מסכת מנחות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, באותיות 10 MIRIAM

מנחות פרק ראשון כל המנחות

(מנחות ב,א)

משנה:

כל המנחות שנקמצו שלא לשמן (כגון שהתנדב מנחת מרחשת, והביאה וקמצה הכהן ואמר "הריני קומץ לשם מחבת") – כשירות (וקומצן נקטר ושיריהן נאכלין), אלא שלא עלו לבעלים לשם חובה (דלא יצא ידי נדרו, וצריך להביא אחרת לשם מרחשת) –

חוץ ממנחת חוטא (כגון ההיא דמטמא מקדש, דכתיב בויקרא [ה,יא] 'ואם לא תשיג ידו לשתי תורים וגו') ומנחת קנאות (מנחת סוטה):

מנחת חוטא ומנחת קנאות שקמצן שלא לשמן נתן בכלי והלך והקטיר שלא לשמן (שאם קמצן שלא לשמן - כגון לשם נדבה, או נתן בכלי את הקומץ שלא לשמן, או הוליך או הקטיר שלא לשמן, או חישב באחת מעבודות הללו "הריני עובד לשמו ושלא לשמו") או לשמן ושלא לשמן או שלא לשמן ולשמן (באלו שתי מנחות) – פסולות (ואין שיריהן נאכלין; וטעמא מפרש בגמרא; והא דתנא 'או שלא לשמו ולשמו' - דלא תימא 'לשמו ושלא לשמו' - הוא דפסולה: דתפיס לשון אחרון, אבל 'שלא לשמו ולשמו' – לא, קא משמע לן ד'אף בתחלת דבריו אדם נתפס' אית לן);

כיצד 'לשמן ושלא לשמן'?

לשם מנחת חוטא ולשם מנחת נדבה;

'שלא לשמן ולשמן'?

לשם מנחת נדבה ולשם מנחת חוטא.

גמרא:

למה לי למיתנא '*אלא*' (מדקתני '*אלא*' משמע דכל דינה כמנחה כשירה אלא זה בלבד)? ליתני 'ולא עלו לבעלים לשם חובה'?

הא קא משמע לן: לבעלים - הוא דלא עלו לשום חובה, הא מנחה גופה כשרה, ואסור לשנויי (בה שינוי אחר, כגון: אם עבר וקמצה שלא לשמה - אסור לתת קומץ בכלי שלא לשמה), כדרבא, דאמר רבא: 'עולה ששחטה שלא לשמה - אסור לזרוק דמה שלא לשמה' - איבעית אימא סברא, ואיבעית אימא קרא:

איבעית אימא סברא: משום דמשני בה כל הני - לישני בה וניזיל;

ואיבעית אימא קרא: (דברים כג,כד) מוצא שפתיך תשמור ועשית כאשר נדרת ליי' אלהיך נדבה [אשר דברת בפיך]; 'נדבה' (בתמיה)? (והא) נדר הוא (דכתיב 'כאשר נדרת') - קרי ליה 'נדר' וקרי ליה 'נדבה'!? אלא אם כמה שנדרת - עשית (לשמה) יהא נדר (כלומר: יצאת ידי נדרך), ואם לאו - יהא נדבה (ויביא אחרת לנדרו).

(מנחות ב,ב)

ונדבה - מי שרי לשנויי בה (והכתיב '[ו]אם זבח שלמים קרבנו' (ויקרא ג,א): שתהא זביחה לשם שלמים)?

לימא מתניתין - דלא כרבי שמעון, דתניא [תופסתא מנחות פ"א מ"א]: '*רבי שמעון אומר: כל המנחות* (ואפילו מנחת חוטא) *שנקמצו שלא לשמן – כשירות, ועלו לבעלים לשם חובה: שאין המנחות דומות לזבחים* (דבזבחים - מודינא דלא עלו)*: שהקומץ מחבת לשום מרחשת - מעשיה מוכיחין* (שהוא מכזב: דמרחשת עמוקה ומעשיה רוחשים, רכין; מחבת – צפה, ומעשיה קשין; [בפרק 'כל המנחות באות מצה' (לקמן דף סג.)]) *עליה לשום מחבת; חריבה* (דמנחת חוטא ומנחת קנאות דכתיב בהו (ויקרא ה,יא) 'לא ישים עליה שמן') *לשום בלולה* (שאר מנחות) *- מעשיה מוכיחין עליה לשום חריבה; אבל בזבחים - אינו כן: שחיטה אחת לכולן, וזריקה אחת לכולן, וקבלה אחת לכולן* (אין להם מעשה מוכיח, הילכך: מהני בהו שינוי דלא עלו לשם חובה)' (והשתא פליגא מתניתין עליה דרבי שמעון בתרתי; חדא: דמתניתין קתני 'בכל המנחות' דלא עלו; וחדא: דקא פסיל תנא דידן מנחת חוטא לגמרי).

הניחא לרב אשי, דאמר: כאן בקומץ מחבת לשום מרחשת, כאן בקומץ מנחת מחבת לשום מנחת מרחשת, מתניתין - מנחה לשום מנחה היא (הניחא לרב אשי דמתרץ לקמן: כי רמינן דרבי שמעון דאמר בדוכתא אחריתי אדרבי שמעון דהכא, ומתרץ להו רב אשי: דהא דאמר רבי שמעון 'עלו' - באומר "הריני קומץ מחבת לשם מרחשת": דכיון דלא אדכר שמה דמנחה אלא שמה דמנא - דברי רוח בעלמא נינהו; והא דקאמר רבי שמעון בעלמא דלא עלו - כגון דאידכר שמה דמנחה, [לפי שיטה זו] איכא לאוקומה מתניתין כרבי שמעון: דמתניתין דאידכר שמה דמנחה, כדמפרש 'שלא לשמו ולשמו': "לשם מנחת נדבה", "לשם מנחת חוטא"); אלא לרבה ורבא (דמשנו לה בטעמי אחריני כדמפרש לקמן) - מאי איכא למימר? וכי תימא (מתניתין מיתוקמא כרבי שמעון) כדקא משני רבה (לקמן לטעמיה דרבי שמעון): כאן (הא דאמר רבי שמעון 'עלו') בשינוי קדש (כגון: מנחת מחבת לשם מנחת מרחשת, דמעשיה מוכיחין שהוא מכזב), כאן (והא דאמר 'לא עלו') בשינוי בעלים (כגון: שהביאה ראובן וקמצה כהן לשם שמעון: דליכא מעשה מוכיח אי דראובן היא אי דשמעון), הא מתניתין - שינוי קודש הוא, דקתני (דלא עלו, דקתני) '*כיצד לשמן ושלא לשמן? – "לשום מנחת חוטא" ו"לשום מנחת נדבה"* (כגון שקמץ מנחת חוטא לשם מנחת חוטא ולשם נדבה)'; ואי נמי כדקא משני רבא (לטעמא דרבי שמעון): 'כאן (דהא דאמר 'עלו') בקומץ מנחה לשום מנחה (בקומץ מנחת מחבת לשם מנחת מרחשת, משום דכתיב '[ו]זאת תורת המנחה' (ויקרא ו,ז) תורה אחת לכל המנחות), כאן (והא דקתני 'לא עלו') בקומץ מנחה לשום זבח' (ולקמן פריך בקומץ לשם זבח - לתכשר נמי: דהא 'מעשיה מוכיחין עליה' קאמר! ומשני לה לקמן (דף ג.)), הא מתניתין - מנחה לשום מנחה היא, דקתני '*שלא לשמן ולשמן: לשם מנחת נדבה לשם מנחת חוטא*'. (והא דנקט לאקשויי במתניתין משלא לשמן - הוא הדין דמצי לאקשויי לשמן ושלא לשמן, כדאקשינן לרבה, אלא כי סידרא דמתניתין נקיט ואזיל.)

אלא לרבה ורבא מחוורתא מתניתין דלא כרבי שמעון, ורמי דרבי שמעון אדרבי שמעון, דתניא: 'רבי שמעון אומר: [ויקרא ו,י] [לא תאפה חמץ חלקם נתתי אתה מאשי] קדש קדשים היא כחטאת וכאשם; (במנחה כתיב וקרי לה חטאת ואשם הא כיצד?:) יש מהן כחטאת ויש מהן כאשם: מנחת חוטא הרי היא כחטאת (דקיימא לן (זבחים דף ב.) 'כל הזבחים שנזבחו שלא לשמן – כשרים, אלא שלא עלו לבעלים לשם חובה, חוץ מן פסח וחטאת' שפסולין לגמרי; ובפרק קמא דזבחים מפרש טעמא דפסח, ולקמן מפרש טעמא דחטאת), לפיכך: קמצה שלא לשמה – פסולה, כחטאת; מנחת נדבה הרי היא כאשם, לפיכך: קמצה שלא לשמה – כשירה, וכאשם: מה אשם כשר ואינו מרצה (לא עלו לשם חובה; דבזבחים - רבי שמעון מודה, כדקתני לעיל) - אף מנחת נדבה כשירה ואינה מרצה' (וקשיא דרבי שמעון אדרבי שמעון, בין במנחת חוטא ובין במנחת נדבה)!?

אמר רבה: לא קשיא: כאן בשינוי קודש (כדפרישית לעיל), כאן בשינוי בעלים.

אמר ליה אביי: מכדי מחשבה דפסל רחמנא (במנחה) - הקישא היא (דאיתקיש רחמנא מנחה לזבחים, כדכתיב (ויקרא ו,י) 'קדש קדשים היא כחטאת וכאשם': מה זבחים פסלה בה מחשבה, כדכתיב (שם ז,יח) 'המקריב אותו לא יחשב' - אף מנחה נמי:)? מה לי שינוי קודש מה לי שינוי בעלים?

אמר ליה: 'מעשיה מוכיחין' דקאמר רבי שמעון - סברא היא, דרבי שמעון דריש טעמא דקרא: מחשבה דלא מינכרא (אם מכזב ואם לאו) פסל רחמנא (דחשיב לה מחשבה), מחשבה דמינכרא (לכל שהוא מכזב) לא פסל רחמנא (לא הוי מחשבה: הך מחשבה דקדשים - הוצאת דיבור בפה הוא, כדאמרינן בבבא מציעא (מד.): 'על כל דבר פשע' [שמות כב,ח] - לחייב על המחשבה כמעשה; דאי לאו מוציאו בפה - מחשבתו למאי נחייב לה)?

<סימן: עולה עולה מלק ומיצה חטאת העוף קדשי קדשים קדשים קלים>

אלא מעתה (כיון דמחשבה הגלויה לכל לא פסלה), עולת העוף (עולת העוף נעשית למעלה מחוט הסיקרא, כדתניא בתורת כהנים [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ז משנה ד, בשנוי לשון]: ''ומלק' 'והקטיר' 'ונמצה' [ויקרא א,טו]: מה הקטרה בראשו של מזבח - אף מליקה בראשו של מזבח'; ומיצוי נמי - בהאי קרא כתיב; וחטאת העוף – למטה, והכי מפרש בשחיטת קדשים [מסכת זבחים] בפרק 'קדשי קדשים' (דף סה.)) שמלקה למעלה משום חטאת העוף – תרַצה (תעלה לשם חובה): מעשיה מוכיחין עליה דעולת העוף היא, דאי חטאת העוף היא - למטה הוי עביד לה (אלמה תנן בשחיטת קדשים בפרק 'קדשי קדשים' (דף סד:) דלא עלתה)?!

אטו חטאת העוף למעלה מי ליתא? האמר מר (בפרק 'קדשי קדשים' (דף סג.)): 'מליקה (לחטאת העוף) בכל מקום במזבח כשרה' (והויא לה 'מחשבה דלא מינכרא'; משום הכי תנן דלא עלתה)!?

עולת העוף שמיצה דמה למעלה לשם חטאת העוף תרצה: מעשיה מוכיחין עליה דעולת העוף היא (עולת העוף - הכשירה במיצוי, דכתיב (ויקרא א,טו) 'ונמצה דמו על קיר המזבח'; חטאת העוף - הזאה תחילה, ואחר כך מיצוי, דכתיב 'והזה מדם החטאת וגו' והנשאר בדם ימצה וגו' (ויקרא ה,ט)), דאי חטאת העוף היא - למטה הוה עביד לה והזאה הוה עביד לה (כדכתיב (ויקרא ה,ט) 'על קיר' ומפרש בתורת כהנים: זה קיר התחתון)!?

(מנחות ג,א)

אמרי (אינשי): (ודאי חטאת היא,) דילמא מיצוי דבתר הזאה הוא ('הזאה': אוחז בגוף העוף ומעלה ומוריד בכח, והדם ניתז מעצמו; 'מיצוי': סוחט בין אצבעותיו, ונצוק הדם הולך למרחוק), (והאי דקעביד לה למעלה -) דאמר מר: 'מיצה דמה בכל מקום במזבח – כשירה;

חטאת העוף שהזה דמה למטה לשם עולת העוף – תרצה, דמעשיה מוכיחין עליה דחטאת עוף היא, דאי עולת העוף היא - למעלה הוה עביד לה, ומיצוי הוה עביד ליה!

הכי נמי (דודאי מודה רבי שמעון בה דכשירה), אלא '*לפי שאין המנחות דומות לזבחים*' [בברייתא בראש דף ב,ב] קאמר: לזבחים ולא לעופות (דודאי לעופות דומין, דעופות עלו לשם חובה, כגון חטאת העוף שהזה דמה למטה לשם עולת העוף).

קדשי קדשים ששחטן בצפון לשם קדשים קלים לירצו: מעשיהן מוכיחין עליהן דקדשי קדשים נינהו, דאי קדשים קלים - בדרום הוה עביד להו?

אימור דאמר רחמנא 'אף בדרום' (דלא קבע להו צפון כדקבע לחטאת ואשם ועולה, דכתיב בעולה 'על ירך המזבח צפונה' (ויקרא א,יא) וכתיב בחטאת 'במקום אשר תשחט העולה תשחט החטאת' (ויקרא ו,יח) וכן באשם); בדרום ולא בצפון מי אמר? דתנן [זבחים פ"ה משניות ו,ז,ח]: '[קדשים קלים] *שחיטתן בכל מקום בעזרה*'.

קדשים קלים ששחטן בדרום לשם קדשי קדשים – לירצו: מעשיהן מוכיחין עליהן דקדשים קלים נינהו, דאי קדשי קדשים - בצפון הוה עביד להו!?

אמרי: קדשי קדשים נינהו, ומיעבר הוא דעבר ושחט להו בדרום.

תוספות ד"ה ומיעבר הוא דעבר ושחטינהו בדרום. הא דלא משני הכי לעיל גבי קושיא דחטאת העוף שהזה דמה למטה לשם עולת העוף, פירש בקונטרס משום דאיכא תרתי, ולא טעי שיעשה הזאה ולמטה; ולפירושו קשה: דאם כן תקשי לו מחטאת בהמה לשם עולה, דאיכא תרתי שינויי, כדפרישנא לעיל!? ונראה דהשתא חוזר בו משינויא דלעיל: דלזבחים ולא לעופות, דאכולהו איכא לשנויי, דאמרינן מיעבר עבר.

אי הכי - מחבת לשם מרחשת נמי: האי דקא קמיץ לה – "למרחשת" (כלומר: לשם מרחשת) אמר; האי - במרחשת נדר, והא דמייתי לה במחבת - דמרחשת היא, ומעבר הוא דעבר ואתייה במחבת!?

התם כי נמי במרחשת נדר, כי מייתי לה במחבת - מחבת הויא (ומידע ידעי דמכזב), כדתנן [מנחות פ"יב מ"ב]: '*האומר "הרי עלי במחבת" והביא במרחשת, "במרחשת" והביא במחבת, מה שהביא הביא וידי נדרו לא יצא*'!

ודילמא אמר "זו להביא במחבת" והביא במרחשת, כדתנן [בהשך המשנה שם]: '*"זו להביא במחבת" והביא במרחשת, "במרחשת" והביא במחבת - הרי זו פסולה*' (כלומר: אכתי לא מינכרא: דסברי קושטא קאמר, דלשום מרחשת נדר, ומיעבר עבר ואתייה במחבת, ודקא אמרת 'כיון דאתייה במחבת -מחבת הויא' איכא למימר: לא היא, דדילמא "מנחה זו אביא במרחשת" אמר, דתו לא מצי לשנוייה למחבת)?

לרבנן (דאמרי 'הרי זה פסולה') - הכי נמי (דאיכא למימר ולמיפרך הכי); (ואנן כרבי שמעון קמיירי:) לרבי שמעון: כיון דאמר רבי שמעון (התם) '(האומר "הרי עלי במחבת" והביא במרחשת -) אף ידי נדרו יצא' אלמא קביעותא דמנא ולא כלום הוא, ולא שנא אמר "זו" ולא שנא אמר "עלי" (הילכך: כי אתייה במחבת - מחבת הויא, וכי קמץ לה לשום מרחשת - מחשבה דמינכרא הויא; אבל גבי זבחים איכא למימר 'מיעבר עבר ושחטינהו בדרום'; ואי קשיא גבי חטאת העוף לישני ליה הכי, דסברי עולת העוף הוא, ומיעבר עבר - הא ליכא למיפרך: דתרי איסורי לא מחזקינן ליה: חדא דעביד ליה הזאה, ועוד דקא עביד ליה למטה).

אלא מעתה [שמחשבה הסותרת את המעשה אינה נחשבת] עולה ששחט לשם חטאת תרצה, דהאי (עולה) זכר והאי (וחטאת) נקבה?

כיון דאיכא שעיר נשיא, דזכר הוא - לא ידיע.

אמר ("הריני שוחטה) לשם חטאת יחיד" - מאי איכא למימר (הא - ודאי ידעינן: דחטאת יחיד - נקבה היא: כשבה או שעירה)?

ותו [כאן הגמרא שואלת שאלה נוספת, שמהתשובה לשאלה זו – תהיה גם תשובה לשאלה לעיל]: חטאת יחיד (נקבה היא, והביא נקבה לעזרה) ששחטה לשם עולה תרצה, דחטאת נקבה ועולה זכר (מאי איכא למימר)?

מיכסיא באליה (מיכסיא נקבות דרחל באליה בזנבה, ולא ידיעה).

התינח היכא דאייתי כבשה, אייתי שעירה (דאין לה זנב) מאי איכא למימר?

אלא: בין זכרים לנקבות לאו אדעתייהו דאינשי.

פסח ששחטו לשם אשם לירצי, דהאי בן שנה והאי בן שתים!?

כיון דאיכא אשם נזיר ואשם מצורע (אשם נזיר ומצורע. כתיב בהו 'כבש' וכל כבש - בן שנה הוא [במסכת פרה (פ"א מ"ג)]) - לא פסיקא ליה.

אמר "לשום אשם גזילות" ו"לשום אשם מעילות" (אשם גזילות דכתיב בויקרא 'והשיב את הגזילה אשר גזל וגו' (ויקרא ה,כג) ואת אשמו יביא וגו' (ויקרא ה,כה), ואשם מעילות - בני שתי שנים נינהו, דכתיב בהו 'איל' (ויקרא ה,טז)) - מאי איכא למימר?

ותו: אשם גזילות ואשם מעילות (דאיתנהו בדינייהו בני שתי שנים; אשם אינו בא אלא מן הכבשים) ששחטן לשום פסח – לירצו, דפסח בן שנה והני בן שתי שנים!?

אלא בין בן שנה לבין בן שתי שנים לאו אדעתייהו דאינשי: דאיכא בן שנה דמיחזי כבן שתים ואיכא בן שתים דמיחזי כבן שנה!

עגל ופר. חטאת כגון פר כהן משיח ששחטו לשם פסח ואשם שאין באין אלא מן הצאן לירצו:

שעיר ששחטו לשום אשם – לירצי, דהאי צמר (אשם = כבשים - יש לו צמר) והאי (ושעיר - אין לו צמר אלא) שיער (בעלמא, ודבר גלוי לכל הוא)!?

אמרי: דיכרא אוכמא הוא (סברי: איל שחור הוא; ולהכי נקט 'אוכמא' דסתם שעירים - שחורים הן);

עגל ופר ששחטן לשום פסח ואשם לירצו, דעגל ופר בפסח ואשם ליכא!?

אין הכי נמי,

(מנחות ג,ב)

ומאי 'זבחים'[בברייתא בראש דף ב,ב: *שאין המנחות דומות לזבחים*]? - רוב זבחים [אבל בזבחים שבהם המעשה ניכר – אין מחשבה פוסלת לפי רבי שמעון].

רבא אמר [לישב הסתירה בדברי רבי שמעון]: לא קשיא: כאן בקומץ מנחה לשום מנחה (מחבת לשם מרחשת עלו), כאן בקומץ מנחה לשום זבח: מנחה לשום מנחה: (ויקרא ו,ז) וזאת תורת המנחה [הקרב אתה בני אהרן לפני ה' אל פני המזבח] - תורה אחת לכל המנחות; מנחה לשום זבח – 'וזאת תורת המנחה וזבח' לא כתיב.

והא תנא '*מפני שמעשיה מוכיחין עליה*' קאמר (הילכך: מנחה לשם זבח נמי ליתכשר)?

הכי קאמר: אף על גב דמחשבה דלא מינכרא היא (אף על פי שאין המנחות דומות לזבחים, דאף על גב דהקומץ מחבת לשם מרחשת - מחשבה דלא מינכרא שיהיה כן היא, אלא ודאי ניכר שאינו כן - דהא מעשיה מוכיחים) (- איכא למימר) ותיפסל (דודאי סבירא לן מחשבה הגלויה לכל שהוא מכזב, כל שכן שהיא פסולה) – (אפילו הכי עלו, דכתיב) 'וזאת תורת המנחה': תורה אחת לכל המנחות (הא לא מינכרא - לא דמי לההוא דלעיל).

(רבא ורב אשי סבירא להו דמחשבה הגלויה לכל שהוא מכזב - כל שכן שפוסלת, והכי מתרצי לקמן: אדרבה מחשבה דמינכרא שהיא שקר פסל רחמנא, שמא יאמרו מותר לשנות בקרבנות!)

(כיון דאמרינן מחשבה דלא מינכרא שהוא שקר לא חמירא ממחשבה דמינכרא -) ומאי '*אבל בזבחים אינו כן*' (מאי 'אבל בזבחים אינו כן', דמשמע התם: דין הוא דלא עלו משום דשחיטה אחת לכולן; הא כל שכן דדין הוא דעלו, דמחשבה דלא מינכר שהוא שקר היא)?

אף על גב דשחיטה אחת לכולן (ואיכא למימר דתעלה לשם חובה: דהא ליכא למיגזר 'שמא יאמרו מותר לשנות בזבחים') - (אפילו הכי לא עלו, ד)'וזאת תורת המנחה וזבח' לא כתיב (דליהוי משמע 'תורה אחת לכל המנחות ותורה אחת לכל הזבחים).

אלא מעתה: חטאת חלב ששחטה לשם חטאת דם, לשום חטאת עבודת כוכבים, לשום חטאת נזיר, לשום חטאת מצורע - תהא כשירה, ותרצה (לשם חובה אלמה תנן בזבחים (פ"א מ"א; דף ב.) '*חוץ מן הפסח ומן החטאת*'), דאמר רחמנא (ויקרא ו,יח) [דבר אל אהרן ואל בניו לאמר] ~~ו~~זאת תורת החטאת [במקום אשר תשחט העלה תשחט החטאת לפני ה' קדש קדשים הוא] - תורה אחת לכל חטאות!?

לרבי שמעון - הכי נמי; [לרבנן (דלית להו 'זאת תורת')] הא אמר רבא: חטאת חלב ששחטה לשם חטאת דם, לשום חטאת עבודת כוכבים – כשירה (ולא עקר מינה שם חטאת - עלתה לבעלים); לשם חטאת נזיר, לשם חטאת מצורע – פסולה, דהני - עולות [בהדייהו] נינהו (ואיכא למימר לשם עולת נזיר שחט, ונמצאת חטאת שלא לשמה כשירה להקריב; לישנא אחרינא: 'עולות נינהו' [בלי המילה 'בהדייהו'], ואין באין על חטא אלא להכשיר, ולא חשיבי כחו כחטאת; ויש דמפרשים 'עולות נינהו': שטעונים נסכים כעולה, מה שאין כן בשאר חטאות; ולא עיקר הוא: תינח חטאת מצורע, כדאמרינן בפרק 'שתי מדות' (לקמן דף צ:) דטעונה נסכים, אבל חטאת נזיר לא טעונה נסכים).

רב אחא בריה דרבא מתני ליה לכולהו לפסולא (אפילו חטאת חלב ששחט לשם חטאת דם - פסולה מלהקריב): [ויקרא ד,לג] [וסמך את ידו על ראש החטאת] ושחט אותה לחטאת [במקום אשר ישחט את העלה] - לשם אותו חטאת.

רב אשי אמר: לא קשיא (דרבי שמעון אדרבי שמעון): כאן בקומץ מחבת "לשום מרחשת", כאן בקומץ מנחת מחבת "לשום מנחת מרחשת": מחבת "לשום מרחשת" - במנא קא מחשב, ומחשבה במנא לא פסלה; מנחת מחבת "לשום מנחת מרחשת": במנחה דפסלה בה מחשבה קא מחשב.

והא תנא '*מפני שמעשיה מוכיחין עליה*' קאמר (ואפילו מנחת מחבת לשם מנחת מרחשת נמי תהא עולה לשם חובה, דהא מעשיה מוכיחין)?

הכי קאמר: אף על גב דמחשבה דלא מינכר היא, ותיפסל (כלומר: דהא מעשיה מוכיחין - גריעותא היא: דמחשבה דמינכרא שהיא שקר פסל רחמנא, שמא יאמרו מותר לשנות; והכי קאמרינן: אף על פי שהמנחה אינה דומה לזבחים: דבמנחה - אף על גב דמעשיה מוכיחין - ואיכא למימר דמיפסלא במחשבה דלא מינכרא כמות שהוא אומר היא, אלא ודאי ניכר שאינו כך - אפילו הכי כשירה היכא דלא אידכר שם מנחה);

ומאי 'אבל בזבחים אינו כן' (כדפרשינן לעיל לטעמא דרבא)?

אף על גב דשחיטה אחת לכולן, זריקה אחת לכולן, קבלה אחת לכולן – בזביחה דפסלה ביה מחשבה קא מחשב.

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: חרבה משום בלולה (דקתני דעלו) אמאי אמר רבי שמעון (כלומר: מאי טעמא אומר עלו? הא ודאי מחשב במנחה: דהא ליכא הכא מנא)?

אמר ליה: לשום בילה בעלמא (כיון דלא אידכר בהדיא "מנחת חריבה לשם מנחת בלולה" - דברי רוח בעלמא נינהו, כמאן דאמר "הריני קומץ לשם דבר אחר בלול").

אי הכי (בזבחים, דמודה רבי שמעון דלא עלו) - לשום שלמים נמי: לשום שלמים בעלמא (אמאי מודה? כי שחיט עולה לשם שלמים - תעלה לשם חובה, דהכי קאמר: "עולה זו אני שוחט לשם: לעשות שלום בין קוני לביני")?

הכי? השתא: התם, זבח גופה איקרי 'שלמים', דכתיב (ויקרא ז,לג) המקריב את דם השלמים [ואת החלב מבני אהרן לו תהיה שוק הימין למנה], (ויקרא ז,יד) [והקריב ממנו אחד מכל קרבן תרומה לה' לכהן] הזורק את דם השלמים [לו יהיה]; הכא - מנחה גופה מי איקרי 'בלולה'? (ויקרא ז,י) וכל מנחה בלולה בשמן [וחרבה לכל בני אהרן תהיה איש כאחיו] כתיב: 'בלולה בשמן' איקרי, 'בלולה' סתמא - לא איקרי.

כולהו כרבה לא אמרי, דאדרבה: מחשבה דמנכרא (שהוא מכזב) פסל רחמנא (שלא יאמרו 'מותר לשנות ולעבור על עבודת קרבנו');

כרבא לא אמרי: 'וזאת תורת' לא משמע להו (דקשיא להו 'וזאת תורת החטאת' (ויקרא ו,יח), דלא אשכחן דאכשר רבי שמעון חטאת חלב לשם חטאת נזיר);

כרב אשי לא אמרי משום קושיא דרב אחא בריה דרבא (חריבה לשם בלולה; ואף על גב דשני ליה - לא מיסתבר האי שנויא, ד'בלולה' סתם - נמי היינו מנחה);

מילתא דפשיטא ליה לרבה להאי גיסא (דמחשבה שאינה גלויה פסלה לה, ולא הגלויה) ולרבא להאי גיסא (דמחשבה הגלויה כל שכן דפסלה) - מיבעיא ליה לרב הושעיא, דבעי רב הושעיא - ואמרי לה בעא מיניה רב הושעיא מרבי אסי: מנחה לשום זבח (מיבעיא לרבי אושעיא)

(מנחות ד,א)

מה לי אמר רבי שמעון? טעמא דרבי שמעון משום מחשבה דמינכרא לא פסלה, והא מחשבה דמינכרא הוא? או דילמא טעמא דרבי שמעון משום דכתיב (ויקרא ו,ז) וזאת תורת המנחה [הקרב אתה בני אהרן לפני ה' אל פני המזבח] – 'וזבח' לא כתיב?

אמר ליה: כלום הגענו לסוף דעתו של רבי שמעון?

כרבה לא משני ליה משום קושיא דאביי ('מה לי שינוי קודש כו'; ושינויא דשני ליה - לא מסתבר ליה, דכל שכן דמחשבה דמינכרא שהוא מכזב פסל רחמנא, שלא יאמרו 'מותר לשנות בקרבנות'); כרבא לא משני ליה משום קושיא 'וזאת תורת החטאת'; כרב אשי לא משני ליה משום קושיא דרב אחא בריה דרבא.

חוץ ממנחת חוטא ומנחת קנאות:

בשלמא מנחת חוטא – 'חטאת' קרייה רחמנא: (ויקרא ה,יא) [ואם לא תשיג ידו לשתי תרים או לשני בני יונה והביא את קרבנו אשר חטא עשירת האפה סלת לחטאת] לא ישים עליה שמן ולא יתן עליה לבונה כי חטאת היא (מה חטאת פסולה שלא לשמה - אף היא פסולה שלא לשמה); אלא מנחת קנאות מנלן?

דתני תנא קמיה דרב נחמן: מנחת קנאות - מותרה נדבה (הפריש מעות למנחת סוטה, והוו המעות יותר מן השעורים - יפלו לנדבה, דהיינו: לשלש עשרה שופרות שהיו במקדש, והיו נותנין בהן אותן מעות; וכשהיה מזבח בטל - היו קונין מהן כבשים לעולות: הבשר לשם והעורות לכהנים, וקרי להו 'נדבת ציבור').

אמר ליה: שפיר קאמרת (במדבר ה,טו) [והביא האיש את אשתו אל הכהן והביא את קרבנה עליה עשירת האיפה קמח שערים לא יצק עליו שמן ולא יתן עליו לבנה כי מנחת קנאת הוא מנחת זכרון מזכרת] עון כתיב בה, ובחטאת (נמי) כתיב (ויקרא י,יז) [מדוע לא אכלתם את החטאת במקום הקדש כי קדש קדשים הוא] ואותה נתן לכם לשאת את עון העדה [לכפר עליהם לפני ה']: מה חטאת מותרה נדבה (כדאמר בשילהי 'ולד חטאת' במסכת תמורה (דף כג:): זו מדרש דרש יהוידע הכהן: 'כסף אשם וכסף חטאות ... לכהנים יהיו' [מלכים ב יב,יז]: דבר הבא ממותר חטאת וממותר אשם - הבשר לשם ועורות לכהנים) - אף מנחת קנאות מותרה נדבה; וכחטאת: מה חטאת פסולה שלא לשמה - אף מנחת קנאות פסולה שלא לשמה;

אלא מעתה: אשם יהא פסול שלא לשמו, דגמר 'עון' (באשם כתיב [ויקרא ה,יז] 'ולא ידע ואשם ונשא עונו') 'עון' מחטאת!?

דנין עון מעון, ואין דנין 'עונו' מ'עון'.

מאי נפקא מינה? והא תנא דבי רבי ישמעאל: '(ויקרא יד,לט) *ושב הכהן* [ביום השביעי וראה והנה פשה הנגע בקירת הבית] (ויקרא יד,מד) *ובא הכהן* [וראה והנה פשה הנגע בבית צרעת ממארת הוא בבית טמא הוא]*: זו היא שיבה זו היא ביאה*' (מפרש בתורת כהנים: מה ביאה חולץ וקוצה וטח ונותן לו שבוע; אלמא: גמרינן גזירה שוה כהאי גונא, ואף על גב דלא דמו התיבות, הואיל ושניהם לשון ביאת הבית הן; ויש לשונות אחרים אבל זה עיקר)? ועוד: ליגמר 'עונו' 'עונו' מעון (מ'עונו') דשמיעת הקול (דשמיעת קול חטאת היא), דכתיב (ויקרא ה,א) [ונפש כי תחטא ושמעה קול אלה והוא עד או ראה או ידע] אם לא יגיד ונשא עונו?

אלא כי גמרי גזירה שוה - למותר נדבה הוא דגמרי; וכי תימא 'אין גזירה שוה למחצה'? גלי רחמנא גבי חטאת [ויקרא ד,לג] [וסמך את ידו על ראש החטאת] ושחט אותה לחטאת [במקום אשר ישחט את העלה]: אותה לשמה כשירה, שלא לשמה פסולה, אבל כל קדשים - בין לשמן בין שלא לשמן – כשרים.

אלא מנחת חוטא ומנחת קנאות דפסולין שלא לשמן – מנלן (הואיל ולא גמר מחטאת)?

חטאת טעמא מאי? משום דכתיב בה (בחטאת נשיא) 'היא' ([ויקרא ד,כד] [וסמך ידו על ראש השעיר ושחט אתו במקום אשר ישחט את העלה לפני ה'] חטאת היא - ולא שבא שלא לשמו)? הכי נמי הא כתיב בהו 'היא' [במנחת חוטא: (ויקרא ה,יא) ואם לא תשיג ידו לשתי תרים או לשני בני יונה והביא את קרבנו אשר חטא עשירת האפה סלת לחטאת לא ישים עליה שמן ולא יתן עליה לבונה כי חטאת היא ובמנחת קנאות: (במדבר ה,טו) והביא האיש את אשתו אל הכהן והביא את קרבנה עליה עשירת האיפה קמח שערים לא יצק עליו שמן ולא יתן עליו לבנה כי מנחת קנאת הוא מנחת זכרון מזכרת עון]!?

אשם נמי הא כתיב ביה 'הוא' (בפרשת 'צו את אהרן' [ויקרא ז,ה] והקטיר אותם הכהן המזבחה אשה לה' אשם הוא)!?

ההוא 'הוא' - לאחר הקטרת אימורין הוא דכתיב (והילכך אשם לא איפסיל בשלא לשמו, דהא בהקטרה כתיב, והקטרה לאו עיקר הוא, וליכא למיפק 'הוא אשם ולא שנקטרו אימוריו שלא לשמו', דהא הוא עצמו שלא הוקטרו אימוריו – כשר, כדאמרינן בפרק 'תמיד נשחט' [במסכת פסחים (דף נט:)] דנטמאו אימוריו או שאבדו - לא מעכב כפרה, ונאכל הבשר; אבל פסח וחטאת - כתיב 'הוא' בשחיטה: 'זבח פסח הוא'; בזבח נשיא כתיב 'ושחט אותו במקום אשר ישחט את העולה לפני ה' חטאת הוא'), כדתניא: 'אבל אשם לא נאמר בו 'הוא' אלא לאחר הקטרת אימורין; הוא עצמו שלא הוקטרו אימוריו כשר'.

ואלא 'הוא' (דאשם) למה לי?

לכדרב הונא אמר רב: 'אשם שניתק לרעייה (שנתכפרו בעליו באחר; ובחטאת אזלא למיתה, וקיימא לן 'כל שבחטאת מתה - באשם רועה', ולכשיסתאב ימכר ויפלו דמיו לנדבה, ואם כבר ניתק לרעייה: שמסרוהו לרועה) ושחטו סתם – כשר לשום עולה (דהא סתמו לעולה, ואין שֵׁם אשם עליו, דשופרות נדבה לעולה, כדפירשתי לעיל)'; ניתק – אין, לא ניתק (דלא מסרוהו לרועה ושחטו סתם) – לא (לא מתכשר לעולה, דעדיין שֵׁם אשם עליו, ובעי עקירה: דלישחטיה בהדיא לשֵׁם עולה, דכל כמה דלא עקר מיניה שֵׁם אשם - לא מתכשר)!? אמר קרא 'הוא' בהוייתו יהא (פסול הוא).

אמר רב: מנחת העומר שקמצה שלא לשמה - פסולה (מהקטיר, ושיריה אין נאכלין) הואיל ובאת להתיר (חדש) ולא התירה; וכן אתה אומר באשם נזיר (נזיר טמא מביא אשם להכשיר למנין נזירות טהרה, כדכתיב 'והביא כבש בן שנתו לאשם והימים הראשונים יפלו' וגו' (במדבר ו,יב))

(מנחות ד,ב)

ואשם מצורע (אשם מצורע בא להכשירו לבא במחנה) ששחטן שלא לשמן פסולין הואיל ובאו להכשיר ולא הכשירו (ולקמן פריך: שאר אשמות נמי באו לכפר ולא כפרו).

תנן: '*כל המנחות שנקמצו שלא לשמן כשירות אלא שלא עלו לבעלים לשום חובה חוץ ממנחת חוטא ומנחת קנאות*' ואם איתא - ליתני נמי 'חוץ ממנחת העומר'?

כי קתני באה יחיד, באה צבור לא קתני; כי תני באה בגלל עצמה, באה בגלל זבח (עם הזבח) לא קתני (דמנחת העומר באה עם הכבש, דכתיב 'ועשיתם ביום הניפכם את העומר [כבש תמים בן שנתו לעלה לה'] (ויקרא כג,יב)); כי קתני הנך שאין קבוע להן זמן, הא דקבוע לה זמן (בניסן) לא קתני.

אמר מר '*וכן אתה אומר באשם נזיר ואשם מצורע ששחטן שלא לשמן פסולין הואיל ובאו להכשיר ולא הכשירו*'; תנן [זבחים פ"א מ"א] '*כל הזבחים ששחטן שלא לשמן כשרין אלא שלא עלו לבעלים לשום חובה חוץ מפסח וחטאת*', ואם איתא - ליתני נמי 'חוץ מאשם נזיר ואשם מצורע דבאו להכשיר ולא הכשירו'?

כיון דאיכא אשם גזילות ואשם מעילות דלכפרה אתו - לא פסיקא ליה.

מאי שנא אשם נזיר ואשם מצורע, דבאו להכשיר ולא הכשירו - הני נמי באו לכפרה ולא כפרו?

אמר רבי ירמיה: מצינו שחלק הכתוב בין מכפרים ובין מכשירין (ובמכשירים חמירו): מכפרין אית בהו דאתו לאחר מיתה, מכשירין לית בהו דאתו לאחר מיתה, דתנן [קנים פ"ב מ"ה]: '*האשה שהביאה חטאתה ומתה יביאו יורשין עולתה עולתה ומתה לא יביאו יורשין חטאתה* (דזו אחת מחמש חטאות המתות: חטאת שמתו בעליה; וחטאת יולדת – 'מכשיר' הוא, כדאמרינן בכריתות בפרק 'דם שחיטה' (דף כו.) מפני שמכשרתה לאכול בקדשים; ומדחטאתה להכשיר - עולתה לכפר, כדכתיב ביולדת (ויקרא יב,ח) 'אחד לעולה ואחד לחטאת', אלמא מכפרין קרבי, מכשירין לא קרבי - הכי נמי מכפרין בשלא לשמן כשרין להקריב, ולא עלו, ומכשירין - פסולין לגמרי)'.

מתקיף לה רב יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי: מכשירין נמי - מי לית בהו דאתו לאחר מיתה? והתנן [מעילה פ"ג מ"ב]: '*המפריש מעות לנזירותו - לא נהנין* (מדרבנן, מפני דמי עולה שבהן) *ולא מועלין, מפני שראויין לבא כולן שלמים* (הואיל ולא הפריש אלו לחטאת ואלו לשלמים, ושלמים אין בהן מעילה: דלאו קדשי ה' נינהו, אלא ממון בעלים - אלא באימורים לאחר זריקת דמים [בפרק קמא דמסכת מעילה (דף ז:)])*; מת, והיו לו מעות סתומין* (דלא פירש אלו לחטאת ואלו לעולה) *- יפלו לנדבה* (לשופרות; דהלכה היא בנזיר למשה מסיני; וכן מפרש בנזיר בפרק 'מי שאמר הריני נזיר' ושמע חבירו כו' (דף כד:))*; מפורשין: דמי חטאת יוליך לים המלח* (כדין 'חטאת שמתו בעליה', דלמיתה אזלא)*, לא נהנין* (מדרבנן) *ולא מועלין* (דאמר בשמעתא קמייתא דמעילה (דף ג.) 'חטאות המתות ומעות ההולכות לים המלח - אין מועלין בהן', דלאיבוד קיימי, ולאו קדשי גבוה נינהו)*; דמי עולה - יביא בהן עולה ומועלין בהן; דמי שלמים - יביא בהן שלמים, ונאכלין ליום אחד* (כחומר שלמי נזיר, כדאמרינן ב'איזהו מקומן' (זבחים דף נד.))*, ואין טעונין לחם* (דבעינן 'ונתן על כפי הנזיר' [במדבר ו,יט] וליכא)' - והא עולה ושלמים דנזיר דמכשירים נינהו וקא אתו לאחר מיתה? (אבל דמי אשם ליכא: דאינו בנזיר טהור אלא בנזיר טמא, ומכשירו להתחיל נזירות טהרה.)

אמר רב פפא: הכי קא אמר רבי ירמיה: לא מצינו הכשר קבוע (דאין שם שום דבר אחר מכשיר הבעלים אלא הוא) דבא לאחר מיתה, ודנזיר - הכשר שאינו קבוע הוא,

(מנחות ה,א)

דאמר מר [נזיר פ"ו מ"ז] '*גילח על אחד משלשתן* (אפילו על חטאת, דכתיב 'ואחר ישתה הנזיר יין' [במדבר ו,כ], ואמרינן בנזיר: אחר מעשה יחידי, ויליף התם שפיר בפרק 'שלשה מינין' (דף מו.)) *- יצא*'.

מיתיבי [תוספתא נגעים פ"ט מ"א]: '*אשם מצורע שנשחט שלא לשמו או שלא ניתן מדמו על גבי בהונות - הרי זה עולה לגבי מזבח, וטעון נסכים* (כדין אשם מצורע בפרק 'שתי מדות' (לקמן דף צ:))*, וצריך אשם אחר להכשירו* (למצורע בהקהל)'!?

תיובתא דרב (דאמר לעיל דפסול: הואיל ובא להכשיר ולא הכשיר).

ורבי שמעון בן לקיש אמר: מנחת העומר שקמצה שלא לשמה – כשירה, ושיריה אין נאכלין (משום איסור חדש) עד שתביא מנחת העומר אחרת ותתירנה;

מקרב היכי קרבה? [ושה אחת מן הצאן מן המאתים] ממשקה ישראל [למנחה ולעולה ולשלמים לכפר עליהם נאם אדני אלקים] (פסוק הוא ביחזקאל (יחזקאל מה,טו), בקרבנות) - מן המותר לישראל (מן המותר למשקה ישראל יביאו נסכים, ולא מן האסור)?

אמר רב אדא בר אהבה: קסבר ריש לקיש 'אין מחוסר זמן לבו ביום' (הואיל והיום תהא מותרת לישראל: אַחַר שתקרב מנחת העומר אחרת, ולא מחוסרת זמן היא לגבוה).

מתיב רב אדא בריה דרב יצחק: '*יש בעופות שאין במנחות, יש במנחות שאין בעופות; יש בעופות: שהעופות באין בנדבת שנים* (בפרק 'המנחות והנסכים' (לקמן דף קד:): רבי אומר: 'לכל נדריהם ונדבותם אשר יקריבו' [ויקרא כב,יח] - הכל באין בשותפות חוץ מן המנחה, מפני שנאמר בה '[ו]נפש' [ויקרא ב,א]) *ומחוסרי כפרה* (כולן מביאין עופות להכשירן בקדשים:) *זב וזבה יולדת ומצורע, והותרו* (להדיוט) *מכלל איסורן בקודש* (דמליקה אסורה בחולין וכשרה בקדשים)*, משאינו כן במנחות; ויש במנחות: שהמנחות טעונות כלי* (בפרק 'שתי הלחם' (לקמן דף צו.) 'עופות אין טעונין כלי שהרי מליקתן בציפורן') *ותנופה והגשה* (בפרק 'כל המנחות באות מצה' (שם דף ס.); הגשה = מגישה בקרן מערבית דרומית של מזבח כנגד חודה של קרן [בפרק 'הקומץ רבה' (לקמן דף יט.)])*, וישנן בציבור כביחיד* (מנחת העומר ישנה בציבור)*, מה שאין כן בעופות* (עופות אין באין בציבור; בתורת כהנים גבי נדבת 'העוף [עולה] קרבנו' [ויקרא א,יד]: היחיד מביא עוף ולא הציבור [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ו משנה ט])' ואם איתא (דעדיין חדש אסור) - במנחות נמי משכחת לה: דהותרו מכלל איסורן בקודש, ומאי ניהו ? - מנחת העומר (מנחת העומר נמי אישתכח דקרבה לגבוה מה שאסור להדיוט)!

כיון דאין מחוסר זמן לבו ביום - לאו איסורא הוא (דכמאן דקרבה מנחת העומר האחרת דמי).

מתיב רב ששת 'הקדים מתן שמן (דמצורע) למתן דם - ימלאנו (ללוג) שמן ויחזור ויתן שמן אחר מתן דם (מתן דם צריך להקדים, כמו שאמור בענין: 'על מקום דם האשם' [ויקרא יד,כח] יתן השמן); מתן בהונות למתן שבע ('והזה [הכהן באצבעו הימנית] מן השמן [אשר על כפו השמאלית] שבע פעמים [לפני ה'] [ויקרא יד,כז]) - ימלאנו שמן ויחזור ויתן; מתן בהונות אחר מתן שבעה, ואי אמרת 'אין מחוסר זמן לבו ביום' אמאי יחזור ויתן? מאי דעבד עבד?

אמר רב פפא: שאני הלכות מצורע דכתיבא בהו הוייה, דאמר הכתוב (ויקרא יד,ב) זאת תהיה תורת המצורע [ביום טהרתו והובא אל הכהן]: 'תהיה' - בהוייתה תהא.

מתיב רב פפא [תופסתא נגעים פ"ח מ"יא]: '*הקדים חטאתו לאשמו* - לא יהיה אחר ממרס בדמה (שלא יקרוש כשיזה מדם האשם), אלא *תעובר צורתה* (תניחנה עד למחר ותיפסל בלינה, ותעובר מראה ליחלוחית בשר הימנה, משום בזיון קדשים: דכל זמן שלא נפסלו בלינה - אין נשרפין אלא אם כן פסולו בגופו) *ותצא לבית השריפה*' (אלמא מדקתני 'תצא לבית השריפה' יש מחוסר זמן לבו ביום)!?

אמאי קא מותיב רב פפא? והא רב פפא הוא דאמר 'שאני הלכות מצורע דכתיבא בהו הוייה'?

אלא רב פפא - הכי קא קשיא ליה: אימא הני מילי עבודה; שחיטה - לאו עבודה היא (היא דהא כשרה בזר), ואי אין מחוסר זמן לבו ביום - יהא אחר ממרס בדמה, ולקריב אשם והדר ליקרב חטאת?

אלא אמר רב פפא: היינו טעמא דריש לקיש (דאמר קומצה נקטר): דקסבר 'האיר מזרח מתיר', דרבי יוחנן וריש לקיש, דאמרי תרוייהו: אפילו בזמן שבית המקדש קיים

(מנחות ה,ב)

האיר מזרח (די"ו בניסן) מתיר (החדש, דכתיב (ויקרא כג,יד) [ולחם וקלי וכרמל לא תאכלו] עד עצם [היום הזה עד הביאכם את קרבן אלקיכם חקת עולם לדרתיכם בכל משבתיכם] ומתרגמינן 'עד בכרן', ובכרן היינו מראית היום, דכתיב (שמות לט,יג) 'תרשיש שוהם וישפה' מתרגמינן 'כרום ימא': שמראיתו דומה לים; והאי דאין שיריה נאכלין - דמצוה להמתין עד הבאת העומר, כדפרכינן לריש לקיש בפרק 'רבי ישמעאל' (לקמן סח.): והא כתיב 'עד הביאכם' ומשני: למצוה).

והא דריש לקיש - לאו בפירוש איתמר, אלא מכללא איתמר, דתנן [בסדר המשניות מנחות פרק י משנה ו; בבלי דף סח,ב]: '*אין מביאין מנחות ובכורים ומנחת בהמה* (היינו מנחת נסכים) *קודם לעומר*' <דבעינן 'ממשקה ישראל'> 'ואם הביא פסול; קודם לשתי הלחם לא יביא <משום דאיקרו בכורים> (דאמרינן בתורת כהנים [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יב משנה ז]: 'קרבן ראשית' [ויקרא ב,יב] שיהא ראשית לכל המנחות; [שם, משנה ח] ומנין אף לביכורים? תלמוד לומר: 'בכורי קציר חטים' [שמות לד,כב]) ואם הביא כשר (טעמא מפרש בפרק 'רבי ישמעאל (גם זה שם))'; ואמר רבי יצחק אמר ריש לקיש: 'לא שנו אלא בארבעה עשר ובחמשה עשר, אבל בששה עשר - אם הביא כשר'; <וקשיא לי: ליהוו כמחוסר זמן>, אלמא קסבר האיר המזרח מתיר!

ורבא אמר: מנחת העומר שקמצה שלא לשמה – כשירה, ושיריה נאכלין, ואינה צריכה מנחת העומר אחרת להתירה: שאין מחשבה מועלת אלא במי שראוי לעבודה, ובדבר הראוי לעבודה, ובמקום הראוי לעבודה:

במי שראוי לעבודה (למעוטי אחד מן הפסולים) - לאפוקי כהן בעל מום;

ובדבר הראוי לעבודה (כגון מנחת חטין) - לאפוקי מנחת העומר דלא חזיא, דחדוש הוא (אבל מנחת העומר של שעורים - אינה ראויה אלא לעבודה זו בלבד: להתיר, ולא משום קרבן אתיא; ואי משום מנחת סוטה - לאו 'ראויה' היא: דמנחת סוטה קמח, ושל עומר גרשׂ! ועוד: דלאו עבודה היא, דלברר עון קאתיא, והאי דפסלה מחשבה במנחת קנאות - משום דרחמנא קרייה 'חטאת');

ובמקום הראוי לעבודה - לאפוקי נפגם המזבח (פגימת המזבח מההיא קרא נפקא: 'וזבחת עליו את עולותיך' (שמות כ,כא): בזמן שהוא שלם: כתיב 'עליו' - כולו במשמע [במסכת זבחים בפרק קדשי קדשים (דף נט.)]; ואם פיגל בקומץ בשעת פגימת המזבח - לאו פיגול הוא, ואם יתקן המזבח באותו היום - יקטירנו).

תנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ב משנה י]: '*כשהוא אומר* (ויקרא א,ג) [אם עלה קרבנו] *מן הבקר* [זכר תמים יקריבנו אל פתח אהל מועד יקריב אתו לרצנו לפני ה'] *למטה* (- ד'אם עולה קרבנו מן הבקר' בקרא דלעיל [ויקרא א,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם] דרשינן 'מן הבהמה - להוציא הרובע והנרבע; 'מן הבקר - להוציא הנעבד, ו'מן הצאן - להוציא את המוקצה) *- שאין תלמוד לומר אלא להוציא את הטרפה;*

*והלא דין הוא* (דטריפה לא תקרב, ולמה לי קרא)*: ומה בעל מום שמותרת להדיוט אסורה לגבוה, טריפה שאסורה להדיוט - אין דין שאסורה לגבוה?*

*חלב ודם יוכיחו, שאסורין להדיוט ומותרין לגבוה;*

*מה לחלב ודם שכן באין מכלל היתר* (*שכל שאר הבהמות* [אולי צ"ל 'הבהמה'] *מותרות להדיוט*)*, תאמר בטריפה שכולה אסורה, ולא תהא מותרת לגבוה?*

*מליקה תוכיח, שכולה איסור, ואסורה להדיוט, ומותרת לגבוה;*

*מה למליקה שכן קדושתה אוסרתה* <בשעת קדושתה למזבח היא נאסרה להדיוט, דהיינו מליקתה, אבל קודם לכן לא נאסרה להדיוט>(בדבר שהוא קדוש לגבוה, דהיינו מליקה - בה נאסרת להדיוט, אבל טריפה - אינה קדושה משום טריפות, ואכתי קרא למה לי)*, מה שאין כן בטריפה: שאין קדושתה אוסרתה! ואם השבתה* (אם תמצא תשובה להתיר טריפה מן הדין – הרי לך מקרא מן התורה שאסור) *- כשהוא אומר 'מן הבקר' למטה - שאין תלמוד לומר - להוציא את הטריפה*'.

מה '*אם השבתה*' (הא אינך מוציא מן הדין שהם מותרות להתיר טרפה לעבודה)?

<סימן רקיח מר אדא לשישי"ה>

אמר **ר**ב: משום דאיכא למימר: מנחת העומר תוכיח, שאסורה להדיוט ומותרת לגבוה.

מה למנחת העומר (שכן מרובה מצותה) שכן מתרת חדש (תאמר בטריפה שאינה מתרת כלום)?

בשביעית.

שביעית נמי - שכן מתרת ספיחין?

בשביעית כרבי ע**קי**בא, דאמר: ספיחין אסורים בשביעית (קדושת שביעית נוהגת בהו, וחייבין בביעור משנה שעברה, דהא 'כלה לחיה שבשדה'; הילכך אין העומר מתירן, דהא נתבערו כולן, וספיחין אסורים מן הביעור ואילך, דיליף מהן 'לא נזרע ולא נאסוף את תבואתנו' [ויקרא כה,כ]: וכי מאחר שאין זורעים - מהיכא אוספים? לימד על הספיחים שהן אסורים; וביעור התבואה שהן אסורין - משתרד רביעה שנייה, דהויא לה 'כלה לחיה שבשדה', כדתניא: עד מתי נהנין ושורפין בתבן וקש של שביעית? - משתרד רביעה שניה [במסכת תענית (דף ו:)]; הילכך לרבי עקיבא איצטריכא קרא להוציא טריפה).

אמר ליה רב א**ח**א בר אבא לרב אשי: לרבי עקיבא נמי לפרוך: מה למנחת העומר שכן מתרת חדש בחוצה לארץ! ואפילו למאן דאמר (במסכת קדושין בסוף פרק קמא (דף לז.)) חדש בחו"ל לאו דאורייתא (ולא חשיב ליה היתר) - (אפילו הכי יש בה רבותא:) שכן באה להתיר לאו שבתוכה (לאו ד'[ו]לחם וקלי וכרמל לא תאכלו' [ויקרא כג,יד] שבתוך מנחה עצמה מתרת אפילו לרבי עקיבא: שאם נאכלו שירים - לא יעבור האוכלן משום 'חדש' אלא משום שביעית - תאמר בטריפה, שאינה מתרת כלום, ולמה לי קרא)!

אמר ליה רב אחא מדיפתי לרבינא: אי הכי - טריפה נמי תקריב ותתיר לאו שבתוכה (דילמא להכי איצטריך קרא: סלקא דעתך אמינא 'טריפה נמי תקרב', כמנחת העומר, להתיר לאו שבתוכה: שהאוכלה לא יעבור משום 'טריפה לא תאכלו' [שמות כב,ל])!?

אלא פריך הכי: מה למנחת העומר שכן מצותה בכך (שאי אפשר להביא מן הישן: שאין חדש מותר בענין אחר, תאמר בטריפה שאפשר להביא כשירה)!

ריש לקיש אמר: משום דאיכא למימר: מפטם הקטרת יוכיח, שאסור להדיוט ומותר לגבוה.

'מפטם' - גברא הוא (ומאי 'מותר לגבוה' איכא)?

אלא 'פטום הקטרת' יוכיח, שאסור להדיוט ומותר לגבוה.

מה לפטום הקטרת שכן מצותו בכך?

**מר** בריה דרבינא אמר: משום דאיכא למימר: שבת תוכיח, שאסורה להדיוט ומותרת לגבוה (להקריב תמידין ומוספין)!

מה לשבת שכן הותרה מכללה אצל הדיוט במילה.

אטו מילה צורך הדיוט הוא? מילה - מצוה היא!?

אלא מה לשבת שכן מצותה בכך (שאי אפשר להקריב תמידין ומוספין אלא בו ביום, אבל טריפה - אפשר בכשירה)!

רב **אדא** בר אבא אמר: משום דאיכא למימר: כלאים תוכיח, שאסורין להדיוט ומותרין לגבוה (אבנטו של כהן).

מה לכלאים שכן הותרו מכללן אצל הדיוט בציצית?

אטו ציצית צורך הדיוט היא? מצוה היא!

אלא

(מנחות ו,א)

מה לכלאים שמצותו בכך (גזירת הכתוב שלא יהא אבנט אלא של כלאים, דכתיב (שמות כח,טו) תכלת וארגמן וגו' ואמרינן יבמות (דף ד:) 'מדשש = כיתנא => תכלת = עמרא').

רב **שי**שא בריה דרב אידי אמר: (להכי איצטריך קרא:) משום דאיכא למימר: ליהדר דינא, ותיתי במה הצד (דטריפה מותרת לגבוה): ומה למליקה? - שכן קדושתה אוסרתה; חלב ודם יוכיחו; מה לחלב ודם שכן באים מכלל היתר - מליקה תוכיח; וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה ולא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן שאסורין להדיוט ומותרין לגבוה - אף אני אביא טרפה אף על פי שאסורה להדיוט תהא מותרת לגבוה.

מה להצד השוה שבהן שכן מצותה בכך!?

אלא אמר רב א**שי**: משום דאיכא למימר: מעיקרא דדינא פרכא: מהיכא קא מייתית לה? - מבעל מום?! מה לבעל מום שכן עשה בו מקריבין כקריבין (דמום פסול בכהן כמו בזבח, אבל טריפות - לא פסיל בכהנים, דתנן בבכורות בפרק 'מומין אלו' (פ"ז מ"ז; דף מה:) 'ואלו כשרין באדם ופסולין בבהמה: אותו ואת בנו, וטריפה, ויוצא דופן'; להכי איצטריך קרא).

אמר ליה רב אחא סבא לרב אשי: (ואכתי למה לי קרא? הא איכא למימר) יוצא דופן יוכיח, שלא עשה בו מקריבין כקריבין (שכהן יוצא דופן כשר לעבודה, וקרבן יוצא דופן פסול, דאמרינן בתורת כהנים [ספרא אמור פרשתא ח משנה ג]: '*כי יולד* [ויקרא כב,כז] *- פרט ליוצא דופן'*) ומותר להדיוט ואסור לגבוה!

מה ליוצא דופן שכן אינו קדוש בבכורה (ד'פטר רחם' כתיב (שמות יג,יב) - תאמר בטריפה שקדושה בבכורה אם נולד עם טריפתו? הלכך איצטריך קרא)!

בעל מום יוכיח (שקדש בבכורה, ואסור לגבוה - אף אני אביא טריפה, ולמה לי קרא?);

מה לבעל מום שכן עשה בו מקריבין כקריבין?

יוצא דופן יוכיח, וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה, ולא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן: שמותרים להדיוט ואסורים לגבוה, וכל שכן טרפה שאסורה להדיוט תהא אסורה לגבוה (ולמה לי קרא)!

מה להצד השוה שבהן שכן לא הותרו מכללן תאמר בטריפה שהותרה מכללה.

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: 'טרפה שהותרה מכללה'? - מאי היא? אילימא מליקה דעולת העוף לגבוה (מליקה - טריפה היא לכתחילה: דחותך שדרה ומפרקת, כדאמרינן בפרק קמא דשחיטת חולין (דף כ:), והותרה לגבוה מכלל איסורה להדיוט), בעל מום נמי בעופות אשתרויי אשתרי: 'תמות וזכרות בבהמה ואין תמות וזכרות בעופות' (אף אני אביא טריפה, ולהכי איצטריך קרא)!

אלא מליקה דחטאת העוף לכהנים (ובבעל מום ויוצא דופן לא אשכחן היתר לכהנים מכלל איסור: דאין בהן שום איסור לגבי כהנים).

כהנים - משולחן גבוה קא זכו (וגבי גבוה אשכחן בבעל מום בעופות היתר מכלל איסור, וליכא למיפרך מה להצד כו', ולמה לי קרא)!

ואלא פריך הכי: מה להצד השוה שבהן: שכן מומן ניכר (שאין מומן פסול אלא בגלוי, כדאמרינן בבכורות בפרק 'על אלו מומין' (דף לז.), ויוצא דופן - מומו ניכר: דאית ליה קלא והכל יודעים), תאמר בטריפה שכן אין מומה ניכר (כגון בבני מעיים)? משום הכי איצטריך קרא.

וטריפה מהכא נפקא? מהתם נפקא: (יחזקאל מה,טו) [ושה אחת מן הצאן מן המאתים] ממשקה ישראל [למנחה ולעולה ולשלמים לכפר עליהם נאם אדני אלקים] - מן המותר לישראל!? מ'כל אשר יעבור תחת השבט' [וכל מעשר בקר וצאן כל אשר יעבר תחת השבט העשירי יהיה קדש לה' (ויקרא כז,לב)] נפקא: פרט לטריפה שאינה עוברת!

צריכי: דאי מ'משקה ישראל', הוה אמינא למעוטי היכא דלא היתה לה שעת הכושר (דנטרפה ממעי אמה), דומיא דערלה וכלאי הכרם (דכתיב בההוא קרא דכתיב ביה 'מן הצאן' – 'מן המאתים ממשקה ישראל' [יחזקאל מה,טו], ואמרינן בפרק 'אלו עוברין' [במסכת פסחים (דף מח.)]' 'מן המאתים' - מן המותר שתי מאות שנשתיירו בבור; מכאן לערלה שבטלה במאתים'), אבל היתה לה שעת הכושר אימא תתכשר - כתב רחמנא [וכל מעשר בקר וצאן] כל אשר יעבור [תחת השבט העשירי יהיה קדש לה'] (ויקרא כז,לב) (פרט לטריפה שאינה עוברת: משום דאין לה חיות - לא חשיב לה 'עוברת'; והאי קרא כתיב במעשר, וגמרינן שאר קרבנות מיניה בגזירה שוה: נאמר כאן 'תחת אמו' [ויקרא כב,כז] ונאמר להלן 'תחת השבט' כו' [בפרק ט דבכורות (נז.)]); ואי כתב רחמנא 'כל אשר יעבור' - הוה אמינא: למעוטי היכא דנטרפה ולבסוף הקדישה, דומיא דמעשר, אבל הקדישה ולבסוף נטרפה: דבעידנא דאקדשה הוה חזיא - אימא תתכשר! כתב רחמנא 'מן הבקר' - צריכי.

משנה:

אחד מנחת חוטא ואחד כל המנחות שקמצן זר, אונן, טבול יום, מחוסר בגדים, מחוסר כיפורים, שלא רחץ ידיו ורגליו (וכל הני מפרש בזבחים (דף טו:) מקראי דעבודתן פסולה, ואזהרתן - בסנהדרין בסוף 'אלו הן הנשרפין' (דף פג.)), ערל (כהן ערל שמתו אחיו מחמת מילה), טמא, יושב ('לעמוד לשרת' כתיב [דברים יח,ה]), עומד על גבי כלים, על גבי בהמה, על גב רגלי חבירו (בזבחים (דף כד.) מפרש דבעינן שלא יהא דבר חוצץ בין רגליו לבין הרצפה) – פסול;

קמץ בשמאל - פסול (מפרש בגמרא מנלן דפסול);

בן בתירא אומר: יחזיר ויחזור ויקמוץ בימין (אכולהו פליג: אזר ואונן וכל הנך).

קמץ ועלה בידו צרור או גרגר מלח או קורט של לבונה – פסול (עלה בידו צרור - נמצא קומץ חסר מקום הצרור, וכן מלח או לבונה), מפני שאמרו: הקומץ היתֵר והחסֵר פסול,

ואיזהו 'היתֵר'?

שקמצו מבורץ (גדוש; לישנא אחרינא: שנראה קמח חוצץ בין ראשי אצבעותיו לפס ידו);

ו'חסר'?

שקמצו בראשי אצבעותיו (מעט: שלא פשטו על פס כל היד).

גמרא:

למה לי למתנא '*אחד מנחת חוטא ואחד כל המנחות*'? ליתני 'כל המנחות שקמצן זר ואונן'?

לרבי שמעון איצטריך, דתניא: '*אמר רבי שמעון: בדין הוא שתהא מנחת חוטא טעונה שמן ולבונה: שלא יהא חוטא נשכר; ומפני מה אינה טעונה? שלא יהא קרבנו מהודר* (שלא תהא המנחה נאה)*;*

*ובדין הוא שתהא חטאת חלב* (היינו סתם חטאת) *טעונה נסכים* (חטאת אינה טעונה נסכים [בפרק 'שתי מדות' (לקמן דף צ:)])*:*

(מנחות ו,ב)

*שלא יהא חוטא נשכר; ומפני מה אינה טעונה? שלא יהא קרבנו מהודר*'; סלקא דעתך אמינא: הואיל ואמר רבי שמעון 'שלא יהא קרבנו מהודר', כי קמצי לה פסולין נמי תתכשר? - קא משמע לן.

אי הכי - התם נמי (במסכת זבחים (דף טו:) קתני: '*כל הזבחים שקיבל דמן זר ואונן*' - וכל הני דמתניתין) ליתני (נמי כי מתניתין:) 'אחד חטאת חלב ואחד כל הזבחים שקבלו דמן זר ואונן', ולימא 'לרבי שמעון אצטריך'? - אלמא כיון דתנא ליה 'כל' ולא קתני 'חוץ' - כולהו משמע (ולא פליג רבי שמעון); הכא נמי: כיון דתנא 'כל' ולא קתני 'חוץ' - כולהו משמע!?

אצטריך (אף על גב דבלאו הכי נמי הויא מנחת חוטא בכלל, ולא פליג רבי שמעון - אפילו הכי אצטריך למיתנייה): סלקא דעתך אמינא: הואיל ואוקימנא לרישא דלא כרבי שמעון (מדרישא דקתני דשלא לשמה לא עלו לשם חובה, אוקימנא בריש פירקין (דף ב:) לרבה ולרבא מתניתין דלא כרבי שמעון), סיפא נמי (דקתני 'כל המנחות שקמצן זר כו') דלא כרבי שמעון (דמדפליג ברישא - פליג נמי בסיפא, ואמר במנחת חוטא דכי היכי דאין קרבנו מהודר, כי קמצי לה פסולין - כשרה) - קא משמע לן (משנה יתירה: אחד מנחת חוטא דלא אצטריך למתנייה אלא לרבי שמעון: דרבי שמעון נמי מודה בסיפא).

אמר רב: זר שקמץ – יחזיר.

והא אנן 'פסל' תנן?

מאי 'פסל'? - פסל עד שיחזיר.

אי הכי - היינו בן בתירא!?

אי דאיתיה לקומץ בעיניה - לא פליגי רבנן עליה דבן בתירא; כי פליגי - דחסר קומץ: רבנן סברי לא יביא מתוך ביתו וימלאנו (סלת לעשרון: דקסברי 'קדושת כלי קבעה לשם מנחה': דשוב אין מוסיפין עליה, ומיפסלא בחסרון, כדאמרינן בהאי פירקין (דף ט:) 'מן המנחה' [ויקרא ב,ג] - פרט לשחסרה [וכן בספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ט פרק יא משנה א]), בן בתירא סבר יביא מתוך ביתו וימלאנו (דקסבר: קמיצה קבעה, והא לא קמץ בהו; וכהאי גוונא פליגי אמוראי לקמן בשמעתין (שם)).

אי הכי – '*בן בתירא אומר: יחזיר ויחזור ויקמוץ בימין*'? 'בן בתירא אומר: יחזיר ויביא מתוך ביתו וימלאנו ויחזור ויקמוץ בימין' מיבעי ליה!?

כי קא אמר רב - לבן בתירא.

פשיטא!?

מהו דתימא עד כאן לא קא מכשר בן בתירא אלא בשמאל, אבל בשאר פסולין לא? קא משמע לן [שמכשיר בכל הפסולים שבמשנה – כולל טבול יום##].

מאי שנא שמאל (כלומר: אמאי הוה אמינא דבשאר פסולין לא מכשיר לאהדורי אלא בשמאל) - דאשכחן לה הכשירא ביום הכפורים (נטל את המחתה בימינו ואת הכף בשמאלו)? זר נמי אשכחן לה הכשירא: בשחיטה (כדאמרינן לקמן בפרק שלישי (דף יט.): 'והקריבו בני אהרן [הכהנים] את הדם' [ויקרא א,ה]: מקבלה ואילך מצות כהונה: לימד על השחיטה שכשרה בזר)!?

שחיטה - לאו עבודה היא.

ולא? והאמר רבי זירא אמר רב: 'שחיטת פרה [אדומה] בזר פסולה', ואמר רב עלה: (היינו טעמא דפסולה:) 'אלעזר' 'וחוקה' כתיב בה (וחוקה - עיכובא) [כלומר: כל הפעולות בפרה הן חשובות, וגם שחיטה – עד כדי שפסולה בזר; אם כן ודאי שחיטה היא עבודה]!?

שאני פרה (דטעמא דשחיטה פסולה בזר – לאו משום דעבודה היא): דקדשי בדק הבית היא (דלא שייכא בהו 'עבודה'! אלא גזירת הכתוב היא דזר פסול בה).

ולאו כל דכן הוא: קדשי בדק הבית בעו כהונה, קדשי מזבח לא בעו כהונה (בקדשי בדק הבית חשובה עבודה, בקדשי מזבח לא כל שכן!)? (ואפילו הכי זר כשר בשחיטת קדשים; אלמא אשכחן היתר בעבודה! וגבי קמיצה נמי אית ליה תקנתא: בחזרה לבן בתירא, ולמה לי דרב)?

אמר רב שישא בריה דרב אידי: (לעולם - לאו עבודה; והאי דבעיא כהן גבי פרה אדומה - גזירת הכתוב היא) מידי דהוה אמראות נגעים, דלאו עבודה נינהו ובעי כהונה.

ונילף מבמה (כלומר: דרב למה לי? מאי שנא שמאל דמכשיר בן בתירא בחזרה, דאית ליה הכשר ביום הכפורים - זר נמי: אנא ידענא דמכשר נמי בן בתירא, דהא אית ליה הכשר בבמה קודם שנתקדש אהרן, שהעבודה בבכורות)? וכי תימא: מבמה לא ילפינן (דעדיין לא נבדל אהרן) – והתניא: '*מנין* (מאימורי חטאת ועולה) *ליוצא* (חוץ לקלעים)*,* (שאף על פי שהוא פסול, כדאמרינן ב'כיצד צולין' (פסחים דף פב.) מ'הן לא הובא את דמה' [ויקרא י,יח]) *שאם עלה לא ירד? שהרי יוצא כשר בבמה* (שלא היו שם קלעים). [רואים שאמנם לומדים מבמה]'!?

תנא - א'זאת תורת העולה' [(ויקרא ו,ב: צו את אהרן ואת בניו לאמר זאת תורת העלה הוא העלה על מוקדה על המזבח כל הלילה עד הבקר ואש המזבח תוקד בו] סמיך ליה (כדאמר במסכת נדה בפרק 'יוצא דופן' (דף מ:) 'תורה אחת לכל העולין: שאם עלו לא ירדו'; והאי דנקט במה - קצת סמכא בעלמא היא, אבל עיקר טעמא מהתם יליף).

אלא טעמא דאשמעינן רב: הא לאו הכי - הוה אמינא: בשאר פסולין פסל בן בתירא; [ומקשה הגמרא: כיצד היינו סוברים כך?] והתניא: '*רבי יוסי ברבי יהודה ורבי אלעזר בן רבי שמעון אומרים: מכשיר היה בן בתירא בכל הפסולין כולן*'! [ועוד:] ותניא: [ויקרא ב,ב] [והביאה אל בני אהרן הכהנים] *וקמץ משם* [מלא קמצו מסלתה ומשמנה על כל לבנתה והקטיר הכהן את אזכרתה המזבחה אשה ריח ניחח לה'] ('וקמץ משם' משמע:) *ממקום שרגלי הזר עומדות* (ממקום שרגלי הזר עומדים שם – קומֵץ; והיינו 'מקום דריסת רגלי ישראל': אחת עשרה אמה, ובמזרח הם, וקא משמע לן דלא בעינן קמיצה בצפון כשאר קדשים, אלא כל העזרה כשרה לקומץ)*; בן בתירא אומר: מנין שאם קמץ בשמאל שיחזיר ויחזור ויקמוץ בימין? - תלמוד לומר: 'וקמץ משם' ממקום שקמץ כבר*'.

וכיון דקרא סתמא כתיב ('וקמץ משם' ממקום שקמץ כבר, והחזירו קומצה משום פסלות, ואחד פסול שמאל ואחד פסול זרות במשמע) - מה לי שמאל ומה לי שאר הפסולין?

תוספות מסכת מנחות דף ו,ב ד"ה אלא טעמא דאשמועינן: בשום מקום לא פריך בענין זה דקשיא ליה הכא: אמאי איצטריך ליה לרב לאשמועינן - הא דתניא בברייתא? ושמא שגורה היתה בפי כל מאחר דדרשא דקרא היא.

אלא הא קמשמע לן רב: קמץ ואפילו קידש (קומץ במתן כלי - מכשיר בן בתירא, דאי לאו דקידש מיירי, רב לא הוה משמע לן מידי), ולאפוקי מהני תנאי, דתניא: '*רבי יוסי בן יוסי בן יאסיין ורבי יהודה הנחתום אמרו: במה דברים אמורים* (דבן בתירא מכשיר בחזרה)*? - שקמץ ולא קידש, אבל קידש – פסל*';

ואיכא דאמרי: קמץ – אִין, קידש – לא;

כמאן?

כהני תנאי, ולאפוקי מתנא קמא (דפליג בברייתא אדרבי יוסי בן יאסיין ורבי יהודה הנחתום).

מתקיף לה רב נחמן: מאי קא סברי הני תנאי? אי קמיצת פסולין עבודה היא (לפסול) - אף על גב דלא עביד ליה מתן כלי (אפילו לא נתן קומץ בכלי - לא תתקן בחזרה)! אי קמיצת פסולין לאו עבודה היא (דלא חשיב הואיל ובפסולין נעשית) - כי עבד לה מתן כלי - מאי הוה (כי עבד מתן כלי נמי לא חשיב ואפשר בחזרה)?

הדר אמר רב נחמן: לעולם עבודה היא, ולא גמרה עבודתה עד דעביד לה מתן כלי.

(וקא פריך:) אי הכי - אפילו לא קידש?

(מנחות ז,א)

וכי מהדר ליה לקומץ לדוכתיה - תקדוש ולפסול (דהא עבד מתן כלי, דמה לי כלי שרת זה ומה לי כלי שרת אחר)!?

אמר רבי יוחנן: זאת [לכאורה – דברי רב נחמן? או נראה לומר שגם רבי יוחנן למד כרב נחמן] אומרת: כלי שרת אין מקדשין אלא מדעת (והא לא יהיב ליה להתם אדעתא דליקדיש).

הא מדעת – מקדשין? והא בעא מיניה ריש לקיש מרבי יוחנן: 'כלי שרת - מהו שיקדשו פסולין לכתחילה ליקרב (כגון אם קמץ זר ונותן לכלי - מהו שיקדישנו כלי להקטירו)?' ואמר ליה: אין מקדשין!?

אמר ליה: אין מקדשין ליקרב, אבל מקדשין (דקבעה ההוא כלי בקדושה כי יהביניה אדעתיה לקדושי) ליפסל (ולא מצי לאהדוריה תו לתוך השיריים, דהא פסול זה גמר לכולה עבודה)!?

[## והרי לרבי יוחנן הקומץ פסול ואי אפשר להחזיר, שהרי הוא דחוי! אלא רבי יוחנן מפרש את דברי בן בתירא, וליה לא סבירא ליה.]

רב עמרם אמר: (אפילו תימא שלא מדעת נמי מקדשין, והכא לא קדיש:) כגון שהחזירו לביסא (ביסא: כלי שרת שבו בוללין מנחה) גדושה (שאין מחזירה לתוך אויר הכלי ואין הכלי מקדשו) ומקמץ.

היכי קמץ (תחילה, כשקומץ מכלי זה? והלא גדוש הוא, וקמיצה - מתוך הכלי בעינן: דכל דבר הטעון כלי אין חשוב כלי אלא תוכו)?

אלא כגון שהחזירו לביסא טפופה (פישל"א: שאינה גדושה, וכשקמץ - מתוך הכלי קמץ, באמצעיתו; וכשמחזיר - הרי קומץ בגודשת כלי, כדמפרש בסמוך).

(וקפריך:) וכיון דקמץ ליה - עבד ליה גומא; כי מהדר (לקומץ) - לגוויה דמנא קא מהדר ליה (הוה ליה 'תוך כלי')!?

(ומשני:) מכי מהדר ליה - מנח ליה אדפנא דמנא (בצדי הכלי אצל גומא החזירו והוי כגודש הכלי), ומניד ליה, ונפל (קומץ) ממילא (לגומא, כדי שיהא ראוי לקמיצת כהן), (וכיון דממילא נפל למנא -) דנעשה כמי שהחזירו הקוף (ולא מקדש ליה כלי; ואף על גב דכלי שרת מקדשין שלא מדעת - הני מילי כי מהדר ליה איהו ממש אדעתא דלא ליקדוש - מקדש ליה האי כלי שמחזירו בהן)!

אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: ולוקמה [רב עמרם] כגון שהחזירו לכלי המונח על גבי קרקע! אלא שמע מינה: קומצין מכלי שעל גבי קרקע (והכי נמי מקדשין קומץ מהכלי שעל גבי קרקע)!

אמר ליה: קא נגעת בבעיא דאיבעיא לן (כלומר: לחברינו איבעיא הך בעיא דרב נחמן בעי מאבימי - וכדמפרש): דאבימי תני מנחות בי רב חסדא –

ואבימי - בי רב חסדא תני? והאמר רב חסדא: קולפי טאבי (הכאות טובות) בלעי מאבימי (בלעתי מאבימי; כלומר: שהיה מכה או מבזה אותו) עלה דהא שמעתא (במסכת ערכין, דתני חדא 'שום היתומים שלשים יום', ותניא אידך ששים; ומתרץ לה אבימי): 'בא להכריז רצופין (כל ימות השבת) - (מכריז) שלשים יום; (בא להכריז) שני וחמישי - ששים יומי (מיום שמתחיל עד יום שפוסק, דהיינו י"ח ימי הכרזה בששים יום; ומכריז "מי יקנה נכסי יתומים הללו" כדי שימכרו ביוקר); (והיה רב חסדא משבח התירוץ, ומכה אותו אבימי; אלמא רב חסדא - תלמיד דאבימי הוה)?

אבימי - מסכתא איתעקרא איתעקר ליה (נשתכחה הימנו), ואתא קמיה דרב חסדא לאדכורי גמריה.

ולישלח ליה (לרב חסדא) וליתי לגביה?

סבר: הכי מסתייעא מילתא טפי (משום 'יגעתי ומצאתי' (מגילה דף ו:)).

- פגע ביה רב נחמן (באבימי), אמר ליה: כיצד קומצין?

אמר ליה: מכלי זה (ראה כלי מונח על גבי קרקע, וקאמר "כלי זה, אם של קודש - היה ראוי לקמיצה").

תוספות ד"ה אמר ליה מכלי זה: למאי דמסיק דמגבה ליה כהן, יש לתמוה: מאי חידוש השיבו 'מכלי זה'?

ושמא אשמעינן אף על פי שלא נמשח - שעבודתו מחנכת? אי נמי: של עץ היה, כרבי יוסי ברבי יהודה, דאמר בפרק 'החליל' (סוכה דף נ:) דעושין כלי שרת של עץ.

אמר ליה: וכי קומצין מכלי שעל גבי קרקע?

אמר ליה: דמגבה ליה כהן.

כיצד מקדשין את המנחות (את הקומץ, לאחר קמיצה)?

אמר ליה: נותנה לכלי זה.

וכי מקדשין בכלי שעל גבי קרקע?

אמר ליה: דמגבה ליה כהן.

אמר ליה: אם כן הוצרכתה שלשה כהנים (שנים להגביה שני כלים: אחד שיקמוץ הימנו, ואחד שנותן לתוכו, ושלישי קומץ; וכהן אחד אינו יכול להגביה שני הכלים: דאין עבודה בשמאל)!?

אמר ליה: ותהא צריכה שלשה-עשר, כתמיד (תמיד - י"ג כהנים זוכין בו [במסכת יומא בפ"ב, (דף כה.)])!

איתביה: '*זה הכלל: כל הקומץ, ונותן בכלי, המוליך, והמקטיר לאכול דבר שדרכו לאכול* וכו' (מתניתין היא) - ואילו מגביה לא קתני!?

תנא - סדר עבודות נקיט (אותו שכהן אחד עושה, זו אחר זו), ולא סדר כהנים (אבל למניינא דכהנים לא נחתי).

בעו מיניה מדרב ששת: מהו לקמוץ מכלי שעל גבי קרקע?

אמר ליה: פוק חזי מה עבדין לגאו (בהיכל) [מנחות פ"יא מ"ז]: '*ארבעה כהנים נכנסין* (ביום השבת)*: שנים בידם שני סדרים* (של לחם הפנים: שתים המערכות, שש המערכת)*, ושנים בידם שני בזיכין, וארבעה מקדמין לפניהם: שנים ליטול שני סדרים ושנים ליטול שני בזיכין*'

(מנחות ז,ב)

ואילו 'מגביה את השולחן' לא קתני (שיהא אחר מגביה השולחן בשעת סילוק הבזיכין, אלמא מכלי שעל קרקע היו סילוק בזיכין, ובזיכין מתירין את הלחם כקומץ שמתיר את המנחה: דקומץ מיקרי 'אזכרה' ובזיכין נמי מיקרי 'אזכרה', דכתיב (ויקרא כד,ז) 'והיתה ללחם לאזכרה', וקומץ מתיר שירים לאכול, דכתיב (שם ב,ג ופסוק י) 'והנותרת מן המנחה וגו' מאשי ה''; כלומר: אם קרב הקומץ – שהוא 'אשי ה' – אז הנותרת לאהרן ולבניו, אי לא – לא; וכן בלחם הפנים,דכתיב 'והיתה לאהרן ולבניו...מאשי ה'' [ויקרא כד,ט]; וכמו שמסלקין הבזיכין מהשלחן שעל גבי קרקע - הכי נמי קומצין מכלי שעל גבי קרקע)!

לאו אמרת התם 'סדר עבודות נקט' (והגבהה לאו מן העבודות חשובות היא)? הכי נמי 'סדר עבודות נקט'.

מי דמי? התם לא נחית למניינא דכהנים, הכא נחית למניינא דכהנים; אם איתא - ליתני 'מגביה', אלא שמע מינה: קומצין מכלי שעל גבי קרקע - שמע מינה.

אמר רבא: פשיטא לי קומֵץ מכלי שעל גבי קרקע - שכן מצינו בסילוק בזיכין; מקדשין מנחה בכלי שעל גבי קרקע (כשמביאה מביתו נותנה בכלי שעל גבי קרקע) - שכן מצינו בסידור בזיכין (שמסדר הלחם - שהוא שירים, ובזיכין - שהן קומץ - על השולחן שעל גבי קרקע, דהיינו: דומיא דמנחה כשמביאה מביתו, דמעורבין יחד הקומץ והשירים); בעי רבא: קידוש קומץ מאי? ממנחה ילפינן לה? או מדם ילפינן לה (קידוש קומץ, דלא אשכחן בבזיכין כשהוא מסלקן, דהיינו קמיצה שיהא נותנו לשום כלי, אלא מיד מקטירו - הלכך ליכא למפשט קידוש קומץ מהתם)?

הדר פשטה: מדם ילפינן לה (מקבלת דם, דכתיב: (ויקרא א,ה) 'והקריבו בני אהרן' ואמרינן בתורת כהנים [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ד משנה ד]: 'והקריבו - זו קבלת הדם'; וקידוש קומץ כנגד ארבע עבודות של דם: קמיצה כנגד שחיטה, וקידוש קומץ כנגד קבלה, והולכה כי הולכה, והקטרה כנגד זריקה).

ומי אמר רבא הכי (דמדם ילפינן)? והא אתמר: קומץ שחלקו בשני כלים: רב נחמן אמר אינו קדוש, ורבא אמר קדוש; ואם איתא - לילף מדם (ודם לא קידש לחצאין: אם קבל שיעור הזאות דדם אשם מצורע או דם פרים ושעירים הנשרפין בשני כלים - לא עשה כלום, כדאמרינן לקמן).

הדר ביה רבא מההיא (דודאי אינו קדוש: דמדם ילפינן).

ודם - מנלן דלא קדוש לחצאין?

דתני רב תחליפא בן שאול: קידש (מי חטאת) פחות מכדי הזאה בכלי זה (כדי שיטבול ראשי גבעולין, ויזה), ופחות מכדי הזאה בכלי זה - לא קידש (ואף על פי שחזר ועירבו לאחר קידוש נתינת מים על האפר); ואיבעיא להו: בדם מאי (אם קיבל מדם שעירים ופרים הנשרפים שטעונין הזייה, וקיבל שיעור שלש הזאות בכלי זה, ושיעור ארבע הזאות בכלי זה - מהו)? הלכתא היא, ומהלכתא לא ילפינן? או דלמא התם מאי טעמא - דכתיב (במדבר יט,יח) [ולקח אזוב] וטבל במים [איש טהור והזה על האהל ועל כל הכלים ועל הנפשות אשר היו שם ועל הנגע בעצם או בחלל או במת או בקבר]? - הכא נמי: הכתיב (ויקרא ד,ו) וטבל [הכהן את אצבעו] בּדָם [והזה מן הדם שבע פעמים לפני ה' את פני פרכת הקדש], ואיתמר: אמר רבי זריקא אמר רבי אלעזר: אף בדם לא קידש!

אמר רבא: תניא נמי הכי (דבדם לא קידש): [(ויקרא ד,ו) וטבל הכהן את אצבעו בדם והזה מן הדם שבע פעמים לפני ה' את פני פרכת הקדש] *'וטבל' - ולא מספיג* (מקנח אצבעו בדופני הכלי)*; 'בַּדָם'* (משמע) *שיהא בדם שיעור טבילה מעיקרו; 'מן הדם' - מן הדם שבענין* (לקמן מפרש מאי היא)*'*.

ואיצטריך למכתב 'וטבל' ואיצטריך למכתב 'בדם': דאי כתב רחמנא 'וטבל' הוה אמינא: אף על גב דלא קיבל שיעור טבילות <דהיינו הזאה שבע פעמים> מעיקרו (כל הזאות מעיקרו, ובלבד שיהא בשעת כל טבילה וטבילה כדי שיעור) - כתב רחמנא 'בַּדָּם' (דמשמע: שיהא שיעור דם מעיקרא); ואי כתב רחמנא 'בדם' הוה אמינא: אפילו מספיג! כתב רחמנא 'וטבל';

'*מן הדם שבענין*' למעוטי מאי?

אמר רבא: למעוטי שירים שבאצבע (שצריך לטבול בו אצבעו בין כל הזאה והזאה; דהכי משמע: 'והזה מן הַדָּם' - האמור בענין למעלה – 'וטבל הכהן [את] אצבעו בדם' מאותו דם שבכלי שטובל בו – יזה כל הזאות, ולא שבאצבע).

מסייע ליה לרבי אלעזר, דאמר: שירים שבאצבע פסולין.

אמר ליה רבין בר רב אדא לרבא: אמרי תלמידך: אמר רב עמרם: תניא: '*היה מזה* (מדם חטאת, כגון: פרים ושעירים הנשרפין) *ונתזה הזאה מידו: אם עד שלא הזה* (דאכתי חזי ההוא דם שנפל על הבגד להזאת פנים) *-* (חשיב דם, ו)*טעון כיבוס* (כדכתיב 'ואשר יזה מדמה על הבגד וגו' (ויקרא ו,כ))*;* (ואם)משהזה(נפל) *- אין טעון כיבוס* (לא חשיב דם)'; מאי? לאו [עד שלא הזה=] עד שלא גמר הזאתו (כל שבע הזאות קתני דטעון כיבוס, ואפילו לא נפל אלא משירי אצבע, אלמא: כשרין להזאה) ומשגמר הזאתו [=משהזה], שמע מינה דשירים שבאצבע כשרים?

לא!: עד שלא יצתה מידו הזאה (על הפרוכת) - (נפל על הבגד) טעון כיבוס (דעיקר הזאה נפל עליו), ומשיצאה הזאה מידו ונתזה ממה שנשאר (נפל על הבגד, דהיינו משירים שבאצבע) - אין טעון כיבוס.

איתיביה אביי [פרה פ"ג מ"ט]: '*גמר מלהזות* (הזאת דם פרה אדומה בהר המשחה 'אל נכח פני אהל מועד' [במדבר יט,ד]) *- מקנח ידו בגופה של פרה*' גמר – אִין, לא גמר – לא (אלמא שיריים שבאצבע כשרים, ולא צריך קינוח)!

אמר ליה (ומשני): גמר - מקנח (כל) ידו, לא גמר (בין כל הזאה והזאה) - מקנח אצבעו.

בשלמא '*גמר מקנח ידו בגופה של פרה*' (שהרי פרה לפניו נשרפת לאחר שיורד מן ההר) דכתיב (במדבר יט,ה) ושרף את הפרה לעיניו [את ערה ואת בשרה ואת דמה על פרשה ישרף], אלא '*לא גמר - מקנח אצבעו*' (בין כל הזאה והזאה) - במאי מקנח (וכי בין כל הזאה והזאה יורד מהר המשחה לקנח בגוף הפרה)?

אמר אביי: בשפת מזרק, (והיינו דקרי למזרקין) כדכתיב: כפורי זהב [שלשים כפורי כסף משנים ארבע מאות ועשרה כלים אחרים אלף] (בספר עזרא [א,י], על שם שמקנח ידו בו, כדאמרינן במסכת גיטין (דף נו.) גבי נבוזראדן 'לכפורי ידיה בההוא גברא').

ומי אמר רבי אלעזר הכי (אף בדם לא קידש לחצאין)? והא איתמר: 'חביתי כהן גדול (עשירית האיפה שמקריבין בכל יום; ועל שם מחבת קרי לה 'חביתים', דכתיב (ויקרא ו,יד) 'על מחבת בשמן תעשה'): רבי יוחנן אמר: אינה קדושה לחצאין (שאם נתן חצי עשרון בכלי זה וחציו בכלי זה - לא קידש, ויצאה לחולין), רבי אלעזר אמר: מתוך שקרבה לחצאין ('מחציתהּ בבוקר ומחציתהּ בערב' [ויקרא ו,יג]) - קדושה לחצאין'

(מנחות ח,א)

ואם איתא (דדם לא קידש לחצאין) - לילף (מנחה) מדם!?

וכי תימא רבי אלעזר - מילתא ממילתא לא גמר, והא אמר רבי אלעזר: מנחה שקמצה בהיכל כשרה (ואף על גב דדינה בעזרה כשאר קרבנות), שכן מצינו בסילוק בזיכין (דהיא בהיכל)' (אלמא דאיכא קמיצה בהיכל, דסילוק היינו קמיצה)! [ונמצא שרבי אלעזר גמיר מילתא ממילתא]?

מנחה ממנחה יליף, מנחה מדם לא יליף.

ומנחה ממנחה - מי יליף? והתניא: '*עד שלא פרקה* (למערכת לחם הפנים בשבת) *נפרס לחמה - הלחם פסול* (דהויא לה 'מנחה שחסרה קודם קמיצה', ואמרינן לקמן (דף ט:): 'מן המנחה' [ויקרא ב,ג] - פרט לשחסרה [וכן בספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ט פרק יא משנה א]; ובלחם הפנים גופיה אמר לקמן (דף יב:): 'קדש קדשים היא' [ויקרא כד,ט]: שאם נפרסה אחת מחלותיה - כולן פסולות)*, ואין מקטיר עליו את הבזיכין; משפרקה* [שטמ"ק: שהפריש קומצה, דהיינו הבזיכין] *נפרס לחמה* (אף על גבי דלאחר סילוק נפרס) *- הלחם פסול* (דהוי 'שירים שחסרו בין קמיצה להקטרה', ואמרינן לקמן (דף ט:): דאף על גב דמקטירין קומץ עלייהו - שיריים אסורים באכילה)*, ומקטיר עליו את הבזיכין* (דלא גמרינן ממנחה)' ואמר רבי אלעזר: לא פרקה ממש, אלא כיון שהגיע זמנה לפרק (שעברו שש שעות, כדאמר בפרק 'תמיד נשחט' (פסחים נח.): 'מוספין בשש, בזיכין בשבע'), אף על פי שלא פרקה - כמי שפרקה דמיא; ואמאי? תיהוי כמנחה שחסרה קודם קמיצה (דהא עדיין לא פירקה ומיפסל, דהא אמר לקמן 'מן המנחה - פרט לכשחסרה מכשיעור', אלמא לא יליף מנחה ממנחה [עיין שטמ"ק אות ד])?

הא - לא קשיא: (לעולם מנחה ממנחה יליף, ולא דמי לחם הפנים לשאר מנחות ד)מנחה לא בריר קומץ דידיה (שהכל ביחד; הלכך קודם קמיצה - ליכא למימר 'כמאן דקמצה דמיא', דהא מחוסר מעשה), והא (אבל לחם הפנים) - בריר קומץ דידה (דקאי בבזיכין באפי נפשיה!), (הלכך:) וכיון שהגיע זמנה לפרק - כמאן דפרקה דמיא.

אלא מעתה תיהוי כשירַים שחסרו בין קמיצה להקטרה, דאין מקטירין קומץ עליהן?

ולאו פלוגתא נינהו (לקמן בשמעתין [ט,א]): רבי אלעזר סבר לה כמאן דאמר 'שירים שחסרו בין קמיצה להקטרה מקטיר קומץ עליהן'?!

גופא: חביתי כהן גדול: רבי יוחנן אמר: אינה קדושה לחצאין, ורבי אלעזר אמר: מתוך שקרבה לחצאין - קדושה לחצאין.

אמר רבי אחא: מאי טעמא דרבי יוחנן? אמר קרא (ויקרא ו,יג) [זה קרבן אהרן ובניו אשר יקריבו לה' ביום המשח אתו עשירת האפה סלת] מנחה [תמיד] מחציתהּ [בבקר ומחציתהּ בערב]: הביא מנחה (שלימה של עשרון, דאין מנחה פחותה מעשרון; ד'מחיצתהּ' משמע: מחציתהּ של שלימה זו שלפניו) ואחר כך חוציהו;

מיתיבי: '*חביתי כהן גדול לא היו באות חצאין אלא מביא עשרון שלם וחוצהו*', ותניא [דומה לספרא צו פרשתא ג משנה ו]: '*אילו נאמר 'מנחה מחצית' הייתי אומר מביא חצי עשרון מביתו שחרית ומקריב, חצי עשרון מביתו ערבית ומקריב - תלמוד לומר: 'מחציתהּ בבקר': מחצה משלם הוא מביא*'.

(ומשני:) (כי מצריך קרא להביא שלם -) למצוה (למצוה בעלמא, ולעולם אם קדשה לחצאין – נמי קידש, ואינה יוצאה שוב לחולין).

אמר ליה רב גביהא מבי כתיל לרב אשי: והא חוקה כתיב בה ([והכהן המשיח תחתיו מבניו יעשה אתה] חוק עולם [לה' כליל תקטר]' (ויקרא ו,טו), דמשמע דוקא מתוך שלם)?

אמר ליה לא נצרכא אלא להביאה [עישרון] שלם מביתו (אבל לענין קידוש בכלי שרת, אם רצה - מקדש לחצאין).

ומי אמר רבי יוחנן הכי? והא איתמר: הפריש חצי עשרון ודעתו להוסיף (להשלים העשרון, כדאמרינן לקמן בפרק 'המנחות והנסכים' (דף קג.) דאין מנחה פחותה מעשרון: דהאומר "הרי עלי חצי עשרון" מביא עשרון שלם): רב אמר: אינו קדוש, ורבי יוחנן אמר: קדוש; ואם איתא (דגבי חביתין אינו קדוש) - לילף מחביתין! וכי תימא רבי יוחנן - מילתא ממילתא לא יליף [בדרך כלל, וכאן: ממנחת חביתין לשאר מנחות], והאמר רבי יוחנן: שלמים ששחטן בהיכל כשירין, דכתיב (בשלמים) (ויקרא ג,ב) [וסמך ידו על ראש קרבנו] ושחטו פתח אהל מועד [וזרקו בני אהרן הכהנים את הדם על המזבח סביב]: שלא יהא טפל חמור מעיקר (פתח אהל מועד = בעזרה; וכיון שעזרה כשרה - כל שכן דהיכל כשר: דלא תהא עזרה שהיא טפל - חמורה מן העיקר; אלמא יליף היכל מעזרה)!

דעתו להוסיף שאני, דתניא (במדבר ז,יג ועוד) (שניהם) *מלאים* (סלת)*: אין 'מלאים' אלא שלמים* (שהיו מלאים ממש המזרקים סלת, אלא 'מלאים' כל העשרונות שקדשו בתוכו - שלֵמים היו) <כלומר: שאינו קדוש עד שיהא עשרון שלם>, *ואמר רבי יוסי: אימתי? - בזמן שאין דעתו להוסיף, אבל בזמן שדעתו להוסיף - ראשון ראשון קדוש*'.

ורב (דאמר במפריש חצי עשרון שאינו קדוש) - בחביתין כמאן סבירא ליה? אי כרבי אלעזר - לילף מחביתין (ולקדוש)!? וכי תימא רב - מילתא ממילתא לא יליף (הילכך שאר מנחות לא אמר דליהוו כחביתין: דחביתין - דין הוא דלקדשו לחצאין, אבל שאר מנחה לא), והאמר רב: 'מנחה קדושה בלא שמן (אם נתן עשרון סולת בכלי שרת - אף על פי שאין שם שמן, ולא יצא לחולין, וצריך להביא שמן ולהקריבה) - שכן מצינו בלחם הפנים (שהיא מנחה, ואין בה שמן - אבל לבונה יש בה, כגון בזיכין); בלא לבונה - שכן מצינו במנחת נסכים (הבאין עם כל הזבח, כדכתיב בתמיד (במדבר כח,ה) ועשירית האיפה סלת למנחה בלולה בשמן [כתית רביעת ההין], ואין בה לבונה); בלא שמן ובלא לבונה - שכן מצינו במנחת חוטא'!

על כרחיך רב כרבי יוחנן סבירא ליה (בחביתין, דלא קדשה; הלכך גמר שאר מנחות מחביתין).

גופא אמר רב: מנחה קדושה בלא שמן - שכן מצינו בלחם הפנים; בלא לבונה - שכן מצינו במנחת נסכים; בלא שמן ובלא לבונה - שכן מצינו במנחת חוטא.

[## כיצד לומד רב אפשר מאי אפשר? אולי במקום שאין שמן קדוש בלי שמן, שמקום שצריך שמן אינו קדוש בלי שמן? אולי תשובה לפי שיטת רב: *'וזאת תורת המנחה'* [ויקרא ו,ז] *– תורה אחת לכל המנחות*', כמו שלמדנו במנחות ב,ב ובדף ג,ב, על פי ספרא צו פרשתא ב משנה א?]

[הגמרא מסיקה מדברי רב:] ושמן ולבונה קדשי האי בלא האי והאי בלא האי (שמן בלא סלת ובלא לבונה, ולבונה בלא שמן וסלת): שמן - שכן מצינו בלוג שמן של מצורע; לבונה - שכן מצינו בלבונה הבאה בבזיכין (שמקדשין את הלבונה בלא שמן וסלת)! (ואי קשיא: הא אתי לחם הפנים בהדייהו!? - לאו פירכא היא, שהרי אינו מתקדש עם הלבונה בבזיכין; ומיהו אשכחן דכלי שרת מקדשין לבונה שבתוכן בלא שמן וסולת.)

ורבי חנינא אמר:

(מנחות ח,ב)

לא זו קדושה בלא זו ולא זו קדושה בלא זו (המנחות הטעונות שמן ולבונה - אין כלי שרת מקדש אחד מהם אלא אם כן שלשתן ביחד בכלי).

ולרבי חנינא - עשרון ([כלי מידה בנפח עישרון] שהיתה במקדש לצורך מנחות, כדאמר בפרק 'שתי מדות' (לקמן פז.)) למה נמשח (בשמן המשחה כדי לקדש את הנתון בתוכו? הלא אינו מתקדש כלום לרבי חנינא, דאין מחזיק לא שמן ולא לבונה עם העשרון של סולת)? <והלא אינו עשוי אלא למדידת קמח בלבד, והקמח אינו קדוש בלא שמן!?>

(ומשני:) למנחת חוטא (נמשח, דסולת גרידתא הוא).

ולוג למה נמשח?

ללוג של מצורע.

ואף שמואל סבר לה להא דרב (דכלי שרת מקדש סולת גרידתא, אף על גב דלא חזי להקטיר בלא שמן), דתנן (במסכת זבחים בפרק 'המזבח מקדש הראוי לו' [פ"ט מ"ז]): '*כלי הלח מקדשין את הלח, ומדות היבש* (שתים היו: עשרון וחצי עשרון [בפרק 'שתי מדות' (לקמן פז.)]) *מקדשין את היבש, ואין כלי הלח מקדשין את היבש ולא מדות היבש מקדשין את הלח*', ואמר שמואל: לא שנא (דאין כלי הלח מקדשין יבש) אלא מדות (אלא במדות לח: הין, וחצי הין כו' [בפרק 'שתי מדות' (שם פז.): דכל מדה - לא חזיא אלא למילתא למדוד; הלכך לא מיקדשין: דמדת לח לא חזיא למדוד יבש, דאין בלח עשרון וחצי עשרון), אבל מזרקות (שהן כלי לח) <של דם> - מקדשות את היבש, שנאמר: (במדבר ז,יג ועוד) [וקרבנו קערת כסף אחת שלשים ומאה משקלה מזרק אחד כסף שבעים שקל בשקל הקדש] שניהם מלאים סלת בלולה בשמן למנחה (ובמנחת נסכים קמשתעי: דטעונה שמן, וקאמר דמזרק וקערה קדשו סלת! אלמא אית ליה לשמואל דכלי שרת מקדשין סלת בלי שמן)! (ואם תאמר: לרבי חנינא קשיא מתניתין, דקתני 'מדות יבש מקדשין יבש' - איהו מוקי לה בעשרון דמנחת חוטא, דאינה צריכה שמן, אלא סולת גרידתא היא.)

אמר ליה רב אחא מדפתי לרבינא: מנחה לחה היא (דבלולה בשמן; ומהאי קרא לא תיפוק דמזרקין מקדשין יבש).

אמר ליה: לא נצרכא אלא ליבש שבה (מנחה בלולה אי אפשר בלא קרטין סלת יבש שלא יגיע בהן השמן, ואפילו הכי מתקדשין במזרקין; וכי היכי דאותו יבש מתקדש - מסתברא נמי דסלת יבש נמי בלא שמן מיקדשין) <דהיינו לבונה; ואי סלקא דעתך קסבר שמואל 'אין מנחה קדושה עד שיהו כולן' - יבש שבה היכי משכחת לה? והלא כולן לחים הן מפני השמן!? אלא שמע מינה קסבר שמואל האי בלא האי.>

ואיבעית אימא: מנחה לגבי דם - כיבש דמיא (דדם הוא צלול, ומנחה הויא כעיסה, ואפילו הכי מקדש לה מזרק - שהוא כלי דם! הלכך: יבשה גמורה נמי מקדש).

גופא: אמר רבי אלעזר: מנחה שקמצה בהיכל – כשרה, שכן מצינו בסילוק בזיכין.

מתיב רבי ירמיה: '[ויקרא ב,ב] [והביאה אל בני אהרן הכהנים] *וקמץ משם* [מלא קמצו מסלתה ומשמנה על כל לבנתה והקטיר הכהן את אזכרתה המזבחה אשה ריח ניחח לה'] *- ממקום שרגלי הזר עומדות* (אחת עשרה אמה בכניסת העזרה במזרח, מקום דריסת ישראל; אלמא עזרה בעינן)*; בן בתירא אומר: מנין שאם קמץ בשמאל שיחזיר ויקמוץ בימין? תלמוד לומר: 'וקמץ משם': ממקום שקמץ כבר* (לאו דוקא נקט, אלא סיומא דברייתא היא)'!?

איכא דאמרי הוא מותיב לה והוא מפרק לה, איכא דאמרי אמר ליה רבי יעקב לרבי ירמיה: בר תחליפא! אסברא לך: לא נצרכא (האי 'וקמץ משם') אלא להכשיר את כל עזרה כולה (ולאו למידק מינה 'עזרה ולאו היכל': דלגופיה איצטריך קרא): שלא תאמר 'הואיל ועולה קדשי קדשים, ומנחה קדשי קדשים (בעולה ומנחה נאמר 'קדשי קדשים'): מה עולה טעונה צפון (ובעולה כתיב צפון, שנאמר (ויקרא א,יא) 'ושחט אותו על ירך המזבח צפונה') - אף מנחה טעונה צפון'!

מה לעולה שכן כליל (כולה לגבוה, שנאמר 'וערכו בני אהרן את הנתחים וגו' (ויקרא א,ח))?

מחטאת (הוי גמרינן דמנחה טעונה צפון; להכי איצטריך 'וקמץ': להכשיר כל העזרה).

מה לחטאת שכן מכפרת על חייבי כריתות (שוגגין)?

מאשם (דאשם אינו בא על כרת אלא על שבועת שקר, ומעילות, ושפחה חרופה; וטעון צפון, דכתיב 'במקום אשר ישחטו את העולה ישחטו את האשם' (ויקרא ז,ב)).

מה לאשם שכן מיני דמים?

מכולהו.

נמי שכן מיני דמים (חמורה כפרתן, דעיקר כפרה - בדם כתיב: 'כי הדם הוא בנפש יכפר' (ויקרא יז,יא) אבל תאמר במנחה שאינה מין הדם)!?

אלא איצטריך ('וקמץ'): סלקא דעתא אמינא: הואיל וכתיב (ויקרא ב,ח) [והבאת את המנחה אשר יעשה מאלה לה'] והקריבה אל הכהן והגישה אל המזבח – וקמץ: מה הגשה (שמגיש כל המנחה קודם קמיצה) בקרן דרומית מערבית (ומגיע הכלי בחודה של קרן דרומית מערבית [בפרק שלישי (לקמן יט:)]) - אף קמיצה נמי בקרן דרומית מערבית' - קא משמע לן (דאם רצה - מחזירה אחר הגשה לכל מקום שירצה בעזרה, וקומץ).

גופא אמר רבי יוחנן: שלמים ששחטן בהיכל - כשרין, שנאמר (ויקרא ג,ב) [וסמך ידו על ראש קרבנו] ושחטו פתח אהל מועד [וזרקו בני אהרן הכהנים את הדם על המזבח סביב]: ולא יהא טפל חמור מן העיקר.

מיתיבי: 'רבי יהודה בן בתירא אומר: מנין שאם הקיפו עובדי כוכבים את העזרה (למלחמה ואין כהנים יכולים לאכול בעזרה מפני רמחים וקשתות) - שהכהנים נכנסין להיכל ואוכלין בקדשי קדשים ושירי מנחות (ולא אמרינן דליפסלו קדשים בהך יציאה דיצאו מעזרה להיכל)? תלמוד לומר:

(מנחות ט,א)

(בפרשת 'ויקח קרח' [במדבר יח,י]) בקדש הקדשים תאכלנו [כל זכר יאכל אתו קדש יהיה לך]' (ולעיל מיניה [פסוק ט] כתיב 'ולכל חטאתם ולכל אשמם [אשר ישיבו לי קדש קדשים לך הוא ולבניך] בקדש הקדשים' דמשמע היכל, דאי עזרה - בהדיא כתיב: (ויקרא ו,ט) 'בחצר אהל מועד'); (ואם איתא דילפינן מהאי טעמא ד'לא יהא טפל חמור מעיקר') והא למה לי קרא (לבן בתירא)? לימא (לילף מאידך קרא) '[והנותרת ממנה יאכלו אהרן ובניו מצות תאכל במקום קדש] בחצר אהל מועד יאכלוה' (ויקרא ו,ט) ולא יהא טפל חמור מן העיקר (וכל שכן היכל, והאי 'בקדש הקדשים' למה לי דכתיב רחמנא)?

(ומשני: האי דאיצטריך 'בקדש הקדשים' - לאו לאשמועינן דלא מיפסלי קדשים בכניסת היכל, אלא למישרי אכילה בהיכל, דלא נפקא מההוא ד'לא יהא טפל חמור מעיקר';) עבודה - דאדם עובד במקום רבו (דדרך ארץ היא לעבוד בפני רבו) אמרינן 'שלא יהא טפל חמור מן העיקר'; (אבל) אכילה - שאין אדם אוכל במקום רבו (לא אמרינן דכיון דעיקר הוא - כל שכן דמצי אכיל בגוויה אי לא אשמעינן קרא), טעמא - דכתב קרא, הא לא כתב קרא – 'לא יהא טפל חמור מן העיקר' לא אמרינן.

איתמר: בללה חוץ לחומת עזרה: רבי יוחנן אמר פסולה; ריש לקיש אמר כשרה:

ריש לקיש אמר כשרה, דכתיב (ויקרא ב,א) '[ונפש כי תקריב קרבן מנחה לה' סלת יהיה קרבנו] ויצק עליה שמן ונתן עליה לבונה' והדר [פסוק ב] 'והביאה אל בני אהרן הכהנים וקמץ [משם מלא קמצו מסלתה ומשמנה על כל לבנתה והקטיר הכהן את אזכרתה המזבחה אשה ריח ניחח לה']': מקמיצה ואילך מצות כהונה, לימד על יציקה ובלילה שכשרין בזר; ומדכהונה לא בעיא - פנים נמי לא בעיא!

ורבי יוחנן אמר פסולה: כיון דעשייתה בכלי הוא, נהי דכהונה לא בעיא - פנים מיהת בעיא.

תניא כוותיה דרבי יוחנן: *בללה זר – כשרה; חוץ לחומת העזרה –פסולה*.

איתמר: מנחה שחסרה קודם קמיצה: רבי יוחנן אמר: יביא מתוך ביתו וימלאנה; ריש לקיש אמר: לא יביא מתוך ביתו וימלאנה:

רבי יוחנן אמר: מביא מתוך ביתו וימלאנה: קמיצה קבעה ליה (דכל כמה דלא קמיץ - לא מיקריא 'מנחה', ולא קרינא ביה '*מן המנחה - פרט לשחסרה*', כדמפרש לקמן: כל לשון קביעות דאמור במנחות, כלומר: זקוק זה לזה, ואין אתה יכול לשנות קצת ממנו להביא אחר תחתיו, לפי שהוקבעו יחד);

ריש לקיש אמר: לא יביא מתוך ביתו וימלאנה: קדושת כלי קבעה ליה (לשם מנחה, וקרינא בה 'מן המנחה פרט לכשחסרה').

איתיביה רבי יוחנן לרבי שמעון בן לקיש: '[משנה נגעים פ"יד מ"י; ספרא מצורע פרקי נגעים פרשתא ג פרק ג משנה ו, כדברי רבי עקיבא שם; תוספתא נגעים פ"ט מ"ג, כדברי רבי יעקב שם] (שמן של מצורע) *חסר הלוג: אם עד שלא יצק* (על כפו השמאלית) *– ימלאנו*' (ולא אמרינן 'דקבעה להו לוג' שהוא כלי שרת)!?

תיובתא.

תוספות ד"ה חסר הלוג עד שלא יצק ימלאנו: משנה היא במסכת נגעים (פי"ד מ"י); ותימה שלא היה יודע רבי שמעון בן לקיש!? וכה"ג [קשה] בפרק 'במה טומנין' (שבת נ:) דפריך ממתניתין ד'הטומן לפת וצנונות'.

איתמר: שירים שחסרו בין קמיצה להקטרה: רבי יוחנן אמר: מקטיר קומץ עליהן, וריש לקיש אמר: אין מקטיר קומץ עליהן.

אליבא דרבי אליעזר כולי עלמא לא פליגי (דהשתא: מה היכא דאבדו שירים או נשרפו קמכשר רבי אליעזר לקמן להקטיר קומץ - כל שכן חסרו: דאיכא שיור במקצתה), כי פליגי אליבא דרבי יהושע, דתנן [מנחות פ"ג מ"ד] '*נטמאו שיריה, נשרפו שיריה, אבדו שיריה: כמדת רבי אליעזר* (דאמר בפרק 'כיצד צולין' (פסחים עז.) 'ועשית עולותיך הבשר והדם' [דברים יב,כז] דם - אף על פי שאין בשר בשר אף על פי שאין דם) *– כשרה* (להקטיר הקומץ: דקומץ בלא שירים - דומיא דדם בלא בשר)*; כמדת רבי יהושע* (דאמר 'אם אין בשר אין דם, אם אין דם אין בשר') *– פסולה* (להקטיר הקומץ)'; מאן דפסל [ריש לקיש] - כרבי יהושע, ומאן דמכשר [רבי יוחנן]: עד כאן לא אמר רבי יהושע התם אלא דלא אישתייר, אבל היכא דאישתייר - אפילו רבי יהושע מודה ליה, דתניא [תוספתא קרבנות פ"ד מ"ב; תופסתא פסחים פ"ו מ"ג]: '*רבי יהושע אומר: כל הזבחים שבתורה שנשתייר מהם כזית בשר או כזית חלב - זורק הדם* (בפסחים נפקא לן ב'כיצד צולין' (דף עט.) דמשום חלב נמי זריק, דכתיב (ויקרא יז,ו) 'וזרק הכהן את הדם ... והקטיר החלב' אלמא חלב אף על פי שאין בשר)*; כחצי זית בשר כחצי זית חלב - אינו זורק את הדם* (שאין אכילת בשר ואכילת מזבח מצטרפין: זריקת דם אינה אלא להתיר אימורים למזבח ובשר לאדם, וכיון דאבדו שניהם - זריקה למה?)*; ובעולה* (דבין בשר בין חלב כולהו למזבח סלקי) *- אפילו כחצי זית בשר וכחצי זית חלב* (מצטרפים) *- זורק את הדם: מפני שבעולה כולה כליל; ובמנחה - אף על פי שכולה קיימת - לא יזרוק'*;

(מנחות ט,ב)

'מנחה' מאי עבידתה (מאי זריקה יש במנחה)?

אמר רב פפא: מנחת נסכים (הבאים עם הזבח: אם אבד חלב ובשר של זבח, ומנחה קיימת - לא יזרוק הדם משום המנחה): סלקא דעתא אמינא 'הואיל ובהדי זבח אתיא - כי גופיה דזבח דמיא' - קא משמע לן.

ומאן דפסל [אצל מנחה שחסרה בין קמיצה להקטרה – [ב"ח]]?

שאני הכא דאמר קרא (ויקרא ו,ט) והרים הכהן מן המנחה את אזכרתה והקטיר המזבחה [אשה ריח ניחח לה'] 'המנחה' - עד דאיתא לכולה מנחה (קיימת) יקטיר (את אזכרתה המזבחה); ואי לא - לא יקטיר (את אזכרתה)!

ואידך?

'מן המנחה' - מנחה שהיתה כבר (שלימה בשעת הקומץ, אף על גב דהשתא אינה שלימה - יקטיר).

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש: '*עד שלא פרקה נפרס [לחמה] - הלחם פסול, ואין מקטיר עליו את הבזיכין; ואם משפרקה נפרס לחמה - הלחם פסול, ומקטיר עליו את הבזיכין*' (אלמא: שירים שחסרו בין קמיצה להקטרה - מקטירים עלייהו הקומץ); ואמר רבי אלעזר: לא פרקה ממש, אלא כיון שהגיע זמנה לפרק ואף על פי שלא פירקה (לא איצטריך, אלא איידי דתנא לעיל תנא הכא).

אמר ליה [ריש לקיש לרבי יוחנן]: הא מני? - רבי אליעזר היא [שאמר שזורקים את הדם אף על פי שאין בשר].

אמר ליה: אנא אמינא לך משנה שלימה (סתם משנה), ואמרת לי את 'רבי אליעזר'? אי רבי אליעזר - מאי איריא 'נפרס'? אפילו שרוף ואבוד נמי מכשר!?

אישתיק.

ואמאי שתק? לימא ליה: צבור שאני, הואיל ואישתרי טומאה לגבייהו (דכתיב בתמיד (במדבר כח,ב) '[תשמרו להקריב לי] במועדו' ומשמע: אפילו בשבת וטומאה) - אישתרי נמי חסרות?

אמר רב אדא בר אהבה: זאת אומרת (מדלא שני הכי שמע מינה): החסרון - כבעל מום דמי, ואין בעל מום בצבור (טפי מביחיד; הלכך: חסרון דבין קמיצה להקטרה, אי הוי פסול ביחיד - הוה פסול נמי בצבור, הלכך אישתיק).

יתיב רב פפא וקאמר להא שמעתא (דאישתיק, ולא שני ליה צבור שאני). אמר ליה רב יוסף בר שמעיה לרב פפא: מי לא עסקינן דרבי יוחנן וריש לקיש במנחת העומר דציבור היא, ופליגי (דפלוגתא דלעיל נמי בעומר, ודאמר ריש לקיש 'אין מקטירין קומץ עליהם' - במנחת צבור נמי אמר, כגון בזיכים דלחם הפנים)?

אמר רב מלכיו: תנא חדא (ויקרא ב,ב) [והביאה אל בני אהרן הכהנים וקמץ משם מלא קמצו מסלתה ומשמנה על כל לבנתה והקטיר הכהן את אזכרתה המזבחה אשה ריח ניחח לה'] '*'מסלתה'* (סלת בעי עישרון) *- שאם חסרה כל שהוא פסולה; 'משמנה'* (מנחה בעי לוג שמן, דאמרינן בפרק 'שתי מדות' (לקמן פח.) 'למנחה ולוג שמן') *- שאם חסרה כל שהוא פסול*; ותניא אידך (ויקרא ב,ג) '*והנותרת מן המנחה* [לאהרן ולבניו קדש קדשים מאשי ה'] *- פרט למנחה שחסרה היא* (דמנחה שלימה משמע)[וכן בספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ט פרק יא משנה א] *ושחסר קומצה* (דשירי מנחה העשויה כהלכתה משמע, וקומץ החסר נפקא לן ב'הקומץ רבה' (לקמן דף כז.) דפסול, מדכתיב 'מלא קומצו' תרי זימני (ויקרא ב,ב; ויקרא ה,יב ['מלוא קמצו'])) *ושלא הקטיר מלבונתה כלום* (נפקא ב'הקומץ רבה' (לקמן דף כז.) דהקטרת לבונה וקומץ מעכבות זו את זו)' (אבל אם הקטיר קצת מלבונתה - נאכלים השירים, כדאמר לקמן בהאי פירקא (דף יב.) דאם חסרה לבונה בשעת הקטרה - כשרה); תרי קראי בחסרות למה לי ('מסולת' ו'מן המנחה'; אבל 'משמנה' לא חשיב: דהאי - לגופיה אתא: לקודם קמיצה; אבל בסולת למה לי תרי קראי)? לאו חד למנחה שחסרה קודם קמיצה (דלא יביא מתוך ביתו וימלאנה), וחד לשירים שחסרו בין קמיצה להקטרה (דאין מקטירין קומץ עליהם), ותיובתא דרבי יוחנן בתרוייהו?

לא! חד למנחה שחסרה קודם קמיצה: דאי מביא מביתו וימלאנה – אִין, ואי לא – לא; וחד לשירים שחסרו בין קמיצה להקטרה: דאף על גב דמקטיר קומץ עליהן - אותן שירים אסורים לאכילה (דהאי קרא ד'מן המנחה' לא משתעי אלא בשירים)! –

דאיבעיא להו: לדברי האומר 'שירים שחסרו בין קמיצה להקטרה מקטיר קומץ עליהן', אותן שירים - מה הן באכילה?

אמר זעירי אמר קרא (ויקרא ב,ג) '*והנותרת* [מן המנחה לאהרן ולבניו קדש קדשים מאשי ה']' ולא הנותרת מן הנותרת (דמתחילה היו כל השירים נותרות מן הקומץ, וכשחסרו שירים - היו הנותרים 'שירי שירים');

ורבי ינאי אמר: מהמנחה - מנחה שהיתה כבר (בשעת הקומץ היתה שלימה, אף על פי שחסרה בין קמיצה להקטרה - קרינא ביה והנותרת 'מן המנחה', ופליג רבי ינאי אדזעירי; לישנא אחרינא: שהיתה כבר בשעת הקטרה, והכי משמע: 'והנותרת מן המנחה' - שהיתה שלימה כבר בשעה שנעשו אלו שירים – 'יאכלו אהרן ובניו' אבל לא יאכלו אותם שירים שנעשו שירים ממנחה חסירה, והיינו דזעירי, ומשמעות דורשין איכא בינייהו).

קמץ בשמאל [פסול בן בתירא אומר: יחזיר ויחזור ויקמוץ בימין]:

מנא הני מילי? אמר רבי זירא: דאמר קרא: (ויקרא ט,יז) ויקרב את המנחה וימלא כפו ממנה [ויקטר על המזבח מלבד עלת הבקר] - כף זה איני יודע מהו; כשהוא אומר (ויקרא יד,טו) ולקח הכהן מלוג השמן ויצק על כף הכהן השמאלית - כאן שמאלית, הא כל מקום שנאמר 'כף' אינו אלא ימין!

והא מיבעי ליה לגופיה (שמאלית ולא ימנית)!

שמאלית אחרינא כתיב (ויקרא יד,כו) [ומן השמן יצק הכהן על כף הכהן השמאלית] (נמי אצל עשיר [פסוק טז: וטבל הכהן את אצבעו הימנית מן השמן אשר על כפו השמאלית והזה מן השמן באצבעו שבע פעמים לפני ה'])

ואימא: אין מיעוט אחר מיעוט אלא לרבות (ואימא: להכי אתא 'שמאל' אחרינא: למיעוט אחר מיעוט: דמתרוייהו שמעינן ימנית לא, ואין מיעוט אחר מיעוט אלא לרבות: דאפילו ימין דכהן כשרה בשמן דמצורע)!

שמאלית אחרינא כתיב (בעני (ויקרא יד,כו) [ומן השמן יצק הכהן על כף הכהן השמאלית]; ואי משמע מיעוט אחר מיעוט - תלתא למה לי)?

כאן שמאלית ואין אחר שמאלית.

ואימא אדרבה: מה כאן שמאלית אף בעלמא נמי שמאלית?

ארבעה שמאלית כתיבי: תרי בעני [גם פסוק כז: והזה הכהן באצבעו הימנית מן השמן אשר על כפו השמאלית שבע פעמים לפני ה'] ותרי בעשיר (חד לגופיה, וחד לגלויי עלייהו דהנך תרתי דלאו למיעוט אחר מיעוט אתו, וחד שלא תאמר 'האי דקמיה להכי אתא: מה כאן שמאלית אף בעלמא שמאלית', דאם כן - האי בתרא למה לי? אלא מדכתיב האי בתרא - הוי להו 'שני כתובים הבאין כאחד' ואין מלמדין.

לשון אחר 'שמאלית': תרי לגופייהו: חד בעני וחד לעשיר: שלא תאמר הואיל ואשתני בעניות - אישתני בימין; ותרי - לאשמועינן 'כאן שמאלית ולא אחר' דהוו להו שני כתובין: דאי כתיב חד - הוה אמינא 'מה כאן שמאלית אף בעלמא יד שמאלית', ו'אין מיעוט אחר מיעוט' נמי ליכא לאקשויי: דהא מכולהו שמעינן מינה ימנית לא, ואם כן כל הני למה לי?

הני לישני לא נהירא: דכל 'שני כתובין הבאין כאחד' שבהש"ס - אין דומין לאלו: דכי אמרינן 'אין מלמדין' - הני מילי כשגילה שני כתובין בשני דברים, דאמרינן דאי ניחא למילף מינייהו - נכתוב חד ונילף אידך מיניה; אבל הכא - דבחדא מילתא כתיבי - אינן 'שני דברים הבאין כאחד', אלא 'קראי יתירי' נינהו!?

ונראה בעיני: דמדכתיב כל הנך יתירא - ילפינן לה: כאן גילה לך שמאלית, אבל בעלמא כל 'כף' הוה ימין: דאי למילף 'מה כאן שמאלית אף בעלמא שמאלית', מכדי: דאם אינו ענין כאן - תנהו ענין לכל המקומות הוא, ואם כן - בחדא יתירא סגי, ונכתוב תלתא ונשתוק: חד לגופיה, וחד 'מה כאן שמאלית וכו', וחד 'שלא תאמר 'מיעוט אחר מיעוט הוא').

אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: (כיון דדרשת כל 'שמאלית' השנוי בפרשת מצורע) [ויקרא יד,יז] [ומיתר השמן אשר על כפו יתן הכהן על תנוך אזן המטהר הימנית ו]על בהן ידו הימנית ועל בהן רגלו הימנית [על דם האשם] דכתיב בשמן דמצורע למה לי (- דריש נמי 'על בֹהן ידו הימנית ועל בֹהן רגלו הימנית', בין בשמן מצורע עשיר בין בעני)-

(מנחות י,א)

דהא כתב 'על דם האשם (יתן את השמן)' (- אנא ידענא דעל ידו הימנית היא, דהא כתב בֹהן יד ורגל בדם האשם לעיל מיניה)?

חד ('על בֹהן', בין דיד בין דרגל) להכשיר צדדין (של בֹהן, דדרשינן לקמן (דף צו.) 'על' – בסמוך, כדכתיב 'ועליו מטה מנשה' [במדבר ב,כ]), וחד ('על בֹהן', בין דיד בין דרגל) לפסול צידי צדדין (בשר התחתון שכנגד הכף, ד'על' אמרינן ולא תחת);

'על דם האשם' (דעשיר) – [ונתן הכהן מן השמן אשר על כפו על תנוך אזן המטהר הימנית ועל בהן ידו הימנית ועל בהן רגלו הימנית] על מקום דם האשם (דעני) – למאי אתו הני (כלומר: תרי קראי למה לי? בשלמא חד - כתביה לאשמועינן דיתן שמן על הדם ולא אצלו, אלא אידך למה לי)?

צריכי: אי כתב רחמנא 'על דם האשם' הוה אמינא: איתיה (לדם) – אִין (יתן השמן), (אבל) נתקנח (הדם) – לא (לא יתן השמן); כתב רחמנא 'על מקום'; ואי כתב רחמנא 'על מקום' הוה אמינא: דוקא נתקנח, אבל איתיה - אימא הוי חציצה (בין שמן לבֹהן, וליפסל' דרחמנא אמר 'על בהן')! קא משמע לן (להכי איצטריך) 'על דם האשם'.

אמר רבא: מאחר דכתיב 'על דם האשם' ו'על מקום דם האשם', וכתיבא 'ימנית' בדם: 'על בהן ידו הימנית ועל בהן רגלו הימנית' [ויקרא יד,יד ופסוק כה], וכתיבי בשמן דמצורע עשיר ועני [ויקרא יד,יז ופסוק כח] - למה לי (למה לי למיהדר ולמכתב 'ימנית' בשמן? לא לכתוב לא בעני ולא בעשיר! נהי ד'על בהן' יתירי איצטריכו דעני ודעשיר: להכשיר צדדין ולפסול צידי צדדין, אלא 'ימנית' למה לי)?

אלא אמר רבא: (ליתא למאי דאפקה 'קמיצה דשמאל פסול' מדרשת דארבעה 'שמאלית', דאם כן – 'ימנית' דבין שמן דעשיר בין שמן דעני למה לי? אלא 'ימנית' דשמן דעשיר - לההיא דרשה אתיא:) יד יד לקמיצה (כתיב במצורע עשיר 'ידו הימנית' [ויקרא יד,יד ופסוק יז] דלא איצטריך, וכתיב בקמיצה יד: 'וימלא כפו' (ויקרא ט,יז): מה יד מצורע ימנית - אף דקמיצה ימנית), רגל רגל לחליצה (שמן דמצורע עשיר למידרש חליצה בגזירה שוה ד'רגל' 'רגל' דכתיב נמי בחליצה 'וחלצה נעלו מעל רגלו' (דברים כה,ט): מה רגל דמצורע ימנית - אף חליצה ימנית), אוזן אוזן לרציעה (ו'אוזן' דשמן עשיר - דלא איצטריך -אתי למדרש 'אזן' 'אזן' דרציעה: דכתיב 'ורצע אדניו את אזנו' (שמות כא,ו): מה דמצורע ימנית - אף דרציעה ימנית; והך גזירה שוה מפורשת בפרק קמא דקדושין (דף טו.); ודעני לא דריש להו רבא, כדלקמן: 'כל פרשה שנאמרה ונשנית לא נשנית כו');

'שמאלית' דעשיר (לא איצטריך) - למאי אתא (בשלמא קמא – לגופיה: שמאלית ולא ימנית, אלא תניינא למאי)?

אמר רב שישא בריה דרב אידי: ליפסול ימין דכהן במצורע: שלא תאמר 'ומה במקום שלא נתרבתה שמאל (בכל שאר הקרבנות), נתרבתה ימין (כדאמרינן לקמן: כל מקום שנאמר 'אצבע' או כהונה – אינו אלא ימין) - במקום שנתרבתה שמאל (כגון הכא, דכתיב לעיל 'שמאלית') אינו דין שנתרבתה ימין (כל שכן שנתרבתה ימין)' (להכי אתא 'שמאלית' אחרינא בעשיר גופיה: דשינה עליו הכתוב לעכב: שמאלית ולא ימנית; ואי קשיא: הוי מיעוט אחר מיעוט? לאו פירכא היא: ד'שמאלית' קמא - לאו מיעוט הוא: דכיון דקיימא לן גזירה שוה ד'יד' 'יד' לקמיצה - הוה אמינא נמי נדרוש גזירה שוה האי 'כף' דתיהוי ימנית, ואיצטריך למיכתב 'שמאל' לאכשורי שמאל, ולעולם כל שכן ימין! להכי כתב רחמנא 'שמאלית' אחרינא: למעוטי ימין).

ואידך 'שמאלית' (דעני, מיותר) - למאי אתא?

לכדתנא דבי רבי ישמעאל: כל פרשה שנאמרה ונשנית - לא נשנית אלא בשביל דבר שנתחדש בה (ופרשת עני נתחדש קרבן עולה ויורד).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי שמעון בן לקיש: כל מקום שנאמרה 'אצבע' וכהונה - אינה אלא ימין; קסלקא דעתא 'אצבע' וכהונה בעינן (דלא אמרינן 'ימין' אלא אם כן כתיב 'אצבע' וכהונה), (כגון חטאת) כדכתיב (ביה) (ויקרא ד,כה) ולקח הכהן מדם החטאת באצבעו [ונתן על קרנת מזבח העלה ואת דמו ישפך אל יסוד מזבח העלה (וכן ויקרא ד, לד) ] (- ההיא ודאי ימנית הוא), וגמר ממצורע [עיין שטמ"ק אותיות ח, כב], דכתיב (ביה) (ויקרא יד,טז) וטבל הכהן את אצבעו הימנית [מן השמן אשר על כפו השמאלית והזה מן השמן באצבעו שבע פעמים לפני ה'] (מה אצבע וכהונה דהכא ימין - אף דעלמא נמי ימין);

הרי קמיצה דלא כתיבא בה אלא כהונה ותנן 'קמץ בשמאל פסול'!?

אמר רבא: או 'אצבע' או כהונה.

אמר ליה אביי: הרי הולכת אברים לכבש, דכתיב בהו כהונה, דכתיב (ויקרא א,ט) [וקרבו וכרעיו ירחץ במים] והקטיר הכהן את הכל המזבחה [עלה אשה ריח ניחוח לה'] ואמר מר: זו הולכת אברים לכבש, ותנן (במסכת תמיד (פ"ד מ"ג, דף לא:) בהולכת אברים): '*הרגל של ימין בשמאל ובית עורה לחוץ*' (הרגל של ימין היה מוליך בשמאל, משום דאמרינן במסכת יומא (דף כה.) סדר אברים: הראש והרגל היה נושא בבת אחת, והאי רגל - מדאזיל בהדי רישא - ודאי רגל ימין הוא, דחשיב, הלכך: הראש שהוא כבד וחשוב - היה מוליך בימין, והירך בשמאל, ואף על גב דכתב בהו 'כהן')!?

(ומשני: לעולם או אצבע או כהונה) כי אמרינן 'או אצבע או כהונה (אינה אלא ימין)' - בדבר המעכב כפרה (דומיא דהזאות דמצורע, לאפוקי הולכה, דלא מעכבא: דאפשר לפשוט ולנתח אצל הכבש; אי נמי: אם יש כהנים הרבה - יושיטו זה לזה).

והרי קבלה – 'דבר המעכב כפרה' הוא (דאי אפשר שלא יתקבל הדם בכלי), וכתב בה כהונה, דכתיב (ויקרא א,ה) [ושחט את בן הבקר לפני ה'] והקריבו בני אהרן הכהנים את הדם [וזרקו את הדם על המזבח סביב אשר פתח אהל מועד] (ואמרינן בתורת כהנים: 'והקריבו') - *זו קבלת הדם*' ותנן [זבחים פ"ב מ"א]: '*קבל בשמאל פסל, ורבי שמעון מכשיר*'!?

לרבי שמעון קאמרת (כלומר: מדרבי שמעון פרכת - בתמיה)? רבי שמעון תרתי בעי (אצבע וכהונה; וכי קאמר ריש לקיש 'או אצבע או כהונה' - לרבנן קא אמר, דאמרי 'פסול').

ומי בעי רבי שמעון תרתי? והתניא: '*רבי שמעון אומר: כל מקום שנאמרה 'יד' אינה אלא ימין* (דגמר מ'ידו הימנית' דמצורע עשיר)*, 'אצבע' אינה אלא ימין*'?

(ומשני:) אצבע לא בעיא כהונה (דהיכא דכתב 'אצבע' אף על גב דלא כתב כהונה - אינו אלא ימין, ומשכחת לה ב'אחרי מות': 'ולקח מדם הפר והזה באצבעו' [ויקרא טז,יד] - הרי אצבע בלא כהונה), כהונה בעיא אצבע (לרבי שמעון: אף על גב דכתיב 'כהונה' - לא אמרינן ימין אלא אם כן כתב 'אצבע' - משום הכי מכשיר בקבלה).

אלא כהן למה לי?

בכהונו (בבגדי כהונה).

(מנחות י,ב)

והרי זריקה, דלא כתב ביה אלא כהונה, ותנן: 'זרק בשמאל פסול', ולא פליג רבי שמעון?

אמר אביי: פליג בברייתא, דתניא: '*קבל בשמאל פסול, ורבי שמעון מכשיר; זרק בשמאל פסול, ורבי שמעון מכשיר*' (והוא הדין למתניתין; ואי קשיא: לותיב מקמיצה, דלא כתיב אלא כהונה, ותנן (לעיל דף ו.) 'קמץ בשמאל פסול' ולא פליג רבי שמעון? – תריץ: היינו טעמא דלא פליג במנחה, כדאמרינן לקמן: דנפקא ליה דשמאל פסול מ'קדש קדשים היא כחטאת וכאשם' [ויקרא ו,י]).

תוספתא קרבנות פרק א משנה ה: היה ר"ש אומר כל שנאמר בו יד טעון ימין וכל שלא נאמר בו יד אין טעון ימין. כל שנאמר בו אצבע טעון ימין וכל שלא נאמר בו אצבע אין טעון ימין:

ואלא הא דאמר רבא 'יד יד לקמיצה' - למה לי? מכהונה נפקא (דהא כתיב בה 'וקמץ הכהן', ואמר רבא לעיל: לרבנן, דהיכא דכתיב 'אצבע' או כהונה - אינו אלא ימין, 'יד יד' למה לי)?

חד לקומץ, וחד לקידוש קומץ (דכי מקדש לקומץ בכלי - יתנהו בימינו לתוך הכלי).

לרבי שמעון דלא בעי קידוש קומץ (דקתני [בפ"ג לקמן כו.] '*שלא בכלי שרת פסולה, ורבי שמעון מכשיר*'), ולמאן דאמר נמי דבעי קידוש קומץ לרבי שמעון ובשמאל אכשורי מכשר (תרי אמוראי בגמרא: רבי ינאי ורב נחמן בר יצחק: חד אמר טעמא דרבי שמעון דלא בעי מתן כלי: דכיון דקמץ מכלי שרת - מעלהו ומקטירו אפילו במקידה של חרס; וחד אמר: הכל מודים בקומץ שטעון קידוש, והא דמכשר רבי שמעון שלא בכלי שרת - בהקטרת הקומץ קאמר, והיינו דקפריך ו'לרבי שמעון דלא בעי קידוש קומץ' - כדמפרש רבי ינאי, ולרב נחמן דאמר נמי: רבי שמעון בעי קידוש קומץ - שמעינן ליה דמכשיר רבי שמעון לקידוש קומץ בשמאל, דהא קידוש קומץ במנחה כקבלה בדם, ותנא: 'קבל בשמאל פסול ורבי שמעון מכשיר' [כדאמרינן לקמן: 'בא לעובדה בכלי - עובדה בשמאל כאשם']) – 'יד יד' דרבא למה לי? אי לקמיצה גופה (דתיהוי בימין) אליבא דרבי שמעון (דלרבי שמעון לא נפקא ליה מכהונה, כדאמרינן לעיל: לרבי שמעון 'כהונה בעיא אצבע') - מדרבי יהודה בריה דרבי חייא נפקא, דאמר רבי יהודה בריה דרבי חייא: מאי טעמא דרבי שמעון (דאמר שלא בכלי שרת עובדה - כשרה [בפ"ג (שם.)])? דאמר קרא (במנחה כתיב) (ויקרא ו,י) [לא תאפה חמץ חלקם נתתי אתה מאשי] קדש קדשים היא כחטאת וכאשם - בא לעובדה ביד (שלא קידש קומץ בכלי אלא קמץ והוליך והקטיר בידו) עובדה בימין כחטאת (דחטאת לבד בימין היא, דכתיב בה 'אצבע' וכהונה: 'ולקח הכהן מדם החטאת באצבעו' (ויקרא ד,כה ופסוק לד)), בא לעובדה בכלי (שקידש קומץ בכלי) עובדה (לקידוש קומץ) בשמאל, כאשם (כאשם מצורע, דכתיב ביה שמאל; אלמא מדאקשי לחטאת מהכא נפקא דכל עבודות מנחה הנעשות ביד - ימין בעינן, ו'יד יד' למה לי)!?

לא נצרכא (איצטריך יד יד) אלא לקומץ דמנחת חוטא: סלקא דעתך אמינא 'הואיל ואמר רבי שמעון שלא יהא קרבנו מהודר', כי קמיץ לה נמי בשמאל תתכשר - קמשמע לן.

קמץ ועלה בידו צרור או גרגר מלח

(מנחות יא,א)

או קורט לבונה - פסול (מפני שהקומץ חסר כדי מקום הקורט; ואי תימא: כיצד קומץ? והלא לבונה - על המנחה היא, דכתיב (ויקרא ו,ח) 'כל הלבונה אשר על המנחה'? תשובה לדבר: כשקומֵץ - מסלק הלבונה כולה לצד אחד, וקומץ הסולת מאמצע הכלי):

כל הני למה לי?

צריכא: דאי תנא צרור - משום דלאו בת הקרבה היא, אבל מלח דבת הקרבה היא (דלאחר שהיה הקומץ על המזבח - היה מולחו, כדפרישית: דהכי אמר בפרק שלישי (לקמן כ.): יכול תהא מנחה כולה טעונה מלח? תלמוד לומר: 'על כל קרבנך': קרבן טעון מלח, ואין כל המנחה טעונה מלח; ואי קשיא: ולישמעינן לבונה, וכל שכן צרור ומלח – תריץ: אי תנא לבונה ברישא הכי נמי: דלא מיבעיא ליה למיתני צרור ומלח; אלא הואיל ונקט צרור ברישא - תנא לבונה ומלח) - אימא תתכשר;

ואי תנא מלח - דלא איקבע בהדי מנחה מעיקרא <שאינו מולח אלא הקומץ בלבד>, אבל לבונה - דאיקבע בהדי מנחה מעיקרא - אימא תתכשר? - קא משמע לן.

מפני שאמרו הקומץ החסר או היתר פסול:

מאי איריא משום חסר ויתר? ותיפוק ליה (דצרור פסול) משום חציצה (דחוצץ בין ידו לקמח, וחציצה פוסלת בקדשים, כדמפרש בזבחים (דף כד.); אי נמי חוצץ בין קמח לקמח, כגון באמצע הקומץ, וחולק את הקומץ, ונראה כשני חצאי קמצים)!?

אמר רבי ירמיה: מן הצד (למעלה אצל גודל, או למטה אצל קמיצה, דליכא חציצה; דהיינו 'מן הצד': דלאחר שקמץ - הופך גב ידו למטה כדי שלא יפול מן הקומץ כלום, והוי גודל וקמיצה מן הצד; והשתא ליכא חציצה: שאצל הקמח מוטל הצרור, אבל חסרון איכא).

אמר ליה אביי לרבא: כיצד קומצין?

אמר ליה: כדקמצי אינשי (משמע בכל האצבעות).

איתיביה: '*זו זרת* (אצבע קטנה ממנה מתחיל הזרת, ונפקא מינה למדת חֹשֶן: 'זרת ארכו' [שמות כח,טז])*, זו קמיצה* (ממנה מתחיל הקומץ: מאותו אצבע שאצל הקטנה)*, זו אמה* (ממנה [מקצה האצבע האמצעית עד למרפק] מודדין כל אמות הבנין והכלים, לפי שהיא ארוכה מכולן; ושתי אמות היו בשושן הבירה: שתי מקלות שהן אמה, ובהן מודדין אמות הבנין, ואותן מקלות נמדדו באותו אצבע שהוא ארוך)*, זו אצבע* (לטבל הכהן אצבעו בדם)*, זו גודל* (לבהונות דמצורע)' (אלמא קמיצה בקומץ ולא זרת)?

(ומשני: כי אמרינן דכולהו אצבעות בעינן לקמיצה -) אלא להשוות <כלומר: קומץ מלא היד כדי שלא יהא חסר, ואחר כך מוחק באצבע קטנה מלמטה> (דאם יוצא קמח למטה מן הקומץ - מוחקו ומשויהו באצבע קטנה, שלא יהא מבורץ; וכן מלמעלה בגודל).

היכי עביד (אמתניתא מהדר, דקתני 'זו קמיצה': דממנה מתחיל הקומץ)?

אמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב: חופה שלש אצבעותיו עד שמגיע על פס ידו, וקומץ.

תניא נמי הכי [דומה לספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ט משנה ו; וכאI יותר מפורט]: '[ויקרא ב,ב: והביאה אל בני אהרן הכהנים וקמץ משם מלא קמצו מסלתה ומשמנה על כל לבנתה והקטיר הכהן את אזכרתה המזבחה אשה ריח ניחח לה']*'מלא קומצו' - יכול מבורץ? תלמוד לומר: 'בקומצו'* [ויקרא ו,ח: והרים ממנו בקמצו מסלת המנחה ומשמנה ואת כל הלבנה אשר על המנחה והקטיר המזבח ריח ניחח אזכרתה לה']; *אי 'בקומצו' - יכול בראשי אצבעותיו* (מעט: שלא יגיע עד פס ידו)*? תלמוד לומר: 'מלא קומצו'; הא כיצד? חופה שלש אצבעותיו על פס ידו, וקומץ; במחבת ובמרחשת* (דמעשיהן אפויין, דאמר לקמן בפרק 'אלו מנחות נקמצות' (דף עה:) דלאחר שהן אפויין - פותתן וקומץ; הלכך אי אפשר לפותתן דקות כל כך, וכשהוא קומץ - יוצאות חוץ למקומו! הלכך:) *מוחק בגודלו מלמעלה ובאצבעו קטנה מלמטה, וזו היא עבודה קשה שבמקדש* (שבקושי גדול הוא משוה שלא יהא לא חסר ולא יותר)'.

'*זהו*' ותו לא? והאיכא מליקה (אמרינן בפרק 'קדשי קדשים' (זבחים סד:) 'זו היא עבודה קשה')? והאיכא חפינה (אמרינן בפרק 'הוציאו לו' במסכת יומא (דף מט:): אוחז את הבזך בראשי אצבעותיו, ומעלה בגודלו כו' וזו היא עבודה קשה)?

אלא 'זו היא אחת מעבודות קשות שבמקדש'.

אמר רב פפא: פשיטא לי '*מלא קומצו*' - כדקמצי אינשי (מכניס צידי אצבעותיו ודוחק בקמח, והקמח נכנס בתוך ידו); בעי רב פפא: קמץ בראשי אצבעותיו (שהכניס ראשי אצבעותיו בקמח, ופס ידו כלפי הקמח, וקומץ מלא קומצו עד פס ידו כתקנו) מאי? מן הצדדין (שנתן גב ידו על הקמח, והוליך ידו עד שנכנס הקמח דרך צידו לתוך ידו; לישנא אחרינא 'מן הצדדין': מצדי הכלי: שלא קמץ באמצע הכלי) מאי? ממטה למעלה (שהכניס [ראשי] אצבעותיו בקמח, וגב היד כנגד הקמח וקומץ) מאי?

תיקו.

אמר רב פפא: פשיטא לי 'מלא חפניו' (דיום הכיפורים:) [ויקרא טז,יב: ולקח מלא המחתה גחלי אש מעל המזבח מלפני ה' ומלא חפניו קטרת סמים דקה והביא מבית לפרכת] כדחפני אינשי (שמכניסין צידי ידיהם וחופנים); בעי רב פפא: חפן בראשי אצבעותיו מהו? מן הצדדין מהו (שהכניס קטרת בחפניו דרך בין גודל לאצבע; לישנא אחרינא: מן הצדדים של כלי)? חפן בזו ובזו וקרבן זו אצל זו מהו?

תיקו.

בעי רב פפא: דבקיה לקומץ (בשעת קידושו לכלי) בדפניה דמנא (מבפנים) מאי? 'תוך כלי' בעינן, והאיכא? או דלמא הנחה בתוכו [באופן חפשי, לא מודבק; או: שיהא מונח בקרקעית הכלי] בעינן, וליכא?

תיקו.

בעי מר בר רב אשי: הפכיה למנא ודבקיה לקומץ בארעיתא דמנא (כגון שהיה לכלי בית קיבול מאחוריו, כמו שיש בקערות) מאי? 'הנחה בתוכו' בעינן והאיכא? או דלמא כתיקנו בעינן, וליכא?

תיקו.

משנה:

כיצד הוא עושה?

פושט את אצבעותיו על פס ידו.

ריבה שמנה (דדינה לוג, כדאמר בפרק 'שתי מדות' (לקמן פח.) מהאי קרא [ויקרא יד,כא] 'למנחה ולוג שמן'), חסר שמנה (פסולה, כדאמרן לעיל (ט:) 'משמנהּ' [ויקרא ב,ב]: שאם חיסר כל שהוא פסול), חיסר לבונתה - פסולה (דשיעור לבונה מלא הקומץ; בפרק 'הרי עלי עשרון' (לקמן קו:) מפרש לה בגזירה שוה: נאמר הרמה כו'; ואי קשיא: ליתני 'ריבה לבונתה' - הא מפרש לה בגמרא).

גמרא:

היכי דמי 'ריבה שמנה'?

אמר רבי אלעזר: כגון שהפריש לה (לשם מנחה זו) שני לוגין (ועירבו עמה, דנראית כשתי הלחם; אבל בלוג ומחצה - קסלקא דעתא דלא מיפסלא).

ולוקמה כגון דעריב בה (פורתא) שמן דחולין ושמן דחבירתה (או שמן דחבירתה)? וכי תימא שמן דחולין ושמן דחבירתה לא פסל - [מתקיף לה רב זוטרא בר טוביה אלא מעתה] מנחת חוטא דפסל בה שמן (דאמר בפרק 'כל המנחות' (לקמן נט): 'לא ישים עליה שמן' [ויקרא ה,יא] - ואם שם פסול) היכי משכחת לה? אי דידה (שהפרישו לשמה) - הא לית לה (וכיון דלא חזי לה - לא מקדיש שמן: שמופרש לה)! אי דחולין ודחבירתה - הא אמרת לא פסל!? <ואי אמרת דאפריש לה שמן, כיון דלית לה שמן כלל - חולין נינהו>

ורבי אלעזר - לא מיבעיא קאמר: לא מיבעיא דחולין ודחבירתה דפסיל, אבל הפריש לה שני לוגין - הואיל והאי חזי ליה והאי חזי ליה (כלומר: זיל לגביה, דהאי חזי ליה וזיל לגביה דהאי חזי ליה) - אימא לא ליפסיל? - קא משמע לן.

ומנא ליה לרבי אלעזר הא (דאפילו הפרישן לשמן - פסול אם עירבו עמה)?

אמר רבא: מתניתין קשיתיה: מאי איריא דתני 'ריבה שמנהּ (משמע דהופרש לשמה)'? ליתני 'ריבה לה שמן'? אלא הא קא משמע לן: דאף על גב דהפריש לה שני לוגין.

חיסר לבונתה:

תנו רבנן: '*חסרה ועמדה על קורט אחד – פסולה; על שני קרטין – כשרה, דברי רבי יהודה; רבי שמעון אומר: על קורט אחד – כשרה; פחות מכאן – פסולה*';

(מנחות יא,ב)

והתניא (בתוספתא [של רש"י; בתוספתא שלנו אין]): '['רבי שמעון אומר'; הלכך קפריך מינה לרבי שמעון אדרבי שמעון:] *קומץ ולבונה שחסר כל שהוא – פסול*'?

תני 'קורט לבונה שחסר כל שהוא פסול';

ואיבעית אימא: כאן - בלבונה הבאה עם המנחה (אם חסרה בשעת הקטרה - כשרה לרבי שמעון, כדיליף לקמיה (סמוכה בסוגי' זו) מ'כל הלבונה אשר על המנחה' [ויקרא ו,ח]), כאן (והאי דקתני 'חסר כל שהו פסול') - בלבונה הבאה בפני עצמה (כגון האומר "הרי עלי לבונה" - יביא מלא קומץ לבונה על המזבח; [בפרק 'האומר הרי עלי עשרון' (לקמן קו:)], דהתם ודאי חסר פסול: דלא כתיב ביה 'ואת כל הלבונה', דילפינן מינה לקמן 'כל' - אפילו כל שהוא).

אמר רבי יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: שלש מחלוקת בדבר: רבי מאיר (סתם מתניתין, דקתני: חיסר לבונתה פסולה) סבר: קומץ בתחילה (בשעת קמיצה בעינן שיהיה בכלי מלא קומץ לבונה, ובהא כולהו מודו דמתחילה בעי קומץ, וכדילפינן מגזירה שוה בפרק 'האומר הרי עלי עשרון' (שם דף קו)) וקומץ בסוף (בשעת הקטרת לבונה שלא תחסר), ורבי יהודה סבר: קומץ בתחילה ושני קרטין בסוף (אי הוה כתב 'כל' משמע דאפילו קורט אחד; ד'כל' משמע 'כל שהוא', כמו 'אין לשפחתך כל' (מלכים ב ד,ב)), ורבי שמעון סבר: קומץ בתחילה וקורט אחד בסוף.

ושלשתן מקרא אחד דרשו: (ויקרא ו,ח) [והרים ממנו בקמצו מסלת המנחה ומשמנה] ואת כל הלבונה אשר על המנחה [והקטיר המזבח ריח ניחח אזכרתה לה']: רבי מאיר סבר: עד דאיתא ללבונה דאיקבעה בהדי מנחה מעיקרא, ורבי יהודה סבר: 'כל' ואפילו חד קורט; 'את' לרבות קורט אחר (הרי שנים); ורבי שמעון – 'את' לא דריש (ו'כל' משמע ליה 'כל דהו', כרבי יהודה);

ואמר רבי יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: מחלוקת בלבונה הבאה עם המנחה, אבל בלבונה הבאה בפני עצמה – דברי הכל קומץ בתחילה וקומץ בסוף; להכי איצטריך [ויקרא ו,ח: והרים ממנו בקמצו מסלת המנחה ומשמנה ואת כל הלבנה] אשר על המנחה [והקטיר המזבח ריח ניחח אזכרתה לה']: דבהדי מנחה – אִין, בפני עצמה – לא.

ואמר רבי יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: מחלוקת בלבונה הבאה עם המנחה, אבל בלבונה הבאה בבזיכין - דברי הכל שני קמצין בתחילה ושני קמצין בסוף (מפרש בפרק 'האומר הרי עלי עשרון' (שם דף קו:) דבעי חד קומץ בכל בזך ובזך).

פשיטא (דהא לא כתיב בה 'כל' דלישתמע 'כל שהוא')!?

מהו דתימא כיון דבהדי לחם אתיא, כ'אשר על המנחה' דמיא (ולימא נמי: דהאי 'כל הלבונה אשר על המנחה' קאי נמי אלבונה דבזיכין, ולדרוש בה 'כל דהו') - קא משמע לן.

פליגי בה רבי אמי ורבי יצחק נפחא: חד אמר מחלוקת בלבונה הבאה עם המנחה, אבל בלבונה הבאה בפני עצמה דברי הכל קומץ בתחילה וקומץ בסוף, וחד אמר: כמחלוקת בזו כך מחלוקת בזו.

חיסר לבונתה [פסולה]:

הא יתיר כשרה! והתניא 'יתיר פסולה'?

אמר רמי בר חמא: כגון שהפריש לה שני קמצין (פסולה: דיותר מדאי ריבה).

ואמר רמי בר חמא: הפריש לה שני קמצין ואבד אחד מהן קודם קמיצה - לא הוקבעו (עם המנחה, וכשרה); אחר קמיצה - הוקבעו (והוי כיתר ופסולה).

ואמר רמי בר חמא: הפריש ארבעה קמצין לשני בזיכין ואבדו שנים מהן קודם סילוק בזיכין - לא הוקבעו; לאחר סילוק בזיכין – הוקבעו.

הא תו למה לי? היינו הך (דהא פשיטא לן דסילוק בזיכין כקומץ דמנחה)?

מהו דתימא: 'כיון דבריר קומץ דידה, כיון שהגיע זמנה לפורקה (דקרבן מוספין) - כמאן דפריקה דמיא (ואם אבד לאחר המוספין, אימא 'הוקבעו כבר', ופסלה)' - קא משמע לן (כל שכן; לישנא אחרינא, ולא שמעתי: כגון שהפריש לה שני קמצין – כשרה, דאמרינן: זיל לגביה דהאי חזי ליה, זיל לגביה דהאי חזי ליה; לא הוקבעו וכשרה - דלא קרינא ביה 'פרט לשחסרה' אפילו לרבי מאיר, דפסיל בחיסור לבונה - הוקבעו והוי חיסור לבונתה בשעת הקטרה, ופסול לרבי מאיר).

משנה:

הקומץ את המנחה לאכול שיריה בחוץ (חוץ לעזרה) או כזית משיריה בחוץ, להקטיר קומצה בחוץ או כזית מקומצה בחוץ, או להקטיר לבונתה בחוץ (דמחשבה פוסלת בין שחישב לאכילת אדם בין שחישב על אכילת מזבח, כגון הקטרה, דכתיב ביה גבי מחשבה [כאן רש"י מוכיח רק דבר אחד: שיש חשיבות למחשבה לפסול; בד"ה הבא מוכיח רש"י שגם מחשבת חוץ פוסלת]: (ויקרא ז,יח) 'ואם האכל יאכל מבשר זבח שלמיו ביום השלישי [לא ירצה המקריב אתו לא יחשב לו פגול יהיה והנפש האכלת ממנו עונה תשא]', ואמר בתורת כהנים [בזבחים כט,א] 'יכול כמשמעו: שאם אכל ממנו ביום שלישי יהא נפגל? תלמוד לומר: 'המקריב אותו': בשעת הקרבה נפגל ואינו נפגל בשלישי' אלמא במחשבה מיירי שחישב לאכול ממנו בשלישי וכתיב 'אם האכל יאכל': בשתי אכילות הכתוב מדבר: באכילת אדם ואכילת מזבח) – פסול (דמחשבת חוץ למקומו פוסלת, דאמר בתורת כהנים [ספרא צו פרשתא ח, פרק שלש-עשרה משנה ב]: יכול לא תפסל מחשבת חוץ למקומו? כשהוא אומר [בפרשת 'קדושים תהיו'] 'אם האכל יאכל ביום השלישי': אם אינו ענין לחוץ לזמנו - דהא כתביה 'בצו את אהרן': 'האוכלת ממנו עונה תשא' [ויקרא ז,יח] - תנהו ענין לחוץ למקומו'), ואין בו כרת (חוץ לזמנו בהכרת, ואין חוץ למקומו כרת;); (ואי קשיא: הא כתב גבי חוץ למקומו ב'קדושים תהיו' [ויקרא יט,ח] 'ואוכליו עונו ישא ... ונכרתה וגו'?- ההוא מוקמינן לה בכריתות [בפרק קמא (דף ה.)] לכרת דנותר בגזירה שוה ד'קודש' 'קודש';

ואי קשיא: אמאי לא תנא נמי כזית מלבונתה? תריץ: הך סתמא – כרבנן, דאמרי לעיל דלבונה כשרה בקורט אחד, הלכך לא תנא 'כזית'.)

לאכול שיריה למחר, או כזית משיריה למחר; להקטיר קומצה למחר או כזית מקומצה למחר, או להקטיר לבונה למחר (דהיינו 'חוץ לזמנו': דמנחה אינה נאכלת אלא ליום ולילה, ואיתקש לחטאת ואשם, ובחטאת ואשם אמר בתורת כהנים גבי תודה: 'מנין לרבות חטאת ואשם דיאכל ביום קרבנו? - תלמוד לומר: 'זבח': 'ובשר זבח תודת שלמיו [ביום קרבנו יאכל לא יניח ממנו עד בקר] (ויקרא ו,טו)) -

(מנחות יב,א)

המשך המשנה

פיגול, וחייבין עליו כרת (האוכל משירי מנחה, דכתיב בחוץ לזמנו (ויקרא ז,יח) 'עונה תשא' וכתיב בנותר 'ואוכליו עונו ישא [כי את קדש ה' חלל, ונכרתה הנפש ההוא מעמיה]' (ויקרא יט,ח): מה להלן כתיב 'ונכרתה' - אף כאן האוכלו בכרת; והך גזירה שוה - בפרק קמא דכריתות (דף ה.)).

זה הכלל: כל הקומץ או נותן (קומץ) בכלי, (או) המוליך, (או) המקטיר (על מנת) לאכול דבר שדרכו לאכול (כגון שיריים) ולהקטיר (או להקטיר) דבר שדרכו להקטיר (כגון קומץ): חוץ למקומו - פסול ואין בו כרת; חוץ לזמנו – פיגול, וחייבין עליו כרת (אבל אם חישב להקטיר שירים למחר או לאכול קומץ למחר – כשר: דבטלה דעתו אצל כל אדם; בארבע עבודות הללו מפגלין במנחה, דגמרינן מזבחים בהקישא, כדאמר בריש פירקין (דף ב:) דאיתקש מנחה לחטאת; ומה היא היקישא? גמרינן מחשבה דפוסלת במנחה, ומינה: מה זבח נפגל בארבע עבודות: שחיטה וקבלה הולכה וזריקה, כדאמרינן בתורת כהנים - אף מנחה בארבע עבודות: קמיצה כנגד שחיטה, קבלה כנגד מתן כלי, והולכה כנגד הולכה, והקטרה כנגד זריקה!) - ובלבד שיקריב המתיר כמצותו (כאילו היה כשר: שלא יהא שום פסול אלא הפיגול; אבל אם יש שם פסול אחר - תו לא פגיל, ואין בו כרת, כדאמר בפרק שני (לקמן טז:) 'ירצה' כתיב בפיגול וכתיב בכשר 'ירצה': כהרצאת כשר כך הרצאת פיגול: שלא יהא בו שום פסול אחר).

כיצד 'קרב המתיר כמצותו'?

קמץ בשתיקה (שלא חישב), נתן בכלי והוליך והקטיר חוץ לזמנו,

או שקמץ חוץ לזמנו, נתן בכלי והוליך והקטיר בשתיקה,

או שקמץ ונתן בכלי והוליך והקטיר (כל אלה) חוץ לזמנו

- זהו 'שקרב המתיר כמצותו' (דלא היה בו שום פסול אחר);

משנה ד: כיצד 'לא קרב המתיר כמצותו'?

קמץ חוץ למקומו, נתן בכלי והוליך והקטיר חוץ לזמנו,

או שקמץ חוץ לזמנו, נתן בכלי והוליך והקטיר חוץ למקומו,

או שקמץ נתן בכלי והוליך והקטיר (כל אלה) חוץ למקומו (כלומר: או קתני: אם עשה אחת מאלה על מנת לאכול שיריים חוץ למקומו וכל השלשה חוץ לזמנו)

- זהו 'שלא קרב המתיר כמצותו'.

מנחת חוטא ומנחת קנאות (יש בהן עוד פסול אחר המוציאן מידי פיגול: כגון) שקמצן שלא לשמן (דאמרינן בריש פירקין (דף ב.) דפסולה: אם קומצו שלא לשמן - לא קרב המתיר כמצותו, ואין בשירים כרת), נתן בכלי והוליך והקטיר חוץ לזמנו,

או שקמץ חוץ לזמנו, נתן בכלי והוליך והקטיר שלא לשמן,

או שקמץ ונתן בכלי, והוליך והקטיר שלא לשמן - זהו 'שלא קרב המתיר כמצותו'

לאכול כזית בחוץ כזית למחר (חישב באחת העבודות שתי מחשבות: חוץ לזמנו וחוץ למקומו; ועד השתא איירי בשתי עבודות שחישב באחת חוץ לזמנו ובאחת חוץ למקומו, והשתא מיירי שחישב בשתיהן בעבודה אחת; ולרבי יהודה - הוא דאיצטריך: דלא תימא: שחישב שתיהן בשתי עבודות - הוא דפליג רבי יהודה: דבתר קמייתא אזלינן, אבל בחדא עבודה מודה - קא משמע לן; והכי מפרש בזבחים בפרק שני (דף ל.)), כזית למחר כזית בחוץ (אף על פי שחישב תחילה חוץ לזמנו - הוציאתו שניה מידי כרת; רבי יהודה פליג אתנא קמא, בין בעבודה אחת בין בשתי עבודות), כחצי זית בחוץ כחצי זית למחר, כחצי זית למחר כחצי זית בחוץ - פסול ואין בו כרת.

אמר רבי יהודה: זה הכלל: אם מחשבת הזמן קדמה למחשבת המקום - פיגול וחייבין עליו כרת; אם מחשבת המקום קדמה למחשבת הזמן - פסול ואין בו כרת;

וחכמים אומרים: זה וזה פסול ואין בו כרת.

גמרא:

איבעיא להו: לדברי האומר 'שירים שחסרו בין קמיצה להקטרה - מקטיר קומץ עליהן', וקיימא לן דאותן שירים אסורים באכילה, מהו דתיהני להו הקטרה למיקבעינהו בפיגול (כגון אם הקטיר הקומץ על מנת לאכול הני שירים חוץ לזמנו - מקבעי בפיגול בהך הקטרה כבהקטרה מעליא, הואיל וברשות מקטיר? או דלמא כיון דאין שיריים נאכלים - הוה ליה כמחשב לאכול למחר דבר שאין דרכו לאכול, כדאמר לקמן (דף יז.) דלא מהניא מחשבתו) ולפקינהו מידי מעילה (אי נמי לאפוקינהו ממעילה אם הקטירו כדרכו בשתיקה? מי אמרינן כיון דניתן רשות להקטירו - הויא הקטרה מעליא, ומפקא לשירים מידי מעילה כהקטרה מעלייתא - דאמר במסכת מעילה בפרק 'חטאת העוף' (פ"ב מ"חדף ט.) '*המנחות מועלין בהן משהוקדשו*; *... קרב הקומץ - חייבין עליהן משום פיגול נותר וטמא ואין מעילה בשיריים* כו' דהוה ליה שעת היתר לכהנים, וכל שיש לו שעת היתר לכהנים - אין בו מעילה בפרק קמא דמעילה? או דלמא: כיון דסוף סוף אין שיריים נאכלין - הוו להו 'דבר שאין לו היתר לכהנים' ולא נפקי ממעילה)?

אמר רב הונא: אפילו לרבי עקיבא, דאמר (דאמר בפרק קמא דמעילה (דף ז.)) 'זריקה מועלת ליוצא (חוץ לקלעים למיהוי כדבר שיש לו היתר לכהנים ולמיפק מידי אשם מעילות, דזריקתו הוציאתו מידי מעילה אף על פי שאינה מתרת באכילה - אף על פי כן מועלת לו להוציאו מידי מעילה)' - הני מילי יוצא דאיתיה בעיניה, ופסול מחמת דבר אחר הוא (אויר ירושלים פוסלו: שיצא מן הקלעים), אבל חסרון - דפסולא דגופיה הוא - לא מהני ליה הקטרה (ולא נפקא ממעילה).

אמר ליה רבא: אדרבה! אפילו לרבי אליעזר (סבירא ליה דפסול 'יוצא' חמור מחסרון) דאמר 'אין זריקה מועלת ליוצא' - הני מילי יוצא דליתיה בפנים, אבל חסרון דאיתיה בפנים - מהניא ליה הקטרה!?

אמר רבא: מנא אמינא לה (דמהניא להו הקטרה לפיגול וליציאת מעילה)? – דתנן: '*הקומץ את המנחה לאכול שיריה בחוץ - או כזית משיריה בחוץ*' ותני רבי חייא (למתניתין) 'הקומץ את המנחה' ולא תני 'או כזית' (לא בקומץ ולא בשירים לא בפגול ולא בפסול); מאי טעמא לא תני 'או כזית (משירים למחר)'? לאו (לאו משום דמאן דקתני 'או כזית' משמע ליה דכי הדר תני 'הנותן בכלי והמוליך והמקטיר לאכול דבר כו' או להקטיר קומצה או כזית מקומצה למחר) כגון שחסרו שירים וקמו להו אכזית (ועמדו על כזית אחר הקמיצה, ומחשב בהני שלש עבודות, ואמר "הריני נותן בכלי ומוליך ומקטיר על מנת לאכול כזית של שירים למחר" - ואף על גב דמחשבת קמיצה ליכא, למימר שכבר חסרו: דאם כן הוה ליה 'מנחה שחסרה קודם קמיצה', ופסולה, ותו לא מקבעה בפיגול, אפילו הכי מחשבת מתן כלי והילוך והקטרה - הואיל ואפילו חסרו מותר להקטיר הקומץ - מוקי לה בשכבר חסרו לאחר קמיצה - אפילו הכי הן פיגול, דהכי חשיב בהן "הריני קומץ על מנת שאם יחסרו השירים ויעמדו על כזית למחר, ובמוליך ונותן בכלי ומקטיר נמי, כגון שחסרו שיריה ועמדו על כזית ואמר "הריני נותן בכלי ומוליך ומקטיר על מנת לאכול כזית שירים למחר", והאי דלא תני ליה רבי חייא, לאו משום דלא סבירא ליה הכי: דלא פליג עליה דרבי, דסתמא דמתניתין - רבי היא! אלא משום דלא מצי לאוקומי לכולה מתניתין בכהאי גוונא), וכיון דבמתן כלי, ובהילוך, ובהקטרה - לא מתני ליה

(מנחות יב,ב)

'או כזית' (דכיון דמחשבת שלש עבודות הללו מוקמינן בשכבר חסרו השירים ועמדו על כזית, הילכך לא מצי למיתני 'או כזית מקומצו למחר' דומיא דשירים: דאם חיסר קומץ בשעת מחשבה - כבר פסולה, ולא מיפגל מנחה בההיא מחשבה! הילכך: כיון דלא מיתני ליה 'או כזית מקומצה' - לא תנא 'כזית' בשירים) - בקמיצה (ורישא - כי חשיב בקמיצה, דמיתני ליה 'או כזית' אף בקומץ, דההיא ודאי בשלא חסרה עדיין מתוקמא) - נמי לא תני 'או כזית' (אפילו הכי: כיון דסיפא לא מיתני ליה אקומץ - לא תני ליה ברישא אפילו אשירים), וקתני סיפא 'פיגול וחייבין עליו כרת', אלמא מהניא להו הקטרה!

[[1]](#footnote-1)

אמר ליה אביי (לרבא): לא (לעולם מדרבי חייא לא משמע דמתניתין מיירי בחסרון:)! (דה"ט דלא תני רבי חייא 'או כזית':) הא (ברייתא דידיה) מני? - רבי אלעזר היא (דלא חשיב הקטרה עד שיקטיר כולו), דתנן: '*הקומץ* (דמנחת ישראל)*, והלבונה* (של מנחה)*, והקטרת* (שבכל יום) *ומנחת כהנים* (נמי כליל היא) *ומנחת כהן משיח* (חביתי כהן גדול נמי כתיב בה (ויקרא ו,טו) 'כליל תקטר') *ומנחת נסכים שהקריב מאחת מהן כזית בחוץ – חייב, ורבי אלעזר פוטר עד שיקריב את כולו*' (אלמא לא חשיב הקטרה בכזית; הלכך לא תני רבי חייא 'או כזית' במתניתא אפילו בשירים): כיון דבהקטרת קמיצה לא מתני ליה 'או כזית מקומצה בחוץ' (כלומר: בהקטרת קמיצה לא מצי למיתני מתניתא 'הקומץ על מנת להקטיר כזית מקומצה למחר' - דהא לא מפגל בהכי: דלא חשיב כהקטרה גמורה, הילכך לאו 'מחשבה' היא) - בשירים נמי לא מתני ליה 'או כזית'

אי רבי אלעזר, האי 'להקטיר קומצה'? 'להקטיר קומצה ולבונתה' מיבעי ליה (ואי קשיא: תנא דידן אמאי תנא 'להקטיר מקומצה למחר', הא לרבי אלעזר לא הויא הקטרה עד שיקטיר גם הלבונה, ואשתכח דלית בהקטרה מחשבה שלמה), דתנן 'הקומץ והלבונה שהקריב את אחד מהן בחוץ חייב, ורבי אלעזר פוטר עד שיקריב את שניהם'

(ומשני:) לא נצרכא (מתניתין: בהקטרת קומץ לחודיה) אלא לקומץ דמנחת חוטא (במנחת חוטא קמיירי: דאין בה לבונה, ו'על מנת להקטיר לבונתה' דתני במתניתין דהוי פיגול - מוקים לה בלחם הפנים, דאין בה אלא הקטרת לבונה).

ואיכפל (טרח) תנא לאשמועינן קומץ דמנחת חוטא?

אִין! וכן כי אתא רב דימי אמר רבי אלעזר: קומץ דמנחת חוטא

הוא, ורבי אלעזר היא.

הדר אמר רבא: לאו מילתא היא דאמרי (דודאי לא מהניא להו הקטרה לשירים שחסרו), דתניא: '(בלחם הפנים כתיב) (ויקרא כד,ט) [והיתה לאהרן ולבניו ואכלהו במקום קדש כי] *קדש קדשים הוא* [לו מאשי ה' חק עולם]*: שאם נפרסה אחת מחלותיה - כולן פסולות* (וישרפו)'; הא יצאת - הני דאיכא גוואי כשרות (אף על גב דלא הויא הקטרת בזיכין כשרה עד שתהא כל המנחה שלמה: י"ב חלות של לחם הפנים; אלמא הך חלה דיציאה מהניא להו למיהוי י"ב חלות ולאכשורי לבזיכין ולאישתרויי הנך באכילה! אלמא זריקה - כגון הקטרת בזיכין, שהוא במקום דם זבחים - מועלת ליוצא: מדחשיב ליה בכלל י"ב חלות - אלמא מהניא הקטרה לאחשובי בהדי הנך אף על גבי דאסורה באכילה)! מאן שמעת ליה דאמר 'זריקה מועלת ליוצא'? - רבי עקיבא היא, וקאמר 'נפרסה - לא' (כולן פסולות; אלמא אפילו לרבי עקיבא דאמר 'מהניא הקטרה ליוצא' - מידי חסרון לא מהניא הקטרה)!

אמר ליה אביי: מי קתני 'הא יצאת (כשרה)' ( דתימא רבי עקיבא היא)? דלמא (הכי דוק מיניה:) הא נטמאת (אחת) - הנך (חברותיה) כשרות; מאי טעמא? - דמרצה ציץ, אבל יצאת (דאין ציץ מרצה על היוצא) – לא (לא מיתכשרי אינך דגואי, משום דליכא הקטרה על י"ב חלות: דהא חסרו להו), ורבי אלעזר היא, דאמר (לעיל) 'אין זריקה מועלת ליוצא'! ובדין הוא דאיבעי ליה למיתני נמי 'יצאת' (שאם יצאת אחת מהן כולן פסולות), והאי דקתני 'נפרסה' - הא קא משמע לן: דאפילו נפרסה - דאיתיה בפנים - לא מהניא ליה הקטרה; אבל לרבי עקיבא, דאמר 'זריקה מועלת ליוצא' - אפילו חסרון נמי מהניא ליה הקטרה.

משנה:

לאכול כחצי זית ולהקטיר כחצי זית (למחר) - כשר, שאין אכילה והקטרה מצטרפין.

גמרא:

טעמא דלאכול ולהקטיר, הא לאכול (חצי זית שירים) ולאכול (חצי זית קומץ דהיינו) דבר שאין דרכו לאכול - מצטרף (מצטרפין לפסול)! והקתני רישא: '*לאכול דבר שדרכו לאכול ולהקטיר דבר שדרכו להקטיר*' דבר שדרכו לאכול – אִין, שאין דרכו לאכול – לא (שאין דרכו לאכול לא הויא מחשבה אם חישב לאוכלו למחר; וכיון דלא הויא מחשבה - לא מצטרפין לפסול)!

מאן תנא (להך סיפא דמתניתין, דדייקינן מינה דאם חישב לאכול קומץ למחר הויא מחשבה)?

אמר רבי ירמיה: הא מני? - רבי אלעזר היא, דאמר: מחשבין מאכילת אדם לאכילת מזבח (שאם חישב להקטיר שיריים למחר הוי מחשבה) ומאכילת מזבח לאכילת אדם (שאם חישב על מנת לאכול קומץ למחר), דתנן [מנחות פ"ג מ"א]: '*הקומץ את המנחה לאכול דבר שאין דרכו לאכול ולהקטיר דבר שאין דרכו להקטיר* (שירים) *– כשר; ורבי אלעזר פוסל* (ואין חייבים עליו כרת; וטעמא מפרש בריש פרק שלישי)'.

אביי אמר: אפילו תימא רבנן: לא תימא 'הא לאכול ולאכול דבר שאין דרכו לאכול' אלא אימא 'הא לאכול ולאכול דבר שדרכו לאכול' (כגון כחצי זית בחוץ כחצי זית למחר - מצטרפין לפסול); ומאי קא משמע לן? הא בהדיא קתני לה '*לאכול כזית בחוץ וכזית למחר, כזית למחר וכזית בחוץ, כחצי זית בחוץ וכחצי זית למחר, כחצי זית למחר וכחצי זית בחוץ - פסול ואין בו כרת*' -

(מנחות יג,א)

הא תו (והך סיפא דקתני שאין אכילה והקטרה מצטרפין) למה לי? אי (למידק מינה) 'לאכול ולאכול דבר שאין דרכו לאכול (כגון לאכול חצי זית שירים ולאכול חצי זית קומץ)', קא משמע לן דמצטרף? מרישא שמעת מינה (דלא מצטרפין, דקתני רישא 'דבר שדרכו לאכול – אִין, שאין דרכו לאכול - לא')!? אי לאכול ולהקטיר (כלומר: דהיא גופיה אתא לאשמועינן: דאין אכילה והקטרה מצטרפין) - מדיוקא דרישא שמעת מינה (מדדייקינן מרישא דבר שאין דרכו לאכול - אם חישב לאכול חצי זית שירים וחצי זית קומץ למחר - לא הויא מחשבה, כל שכן דלאכול חצי זית שירים ולהקטיר חצי זית קומץ דאין מצטרפין), דהשתא: מה לאכול ולאכול דבר שאין דרכו לאכול אמרת לא מצטרף (ומה אכילות לא מצטרפות הואיל וחדא חצי אכילה הויא), לאכול ולהקטיר (בקומץ אכילה והקטרה) מיבעיא (מיבעיא דאין מצטרפין)?

אִין! לאכול ולהקטיר איצטריכא ליה (לאשמועינן דאין אכילה והקטרה מצטרפין): סלקא דעתא אמינא: התם (היכא דחישב לאכול חצי זית שירים וחצי זית קומץ) הוא (לא מצטרפין), דלא כי אורחיה קמחשב (בקומץ) אבל הכא (לאכול ולהקטיר), דבהאי (דבשיריים) כי אורחיה קמחשב ובהאי כי אורחיה קא מחשב, אימא לצטרף? - קא משמע לן.

הדרן עלך 'כל המנחות'

1. ====

   דקדוק שפירשו ה"ר מאיר וה"ר שמואל בנו זלה"ה: שייך לדף יב,א והוא פירוש מן איבעיא להו ואילך מודפס בדף יג,א

   וקיימא לן דאותן שירים אסורין באכילה. ואי הוו מותרים הוי קומץ מפגל ואי הוו פסולים לגמרי כגון דנטמאו או חישב עליהם לאכלן חוץ למקומן תו לא מצי למידק בעיא בפיגול דהא לא קרב המתיר כמצותו אבל היכא דחסרי מי אמרינן הואיל ואיתנהו קצת לא חשיב פסול וכמו שקרב מתיר כמצותו דמי ויכול לקובעו בפיגול בהקטרת קומץ שאם חישב בשעת הקטרה לאכול שיריים למחר אית בהו פיגול בשיריים או דלמא הואיל ואבודין באכילה הוי כמחשב לאכול דבר שאין דרכו לאכול:

   ולאפקועינהו מידי מעילה. דאילו קדשי קדשים מועלין בכל הזבח קודם זריקה אבל משנזרק הדם אימורים לגבוה והבשר לכהנים ואין מעילה אלא באימורין שהן חלק המזבח והבשר אין בו מעילה וגבי מנחה נמי קודם הקטרה יש מעילה אפי' בשירים ולאחר הקטרה אין מעילה בשירים כדתנן בפרק חטאת העוף (מעילה דף ט.) המנחות מועלין בהן משהוקדשו קרב הקומץ חייבין עליהם משום פיגול ונותר וטמא ואין מועלים בשירים וקא מיבעיא להו מהו דתיהוי הך הקטרה דומה לשאר הקטרות למפקע שירים מידי מעילה:

   אפי' לר' עקיבא דאמר זריקה מועלת. דתנן (שם דף ו:) בשר קדשי קדשים וכו' ר"ע אומר אין מועלין בו וחייבין עליו משום פיגול ונותר וטמא דזריקת דם מועלת ליה לקבוע בפיגול ולהוציאתו מידי מעילה אע"פ שאינה מתירתו באכילה:

   מחמת דבר אחר. שיצאו דבאימורין גופייהו ליכא שום פסול:

   אפי' לר' אליעזר. דפליג אדרבי עקיבא:

   מנא אמינא לה דתנן הקומץ כו' זה הכלל כו' עד פיגול וחייבים עליו כרת. דאם חישב באחת מן העבודות להקטיר קומצה למחר או כזית מקומצה למחר או לאכול שיריה למחר או כזית משיריה למחר פיגול וחייבין עליו כרת ותני ר' חייא במתניתיה הקומץ את המנחה לאכול שיריה למחר פיגול אבל לאכול כזית משיריה למחר פיגול לא קתני מ"ט לא תני כזית משיריה דהא אכתי לא חסרו שירים עד לאחר קמיצה דאי חסרו קודם קמיצה הויא לה מנחה פסולה ואינה נקמצת כלל ומאי טעמא לא תני או כזית משיריה למחר:

   לאו כגון דאיתרמי מילתא דחסרו שיריים אחר קמיצה. וקמו להו אכזית וכיון דבמתן כלי ובהילוך והקטרה לא מיתני או כזית משיריה למחר דהא כבר חסרו להו ולא הוי מצי למיתני הריני מוליך או מקטיר לאכול שיריה למחר או כזית משיריה למחר דהא שירים וכזית משירים חדא מילתא היא ולא איתרמי ליה כזית דהא חסרו להו אחר קמיצה וקמו להו אכזית הלכך בקמיצה נמי לא תני או כזית הכי גרסינן בקמיצה נמי לא תני או כזית ול"ג בשיריה:

   הא מני ר' אליעזר היא וכו'. ה"ג וכיון דבקומץ לא מתני ליה או כזית בשירים נמי לא תני או כזית כלומר כיון דלא מצי למיתני להקטיר קומצה למחר או כזית מקומצה למחר דמחשבה דכזית קומץ לאו כלום הוא ולא מפגלין הלכך בשירים נמי לא תני או כזית באחת מכל ד' העבודות ולא משום דאיסור שירים דהא לא מיירי רבי חייא באיסור שירים והוה ליה למיתנא בקמיצה ובמתן כלי ובהילוך ובהקטרה על מנת לאכול שיריה למחר או כזית משיריה למחר אלא משום דלא מיתני ליה גבי קומץ או כזית מקומצו למחר הלכך בשירים נמי לא תני או כזית:

   אמר ליה אביי. הא דלא תני רבי חייא או כזית לאו כדאמרת כגון דחסרו שירים אלא שירים איתנהו בעינייהו והאי דלא קתני כזית רבי חייא בשירים משום דסבר כר"א דאמר עד שיקריב את כולו הכא נמי כשחישב אכזית לא הוי פיגול עד שיהא מחשב אכוליה קומץ וכיון דבקומץ לא מיתני ליה או כזית בשירים נמי לא תני ולעולם לא חסרו השירים ומשום הכי תנא סיפא פיגול וחייבין עליו כרת הואיל ולא חסרו השירים אבל היכא דחסרו אימא לך דלא מהניא להו הקטרה למיקבעינהו בפיגול:

   ור' אליעזר אומר עד שיקריב את כולו. דהואיל וכולו כליל בעינן שיהא הכל קרב הכא נמי סבר לא הוי פיגול עד שיהא מחשב להקטיר כל הקומץ דאי אמר הריני קומץ ע"מ להקטיר כזית מן הקומץ או ע"מ לאכול כזית משיריה למחר לא הוי פיגול:

   אי ר' אליעזר הוא. הך ברייתא דר' חייא אמאי קתני בה להקטיר קומצה למחר פיגול:

   היא. דכתיב במילואים אשה הוא דמשמע שלם:

   הנך דאיכא גוואי. דלא יצאו והכי נמי הני דלא נטמאו כשירות דמהניא להו זריקה שבדם הזבח (דמלואים):

   מאן שמעת ליה דאמר זריקה מועלת ליוצא. דהוי כזבח מעלייא לכל עניינים דמה שנשתייר לפנים כשר לאכול ונוהג בו נמי פיגול דקתני הכא הנך דאיכא גוואי כשרות דזריקה מהניא ליוצא:

   וקאמר נפרסה לא. דהיינו חסרו שירים אלמא כרב הונא דאמר כי חסרו שירים אפילו ר"ע מודה דלא מהניא הקטרה לא להתיר ולא למיקבע בפיגול וכ"ש רבי אליעזר:

   ע"א הוא בלחם הפנים כתיב אבל לרבנן לא אתיא הכי משום דקאמר מאן שמעת ליה דאמר זריקה מועלת ליוצא וכו' ובלחם הפנים ליכא זריקת דם:

   מי קתני. בהדיא הא יצאת הנך דאיכא גוואי כשרות למידק דר"ע היא:

   אבל יצאת. לא אמרינן הנך דאיכא גוואי כשרות אלא כולן פסולות ור' אליעזר הוא ובדין הוא דאיבעי ליה למיתני יצאת ולא נפרס והא דקתני נפרס וכו' ולעולם לאו כרב הונא אלא כדרבא דאמר הקטרה מהניא נמי לחיסרון ואליבא דר"ע לחוד:

   עד כאן הדקדוק שפירש ה"ר שמואל ואביו ה"ר מאיר:

   === [↑](#footnote-ref-1)