מסכת מנחות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, באותיות 10 MIRIAM;

מנחות פרק שלשה עשר הרי עלי עשרון

מנחות פרק שלשה עשר הרי עלי עשרון

(מנחות קד,ב)

משנה:

"הרי עלי עשרון" - יביא אחד; "עשרונות" - יביא שנים;

"פירשתי (כמה עשרונים אביא) ואיני יודע מה פירשתי" - יביא ששים עשרון (דאי בציר מהכי נדר - לא איכפת ליה: דמתני ואמר "כמה שנדרתי יהיו לנדרי, והשאר יהא נדבה"; ובטפי ליכא לספוקי: דאין מנחה יחידית יתירה על ששים עשרונים).

"הרי עלי מנחה" (סתם) - יביא איזו שירצה (מחמשה מנחות).

רבי יהודה אומר: יביא מנחת הסולת, שהיא מיוחדת שבמנחות (מפרש בגמרא);

"מנחה" או "מין המנחה" (כלומר: "הרי עלי מנחה" או שאמר "הרי עלי מין המנחה") - יביא אחת;

"מנחות (עלי)" או "מין מנחות (עלי)" - יביא שתים (שתי מנחות ממין אחד);

"פירשתי (אחת מן המנחות שכתובים בפרשה) ואיני יודע איזה מהן פירשתי" - יביא חמשתן;

"פירשתי מנחה (בכלי אחד) של עשרונים, ואיני יודע כמה פירשתי (ואיני יודע כמה עשרונים קבעתי בה)" - יביא ששים עשרון (דבטפי מהכי ליכא לספוקי, ואי בציר נדר - לא איכפת לן, דמתני ואמר "כמה שפירשתי יהא לנדרי, והשאר יהא לנדבה").

רבי אומר: יביא מנחות של עשרונות מאחד ועד ששים (כיון דאמר 'מנחה' - משמע חדא; אלמא בכלי אחד קְבָעָהּ; ואם יביא ששים בכלי אחד - שמא בציר מהכי נדר, והויא מנחה יתירה; ואית ליה לרבי 'קביעותא דמנא מילתא', הלכך יביא ששים מנחות מאחד ועד ששים: חדא של עשרון, וחדא של שתים, וחדא של שלש, וחדא של ארבע, וכן עד ששים: דודאי חדא מינייהו נדר; ואינך נדבה).

גמרא:

פשיטא!?

'*"עשרונות" - יביא שתים*' איצטריכא ליה.

הא נמי פשיטא: מיעוט 'עשרונות' = שתים!?

איצטריכא ליה '*פירשתי ואיני יודע מה פירשתי - יביא ששים עשרון*'.

מאן תנא?

אמר חזקיה: דלא כרבי, דאי רבי - האמר '*יביא מנחות של עשרונות מאחד ועד ששים*'!?

ורבי יוחנן אמר: אפילו תימא רבי, באומר "פירשתי עשרונות אבל לא קבעתים בכלי (אחד)" - דמייתי שיתין עשרונות בשיתין מאני (הלכך יביא ששים עשרונות בששים כלים, כל אחד ואחד בפני עצמו; והא דקאמר '*יביא מנחות של עשרונות מאחד ועד ששים*' - היינו היכא דקבעה בכלי אחד: דלא מצי לאיתויי בכלי אחד לא בציר מהכי ולא טפי מהכי, הלכך יביא מנחות של עשרונים מאחד ועד ששים: דודאי חדא מינייהו נדר).

"הרי עלי מנחה" - יביא איזהו שירצה [רבי יהודה אומר: יביא מנחת הסולת, שהיא מיוחדת שבמנחות]:

תנא (מה טעם יביא מנחת סלת?): '*הואיל ופתח בו הכתוב תחלה*';

אלא מעתה האומר "הרי עלי עולה" יביא בן בקר, הואיל ופתח בו הכתוב

(מנחות קה,א)

תחלה? "( הרי עלי עולה) מן הצאן" - יביא כבש, הואיל ופתח בו הכתוב תחלה? "מן העוף" - יביא תורים, הואיל ופתח בו הכתוב תחלה? אלמה תנן [מנחות פ"יג מ"ו]: *"הרי עלי עולה - יביא כבש; רבי אלעזר בן עזריה אומר: תור או בן יונה*' ולא פליג רבי יהודה [ואינו אומר שיביא בן בקר]? אלא מאי '*מיוחדת שבמנחות*'? - דלית ליה שם לווי (שנקראת 'מנחה' סתם, דשאר מנחות יש להם שם לווי: 'מנחת מחבת' ו'מנחת מרחשת' ו'מנחת מאפה').

והא תנא '*הואיל ופתח בו הכתוב תחלה*' קאמר?

הכי קאמר: איזהו מנחה (דקרי לה רבי יהודה) מיוחדת שבמנחות? - דלית ליה שם לווי: זו שפתח בו הכתוב תחלה (והיינו מנחת סלת).

פשיטא! 'מנחת הסולת' קאמר (רבי יהודה, דהא בהדיא קתני לה)!

סימנא בעלמא (לגירסא: שלא תטעה ותשכח איזו מנחה קאמר רבי יהודה דיביא - סימן זה יהא בידך: זו שפתח בה הכתוב תחלה).

מנחה מין המנחה [יביא אחת; מנחות או מין מנחות - יביא שתים]:

בעי רב פפא: "מיני מנחה" מהו? כיון דאמר "מיני" - תרתי קאמר, ומאי "מנחה"? - דכולה מנחות נמי 'מנחה' מיקריין, דכתיב (ב'צו את אהרן', ואכולהו מנחות קאי): (ויקרא ו,ז) וזאת תורת המנחה [הקרב אתה בני אהרן לפני ה' אל פני המזבח]? או דלמא כיון דאמר "מנחה" - חדא מנחה קאמר, ומאי "מיני מנחה"? - הכי קאמר: 'ממיני מנחה - חדא מנחה עלי'?

תא שמע (ממתניתין): '"*מנחה" "מין מנחה"* (פירשתי לעיל) *- יביא אחת*" (משום דמין חד משמע, ומנחה נמי חדא משמע) - הא "מיני מנחה" – (יביא) שתים!

אימא סיפא" '*"מנחות" "מין מנחות" יביא שתים*' - הא "מיני מנחה" – חדא!

אלא מהא ליכא למשמע מינה.

תא שמע: '*"מין מנחות עלי" - יביא שתי מנחות ממין אחד*' (דמוקים לתרוייהו לישני) - הא "ממיני מנחה" – חדא!

דלמא הא "מיני מנחה" מביא שתי מנחות משני מינין (ד"מיני" משמע תרין, ומנחה נמי משמע תרין , כדאמר לעיל 'וזאת תורת המנחה')!

והא לא תני הכי '*"מין מנחות עלי" מביא שתי מנחות ממין אחד, "מיני מנחות עלי" מביא שתי מנחות משני מינין*' - הא "מיני מנחה" – חדא!?

דלמא (הא דדייקינן מינה 'הא מיני מנחה חדא') הא מני - רבי שמעון היא, דאמר [בברייתא לעיל סג,ב] '*מחצה חלות ומחצה רקיקין יביא*' (דלדידיה איכא לקיומי תרוייהו לישני: שני מינין במנחה אחת), ומאי "מיני מנחה" - מנחה דאית בה תרי מיני, אבל רבנן דאמרי מחצה חלות ומחצה רקיקין לא יביא (דלית להו מנחה משני מינים, לעולם חדא מנחה - ממין אחד מייתי) - מביא שתי מנחות משני מינין.

פירשתי ואיני יודע מה פירשתי יביא חמשתן:

מאן תנא (דלא מספקא ליה אלא בחמשה מנחות)?

אמר רבי ירמיה: דלא כרבי שמעון, דאי רבי שמעון, כיון דאמר '*מחצה חלות ומחצה רקיקין יביא*' (ולאו דוקא קאמר, דהוא הדין לתשע חלות וחד רקיק, או לתשעה רקיקין וחדא חלה); אי נמי סבר לה כרבי יהודה דאמר (בפרק 'ואלו מנחות' (לעיל עו.): 'כל המנחות באות עשר עשר') 'כל המנחות באות עשר' - איכא לספוקה בארבע עשרה מנחות (סלת, ומחבת, ומרחשת - הרי שלשה; ומנחת מאפה - איכא אחד עשר ספיקות: דלמא כולה חלות נדר, ושמא תשעה חלות וחד רקיק, ושמא שמנה חלות ושני רקיקין, וכן גרועי לחלות ואסופי לרקיקין עד שמא כולה רקיקין - הוי י"א)!?

אביי אמר: אפילו תימא רבי שמעון; שמעינן ליה לרבי שמעון דאמר מייתי ומתני (מייתי שתי מנחות: חדא של עשר חלות וחדא של עשר רקיקין, ואומר: "אם כולה חלות או כולה רקיקין נדרתי - אותה שנדרתי תהא לנדרי, והאחרת תהא נדבה; ואם מחצה של חלות ורקיקין נדרתי - יצטרפו חלות מזו לפי מה שנדרתי, ורקיקין מזו לפי מה שנדרתי לנדרי, והאחרת תהא נדבה"), דתניא (בתוספתא דנזירות [פ"ו מ"א] קתני לה: מי שהיה ספק נזיר טמא וספק טהור, ספק מצורע מוחלט טמא ספק טהור - אוכל בקדשים אחר [שלשים?] [ששים?] יום כו'): '*רבי שמעון אומר: למחרת מביא אשמו ולוגו*

(מנחות קה,ב)

*עמו, ואומר "אם מצורע הוא - זהו אשמו וזה לוגו; ואם לאו - אשם זה יהא שלמי נדבה, ואותו אשם טעון שחיטה בצפון* (כשאר אשמות) *ומתן בהונות* (כדין אשם מצורע)*, וסמיכה ונסכים ותנופת חזה ושוק* (כחומר שלמים)*, ונאכל לזכרי כהונה ליום ולילה* (שמא אשם הוא)' ואף על גב דקא מפריק מר בשחיטת קדשים (בפרק 'כל הזבחים שנתערבו בחטאות המתות' (זבחים פ"ח מ"א, דף עו:)): אימר דאמר רבי שמעון 'מייתי ומתני לכתחילה' - לתקוני גברא (כגון האי: דבלאו הכי - אסור למיכל בקדשים, דשמא מצורע הוא), אבל בעלמא (כגון התם בזבחים: דמיירי באשם שנתערב בשלמים דקאמר רבי שמעון התם 'כולן יאכלו כחומר שבהן: שיהו כולן נאכלין ליום ולילה כאשם, וכולן טעונים סמיכה ונסכים') דיעבד אִין, לכתחילה לא!?

הני מילי גבי שלמים: דקא ממעט באכילתן, דהוו להו קדשים לבית הפסול (דשמא שלמים הן, וזמן אכילתן שני ימים ולילה אחד; וכיון דאשם אינו נאכל אלא ליום ולילה, והנותר שורף - נמצא מביא קדשים לבית הפסול שלא כדין), אבל מנחות (זמן אכילתן שוה) אפילו לכתחילה.

אמר ליה רב פפא לאביי: (ול)רבי שמעון, דאמר '*מחצה חלות ומחצה רקיקין יביא*' (ומוקמא מתניתין אליביה, וכגון דמייתי ומתני 'שיצטרפו חלות מעשרון זה לפי מה שנדר ורקיקין מעשרון זה לפי מה שנדר') - הא קא מייתי עשרון אחד משני עשרונות ולוג אחד משני לוגין (הא קא מייתי השתא עשרון מזה קצת ומזה קצת, וקא מערב שתי מנחות בהדי הדדי - ואיהו לא נדר אלא חדא מנחה, לאיתויי חד עשרון וחד לוג ומיפלגיה לחלות ורקיקים); שמעינן ליה לרבי שמעון דאמר '*אם הביא עשרון אחד משני עשרונות ולוג אחד משני לוגין* ('המביא מנחה והביא שני עשרונים ושני לוגין, ואמר "חציו של זה וחציו של זה לחובתי, והשאר נדבה") *- יצא*' (ולא איתפריש לן היכא) - ומיקמץ היכי קמץ (לאותה מנחה: שהוא מצטרף שתי מנחות למנחה אחת, [שטמ"ק: ובעי שני קמצים: חדא לחובה וחדאלנדבה, כדאמר בסוף שמעתין])?

דמתני ואמר: "אי חלות לחודייהו ורקיקין לחודייהו אמרי, דקא קמיצנא מחלות - ליהוי אחלות, דקא קמיצנא מרקיקין - ליהוי ארקיקין; אי מחצה רקיקין ומחצה חלות אמרי, דקא קמיצנא מחלות - ליהוי אמחצה חלות ומחצה רקיקין, ודקא קמיצנא מרקיקין - ליהוו אמחצה רקיקין ומחצה חלות"!

והא בעי מיקמץ חד קומץ מחלות

(מנחות קו,א)

ומרקיקין (דאי 'חדא מנחה של חלות ורקיקין' אמר, הוי בעי איתויי חלות ורקיקין, ולפותתן בכלי אחד, ולקמוץ משניהם קומץ אחד) וקא קמיץ מחלות ארקיקין ומרקיקין אחלות!?

שמעינן ליה לרבי שמעון דאמר (בפרק 'כל המנחות באות מצה' (לעיל סג:)) '*אם קמץ ועלה בידו מאחד על שניהם – יצא*'.

והא איכא מותר שמן?: דאי מחצה חלות ומחצה רקיקין, אמר 'מותר השמן מחזירו לחלות', אי כולהו רקיקין אמר 'מותר השמן נאכל לכהנים' (מותר השמן אמרינן בפרק 'ואלו מנחות' (לעיל ע"ה.): מנחה הבאה מחצה חלות ומחצה רקיקין, מביא לוג שמן וחוצהו לחלות ורקיקין; וחלות - בוללן, ומושח הרקיקין על פני כולן, ושאר השמן מחזירו לחלות; וגבי כולה רקיקין תניא לעיל מההיא '*מושחן כמין כי, ושאר השמן נאכל לכהנים*')?

כרבי שמעון בן יהודה, דתניא: '*רבי שמעון בן יהודה אומר משום רבי שמעון* (גבי מחצה חלות ומחצה רקיקין קאי)*: מושחן כמין כי, ומותר השמן נאכל לכהנים* (כדין רקיקין הבאים בפני עצמן)*'* (הלכך ממה נפשך מותר של רקיקין נאכל לכהנים).

אמר ליה רב כהנא לרב אשי: והא איכא לספוקה במנחת נסכים, דאמר רבא: 'מתנדב אדם מנחת נסכים בכל יום'!?

כי קא מסתפקא ליה -

<סימן יחיד בגלל לבונה בלוג מקמצה>

באה בגלל יחיד (לנדר ממנחת יחיד שאינה באה בצבור: דהיינו הנך חמש מנחות הנדבה דאינן באות בצבור, כדאמר לעיל (דף קד:): אין שנים מתנדבים עשרון אחד, שהרי כתיב בה '[ו]נפש'), באה בגלל ציבור (אבל מנחת נסכים הבאה בצבור) לא מסתפקא ליה (דודאי ידע שלא נדרה);

כי קא מסתפקא ליה באה בגלל עצמה, באה בגלל זבח לא מסתפקא ליה; כי קא מסתפקא ליה טעונה לבונה, שאינה טעונה לבונה לא מסתפקא ליה; כי קא מסתפקא ליה באה בלוג, באה בשלשה לוגין לא מסתפקא ליה; כי קא מסתפקא ליה טעונה קמיצה, שאינה טעונה קמיצה לא קא מסתפקא ליה.

פירשתי מנחה של עשרונים [ואיני יודע כמה פירשתי" - יביא ששים עשרון. רבי אומר: יביא מנחות של עשרונות מאחד ועד ששים]:

תנו רבנן: '"*פירשתי מנחה וקבעתי בכלי אחד של עשרונים ואיני יודע מה פירשתי" - יביא מנחה של ששים עשרונים - דברי חכמים; רבי אומר: יביא מנחות של עשרונים מאחד ועד ששים* (שיביא ששים מנחות בששים כלים: בחד כלי חד עשרון, ובאידך שנים, ובאידך שלשה, ובאידך ארבעה, וכן עד ששים)*, שהן אלף ושמונה מאות ושלשים* (ובכל כלי יאמר "אם כזו נדרתי - זו לנדרי, ואם לאו - תהא נדבה", דממה נפשך חדא מינייהו נדר)*.*

תוספות ד"ה שהן אלף ושמונה מאות ושלשים. כיצד? קח בידך מאחד ועד ששים, וצרף תחילתן לסופן עד האמצע, כגון: אחד וששים הם ס"א, שנים ונ"ט הם ס"א, ושלש ונ"ח הם ס"א, - כן תמנה עד שלשים, דשלשים ושלשים ואחד נמי הם ס"א, ויעלה לך שלשים פעמים ס"א! וכן נוכל למנות פרים דחג דעולין לשבעים, כיצד: ז' וי"ג הם עשרים, וכן ח' וי"ב הם עשרים, וכן ט' וי"א הם כ', וי' - הרי שבעים.

*"פירשתי* (עשרונות)*, ואיני יודע מה פירשתי* (מאיזה מנחה מן החמש המנחות) *ואי זו מהן* (מאיזה מנחה) *פירשתי, ואיני יודע כמה* (עשרונים) *פירשתי" - יביא חמש מנחות של ששים ששים עשרונים, שהן שלש מאות - דברי חכמים;*

*רבי אומר: יביא חמש מנחות של ששים עשרונים מאחד ועד ששים שהן תשעה אלפים ומאה וחמשים*'.

במאי קא מיפלגי?

אמר רב חסדא: במותר להכניס חולין לעזרה קא מיפלגי (ודכולי עלמא אסור לערב חובה בנדבה): רבי סבר: אסור להכניס חולין לעזרה (הלכך לא מצי איתויי בכלי אחד ומתנֶה, אבל יביא ששים מנחות מאחד ועד ששים בששים כלים, ויאמר: "אותם שנדרתי יהו לחובתי, והשאר נדבה"; ואי קשיא: לייתי ששים עשרונות בששים כלים, ויאמר: "לפי חשבון שנדרתי יהא לנדרי, והשאר נדבה" - הא לא קשיא: דקביעות המנחה - מילתא היא, ולא מצי לאיתויי בכלי אחד פחות ממה שקבע בו), ורבנן סברי מותר להכניס חולין לעזרה (הלכך יביא ששים עשרון בכלי אחד, ויתנֶה: "אם כולן נדרתי - כולן לחובתי, ואם לאו - מה שנדרתי יהא לחובתי, והשאר חולין" אבל "השאר לנדבה" לא מצי לאיתויי, דאסור לערב חובה בנדבה; ואי קשיא הכא נמי [כמו להלן בגמרא]: היכי קריב קומץ? הא הוי קצת מן הקומץ חולין? ועוד: מנחה היכי מישתרי? והא לא איקמצא קומץ שלם, דקצת מן הקומץ הוי חולין? - תריץ כדתרצינן ב'הקומץ רבה' (לעיל כד:): קומץ בדעתא דכהן תליא מילתא, וכהן - דעתו אקודש, ולא אחולין).

רבא אמר: דכולי עלמא אסור להכניס חולין לעזרה, והכא - במותר לערב חובה בנדבה קא מיפלגי: רבנן סברי: מותר לערב חובה בנדבה (הלכך מייתי ששים עשרונות, ויאמר "כפי מה שנדרתי - יהו לחובתי, והשאר – לנדבה"), ורבי סבר: אסור לערב חובה בנדבה.

אמר ליה אביי לרבא: לרבנן, דאמרי 'מותר לערב חובה בנדבה' - הא בעינן שני קמצים (חד לחובה וחד לנדבה)?

(ומשני: דקמיץ שני קמצים:) דקמיץ והדר קמיץ.

והא קא קמיץ מחובה אנדבה ומנדבה אחובה?

דתלי ליה בדעת כהן, דאמר: כל היכא דמטיא ידא דכהן - השתא (בקומץ ראשון) חובה, ולבסוף נדבה (וכל היכא דמטו ידיה בקומץ אחרון תהא נדבה).

ואקטורי היכי מקטר?: ליקטר נדבה ברישא? דחובה היכי מקטר לה?: דלמא כולה חובה היא, וחסרו להו שירים, ואמר מר: 'שירים שחסרו בין קמיצה להקטרה - אין מקטיר קומץ עליהן'? ליקטר חובה ברישא? דנדבה היכי מקטר לה?:

(מנחות קו,ב)

ודלמא כולה חובה היא (ומכי שקיל קומץ קמא - הוה ליה כל מה שבכלים שיריים, וכי קמיץ דנדבה ומקטר לה - הוו להו כמקטיר שיריים), ו'כל שהוא ממנו לאישים הרי הוא בבל תקטירו [ויקרא ב,יא: כל המנחה אשר תקריבו לה' לא תעשה חמץ כי כל שאר וכל דבש לא תקטירו ממנו אשה לה']'?

אמר רבי יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי: (לעולם דחובה מקטיר ברישא; ודקאמר 'דילמא אינך שיריים נינהו, וקמו להו ב'בל תקטירו'' -) דמסיק להו (לקומץ דנדבה) לשום עצים, וכרבי אליעזר, דתניא: '*רבי אליעזר אומר:* (בתריה דההוא קרא דבל תקטירו כתיב) [ויקרא ב,יב: קרבן ראשית תקריבו אתם ליה'] *ואל המזבח לא יעלו לריח ניחוח - לריח ניחוח אי אתה מעלה, אבל אתה מעלה לשום עצים*'.

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: ודלמא דכולי עלמא מותר לערב חובה בנדבה, והכא - בדרבי אליעזר קא מיפלגי: דרבנן אית להו דרבי אליעזר (הלכך כי מקטר לקומץ דנדבה - מתנֶה ואומר: "אם איכא נדבה בההוא כלי - תהוי הקטרה מעליא, ואי כולה לחובה היא, הקטרה קמייתא תהא הקטרה, והך - לשם עצים"), ורבי לית ליה דרבי אליעזר (הילכך לא מצי לאיתויי בחד מנא, דתו לא מקטר לקומץ קמא דלמא כוליה חובה, וקם ליה ב'בל תקטירו')?

אמר ליה: אי סלקא דעתך לרבי מותר לערב חובה בנדבה, ודרבי אליעזר לית ליה - אפשר דמייתי שיתין בחד מנא וחד בחד מנא ומגע להו וקמיץ (וקמיץ מגדול ברישא, ומתנֶה:" אי כולה חובה – שפיר; ואי לא, הא דקמיצנא ליהוי מחובה, ומאי דקמיצנא מכלי אחר - ליהוי אההוא עשרון ולאותה נדבה דפש בכלי אחד גדול, ומגע מגען לראש הכלים זה בצד זה כדי שיגעו ראשי הקלתות זו לזו: כי היכי דלישתרי נדבה דבכלי גדול הקומץ דבכלי קטן, ומקטיר נדבה, והדר דחובה: דאי נמי הויא קמייתא כל כלי גדול חובה - לא הוו להו 'שיריים שחסרו': דמהנהו שיתין דבחד מנא לא שקיל ולא מידי מכי שקיל קומץ קמא)!

רבא אמר: דכולי עלמא מותר לערב חובה בנדבה, ודכולי עלמא אית להו דרבי אליעזר, והכא בפלוגתא דרבי אליעזר בן יעקב ורבנן קא מיפלגי דתנן [מנחות פרק שתי מדות מ"ג דף פח,א]: '*אפילו מנחה של ששים עשרון - נותן לה ששים לוג* (ששים לוג לששים עשרון שבאותו כלי, ומתנֶה: "כמה שנדרתי - תהא לחובתי, והשאר - תהא נדבה"; וכל חד עשרון - לוג שקיל, ודחובה לחובה ונדבה לנדבה)*; רבי אליעזר בן יעקב אומר: אפילו מנחה של ששים עשרון אין לה אלא לוגה,* (לוג לכל המנחות; ואי עריב שתי מנחות: זו של שלשים וזו של שלשים בכלי אחד - בעי להו שני לוגין, ואי חדא היא בעי חד לוג)*, שנאמר* (ויקרא יד,כא) [ואם דל הוא ואין ידו משגת ולקח כבש אחד אשם לתנופה לכפר עליו ועשרון סלת אחד בלול בשמן] *למנחה ולוג שמן*'; רבנן סברי [כרבנן] דאמרי 'ששים לוג', וכל חד וחד עשרון לוגה קא שקיל, ורבי סבר כרבי אליעזר בן יעקב, דאמר 'אין לה אלא לוגה', ולא ידעינן אי חדא מנחה - היא דסגי לה בחד לוג, אי שתי מנחות נינהו דבעינן שני לוגין?

רב אשי אמר: ב'קטן ("שור קטן עלי") והביא גדול' קמיפלגי: רבנן סברי 'קטן והביא גדול' – יצא (וזה, אי נמי לא נדר אלא שלשה עשרונות ומייתי חמשה לנדרו – יצא, ולא בעי אתנויי מידי), ורבי סבר לא יצא.

והא איפלגו בה חדא זמנא, דתנן [להלן קז,ב]: '*קטן והביא גדול – יצא; רבי אומר: לא יצא*'?

צריכא: דאי איתמר בהא - בהא קא אמרי רבנן, משום דאידי ואידי (בין מנחה גדולה ובין מנחה קטנה) - קומֶץ הוא (חד קומץ מקריב), אבל התם - דקא נפישי אימורין (אימורין דגדול נפישי מדקטן, ואיכא למימר 'לא הכי נדר') - אימא מודו ליה לרבי (בההוא קאמר 'לא יצא', דנפישי אימורין דידיה); ואי איתמר בההיא - בההיא קאמר רבי, אבל בהא אימא מודי להו לרבנן – צריכא.

משנה:

<סימן [למשנה זו ולבאות אחריה בדף קז,א-ב] עצים זהב יין עולה תודה שור>:

"הרי עלי עצים" - לא יפחות משני גזירין (שני בקעיות גדולות);

"לבונה" - לא יפחות מקומץ;

חמשה קמצים הם: האומר "עלי לבונה" - לא יפחות מקומץ;

המנדב מנחה - יביא עמה קומץ לבונה;

המעלה את הקומץ בחוץ – חייב (כרת! דהעלאה היא; ובהאי כללא הוי מעלה קומץ בפנים, דהקטרה מעלייתא היא; הלכך לא חשיב להו בשיתא);

שני בזיכין (של לחם הפנים) טעונין שני קמצים;

"הרי עלי זהב" - לא יפחות מדינר זהב;

"כסף" - לא יפחות מדינר כסף;

"נחשת" - לא יפחות ממעה כסף (לא יפחות משוה מעה כסף: דמייתי נחושת שוה מעה כסף);

"פירשתי (כך וכך זהב) ואיני יודע מה פירשתי" - יהא מביא עד שיאמר "לא לכך נתכוונתי" (יביא כל כך עד שיודע בעצמו שלעולם לא לכך נתכווין).

גמרא:

תנו רבנן: (ויקרא ב,א) '[ונפש כי תקריב] *קרבן* [מנחה לה' סלת יהיה קרבנו ויצק עליה שמן ונתן עליה לבנה] *- מלמד שמתנדבין עצים; וכמה? - שני גזירין, וכן הוא אומר:* (דעצים איקרו קרבן)(עזרא י,לה) *והגורלות הפלנו על קרבן העצים* [הכהנים הלוים והעם להביא לבית אלקינו לבית אבתינו לעתים מזמנים שנה בשנה לבער על מזבח ה' אלקינו ככתוב בתורה]*: רבי אומר: עצים - קרבן הם: טעונין מלח וטעונין הגשה* (בקרן דרומית מערבית, כמנחה)'.

אמר רבא: ולדברי רבי - עצים טעונין קמיצה (שמרסקן לעצים דקין עד שנוטל מהם מלא קומצו)!

אמר רב פפא: לדברי רבי - עצים (שהתנדב אדם) צריכין עצים (להסיקן בעצי הקדש כשאר קרבנות)!

לבונה לא יפחות מן הקומץ:

מנלן (דסתם הקטרה הוי קומץ)?

דכתיב (ויקרא ו,ח) והרים ממנו בקומצו מסלת המנחה ומשמנה ואת כל הלבונה [אשר על המנחה והקטיר המזבח ריח ניחח אזכרתה לה'] - מקיש לבונה להרמה דמנחה: מה הרמה דמנחה – קומץ, אף לבונה נמי – קומץ.

תנו רבנן: '*"הרי עלי למזבח" - יביא לבונה, שאין לך דבר שקרב לגבי מזבח אלא לבונה.*

*"פירשתי* (אחד מאותן הקריבין כולם למזבח) *ואיני יודע מה פירשתי" - יביא מכל דבר שקרב למזבח*' (וקא סלקא דעתך דודאי מדנחית למניינא - דעתיה נמי אמידי דלית [נ"א: דאית] ביה היתר שיריים לכהנים ואף על גב דאינו נקטר כולו, כמו עולת העוף ומנחת נסכים - והילכך יביא מכולן; אבל היכא דאמר "הרי עלי למזבח" סתם - משמע דבר שנקטר, היינו לבונה).

ותו ליכא (ואמילתא קמייתא קאי: דאין לך דבר הקרב כולו למזבח אלא לבונה)? והא איכא עולה?

תוספות ד"ה והא איכא עולה

וא"ת והא איכא שמן, למאן דאמר בפרק 'כל התדיר' [זבחים צא:] דכליל?

וי"ל כיון דאיכא שמן דאכלי כהנים - לא פסיקא ליה.

ועוד קשיא: והא איכא עצים, דאפילו לרבי, דאמר טעון קמיצה - הכל קרב, כמפורש ב'הקומץ רבה' [לעיל כ:]?

איכא עורה לכהנים.

והא איכא עולת העוף?

איכא

(מנחות קז,א)

מוראה ונוצה (מוראה ונוצה נזרקין אצל מזבח, ונבלעין במקומן, כדאמרינן במסכת יומא בפרק קמא (דף כא.)).

והאיכא נסכים?

לשיתין אזלי.

והאיכא מנחת נסכים?

כיון דאיכא מנחה דאכלי כהנים מינה - לא פסיקא ליה (דלימא 'דבר הקרב כולו למזבח' משום מנחת נסכים, הואיל ואיכא מנחת, נדבה דאינה כולה למזבח).

הרי עלי זהב - לא יפחות מדינר זהב:

ודלמא נסכא (חתיכה אחת של זהב שקורין פלט"א)?

אמר רבי אלעזר: דאמר "מטבע".

ודלמא פריטי?

אמר רב פפא: פריטי דדהבא לא עבדי אינשי.

כסף לא יפחות מדינר:

ודלמא נסכא?

אמר רבי אלעזר: דאמר 'מטבע'.

ודלמא פריטי?

אמר רב ששת: באתרא דלא סגו פריטי דכספא.

נחושת לא יפחות ממעה כסף:

תניא: '*רבי אליעזר בן יעקב אומר: לא יפחות מצינורא קטנה* (מזלג קטן) *של נחשת.*'

למאי חזיא?

אמר אביי: שמחטטין בה פתילות (מפילין ראש הפתילה כשהוא שרוף; ובלע"ז ממוקי"ר) ומקנחין בה נרות (של מנורה, מאפרה שבתוכה).

"ברזל" – תניא: '*אחרים אומרים: לא יפחות מכליה עורב* (מסמרות חדין תוחבין בראש גג ההיכל לכלות העורבין שלא ישבו עליו)';

וכמה? אמר רב יוסף: אמה על אמה.

איכא דאמרי: '*לא יפחות מאמה על אמה*';

למאי חזיא?

אמר רב יוסף: לכליה עורב.

משנה:

"הרי עלי יין (לנסכים)" - לא יפחות משלשה לוגין (שהן פחותין שבנסכים);

"שמן" - לא יפחות מלוג (דחזי למנחת נדבה; ואף על גב דהוא מתכוין להקריבו בפני עצמו כנסכים; והך סתמא - כרבי טרפון, דאמר בפירקין דלעיל (דף קד.): אף מתנדבין שמן); רבי אומר: שלשה לוגין.

"פירשתי ואיני יודע מה פירשתי" - יביא כיום מרובה (מפרש בגמרא).

גמרא:

תנו רבנן [דומה לספרי שלח פסקא קז]: (בפרשת נסכים כתיב:) '[ה]*אזרח*' [במדבר טו,יג: כל האזרח יעשה ככה את אלה להקריב אשה ריח ניחח לה'](קרא יתירא הוא) *- מלמד שמתנדבין יין; וכמה? - שלשה לוגין* (דבציר מהכי לא חזו)*; ומנין שאם רצה להוסיף יוסיף? תלמוד לומר: 'יהיה'* (התם כתיב [במדבר טו,טז] [הקהל חקה אחת לכם ולגר הגר חקת עולם לדרתיכם ככם כגר יהיה לפני ה'] 'ככם כגר' - כאזרח 'יהיה': משמע יהיה לכם עוד נסכים אחריני[פסוק אחר עם המילה 'יהיה' ראוי לדרשה זו: במדבר טו,טז: תורה אחת ומשפט אחד יהיה לכם ולגר הגר אתכם])*; יכול יפחות? תלמוד לומר 'ככה'* [במדבר טו,טז: כמספר אשר תעשו ככה תעשו לאחד כמספרם].

שמן לא יפחות מן הלוג רבי אומר שלשה לוגין:

במאי קא מיפלגי?

אמרוה רבנן קמיה דרב פפא: ב'דון מינה ומינה' – ב'דון מינה ואוקים באתרה' קא מיפלגי : רבנן סברי 'דון מינה ומינה': מה מנחה מתנדבין (דשמן דבא נדבה גמרינן ממנחת נדבה, כדאמר לקמן: '*קרבן - מלמד שמתנדבין שמן*'; וההוא - גבי מנחת נדבה כתיב: (ויקרא ב,א) 'כי תקריב קרבן מנחה') - אף שמן נמי מתנדבין, ומינה: מה מנחה בלוג - אף שמן בלוג; ורבי סבר: דון מינה ואוקי באתרה (בנסכים: דשמן הבא בפני עצמו הוי כנסכים, דומיא דיין): מה מנחה מתנדבין - אף שמן נמי מתנדבין; ואוקי באתרה: כנסכים: מה נסכים שלשת לוגין - אף שמן נמי שלשת לוגין.

אמר להו רב פפא: אי ממנחה גמר לה רבי - דכולי עלמא לא פליגי דון מינה ומינה; אלא רבי – מ'אזרח' גמיר לה (כי היכי דגמרינן לעיל יין - הכי נמי גמר רבי 'אזרח': מלמד שמתנדבין שמן, ודון מינה: כל הנסכים שלשה לוגין).

אמר ליה רב הונא בריה דרב נתן לרב פפא: ומי מצית אמרת הכי? והתניא: '*קרבן* [ויקרא ב,א: ונפש כי תקריב קרבן מנחה לה' סלת יהיה קרבנו ויצק עליה שמן ונתן עליה לבנה] *- מלמד שמתנדבין שמן* (אלמא ממנחת נדבה גמר לה)*; וכמה? - שלשת לוגין*'; מאן שמעת ליה דאמר 'שלשת לוגין'? רבי! וקא מייתי לה מ'קרבן'!?

אמר ליה: אי תניא – תניא.

פירשתי ואיני יודע מה פירשתי יביא כיום מרובה:

תנא: '*כיום טוב הראשון של חג שחל להיות בשבת*'.

משנה:

[משנה ו] "הרי עלי עולה" - יביא כבש (פחות שבעולות; עולה ליכא לספוקי אלא בזכרים);

רבי אלעזר בן עזריה אומר: או תור או בן יונה.

"פירשתי מן הבקר (פירשתי אחד מקרבנות הבהמה) ואיני יודע (איזה מהם) מה פירשתי" - יביא פר ועגל;

"מן הבהמה - ואיני יודע מה פירשתי" - יביא (יביא מכל מיני בהמה הזכרים גדולים, דהיינו:) פר, ועגל, איל, שעיר, גדי וטלה.

"פירשתי (את המין) ואיני יודע מה פירשתי (אם מן הבהמה ואם מן העוף)" –

(מנחות קז,ב)

המשך המשנה

מוסיף עליהן תור ובן יונה.

[משנה ז] "הרי עלי תודה ושלמים (או זה או זה)" - יביא כבש (פחות שבתודה ושלמים).

"פירשתי מן בקר, ואיני יודע מה פירשתי" - יביא פר, ופרה, עגל, ועגלה; (תודה ושלמים איכא לספוקי בזכרים ונקבות;)

"מן הבהמה, ואיני יודע מה פירשתי" - יביא פר, ופרה, עגל, ועגלה, איל, ורחלה, שעיר, ושעירה, גדי, וגדייה, טלה, וטלייה (רחל בת שתי שנים כבש בן שנתו);

[משנה ח] "הרי עלי שור" - יביא הוא ונסכיו, במנה (כך נתפרש דינו בתורה שבע"פ); "עגל" - יביא הוא ונסכיו, בחמש (סלעים); "איל" - יביא הוא ונסכיו בשתים; "כבש" - יביא הוא ונסכיו בסלע.

"שור במנה" - יביא במנה חוץ מנסכיו (שהרי כך קבעו); "עגל בחמש" - יביא בחמש חוץ מנסכיו; "איל בשתים" - יביא בשתים חוץ מנסכיו; "כבש בסלע" - יביא בסלע, חוץ מנסכיו.

"שור במנה", והביא שנים במנה - לא יצא (שהרי קבע שור אחד במנה), ואפילו זה במנה חסר דינר וזה במנה חסר דינר.

"שחור" והביא לבן, "לבן" והביא שחור, "גדול" והביא קטן - לא יצא; "קטן" והביא גדול – יצא; רבי אומר: לא יצא.

גמרא:

ולא פליגי: מר כי אתריה ומר כי אתריה (באתריה דתנא קמא גריע כבש מעוף, ובאתריה דרבי אליעזר [בן עזריה] - גריע עוף מכבש) [פירוש המשניות לרמב"ם: במקומו של תנא קמא לא היו קורין שם 'עולה' מוחלט אלא עולת בהמה, ולפחות שיהא כבש, ובמקומו של רבי אליעזר בן עזריה קורין שפ עולה מחולט אפילו לעולת העוף].

תנו רבנן: '*"הרי עלי עולה בסלע למזבח" - יביא כבש, שאין לך דבר שקרב בסלע לגבי מזבח אלא כבש שקרב בסלע.*

*"פירשתי* (איזה קרבן אביא ואקננו בסלע)*, ואיני יודע מה פירשתי" -* (מדנחת לפרושי - איכא לספוקי נמי באחריני, הלכך) *יביא מכל דבר שקרב בסלע לגבי מזבח* (יביא מכל דבר הקרב למזבח שוה סלע מכל אחד ובלבד שיוכל לקנות דבר שלם בסלע)*.*

*"פירשתי מן הבקר, ואיני יודע מה פירשתי" - יביא פר ועגל*'.

אמאי? וליתי פר ממה נפשך (דאי נמי עגל נדר - הא יש בכלל מרובה מועט)?

הא מני? - רבי היא, דאמר '*"קטן" והביא גדול - לא יצא*'.

אי רבי - אימא סיפא: '*שור במנה והביא שנים במנה לא יצא, ואפילו זה במנה חסר דינר וזה במנה חסר דינר; שחור והביא לבן, לבן והביא שחור, גדול והביא קטן - לא יצא; קטן והביא גדול – יצא; רבי אומר: לא יצא*': רישא וסיפא רבי, ומציעתא רבנן?

אין! רישא וסיפא רבי, מציעתא רבנן, והכי קאמר: דבר זה (ששנינו יביא פר ועגל - לאו דברי הכל היא אלא) מחלוקת רבי ורבנן (דלגבי קטן והביא גדול, לרבי לא יצא - משום הכי נקט תנא פלוגתא בסיפא: לפרושי רישא: דלאו דברי הכל היא).

תנן התם (במסכת שקלים (פ"ו מ"ה וגם מ"ו; דף ט:)): '*ששה לנדבה*' (י"ג שופרות היו במקדש; שבעה מהן מפורשים מה נותנין בהם: תיקלים חדתין, ותיקלים עתיקין, קינים, וגוזלי עולה, ועצים, ולבונה, וזהב לכפורת - הרי שבעה; וששה מהן לנדבה, בהן היו נותנין המותרות ההולכות לנדבת צבור, דהוא 'קיץ המזבח', והוי הבשר לעולה, ועורות לכהנים); כנגד מי?

<סימן קמ"ף ש"ע>

אמר חזקיה: כנגד ששה בתי אבות הכהנים (שכל משמר חלוק לששה בתי אבות, כנגד ששה ימי שבוע: זה עובד יומו וזה עובד יומו, ובשבת כולן שוין): שתקנו להם חכמים שיהא שלום זה עם זה (שעורות של בהמות הנקחות מן השופרות היו לכהנים שמקריבין העולות; וכל זמן שאין המזבח בטל - לא היו לוקחין מן השופרות, ואם לא היה להם אלא שופר אחד - אתו לאינצויי: דשמא באותו יום של בית אב ראשון או של בית אב שני יביאו נדרים ונדבות הרבה - לא יטול הבית אב מן השופר כלום, ובשאר ימות השבוע של אלו בתי אבות לא מייתו נדרים ונדבות כל כך, ונמצא אותן בתי אבות מקריבות מן השופר שלא יהא המזבח בטל, והוו עורות שלהם, ומנצי הנך קמאי בהדי הנך, ואמרי 'יש לכם עורות ואנו אין לנו כלום' ואי משום הנך עולות שהביאו יחידים במשמרות שלנו - משום מזלינו הוא'! הלכך תקינו ששה שלא יטול זה משופרו של זה; וכשהמעות באות - נותנין אותן לששה שופרות);

רבי יוחנן אמר: מתוך שהנדבה מרובה - תיקנו להם שופרות מרובין, כדי שלא יתעפשו המעות;

וזעירי אמר: כנגד פר, ועגל, איל, וכבש, גדי, ושעיר (שהמתנדב פר לעולה - מביא ונותן לשופר ששמו 'פר' במנה אחד, כדאמר 'יביא במנה' דפר – במנה; והמתנדב עגל מביא חמשה סלעים, ונותן לשופר ששמו 'עגל'; וכן כולם; והכהנים לוקחין ממעות שופר ששמו 'פר' ויקריבו מאותו שופר פרים עד שיכלו כל המעות), ורבי היא, דאמר: קטן והביא גדול - לא יצא (ולהכי הוו ששה: שאין עולה באה אלא מהנך ששה בהמות);

ובר פדא אמר: כנגד הפרים (של חטאת ציבור שאבדו והפריש אחרים תחתיהן ואח"כ נמצאו הראשונים ונתקו לרעייה - דמיהן נופלין לשופר הראשו) והאילים (אשם גזילות ואשם מעילות שאבדו והפריש אחרים תחתיהן ואחר כך נמצאו הראשונים ונתקו לרעייה - דמיהן נופלין לשופר השני, ובאים לנדבת ציבור)

(מנחות קח,א)

והכבשים (אשם נזיר ואשם מצורע הבאים בני שנה, שנאמר בהן 'כבש' - ונתקו לרעייה - דמיהן לשופר השלישי; ואהכי לא מערב מותריהן עם מותר גזילות ומעילות: משום דלא דמו: דאלו בני שנה ואלו בני שתי שנים, אלו באין לכפר ואלו להכשיר) והשעירים (שעירי חטאת של ציבור של רגלים מכפרים על טומאת מקדש וקדשיו בשאין בה ידיעה, כדאמרינן בשבועות (דף ב.); ולא מפי השמועה; ואין לנו בהמה ניתקת לרעייה אלא אלו: דכבשה ושעירה הבאין לחטאת יחיד - אין ניתקות לרעיה אלא מתות) והמותרות (כגון: מי שמקריב אחד מכל אלו, והפריש מעות לשם כך, והוזלו בהמות וניתותרו המעות - נותן לשופר החמישי) והמעה (קולבון: שכל יחיד מביא מחצית השקל בהכרעה, באדר, ואם נתנו בין שניהם שקל שלם - נותנין קולבון אחד: מעה קטנה, מפני הכרעה: שעכשיו לא נתנו בין שניהם אלא הכרע אחד, ואילו הביאום כמשפטן היו שם שתי הכרעות - לפיכך נותנין קולבון).

כולהו - כחזקיה לא אמרי: לאנצויי לא חיישינן, דכל חד וחד יומיה קא עביד (ואם באו לו קרבנות הרבה שלא צריך לשופר - אין לו ליטול כלום בעורות שנקנו מן המעות שניתנו בשופר);

כרבי יוחנן לא אמרי: לאיעפושי לא חיישינן;

כזעירי לא אמרי: כיחידאה לא מוקמי (דלא חיישינן להא דרבי, דאמר '*קטן והביא גדול לא יצא*', אלא המתנדב עגל - נותן המעות לשופר של פר, והכהנים מקריבין פרים מהם עד שיכלו כל המעות שיש שם);

כבר פדא נמי לא אמרי: מותרות (בתמיה)? (כלומר: איהו חשיב חד שופר למותרות?) כולהו (קמאי) נמי (דחשיב מן הניתקין לרעייה) - מותרות (מותרות נינהו: שניתותרו מדמי קרבן); מעה - נמי לשקלים אזלא (לתרומת הלשכה, עם שאר השקלים), דתניא: '*להיכן קלבון זה הולך? – לשקלים, דברי רבי מאיר; רבי אליעזר אומר: לנדבה* (לשופרות)'.

ושמואל אמר: כנגד מותר חטאת [ומותר אשם] ומותר אשם נזיר, ומותר אשם מצורע (שהפריש מעות לאחד מכל אלו, וניתותרו - נותנן לשופרות; ו'אשם' סתם - היינו אשם גזילות ומעילות - לא מיעריב מותר דידיה בהדי חטאת, ואשם נזיר ומצורע לא מיעריב בהדי אשם סתם: דזה בין שתי שנים ואיל בן שנה, ואשם מצורע לא מיערב בהדי אשם נזיר: דאשם נזיר בא להכשירו לנזירות טהרה ואין נותנין מדמו לבהונות, ואין טעונים נסכים, ואשם מצורע נותנין מדמו לבהונות וטעון נסכים ובא להתירו במחנה), ומותר מנחת חוטא (הואיל ואיקרי חטאת - אזיל מותרה לנדבת צבור, דהכי אמרינן במסכת תמורה (דף כג:): '*זה מדרש דרש יהוידע הכהן: כל הבא ממותר חטאת וממותר אשם - ילקח בהם עולות: הבשר לַשֵׁם ועורות לכהנים*'; אבל מותר מעות שאר מנחות - לא אזלי לנדבת צבור, אלא הוא יוסיף משלו ומביא מנחה אחרת), ומותר עשירית האיפה של כהן גדול (שמקריב בכל יום ויום, ואם הפריש מעות לעשירית האיפה של היום וניתותרו - שוב אין יכול לצרפן לְשם מחר, אלא תפול לנדבת צבור, שגם היא נקראת 'חטאת' [בפרק 'ואלו מגלחין' במועד קטן (דף טז.)]: 'יקריב חטאתו [יחזקאל מד,כז?] - זו עשירית האיפה של כהן גדול');

ורבי אושעיא אמר: כנגד מותר חטאת, ומותר אשם, ומותר אשם נזיר, ומותר אשם מצורע, ומותר קינין (המפריש מעות לקינו וניתזלו הקינין וניתותרו המעות), ומותר מנחת חוטא;

ושמואל - מאי טעמא לא אמר כרבי אושעיא?

'קינין' תנא ליה רישא (בשבעה שופרות קמאי חשיב חד דשמיה 'קינין');

ורבי אושעיא תני (במתניתין: 'שלש עשרה שופרות') ולא תני 'קינין' (בקמאי).

והתני רבי אושעיא, ותני: '*קינין: חד לקינין* (מחוסר כפרה מביא מעות לקינו ונותן בשופר ואוכל בקדשים לערב, כדקיימא לן (עירובין דף לב.): '*אין בית דין של כהנים עומדים משם עד שיכלו כל המעות שבאותו שופר*', ולא חיישינן שמא לא יקריבו הואיל ואין באה על חטאת) *וחד למותר קינין*'?

ורבי אושעיא - מאי טעמא לא אמר כשמואל?

סבר לה כמאן דאמר 'מותר של עשירית האיפה של כהן גדול ירקב',

דתניא: '*מותר מנחת נדבה מותר מנחה ירקב*' - מאי קאמר? אמר רב חסדא: הכי קאמר: מותר מנחת חוטא - נדבה (לשופרות; שהרי לשם חובה הפריש); מותר עשירית האיפה של כהן גדול - ירקב; רבה אמר: אפילו מותר עשירית האיפה של כהן גדול נמי נדבה, אלא מותר לחמי תודה ירקב (דלאו 'חטאת' איקרו, ונדבת יחיד לא קרבי: דבפני עצמו אי אפשר להקריבו, שלא מצינו לחם קרב בפני עצמו; ועם תודה אחרת אי אפשר להקריבו, שהרי אין תודה קריבה בלא לחמה! והכי מפרש בשקלים בפרק שני);

בפלוגתא: מותר עשירית האיפה של כהן גדול: רבי יוחנן אמר נדבה, רבי אלעזר אמר ירקב.

מיתיבי [שקלים פ"ב מ"ה]: '*מותר שקלים* (הכניס מעות מרובים לשקלים, ושקלן, וניתותרו מהן) *- חולין, ומותר עשירית האיפה ומותר קיני זבין וקיני זבות וקיני יולדות וחטאות ואשמות - מותריהן נדבה*' מאי? לאו מותר עשירית האיפה של כהן גדול?

לא! מותר מנחת חוטא.

אמר רב נחמן בר רב יצחק: מסתברא כמאן דאמר 'מותר עשירית האיפה של כהן גדול ירקב', דתניא: (ויקרא ה,יא) [ואם לא תשיג ידו לשתי תרים או לשני בני יונה והביא את קרבנו אשר חטא עשירת האפה סלת לחטאת] *לא ישים עליה שמן ולא יתן עליה לבונה כי חטאת היא; אמר רבי יהודה: היא קרויה 'חטאת', ואין אחרת קרויה 'חטאת'* (ואף על פי שהיא חובה - אינה קרויה 'חטאת' שיהא לה דין חטאת: שלא יהא טעון לבונה)*: לימד על עשירית האיפה של כהן גדול שאינה קרויה חטאת וטעונה לבונה*' - ומדאינה קרויה 'חטאת' (ומדלגבי לבונה לית ליה דין חטאת) - מותרה ירקב (לגבי מותר נמי לית ליה דין חטאת, ואף על גב דאיקרי 'חטאת' - לאו דין חטאת אית לה, דאימעטא לה מהאי קרא).

משנה:

[משנה ט, חלק ראשון] "שור זה עולה" ונסתאב - אם רצה יביא בדמיו שנים (ואף על גב דהוי 'גדול והביא קטן'; ובגמרא מפרש טעמא);

"שני שוורים אלו עולה" ונסתאבו - רצה יביא בדמיהן אחד;

ורבי אוסר (לכתחילה; אבל אם הביא – יצא: דכיון דאמר "זה" - אינו חייב באחריותו).

"איל זה עולה" ונסתאב - אם רצה יביא בדמיו כבש;

"כבש זה עולה" ונסתאב - אם רצה יביא בדמיו איל;

ורבי אוסר.

(מנחות קח,ב)

גמרא:

והא אמרת רישא [המשנה בקז,ב] (אפילו לרבנן) '"*שור במנה" והביא שנים במנה לא יצא*' (ואמאי [במשנתנו] '*יביא בדמיו שנים*')?

"שור זה" ונסתאב – שאני (דכיון דאמר "זה אקריב עולה" ונסתאב - אזל ליה נדריה: דזה לא מצי למיקרב; אבל התם, דאמר "הרי עלי שור במנה" - חייב עד שיביאנו).

שני שוורין אלו עולה ונסתאבו רצה יביא בדמיהן אחד ורבי אוסר:

מאי טעמא?

משום דהוה ליה 'גדול והביא קטן' (שבכל מקום שנים חשובים מאחד ואפילו שניהם שוין), ואף על גב דנסתאב (ואיכא למימר 'חלף ליה נדריה', ובאחריות נמי לא ליחייב: דהא אמר "אלו") - (אפילו הכי) לכתחילה לא שרי רבי.

ולפלוג נמי ברישא ('"שור זה עולה" ונסתאב - יביא בדמיו שנים', דהוי קטן והביא גדול - נמי ליפלוג ולימא 'ורבי אוסר', דלא שני ליה בין 'קטן והביא גדול' ל'גדול והביא קטן')?

רבי אכולה מילתא פליג, ונטר להו לרבנן עד דמסקי מילתייהו והדר מיפליג עלייהו; תדע (דארישא דנדר קטן והביא גדול נמי פליג): דקתני '*איל זה עולה ונסתאב - רצה יביא בדמיו כבש; "כבש זה לעולה" ונסתאב - רצה יביא בדמיו איל, ורבי אוסר*' - שמע מינה ('ורבי אוסר' - אלמא בכבש אסר נמי רבי להביא בדמיו איל, דהוי קטן והביא גדול - דומיא ד"שור זה" ונסתאב, דלא יביא בדמיו שנים).

איבעיא להו: ממינא למינא מאי ("שור זה עולה", ונסתאב - מהו שיביא בדמיו שני אילים)?

תא שמע [תוספתא מנחות (צוקרמאנדל) פרק יג הלכה ח]: '*"שור זה עולה" ונסתאב - לא יביא בדמיו איל* (דקטן הוא יותר מדאי)*, אבל מביא בדמיו שני אילים* (אלמא ממינא למינא שרי)*, ורבי אוסר: לפי שאין בילה* (שצריך להביא עמהם שתי מנחות בשני כלים, ואין יכול לערבן בכלי אחד; הלכך לא מיחזי, כי ההוא דנדר מידי דבאה מנחתו בכלי אחד - וקא מייתי בשני כלים)' - שמע מינה (וקסלקא דעתא דאי לאו משום המנחות - לא איכפת לן אקרבנות אי נדר חד ומייתי תרין, הואיל ומכח קמא אתו; אבל מנחות דמביא מביתו - בעינא דומיא דנדרו)!

אי הכי (דממינא למינא שרי) - מאי איריא תרי? אפילו חד נמי!? דהא בנסתאב לרבנן לא שני להו בין גדול לקטן?

תרי תנאי ואליבא דרבנן (דאיכא דסבירא ליה דאפילו בנסתאב אסרי רבנן בגדול והביא קטן - לכתחילה).

'*רבי אוסר לפי שאין בילה*': טעמא דאין בילה, הא יש בילה שרי (לאיתויי ממינא למינא) - והתנן '*"איל זה עולה" ונסתאב - רצה יביא בדמיו כבש; "כבש זה עולה" ונסתאב - יביא בדמיו איל; ורבי אוסר* (אף על גב דבכלי אחד אתיא מנחתו - אפילו הכי לא מייתי מדמיו אלא דומיא דידיה)'!?

תרי תנאי ואליבא דרבי (דאיכא דקפיד אמנחות, ואיכא דקפיד אקרבן גופיה).

(סיפא דברייתא ד"שור זה עולה ונסתאב לא יביא בדמיו איל":) '*ובטהורים* (דלא נפל בהן מום)*: עגל והביא פר, כבש והביא איל – יצא*' -

סתמא כרבנן.

'רצה יביא בדמיו שני [אילים]':

אמר רב מנשיא בר זביד אמר רב: לא שנו אלא דאמר "שור זה עולה", אבל אמר "שור זה עלי עולה" – הוקבע (הוקבע אחריותו עליו להביאו עולה אחת ולא לשתי עולות) .

ודלמא "עלי להביאו" קאמר (ודלמא "עלי להביא לזה עולה" קאמר, וכיון דנסתאב - אזל ליה נדריה)?

אלא אי איתמר - הכי איתמר: אמר רב מנשיא בר זביד אמר רב: לא שנו אלא דאמר "שור זה עולה", אי נמי אמר "שור זה עלי עולה", אבל אמר "שור זה ודמיו עלי עולה" – הוקבע (לעולה אחד: דאי מייתי שתי עולות - לא יצא; אבל אי לא אמר "עלי" – יצא, כי היכי דעביד ליה דאינו חייב באחריותו).

משנה:

[משנה ט, חלק שני] האומר "אחד מכבָשי הקדש (למזבח), ואחד משוָרי הקדש" והיו לו שנים: הגדול שבהן הקדש;

"שלשה" - בינוני שבהם הקדש (מפרש בגמרא);

"פירשתי (איזה מהן) ואיני יודע מה שפירשתי (איזה)" או ש"אמר לי אבא (בשעת מיתתו "אחד משוורי הפרשתי להקדש") ואיני יודע מה (ואיני יודע לאיזהו מהן)" - הגדול שבהן הקדש (דמסתמא מוטב שבהן הקדיש, דכתיב 'מבחר נדריכם' (דברים יב,יא)).

גמרא:

אלמא: מקדיש בעין יפה מקדיש? אימא סיפא: '*בינוני שבהן הקדש*' אלמא מקדיש בעין רעה מקדיש!?

אמר שמואל: חוששין אף לבינוני: דלגבי קטן - עין יפה הוא (דכיון דאמר "אחד מהן הקדש" - לא ידענא אהי מינייהו חייל הקדש: אי אגדול או אבינוני דהוי עין יפה לגבי קטן - הלכך אתרווייהו חייל, ומיהו לא קרב למזבח אלא חד מינייהו; אבל היכא דאמר "פירשתי" ליכא לספוקי: דודאי גדול פירש).

היכי עביד (דמישתרי ליה חד מינייהו)?

אמר רבי חייא בר רב: ממתין לו עד שיומם, ומחיל ליה לקדושתיה בגדול (דממה נפשך: אי אבינוני חל, ולאו אגדול - הרי זה נסתאב, וחיללו בגדול; ואי אגדול חל מעיקרא - נמצא בינוני חולין מעיקרא).

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: לא שנו (דחוששין אף לבינוני) אלא דאמר "אחד משוורי הקדש", אבל אמר "שור בשוורי הקדש" - הגדול שבהן הקדש: תורא בתוראי (שור החשוב בשוורי) קאמר!

איני! והאמר רב הונא אמר רב חייא משמיה דעולא: 'האומר לחבירו "בית בביתי אני מוכר לך" מראהו עלייה (שמראהו לעלייתו ואומר לו "זו מכרתי לך")' - לאו משום דגריע? (קא סלקא דעתך עלייה ממש קאמר, דגריעא דירתה משל בית; אלמא 'בית בביתי' - לאו 'החשובה בביתי' קאמר, והוא הדין ל'תורא בתוראי'!)

לא, מעולה שבבתים.

מיתיבי: '*"שור בשוורַי הקדש* (עולה)" וכן שור של הקדש שנתערב באחרים: הגדול שבהן הקדש (עולה), וכולם (וכל האחרים) ימכרו לצרכי עולות (שמא אכָּל חד איכא למימר 'זה עולה'), ודמיהן חולין (דקדש אינו תופס דמיו, אלא בעל מום שיצא לחולין דנתפסין דמיו בקדושתו; אבל האי - דלא נפיק לחולין, ולצורך קדשים נמכר - אין דמיו קדושים; ולהקדש נמי לא גזיל מידי, דהא יהיב ליה הגדול שבהן)' (קתני מיהא 'וכולן ימכרו כו': דחוששין לכולן, אף על גב דאמר "שור בשוורי" וקשיא לרב נחמן)?

תרגומא (הא דקתני 'וכולן ימכרו לצרכי עולות') אשור של הקדש שנתערב באחרים (אבל א'שור בשוורי' - ליכא לספוקי דגדול משמע).

והא 'וכן' קאמר (דמשמע דין שניהם שוה)?

תרגומא (הא דקתני 'וכן') אגדול (דכן דינו שוה: דנותן הגדול להקדש, אבל לגבי ספיקא - ליכא ב'שור בשוורי').

מיתיבי: '*"בית בביתי אני מוכר לך" ונפל* (אחד מביתו) *- מראהו נפול* (ואומר "זהו שמכרתי לך")*; "עבד בעבדיי אני מוכר לך" ומת - מראהו מת*'

(מנחות קט,א)

ואמאי? ליחזי היידן נפל (ניחזי הי נפיל: אי גדול נפל - הפסיד לוקח, דהא גדול שבבתים משמע, ואי קטן נפל - לית ליה פסידא), היידן מת?

לוקח קא אמרת? שאני לוקח, דיד בעל השטר על התחתונה (כגון האי לוקח שבא בשטר מכירה - ידו על התחתונה, דהוי 'מוציא מחבירו עליו הראיה': שהמוכר מוחזק בבתים - הלכך ראיה על הלוקח; אבל גבי הקדש - גדול משמע).

השתא דאתית להכי - אפילו תימא עלייה דגריעה - יד בעל השטר על התחתונה.

משנה:

[משנה י חלק א] "הרי עלי עולה" - יקריבנה במקדש, ואם הקריבה בבית חוניו - לא יצא;

"הרי עלי עולה שאקריבנה בבית חוניו" - יקריבנה במקדש (דכיון דאמר "הרי עלי עולה" איחייב ליה בעולה), ואם הקריבה בבית חוניו – יצא (מפרש טעמא בגמרא).

רבי שמעון אומר: אין זו עולה.

"הריני נזיר" - יגלח (מביא קרבנותיו) במקדש, ואם גלח בבית חוניו לא יצא;

"הריני נזיר שאגלח בבית חוניו" - יגלח במקדש, ואם גלח בבית חוניו – יצא.

רבי שמעון אומר: אין זה נזיר.

גמרא:

'*יצא*'? הא מקטל קטלה (דשוחט חוץ הוא, ואיהו איחייב בעולה מכי אמר "הרי עלי עולה")?

אמר רב המנונא: נעשה כאומר "הרי עלי עולה על מנת שלא אתחייב באחריותה" (כיון דאמר "על מנת שאקריבנה בבית חוניו" - הוי כאילו אמר "על מנת שאהרגנה ולא איתחייב באחריותה", ומשום הכי יצא; אבל חייב כרת, משום שחוטי חוץ, שהרי קרא עליה שם עולה).

אמר ליה רבא: אלא מעתה, סיפא, דקתני '*"הריני נזיר שאגלח בבית חוניו" יגלח במקדש, ואם גילח בבית חוניו יצא*' הכי נמי דנעשה כאומר "הריני נזיר על מנת שלא אתחייב באחריות קרבנותיו" - נזיר כמה דלא מייתי קרבנותיו לא מתכשר (נזיר לא מצי לאתנויי 'על מנת שלא אתחייב באחריות דקרבנותי': דכיון דחלה עליו נזירות - לא פקעא מיניה עד דמייתי קרבנותיו)!?

אלא אמר רבא: אדם זה - לדורון נתכוין (ולא חל עליה שם עולה), אמר: אי סגיא בבית חוניו – טרחנא, טפי לא מצינא לאיצטעורי (ברחוק מארץ ישראל עומד, וקרוב לחוניו; ואליבא דרבא לא מחייב משום שחוטי חוץ); נזיר נמי: האי גברא לצעורי נפשיה קא מיכוין, אמר: אי סגיא בבית חוניו – טרחנא, טפי לא מצינא לאיצטעורי.

ורב המנונא אמר לך: נזיר – כדקאמרת (דלא חל עליה שם נזירות); (אבל) עולה (היינו טעמא: נעשה כאומר) 'על מנת שלא אתחייב באחריותה' קאמר (ושם עולה עליה, וחייב כרת).

ואף רבי יוחנן סבר לה להא דרב המנונא, דאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: "הרי עלי עולה שאקריבנה בבית חוניו והקריבה בארץ ישראל (שלא בירושלים) - יצא וענוש כרת. (ולהכי נקט 'בארץ ישראל': דאף על גב דלא קיים נדרו – יצא, דקביעותא דבית חוניו - לאו קביעות הוא דהוי כאומר "על מנת שאהרגנה ועל מנת שלא אתחייב באחריותה": דמה לי קטלה התם מה לי קטלה הכא? וענוש כרת משום שחוטי חוץ; אלמא שםֵׁ עולה חל עלה, כדרב המנונא.)

תניא נמי הכי: '*"הרי עלי עולה שאקריבנה במדבר"* (קסבר משום משכן שהיה שם יהא עדיין המדבר קדוש) *והקריבה בעבר הירדן* (בארץ ישראל שלא בירושלים) *– יצא* (אפילו הכי יצא: דעל מנת שלא אתחייב באחריות קאמר)*, וענוש כרת*'.

משנה:

[משנה י חלק שני] הכהנים ששמשו בבית חוניו - לא ישמשו במקדש שבירושלים, ואין צריך לומר לדבר אחר (אם שמשו לעבודת כוכבים לא ישמשו עוד בירושלים), שנאמר (מלכים ב כג,ט) אך לא יעלו כהני הבמות אל מזבח ה' בירושלים כי אם אכלו מצות בתוך אחיהם; הרי אלו כבעלי מומין: חולקין ואוכלין (בקדשים, כדאמר ב'אלו מנחות' (לעיל ע"ג.) '*איש חולק - ואפילו בעל מום*'), ולא מקריבין.

גמרא:

אמר רב יהודה: כהן ששחט לעבודת כוכבים (לפני עבודת כוכבים - ושב) קרבנו (שהוא מקריב במקדש אחרי כן) ריח ניחוח (הוא).

אמר רב יצחק בר אבדימי: מאי קראה? (יחזקאל מד,יב) יען אשר ישרתו אותם לפני גילוליהם והיו לבית ישראל למכשול עון על כן נשאתי ידי עליהם נאום ה' אלהים ונשאו עונם וכתיב בתריה [פסוק יג] ולא יגשו אלי לכהן לי [ולגשת על כל קדשי אל קדשי הקדשים ונשאו כלמתם ותועבותם אשר עשו]; אי עבד שירות (בעבודת כוכבים) – אִין (מיתסר במקדש), שחיטה לאו שירות הוא (ושחיטה לא איקרי שירות, דהא במקדש כשרה בזר).

איתמר: שגג בזריקה (זרק דם לעבודת כוכבים בשוגג, דהשתא עבד ליה שירות - אלא ששוגג היה): רב נחמן אמר: קרבנו ריח ניחוח; רב ששת אמר: אין קרבנו ריח ניחוח.

אמר רב ששת: מנא אמינא לה? דכתיב [יחזקאל מד,יב: יען אשר ישרתו אותם לפני גלוליהם] והיו לבית ישראל למכשול עון [על כן נשאתי ידי עליהם נאם ד' ה' ונשאו עונם]; מאי? לאו 'או מכשול, או עון' (כלומר: או שוגג או מזיד עשו שירות לעבודת כוכבים, וכתיב 'לא יגשו אלי לכהן לי'), ומכשול = שוגג, ועון = מזיד (כדאמרינן במסכת יומא (דף לו:): '*עונות - אלו הזדונות, וכן הוא אומר הכרת תכרת עונה בה*' [במדבר טו,לא])!

ורב נחמן: מכשול דעון;

אמר רב נחמן: מנא אמינא לה? דתניא: '(במדבר טו,כח) *וכפר הכהן על הנפש השוגגת בחטאה בשגגה* [לפני ה' לכפר עליו ונסלח לו] *- מלמד שכהן מתכפר על ידי עצמו* ('בחטאה בשגגה' משמע אפילו נפש כהן, בחטאה בשגגה - יכול להקריב קרבנו ולהקריב על עצמו; ובההיא פרשתא - בעבודת כוכבים מישתעי, כדכתיב (במדבר טו,כב) 'וכי תשגו ולא תעשו וגו' *- זו עבודת כוכבים, ששקולה כנגד כל התורה כולה*')' – במאי (פלח לעבודת כוכבים, דאיצטריך קרא לאכשורי לעבוד במקדש כי שגג)? אילימא בשחיטה, מאי איריא שוגג? אפילו מזיד נמי! אלא - לאו בזריקה!?

ורב ששת אמר לך: לעולם בשחיטה ובמזיד - לא נעשה משרת לעבודת כוכבים.

ואזדו לטעמייהו, דאתמר: הזיד בשחיטה: רב נחמן אמר: קרבנו ריח ניחוח; ורב ששת אמר: אין קרבנו ריח ניחוח;

רב נחמן אמר קרבנו ריח ניחוח: דלא עבד שירות;

רב ששת אמר: אין קרבנו ריח ניחוח:

(מנחות קט,ב)

נעשה משרת לעבודת כוכבים (והא דאמרינן לעיל 'בשחיטה לא מיפסלא' - מוקי לה רב ששת בשוגג).

אמר רב נחמן: מנא אמינא לה? – דתניא: '*כהן שעבד עבודת כוכבים ושב - קרבנו ריח ניחוח*' במאי? אילימא בשוגג – מאי'ושב'? שב ועומד הוא! אלא פשיטא במזיד; ואי בזריקה - כי שב מאי הוי? הא עבד לה שירות! אלא - לאו בשחיטה!?

ורב ששת אמר לך: לעולם בשוגג, והכי קאמר: אם שב מעיקרו, דכי עבד בשוגג עבד - קרבנו ריח ניחוח, ואם לאו - אין קרבנו ריח ניחוח.

השתחוה לעבודת כוכבים: רב נחמן אמר: קרבנו ריח ניחוח, ורב ששת אמר: אין קרבנו ריח ניחוח;

הודה לעבודת כוכבים (אמר לה "אלי אתה"): רב נחמן אמר: קרבנו ריח ניחוח, ורב ששת אמר אין קרבנו ריח ניחוח;

וצריכא: דאי אשמעינן הך קמייתא (שגג בזריקה), בההיא קאמר רב ששת, משום דעבד ליה שירות, אבל שחיטה - דלא עבד ליה שירות -אימא מודה ליה לרב נחמן (ואפילו הזיד);

ואי אשמעינן שחיטה - משום דעבד ליה עבודה, אבל השתחוה - דלא עבד ליה עבודה - אימא לא? – צריכא;

ואי אשמעינן השתחואה - משום דעביד ליה מעשה, אבל הודה, דדיבורא בעלמא - אימא לא? – צריכא.

ואין צריך לומר דבר אחר [וכו']:

מדקאמר '*אין צריך לומר דבר אחר*', מכלל דבית חוניו לאו עבודת כוכבים הוא.

תניא כמאן דאמר 'בית חוניו לאו עבודת כוכבים הוא', דתניא: '*אותה שנה שמת שמעון הצדיק, אמר להן: שנה זו הוא מת;*

*אמרו לו: מנין אתה יודע?*

*אמר להן: כל יום הכפורים נזדמן לי זקן אחד לבוש לבנים ונתעטף לבנים ונכנס עמי* (לפני ולפנים) *ויצא עמי; שנה זו נזדמן לי זקן אחד לבוש שחורים ונתעטף שחורים ונכנס עמי ולא יצא עמי.*

*לאחר הרגל חלה שבעת ימים ומת, ונמנעו אחיו הכהנים מלברך בשם.*

*בשעת פטירתו אמר להם: חוניו בני ישמש תחתי.*

*נתקנא בו שמעי אחיו, שהיה גדול ממנו שתי שנים ומחצה; אמר לו* (שמעי לחוניו)*: "בא ואלמדך סדר עבודה"!*

*הלבישו באונקלי* (מלבוש של עור)*, וחגרו בצילצול* (אזור)*, העמידו אצל המזבח; אמר להם לאחיו הכהנים: ראו מה נדר זה וקיים לאהובתו* (לאשתו)*: "אותו היום שאשתמש בכהונה גדולה אלבוש באונקלי שליכי ואחגור בצילצול שליכי"!*

*בקשו אחיו הכהנים להרגו, רץ מפניהם ורצו אחריו; הלך לאלכסנדריא של מצרים, ובנה שם מזבח, והעלה עליו לשום עבודת כוכבים, וכששמעו חכמים בדבר אמרו: מה זה שלא ירד לה כך* (שמעי שלא ירד לה לגדולה כך נתקנא באחיו)*, היורד לה על אחת כמה וכמה* (שאין מורידין אותו שלא יקלקל עצמו)*! - דברי רבי מאיר.*

*אמר לו רבי יהודה: לא כך היה מעשה, אלא לא קיבל עליו חוניו, שהיה שמעי אחיו גדול ממנו שתי שנים ומחצה, ואף על פי כן נתקנא בו חוניו בשמעי אחיו; אמר לו* (חוניו היה חכם משמעי)*: בא ואלמדך סדר עבודה! והלבישו באונקלי וחגרו בצילצול, והעמידו אצל המזבח, אמר להם לאחיו הכהנים: ראו מה נדר זה וקיים לאהובתו: "אותו היום שישתמש בכהונה גדולה אלבוש באונקלי שליכי ואחגור בצילצול שליכי"; בקשו אחיו הכהנים להרגו, סח להם כל המאורע; בקשו להרוג את חוניו! רץ מפניהם ורצו אחריו; רץ לבית המלך ורצו אחריו; כל הרואה אותו אומר: זה הוא זה הוא!*

*הלך לאלכסנדריא של מצרים ובנה שם מזבח והעלה עליו לשם שמים, שנאמר* (ישעיהו יט,יב) *ביום ההוא יהיה מזבח לה' בתוך ארץ מצרים ומצבה אצל גבולה לה'; וכששמעו חכמים בדבר, אמרו: ומה זה שברח ממנה כך* (שלא רצה לקבלה מתחילה)*, המבקש לירד לה על אחת כמה וכמה.*'

תניא: '*אמר רבי יהושע בן פרחיה: בתחלה, כל האומר עלה לה - אני כופתו ונותנו לפני הארי; עתה כל האומר לי לירד ממנה - אני מטיל עליו קומקום של חמין; שהרי שאול ברח ממנה, וכשעלה - בקש להרוג את דוד'* (כל האומר עולה [או] מנחה בתחילה קודם שיפריש קרבנו, ואמר "עלי עולה" או "מנחה" - אני מטיל עליו כו' משום דאין טוב לומר "עלי" שמא לא יקיים, וכתיב (דברים כג,כג) וכי תחדל לנדור [לא יהיה בך חטא];

לשון אחר **בתחילה כל האומר עלה אני כופתו ומניחו לפני ארי, ועכשיו כל האומר לירד הימנה אני מטיל עליו קומקום של חמין**: בתחילה הייתי שונא את הרבנות, וכל האומר לי "עלה לגדולה וכו', ועכשיו - שעליתי לגדולה - וכו'; רבי יהושע בן פרחיה - נשיא היה [במסכת חגיגה (דף טז.)]).

אמר ליה מר קשישא בריה דרב חסדא לאביי: רבי מאיר - האי קרא דרבי יהודה מאי עביד ליה – לכדתניא: '*לאחר מפלתו של סנחריב יצא חזקיה ומצא בני מלכים שהיו יושבין בקרונות של זהב; הדירן שלא לעבוד עבודת כוכבים, שנאמר* (ישעיהו יט,יח) *ביום ההוא יהיו חמש ערים בארץ מצרים מדברות שפת כנען* (שפת ישראל היושבים בארץ כנען)

(מנחות קי,א)

(וסיפא דקרא) *ונשבעות לה' צבאות* [עיר ההרס יאמר לאחת]*;*

*הלכו לאלכסנדריא של מצרים, ובנו מזבח, והעלו עליו לשם שמים שנאמר* (ישעיהו יט,יט) *ביום ההוא יהיה מזבח לה' בתוך ארץ מצרים* [ומצבה אצל גבולה לה'].

(ישעיהו יט,יח) [ביום ההוא יהיו חמש ערים בארץ מצרים מדברות שפת כנען ונשבעות לה' צבאות] עיר ההרס יאמר לאחת; מאי 'עיר ההרס יאמר לאחת'?

כדמתרגם רב יוסף: קרתא דבית שמש, דעתיד למיחרב - איתאמר דהיא חדא מנהון.

וממאי דעיר ההרס לישנא דשימשא היא?

דכתיב (איוב ט,ז) האומר לחרס ולא יזרח [ובעד כוכבים יחתם]

(ישעיהו מג,ו) [אמר לצפון תני ולתימן אל תכלאי] הביאי בני מרחוק ובנותי מקצה הארץ:

'הביאי בני מרחוק' - אמר רב הונא: אלו גליות של בבל, שדעתן מיושבת עליהן כבנים; 'ובנותי מקצה הארץ' אלו גליות של שאר ארצות, שאין דעתן מיושבת עליהן כבנות. (דעת זכרים מיושבת עליהם יותר משל נקבות; בני בבל אין להם עול מלכות כשאר גליות שבכל ארצות.)

אמר רבי אבא בר רב יצחק אמר רב חסדא, ואמרי לה אמר רב יהודה אמר רב: מצור ועד קרטיגני מכירין את ישראל (בכבודן הראשון מכירין, ואין מכבידין עולם) ואת אביהם שבשמים (שמאמצים בהקדוש ברוך הוא, ואין מאמצים בעבודת כוכבים), ומצור כלפי מערב ומקרטיגני כלפי מזרח - אין מכירין את ישראל, ולא את אביהן שבשמים.

איתיביה רב שימי בר חייא לרב: (מלאכי א,יא) [כי] ממזרח שמש ועד מבואו גדול שמי בגוים ובכל מקום מוקטר מוגש לשמי ומנחה טהורה [כי גדול שמי בגוים אמר ה' צבאות].

אמר ליה: שימי את (בתמיה אתה הוא שימי חכם גדול ומקשה לי דבר זה?)? (ויש אומרים רב לא היה זוקף עיניו אלא כובשן כל שעה משום צניעות;) - דקרו ליה 'אלהא דאלהא'.

'בכל מקום מוקטר מוגש לשמי' - בכל מקום סלקא דעתך?

אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: אלו תלמידי חכמים העוסקים בתורה בכל מקום - מעלה אני עליהן כאילו מקטירין ומגישין;

'לשמי ומנחה טהורה' - זה הלומד תורה בטהרה (עליו הוא אומר 'לשמי ומנחה טהורה'): נושא אשה ואחר כך לומד תורה.

(תהלים קלד,א) שיר המעלות הנה ברכו את ה' כל עבדי ה' העומדים בבית ה' בלילות; מאי 'בלילות'?

אמר רבי יוחנן: אלו תלמיד חכמים העוסקים בתורה בלילה - מעלה עליהן הכתוב כאילו עסוקים בעבודה.

(דברי הימים ב ב,ג) [הנה אני בונה בית לשם ה' אלקי להקדיש לו להקטיר לפניו קטרת סמים ומערכת תמיד ועלות לבקר ולערב לשבתות ולחדשים ולמועדי ה' אלקינו] לעולם זאת על ישראל (מקרא הוא בדברי הימים (ב סי' ב); בשלמים ובקרבנות משתעי, דלעולם הם עומדים; והיכי דמי?) - אמר רב גידל אמר רב: זה מזבח בנוי (בשמים), ומיכאל שר הגדול עומד ומקריב עליו קרבן;

ורבי יוחנן אמר: אלו תלמידי חכמים העסוקין בהלכות עבודה - מעלה עליהם הכתוב כאילו נבנה מקדש בימיהם.

אמר ריש לקיש: מאי דכתיב (ויקרא ז,לז) זאת התורה לעולה למנחה ולחטאת ולאשם [ולמלואים ולזבח השלמים] (ולא כתיב בה חוקה)? - כל העוסק בתורה כאילו הקריב עולה מנחה חטאת ואשם.

אמר רבא: האי 'לעולה למנחה'? 'עולה ומנחה' מיבעי ליה (דליהוי משמע: זאת התורה היא עולה ומנחה כו')!?

אלא אמר רבא: כל העוסק בתורה - אינו צריך לא עולה <ולא חטאת> ולא מנחה ולא אשם (דהכי משמע 'זאת התורה לעולה' - כלומר: במקום העולה; למנחה - בשביל המנחה, כגון 'לכם' – בשבילכם; כלומר: התלמוד תורה מכפר על עונותינו).

אמר רבי יצחק: מאי דכתיב (ויקרא ו,יח) [דבר אל אהרן ואל בניו לאמר] זאת תורת החטאת [במקום אשר תשחט העלה תשחט החטאת לפני ידוד קדש קדשים הוא] - [ויקרא ז,א] וזאת תורת האשם [קדש קדשים הוא]? כל העוסק בתורת חטאת (כגון סדר קדשים דמיירי בהלכות עבודה) - כאילו הקריב חטאת, וכל העוסק בתורת אשם - כאילו הקריב אשם.

משנה:

[משנה יא] נאמר בעולת בהמה (ויקרא א,יג) [והקרב והכרעים ירחץ במים והקריב הכהן את הכל והקטיר המזבח עלה הוא] אשה ריח ניחוח [לה'], ובעולת עוף (ויקרא א,יז) [ושסע אתו בכנפיו לא יבדיל והקטיר אתו הכהן המזבחה על העצים אשר על האש עלה הוא] אשה ריח ניחוח [לה'], ובמנחה (ויקרא ב,ב) [והביאה אל בני אהרן הכהנים וקמץ משם מלא קמצו מסלתה ומשמנה על כל לבנתה והקטיר הכהן את אזכרתה המזבחה] אשה ריח ניחוח [לה'], לומר לך: אחד המרבה ואחד הממעיט - ובלבד שיכוין לבו לשמים.

גמרא:

אמר רבי זירא: מאי קראה? - (קהלת ה,יא) מתוקה שנת העובד (עבודת קרבנות ומביאו למזבח - מתוקה שנתו, שהוא ישן ולא ירא) אם מעט ואם הרבה יאכל (מתן שכרו) [והשבע לעשיר איננו מניח לו לישון]

רב אדא בר אהבה אמר: מהכא: (קהלת ה,י) ברבות (קרבנות) הטובה רבו אוכליה (כהנים) ומה כשרון ~~לבעליו~~ לבעליה (להקדוש ברוך הוא) כי אם ראות עיניו (שזה מתכוין לטובה).

תניא: '*אמר רבי שמעון בן עזאי: בוא וראה מה כתיב בפרשת קרבנות: שלא נאמר בהן לא 'אל' ולא 'אלהים' אלא ה': שלא ליתן פתחון פה לבעל דין לחלוק* ('לבעל הדין' = לאומרים 'רשויות הרבה הן, והדבר מוכיח שזה ששמו - כך ציום להקריב לו מנחה, וזה ששמו כך - ציום להקריב לו פרים, וזה – אילים; לכך נאמר בכולם 'ריח ניחוח לה'')*; ונאמר בשור הגס* (ויקרא א,יג) [והקרב והכרעים ירחץ במים והקריב הכהן את הכל והקטיר המזבח עלה הוא] *אשה ריח ניחוח* [לה']*, ובעוף הדק* (ויקרא א,יז) [ושסע אתו בכנפיו לא יבדיל והקטיר אתו הכהן המזבחה על העצים אשר על האש עלה הוא] *אשה ריח ניחוח* [לה']*, ובמנחה* (ויקרא ב,ב) [והביאה אל בני אהרן הכהנים וקמץ משם מלא קמצו מסלתה ומשמנה על כל לבנתה והקטיר הכהן את אזכרתה המזבחה] *אשה ריח ניחוח* [לה']*, לומר לך: אחד המרבה* (להביא קרבנות) *ואחד הממעיט, ובלבד שיכוין את לבו לשמים; ושמא תאמר לאכילה הוא צריך? תלמוד לומר:* (תהלים נ,יב) *אם ארעב לא אומר לך כי לי תבל ומלואה, ונאמר* (תהלים נ,י) *כי לי כל חיתו יער בהמות בהררי אלף* [פסוק יא] *ידעתי כל עוף הרים וזיז שדי עמדי* [פסוק יג] *האוכל בשר אבירים ודם עתודים אשתה? לא אמרתי אליכם 'זבחו' כדי שתאמר 'אעשה רצונו* (להקריב לו קרבן) *ויעשה רצוני* (לפי שהוא צריך לכך ואשחדנו)*'; לא לרצוני אתם זובחים* (כלומר: לא להנאותיף שאיני רוצה להטריח אתכם לעשות על כרחכם)*, אלא לרצונכם אתם זובחים* (לצורך עצמכם לקיים מצוותי שתהא כפרה לכם בכך)*, שנאמר* (ויקרא יט,ה) [וכי תזבחו זבח שלמים לה'] *לרצונכם תזבחהו* (שתהא כוונתכם לשחוט, פרט למתעסק בסכין לחתוך דבר אחר ושחט בהמת קדשים, שפסולה)*; דבר אחר 'לרצונכם תזבחהו': לרצונכם זבחו; לדעתכם זבחו*';

כדבעא מיניה שמואל מרב הונא: מנין למתעסק בקדשים (למתעסק בדבר אחר ושחט בהמת קדשים) שהוא פסול? שנאמר [ויקרא א,ה:] 'ושחט את בן הבקר [לפני ה' והקריבו בני אהרן הכהנים את הדם וזרקו את הדם על המזבח סביב אשר פתח אהל מועד]': שתהא שחיטה לשם בן בקר;

אמר לו: זו בידינו הוא(דמצוה לכוין דעתו), לעכב מנין? תלמוד לומר: לרצונכם תזבחהו (שנה עליו הכתוב לעכב) = לדעתכם זבחו.

הדרן עלך הרי עלי עישרון וסליקא לה מסכת מנחות