסיפין [עד עולם]:

ועד כמה?

אמר רב הונא, ואמרי לה אמר רב זבדי אמר רב הונא: עד מאה ועשרים, שנאמר (דברי הימים ב ה,יב) [והלוים המשררים לכלם לאסף להימן לידתון ולבניהם ולאחיהם מלבשים בוץ במצלתים ובנבלים וכנרות עמדים מזרח למזבח] ועמהם כהנים למאה ועשרים מחצרים בחצוצרות.

מתשעה כנורות [[ומוסיפין עד עולם] וצלצל לבד:

מנא הני מילי (דצלצל לבד ותו לא)?

אמר רב אסי: דאמר קרא (דברי הימים א טז,ה) [ואליאב ובניהו ועבד אדם ויעיאל בכלי נבלים ובכנרות] ואסף במצלתים משמיע (אסף שם הלוי); 'מצלתים' תרי הוו!?

כיון דחדא עבידתא עבדי (דאין אחד מועיל בלא חבירו, שהן שתי חתיכות רחבות של מתכת, ומכין זו על זו וקורין צינב"ש), וחד גברא עביד בהו - קרי להו חד.

משנה:

אין פוחתין משנים עשר לוים עומדין על הדוכן, ומוסיפין עד עולם;

אין (לוי) הקטן נכנס לעזרה לעבודה (כגון: לכבד את העזרה ולהגיף את הדלתות) אלא בשעה שהלוים אומרים בשיר (בשעה שהלוים עומדים על הדוכן בשיר אז נכנסים לוים קטנים לשורר עמהן),

ולא היו (אותן קטנים) אומרים בנבל ובכנור אלא בפה כדי ליתן תבל בנעימה (ליתן תבלין בנעימות הלוים: לפי שקול הלוים הקטנים דק ומתבל את קול הלוים הגדולים);

רבי אליעזר בן יעקב אומר: אין עולין למנין (דלא מנו אותן לוים למנין שנים עשר לוים הצריכין לדוכן), ואין עולין לדוכן (על האצטבא המוכנת לדוכן), אלא בארץ היו עומדין, וראשיהן בין רגלי הלוים, ו'צערי הלוים' היו נקראין. (שמצערין את הלוים, כדמפרש בגמרא.)

גמרא:

הני כנגד מי?

אמר רב פפא: כנגד תשעה כנורות ושני נבלים וצלצל אחד, שנאמר (דברי הימים א כה,ט) [ויצא הגורל הראשון לאסף ליוסף גדליהו השני] הוא ואחיו ובניו שנים עשר.

אין הקטן נכנס לעזרה לעבודה אלא בשעה שהלוים [אומרים בשיר]:

מנא הני מילי?

אמר רבי יוחנן: דאמר קרא (עזרא ג,ט) ויעמוד ישוע בניו ואחיו קדמיאל ובניו בני יהודה כאחד לנצח על עשה המלאכה בבית האלהים [בני חנדד בניהם ואחיהם הלוים].

לא היו אומרים לא בנבל ולא בכנור אלא בפה [כדי ליתן תבל בנעימה]:

למימרא דנבל לחוד וכנור לחוד? לימא מתניתין דלא כרבי יהודה, דתניא [תוספתא ערכין פ"ב מ"ד]: 'רבי יהודה אומר: כנור של מקדש - של שבעת נימין היה, שנאמר (תהלים טז,יא) [תודיעני ארח חיים] שֹׂבַע שמחות את פניך [נעמות בימינך נצח]; אל תיקרי 'שובע' אלא שבע; ושל ימות המשיח - שמונה, שנאמר (תהלים יב,א) למנצח על השמינית [מזמור לדוד] - על נימא שמינית; של עולם הבא [בתוספתא: לעתיד לבא] – עשר, שנאמר (תהלים צב,ד) עלי עשור ועלי נבל עלי הגיון בכנור, ואומר (תהלים לג,ב) הודו לה' בכנור בנבל עשור זמרו לו [פסוק ג] שירו לו שיר חדש [היטיבו נגן בתרועה] (בנבל של עשר נימין, ולעולם הבא משתעי, מדכתיב שיר חדש לשון זכר: דשירות העולם הזה לשון נקבה, כדאמר במכילתא: כשם שנקבה זו יולדת - כך תשועות הללו סופן לילד צרות, אבל שיר של עולם הבא - לשון זכר שאינו יולד)' (מדמפיק רבי יהודה כנור בנבל עשור אלמא כנור היינו נבל)?

אפילו תימא רבי יהודה, לעולם הבא - איידי דנפישי נימין דידיה נפיש קליה כי נבל (ונבל עשוי כמפוח של נפחים ומוציא קול על ידי רוח) - קרי ליה 'נבל'.

רבי אליעזר בן יעקב אומר: אין עולין מן המנין [ואין עולין לדוכן, אלא בארץ היו עומדין, וראשיהן בין רגלי הלוים, ו'צערי הלוים' היו נקראין]:

תנא '*וסועדי* (עוזרי) *הלוים היו נקראין*'.

ותנא דידן?

כיון דהני (קטנים) קטין קלייהו (דק קולם), והני (לויים) עב קלייהו, הני מקטטי (כלומר: מקטינין ועושים קולם דק דק ויפה, ומצערין הלוים שאין יכולים לבסם קולם כמותן,) והני לא מקטטי - קרי להו 'צערי'.

הדרן עלך אין נערכין