# חולין פרק ששי כסוי הדם

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דף פג,ב

ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו וכסהו בעפר[[1]](#footnote-1)

משנה (משום דבעי למתני 'בחולין אבל לא במוקדשין' - נקט לכולהו):

כסוי הדם נוהג בארץ ובחוצה לארץ, בפני הבית ושלא בפני הבית, בחולין אבל לא במוקדשין (חטאת העוף ועולת העוף);

ונוהג בחיה ובעוף, במזומן (עוף הגדל בבית) ובשאינו מזומן; (משום דגבי שלוח הקן אצטריך למיתני לקמן (דף קלח:) שאינו מזומן אבל לא במזומן;)

ונוהג בכוי מפני שהוא ספק, ואין שוחטין אותו ביום טוב (משום דלמא בעי כסוי, ומספקא לא מחללינן יום טוב אם שחטו); ואם שחטו - אין מכסין את דמו.

גמרא:

מוקדשין - מאי טעמא לא?: אילימא משום דרבי זירא, דאמר רבי זירא: השוחט צריך שיתן עפר למטה (עפר תיחוח, ולא על קרקע קשה) ועפר למעלה, שנאמר (ויקרא יז,יג) [ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל] ושפך את דמו וכסהו בעפר - 'עפר' לא נאמר ('עפר' משמע דלא בעי עפר אלא בכסוי;) אלא 'בעפר' ('בעפר' משמע כולו עטוף בעפר תיחוח): מלמד שהשוחט צריך שיתן עפר למטה ועפר למעלה, והכא לא אפשר (לתת עפר למטה על המזבח): היכי ליעביד?: ליתיב וליבטליה (להניחו שם לעולם)? קמוסיף אבנין (להגביהו, והרי כל אורך ורוחב ורום הבנין נמסר לדוד על פי נביאים:) וכתיב (דקאמר ליה דוד לשלמה) (דברי הימים א כח,יט) הכל בכתב מיד ה' עלי השכיל (אותי לימד) [כל מלאכות התבנית]!? לא ליבטליה? קא הוי חציצה (בין דם למזבח, ונמצא שלא נמצה דמו בקיר המזבח)!

(ופרכינן:) נהי דלמטה (קודם מליקה) לא אפשר (אי אפשר לתת עפר משום חציצה, כדאמרת), (אבל) למעלה (לאחר שמלק) אפשר: ליעביד כסוי (יכסנו, דלאו חציצה! מאי איכא למימר)?: מי לא תניא '*רבי יונתן בן יוסף אומר: שחט חיה ואחר כך שחט בהמה - פטור מלכסות* (שהרי דם בהמה למעלה, ומה יכסה)*; בהמה ואחר כך חיה - חייב לכסות* (ואף על גב דליכא עפר למטה בינו לדם הבהמה)' (והכא נמי: אף על גב שאין למטה - יתן למעלה)!

כדרבי זירא (במסכת מנחות (דף קג:) אמרינן: אין מביאין בכלי אחד מנחה של ששים ואחד עשרונים, ומפרשינן טעמא: מפני שאמרה תורה הבא מנחה שיכולה ליבלל, וששים נבללין בכלי אחד אבל ששים ואחד - קים להו לרבנן דאין יכולין ליבלל, והוינן בה: וכי אין נבללין מאי הוי? והתנן '*לא בלל - כשר*'?), דאמר רבי זירא (ותירץ רבי זירא): כל הראוי לבילה אין בילה מעכבת בו וכל שאינו ראוי לבילה בילה מעכבת בו ('ראוי לבילה' מיהא בעינן, ומי שהוא ראוי לבילה - אין בילה מעכבת, ואפילו לא בלל – כשר; אבל כשאינו ראוי לבילה - בילה מעכבת בו; והכא נמי: ראוי היה ליתן עפר למטה בין דם הבהמה לדם החיה קודם ששחט החיה, הילכך אף על פי שלא נתן - אין הכסוי בטל; אבל מוקדשין - שאין ראוי ליתן עפר למטה - מצות עפר למטה מעכבת בו).

וליגרריה (מעל המזבח לאחר הזאה) וליכסיה (ויתננו למטה ויכסנו)?: מי לא תנן [משנה ו]: '*דם הניתז* (דם הניתז למרחוק חוץ לגומא ששוחט בה) *ושעל הסכין* (ודם שעל הסכין) *חייב לכסות*', אלמא דגריר (ועל כרחך דם הסכין לא יכסנו אלא אם כן גוררו תחלה מעל הסכין) ומכסי ליה - הכא נמי נגרור ונכסי ליה?

אי בקדשי מזבח (כגון חטאת העוף) - הכי נמי (דחייב לכסות הואיל ושחיטה ראויה הן: שנאכלות לכהנים), הכא (ומתניתין) במאי עסקינן? - בקדשי בדק הבית (בעופות שהקדישן לבדק הבית ושחטם, דאסורים בהנאה, ומשום דשחיטה שאינה ראויה - פטר להו מכיסוי).

(חולין פד,א)

וליפרקינהו (ויהיו מותרים באכילה) וליכסינהו (והדר ליכסייה לדם)?

בעינן העמדה והערכה (אין פודין את הקדשים לאחר מיתה מפני שכתוב בהן (ויקרא כז,כא) 'והעמיד את הבהמה לפני הכהן (פסוק יב) והעריך אותה הכהן' ולאחר מיתה אינה יכולה לעמוד); וכמאן (מוקמת למתניתין דתרצת לה בהני תרי טעמי: 'שחיטה שאינה ראויה לאו שחיטה היא', ו'בעינן העמדה והערכה')?: אי כרבי מאיר, דאמר (בפרק בתרא דתמורה (דף לב ע"ש)) '*הכל* (אחד קדשי מזבח שנפל בהם מום, ואחד קדשי בדק הבית) *היו בכלל העמדה והערכה*' - האמר (במתניתין (לקמן דף פה.) 'השוחט ונמצאת טריפה חייב לכסות') (אלמא:) שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה!? אי כרבי שמעון, דאמר: שחיטה שאינה ראויה לא שמה שחיטה, האמר '*לא היו בכלל העמדה והערכה*' (רבי שמעון סבירא ליה התם: קדשי מזבח בכלל העמדה והערכה, קדשי בדק הבית לא היו)!?

אמר רב יוסף: רבי היא (מתניתין), ונסיב לה אליבא דתנאי (רבי סתמה לפי דעתו, ונסיב מילתיה כי הני תרי תנאי: בחדא כמר שראה דבריו של זה בזו ושל זה בזו): בשחיטה שאינה ראויה סבר לה כרבי שמעון, בהעמדה והערכה סבר לה כרבי מאיר!

ואיבעית אימא: כולה רבי שמעון היא, ושאני הכא, דאמר קרא ושפך וכסה [ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו וכסהו בעפר] - מי שאינו מחוסר אלא שפיכה וכסוי, יצא זה שמחוסר שפיכה פדייה וכסוי;

והשתא דאתית להכי (דדרשינן כהאי גוונא) - אפילו תימא קדשי מזבח (ודקאמרת: ליגרריה וליכסייה): מי שאינו מחוסר אלא שפיכה וכסוי, יצא זה שמחוסר שפיכה גרירה וכסוי.

מר בר רב אשי אמר אמר קרא 'חיה או עוף' מה חיה אינה קדש (חיה סתמא אינה קדש שאינה ראויה להקריב) - אף עוף אינו קדש;

אי מה חיה שאין במינו קדש אף עוף שאין במינו קדש, אוציא תורין ובני יונה (מדין כסוי, ואפילו הן של חולין) שיש במינן קדש?

לא, כחיה: מה חיה לא חלקת בה (דכולן חייבות בכסוי דהא אין בה קדושה) - אף עוף לא תחלוק בו (לומר: מין זה חייב ומין זה פטור; ומיהו חולין בעינן כחיה).

אמר ליה יעקב מינאה\* לרבא: קיימא לן חיה בכלל בהמה לסימנין (שאין סימני חיה מפורשת, אלא בבהמה כתיב (דברים יד,ו) '[ו]כל בהמה מפרסת פרסה וגו'); אימא נמי בהמה בכלל חיה לכסוי (דהא ילפינן ב'בהמה המקשה' (לעיל דף ע:) דאף בהמה בכלל חיה)?

אמר ליה: עליך אמר קרא (דברים יב, פסוקים טז,כד; דברים טו,כג) 'על הארץ תשפכנו כמים': מה מים לא בעי כסוי - אף האי נמי לא בעי כסוי.

אלא מעתה (כיון ד'מַיִּם' אקרי) יטבילו בו?

אמר קרא (בפרשת שרצים כתיב) (ויקרא יא,לו) אך מעין ובור מקוה מים יהיה טהור [ונגע בנבלתם יטמא] (דמשמע: אך מעין ובור יטהר את מי שנטמא בשרצים): הני – אִין, מידי אחרינא – לא!

ואימא הני מילי למעוטי שאר משקין, דלא איקרו 'מים' אבל דם דאיקרי 'מים', הכי נמי (דמטבילין)?

תרי מיעוטי כתיבי [למילה הכוללת: 'מים']: 'מעין' מים 'ובור' מים.

אימא 'אידי ואידי למעוטי שאר משקין: חד למעוטי זוחלין (שאר משקין שנתנן במקום מדרון, והזחילן למקוה; דאילו גבי מים קיימא לן בתמורה [בפרק קמא (דף יב.)] השאיבה מטהרת ברבייה והמשכה: אם רבו מי גשמים עד כ"א סאין - ממשיך לתוכן שאובין בזחילה י"ט סאין) וחד למעוטי מכונסין'?

תלתא מיעוטי כתיבי (ד'מים' [ויקרא יא,לו: אך מעין ובור מקוה מים יהיה טהור ונגע בנבלתם יטמא] - אכולהו קאי): 'מעין' מים (ולא שאר משקין, ואפילו זוחלים) 'ובור' מים (ולא שאר משקין, ואפילו מכונסין) 'מקוה' מים (ולא דם).

\*[## יעקב מינאה: עבודה זרה כח,א, שהשקה את רבי אבהו סמים לרפואה, ורבי אבהו קבל ממנו למרות שהיה מין.]

תנו רבנן: '(ויקרא יז,יג) [ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם] *אשר יצוד* [ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו וכסהו בעפר] *אין לי אלא אשר יצוד, נצודין ועומדין מאליהן מנין - כגון אווזין ותרנגולים? - תלמוד לומר: 'ציד' מכל מקום.*

[## איך ממעטים מ'ציד' אווזים? הרי אווזים גדלים בביבר ומעולם אינם חסרים צידה, והתפס אותם בחצרו אינו עובר על צידה, וביום טוב מותר לשחוט אותם ואינם מוקצין? אולי: שיש במינן שנצודין, והם אווזי בר.]

*אם כן מה תלמוד לומר 'אשר יצוד'?*

*למדה תורה דרך ארץ: שלא יאכל אדם בשר אלא בהזמנה הזאת* (כאילו הוא צד: שאינה מזומנת לו; כלומר: לא יאכל בשר תדיר, שלא יעני)'.

תנו רבנן: '(דברים יב,כ) *כי ירחיב ה' אלהיך את גבולך* [כאשר דבר לך ואמרת אכלה בשר כי תאוה נפשך לאכל בשר בכל אות נפשך תאכל בשר]*; למדה תורה דרך ארץ: שלא יאכל אדם בשר אלא לתאבון;*

*יכול יקח אדם מן השוק ויאכל?*

*תלמוד לומר:* (דברים יב,כא)[כי ירחק ממך המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשום שמו שם] *וזבחת מבקרך ומצאנך* [אשר נתן ה' לך כאשר צויתך ואכלת בשעריך בכל אות נפשך]('מבקרך': אם יש לו בעדרו – יקח, ואם לאו - לא יקנה בשוק)*;*

*יכול יזבח כל בקרו* (אם אין לו אלא שור אחד יזבחנו) *ויאכל, כל צאנו ויאכל?*

*תלמוד לומר: 'מבקרך' - ולא כל בקרך; 'מצאנך' ולא כל צאנך;*

*מכאן אמר רבי אלעזר בן עזריה: מי שיש לו מנה - יקח לפסו* (לקדרתו; לשון 'אילפס') *ליטרא ירק* (אבל בשר לא יאכל)*; עשרה מנה - יקח לפסו ליטרא דגים; חמשים מנה - יקח לפסו ליטרא בשר* (דגים היו בזול במקומם יותר מן הבשר)*; מאה מנה - ישפתו לו קדרה* (כשנותנין קדרה על הכירה קרי 'שפיתה') *בכל יום*'.

ואינך (אלו האחרים שאמרו ליטרא דגים וליטרא בשר) - אימת (אימת יאכלוה אם לא בכל יום)?

מערב שבת לערב שבת.

אמר רב: צריכין אנו לחוש לדברי זקן (ולהסתפק במזונות קלים).

אמר רבי יוחנן: אבא (רבי יוחנן קרי לרב 'אבא') - ממשפחת בריאים הוה, אבל כגון אנו (שאין אנו בריאים): מי שיש לו פרוטה בתוך כיסו - יריצנה לחנווני (ולא יסגף עצמו בעינוי ויצטרך לבריות יותר).

אמר רב נחמן: כגון אנו לווין ואוכלין. (רב נחמן - אחר דורו של רבי יוחנן היה, ותמיד העולם היה משתנה והולך ולא היה בריא כאותן שבימי רבי יוחנן, ולפיכך הוא אומר: כגון אנו דאפילו אין לנו הפרוטה: עלינו ללוות ולאכול.)

[מקרא הוא בספר משלי [כז,כו: כבשים ללבושך ומחיר שדה עתודים]:

'כבשים ללבושך' - מגז כבשים יהא מלבושך (קנה לך צאן ויהא לך הגיזין ללבוש);

'ומחיר שדה עתודים': לעולם ימכור אדם שדה ויקח עתודים (צאן, שיש לו מהם חלב לפרנסה וגיזין ללבוש), ואל ימכור אדם עתודים ויקח שדה.

[ משלי כז,כז: ודי חלב עזים ללחמך ללחם ביתך וחיים לנערותיך]:

'ודי חלב עזים' - דיו לאדם שיתפרנס מחלב גדיים וטלאים שבתוך ביתו (הכי משמע: 'די חלב עזים': די לך בחלבם, ולא תשחטם ותאכלם).

'ללחמך ללחם ביתך' - לחמך קודם ללחם ביתך;

'וחיים לנערותיך': אמר מר זוטרא בריה דרב נחמן: תן חיים לנערותיך (לבני ביתך למד דרכי חיים להסתפק במזונות קלים); מיכן למדה תורה דרך ארץ: שלא ילמד אדם את בנו בשר ויין.

אמר רבי יוחנן:

(חולין פד,ב)

הרוצה שיתעשר יעסוק בבהמה דקה.

אמר רב חסדא: מאי דכתיב (דברים ז,יג; כח,ד) 'ועשתרות צאנך' שמעשרות את בעליהן.

ואמר רבי יוחנן: 'כסא דחרשין - ולא כסא דפושרין' (טוב לשתות כוס של מכשפות ולא לשתות כוס של מים פושרין: שרעים הם לגוף);

והני מילי בכלי מתכות, אבל בכלי חרש - לית לן בה;

ובכלי מתכות נמי לא אמרן אלא דלא שדי בהו ציביא (שרשי עשבים ותבלין), אבל שדי בהו ציביא - לית לן בה;

וכי לא שדי בהו ציביא נמי לא אמרן אלא דלא ציץ (הרתיח), אבל ציץ - לית לן בה.

ואמר רבי יוחנן: 'מי שהניח לו אביו מעות ורוצה לאבדן (כלומר: מי שלא טרח בממון, וקל בעיניו לאבדו - זהו איבודו:) ילבש כלי פשתן וישתמש בכלי זכוכית וישכור פועלים ואל ישב עמהן';

'*ילבוש כלי פשתן*' (שהן יקרים; ולפי דרכנו למדנו שהעושה אלה מאבד ממון, ויזהר אדם מהם) - בכיתנא רומיתא (יקר היה);

'*וישתמש בכלי זכוכית*' - בזוגיתא חיורתא;

'*וישכור פועלים ואל ישב עמהן*' – בתורי, דנפיש פסידייהו (ישכור פועלים וימסור להן שוורים שלו לחרוש, והם יכחישו השוורים ויסקבום ביערות ובכרמים, והמלאכה לא תעלה לכלום - שאינן חוששין לכך).

דרש רב עוירא - זימנין אמר לה משמיה דרבי אמי, וזימנין אמר לה משמיה דרבי אסי: מאי דכתיב (תהלים קיב,ה) 'טוב איש חונן ומלוה יכלכל דבריו במשפט' (טוב איש חונן דלים ומלוה אותם, וטוב המכלכל דבריו במשפט לפי היכולת: הוא עומד על צרכיו, ולא בכל תאות לבו): - לעולם יאכל אדם וישתה פחות ממה שיש לו (פחות מכדי היכולתו) וילבש ויתכסה במה שיש לו (לפי היכולת שלא יתבייש) ויכבד אשתו ובניו יותר ממה שיש לו (יותר מלפי היכולת), שהן תלויין בו והוא תלוי במי שאמר והיה העולם.

דרש רב עינא אפתחא דבי ריש גלותא: השוחט לחולה (שיש בו סכנה) בשבת - חייב לכסות (דכיון דניתנה שבת לידחות אצל שחיטה זו - נדחית לכל מצותה של שחיטה זו).

אמר להו רבה: אשתומא קאמר (דבר תימה הוא אומר, לשון (לעיל דף כא.) 'אשתומם כשעה חדא'; אשטורדישו"ן)! לישמטוה לאמוריה מיניה (יחתכו את לשונו שאמר בה! לישנא אחרינא: גרסינן '**אי דשמא קאמר**' = אם בשמו הוא אומר, **לישמטו לאמוריה** ישמטו את האמורא מלפניו לביישו), דתניא: '*רבי יוסי אומר כוי אין שוחטין אותו ביום טוב, ואם שחטו - אין מכסין את דמו מקל וחומר: ומה מילה שודאה דוחה שבת* (דאתיא בקל וחומר: מה צרעת, שדוחה עבודה, ועבודה דוחה שבת - מילה דוחה אותה; כולה במסכת שבת (דף קלב:)) *אין ספיקה דוחה יום טוב* (כגון נולד בין השמשות, דקיימא לן בפרק 'רבי אליעזר' (שבת דף קלז.) דנימול לתשעה וחל ספק שמיני ספק תשיעי שלו ביום טוב - אינו נימול עד עשירי, דתנן [שבת פ"יט מ"ה]: '*נולד בין השמשות - נמול לתשעה*' כלומר: לספק תשיעי בין השמשות של ערב שבת - נמול לעשרה; חל יום טוב להיות אחר אותה שבת שהוא עשירי - נמול לאחד עשר, משום דמילה שלא בזמנה - לא דחיא, דנפקא לן מ'הוא לבדו' [אך אשר יאכל לכל נפש הוא לבדו יעשה לכם] [שמות יב,טז]: 'הוא ולא מכשיריו, 'לבדו ולא מילה שלא בזמנה' (שבת כד,ב))*, כסוי שאין ודאו דוחה שבת* (לקמיה מפרש) *- אין דין שאין ספקו דוחה יום טוב!?*

*אמרו לו: תקיעת שופר בגבולים* (דקיימא לן בראש השנה (דף כט:): בשבת במקדש היו תוקעין, אבל לא במדינה) *תוכיח: שאין ודאה דוחה שבת, וספיקה דוחה יום טוב* (דתניא: טומטום ואנדרוגינוס חייבים, אף על פי שהוא ספק אשה ואינה חייבת)*!*

*השיב רבי אלעזר הקפר בריבי* (אדם גדול) *תשובה* (על קל וחומר דרבי יוסי)*: מה למילה שכן אינה נוהגת בלילי ימים טובים* (מילה אינה בלילה אלא ביום, דיום כתיב בה [ויקרא יב,ג: וביום השמיני ימול בשר ערלתו]) *תאמר בכסוי שנוהג בלילי ימים טובים!?*

*אמר רבי אבא: זה אחד מן הדברים שאמר רבי חייא 'אין לי עליהם תשובה'* (והא דרבי יוסי - חדא מינייהו, והא דאהדרו רבנן '*תקיעת שופר בגבולים תוכיח*' לא חשיב לה פירכא, כדמפרש לקמיה) *והשיב רבי אלעזר הקפר בריבי תשובה*'.

קתני מיהת '*כסוי שאין ודאו דוחה שבת*'; מאי ודאו דכסוי דלא דחי שבת? לאו השוחט לחולה בשבת? ודלמא דעבר ושחט (לבריא, דלא ניתנה שבת לידחות קאמר דלא יכסה, אבל לחולה - דניתנה שבת לידחות - שרי)?

(על כרחך בחולה קאמר) דומיא דמילה: מה מילה ברשות אף כסוי נמי ברשות (ותיובתא היא לרב עינא)!

'*אמרו לו: תקיעת שופר בגבולין תוכיח: שאין ודאה דוחה שבת, וספיקה דוחה יום טוב*'; מאי 'ספיקה'? אילימא ספק חול ספק יום טוב, השתא ודאי יום טוב דחיא, ספק יום טוב ספק חול (כגון שני ימים טובים של ראש השנה, שהאחד ספק) מיבעיא?

(חולין פה,א)

אלא ספק איש ספק אשה (ודוחה יום טוב גמור), ורבי יוסי (דלא חשיבא ליה הא פירכא) לטעמיה (משום דאזיל לטעמיה), דאמר: (אפילו) אשה ודאית נמי תקעה (ואף על גב דלא מיחייבא), דתניא [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ב משנה ב]: *בני ישראל סומכין ולא בנות ישראל סומכות; רבי יוסי ורבי שמעון אומרים: נשים סומכות רשות*'(ואף על גב דלא מיחייבא, ולא אמרינן 'עבודה עובדת בקדשים'; והכא נמי לא אמרינן 'מחללת יום טוב היא'; אבל בכסוי, דאילו ידעינן דבהמה היא - ביום טוב אסור לכסות כוי: מספק לא מחללין עליה יום טוב)!

אמר רבינא: ולמאי דקאמרי רבנן (דאשה אסורה לתקוע, וטומטום דספק הוא דוחה) נמי אית ליה פירכא (לתשובה שלהם): מה לתקיעת שופר שכן ודאה דוחה שבת במקדש (לפיכך ספיקה דוחה יום טוב בגבולין) תאמר בכיסוי דליתיה כלל (שאין ודאו דוחה שבת כלל)?

'*השיב רבי אלעזר הקפר בריבי: מה למילה שכן אינה נוהגת בלילי ימים טובים*': בלילי ימים טובים הוא דלא נהגא, בשאר לילי נהגא (בתמיה)? אלא: 'מה למילה שכן אינה נוהגת בלילות כבימים, תאמר בכסוי שנוהג בלילות כבימים'? אמר רבי אבא: זה אחד מן הדברים שאמר רבי חייא 'אין [לי] עליהן תשובה' והשיב רבי אלעזר [הקפר] ברבי תשובה'.

משנה:

השוחט ונמצאת טריפה, והשוחט לעבודת כוכבים, והשוחט חולין בפנים וקדשים בחוץ, חיה ועוף הנסקלים (כגון שנרבעו\* ונגמר דינן ושחטן): רבי מאיר מחייב וחכמים פוטרים (דשחיטה שאינה ראויה לא שמה שחיטה; ואף על גב דבכסוי 'שפיכה' כתיבא - אפילו הכי: '[חיה או עוף] אשר יאכל' [ויקרא יז,יג] כתיב; וטעמיה דרבי מאיר מפרש בגמרא);

[\* מדוע לא כגון שהרגו או נעבדו?]

השוחט ונתנבלה בידו, הנוחר, והמעקר - פטור מלכסות.

גמרא:

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: ראה רבי דבריו של רבי מאיר באותו ואת בנו (דשחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה לחייבו) ושנאו בלשון 'חכמים' (כדתנן בה (לעיל דף פא:) '*רבי שמעון פוטר וחכמים מחייבין*' ובכסוי תנן: '*רבי מאיר מחייב וחכמים פוטרין*' ולקמיה מפרש ואזיל מאי שנא דראה אלו כאן ואלו כאן), ודרבי שמעון בכסוי הדם ושנאו בלשון 'חכמים'.

מאי טעמא דרבי מאיר באותו ואת בנו?

אמר רבי יהושע בן לוי: גמר שחיטה שחיטה משחוטי חוץ: מה התם שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה - אף הכא נמי שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה.

ורבי שמעון מאי טעמא?

אמר רבי מני בר פטיש: גמר מ'טבוח טבח והכן' [בראשית מג,טז וירא יוסף אתם את בנימין ויאמר לאשר על ביתו הבא את האנשים הביתה וטבח טבח והכן כי אתי יאכלו האנשים בצהרים]: מה להלן שחיטה ראויה (כדכתיב (בראשית מג,טז) 'כי אתי יאכלו') - אף כאן שחיטה ראויה.

ורבי מאיר נמי ליגמר מ'טבוח'?

דנין שחיטה משחיטה ואין דנין שחיטה מטביחה.

מה נפקא מינה?: הא תנא דבי רבי ישמעאל [ספרי מצורע פרשה ז מ"ז]: '*ושב הכהן ... ובא הכהן* (בנגעי בתים כתיב, וילפינן מינה גזירה שוה בתורת כהנים [ספרא מצורע פרקי נגעים פרשה ז, אך לא בלימוד ובא הכהן ... ושב הכהן]: 'נאמר 'ושב הכהן' [ויקרא יד,לט: ושב הכהן ביום השביעי וראה והנה פשה הנגע בקירת הבית] ונאמר 'ובא הכהן' [ויקרא יד,מד: ובא הכהן וראה והנה פשה הנגע בבית צרעת ממארת הוא בבית טמא הוא]; מה שיבה חולץ וקוצה וטח ונותן לו שבוע - אף ביאה כו'; וכבר פירשתיה יפה בעירובין (דף נא.)) *- זו היא שיבה זו היא ביאה*'!?

הני מילי היכא דליכא דדמי ליה, אבל איכא דדמי ליה - מדדמי ליה ילפינן.

ורבי שמעון נמי ליגמר משחוטי חוץ (כתיב 'דם שפך' (ויקרא יז,ד))?

דנין חולין מחולין, ואין דנין חולין מקדשים.

ורבי מאיר?

אטו אותו ואת בנו בקדשים מי לא נהיג?

- היינו דקאמר רבי חייא 'ראה רבי דבריו של רבי מאיר באותו ואת בנו ושנאו בלשון חכמים'.

מאי טעמא דרבי מאיר בכסוי הדם?

אמר רבי שמעון בן לקיש: גמר שפיכה שפיכה משחוטי חוץ: מה להלן שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה - אף כאן שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה.

ורבי שמעון?

'אשר יאכל' [ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו וכסהו בעפר] כתיב.

ורבי מאיר?

ההוא - למעוטי עוף טמא הוא דאתא.

ורבי שמעון, עוף טמא מאי טעמא? דלאו בר אכילה הוא? טרפה נמי לאו בר אכילה הוא!? והיינו דאמר רבי חייא '*ראה רבי דבריו של רבי שמעון בכסוי הדם ושנאו בלשון 'חכמים'*'.

אמר רבי אבא:

(חולין פה,ב)

לא לכל (לא לכל הדברים) אמר רבי מאיר 'שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה' (כדמפרש): מודה רבי מאיר שאין מתירתה באכילה (ולקמן פריך: פשיטא!?); ולא לכל אמר רבי שמעון 'שחיטה שאינה ראויה לא שמה שחיטה': מודה רבי שמעון שמטהרתה מידי נבלה.

אמר מר: '*לא לכל אמר רבי מאיר שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה: מודה רבי מאיר שאין מתירתה באכילה*' פשיטא!: טרפה בשחיטה מי מישתריא?

לא, צריכא לשוחט את הטרפה ומצא בה בן תשעה חי (דלאו 'ירך אמו' הוא כולי האי; ולענין שחיטה משתרי בשחיטת האם): סלקא דעתא אמינא הואיל דאמר רבי מאיר 'שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה' - תהני ליה שחיטת אמו (האי נמי נשתרי בשחיטת הטרפה) ולא ליבעי שחיטה! קמשמע לן (דאינה מתירתה ובעי למשחטיה, ושחיטת עצמו מתירתו, כדקיימא לן (לעיל דף עד.) דארבעה סימנין אכשר ביה רחמנא בבן תשעה חי).

ותסברא? והאמר רבי מאיר (בפרק 'בהמה המקשה' (לעיל דף עד.)): 'בן פקועה (אפילו היא כשרה) טעון שחיטה'!?

לא, צריכא (הא דרבי אבא אלא משום) דרבי סבר לה כרבי מאיר (באותו ואת בנו, כדאמר לעיל) וסבר לה כרבנן (בבן פקועה, דלא שמעינן ליה דפליג): סבר לה כרבי מאיר דאמר שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה, וסבר לה כרבנן דאמרי 'שחיטת אמו מטהרתו'; (מהו דתימא) כיון דאמור רבנן שחיטת אמו מטהרתו (כיון דבן תשעה הוא ושחיטת עצמו מתירתו אפילו לרבי שמעון, כדקיימא לן בפרק 'בהמה המקשה' (שם.): '*ארבעה סימנין אכשר ביה רחמנא*' הילכך לאו 'ירך אמו' הוא לאיתסורי משום טרפות דידה, ואימא לרבי - דסבר ליה כרבי מאיר) תהני ליה שחיטת אמו ולא ליבעי שחיטה (דהא שחוטה היא)? - קא משמע לן.

'*ולא לכל אמר רבי שמעון שחיטה שאינה ראויה לא שמה שחיטה; מודה רבי שמעון שמטהרתה מידי נבלה*' – פשיטא, דאמר רב יהודה אמר רב ואמרי לה במתניתא תנא [דומה לספרא שמיני פרשתא י משנה א]: '(ויקרא יא,לט) *וכי ימות* ***מן*** *הבהמה* [אשר היא לכם לאכלה הנגע בנבלתה יטמא עד הערב]: *מקצת בהמה מטמאה ומקצת בהמה אינה מטמאה, ואי זו? זו טרפה ששחטה*'!?

לא, צריכא לשוחט את הטרפה והיא חולין בעזרה, דתניא: '*השוחט את הטרפה* (כגון נחתכו רגליה טרפות הניכר)*, וכן השוחט ונמצאת טריפה* (בבני מעיין)*, זה וזה חולין בעזרה - רבי שמעון מתיר בהנאה* (דשחיטה שאינה ראויה לאו שמה שחיטה, ולא קרינא בהו 'חולין שנשחטו בעזרה', ד'זביחה' כתיב בהו (דברים יב,כא) *'כי ירחק [ממך המקום] ... וזבחת' בריחוק מקום אתה זובח* כו' (ספרי ראה פסקא עה; קדושין דף נז:))*, וחכמים אוסרין*' סלקא דעתא אמינא הואיל ואמר רבי שמעון מותר בהנאה, אלמא לאו שחיטה היא כלל, אימא מידי נבלה נמי לא מטהרה? - קא משמע לן.

אמר ליה רב פפא לאביי: וסבר רבי שמעון חולין בעזרה דאורייתא היא (מ'וזבחת', כדפרשינן, דקבעי שחיטה ראויה)? (דאי רבנן, וטעמא דאסירי משום דמאן דחזי דנשחטו בפנים סבר קדשים נינהו וחזי דקאכלי להו בחוץ ואתי למשרי אכילת קדשים בחוץ - מה לי ראויה ומה לי אינה ראויה? הא אתי לאתהנויי מקדשים פסולים!?)

אמר ליה: אִין, והתנן (בניחותא) [תמורה פ"ז מ"ד]: *רבי שמעון אומר: חולין שנשחטו בעזרה ישרפו באש, וכן חיה שנשחטה בעזרה* (אף על גב דכולי עלמא ידעי דלאו קדשים נינהו)'; אי אמרת בשלמא דאורייתא - היינו דגזרינן חיה אטו בהמה (אטו סיפא נקט האי לישנא, דהא ודאי מהיכא דאיתרבי בהמה בקדשים איתרבי חיה, והכי קאמר: אפילו לא כתיב - בדין הוא דנגזור), אלא אי אמרת דרבנן - בהמה מאי טעמא? דילמא אתי למיכל? 'קדשים בחוץ' היא גופה גזרה, ואנן ניקום ונגזור גזירה לגזירה?

רבי חייא נפל ליה יאניבא (תולעת האוכלת פשתן; טיי"ש בלע"ז) בכיתניה; אתא לקמיה דרבי, אמר ליה: שקול עופא ושחוט על בוביתא דמיא (מֵי המשרה שהפשתן שם), דמורח דמא ושביק ליה (יריח התולעת ויברח, ששונא הוא לדם עוף). היכי עביד הכי (דלא מכסי ליה), והתניא: '*השוחט וצריך לדם* (כגון זה) *חייב לכסות* (ולא יעשה ממנו צרכיו)*; כיצד יעשה* (ויהא פטור מן הכסוי)*? או נוחרו* (חונקו) *או עוקרו* (עוקר סימנים)'!?

כי אתא רב דימי, אמר: "צא טרוף" (עשהו תחלה טרפה, ואחר כך שחוט, דתיהוי שחיטה שאינה ראויה) אמר ליה (רבי לרבי חייא).

כי אתא רבין, אמר: "צא נחור" אמר ליה.

למאן דאמר 'צא טרוף' - מאי טעמא לא אמר 'צא נחור'? וכי תימא קסבר אין שחיטה לעוף מן התורה, ונחירתו זו היא שחיטתו (וצריך כסוי) – והתניא: 'רבי אומר (דברים יב,כא) [כי ירחק ממך המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשום שמו שם וזבחת מבקרך ומצאנך אשר נתן ה' לך כאשר צויתך ואכלת בשעריך בכל אות נפשך] *'כאשר צויתיך'* (מכלל שנצטוה בעל פה הלכות שחיטה, שהרי בתורה לא מצינו שצוהו)*: מלמד שנצטוה משה על הושט ועל הקנה ועל רוב אחד בעוף ועל רוב שנים בבהמה*'!?

(חולין פו,א)

'לא מיבעיא' קאמר (רב דימי מודה הוא בנחירה דלא בעי כסוי, אלא הכי אמר רב דימי: דבצא טרוף סגיא וכל שכן בצא נחור): לא מיבעיא צא נחור - דלאו שחיטה היא כלל, אבל צא טרוף אימא שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה, וליבעי כסוי? קא משמע לן כדרבי חייא בר אבא;

ולמאן דאמר 'צא נחור' מאי טעמא לא אמר 'צא טרוף'?

וכי תימא קסבר שחיטה שאינה ראויה שמה שחיטה, והא אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: 'ראה רבי דבריו של רבי שמעון בכסוי הדם ושנאו בלשון חכמים'!

'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא 'צא טרוף' - דשחיטה שאינה ראויה לא שמה שחיטה, אבל 'צא נחור' אימא אין שחיטה לעוף מן התורה, ונחירתו זו היא שחיטתו, וליבעי כסוי - קא משמע לן (צא נחור;) (ורבי לטעמיה, דאמר יש שחיטה לעוף מ)'כאשר צויתיך'.

ומי נפל ליה יאניבא בכיתניה (דרבי חייא)? והאמר רבין בר אבא ואמרי לה אמר רבי אבין בר שבא: 'משעלו בני הגולה פסקו הזיקין והזועות (הארץ מזדעזעת) והרוחות (זעפא אשטרוביי"ל) והרעמים (מפרש בברכות ב'הרואה' (דף נט.) דכולן לקללה) ולא החמיץ יינם ולא לקה פשתנם ('בני הגולה' - לאו אנשי כנסת הגדולה קאמר, אלא בהנך דורות אחרונים קאמר: שהתחילו ללקות בני ארץ ישראל ביינם ופשתנם מפני שנתקלקלו דורות, ומשעלו מבני בבל לכאן - שהיו חסידים - פסקו כאן הזועות) ונתנו חכמים עיניהם ברבי חייא ובניו (שבזכותם באתה טובה זאת; רבי חייא ובניו - מבבל עלו, כדאמרינן בשילהי פרק קמא דסוכה (דף כ.))'?

כי מהניא זכותייהו – אעלמא, אדידהו לא, כדרב יהודה אמר רב (דאמר: זכותא דצדיקי - לאחריני מהני, ולא לדידהו בהאי עלמא), דאמר רב יהודה אמר רב: בכל יום ויום בת קול יוצאת ואומרת: כל העולם כולו ניזון בשביל חנינא בני (הוא רבי חנינא בן דוסא, ובימיו היה קול זה יוצא) וחנינא בני די לו בקב חרובין מערב שבת לערב שבת (מתפרנס בצער ובצמצום).

משנה:

חרש שוטה וקטן ששחטו (דאמרן בריש מכילתין (דף ב.) דשחיטתן כשרה) ואחרים רואין אותם - (אותן אחרים) חייב לכסות (כדתנן לקמן (דף פז.) '*שחט ולא כסה, וראהו אחר - חייב לכסות*'); בינן לבין עצמן פטור מלכסות (וטעמא מפרש בגמרא: דרבי מאיר חשיב ליה כנבלה גמורה).

וכן לענין אותו ואת בנו ששחטו ואחרים רואין אותן - אסור לשחוט אחריהם; בינן לבין עצמן, רבי מאיר מתיר לשחוט אחריהן, וחכמים אוסרים (שמא יפה שחטו, והויא לה שחיטה מעלייתא); ומודים שאם שחט שאינו סופג את הארבעים (דהתראת ספק היא).

גמרא:

ורבנן, מאי שנא רישא דלא פליגי (וליחייבו לכסות מספק) ומאי שנא סיפא דפליגי?

רישא, אי אמרינן 'חייבין לכסות', אמרי 'שחיטה מעלייתא היא' ואתי למיכל משחיטתן.

סיפא נמי: כיון דקאמרי רבנן 'אסור לשחוט אחריהם', אמרי 'שחיטה מעלייתא היא' ואתי למיכל משחיטתן!?

תוספות ד"ה סיפא נמי כיון דאמרי רבנן אסור לשחוט אחריהם אמרי שחיטה מעלייתא היא:

תימה דמשום גזירה דלמא אתי למיכל נבלה יש לי להתיר לאו דאותו ואת בנו מספק? מה לי לאו דאותו ואת בנו ומה לי לאו דנבלה? ולא דמי לרישא דפטרינן לכסות מספק, דשב ואל תעשה בעלמא הוא, ודלמא אתי למיכל!

ויש לומר דאי לאו דרוב מעשיהם מקולקלים - לא היו פוטרים מלכסות משום גזרה דלמא אתי למיכל, אלא שלא נחמיר להטעין כסוי אמרינן דפטור משום דדלמא אתי למיכל, וכיון דרוב מעשיהם מקולקלין יש לנו להתיר נמי לשחוט אחריהם דלמא אתי למיכל.

סיפא אמרי בשרא דלא קא מיבעיא ליה (הרואה שאין שוחטין בנו אחריו - אין מבין שמשום אותו ואת בנו הוא, אלא אומר 'אינו צריך לבשר')!

רישא נמי (ליחייבוהו לרואה לכסות מספק, ואפילו הכי לא אתי למיכל מיניה): אמרי 'לנקר חצירו הוא צריך (כסוי זה אינו אלא כדי לנקר חצרו)'!

שחט באשפה (הכל יודעים שהכסוי לאו לנקר הוא) - מאי איכא למימר? בא לימלך (לבית דין) - מאי איכא למימר (הרואה ששחטו והדם מגולה, ואמר 'כלום אני חייב לכסות' ואנו אומרים לו 'כסה', אומר בלבו שהיא שחיטה, ואתי למיכל)?

וליטעמיך - סיפא נמי בא לימלך ('מה אני לשחוט אחריהם את בנו?', ואנו אומרים לו 'אסור' - הוא סבור שהיא שחיטה) מאי איכא למימר?

אלא רבנן (לאו להכי חיישי) אכולה מילתא פליגי (וברישא נמי פליגי), ונטרי ליה לרבי מאיר עד דמסיק לה למילתא והדר פליגי עילויה.

בשלמא רבנן, לחומרא (במלתא דספיקא אזלינן לחומרא); אלא רבי מאיר מאי טעמא?

אמר רבי יעקב אמר רבי יוחנן: מחייב היה רבי מאיר (מלקות) על שחיטתן משום נבלה;

מאי טעמא?

אמר רבי אמי: הואיל ורוב מעשיהן מקולקלים (דסבירא ליה ודאי נבלה היא, והאוכלה לוקה).

אמר ליה רב פפא לרב הונא בריה דרב יהושע ואמרי לה רב הונא בריה דרב יהושע לרב פפא: מאי איריא 'רוב'? אפילו מיעוט נמי (מעשיהם מקולקלין ורובן מתוקנין הוה פשיטא לן דנבלה היא לרבי מאיר), דהא רבי מאיר חייש למיעוטא (דהא שמעינן ליה דחייש למיעוטא) סמוך מיעוטא לחזקה (שבהמה זו בחזקת איסור אבר מן החי היתה עומדת ולא נודע לך שנשחטה) ואתרע ליה רובא (רובא תקון מעשיהם)!? -

(כי האי גוונא:) דתנן [טהרות פ"ג מ"ח]: '*תינוק שנמצא בצד העיסה ובצק בידו: רבי מאיר מטהר, וחכמים מטמאין, מפני שדרכו של תינוק לטפח* (ידיו באשפות ששרצים מצויים שם, וטימא את העיסה שאנו רואין שנגע בה)' ואמרינן: מאי טעמא דרבי מאיר? קסבר רוב תינוקות מטפחין ומיעוט אין מטפחין, ועיסה זו בחזקת טהרה עומדת;

(חולין פו,ב)

סמוך מיעוטא לחזקה ואיתרע ליה רובא (אלמא אמרינן הכי, והכא נמי למה לי רוב)!?

(ומשני:) אם אמרו ספק טומאה לטהר (על ידי חזקה ומיעוט), יאמרו ספק איסור להתיר? (הילכך: אי לאו ד**רוב** מעשיהם מקולקלין: דאיכא רובא וחזקה - לא היה מתיר לשחוט אחריהם, דרבי מאיר חייש למיעוטא, ושמא יפה שחטו).

הורה רבי כרבי מאיר, והורה רבי כחכמים;

הי מינייהו דאחריתא (איזו מן ההוראות אחרונה דסמכינן עליה, דנימא: הדר ביה מקמייתא)?

תא שמע דרבי אבא בריה דרבי חייא בר אבא ורבי זירא הוו קיימי בשוקא דקיסרי אפתחא דבי מדרשא; נפק רבי אמי, אשכחינהו, אמר להו: לאו אמינא לכו בעידן בי מדרשא לא תקימו אבראי, דילמא איכא אינש דמיצטרכא ליה שמעתא ואתי לאיטרודי (שמא לא תהא ברור השמועה לאותם שבפנים להשיב לשואל, ואם הייתם שם הייתם אומרים אותה)?

רבי זירא על, רבי אבא לא על; יתבי וקא מיבעיא להו: הי מינייהו אחריתא?

אמר להו רבי זירא: לא שבקתון לי דאישייליה לסבא (לא הייתי יודע שהיתה שאלה זו בפנים בעודי אצל רבי אבא, והייתי שואלו), דילמא שמיע ליה מאבוה ואבוה מיניה דרבי יוחנן, דרבי חייא בר אבא - כל תלתין יומין קא מהדר תלמודיה קמיה דרבי יוחנן.

מאי הוי עלה?

תא שמע: דשלח רבי אלעזר לגולה: "( הוו יודעים ש)הורה רבי כרבי מאיר" (והאחרת לא חש להודיעם); והא כרבנן נמי אורי - אלא לאו שמע מינה הא דאחריתא?

שמע מינה.

משנה:

שחט מאה חיות במקום אחד - כסוי אחד לכולן;

מאה עופות במקום אחד - כסוי אחד לכולן;

חיה ועוף במקום אחד - כסוי אחד לכולן;

רבי יהודה אומר: שחט חיה – יכסנה, ואחר כך ישחוט את העוף.

(מפרש טעמייהו בברייתא בגמרא.)

גמרא:

תנו רבנן: '[ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו וכסהו בעפר] *'חיה' - כל משמע חיה* (הכל משמע)*, בין מרובה* (חיות הרבה) *ובין מועטת* (אחת)*; 'עוף' - כל משמע עוף, בין מרובה ובין מועט; מכאן אמרו: שחט מאה חיות במקום אחד - כסוי אחד לכולן; מאה עופות במקום אחד - כסוי אחד לכולן; חיה ועוף במקום אחד - כסוי אחד לכולן; רבי יהודה אומר: שחט חיה – יכסנה, ואחר כך ישחוט את העוף, שנאמר 'חיה או עוף'* ('או' הפסיק זה מזה, להטעין כסוי לכל אחד ואחד)*!*

*אמרו לו: הרי הוא אומר* (ויקרא יז,יד) *כי נפש כל בשר דמו בנפשו הוא* [ואמר לבני ישראל דם כל בשר לא תאכלו כי נפש כל בשר דמו הוא כל אכליו יכרת]*!*'

מאי קא מהדרי ליה?

הכי קאמרי ליה רבנן: האי 'או' מיבעי ליה לחלק (דאי לאו 'או', הוה אמינא אין צריך כסוי אלא אם כן שחט שניהן).

ורבי יהודה, לחלק – מ'דמו' נפקא.

ורבנן?

'דמו' - טובא משמע, דכתיב: כי נפש כל בשר דמו בנפשו הוא.

אמר רבי חנינא: מודה היה רבי יהודה לענין ברכה שאינו מברך אלא ברכה אחת (על השחיטה אין צריך לברך לאחר כסוי).

אמר ליה רבינא לרב אחא בריה דרבא, ואמרי לה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: מאי שנא מתלמידי דרב, דרב ברונא ורב חננאל - תלמידי דרב, הוו יתבי בסעודתא; קאי עלייהו (משמש בסעודה היה) רב ייבא סבא; אמרו ליה: "הב ליבריך (מזוג כוס לברכת המזון)"! הדור (וחזרו ונמלכו) אמרו ליה: "הב לישתי (מזוג לשתות)"!

אמר להו רב ייבא סבא: הכי אמר רב: 'כיון דאמר "הב ליבריך" (גליא בדעתיה דגמרה סעודתא) - איתסר ליה למשתי חמרא (ואסור לשתות עד שיברך לפניו, שאין מצטרפת לסעודה ראשונה)' - הכא נמי: כיון דאיטפל ליה לכסוי (הפסקה היא מלשחוט, וכי הדר שחיט) איחייב ליה לברכה!

(חולין פז,א)

הכי? השתא: התם משתא וברוכי בהדי הדדי לא אפשר (הלכך, כי אמר "הב ליבריך" - נתנו דעתם לפסוק מלשתות), הכא (אבל זה - אף על פי שיודע שיכסה דם ראשון - לא הסיח דעתו מן השחיטה, וכל שעתא 'זמן שחיטה' היא לו, אפילו בשעת כיסוי:) אפשר דשחיט בחדא (בחדא ידיה) ומכסי בחדא (בחדא ידיה).

משנה:

שחט ולא כסה וראהו אחר - חייב לכסות;

כסהו ונתגלה - פטור מלכסות;

כסהו הרוח - חייב לכסות.

גמרא:

תנו רבנן: 'ושפך וכסה - [ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו וכסהו בעפר]: מי ששפך – יכסה; שחט ולא כסה וראהו אחר, מנין שחייב לכסות?

שנאמר (בפרשת כסוי הוא (ויקרא יז,יד)) [כי נפש כל בשר דמו בנפשו הוא] *ואומר לבני ישראל* [דם כל בשר לא תאכלו כי נפש כל בשר דמו הוא כל אכליו יכרת]: אזהרה לכל בני ישראל.

תניא אידך: '*ושפך וכסה: במה ששפך* (בידו) *- בו יכסה: שלא יכסנו ברגל: שלא יהיו מצות בזויות עליו*'.

תניא אידך: *'ושפך וכסה - מי ששפך הוא יכסנו; מעשה באחד ששחט וקדם חבירו וכסה וחייבו רבן גמליאל ליתן לו עשרה זהובים* (מפני שהפסידו שכר)'. (ולקמן בעי: שכר מצות מעשה? או שכר הברכה?)

תוספות ד"ה וחייבו ר"ג ליתן עשרה זהובים. ולא היה יכול לפטור עצמו במה שהיה נותן לו עוף אחר לשחוט, דזאת מצוה אחרת היא, ומצוה ראשונה הלכה לה, והוי 'מעוות לא יוכל לתקֹן'

ומיהו לא דיינינן השתא ליחייב עשרה זהובים ד'במלתא דלית בה חסרון כיס לא עבדינן שליחותייהו' כדאמר ב'החובל' (בבא קמא דף פד:); ואחד שעמד במקום חבירו לקרוא בתורה פטור בלאו האי טעמא, ואפילו תפס מפקינן מיניה משום דכולם חייבים בקריאת התורה, וכן פירש ריב"א; ואפילו עמד במקום כהן, דהא דדרשינן (נדרים דף סב.) 'וקדשתו [ויקרא כה,ח] - לכל דבר שבקדושה: לפתוח ראשון ולברך ראשון' - אסמכתא היא.

איבעיא להו: שכר מצוה או שכר ברכה?

למאי נפקא מינה?

לברכת המזון: אי אמרת שכר מצוה אחת היא (חדא מצוה היא), ואי אמרת שכר ברכה הויין ארבעים (ארבע ברכות הן ואיכא ארבעים זהובים)!

מאי?

תא שמע, דאמר ליה ההוא צדוקי לרבי: מי שיצר הרים לא ברא רוח ומי שברא רוח לא יצר הרים, דכתיב: כי הנה יוצר הרים ובורא רוח!

אמר ליה: שוטה! שפיל לסיפיה דקרא: [עמוס ד,יג כי הנה יוצר הרים וברא רוח ומגיד לאדם מה שחו עשה שחר עיפה ודרך על במתי ארץ] ה' [אלקי] צבאות שמו (אלמא חדא הוא דבראינהו).

אמר ליה נקוט לי זימנא (תן לי זמן) תלתא יומי ומהדרנא לך תיובתא; יתיב רבי תלת תעניתא; כי הוה קא בעי (רבי) מיברך (כשהיה רבי רוצה לסעוד) אמרו ליה (בני ביתיה): (ההוא) צדוקי (שקבעת לו זמן) קאי אבבא!

אמר (רבי על עצמו מקרא הזה): (תהלים סט,כב) ויתנו בברותי רוש (בסעודתי נותנין מרה) [ולצמאי ישקוני חמץ].

אמר ליה: רבי! מבשר טובות אני לך: לא מצא תשובה אויבך, ונפל מן הגג ומת! (לבסוף אישתכח דלאו איהו הוא אלא צדוקי אחר הבא לבשרו על הראשון שעלה לגג ומת!)

אמר לו: רצונך שתסעוד אצלי?

אמר לו: הן!

לאחר שאכלו ושתו, אמר ליה: כוס של ברכה אתה שותה? או ארבעים זהובים אתה נוטל (שכר ארבע ברכות שענה אחריהם אמן)?

אמר לו: כוס של ברכה אני שותה!

יצתה בת קול ואמרה: כוס של ברכה ישוה ארבעים זהובים.

אמר רבי יצחק: עדיין שנה לאותה משפחה (של מבשר) בין גדולי רומי, וקוראין אותה 'משפחת בר לויאנוס'.

כסהו ונתגלה [פטור מלכסות]:

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: מאי שנא מהשבת אבדה, דאמר מר (ב'אלו מציאות' (בבא מציעא דף לא.)): (דברים כב,א) [לא תראה את שור אחיך או את שיו נדחים והתעלמת מהם השב תשיבם לאחיך] 'השב' - אפילו מאה פעמים (משמע)' (ו'תשיבם' מפקינן לדרשא אחרינא; הכא נמי 'וכסה' - טובא משמע) ?

אמר ליה: התם לא כתיב מיעוטא, הכא כתיב מיעוטא: 'וכס**הוּ**' (אי הוה כתיב 'וכסה' - הוה משמע שיהא נכסה כל שעה ואפילו מאה זימנין, אבל 'וכסהו' - מיעוטא הוא: כסוי זה ותו לא).

כסהו הרוח [חייב לכסות]:

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: לא שנו אלא שחזר ונתגלה, אבל לא חזר ונתגלה - פטור מלכסות (דהא מכוסה ועומד הוא);

וכי חזר ונתגלה מאי הוי? הא אידחי ליה (מכסוי, דהא כיסהו ונתגלה פטור מלכסות)!?

אמר רב פפא: זאת אומרת: אין דיחוי אצל מצות (אין אמרינן דחוי אצל מצות, וכי אמרינן דיחוי - בפסול קרבן הוא דאמרינן).

ומאי שנא מהא דתניא 'השוחט ונבלע דם בקרקע חייב לכסות (אף על גב דלא חזר ונתגלה)'?

התם - כשרשומו ניכר.

משנה:

דם שנתערב במים, אם יש בו מראית דם - חייב לכסות;

נתערב ביין (שהוא אדום, ואין מראה הדם ניכר בו) - רואין אותו (יין) כאילו הוא מים (ואם היה מראית דם ניכר במים כשיעור הזה - חייב לכסות);

נתערב בדם הבהמה (דלאו בר כסוי הוא, ורובו דם בהמה)

(חולין פז,ב)

המשך המשנה

או בדם החיה (בדם היקז של חיה) - רואין אותו (שאינו טעון כסוי) כאילו הן מים (ואם היה הדם הזה של שחיטת החיה והעוף ניכר בו - חייב לכסות).

רבי יהודה אומר: אין דם מבטל דם (ואפילו אין מראית דם ניכרת במים כמות דם בהמה זה - אין דם החיה בטיל, דקסבר: מין במינו לא בטיל).

דם הניתז (חוץ לגומא) ושעל הסכין - חייב לכסות.

אמר רבי יהודה: אימתי? - בזמן שאין שם דם אלא הוא, אבל יש שם דם שלא הוא - פטור מלכסות.

גמרא:

תנן התם (בשחיטת קדשים [זבחים פ"ח מ"ו]): '*דם שנתערב במים: אם יש בו מראית דם – כשר* (לזריקה)*; נתערב ביין - רואין אותו כאילו הוא מים; נתערב בדם בהמה* (של חולין) *או בדם החיה* (ממש, דסתמא חולין) *- רואין אותו* (לדם הפסול) *כאילו הוא מים* (ואם היה דם הכשר ניכר בו - כשר)*; רבי יהודה אומר אין דם מבטל דם*';

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: לא שנו אלא שנפלו מים לתוך דם (לפיכך כל טיפה וטיפה כשנפלה – בטלה, הלכך עד שלא תהא בו מראית דם - כשרה), אבל נפל דם לתוך מים - ראשון ראשון בטל.

אמר רב פפא: ולענין כסוי אינו כן (שאפילו נפל דם לתוך מים - חייב לכסות: שאף על פי שבטל ונדחה ראשון ראשון - אפילו הכי כשהלך ורבה עד שנהפכה מראית המים לדם - חזר דם הבטל וניעור, וחשוב דם) אין דחוי אצל מצות (ולא אמרינן 'הואיל ונדחה - ידחה': שאין תורת דיחוי אצל מצות).

אמר רב יהודה אמר שמואל: כל מראה אדמומית מכפרין ומכשירין וחייבין בכסוי (כל זמן שיש בדם מראה אדמומית - הוי דם לכפרה, ולזריקה, ולהכשיר את הזרעים). (ולקמיה פריך: אי מים הוא נמי אכשורי מכשרי!?)

מאי קמשמע לן?: 'מכפרין'? תנינא!? 'חייבין בכסוי'? תנינא!?

'מכשירין' איצטריכא ליה.

'מכשירין' נמי: אי דם אכשורי מכשר, אי מיא אכשורי מכשרי!

לא, צריכא שתמדו במי גשמים (שערבו עם מי גשמים שאינם מכשירים אלא היכא דאחשבינהו לירד על הפירות, והכא - משום דם, דהוי משקה אף על גב דלא אחשבה לירד על הפירות – מכשיר, דתנן (מכשירין פ"א מ"א): '*כל משקה שתחלתו לרצון*' - שנחשב למאומה - '*אף על פי שאין סופו לרצון מכשיר*').

(ופרכינן:) מי גשמים נמי: כיון דשקיל (במנא) ורמי (לתוך הדם) – אחשבינהו (לכך)!

לא, צריכא שנתמדו מאליהן.

רב אסי מנהרביל אומר: בצללתא דדמא (באותן מים שהם מן הדם עצמן; כשהוא נקרש - יש סביבותיו צלול כמים, ואם יש בו מראית דם – מכשיר, ואי לא - לא)!

רבי ירמיה מדפתי אמר: (האוכלו) ענוש כרת,

והוא דאיכא כזית (דם גמור).

במתניתא תנא: מטמאים באהל (כל זמן שיש בו מראית דם, אם של מת הוא);

והוא דאיכא רביעית (מן הדם גמור, והוא שיעור לטומאת אהל, דכתיב [בנזיר] (במדבר ו,ו) 'על נפש מת' ובשיעור רביעית הנשמה תלויה).

תנן [צ"ל תניא] התם [תוספתא אהלות פ"ד מ"ה; תוספתא מכשירין פ"ג מ"ט]: '*כל משקה המת* (כגון דמעת עינו וחלב אשה) *טהורין, חוץ מדמו; וכל מראה אדמומית שבו* (כלומר צללתא דדמא כל זמן שמראהו אדום) *מטמאין באהל, ומשקה המת טהורין*' ורמינהו [משנה טבול יום פ"ב מ"א]: '*משקה טבול יום* (אותן משקין היוצאים ממנו) *כמשקין שנוגע בהן* (הרי הן כמשקין שהוא נוגע בהן)*:*

(חולין פח,א)

*ואלו ואלו אין מטמאין* (דלא גזור בהו רבנן טומאה)*; ושאר כל הטמאין - בין קלין בין חמורין - משקין היוצאין מהן כמשקה הנוגע בהן; ואלו ואלו תחלה* (ראשון לטמא שני והשני שלישי; שאפילו שני מטמא משקין להיות תחלה, כדתנן (לעיל דף לד.) '*כל הפוסל את התרומה*' - דהיינו שני – '*מטמא משקין ועושה אותן תחלה חוץ מן הטבול יום*')*, חוץ מן המשקה שהוא אב הטומאה* (כגון שלשה מעיינות הזב המנויין במסכת נדה בפרק 'דם הנדה' (דף נד:) שהן אב הטומאה לטמא אדם וכלים: זובו, ורוקו, ומימי רגליו, ושכבת זרעו של כל אדם, דילפינן מ'רוק' דכתיב (ויקרא טו,ח) 'וכי ירוק הזב' מה רוק שהוא מתעגל ומתאסף יחד, ואחר כך יוצא - אף כל שהוא מתעגל ויוצא; ומשקין אחרים יוצאין ממנו שאינם אב הטומאה, לפי שאינם מתעגלים ויוצאין כרוק, ואלו הן: דמעת עינו, דם מגפתו, וחלב האשה)' מאי '*קלין*' ומאי '*חמורין*'?: מאי, לאו '*קלין*' = שרץ (כגון מימי רגליו של שרץ הנמצאים בשלפוחית שלו) וזב, ו'*חמורין*' = מת (מת חמור הוא: שהוא אבי אבות הטומאה)?

לא, '*קלין*' = שרץ, ו'*חמורין*' = זב (אבל משקה המת טהורים חוץ מדמו, שהוא מטמא מן התורה, כדכתיב (במדבר ו,ו) 'על נפש מת').

מאי שנא זב דגזרו ביה רבנן (מיהא טומאה מתחלה במשקין שאינן אב הטומאה מעיינות), ומאי שנא מת דלא גזרו ביה רבנן?

זב, דלא בדילי אינשי מיניה (לפי שהוא חי; ועוד: שאינו ניכר לכל) - גזרו ביה רבנן; מת, דבדילי אינשי מיניה - לא גזרו ביה רבנן.

דם הניתז ושעל הסכין [חייב לכסות. אמר רבי יהודה: אימתי? - בזמן שאין שם דם אלא הוא, אבל יש שם דם שלא הוא - פטור מלכסות]:

תנו רבנן: [ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו] *וכסהו* [בעפר] *- מלמד שדם הניתז ושעל הסכין חייב לכסות; אמר רבי יהודה* (לקמיה מפרש טעמיה)*: אימתי? - בזמן שאין שם דם אלא הוא, אבל יש שם דם שלא הוא - פטור מלכסות.*

תניא אידך: [ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו] *וכסהו* [בעפר] *- מלמד שכל דמו חייב לכסות; מכאן אמרו: דם הניתז ושעל אגפיים* (כותלי בית השחיטה; ולשון 'אגפיים' כמו 'אגפי המים' = גדותיה) *- חייב לכסות;*

*אמר רבן שמעון בן גמליאל: במה דברים אמורים? - שלא כסה דם הנפש, אבל כסה דם הנפש - פטור מלכסות.* (ושלש מחלוקות הן: רבנן סברי כוליה בעי כסוי, ולרבי יהודה אפילו דם הנפש לא בעי כסוי אלא מקצתו, כדקתני ד'דם הניתז פטור מלכסות' - ואפילו הוא דם הנפש, ובלבד שיהא שם דם אחר; ולרבן שמעון בן גמליאל דם הנפש כוליה בעי כסוי.)

במאי קא מיפלגי?

רבנן סברי: 'דמו' [ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו וכסהו בעפר] (משמע) כל דמו; רבי יהודה סבר: 'דמו' - ואפילו מקצת דמו; ורבן שמעון בן גמליאל סבר: 'דמו' - המיוחד.

חולין פח,א: תוספות ד"ה רבנן סברי דמו כל דמו: ואע"ג דאמרינן בפרק 'זה בורר' (סנהדרין דף כה.) ד'אימתי' דרבי יהודה – לפרש, היינו דוקא במשנה, אבל בברייתא – לא: דבכל הספרים גרסינן בסוף 'חלון' (עירובין פא:): '*כל מקום שאמר רבי יהודה במשנתינו אימתי* וכו';

ואומר ר"ת דהכא הלכה כרבי יהודה, דמתניתין כוותיה אתיא: דאף על גב דבברייתא על כרחך בא לחלוק - במתניתין אתא לפרש; ומיהו לרמי בר חמא (ורב חסדא) משמע ב'זה בורר' (סנהדרין דף כה.) דאף במשנה הוי 'אימתי' לחלוק היכא דמוכח, והכא מוכח: כיון דבברייתא בהדיא פליגי רבנן;

ולרבי ירמיה בפרק קמא דגיטין (דף ז: ושם ד"ה אומר) הוי לחלוק אע"ג דלא מוכח, גבי ספינה, דמשני: '*הא רבי יהודה והא רבנן*' והיא משנה במסכת חלה (פ"ב מ"ב)! וי"ס דגרסי בברייתא קמייתא 'וכסהו - מלמד שדם הניתז ושעל אגפיים חייב לכסות; אמר רבי יהודה כו'; תניא אידך: '*וכסהו מלמד שכל דמו חייב לכסות; מכאן אמרו* כו' '*רבן שמעון בן גמליאל אומר* כו' ולפי גירסא זו יכול להיות דברייתא באה לפרש, והא דקאמר 'ורבנן סברי' - אדרבנן דרשב"ג קאי! ויש לעיין בבעל המאור ברא"ש

משנה:

במה מכסין ובמה אין מכסין?

מכסין בזבל הדק, ובחול הדק, בסיד, ובחרסית (שחיקת חרסים), ובלבנה ובמגופה (שעל פי חבית) שכתשן, אבל אין מכסין לא בזבל הגס, ולא בחול הגס, ולא בלבנה ובמגופה שלא כתשן;

ולא יכפה עליו את הכלי.

כלל אמר רבן שמעון בן גמליאל: דבר שמגדל בו צמחים - מכסין בו, ושאינו מגדל צמחים אין מכסין בו.

גמרא:

היכי דמי '*חול הדק*'?

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: כל שאין היוצר צריך לכתשו.

ואיכא דמתני לה אסיפא: '*אבל אין מכסין לא בזבל הגס ולא בחול הגס*'; היכי דמי '*חול הגס*'? אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: כל שהיוצר צריך לכתשו.

מאי בינייהו?

איכא בינייהו דצריך ולא צריך דמיפריך איפרוכי (ביד).

(ללישנא קמא דאמר 'אין צריך' - קרי 'חול הדק', ומותר: האי נמי בכלל 'אין צריך' הוא, ותורת 'חול הדק' עליו, ומותר; וללישנא בתרא - דקרי 'חול הגס', ואסור כל שצריך לכותשו - האי נמי בכלל 'צריך לכותשו' הוא, ו'חול הגס' שמו, ואסור.)

תנו רבנן: [ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו] *וכסהו* [בעפר]*: יכול יכסנו באבנים או יכפה עליו את הכלי?*

*תלמוד לומר: 'בעפר'; ואין לי אלא עפר, מנין לרבות זבל הדק וחול הדק ושחיקת אבנים ושחיקת חרסית ונעורת פשתן דקה* (ארישט"א שמנערין מן הפשתן)

(חולין פח,ב)

ונסורת של חרשין דקה (נסורת שמגררין נגרים במגירה פגומה, וקוצצים בה עצים והיא משרת נסורת דקה כעפר), וסיד, וחרסית, לבנה ומגופה שכתשן? - תלמוד לומר: 'וכסהו' ('וכסהו' בפני עצמו נדרש, מדלא כתיב 'ושפך דמו ובעפר יכסנו' דהוי משמע עפר ולא דבר אחר: דלא כתיב כסוי אלא לבתר עפר, אבל השתא מדריש 'וכסהו' באנפי נפשיה).

יכול שאני מרבה אף זבל הגס, וחול הגס, ושחיקת כלי מתכות (דלא איקרי עפר), ולבנה ומגופה שלא כתשן, וקמח, וסובין (שהנפה קולטת), ומורסן (קליפה היוצאת כשכותשים במכתשת)?

תלמוד לומר: 'בעפר';

ומה ראית לרבות את אלו ולהוציא את אלו?

אחר שריבה הכתוב ומיעט (שכתב לך שני מקראות, אחד לרבות ואחד למעט), (אמרת: מעתה יש לך לומר כל הנך דלעיל - מין עפר נינהו;) מרבה אני את אלו שהן מין עפר (מה עפר מיוחד שמגדל צמחין - אף כל שמגדל צמחים, וכל הנך קים להו לרבנן שמגדלין צמחין), ומוציא אני את אלו שאין מין עפר'.

אימא 'וכסהו' = כלל, 'עפר' = פרט; כלל ופרט אין בכלל אלא מה שבפרט: עפר – אִין, מידי אחרינא לא (ואף על גב דמגדל צמחין)?

אמר רב מרי: משום דהוה 'כלל הצריך לפרט' (דלא סגי ליה לכלל בלאו פרטא: דאי הוה כתיב 'וכסהו' הוי משמע יכפה עליו את הכלי, כדקתני רישא, ואיצטריך '[ב]עפר' להורות שאין כסוי זה אלא בדבר המתערב ונבלע בו, כגון עפר וכיוצא בו; וכי דיינינן ליה בכלל ופרט - היכא דכללא לא משתמע אלא בחד עניינא ומרבי מילי טובא, והדר אתי פרט למעוטי כל מילי דכלל; אבל הכא, דמשתמע כלל בתרי ענייני: שני כסויין שאין דומים זה לזה, כגון: כסוי דבר שלם כגון כלי, וכסוי דבר דק כגון עפר - תו לא אתי פרטא אלא לפרושי כסוי קמא דלאו בדבר שלם הוא, ולאו למעוטי לגמרי), וכל כלל הצריך לפרט (ללמוד כלל מן הפרט, כדאמרינן (מועד קטן דף כא.) 'רבים צריכין לו תלמיד וצריך לו רבו (בבא מציעא דף לג.) ודוגמתו שנינו בבכורות (דף יט.) '*מכלל הצריך לפרט כיצד? ... 'קדש לי כל בכור'* [שמות יג,ב] *- יכול אפילו נקבה במשמע? תלמוד לומר:* [ה]*זכר* [דברים טו,יט]*; אי זכר, יכול אפילו יצאה נקבה לפניו*': הוה ליה בכור לזכרים? *תלמוד לומר פטר רחם'* הרי פרט שהכלל צריך ללמוד הימנו) - אין דנין אותו בכלל ופרט.

דרש רב נחמן בר רב חסדא: אין מכסים אלא בדבר שזורעין בו ומצמיח (למעוטי ארץ מליחה).

אמר רבא: האי - בורכא (אינו עיקר; לשון בוּר).

אמר ליה רב נחמן בר יצחק לרבא: מאי בורכתיה? אנא אמריתה ניהליה, ומהא מתניתא אמריתה ניהליה: '*היה מהלך במדבר* (ארץ ציה שאינה מצמחת) *ואין לו אפר* [נ"א *עפר*] *לכסות - שוחק דינר זהב* (לקמיה יליף) *ומכסה; היה מהלך בספינה ואין לו עפר לכסות - שורף טליתו ומכסה*'; בשלמא שורף טליתו ומכסה - אשכחן אֵפֶר דאיקרי עָפָר ('מעפר שריפת החטאת' [במדבר יט,יז]), אלא דינר זהב מנלן?

אמר רבי זירא: (איוב כח,ו) [מקום ספיר אבניה] ועפרות זהב לו.

עיין רא"ש ורשב"א כיצד הוא במדבר ואין לו עפר?

תנו רבנן: '*אין מכסין אלא בעפר - דברי בית שמאי; ובית הלל אומרים: מצינו אֵפֶר שקרוי עָפָר, שנאמר* (במדבר יט,יז) *ולקחו לטמא מעפר שריפת* [החטאת ונתן עליו מים חיים אל כלי]'.

ובית שמאי?

עפר [אולי צ"ל 'אפר'] שריפה איקרי 'עָפָר', סתמא לא איקרי.

תנא: '*הוסיפו עליהן השחור* (פחמין כתושין) *והכחול, ונקרת פיסולין* (עפר שמנקרין מן הרחיים)*, ויש אומרים אף הזרניך* (אורפימנ"ט [אבקה צהובה, ארסן – אוצר לשון רש"י]).

אמר רבא: בשכר שאמר אברהם אבינו (בראשית יח,כז) [ויען אברהם ויאמר הנה נא הואלתי לדבר אל ד'] ואנכי עפר ואפר - זכו בניו לשתי מצות: אפר פרה ועפר סוטה.

וליחשוב נמי עפר כסוי הדם?

התם - הכשר מצוה איכא, הנאה ליכא.

ואמר רבא: בשכר שאמר אברהם אבינו

(חולין פט,א)

(בראשית יד,כג) אם מחוט ועד שרוך נעל [ואם אקח מכל אשר לך ולא תאמר אני העשרתי את אברם] (שלא רצה ליהנות מן הגזל) זכו בניו לשתי מצות: לחוט של תכלת (לציצית) ורצועה של תפילין (לקשור).

בשלמא רצועה של תפילין: כתיב (דברים כח,י) וראו כל עמי הארץ כי שם ה' נקרא עליך [ויראו ממך] (איכא הנאה דכתיב 'ויראו ממך'), ותניא: '*רבי אליעזר הגדול אומר: אלו תפילין שבראש* (אות הן לכל כי שם ה' נקרא עליך)', אלא חוט של תכלת מאי היא (מאי הנאה איכא)?

דתניא [מדרש רבה במדבר פרשה יז; תנחומה שלח טז; מדרש תהלים מזמור כד בשם רבי חזקיה]: '*רבי מאיר אומר: מה נשתנה תכלת מכל הצבעונין* (שהזקיקתה תורה לציצית)*? מפני שתכלת דומה לים* (שהחלזון מן הים הוא עולה אחת לשבעים שנה, ומראית דמו דומה לים), וים (אנו רואין) דומה לרקיע, ורקיע דומה לאבן ספיר, ואבן ספיר דומה לכסא הכבוד, דכתיב (שמות כד,י) ויראו את אלהי ישראל ותחת רגליו [כמעשה לבנת הספיר וכעצם השמים לטהר] ('והוא כעצם השמים', אלמא שמים דומין לספיר, וספיר הוא כסא הכבוד) וכתיב (יחזקאל א,כו) [וממעל לרקיע אשר על ראשם] כמראה אבן ספיר דמות כסא [ועל דמות הכסא דמות כמראה אדם עליו מלמעלה] (וכשהקב"ה מסתכל בכסא הכבוד שלו - נזכר במצוה זו, שהיא כנגד כל המצות).

אמר רבי אבא: קשה גזל הנאכל (הגוזל ואוכל קשה הוא לעשות תשובה), שאפילו צדיקים גמורים אינן יכולין להחזירו, שנאמר (בראשית יד,כד) בלעדי רק אשר אכלו הנערים [וחלק האנשים אשר הלכו אתי ענר אשכל וממרא הם יקחו חלקם].

אמר רבי יוחנן משום רבי אלעזר ברבי שמעון: כל מקום שאתה מוצא דבריו של רבי אליעזר בנו של רבי יוסי הגלילי בהגדה - עשה אזניך כאפרכסת (טרמויי"א [משפך]):

(דברים ז,ז) לא מרבכם מכל העמים חשק ה' בכם [ויבחר בכם כי אתם המעט מכל העמים]; אמר להם הקדוש ברוך הוא לישראל: חושקני בכם, שאפילו בשעה שאני משפיע לכם גדולה אתם ממעטין עצמכם לפני (לא מרבכם - לפי שאין אתם מרבין עצמכם אלא ממעטין - לפיכך חשק בכם כי אתם המעט - ממעיטין עצמכם בענוה):

נתתי גדולה לאברהם - אמר לפני (בראשית יח,כז) [ויען אברהם ויאמר הנה נא הואלתי לדבר אל ד'] ואנכי עפר ואפר;

למשה ואהרן - אמר 'ונחנו מה' (שמות טז, פסוקים ז,ח: [ובקר וראיתם את כבוד ה' בשמעו את תלנתיכם על ה' ונחנו מה כי תלינו עלינו פסוק ח: ויאמר משה בתת ה' לכם בערב בשר לאכל ולחם בבקר לשבע בשמע ה' את תלנתיכם אשר אתם מלינם עליו ונחנו מה לא עלינו תלנתיכם כי על ה']);

לדוד - אמר (תהלים כב,ז) ואנכי תולעת ולא איש [חרפת אדם ובזוי עם];

אבל עובדי כוכבים אינן כן:

נתתי גדולה לנמרוד (נמרוד - מֶלֶך בדור הפלגה היה, ולכך נקרא שמו 'נמרוד': שהמריד כל העולם במלכותו על הקב"ה) - אמר (בראשית יא,ד) הבה נבנה לנו עיר [ומגדל וראשו בשמים ונעשה לנו שם פן נפוץ על פני כל הארץ];

לפרעה - אמר (שמות ה,ב) [ויאמר פרעה] מי ה' [אשר אשמע בקלו לשלח את ישראל לא ידעתי את ה' וגם את ישראל לא אשלח]

לסנחריב - אמר (מלכים ב יח,לה) מי בכל אלהי הארצות [אשר הצילו את ארצם מידי כי יציל ה' את ירושלם מידי];

לנבוכדנצר - אמר (ישעיהו יד,יד) אעלה על במתי עב [אדמה לעליון];

לחירם מלך צור (שבנה לו שבעה רקיעים של נחשת ועלה וישב עליהם) - אמר (יחזקאל כח,ב) [בן אדם אמר לנגיד צר כה אמר ד' אלקים יען גבה לבך ותאמר אל אני] מושב אלקים ישבתי בלב ימים [ואתה אדם ולא אל ותתן לבך כלב אלקים].

אמר רבא, ואיתימא רבי יוחנן: גדול שנאמר במשה ואהרן יותר ממה שנאמר באברהם, דאילו באברהם כתיב (בראשית יח,כז) [ויען אברהם ויאמר הנה נא הואלתי לדבר אל ד'] ואנכי עפר ואפר ואילו במשה ואהרן כתיב (שמות טז, פסוקים ז,ח: [ובקר וראיתם את כבוד ה' בשמעו את תלנתיכם על ה' ונחנו מה כי תלינו עלינו פסוק ח: ויאמר משה בתת ה' לכם בערב בשר לאכל ולחם בבקר לשבע בשמע ה' את תלנתיכם אשר אתם מלינם עליו ונחנו מה לא עלינו תלנתיכם כי על ה']).

ואמר רבא, ואיתימא רבי יוחנן: אין העולם מתקיים אלא בשביל משה ואהרן: כתיב הכא 'ונחנו מה' וכתיב התם (איוב כו,ז) [נטה צפון על תהו] תולה ארץ על בלימה (תולה ארץ על זכות אותן שנחשבו לבלימה).

אמר רבי אילעא: אין העולם מתקיים אלא בשביל מי שבולם את עצמו בשעת מריבה (סוגר את פיו; ודומה לו בבכורות (דף מ:) 'פיו בלום ורגליו מבולמות'), שנאמר '[נטה צפון על תהו] תולה ארץ על בלימה' (איוב כו,ז).

רבי אבהו אמר: מי שמשים עצמו כמי שאינו, שנאמר (דברים לג,כז) [מענה אלקי קדם] ומתחת זרועות עולם [ויגרש מפניך אויב ויאמר השמד] (מי שנדרס תחת הכל - הוא 'זרועות עולם').

אמר רבי יצחק: מאי דכתיב (תהלים נח,ב) 'האמנם אלם צדק תדברון מישרים תשפטו בני אדם'?

מה אומנותו של אדם בעולם הזה - ישים עצמו כאלם; יכול אף לדברי תורה? תלמוד לומר: 'צדק תדברון' (אומנות יפה היא האילום, אבל צדק - דהיינו דברי תורה - אותו תדברון);

יכול יגיס דעתו?

תלמוד לומר: 'מישרים תשפטו בני אדם' (כמישור ארץ חלקה שנוחה לידרס).

אמר רבי זעירא, ואיתימא רבה בר ירמיה: מכסין בעפר עיר הנדחת. ואמאי (קסלקא דעתא אפר שריפתה): איסורי הנאה הוא (דכתיב 'לא ידבק [בך מאומה מן החרם]' [דברים יג,יח], ובעיר הנדחת כתיב)!?

אמר זעירי: לא נצרכה אלא לעפר עפרה (עפר קרקעה), דכתיב (דברים יג,יז) ואת כל שללה תקבוץ אל תוך רחובה ושרפת [באש את העיר ואת כל שללה כליל לה' אלקיך והיתה תל עולם לא תבנה עוד] מי שאינו מחוסר אלא קביצה ושרפה, יצא זה שמחוסר תלישה קביצה ושרפה.

ורבא אמר: מצות לאו ליהנות ניתנו (אפילו בעפר עפרה נמי מותר, שכסוי הדם מצוה, ולא הנאה: שהמצות שנתנו לישראל - לא ליהנות נתנו להם: לא לשם הנאה נתנו להם, אלא גזירת מלך היא עליהם).

יתיב רבינא וקאמר לה להא שמעתא; איתיביה רב רחומי לרבינא: 'שופר של עבודת כוכבים - לא יתקע בו' - מאי? לאו אם תקע לא יצא (דלאו הנאה היא; ולכתחלה מיהא לא יתקע משום דמאיס)?

לא, אם תקע יצא.

'לולב של עבודת כוכבים - לא יטול' – מאי? לאו אם נטל לא יצא?

לא, אם נטל יצא.

והתניא: *'תקע - לא יצא, נטל - לא יצא*'?

אמר רב אשי: הכי? השתא: התם

(חולין פט,ב)

שיעורא בעינן (בשופר - כדי שיאחזנו בידו ויראה לכאן ולכאן, כדאמרינן בראש השנה (דף כז:); לולב - מפרש במסכת סוכה (דף לב:) שיעור הדס וערבה שלשה טפחים ולולב ארבעה) ועבודת כוכבים כתותי מכתת שיעורא (ועבודת כוכבים - כיון דלשרפה קיימא - כל העומד לישרף כשרוף דמי, הלכך שיעורא הוא דכתותי מכתת); (אבל) הכא - כל מה דמכתת (כמה דשריף ומיכתת) מעלי לכסוי (ומשום הנאה ליכא, דמצות לאו ליהנות ניתנו).

הדרן עלך כסוי הדם

1. מדוע 'אשר יצוד'? ואם יגדל אותם בכלוב? ומדוע לא 'ושחט' במקום 'ושפך את דמו'? [↑](#footnote-ref-1)